

تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسیر قرآن
تفسیر حاکمی
جلد دوم

سُورَةُ الْأَنْعَامِ - ثَا - سُورَةُ التَّحِيلِ

مولانا عبید الماجد دریا بادی

جلسہ نشریات قرآن

[illegible]

فہرست

| | | |
|----|--------------------------|-----|
| ۱ | عرض ناشر پاکستانی ایڈیشن | ۲ |
| ۲ | عرض ناشر | ۳ |
| ۳ | سورة الانعام | ۵ |
| ۴ | سورة الاعراف | ۱۳۳ |
| ۵ | سورة الانفال | ۲۶۵ |
| ۶ | سورة التوبة | ۳۲۱ |
| ۷ | سورة يونس | ۳۳۱ |
| ۸ | سورة هود | ۵۰۱ |
| ۹ | سورة يوسف | ۵۷۳ |
| ۱۰ | سورة الزمر | ۶۵۹ |
| ۱۱ | سورة ابراهيم | ۶۹۳ |
| ۱۲ | سورة الحجر | ۷۲۷ |
| ۱۳ | سورة النحل | ۷۶۵ |

عرضِ ناشر

(پاکستانی ایڈیشن)

مولانا عبد الماجد دریا بادی رحمۃ اللہ علیہ، جہاں ایک صاحب طرز ادیب اور انشا پرداز کی حیثیت سے مشہور ہیں دوسری طرف اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان سے ایک عظیم کام تفسیر قرآن کا کیا جس کے لئے انہوں نے اپنی زندگی کا بڑا حصہ وقف کر دیا۔ اور ایک ایسی تفسیر بھی جو قدیم علوم و اصول تفسیر کے تمام محاسن سے مالا مال ہونے کے ساتھ ساتھ عہد حاضر کے علوم اور تقاضوں کو بھی اپنے دامن میں رکھتی ہے اور اسی کے ساتھ نئے اذہان کے شکوک و شبہات بھی دور کرتی ہے۔

الحمد للہ ہم نظر ثانی شدہ تفسیر ماجدی پاکستان میں پہلی بار شائع کر رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ مولانا عبد الماجد دریا بادی مرحوم کو اپنے انعامات خاص سے نوازے اور اس حقیر کی اس خدمتِ قرآن کو قبول فرما کر آخرت میں ذریعہ نجات بنائے۔ اس کے لئے یہ عاجز مخدوم و مرشدی مفکر اسلام حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ العالی اور مخدوم حضرت مولانا سید محمد رابع حسنی ندوی مدظلہ کا شکر گزار ہے۔ جنہوں نے اس احقر کو پاکستان میں تفسیر ماجدی کی اشاعت کی اجازت مرحمت فرمائی۔

خادم
فضل ربی ندوی
مدیر مجلس نشریات قرآن



عرضِ ناشر

الحمد للہ تفسیر باجدی کے ترمیم و اضافے والے نسخہ کی دوسری جلد بھی جو تقریباً نصف قرآن مجید تک پہنچتی ہے طباعت کے مرحلہ تک پہنچ گئی، کتاب کو طباعت کے لئے تیار کرنے میں مسودہ کی تبیین، علمی مراجعت، محنت ط کتابت، پروف ریڈنگ وغیرہ، موضوعات کی اہمیت اور اس کے مقام کو سامنے رکھے ہوئے خصوصی توجہ و فکر کی متقاضی تھی اس کی وجہ سے طباعت کے مرحلہ میں تاخیر کا ہونا ناگزیر تھا چنانچہ پہلی جلد کے بعد دوسری جلد کی تیاری میں پورا ایک سال صرف ہو گیا حالانکہ اندازہ اس سے کم وقت صرف ہونے کا تھا، مجلس تحقیقات و نشریات اسلام کی شائع کردہ دیگر کتب کی طرح تفسیر باجدی کی کتابت بھی اس کے خاص کاتب ظہیر احمد کاکوری کر رہے تھے، ان کی کتابت سے دوسری جلد اپنے اختتام کی منزل تک پہنچ رہی تھی کہ ان کی عمر نے وفات کی اور گزشتہ رمضان میں انھوں نے اپنی جان جانِ آفریں کے سپرد کر دی یہ امر بھی کتابت کی تکمیل میں تاخیر کا باعث بنا، ہم ان کی خدشا پر اپنی قدر کا اظہار کرتے ہیں اور ان کے لئے دعائے مغفرت کرتے ہیں۔

مجلس کے دیگر کارکنان جنھوں نے شب و روز اس جلد کی تیاری میں وقت اور توجہ صرف کی ان میں سرفہرست مجلس کے معاون سکریٹری مولانا سید محمد غفران ندوی اور مجلس کے کارکن مولوی انیس احمد ندوی ہیں اللہ تعالیٰ ان کو بہتر جزائے خیر عطا کرے۔ صاحب تفسیر حضرت مولانا عبد الماجد صاحب دریابادی رحمۃ اللہ علیہ کے برادر زادہ محترم جناب عبد العظیم صاحب قدوائی اور نواسے مولوی نعیم الرحمن صدیقی ندوی نے بھی مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے مسودہ کے بعض اشکالات کے حل میں مدد کی ہم ان کے بھی شکر گزار ہیں اور خدا سے دعا کرتے ہیں کہ کتاب کی بقیہ جلدیں بھی شائقین کو ہم جلد پیش کر سکیں اور مجلس اس عظیم فرغن کی ادائیگی سے جلد فارغ ہو سکے۔ وما ازینق الا بالہ اللہ العلی العظیم۔

(مولانا) سید محمد الرحمن ندوی

سکریٹری

مجلس تحقیقات و نشریات اسلام

مددہ دکنھوم

۴ رمضان ۱۴۱۶ھ

۲۳ جون ۱۹۹۶ء



سُورَةُ الْأَنْعَامِ مَكِّيَّةٌ



سورة انعام مکی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع الشربے انتہا رحمت کرنے والے بار بار رحمت کرنے والے کے نام سے

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ

ہر تعریف الشربے کے لئے ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور تاریکیوں اور روشنی کو بنایا اس پر بھی

وَالنُّورِ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ①

جو کافر ہیں وہ اپنے پروردگار کے برابر (دوسروں کو) ٹھہرا رہے ہیں لے

اے جیسے عیسائی قومیں مسیح کو، روح القدس کو، مریم صدیقہ کو اور شرک قومیں اپنے اپنے دیوی دیوتاؤں کو۔

خلق خلق یہاں ایجاد و ابداع یعنی نیست سے ہمت کرنے کے معنی میں ہے۔

اے اختراع و اوجد و انشاء و ابتداء (قرطبی)

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ یہ دو نام ان چیزوں کے لئے دیئے گئے ہیں جنہیں اصطلاح فلسفہ قدیم میں جوہر کہتے ہیں

الظُّلُمَاتِ وَالنُّورِ یہ دو نام ان چیزوں کے لئے دیئے گئے ہیں جنہیں اصطلاح فلسفہ قدیم میں عرض کہتے ہیں۔

مطلب یہ ہوا کہ اس کا مشابہ جوہر ہوا عرض ہر چیز کا بلا استثناء خالق و فاعل وہی ایک ہے، کوئی شے اس کے لئے غیر مخلوق نہیں

خلق السموات والارض میسوں شرک قوموں نے آسمان اور زمین کو دیوی دیوتا تسلیم کیا ہے۔

جعل الظلمات والنور ثنویہ خصوصاً جو جسے نور و ظلمت کو منظر الوہیت مانا ہے اور ان کے خالق الکل تک تسلیم کیے ہیں

جعل یہاں خلق یا کوہن ایجاد کے مراد ہے اور اسی لئے صرف ایک مفعول کے ساتھ آیا ہے۔

قال القاس جعل بمعنى خلق و اذا كانت بمعنى خلق لم تنفع الا الى مفعول واحد (قرطبی) جعل

یعبرى مجرى اوجد فيتعدى الى مفعول واحد (راغب) جعل يتعدى الى مفعول واحد اذا كان

بمعنى احدث و انشاء والى مفعولين اذا كان بمعنى صير (كشاف) المجعل هو الانشاء والابداع كالخلق

خلا ان ذلك مختص بالانشاء التكويني وفيه معنى التقدير والتبوية وهذا عام له (ابن مسعود)

الظلمات کے صیغہ جمع اور النور کے صیغہ واحد میں اشارہ اس طرف ہے کہ اگر اسیاں ایک نہیں بہت سی ہو سکتی ہیں اور راہ حق صرف ایک ہی ہے۔ دو نقطوں کے درمیان خطوط منحنی بے شمار ہو سکتی ہیں خط مستقیم

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى

وہ (اللہ) وہی ہے جس نے تم کو مٹی سے پیدا کیا پھر ایک وقت مقرر کیا، اور تعین وقت اسی کے علم میں ہے پھر بھی

عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ ﴿٢﴾ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ

تم شک رکھتے ہو ۲ اور وہی (ایک) اللہ آسمانوں میں ہے اور زمین میں (بھی) ۳

ایک ہی ممکن ہے اور یہ نکتہ بہت قابل غور ہے کہ قرآن مجید میں نور جہاں بھی آیا ہے، مفرد ہی آیا ہے "النور" کہیں بھی نہیں آیا ہے اور ظلمات جہاں بھی آیا ہے صیغہ جمع ہی میں آیا ہے "ظلمة" کہیں بھی نہیں آیا ہے۔ قصہ یہاں اس کے باوجود "یا" اس پر بھی "کے معنی میں ہے۔

قال ابن عطية ثم والة على قبح فعل الكافرين (قرطبي) الفائدة فيه استبعاد ان يعد لواجه بعد وضوح ايات قدرته (كبير)

المحمد۔ محمد پر فصل حاشیہ شروع سورہ فاتحہ میں گزر چکا۔

امام رازیؒ نے اس ذیل میں یہ نکتہ خوب لکھا ہے کہ خود ستائی بندوں کے حق میں عیب سے کیا چہنچہ الہی کے حکم کو اللہ کے حق میں عیب سمجھا، اس نے اللہ کو بندوں پر قیاس کیا، اور معتزلہ کے اکثر خیالات کی بنیاد ہی اس غلطی پر ہے۔ دل هذا على انه لا يمكن قياس الحق على المخلوق فكما ان هذا قبيح من المخلوق مع انه لا يقيح من الحق فكذلك ليس كل ما يقيح من المخلوق وجب ان يقيح من الحق وبهذا الطريق وجب ان يبطل كلمات المعتزلة في ان ما قبح منا وجب ان يقيح من الله (كبير)

اسی ضمن میں امام موصوفؒ نے یہ اصل بھی درج کی ہے کہ جس طرح افعال خلق پر افعال حق کو نہیں قیاس کیا جاسکتا، اسی طرح صفات خلق پر صفات حق کو اور ذات خلق پر ذات حق کو نہیں قیاس کیا جاسکتا (کبير)

اللہ اسم ذات ہے اور خالق، جاعل، رب، اسماء صفات۔ مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ حمد کو پہلے اسم ذات کے ساتھ متعلق کرنے اور پھر صفات خاصہ کے ساتھ موصوف کرنے سے اشارہ اس طرف ہے کہ حمد کا استحقاق حق تعالیٰ کو یہ حیثیت ذات بھی ہے اور حیثیت صفات بھی (من حیث الذات کے معنی نفی صفات کے نہیں، بلکہ صرف یہ کہ اس وقت صفات کی طرف التفات نہیں)

۳ (مکمل بحث بعد الموت میں)

خلقکم صمیر مخاطب نوع انسانی کی جانب ہے۔

ثم انتم یعنی اتنے کھلے ہوئے دلائل کے باوجود بھی۔

معناه ان بعد ظهور مثل هذا الحججة الباهرة انتم تمترون (کبير)

قضى اجلا وقت مقرر کیا سب کی موت کا۔

بقضاء الدنيا قاله ابن عباس ومجاهد (قرطبي) قال الضمك اجلا في الموت (قرطبي)

يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴿٣﴾ وَمَا تَاتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ

وہ تمہارے پوشیدہ (حال) کو بھی جانتا ہے اور ظاہر (حال) کو بھی اور جو کچھ تم کرتے رہتے ہو اسے بھی وہ جانتا ہے۔ اور جو

مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٤﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا

نشانی بھی ان کے پاس ان کے پروردگار کی نشانیوں میں سے آتی ہے وہ اس کے اعراض کرتے رہتے ہیں۔ سو انھوں نے (کلام) حق کو

بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ أَمْكَانِ أَيْبِهِمْ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٥﴾

بھی جھٹلا یا جب وہ ان کے پاس آیا ہے سو مغرب ہی انھیں خبر معلوم ہو جائے گی اس چیز کی جس کے بارے میں وہ مسخر کیا کرتے تھے

اجل مسمیٰ عندہ یعنی یہ دوسرا عین وقت اسی کو معلوم ہے اس سے مراد وقت بعثت ہے۔

قال ابن عباس ومجاهد لا ابتداء الاخرة (قرطبی) قال الفتح لا اجل القيامة (قرطبی)

تتمتروں یعنی وہم پیدا کر کے کج بحثی کیا کرتے ہو۔ التمام المجادلة على مذهب الشافعي (قرطبی)

۵۳ (نہ یہ کہ کچھ زمین کے دیوتا ہوں اور کچھ آسمان کے)

اس میں رد آگیا بہت سی مشرک قوموں کی اس بنیادی گمراہی کا کہ ہر عالم کے خدا یا دیوتا الگ الگ ہیں اگر ارازی

نے یہاں پر شبہ نقل کر کے کہ اس سے حق تعالیٰ کی تجسیم ثابت ہوتی ہے اس کے متعدد جوابات دیئے ہیں جوابات اپنی جگہ پر

بالکل کافی بلکہ شافی ہیں لیکن جو بنیادی حقیقت یہاں عرض کی گئی، یہ پیش نظر ہے تو آگے کوئی سوال پیدا ہی نہیں ہوتا۔

فی السموات اور فی الارض میں فی سے یہ مراد نہیں۔ کہ اشداً آسمانوں یا زمین میں۔ کہیں بیٹھا ہوا ہے۔

بلکہ مراد صرف یہ ہے کہ آسمانوں اور زمین سب کا خدا ہی ایک ہے نہ یہ کہ ہر عالم کے دیوتا الگ الگ ہوں

فی کا ترجمہ آیت میں اگر بجائے میں "کے" کا سے کیا جائے تو شبہ کا بنیادی مہدم ہو جاتا ہے۔

۵۴ (اور اسی علم پر مدار جزا ہے)

یَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ یعنی اس کا علم محیط و کامل تمہارے ظاہر و باطن سب کو شامل ہے۔

اس میں رد آگیا اس مشرکانہ عقیدہ کا کہ بہت سے تحقیقات خدا کے علم سے بھی باہر رہ جاتے ہیں۔

۵۵ ان نشانیوں میں تشرعی اور کونی دونوں قسم کے آیات الہی آگئے، یعنی ایک طرف ہادیان حق کا

ظہور اور ان کے پیام و تعلیمات اور دوسری طرف ان کے معجزات اور قحط و فزول وغیرہ تحویلی آیات۔

معروضوں۔ اعراض کے معنی ہیں ترک التفات کے۔

وَمَا تَاتِيهِمْ ضَمِيرٌ جَمْعٌ غَائِبٌ كَافِرُونَ اور مشکروں کی جانب ہے۔

من آية من استغراق جنس کے لئے ہے، یعنی کوئی سی بھی نشانی ہو۔ من لاستغراق الجنس (قرطبی)

من آیات ربهم من تبعيض کے لئے ہے۔ من للتبعيض (قرطبی)

۵۶ الحق سے مراد قرآن مجید ہے، صاحب قرآن بھی مراد ہو سکتی ہے۔

آلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ

کیا انھوں نے دیکھا نہیں کہ ہم ان کے قبل کتنی جماعتوں کو ہلاک کر چکے ہیں جنہیں ہم نے روئے زمین پر وہ قوت

نُكِّنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي

دے رکھی تھی جو تمہیں نہیں دی ہے وہ اور ہم نے ان پر خوب تر سے بارش برسائی۔ اور ہم نے ان کے نیچے ندیاں

مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ آقْرَبًا ۝

ہر اُن میں پھر ہم نے انہیں ان کے گناہوں کے باعث ہلاک کر ڈالا اور ہم نے ان کے بعد دوسری جماعتوں کو پیدا کر دیا

یعنی القرآن وقیل محمد علیہ السلام (قرطبی)

یعنی خدا کی نشانیوں کی تکذیب تو ان کا شعار ہی ہو چکی ہے اس لئے حسب عادت انھوں نے قرآن کو بھی جھٹلایا۔
۷۷ یعنی عذاب الہی ان پر واقع ہو کر رہے گا۔

والمراد بالانباء وہی الانبیاء العذاب (قرطبی) المراد بالانباء لانفس الانبياء بل لعذاب الذي انبأ الله تعالى
عذاب سے مراد جنگ بدر میں شکست وغیرہ ہے جو مشرکین عرب کو دنیا ہی میں نصیب ہوئی۔

وللرادمنا لهم يوم بدر ونحوه (قرطبی) یحتمل ان يكون عذاب الدنيا وهو الذي ظهر يوم بدر (کبیر)
عذاب آخرت بھی مراد ہو سکتی ہے۔

قبل يوم القيامة (قرطبی) ويحتمل ان يكون عذاب الآخرة (کبیر)
۷۸ (اے اہل عرب!)

مراد قرآن کے مخاطبینِ اول ہیں۔

کما اهلكنا۔ یعنی اپنے عذاب سے ہلاک کر دیا۔

مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ۔ تمہیں فی الارض کے تحت میں ہر قسم کا اقتدار و غلبہ شامل ہے۔

۷۹ اس نص نے اس حقیقت کو واضح کر دیا کہ کوئی قوم اگر سرکشی کے مرض میں مبتلا ہے تو اس کی ظاہری

خوش حالی اور مادی فائز البالی اسے ہلاکت کے انجام سے نہیں روک سکتی۔

السماء یہاں بارش کے معنی میں ہے۔

یرید المطر الكثير (قرطبی) لم المطر والسحاب (مضاوی) اے المطر کما روی عن هرون التیمی

ونسب الی ابن عباس (روح) یرید الغيث والمطر (کبیر)

ارسلنا۔ ارسال کا ترجمہ یہاں برساتے ہی سے صحیح ہوگا۔

الارسل والانتزال متقاربان فی المعنی (بجر)

تختہم یعنی ان کے باغوں اور کھیتوں میں۔ مطلب یہ ہوا کہ ان کی سر زمین خوب گل و گلزار اور خوب

وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ كُلِّ فَتٍّ لَفُتِنُوا بِهِ فَلَمْ تُؤْمَرْ بِهِمْ لَقَالُوا لَظَنَّا بِكَ مُزَيَّنًا مِّمَّنْ خَلَقْنَا أَعِزُّ إِلَيْنَا أَنِ تَكُونَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ

اور ہم اگر آپ پر کوئی نوشتہ کاغذ پر (لکھا ہوا) نازل کرتے اور اس کو یہ اپنے ہاتھوں سے چھو بھی لیتے جب بھی جن لوگوں کو کفر اختیار

گھرے اور ان ہذا لآ سحر مبین ﴿۷﴾ وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ

کر رکھا ہے یہی کہتے کہ یہ تو بس ایک کھلا ہوا جادو ہے نہ اور یہ کہتے ہیں کہ ان کے ساتھ کوئی فرشتہ کیوں نہیں آتا اگر بالہ

شاداب و سرسبز ہیں۔

اے من تحت اشجارہم و منازلہم (قرطبی) والمراد منه كثرة البساتين (کبیر)

مدد راراً۔ یعنی خوب کثرت سے، یا لگانار۔

دالة على التكثر كذا كالمراة التي كثرت ولادتها للذكور (قرطبی) هو للمبالغة في اتصال

المطر ودوامه وقت الحاجة (بجس) المدد راراً الكثير الدرك يقال سحاب مدد راراً اذا اتابع امطاره (کبیر)

۷ (تو یہ حالت ان کے شدت ضد وعناد کی ہے)

مطلب یہ ہوا کہ ان کو تو قرآن اسلام سے اس قدر ضد عداوت ہے کہ قرآن مجید بند بید و حی قلبی نہیں بلکہ ایک لکھی لکھائی ادبی کتاب کی شکل میں آسمان سے اتر آئے اور یہ لوگ اپنی آنکھ سے اسے اتڑنا ہوا دیکھ بھی لیں بلکہ اسے ہاتھ سے چھو کر ٹٹول کر اپنا پورا اطمینان کر لیں جب بھی یہ اس کی تصدیق نہ کریں گے بلکہ یہی کہنے لگیں گے کہ یہ تو نظر بندی وغیرہ سے ہم کو فریب میں مبتلا کیا جا رہا ہے۔ انسان جب قبول حق کا ارادہ ہی نہ کرے بلکہ اس کی مخالفت کو اپنے دل میں اتارے تو ہر دلیل اس کے سامنے بیکار و غیر موثر ہی رہے گی بچ فرمایا ہے عارف رومی صاحب "تفسیر" نے ہے

یک کس نامستمع زستیز درد صد کس گویندہ را عاجز کند

کتباً کہا گیا ہے کہ کتاب سے یہاں مراد نفس صحیفہ نہیں بلکہ جو کچھ اس میں مکتوب ہے وہ مراد ہے۔

والکتاب منها المکتوب فی الصحیفۃ لا نفس الصحیفۃ (عکبری)

قرطاس لغت میں علاوہ بالکسر کے بالفتح بھی آیا ہے یعنی قرطاس اور یہاں فرشتیں بھی دونوں طرح آئی ہیں۔

والقرطاس بکسر القاف و بفتحها الغتان و قرئی بهما۔ (عکبری)

لمسوحہ عنمیر کا کتاب کی طرف بھی راجع ہو سکتی ہے اور قرطاس کی طرف بھی۔

و یجوز ان ترجع الی کتاب وان ترجع الی قرطاس (عکبری)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت میں معاند کے حال کا بیان ہے کہ وہ کسی طرح منتفع نہیں ہوتا اسی لئے

اہل طریق اس کے درپے نہیں ہوتے۔

اللہ بشر بعض کا رسول ہونا منکرین کی سمجھ میں نہ آتا یہ اوتار مان سکتے تھے منظر خدا مان سکتے تھے فرزند خدا

مان سکتے تھے دیویوں دیوتاؤں کے خدا کی بیٹیوں کے وجود کے قائل ہو سکتے تھے لیکن بشر کی رسالت کو ان کا دماغ کسی طرح

وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَّقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ⑧ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا

حالانکہ اگر ہم کوئی فرشتہ اتار دیتے تو قصہ ہی ختم ہو جاتا اور ان کو ذرا مہلت نہ ملتی ⑧ اور اگر ہم اس کو فرشتہ ہی

تَجْعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِم مَّا يَلِيسُونَ ⑨

تجویز کرتے تو اسے بھی آدمی ہی بناتے اور ان پر (بھر) وہی اشتباہ ڈالتے جس اشتباہ میں وہ اب (ٹپے ہوئے) ہیں ⑨

قبول کرنے کو تیار نہ تھا برابر ان کی طرف سے مطالبہ "افوق البشریت" کا "خارق عادت" کا ہوتا رہتا تھا، کوئی آسمانی فرشتہ ان پیمبر کے ساتھ ساتھ لگا رہے جب جا کر یہ ان کی پیمبری کے قائل ہوں۔ حالانکہ قائل جب بھی نہ ہوتے! قالوا: یہ کہنے والے کون تھے؟ مشرکین قریش ہی کا کوئی گروہ تھا۔

وظاہر الآية يقتضي انهائي كفار العرب (محر)

ابن عباسؓ کی روایت میں نام بھی تین قریشیوں کے آتے ہیں نصر بن حوث، عبداللہ بن ابی امیہ، نوفل بن خالد۔ ⑨ یعنی فرشتہ کا نزول دنیا میں اس طرح کہ وہ کافروں تک کو آنکھ سے نظر آجائے یہ تو دستور الہی میں عین وقوع عذاب کے وقت ہوتا ہے اس کے بعد پھر مہلت کا امکان ہی کہاں رہ جاتا ہے؟

"آیت قاہرہ اور پھر وہ بھی قرآنی نازل ہونے کے وقت نہ ماننا حسب دت الہیہ جب ہلاک فوری ہے" (تھانویؒ) ان سنة الله جارية بان عند ظهور الآية القاهرة ان لم يؤمنوا جاءهم عذاب الاستیصال (تبیہ) قضی الامر۔ قضاء امر سے مراد عذاب الہی کا واقع ہو جانا ہے۔

قال الحسن وقتادة لاهلكوا بعد اب الاستیصال (قرطبی) لم يلائم امر اهل الكفر (روح) قال

ابن عباس وقتادة والسدي لقضى الامر بعد ابهم۔ (محر)

اسل حفر کے خیال میں یہ بات آتی ہے کہ ایسے کھلے ہوئے معجزات کے بعد تو اس عالم ناسوت کے گویا حجابات اٹھ جاتے ہیں اور غیبت کے پردہ کے بجائے مواجہہ گویا شہود کے میدان کا ہو جاتا ہے جو عالم برنج ہی کا دوسرا نام ہے عالم برنج کشف خفایا کا محل ہے اور کافروں کی اصل حقیقت چونکہ مخدب ہی ہوتا ہے اس لئے اس طاری شدہ عالم برنج کے وجود میں آتے ہی اس حقیقت کا ظہور اور عذاب کا ترتیب لازمی ہو جاتا ہے۔

ثم لا ينظرون۔ ثم یہاں اظہار شدت کے لئے ہے، یعنی عذاب تو واقع ہو ہی گا۔ اس سے بڑھ کر یہ کہ مہلت بھی ذرا نہ ملے گی، فی الفور واقع ہو جائے گا، گویا شدت عذاب سے بھی بڑھ کر اس کا فوری وقوع ہے۔ ومعنی ثم بعد ما بین الامرین قضاء الامر وعدم الانتظار جعل عدم الانتظار اشد من قضاء الامر

لان مفاجاة الشدة اشد من نفس الشدة (کشاف)

⑩ اور یہ لوگ اس انسان نما فرشتہ کے باب میں بھی وہی اشکالات و احتمالات اور وہی کج بحثیاں پیدا کرتے اور وہی کٹھن محقق نکالتے، جو آج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق کر رہے ہیں۔ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ "اس کو" یعنی اس بھیجی ہوئی ہستی کو۔

وَلَقَدْ اسْتَهْزِئَ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَخَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا

اور آپ سے پہلے بھی پیغمبروں کے ساتھ تمسخر کیا گیا، پھر ان لوگوں کو جو ان (پیغمبروں) کی ہنسی اڑاتے تھے اسی

كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿١٠﴾

(عذاب) نے آگھیرا جس پر وہ تمسخر کیا کرتے تھے ۱۰

اے لے لے لے رسول ملکا (بجور) الضمیر الکرل للتذکر المحدث للناس (روح)

ملکا۔ فرشتہ یعنی وہ نورانی ہستی جسے انسان نہ اپنے عام و معروف حواس سے دیکھ سکتا، اور نہ ان کے ملکات کے لحاظ سے ان کا اتباع کر سکتا ہے۔

لجعلنہ رجلاً یعنی اسے بھی شکل و جسم کے لحاظ سے انسان ہی بناتے کہ تم اسے اپنی ان آنکھوں سے دیکھ تو سکتے لیکن علیہم استباہ کا استاد حق تعالیٰ کی جانب محض نکوئی طور پر اور بہ طور مستبہ لا باک ہے اسی معنی میں اللہ تعالیٰ سارے زہر کا بھی خالق ہے بیماری کا بھی خالق ہے ہر دکہ درد کا خالق ہے یہاں تک کہ شیطان کا بھی خالق ہے

قال لبنا بالاضافة الى نفسه على جهة المخلق (قد لہی)

ایمان نام ہے قلب کی ایک کیفیت اختیار کی، باقی کوئی ایسا معجزہ قوی کا سامنے آ جانا جس سے انسان ایمان لے آئے پر مجبور ہو جائے جیسے کہ فرشتہ کو اس کی اصلی شکل پر دیکھ لینا تو ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں ایمان اختیار ہی باقی کہاں رہا؟ ایمان تو معتبر بھی تک ہے، حجت مکہ ایمان بالغیب، جب تشکات و شہود شروع ہو گیا، تو ایمان طلب کیا سوال ہی نہ رہا۔ رجلاً رجل کے معنی مطلق انسان کے نہیں، بلکہ مرد یا جنس مذکر کے ہیں اور یہیں سے بعض مفسرین نے یہ نکالا ہے کہ رسالت عورت کے لئے نہیں، صرف مرد کے لئے مخصوص ہے۔

وقیه استعار كما قال عصام الدين وغيره بان الرسول لا يكون امرأة وهو صنف عليه (روح)

۱۱ (تو آپ اپنے زمانہ کے منکرین و تہمت زین کی مخالفت و استہزاء سے مغموم و متفکر کیوں ہوں؟ یہ لوگ

تو خود ہی اپنے کو دنیوی و آخروی عذاب کا مستحق بناتے جا رہے ہیں)

انبیاء و تدبیر کے ساتھ استہزاء اور اس کی سزا کا ذکر تو ریت میں بھی جایا ہے مثلاً:-

”اور حذقیہ نے سارے اسرائیلی اور یہود راہ کو کھل بھیجا اور افرائیم اور سسی کے پاس بھی نامے لکھ بھیجے۔۔۔ متقاعد فرماؤ اور یہی کے لکے میں زلزلہ کش شہر بہ شہر گزرتے پھرے لیکن وہ ان پر ہنسے اور انھیں ٹھٹھے میں اڑایا۔ (۲۔ تواریح ۳: ۱۰) لیکن انھوں نے خدا کے پیغمبروں کو ٹھٹھے میں اڑایا اور اس کی باتوں کو ناجائز جانا اور اس کے نبیوں کو بدسلوکی کی یہاں تک کہ خداوند کا غضب اپنے بندوں پر ایسا بھڑکا کہ کوئی چارہ نہ رہا۔ (۲۔ تواریح ۳۶-۱۶)

”انھوں نے ہم کو ٹھٹھے میں اڑایا اور ہماری حقارت کی، اور کہا یہ کیا کام ہے کہ تم کرتے ہو؟“ (نحیہ ۲: ۱۹) معزوا۔ يستهزئون۔ سخریہ اور استہزاء۔ دونوں ایک ہی معنی میں آتے ہیں۔

هما مصدران معنی واستعمالا (روح)

قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ۝۱۱

آپ کہئے کہ زمین پر چلو پھرو، پھر دیکھ لو کہ کذب کرنے والوں کا کیا انجام ہوا ۱۱۔ آپ کہئے کہ آسمانوں اور زمین میں

مَنْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كُتُبٌ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَكُمْ

جو کچھ ہے یہ (سب) کس کی ملکیت؟ کہہ دیجئے کہ اللہ (ہی) کہے گا اس لئے اپنے اوپر رحمت لازم کر لی ہے ۱۲۔ وہ یقیناً

إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝۱۲

تجیس اکٹھا کرے گا قیامت کے دن، اس کے باب میں کوئی شک نہیں جن لوگوں نے اپنے کو گھائے میں کر رکھا ہے وہ اب انہیں لانے لگے

۱۵۔ اس میں تعلیم و ترقی ہے اس کی کہ انسان پھلی تباہ شدہ قوموں کے حالات عبرت نصیحت حاصل کرے اور بڑی بڑی مہذب با اقبال سلطنتوں کے آثار اور منہ ہوئے کھنڈروں کے سبق لے۔ نقطہ نظر صحیح اور توجہ کا ہو جائے تو مسلمان طالب علم کے لئے جغرافیہ تاریخ اور اثاریات ان سارے علوم کا مطالعہ عبادت بن سکتا ہے۔

هذا السفر مندوب اليه اذا كان على سبيل الاعتبار بما روي خلا الامم واهل الديار (قرطبي) ثم انظروا، امام رازی کی مکتبہ رسی نے یہاں ایک عجیب مکتبہ پیدا کیا ہے، فرماتے ہیں کہ اگر یہاں فانظروا ہوتا تو اس کے معنی یہ ہوتے کہ اسی عبرت پذیری کی غرض سے سفر کر دیکھن ثم انظروا نے سفر کا دار مدار اس نظر عبرت پر رکھا، بلکہ زیادہ گنجائش پیدا کر دی، اب سفر ہر جائز غرض کے لئے مباح ہے اور عبرت پذیری کی غرض سے واجب اما قوله سيروا في الارض ثم انظروا فحناه اباحة السير في الارض للتجارة وغيرها من المنافع واجباب النظر في آثارها (کبیر)

۱۶۔ کہ اس جواب سے ان مشرکوں کو کبھی مجال انکار نہیں یہ تو جو کچھ گھبراہٹ ہے یہاں وہ اس اقرار توحید کے مضمرات اور تفریعات سے)

مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَعْنِي سَائِرَ فَنَاءِ كَائِنَاتِ الْاَنْدَرِ
اے من الكائنات جميعا (روح)

۱۷۔ (سوشرکوں اور مشرکوں کو اب بھی موقع ہے کہ تائب ہو کر اس کے دامن رحمت کی پناہ میں جائیں) الرحمة لمن ترك التكذيب بالرسول وتاب وانا تاب (کبیر) خدائے سلام کی صفت ذاتی تو یہی رحیمیت و رحمانیت ہے، باقی قہر و غضب جو کچھ ہے اس کا ظہور تو محض عادی مجرموں کی جرم شعاری کی بنا پر ہوگا، کیسے ظالم و ماخذاتر ہیں وہ سبھی پادری جنہوں نے قرآن کے خدا کو ہدیب اور ڈراؤنا بنا کر پیش کیا ہے۔

نفسه. نفس سے یہاں مقصود نفس وجود ہے اور وعدہ کی تاکید اور بجا لے و سائلط کے براہ راست و اتصالہ اپنی ہی طرف توجہ دلانا۔

وَالْهَ مَا سَكَنَ فِي الْيَلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿۱۳﴾ قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ

اور اسی کی ملکیت جو کوئی بھی رات اور دن میں رہتا ہے اور وہ بڑا سننے والا ہے بڑا جاننے والا ہے۔ آپ کہتے کہ کیا میں شر کے

أَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُهُ وَلَا يُطْعَمُ

سوا جو آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنے والا ہے اور وہ (سب کو) کھاتا ہے (خود) اس کو کھانا یا نہیں جانا کسی (ادب) کو کارساز قرار دے گا

وذكر النفس هنا عبارة عن وجبة وتأكيد وعدة وارتفاع الوسائط دونة (قرطبي)
مرشد تھانوی نے فرمایا کہ آیت اپنے اطلاق سے اس پر دل ہے کہ حق تعالیٰ کی رحمت سب کو عام اور شامل
ہے چنانچہ کوئی غضب ایسا نہیں جس میں کچھ رحمت نہ شامل ہو اور رحمتیں بہت سی ایسی ہیں جن میں دماغ غضب نہیں
۱۸۔ یہ پیش خبری ان کے حق میں ہے جنہوں نے اپنی صلاحیت ایمان تک کو ضائع کر دیا ہے۔
الذین خسروا أنفسهم یعنی وہ لوگ جنہوں نے قبول حق سے قصد انکار کر کے اپنی صلاحیتوں کو
اپنے ہاتھوں سوخت کر دیا ہے۔

ينضيق رأس مالهم وهو الفطرة الأصلية والعقل السليم (بيضاوی)
الی۔ یہاں فی کے معنی میں ہے۔

قیل الی بمعنى فی (قرطبی۔ کبیر)

ليجمعنكم الي يوم القيمة یعنی جمع تو کرے گا قیامت کے دن اور زندگی بھر اپنی اسی رحمت
کے اقتضاء سے تمہیں مہلت دے رکھی ہے۔
ل قسم کا ہے اور ت تاکید کا۔

لاریب فیہ ضمیر یوم کی طرف بھی ہو سکتی ہے اور اس یوم میں جمع کئے جانے کی طرف بھی۔
فی الیوم ادا الجمع (بیضاوی) اے جمع لاریب فیہ (روح)

فهم لا يؤمنون۔ ف نے اے صفا کر دیا کہ ان کا یہ عدم ایمان تمہیں ہوگا خود ان کی ارادی غفلت اعراض عن الحق کا
والفاء للدلالة علی ان عدم ایمانہم مسبب عن خسروانہم فان ابطال العقل بامتناع الحواس اذ هم
والانهماء فی القلب، وانغال النظر اذی بهم الی الاصرار علی الکفر والامتناع عن الایمان (بیضاوی)

۱۹۔ صفت السميع کا تعلق انسان کے ظاہر اور اقوال سے ہے، صفت العلیم کا تعلق انسان کے
باطن اور احوال قلبیہ سے اسم السميع پر ملاحظہ ہو حاشیہ ص ۱۳، پ ۱۵ (سورۃ بنی اسرائیل آیت ۱۷ کے تحت)

ما سکن فی الیل والنهار ابھی اوپر مافی السموات والارض میں سارے موجودات کا ثبات کا ذکر
وجود مکانی کے اعتبار سے آجکا ہے ابے کہ جو ذراتی کے اعتبار سے ہے موجودات کے لئے طرف ڈھوپ ہیں طرف مکان
وظرف زمان طرفیت مکان کا ذکر ابھی آچکا تھا طرفیت زمان کا ذکر آگیا اور اس طرح طرفیت مکان سے احاطہ کامل ہوا
دلوی آیت الہی السموات والارض اذ لا مکان سواهما فی هذه الآية ذکر السبل والنهار اذ لا زمان

قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ

آپ کہہ دیجئے کہ مجھے تو یہ حکم ملا ہے کہ میں سب سے پہلے اسلام قبول کروں اور (یہ کہ) تم کہیں مشرکوں میں نہ ہو جانا

سو حما فَاخبر سبحانه انه مالك للمكان والمكانيات ومالك للزمان والزمانيات وهذا بيان في غاية الجلالة وكبريى (میں) یہ سکون حرکت کی ضد نہیں بلکہ حرکت کو شامل ہے، اور محض استقرار کے معنی میں ہے۔

معناه هذا واستقر والمراد ما سكن وما تحرك فليس المراد بالسكون ضد الحركة بل المراد الخلق (قرطبی) پس المراد من هذا السكون ما هو ضد الحركة بل المراد السكون بمعنى الحول كما يقال فلان يسكن بلد كذا اذا كان فيه (مبیین)

۱۲۷ (جیسا کہ بد بخت مشرکوں نے قرار دے لیا ہے)

فاطر السموات والارض. آسمان وزمین اور ساری کائنات کو محض اپنے ارادہ سے بغیر ریح، مادہ، ہیونائی کے سہارے کے نیست سے هست میں لانے والا فاطر کا لفظ ان ساری مشرک قوموں کی تردید کر رہا ہے جو اللہ کو محض ایک صالح کی حیثیت دیتے ہیں۔

فاطر کے معنی مبدع کے ہیں، اور فعل فطر ابتداء کرنے کے لئے آتا ہے۔

فطرا مے ابداع وفطونا مے ابد عنا و اوجدنا (راغب) عن ابن عباس قال ما عرفت فاطر السموات حتى انالى اعوانا ان خصمان في بئر فقال لحد ههنا انا فطرت ههنا (استدأناها كبر) احدثها ومبدع ههنا ومبدع

السموات والارض. آسمان وزمین کا خصوصیت نام لینے کی ایک جہ تو ظاہر ہی ہے کہ بادی النظر میں کائنات کی عظیم ترین مخلوقات ہی ہیں اور مری بڑی وجہ یہ ہے کہ دنیا کی مشرک قوموں نے انھیں دیوتا ضرور تسلیم کیا ہے یہاں گویا مشرکوں کو یہ بتایا گیا ہے کہ تم جنھیں معبود مان رہے ہو، اللہ ان کا بھی خالق، انھیں نیست سے هست میں لانے والا ہے ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی۔

هو يطلعهم. ساری مخلوق کے لئے، ساری کائنات حیات کے لئے رزق کا سامان وہی اللہ ہی ہے جو چاہے ولا يقطعهم. یہ بھی ضرب ہے عقیدہ مشرک پر، مشرک قوموں کے عقیدہ میں بڑے بڑے دیوتا بھی کھانے پینے کے محتاج ہیں ان کے نام پر جو چڑھاوے چڑھائے جاتے ہیں انھیں کھاپی کر وہ زندگی بسر کرتے ہیں اور سچوں نے تو اس سے بھی بڑھ کر کمال ہی کر دیا کہ غوز یا شراب نے معبود ابن اللہ کا گوشت اور خون خود کھانا مینا شروع کر دیا اچھا بھلا مقدس عشاء ربانی (IFCHARIKI) کے ہزار کے موقع پر ہر سال ایک بار یانین باراس ریم کو تازہ کرتے رہتے ہیں ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی۔

۱۲۸ ایمان اور تقضیات ایمان سے ہمیشہ نشانی نہیں ہوتا سب سے پہلے تو اسی کو فرمانبردار بننے کا حکم ملتا ہے اور

پھر تو اپنی امت کے لئے نمونہ اور پیشوا دونوں کا کام دیتا ہے اسے تو اہل ایمان کی صف میں سب آگے ہونا ہی چاہئے

و هو امام امته ومفتي اهل بيته نبي نزل آمو ان يكون هو العامل اولاً بما امر به (روح)

اول من اسلم. یہ اولیت اپنے ملک اور قوم اور اپنے زمانہ کے اعتبار سے ہوتی ہے۔

اول من اخلص ايمه من قومي وامني عن الحسن وغيره (قرطبی) لان النبي صلى الله عليه وسلم

قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝۱۵ مَنْ يُصْرَفْ

کہہ دیجئے کہ اگر میں اپنے پروردگار کی نافرمانی کروں تو میں ایک بڑے دن کے عذاب سے ڈرتا ہوں جس سے کسی پر سے وہ

عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ ۚ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَبِيدُ ۝۱۶ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ

(عذاب) اس روز ٹہرایا جائے گا اس پر اس نے بڑی رحمت کی اور یہی کھلی کامیابی ہے کہ اسے اور اگر اسے تجھے کوئی دکھ پہنچائے تو

فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ بَخْئٍ فَهُوَ عَلَٰكَ شَيْءٌ ۚ قَدْ يُرَىٰ ۝۱۷

اس کا دور کرنے والا (بھی کوئی) نہیں بجز (خود) اسی کے اور اگر وہ تجھے کوئی بھلائی پہنچائے تو وہ ہر شے پر پورے قدرت رکھنے والا ہے

سابق ائمہ فی الدین (بیضاوی)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ نکالیف شرعیہ کسی سے بھی ساقط نہیں ہوتیں یہاں تک کہ انبیاء سے۔

۱۵ یعنی مجھ جیسا نبی معصوم بھی قانون الہی کی ہمہ گیری سے باہر نہیں۔

عذاب یوم عظیم روز قیامت کو روز عظیم ان واقعات عظیم کے لحاظ سے کہا ہے جو اس روز واقع ہو کر رہیں گے۔

۱۶ عذاب یوم القیامة وعظمہ لعظم ما یفیع فیہ (روح)

۱۷ ذلک یعنی یہی نجات کامل یا دفع عذاب یا رحم الہی۔

۱۸ اے النبیاء السینۃ (قرطبی) اے الصوفیاء والرحمۃ (بیضاوی)

۱۹ آفریش کا شہ تو ملے ہو چکا کہ اس میں اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک و ہم نہیں یہاں بیان اس کا ہوتا ہے

کہ غلام وہ آفریش کے اور سارے تصرفات اختیار کرتے بھی ہر وقت کے نفع و ضرر تکلیف و راحت کے تمام تر اثرات کے

باتدیس ہیں کوئی اس کے ارادہ میں حائل نہیں ہو سکتا، اور نہ کسی کو کوئی دخل و تصرف واقعات کائنات

و حوادث دہر میں ہے، بڑے چھوٹے دیوتاؤں، خدائی کے سارے شرکیوں کی نفی اس میں آگئی۔

ان یمسسک اللہ بضربہ اس میں مطلق معنی میں ہے دنیا میں ہو خواہ آخرت میں بطور

جزا ہو یا تکوینی مصلحت سے۔

یمسسک، کاشف، امساس۔ اور کشف دونوں یہاں حق تعالیٰ کے سلسلہ میں اپنے مجازی

معنی میں ہیں، ورنہ اصلاً دونوں کا تعلق ازیات و جسمانیات سے ہے۔

المس، المسک من صفات الاجسام وهو هنا مجاز و توسع (قرطبی)

یہاں سے ہے کہ صوفیہ متحققین نے سب سے زیادہ زور توحید پر اور ہر طرح سے انقطاع تعلق کر کے اللہ ہی پر اعتماد پر دیا

شیخ اعظم حضرت سید مہدی نقویؒ کی فتویٰ میں ہے:-

من اراد سلامة فی الدنیا و الآخرة فعلمہ جس کی کو دنیا و آخرت میں عافیت مقصود ہو اسے چاہئے کہ

وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ۖ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿۱۸﴾ قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ

وہ غالب ہے اپنے بندوں کے اوپر اور وہ ہی صاحب حکمت و باخبر ہے ۱۸۔ آپ کہتے ہیں کہ شہادت سب سے بڑھ کر اس کی

شہادت ہے قُلِ اللّٰهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ۖ وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنِ

ہے کہہ دیجئے کہ اللہ کی کہ وہی میرے اور تمہارے درمیان گواہ ہے ۱۹۔ اور میرے پاس یہ قرآن بطور وحی بھیجا گیا ہے کہ میں

بالصبر والرضا و تزك اشكوى الى خلقه
مستبسم کی غارت خال ہے اور خلق خدا سے نگوڑمکات کو ترک
و اسرار ہو مجھ پر ربہ و استطاف الفرج منه
کرے اور اپنی حاجتوں کو اپنے رب ہی کے حوالہ کر دیا کرے اور
سبحانه و تعالیٰ والا انقطاع الیه
نکلیں کی امید صرف اسی رکھے اور سب سے بڑھ کر اسی کا حوالہ

اور مشد تھا نوئی نے فرمایا کہ آیت میں نفی ہے غیر اللہ سے تصرف مستقل کی یہاں تک کہ مقبولین سے بھی
۲۵۔ ربوبیت کے لئے جن اوصاف کی ضرورت ہے وہ سب صرف اسی کی ذات میں جمع ہیں کیسی شدید
حماقت ہے کہ ایسی ذات کامل الصفات کے ساتھ کسی کی بھی شرکت روا رکھی جائے۔

و هو القاهر يفيد المحصور و معناه انه لا موصوف بكمال القدرة و كمال العلم الا الحق سبحانه و تعالیٰ
هو القاهر فوق عباده ۱۔ قدرت تو تک کے کما سے وہی ساری مخلوق پر غالب ہے فہر کے معنی غلبہ حاکمانہ کے ہیں
الغالب و القاهر الغالب في القهر معنی زائد پس فی القدرة و هو مع غيره عن ملوغ المراد (فرطی)
القاهر صنم بکمال قدرته و بتمام الملكة (کبیر) و فی اسماء الله تعالیٰ قاهر هو الغالب جمع الملائكة (نہاہ)
فوق کا خلق یہاں اور کی سمت سے نہیں بلکہ مرتبہ و حکومت کی بلندی سے ہے۔

فوقية الاستعلاء بالقهر والغلبة عليهم اے ہم نجب ننخیرہ لا فوقية مكان (فرطی) و جب
حمل تلك الفوقية على فوقية القدرة لا على فوقية الجهة (کبیر)

الحکیم قدرت کے علاوہ حکمت میں بھی وہی کامل ہے۔

الخبیر قدرت حکمت کے علاوہ علم و اطلال میں بھی کامل وہی ہے۔

۲۶۔ (میری رسالت اور قرآن کے برحق ہونے کے باب میں)

اللہ کی شہادت زبان حال سے خود اس قرآن کا نتیجہ و بے نظیر ہونا ہے اپنی تعلیمات کے لحاظ سے۔

شیء کا یہاں لفظی ترجمہ چیز سے کرنا مناسب نہیں سی یہاں ذات حق کے لئے ہے۔

اعطی صا و افع موقع اسم الله تعالیٰ المعنى الله اكبر شهادة اے انفرادہ بالربوبية و تمام

البراهین علی توحید الله شهادة واعطه (فرطی)

بینکہ۔ معنی کی کہ ترکیب کئے ہے ورنہ اصل ترکیب سننا کی تھی۔

بلکہ اصل شہید سمعاً (شکری)

تکلیف کے ہاں یہ ایک حرکت کی بجائے ہے کہ کا اطلاق ذات باری تعالیٰ پر نہ ہوتا ہے بلکہ یہاں جمود کا

لَا تُذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ ۖ أَيْنَ لَكُمْ لَتَشْهَدُوا أَنْ تَعْلَمَ اللَّهُ الْإِهَةَ الْخُرَىٰ

اس کے ذریعے تمہیں ڈراؤں اور اس کو جسے پہنچے گا تو کیا تم یہ گواہی دیتے ہو کہ اللہ کے ساتھ اور عبود شریک میں سے

قُلْ لَا أَشْهَدُ ۚ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنِّي بِرَبِّي مُشْرِكٌ ۖ

آپ کیجئے کہ میں تو گواہی نہیں دیتا، کہہ دیجئے کہ وہ تو بس ایک ہی معبود ہے اور میں اس کی بری ہوں جو شرک کرتے ہوئے

فیصلہ ہے کہ جائز ہے اور اس فیصلہ کی سند یہی آیت ہے۔

واحتج الجہود علی تسمیۃ اللہ تعالیٰ بالنشیء بهذه الآية (کبیر) وفي المواقف وشرحه الشی

عند المشاعرۃ یطلق علی الموجود فقط وکل شیء عندہم موجود وکل موجود شیء (روح)

ای شیء اکبر شہادۃ یعنی کس کی شہادت سب سے زیادہ معتبر با وزن و با وقعت ہے ؟

۱۷۷ (اس کے احکام و ہدایات کی مخالفت سے)

مَنْ بَلَغَ کی تقدیر کلام یوں سمجھی گئی ہے مَنْ بَلَغَ القرآن حذف ضمیر طوالت سے بچنے کے لئے ہے۔

اے مَنْ بَلَغَ القرآن حذف الہاء لطول الکلام (قرطبی) اے لو انذار مَنْ بَلَغَ القرآن (عکبری)

وَمَنْ بَلَغَ اس ذرا سے ٹکڑے سے ڈو یاغیں اور نکل آئیں ایک یہ کہ قرآن کا دائرہ صرف اس کے براہ راست

اور اولین مخاطبین تک محدود نہیں رہے گا۔

اے کل مَنْ بَلَغَ القرآن من العرب والعجم وفیل من الثقلین (کبیر) مَنْ بَلَغَ القرآن من العجم

وغيرهم من الامم الی یوم القیامۃ (معالم)

دوسرے یہ کہ انذار کا نطق بھی انہیں لوگوں سے ہے جن کو قرآن پہنچ چکا ہے۔

ہونڈیونکل مَنْ بَلَغَ (ابن کثیر) مَنْ لَمْ يَبْلُغْ القرآن غیر مواخذ بقوله الاحکام الشرعیۃ (روح)

۱۷۸ (دیویوں، دیوتاؤں، اوتاروں، خدا کے بیٹوں اور بیٹیوں کے نام سے)

سوال کے مخاطب مشرکوں اور منکروں کے مختلف گروہ ہیں۔

۱۷۹ اثبات توحید کے ساتھ ہر پہلو سے نفی شرک بھی قبول اسلام کے لئے شرط ہے چنانچہ بعض فقہاء

اس کے قائل ہوئے ہیں کہ تو مسلم کو اسلام لاتے وقت علاوہ اقرار شہادتین کے شرک سے تبری بھی کرنا چاہئے۔

قال العلماء المستحب لمن اسلم ابتداء ان یأتی بالشہادتین یتبرأ من کل دین سوا دین

الاسلام ونقص التافعی علی استیجاب ضمیر التبری الی الشہادۃ (حصص)

قل لا اشہد ایسے کھلے ہوئے امر باطل کی گواہی میں کیسے دے سکتا ہوں۔

انما ہوالہ واحد۔ وہ خدائے واحد اپنی ذات و صفات ہر لحاظ سے واحد ہی ہے انما کلمہ صرا ہے

کلمۃ انما نقبذ الحصر ولفظ واحد صریح فی التوحید ونفی السکاء (کبیر)

واحد یعنی عد کے لحاظ سے بھی ایک اس کے اندر گنجائش نہ تنویر کی، نہ تثلیث کی نہ کسی اور کم کے تعدد کی

الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ مَالَّذِينَ

جن لوگوں کو ہم نے کتاب دے رکھی ہے وہ ان (صاحب) کو پہچانتے ہیں جس طرح اپنے لڑکوں کو پہچانتے ہیں لیکن لوگوں

خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَىٰ

اپنے کو گھٹائے میں کر رکھا ہے وہ ایمان نہیں لانے کے ۲۰ اور اس سے بڑھ کر ظالم کون ہے جو بھوٹ بہتان

اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۚ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢١﴾

اللہ پر لگائے یا اس کی نشانیوں کو جھٹلائے، بے شک وہ ظالموں کو فلاح نہیں دیتا ۲۱

۲۰ یعنی جس طرح اپنے ابناء قوم کو، فرزند ان اسرائیل کو پہچانتے ہیں۔
مطلب یہ ہے کہ رسول اسلام اور نبی آخر الزماں کی بھی شناخت کی ایسی ہی علامتیں ان کی کتابوں میں لکھی ہوئی
ہیں جیسی خدا انھیں کے ہم قوم ہم نسل انبیاء کی۔

ابناء ہم سے مراد صلی بیٹے نہیں، بلکہ ابناء سے قوم ہیں۔

الکتاب جس کتاب آسمانی، خصوصاً توریت۔

والمراد من الکتاب جنہ الصادق علی التحدیث والا نجیل (روح)

يعرفونه ضمیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے۔

اے یعرفون النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الحسن فحاده وهو قول الذجاج (قطبی) انهم يعرفونه بالقبول والرسالة
یہ بھی جائز ہے کہ ضمیر الکتاب کی طرف لی جائے۔

وفل الضمیر للکتاب واختاره ابو القاسم (روح) فیل يعود علی الکتاب (قطبی)

حاصل دونوں صورتوں کا ایک ہی ہے۔

ذکر آیت میں یہود کا من حیث القدم اور مشترکاً و مجموعاً ہو رہا ہے نہ کہ افراد کا، اسی قسم کا مضمون
سورہ بقرہ آیت ۱۴۶ میں گزر چکا ہے، اس کے حاشیے ملاحظہ کر لئے جائیں۔

۲۱ (اسی لئے کہ انھوں نے اپنی فکر و نظر کو معطل کر رکھا ہے)

آیت کا یہ ٹکڑا ابھی اوپر گزر چکا ہے، ملاحظہ ہو حاشیہ ۱۸ آیت ۲۰ کے تحت۔

۲۲ یہ فلاح کی نفی آخرت میں تو بادی و معنوی ہر حقیقت سے ہو کر رہے گی، باقی دنیا میں بھی اہل کفر و من کی

حقیقی راحت قلب و سکون ضمیر سے محروم ہی رہتے ہیں۔

افتری علی اللہ کذباً، اللہ پر افتراء کذب یہ کہ جن چیزوں سے نفی و انکار واجب ہے ان کا اقرار و اثبات

کرنے لگے، مثلاً دیوبند دیتاؤں کی خدائی، روح یا مادہ کی قدامت، آد اگون کا چکر، اوتاروں کا وجود۔

کذب بآیتہ، بکذب آیات الہی یہ کہ جن باتوں کا اقرار و اثبات واجب ہے ان سے انکار کرنے لگے

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا آيِنَ شُرَكَائِكُمْ

اور (وہ دن یاد رکھو) جس دن ہم ان سب کو اکٹھے کر س گئے، پھر جو لوگ شرک کرتے رہے ان سے کہیں گے کہ

الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٢٢﴾ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتْنُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا

تھائے وہ شرک کہاں ہیں جن کے لئے تم دعویٰ کیا کرتے تھے؟ ۲۲ پھر اس کا انجام اس کے سوا اور کچھ نہ ہوگا کہ وہ بولیں

وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴿٢٣﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ

کہیں گے کہ قسم اللہ اپنے پروردگار کی کہ ہم مشرک نہ تھے ۲۳ دیکھ تو یہ کیسا اپنے متعلق جھوٹ بول گئے اور ان سے

وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٢٤﴾ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ

وہ (سب) چیزیں ضائع ہو گئیں جنہیں یہ گڑھا کرتے تھے ۲۴ اور ان میں ایسے بھی ہیں جو آپ کی طرف کان لگاتے ہیں ۲۵

شما توحید رسالت، یوم جزاء، حقانیت قرآن وغیرہ۔

۲۲ (کہ یہ خدائی میں شرک ہیں)

سوال ظاہر ہے کہ حصول جواب کی غرض سے نہیں بلکہ تفصیح کے لئے ہوگا۔

المقصود منه التقریع والبلکیت لا السؤال (کہیں)

یوم نحشرهم۔ تقدیر کلام یوں ہے واذکر یوم نحشرهم۔

علی معنی واذکر یوم نحشرهم (قرطبی)

۲۳ یعنی وہاں کی ہولناکیوں کا مشاہدہ کر کے بدحواسی میں یوں ہی پکارا اٹھیں گے۔

لَمْ تَكُنْ فَتْنُهُمْ لَعْنِي ان کے کفر و شرک کا وبال یہی ہوتا ہے افسہ کے معنی اس بیان میں نجا کفر کے کئے گئے ہیں

والمعنی لَمْ تَكُنْ عَاقِبَةُ كُفْرِهِمْ (کاف) قال الحسن ومعنی فتنهم عاقبة فتنهم لَعْنِي کفرهم (قرطبی)

دوسرے معنی عذر و جواب کے بھی کئے گئے ہیں۔

اے عذ ہم وجوابہم (ابن عباس) و یوزان برادتم لم یکن جوابہم (کشاف) الفتنۃ الاختبار

اے لَمْ یکن جوابہم عین اختبار وابتداء السؤال (قرطبی) قال قتادة معناه معذرتهم (قرطبی)

۲۴ یعنی جو جو باطل امیدیں اور آرزوئیں وہ دل میں لئے ہوئے تھے وہ عین وقت پر انہیں کیسا جواب

دے گئیں! اور ان کے معبود اور شائقین کچھ بھی ان کے کام نہ آئے!

۲۵ (لیکن یہ ظاہری استماع چونکہ قبول حق کے ارادہ سے بالکل خالی ہوتا ہے اس لئے نافع نہیں ہوتا

اور یہ بحر و مکے بحر و ہما رہ جاتے ہیں)۔

من يستمع من لفظ واحد یکن معنی جمع کا کام دیتا ہے اور مراد ہے من يستمعون کے (عکبر)

وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ

اور ہم نے ان کے دلوں پر پردے ڈال دیئے ہیں کہ وہ اس کو نہ سمجھیں اور ان کے کانوں میں بوجھ ہے ۳۷ اور اگر

يُرَوَّاكَ آيَةٌ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ

وہ ساری اکی ساری نشانیاں دیکھ لیں (جب بھی) ان پر ایمان نہ لائیں یہاں تک کہ یہ جب آپ کے پاس آتے ہیں

يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ ۳۸ وَهُمْ يَنْهَوْنَ

یہ جھگڑتے ہیں جنہوں نے کفر اختیار کر رکھا ہے وہ کہتے ہیں کہ یہ تو زری اگلوں کی خرافات ہیں ۳۸ اور یہ اس (دوسرے)

عَنْهُ وَيَنْتَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْذَبُ عَنْهُ لَا آتَانَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝ ۳۹

روکتے ہیں اور (خود بھی) اس سے الگ ہوتے ہیں اور یہ (لوگ کسی اور کو نہیں اپنے ہی کو تباہ کر رہے ہیں اور اس کی بھی خبر نہیں دیتے

۳۷ یہ سب تاغ ٹکونی طور پر ان کے ارادی انکار حق و شدتِ عباد پر مرتب ہو جاتے ہیں۔

۱۔ حملہ دلائل بہم معارضاتہ علی کفرہم (قرطبی)

ان یفقهوہ۔ معنی نفی کے ہیں، یعنی جس سے وہ نہ سمجھ سکیں۔

۲۔ معنی کراہیۃ ان یفقهوہ اولاً یفقهوہ (قرطبی) مفعول من اجلہ اے کراہیۃ ان یفقهوہ (عکس)

۳۸ یہ بیان ان کی شدتِ عناد و تعصب کا ہوا ہے کہ کوئی دلیل کوئی ثبوت کوئی شہادت انہیں قبول حق کی

جانب نہ لاسکے گی۔

۳۹ قول ابن عباس وان یروا کل دلیل وجہ لا یؤمنوا بہا (کبر) اے معاروا من الایات والدلائل

والجمع البينات والبراهین لم یؤمنوا بہا فلا فہم عندہم ولا انصاف۔ (ابن کثیر)

۳۹ قرآن مجید کی نسبت کچھ ایسی باتیں کہ جو حاکمیت جدید یا جاہلیتِ ترک کے پیاروں کی بھی ہر ایک ٹپے

نہیں محققین بہ کمالِ سنجیدگی فرماتے رہتے ہیں کہ محمدؐ جو کہ بے علم تھے یہود اور نصاریٰ سے سن کر کچھ قصے اپنے ہاں جمع کر دیئے ہیں؟

اساطیرِ اسطورتہ کی جمع ہے اور اس کے معنی پرانی دھرتی خرافاتی داستان یا جعلی تحریر کے ہیں۔

۱۔ ماسطرۃ الاولون فی الکتاب۔ قال الجوهری وغیرہ الاساطیر الایاطیل والقوہات (قرطبی)

۲۔ منیٰ کینوہ کذباً ویمیناً فیما زعموا (راغب)

حتیٰ ے مقصود کفر و عناد میں ان کی انتہائی شدت کا اظہار ہے کہ ان کی تکذیبِ آیات اس حد تک

پہنچ گئی ہے کہ آپؐ تک کے پاس مجادلہ کے لئے آتے ہیں۔

والمعنی انه بلغ مکذ بہم الایات الی انہم یجادلونک ویناکرون (کناف)

یجادلونک۔ ان کا مجادلہ یہی ہے کہ قرآن مجید جیسی روشن حقیقت کو خرافات و اکاذیب کے درجہ میں

وَلَوْ تَرَىٰ اِذْ وَقَفُوا عَلَی النَّارِ فَمَا لَوْ اِلَّا یَتَنَادَوْنَ وَلَا تَذٰبُ بِاٰیٰتِ رَبِّنَا

اور اگر آپ ان کو اس وقت دیکھیں جب یہ دوزخ پر کھڑے کئے جائیں گے اور کہیں گے کہ کاش ہم بھڑاس بھیج دیے جائیں تو ہم اپنے

وَتَكُوْنُ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ﴿۲۷﴾ بَلْ بَدَا لَهُمْ مَا كَانُوْا یُخْفُوْنَ مِنْ قَبْلُ

بڑھ گار کی نشانیوں کو نہ سمجھ سکیں اور ہم ایمان والوں میں سے ہو جائیں گے ہاں اب ان پر وہ چیز کھل پڑی ہے اس کے قبل چھپا کر لے تھے

رکھتے ہیں اور یہ ان کی تکذیب کی انتہا ہے۔

اے یٰٰمَعْشَرِ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا صَدَقَ الْحَدِیْثُ خَرَفَاتٍ وَاكَذٰبٍ وَهٰی الْغَایَةُ فِی الْكُذٰبِ (کشاف)

۲۷ کیا ٹھکانا ہے ان کی حماقت و غباوت کا!

وَمَا یَشْعُرُوْنَ۔ اہل علم نے کہا ہے کہ نفی شعور کا درجہ نفی علم سے بھی بڑھا ہوا ہے گویا ذرا سا بھی احسا نہیں رکھتے، حالانکہ احساس تو جانور تک رکھتے ہیں۔

وَنَفٰی الشُّعُوْرُ عَنْهُمْ یَا هٰلَاکُمْ اَنْفُسُهُمْ اَبْلَغَ فِیْ نَفٰی الْعِلْمِ اِذْ الْبَہَائِمُ تَشْعُرُ وَنَفَسٌ (مجموع)

الشعور ابلغ من نفی العلم کأنه قیل وما یدرکون ذلك اصلا (روح)

وہم نہ ہوں عنہ وینگوں عنہ یعنی قرآن مجید سے دوسروں کو روکتے ہیں اور خود بھی اس سے

رکے رہتے ہیں، عنہ کی ضمیر دونوں موقعوں پر قرآن کی جانب ہوگی۔

وَالضَّمِیْرُ عَلٰی قَوْلِ قَادَةِ الْقُرْاٰنِ (قرطبی) هُوَ الْمَشْرُکُوْنَ الْمَکْذِبُوْنَ بِاٰیٰتِ اللّٰهِ یَنْهَوْنَ النَّاسَ عَنْ اِتِّبَاعِ

محمد صلی اللہ علیہ وسلم وَالْفِعْلُ مِنْهُ وَیَتَّبِعُوْنَ عَنْهُ (ابن جریر) الضمیر المرفوع للمشرکین المجرور للقرآن (روح)

ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ دوسروں کے ضرر کو رسول اللہ سے روکتے ہیں مگر خود بھی آپ سے رکے رہتے ہیں، یعنی

آپ پر ایمان نہیں لاتے ہیں اور آیت سے اشارہ خواجہ ابو طالب اور ان کے پیروں کی جانب سمجھا گیا ہے جو گوشت خوار

سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دفاع کرتے تھے لیکن خود ایمان بھی نہیں لاتے تھے۔

فیل مع خاص بانی طالب یہی الکفار عن اذایۃ محمد علیہ السلام ویتباعون عن الایمان بہ (قرطبی)

عن ابن عباس (ع) قال عطاء ومقاتل نزلت فی ابی طالب کان یتبعی قریشا عن ایداء البی صلی اللہ علیہ

وسلم ثم یتباعون عنہ ولا یتبعہ علی دینہ (کبیر)

ہمارے زمانے میں کئی اہل قلم ایسے پیدا ہوئے جنھوں نے انگریزی زبان میں خوب اسلام کی تائید میں لکھا اور اہل فنگ

کے اعتراضات کے جواب میں اسلام کی طرف سے دفاع کا حق ادا کر دیا لیکن پیام بہت ہی مشتبہ ہے کہ خدا ان لکھنے والوں کے

دل و دماغ کس حد تک رسول اسلام کی صداقت سے متاثر ہے، بلکہ آیت کا آخری کلمہ الزیادہ ترجیحاں ایسے ہی اشخاص کے

حال پر معلوم ہوتا ہے۔

مشرک تھا تو انہوں نے اس تفسیر کی بنا پر فرمایا کہ اہل اللہ کے ساتھ حب طبعی اور نصرت قومی بڑن حب عقلی کے نافع نہیں

۲۸ یہ سب حسرتیں جہنم کے ہول و ہیبت کے بعد ہی ان کی زبان پر آنے لگیں گی۔

وَلَوْ رَدُّوْا لَعَادُوْا لِمَا نُهُوْا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُوْنَ ﴿٢٨﴾ وَقَالُوْا إِن هِيَ

اور اگر یہ ایس بھیج دیئے جائیں، جب بھی یہ پھر وہی کر چیں یہ روکے گئے تھے اور یقیناً یہ (بالکل) جھوٹے بیانیے ہیں ۲۸

إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوْثِيْنَ ﴿٢٩﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ ذُقْتُمْ عَلٰٓ

اور کہتے ہیں کہ زندگی تو بس ہماری اسی دنیا کی زندگی ہے اور ہم زندہ اٹھائے جانے والے نہیں ۲۹ اور اگر آپ اس وقت دیکھتے

رَبِّهِمْ ۖ قَالَ اَلَيْسَ هٰذَا بِالْحَقِّ ۖ قَالَوْا بَلٰی وَرَبِّنَا ۚ

ہوں جب یہ اپنے پروردگار کے سامنے کھڑے کئے جائیں گے ۳۰ اور وہ ان کے ارشاد کر کے کا کیا یہ (قیامت) امر واقعی نہیں؟ کیا میں جھوٹ

ولونتری۔ یعنی اگر آپ دیکھیں تو آپ کو بڑا ہولناک منظر نظر آئے۔
لوکا جواب عربی اسلوب میں اظہار عظمت و اہمیت کے لئے یا علم مخاطب کی بنا پر اکثر حذف کر دیا جاتا ہے۔
قد حذف تفہیم الامر و تعظیما للشان و جاز حذفه لعدم مخاطب به و اشیاء کثیرة فی القرآن و الشعر۔
علی النار علی کے منی ب کے بھی لئے گئے ہیں اور فی کے بھی یعنی دوزخ کے قریب کے بھی اور دوزخ کے اندر کے بھی۔
قیل علی معنی اباء اے وقفوا بقربھا و هم یما ینونھا (قولی) علی معنی فی اے وقفوا فی النار (قولی)
یعنی فی سار فوضعت علی موضع فی (ابن جریر)

۳۰ یعنی ان کے اعمال کی زنتی و کراہت جو دنیا میں ان پر چھپی رہتی تھی، اب علانیہ دے دینے کا تقاب نظر آنے لگے گی۔
من صابئهم و فضائئهم فی صحفهم و بشہادۃ جوارحهم علیہم۔ (کناف)
میر و لغوی سے منقول ہے کہ مصافات و بال یہاں محذوف ہے۔

قال المرید اللہ وبال عفاؤہم و اعمالہم و سوء عاقبتہا و ذلک لان کفرہم ما کان بادیا
ظاہرا لہم لان مضار کفرہم کانت خفیة (کبیر)

۳۱ یعنی شاہد عذاب پر بھی ان کی توبہ صادق و مخلصانہ نہیں، محض جان بچانے کو ہے۔
لکا ذلوت میں ل تاکید کا ہے ترجمہ میں اسی شدت کے اظہار کے لئے "پہاڑیے" بھی بڑھا دیا گیا ہے۔
۳۲ عرب میں جہاں شرک پر کثرت پھیلا ہوا تھا، وہاں احادیث میں اس معنی میں شائع تھا کہ لوگ علی العموم
جزا و سزا جزا و سزا کے قائل ہی نہ تھے آج کل کے مادیوں کی طرح اسی دنیا کو سب کچھ جانتے تھے، ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی۔
حکومت و سیاست کا "سیکولر" تختیل خود اسی ذہنیت کی پیداوار ہے "سیکولرزم" کا کھلا ہوا غشایہ ہے کہ
ہمیں عاقبت و آخرت سے کوئی تعلق نہیں ہم تو صرف اسی دنیا کے انجام کار کو پیش نظر رکھتے ہیں۔

ہی ضمیر حیات کی طرف ہے۔

الضمیر للحیاة (مضادوی) ہی کتابة عن الحیاة (عکبری)

۳۵ (تو آپ کو ایک بڑا عجیب منظر نظر آئے)

قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿۳۰﴾ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا

تسمیہ میں اپنے پروردگار کی وہ ارشاد کرے گا اچھا تو عذاب کا منہ چکھو اس کفر کے بدلہ میں جو تم کیا کرتے تھے یقیناً وہ لوگ گھائے میں

بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْسِرُنَا عَلَىٰ

آگئے ہفتوں اللہ سے ملنے کو ٹھٹھلایا بیان تک کہ جب وہ (مقرر) گھڑی ان پر یک بیک پہنچے گی ۳۱؎ تو بولیں گے ہائے افسوس

مَا قَرَّرْنَا فِيهَا ۖ وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ ۖ

ہماری کوتاہی پر جو ہم اس کے بارے میں کرتے رہے اس حال میں کہ وہ اپنے گناہ اپنی پشتوں پر لادے ہوں گے کیسی بُری ہے

عربی اسلوب بیان میں ایسے موقع پر تو کا جواب محذوف کرنے سے اس کی عظمت اہمیت کا اظہار مقصود ہوتا ہے
وجواب لو محذوف لعظم شان الوقوف (قرطبی)

علیٰ رزہم علیٰ بیہاں عند کے معنی میں بیگیا ہے اور رب کے مراد ملائکہ رب کی گئی ہے اور حکم الہی بھی مراد لی گئی ہے۔
قبل علیٰ بعضی عند اے عند ملائکہ وحرانہ (قرطبی) یعنی علیٰ حکم اللہ وقضائہ (ابن جریر) اے علی
حکامہ وقضائہ ومنیئتہ (معالم)

وقفوا کے معنی عرصہ کے میں یعنی پیش کئے جائیں گے اب یہ پیشی میدان حشر میں جس صورت کے ساتھ ہو۔

وقبل عرضوا علیٰ رزہم (معالم)

۳۲؎ (یا اب بھی اس کی واقعیت سے انکار کئے جاؤ گے، جیسا کہ دنیا میں کرتے رہے ہو؟)
ظاہر ہے کہ یہ سوال آخرت میں منکرین آخرت سے ان کی مزید تہویل کے لئے ہوگا۔

۳۳؎ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ۔ یہ عذاب کفر کے بدلہ میں ہوگا۔

اے بسبب کفر کم (کبیر)

قرآن مجید اس کی بار بار تصریح کرتا گیا ہے کہ عذاب جب بھی ہوگا ہمیشہ پاداش عمل میں ہوگا خود بخود عذاب ہونے کی کوئی
صور نہیں بہ خلوات اس کے رحمت خود بخود بھی ہو سکتی ہے اور مہلتی رہتی ہے نزول رحمت کے لئے طوہات رحمت ہرگز ضروری نہیں
۳۴؎ الساعۃ سے مراد قیامت ہونا بالکل ظاہر ہے۔

سبب القيامة ساعة لساعة الحساب فيها (قرطبی) المراد بالساعة القيامة (کبیر)

لیکن موت بھی نفقات قیامت میں سے ہے بلکہ من وجر اس میں شامل اس لئے وہ بھی مراد ہو سکتی ہے۔

لما كان الموت وقوعا في احوال الآخرة ومقدما لها جعل من جنس الساعة وهي باسمها (کناف)

فسر بعضهم ههنا بوقت الموت (روح)

بِلِقَاءِ اللَّهِ۔ لقاء اللہ سے مراد ہے بعثت بعد الموت اور جزاء اعمال۔

قبل بالبعث بعد الموت وبالجاء (قرطبی)

آلَا سَاءَ مَا يَزِيدُونَ ﴿٣١﴾ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ

وہ چیز جسے وہ لادے ہوں گے ۵۰ اور دنیوی زندگی تو کچھ بھی نہیں بجز کہیں تماشے کے اور تقویٰ رکھنے والوں

وَالذَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَثْقُونَ ۖ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٣٢﴾

کے حق میں یقیناً آخرت کا گھر کہیں بہتر ہے تو کیا تم عقل سے کام ہی نہیں لیتے؟ ۵۱

حق کا تعلق تکذیب سے ہے خسران سے نہیں۔

حی عابہ لکذا بوالا المحرران حسوا هم لاعانة له (کشاف)

۵۲۹ اس کے لئے ہم نے کوئی تیاری نہیں کی، یا یہ کہ دنیوی زندگی میں ہم نے اولیٰ فرائض میں غفلت برتی۔

قرطنا فیہا ضمیر فیامت یا الساعہ کی طرف ہے عیاء الدنیا کی جانب بھی جاسکتی ہے۔

اے فی الساعہ اے فی العدمۃ لہا عن المحس (قرطبی) الضمیر للعیاء الدنیا (کشاف)

یا حسرتنا ترکیب یہاں نداء و منادی کی نہیں، بلکہ یہ اسلوب شدتِ تحسّر کے اظہار کا ہے۔

وضع النداء علی المحررة ولیست بمنادی فی الحقيقة ولكنه یدل علی کثرة التضرع (قرطبی) والعرب

نوعی عن عظیم امثال هذه الامور بهذا اللفظة (کبیر)

۵۳۰ یعملون اوزارهم علی ظہورهم اوزار کے معنی ذنوب سب کو مسلم ہیں۔

اے ذنوبہم (قرطبی) آتامہم و ذنوبہم (ابن عربی) قال ابن عباس الامام اعطانا (کبیر)

وزر جو اوزار کا واحد ہے اس کے معنی ثقل و حمل کے بھی لئے گئے ہیں لیکن امام ابن جریر نے جو

عربیت کے بھی امام ہیں اس پر سخت جرح کی ہے اور وزر کے معنی گناہ ہی رکھے ہیں۔

قد زعم بعضهم ان الوزر الثقل والحمل ولب اعرف ذلك كذا في شاهد ولا من روي عنه من ان

سوال یہ پیدا ہوا ہے کہ گناہ تو ایک غیر مادی شے ہے گناہ پٹھر پر کیسے لے دیں گے؟ جواب یہ دیا گیا ہے کہ

یہاں مجاز اور محض محاورہ زبان مراد ہے۔

بحار و توسع وتنبیہ من یعمل ثقل (قرطبی) والمعنی انہم یرتہم الامام فصاروا مثقلین بہا (قرطبی)

لیکن خود یہ ماننے میں آکر کیا عقلی یا شرعی دشواری ہے کہ آخرت میں مجربات بھی مادیات ہی کی طرح باوزن ہوں گے

اور اعمال بھی وزن رکھیں گے، یا اعمال قبیل اجسام متشکل ہو جائیں گے؟ کابر اہل سنت میں یہ متعدد محققانِ مجسم اعمال

کے قائل ہوئے ہیں غرض یہ کہ جب حقیقی معنی لینے لگے ہیں تو یہاں بھی انہیں مجاز کے لئے ترک نہ کیا جائے گا۔

ولامانع من العمل علی الحقيقة واجراء الکلام علی ظاہرہ وقد قال کثیر من اهل السنة بنجسیر

الاعمال فی ملک الدار و هو الذی یقتضیہ ظہر الوزن (روح) والظاہران هذا العمل حقيقة وهو

قول عمیر بن ہانی وعمیر بن قیس العلانی والسدی واختاره الطبری (محرر)

۵۳۱ (اور فکر آخرت چھوڑ کر اسی سامانِ دنیوی میں منہمک ہو)

قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكَذِبُونَكَ

بے شک ہمیں خوب معلوم ہے کہ یہ جو کچھ کہتے ہیں وہ آپ کو رنج پہنچاتا ہے تو یہ لوگ آپ کو نہیں جھٹلاتے

وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴿٣٣﴾

بلکہ یہ ظالم تو اشر کی نشانیوں ہی سے انکار (مٹ دھری سے) کر رہے ہیں۔

جس دنیا کی پرہیزگاری وہ دوسری دنیا ہے جو مقصود بالذات ہو جیسی کہ محدودوں اور مادہ پرستوں کو ہوتی ہے وہی لوگ جن کا قول ابھی اوپر نقل ہو چکا ہے ان ہی الاحیاء مالدنیا۔

فالمقصود بالآیۃ لکن یب انکار فی قولہم ان ہی الاحیاء مالدنیا (قرطبی) قال ابن عباس ہذا حیوۃ کافرانہ ینقضہا فی غرور وباطل (قرطبی) المراد منه حیاء الکافر قال ابن عباس یرید حیاء اهل الشرائک

والنفاق والسبب فی وصف حیاء هؤلاء بهذه الصفة ان حیاة المؤمن یمحصل فیہا اعمال صالحة فلا تكون لہا ولہا ورنہ وہ دنیا جو آخرت کی تیار لوگ لئے ہوتی ہے جیسی ہر مومن کی ہوتی چاہئے وہ ہر مومن کا قابل نہیں وہ لوگوں میں مطلوب ہے

لیس من اللہ واللعب ما کان من امور الآخرة فان حقیقة اللعب ما لا ینفع بہ واللہ ما ینفع بہ (قرطبی) قال ابن عباس فاما حیاء المؤمن فمستوی علی اعمال صالحة فلا تكون لہا ولہا (قرطبی) جعل

اعمالہا لہا ولہا واستعمالہا لا یعنی ولا یغیب مفعلہ کما تغیب اعمال الآخرة المنافع العظيمة (کذا) للذین یتقون تقویٰ میں تو معاصی سے بھی پرہیز آگیا لیکن یہاں خاص طور پر اشرک کے الحاد سے پرہیز ہے۔

لعب ولہو اردو میں لہو و لعب ساتھ آتے ہیں لیکن عربی میں دونوں کے مفہوم میں فرق ہے لعب میں پہلو کسی عمل کی

لا حاصل ہے مقصدی کارآمد ہے جیسے بچوں کے اکثر عمل ہوتے ہیں شوری طور پر حصول منفعت یا دفع مضرت خالی رہتا ہے اللعب والفعل الذی لا یفصد بہ فاعلہ مقصدًا اصحًا من تحصیل منفعة او دفع مضرة

کأفعال الاولاد الصغار التي تنفذ ذونہا لذاتہا (المنار) اور لہو وہ عمل ہے جو انسان کے سنجیدہ مقصدوں کے منافی ہو اور مقصود اس سے محض عیش و طرب ہو۔ واللہو ما یشغل الانسان عما یعینہ ویہمہ ویعبر عن کل ما بہ استمتاع باللہو (المنار)

۵۵۲ (سو آپ غم و حزن میں زیادہ نہ پڑیے، بلکہ ان کا معاملہ اشر کے حوالہ کیجیے) مطلب یہ ہے کہ منکرین، کذبین آپ کی ذاتی صداقت و امانت سے کچھ تھوڑے ہی انکار کر رہے ہیں انہیں

ضد اس پیام الہی سے ہے جو آپ انہیں پہنچا رہے ہیں اسوان کا معاملہ آپ کے نہیں براہ راست حق تعالیٰ سے ہے حدیث و سیر کی روایتوں میں صراحت آتا ہے کہ سرگروہ کذبین ابو جہل اور اس کے ساتھیوں نے خاصاً کہہ دیا تھا کہ

ہم کچھ آپ کو تھوڑے ہی جھوٹا کہتے ہیں ہم تو اس پیام کو جھوٹ کہتے ہیں جس کا لانا آپ بیان کرتے ہیں۔ قال ابو جہل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اما لا نکذبک و لکن ما یجئ بہ (ابن کثیر عن علی)

قال لم یسرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرأیابی جہل واصحابہ فقالوا یا محمد والله ما نکذبک وانک

وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِكَ فَصَبْرٌ وَعَلَىٰ مَا كَذَّبُوا وَأُوذُوا حَتَّىٰ

اور آپ کے قبل پیسے خوب بھلائے جا چکے ہیں، سو انھوں نے اس پر صبر کیا کہ ان کی تکذیب کی گئی اور انھیں ایذا دی گئی یہاں تک

أَتَهُمْ نَصْرًا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَّبَايَ

کہ انھیں ہماری نصرت آپہنچی اور ان کے باتوں کو کوئی بدل نہیں سکتا اور پیڑوں کے کچھ قصبے تو آپ کو پہنچ ہی چکے

الرُّسُلَيْنِ ۝ وَإِنْ كَانَ كِبَرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ

ہیں ۵۵۳ اور آپ پر اگر ان کا اعراض گراں گزرتا ہے ۵۵۴ تو اگر آپ کے بس میں ہو کہ زمین (میں جانے)

أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ ۚ

کے لئے کوئی سڑگ یا آسمان (پر جانے) کے لئے کوئی زینہ ڈھونڈ لیں تو ضرور کوئی نشان ان کے لئے آئے ۵۵۵

عندنا الصادق ولكن تكذب ما جئت به (قرطبی)

قد نعلم صیغہ مستقبل بمعنی ماضی ہے۔

اے قد علمنا فال مستقبل بمعنی الماضی (عکبری)

یجحدون۔ محذور ایسے انکار کو کہتے ہیں کہ انسان کا دل تو قائل ہو جائے لیکن زبان ہٹ دھرمی انکار کئے جا

المجحد فی ما فی القلب اثباتہ واثبات ما فی القلب نفیہ۔ (راغب)

منکرین وکذبین رسول میں بہت سے ایسے بھی تھے۔

قد کان فہم الصادق فی مجود نبوتہ صلی اللہ علیہ وسلم مع علم فہم ربہ وصحة نبوتہ (ابن جریر)

وکان بعضهم حد نبین امرہ وعلم صحة نبوتہ وهو فی ذلک یباعد ویجحد نبوتہ حسد الہ ونبیہ۔ (ابن جریر)

قد نعلم میں قد کا ترجمہ اور میں خوب ہی سے مناسب ہے۔

قد بمعنی ربما الذی یجیئ لزیادۃ الفعل وکثرته (کشاف)

مفسر ابن جبران نے اگرچہ زخشری کے اس قول سے اختلاف کیا ہے اور اسے قول غیر مشہور للغة

قرار دیا ہے تاہم تحقیق و تاکید کے معنی انھوں نے بھی تسلیم کئے ہیں۔

تکون حیث للتحقیق والتکید (مجد)

۵۵۴ (جن سے نصرت الہی کی تحقیق و تصدیق آپ کو ہو ہی چکی ہے اس لئے آپ بھی صبر سے کام لیجئے۔

نصرت الہی کا آپ تک بھی پہنچنا یقینی ہے)

کلمات اللہ سے یہاں مراد اللہ کا وعدہ نصرت ہے۔

اے موعیدہ (کشاف) قال ابن عباس اے موعید اللہ (مجد)

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ۝۳۵ إِنَّمَا

اور اگر اللہ چاہتا تو ان (سب) کو ہدایت پر جمع کر دیتا ۵۵ تو آپ نادانوں میں سے نہ ہو جائیے ۵۵ قبول تو

يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتِ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ۝۳۶

بس وہی لوگ کرتے ہیں جو سنتے ہیں ۵۵ اور مردوں کو اللہ لکھ کرے گا پھر وہ اس کی طرف ایں لائے جائیں گے ۵۵

من نباء میں من تبعیض کا ہے ترجمہ اسی لئے کچھ سے کیا گیا ہے یا نباء کو جنس نباء سے سمجھایا ہے۔

من ههنا للتبعیض (کبیر) والتعد برامے من جنس نباء المرسلین (علبری)

۵۵۴ (اور اس لئے آپ چاہتے ہیں کہ ان کے فرائضی معجزے بھی کسی نہ کسی طرح پورے ہو کر رہیں)

اعراض وہی جس کا ذکر اوپر ہو چکا۔

۵۵۵ مطلب یہ ہوا کہ ہم تو ان کی فرائضی بہ وجہ عدم ضرورت و لزوم ضروری کرنے کے نہیں ہاں آپ

اگر یہ چاہتے ہیں کہ کسی نہ کسی طرح مسلمان ہو ہی جائیں تو آپ ہی یہ انتظامات کیجئے (تھا لوی)

فتاویٰ ہمدانیہ یعنی آپ کے بس میں ہو تو آپ یہ کر دکھائیے مقصود اس امر کا اظہار ہے کہ آپ کو ان کا زور

کے حال پر شفقت اور ان کے اسلام لے آنے کی حرص اس درجہ بڑھی ہوئی ہے کہ آپ کے اختیار میں ہو تو آپ تو

ہر فرائضی معجزہ کر دکھانے کو تیار ہیں کسی طرح یہ مسلمان ہو تو جائیں۔

خافعل یعنی انک لا نستطیع ذلك والمراد بیان حرصہ علی اسلام قومہ و قیائلہ علیہ وانہ لو

استطاع ان یاتیہم بایة من تحت الارض او من فوق السماء لاتی بہا رجاء ایما تمہم (کساف)

مرشد تھا لوی نے فرمایا کہ آیت نص ہے اس باب میں ارادہ عہد حصول مراد کے لئے قطعی ولازمی نہیں بیان تک کہ

رسول شریعہ وسلم کا ارادہ بھی پھر کسی بزرگ سے متعلق اہل غلو کا عقیدہ کیسے صحیح ہو سکتا ہے کہ اس کا قبول ہونا لازمی

۵۵۶ یعنی اگر مصاحح کو نبی کے اختیار سے ہماری مشیت ہی ہوتی کہ بھپوئے بڑے سب کو بلا استثناء راہ ہدایت

دکھا دی جائے تو پھر ایسا ہو ہی نہ جاتا، اس میں مانع کون اور کیا ہو سکتا تھا، اور دنیا میں اختلاف مسلک عقیدہ کی

گنجائش ہی باقی نہ رہتی، طلب معجزات وغیرہ کا کوئی سوال ہی نہ پیدا ہوتا۔

اے لا اذہم اية تضطرهم الى الایمان ولكنہ اراد عزوجل ان یشیب منهم من امن ومن احسن (قدوسی)

۵۵۷ (کہ ایسی آن ہوئی بات کی توقع کرنے لگیں)

مطلب یہ ہوا کہ انسان کو جو اختیار دیا گیا، اور ارادہ کی قوت سونپی گئی، اس کے معنی یہ ہیں کہ گنجائش اختلاف

باقی ہے جبری ہدایت تو اس بنیادی و مرکزی نقطہ تکوینی ہی کے منافی ہے اور ایسی روشن و بنیادی حقیقت کے

بے خبر رہنا عین جہالت ہے۔

والله صود من لحاظ الخطاب النعید والزجر له عن مثل هذه الحالة (کبیر)

۵۵۸ (کلام حق و پیام حق کو بے قصد قبول حق)

وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ

اور یہ کہتے ہیں کہ ان (صاحب) پر کوئی معجزہ ان کے پروردگار کی طرف سے کیوں نہ اتارا گیا ہے۔ آپ کہہ دیجئے کہ اگر

يُنَزَّلَ آيَةٌ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٤﴾ وَمَا مِنْ دَآبَّةٍ فِي الْأَرْضِ

بے ننگہ در ہے (ایسا) معجزہ اتارنے پر لیکن ان میں سے زیادہ تر (ایسے ہیں جو خود ہی) علم نہیں رکھتے کہ اور جو بھی جانور زمین

وَلَا ظَيْرٌ يُطَيِّرُ بِحَنَّا حَبِيبٍ إِلَّا أَمَّمْ أَمْثَالَكُمْ مَا فَطَرْنَا فِي الْكِتَابِ

پر چلنے والا ہے اور جو بھی پرند اپنے دونوں بازوؤں سے اڑنے والا ہے وہ سب تمہارے ہی طرح کے گروہ ہیں،

مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴿٣٥﴾

ہم نے اپنے جہیز میں کوئی چیز نہیں چھوڑ رکھی ہے پھر یہ (سب) اپنے پروردگار کے پاس جمع کئے جائیں گے۔

قبول حق کی پہلی اور بنیادی شرط یہ ہے کہ پیام حق کو بلا غناد و قصد مخالفت، خلوتی ذہن کے ساتھ سناؤ جائے

۱۔ سماع اصحاء و فہم و ارادۃ الحق (قوی) و المراد بالسمع سماع الفہم والتدبر (روح)

۵۵۹ (حساب کے لئے)

اس وقت پوری حقیقت کھل کر رہے گی، دنیا میں پوری سزا اعراض و انکار کی اگر نہ بھی ملی تو کیا ہوا؟

۵۶۰ (ہمارے فراموشی معجزوں میں سے جو ایمان پر مجبور کر دے۔)

یہ فراموشی کرنے والے وہ جاہلی منکرین تھے جن کے نزدیک حقانیت صداقت کا ثبوت صرف نئی ذوق اور ہی معجزات تھے۔

ملجئہ للامان (روح) کما بفتح (مدار) ۱۔ عارف علی مقضی ما کانوا یویدون مما یتعتنون (بکتاب)

۵۶۱ یعنی علم صحیح سے محروم ہیں، اور عقل سلیم سے کام لینا جانتے نہیں۔

یہ اس حقیقت سے بھی خبردار نہیں کہ پیغمبر کی تعلیمات صحیح اور ہدایت صادق کے لئے (مثلاً عقیدہ توحید و عقیدہ

آخرت کے لئے) کسی معجزہ حسی اور خارقِ آدمی کی سرے سے ضرورت ہی کیا ہے اور بالفرض ہے تو معجزات تو

پہلے سے موجود چلے آتے ہیں، ایمان سے حاصل کیا ہوا، جو نئے معجزات طلب کئے جاتے ہیں؟

فراموشی معجزات طلب کرنے والوں پر انجیل میں بھی بڑی تباہ کاری ہے،

۱۰۔ اس زمانے کے بڑے اور زناکار لوگ نشان طلب کرتے ہیں مگر لوئس کے نشان کو کوئی اور نشان ان کے ذہان میں (نئی ۱۱: ۱۶)

پھر فریسی نکل کر اس سے بحث کرنے لگے اور اسے آزمائے کے لئے اس سے کوئی آسانی نشان طلب کیا، اس نے

اپنی روح میں یہ کہہ دیا کہ اس زمانے کے لوگ کیوں نشان طلب کرتے ہیں تم سے سچ کہتا ہوں کہ اس زمانہ کے

لوگوں کو کوئی نشان نہ دیا جائے گا؛ (مرقس ۸: ۱۱-۱۳)

۵۶۲ مقصود حکم حشر کی تعمیم ہے سارے خلافت کے لئے۔

وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمُّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ مَن يَشَاءِ اللَّهُ يَضِلُّهُ

اور جو لوگ ہماری نشانیوں کو جھٹلاتے ہیں وہ بہرے اور گونگے ہیں (طرح طرح کی تباہیوں میں گرفتار) اللہ جسے چاہے اسے

وَمَن يَشَاءِ يَجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٣٩﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنِ أَنَا أَنَا

بے راہ کر دے اور جسے چاہے وہ سیدھی راہ پر لگا دے ۳۹ آپ کہئے کہ اچھا یہ تو بتاؤ کہ اگر تم پر اللہ کا عذاب

عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ ؕ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٠﴾

آپڑے یا (قیامت کی) گھڑی آپڑے، تو کیا اللہ کے سوا کسی اور کو پکارو گے؟ (بتاؤ) اگر سچے ہو ۴۰

اے اللہ کے پیغمبر (فرطی) دل بہذا علی ان البہائم فخر یوم القیامۃ وھذا قول الی ذوالی ہریرۃ والحسن وغیرہم
ذاتۃ طیر و دونوں صورتوں میں ہیں لیکن معنی میں جنس دانت اور جنس طائر کا کام دیتے ہیں۔

مفرد اللفظ برادیه الجنس اللغوی (المنار)

امم امثالکم قیامت میں محشور ہونے کے لحاظ سے۔

اے فی الخلق والرزق والموت والبعث والاقصاض هذا القیامۃ الزجاج (فرطی) قبل فی الخلق

والموت والبعث (معالم) فی انہم یحشرون والمقصود بیان ان الحشر والبعث کما هو حاصل فی حق الناس

فہو ایضا حاصل فی حق البہائم (کیوں) ارادہ تعالیٰ انہا امثالنا فی انہا فخر یوم القیامۃ یوصل الیہا فوقہا (کیوں)

یہ التزام وانظام جب غیر مکلفین کے لئے ہے تو انسان جو پوری طرح مکلف و ذمہ دار ہے کیوں کر اس سے بچ سکتا ہے؟

ما فرطنا فی الكتاب من شیء جو پائے چرند پرند ہر قسم کے جانور خدائی رحمت میں حساب و کتاب کے لئے

سب مندرج و مضبوط ہیں۔

الكتاب۔ سے مراد لوح محفوظ کا خدائی رحمت ہے جس میں جزئی سے جزئی معلومات بھی درج ہیں۔

عن الحسن قادیان المراد بالكتاب الكتاب الذی عند اللہ تعالیٰ وهو مشتمل علی ما کان لیکون هو اللوح المحفوظ

۵۶۳ غرض ہدایت و گمراہی دونوں ہی مشیت کے قانونِ تکوینی کے پابند ہیں۔

صم۔ یعنی سماع حق سے بہرے۔

بکم۔ یعنی کلام حق سے گونگے۔

فی الظلمات۔ بصیغہ جمع اس لئے کہ ہر اعراض بجائے خود ایک تاریکی ہے اور ہر تاریکی کفر ہے۔

من یشاء اللہ { دونوں جگہ قانونِ مشیتِ تکوینی کا بیان ہے۔

یضللہ۔ یہ اضلال حق کی طرف سے، بندوں کے اعراضِ ارادی پر لازم مرتب ہو جائے گا جس طرح

اور تکوینی معلومات اپنی علتوں پر مرتب ہو جاتے ہیں۔

بَلْ إِنَّا كَا تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَ

نہیں بلکہ خاص اسی کو بکارو گے پھر جس (مصیبت کے ہٹانے) کے لئے اسے پکارتے ہو وہ چاہے تو اسے در بھی کر دے

تَنْسُونَ مَا تَشْرِكُونَ ﴿۴۱﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّنْ قَبْلِكَ

اور تم ان سب کو بھول بھال بھی جاؤ جنہیں تم شرک ٹھہراتے ہو ۴۱۔ اور بلا شمار ہم نے آپ سے قبل (اور بھی) امتوں کی طرف

فَاخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ﴿۴۲﴾

(دیس) بھیجے پھر ہم نے انہیں تنگدستی اور تکلیف میں مبتلا کیا تاکہ وہ ڈھیلے پڑ جائیں ۴۲۔

۴۳۔ (اپنے دعویٰ شرک میں)

یعنی اگر تم واقعی خلوص دل کے ساتھ دوسرے معبود کے بھی فائل ہو تو انتہائی نازک وقتوں پر انہیں کیوں نہیں پکارتے ہو؟
اِنْ يَشْكُرْ مَراد ہے خبر دینے کے۔

هو عند جمہور علماء العربیة بمعنى اخبروني (المصادر)

ان اشکم عذاب اللہ اگر تم پر عذاب الہی یک بیک پڑے جیسا کہ پھلپ تو میں پر آچکا ہے مراد عذاب دنیوی کی کوئی شکل ہے۔

اتکم الساعة قیامت آجائے جو مجموعہ ہوگی بہت سی ہولناکیوں کا، مراد عذاب آخرت ہے۔
اِغْرَا اللہ تَدْعُونَ کیا کسی غیر اللہ کو بھی انتہائی مصیبتوں کو دور کرنے کو بکارو گے؟

۴۵۔ آیت میں مخاطبہ خالص ملحدوں سے نہیں بلکہ اس نوع کے کافروں کے جو فائل تو ایک صانع عالم کے تھے۔
لیکن اس کے ساتھ اعمال ربوبیت میں دسروں کو بھی شرک سمجھتے تھے اور یہ عقیدہ بہت سی شرک قوموں میں شریک رہا ہے۔
ان نشاء یعنی اگر مصائب سے نجات دلانا اس کی مشیت تکوینی کے مطابق ہوا۔

۴۶۔ (اور اپنے کفر و تکذیب سے توبہ کر لیں)

یہاں صاف الفاظ میں ابتلاء کی غرض بھی بیان کر دی کہ مقصود اصلی ان سخت دل والوں کے دلوں میں نرمی، انابت و خشیت پیدا کرنا تھا۔

يَتَضَرَّعُونَ تَضَرَّع کے معنی خشوع و خضوع، انابت و رجوع کے ہیں۔

معنى التضرع التمشع وهو عبارة عن الانقياد ونزك المود (کب)

پہلے صحیفوں میں بھی اس سے ملتا جلتا مضمون ملتا ہے مثلاً۔

خداوند تبارخ اسیا بان کے بیچ میں چالیس برس تنہا کوئے پھرا تا کہ تجھے عاجز کرے اور تجھے آزمائے

اور تیرے دل کی بات دریافت کرے کہ تو اس کے احکام مانے گا یا نہیں؟ (انشاء: ۸: ۲)

بالباساء والضراء بامساء سے مراد فقر و فاقہ وغیرہ مالی مصائب سمجھے گئے ہیں اور ضراء سے

فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ

سوجب انھیں ہماری طرف سے سزا پہنچی تو وہ کیوں نہ ڈھیلے پڑ گئے، بلکہ ان کے دل (تو ایسے ہی) سخت رہے ۶۷۔ اور جو کچھ

الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۶۸﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ

وہ کرتے رہے شیطان اسے ان کی نظر میں خوشنما کر کے دکھاتا رہا ۶۸۔ پھر جب وہ اس چیز کو جس کی انھیں نصیحت کی جاتی تھی

كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فِرُّوهُمَا أُوتُوا وَآخَذْنَاهُمْ مَغْتَةً ۖ فَاذَاهُمْ مُبْلِسُونَ ﴿۶۹﴾

وہ بھٹک رہے تو ہم نے ان پر چیز کے دروازے کھول دیے یہاں تک کہ جب اس پر جو انھیں مانتھا اتر گئے تو ہم نے ان کو غمزدہ کر دیا اور دھکے دے دیے

بیماری وغیرہ جسمانی مصائب کو اس کے برعکس کا استعمال بھی صحیح ہے۔

ومعنى ما لبسنا بالمصائب في الاموال والصراع في الابدان هذا قول الاكثرون وقد بوضع كل واحد منهما موضع اخر (قسطی) قال الحسن البساء شدة الفقر من البؤس والصراع الامراض والافجاء (کبیر)

۶۷۔ (بجائے نرم پڑنے کے)

ایسے فسی القلب بھرموں کا انجام سابق صحیفوں میں یوں درج ہے :-

وہ جو یاد وجود باریا ربیبہ کے سخت گردنی کرتا ہے، ناگہاں برباد کیا جائے گا اور اس کا کوئی چارہ نہ ہوگا ۱۷۹-۱۸۰۔
فلولا... تضرعوا۔ اور اس تضرع سے ان کا جرم معاف ہو جائے، فقرہ کے شروع میں لولا کے لے آنے سے اس امر کا اظہار مقصود ہے کہ بجز عناد و قسوت قلب اور خود بینی کے اور کوئی مانع ان کے پاس تضرع سے تھا ہی نہیں۔
ذکر کلمۃ لولا نفید انہ ما کان لهم عذر فی تولی التضرع الاعنادهم وقسوتهم واعجابهم باعمالهم التي رتبها الشیطان لهم۔ (کبیر)

قست قلوبہم۔ قسوت قلب یہ تھی کہ کفر اور اصرار معاصی پر قائم رہے۔

ہی عبارة عن الکفر والاصرار علی المعصیۃ (قسطی)

۶۸۔ شیطان کا اصلی حربہ یہی تزئین معاصی ہے، ہر گنہ سے گنہہ فسق و معصیت میں وہ کوئی نہ کوئی پہلو ظاہر یا زینت یا فوری لذت کا ضرور دکھا دیتا ہے، اور انسان کا کمزور نفس اسی کا شکار ہو جاتا ہے۔ شراب نشی سود خواری، حرام کاری سے لے کر آج کی سینما بازی تک میں یہ خصوصیت سب میں مشترک سمجھ لی گئی، اور جس نے شیطان کی اس کی دھتھی ہوئی رگ کو پکڑ لیا، اس نے کہنا چاہئے کہ شیطان کو پکچھا کر اس پر قابو حاصل کر لیا۔

۶۹۔ (ہر طرح بایوس ہو کر)

یہاں اس حقیقت کا بیان ہے کہ جاہ و ثروت، خوشحالی اور اقبال مندی کو صداقت و حقانیت کی دلیل سمجھ لینا تمام تر حقاقت و سفاہت ہے، اس کا لازمی تعلق حق و صداقت سے ہرگز نہیں، گو اکثر حالات میں طبعین اور اہل حق کو یہ ڈببوی سر بلندیاں بھی بطور انعام مل جاتی ہیں۔

فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا. وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٥﴾ قُلْ

اس طرح جو مکات دی گئی ان لوگوں کی جو ظلم کرتے تھے اور ساری حمد اللہ ساری جہانوں پر وہ گاری کے لئے ہے

أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهُ

آپ کہہ دیجئے کہ اچھا یہ تو بلا ذکر اگر تمہاری شنوائی اور تمہاری بینائی سلب کر لے اور تمہارے دلوں پر پھر کرے تو بخیر اللہ

غَيْرُ اللَّهِ يَا تَيْمُيْهٖ ۖ أَنْظِرْ كَيْفَ نَصَرَفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ ﴿٣٦﴾

اور کون مہر دے جو یہ (جیتے) انہیں دے دے؟ آپ دیکھئے ہم کس کس طرح (دلائل) (توحید) بنا کر لے رہے ہیں اور کبھی یہ بھی کئے ہوئے ہیں

نسا۔ نسیان سے یہاں وہ عدم حافظہ کا عمل مراد نہیں جو غیر اختیاری ہے بلکہ ترک اختیاری مراد ہے۔

نسا۔ یعنی ترکوا عن ابن عباس وابن جریر وهو قول ابی علی (قرطبی)

ما ذکر وایہ یعنی ایمان و اطاعت کے مطالبات جو بار بار پیروں کی طرف سے پیش ہوتے رہے۔

فتحننا علیہم ابواب کل شیء یعنی ہر قسم کے اسباب نعمت انہیں ہٹا ہو گئے۔

ای من النعم والمخبرات لے کثرنا لہم ذلك (قرطبی) من انواع سعة الرزق ورخاء العیش

وصحة الاجسام والامن على النفس والاموال (المنار)

مطلب یہ ہوا کہ پہلے سختیوں میں اور اب آسانیوں میں دونوں طرح ہم نے انہیں رکھ دکھا کہ اب بھی وہ

فطرت سلیم سے کام لے کر کسی طرح راہ حق پر آتے ہیں، وہ کسی طرح بھی نہ آئے۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ انہیں اندراجی فستوں کی ایک نظیر اس شخص کا حال ہے جس کا ذوق و حال باوجود مصیبت

و فسق کے باقی رہے یہ اس کے حق میں تدریج ہے اور جابل اس پر فخر کرتے ہیں کہ دیکھو ہماری نسبت کیسی قوی ہے؟

اذا فرحو ابھا او توا۔ یعنی کہ نبوی جاہ و شہم کی غفلت و سستی میں پڑ کر ان کا کفر خوب بڑھ گیا۔

فاذا هم مبلسون۔ گویا اردو محاورہ میں ان کے ہاتھوں کے طوطے اڑ گئے اور وہ غایت یاس میں مبتلا ہو گئے۔

ایسے ایسے من کل خیر قال الفراء المبلس الذي انقطع رجاء وقال الزجاج المبلس شديد المسرة المحزون

یعنی اس خدا کے لئے جو محافظ ہے نظام کو سنی کا، اس سے ہر رخصتہ اندازی کو دور کرتا رہتا ہے۔

الذین ظلموا۔ یہ ظلم وہ اپنی جانوں پر بھی کرتے رہے اور نظام کائنات پر بھی۔

لکھ (اور جن تقدیر و بادی سے توحید لازم آتی ہے ان پر غور ہی نہیں کرتے اور نتیجہ توحید تک اپنے کو پہنچنے ہی

نہیں دیتے ہیں)

یصدفون۔ صدق، اعراض کے مراد ہے۔

ایہ بعض مفسرین عن ابن عباس الحسن مجاہد وقتادة والسدي۔ يقال صدق عن الشيء اذا عجز عن عبه

کیف نصرف الآيات تبصر لفت آیات یہ ہے کہ انہیں گھا کر بار بار لایا جائے اور مختلف اعتبارات سے پیش کیا جائے

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَشْكُمَ عَذَابُ اللَّهِ بَعْتَهُ أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا

آپ کہہ دیجئے کہ اچھا تو بتاؤ کہ اگر تمہارے اور پرانے کا عذاب اچانک یا خبرداری میں آپ کے تو کیا بجز ظالم لوگوں کے

الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ ﴿٣٤﴾ وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ

کوئی اور بھی ہلاک کیا جائے گا ۳۴ اور ہم پیروں کو تو بشارت دینے والے اور ڈرانے والے ہی کی حیثیت سے بھیجتے ہیں

فَمَنْ أَمِنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٥﴾

تو جو کوئی بھی ایمان لے آئے اور اپنی درستی کر لے تو ان لوگوں کے لئے نہ کوئی اندیشہ ہے اور نہ یہ لوگ غمیں ہونگے ۳۵

و نصرت الانبیا الایمان بها من جواب من اعذار و ابدار و غیب و مہیب و نحو ذلک (قرطبی) المراد من ہذا ان ابیادھا علی الوجہ المختلفۃ المتکاثرة بحسب یکون کل واحد منہما بقوی ما فیہ فی الاتصال الی المطلوب ان اخذ اللہ سمعکم و ابصارکم یعنی تمہاری سماعت و بصارت کے بغیر اس طرح محروم کر دے کہ تمہیں نہ کچھ سنائی دے نہ کچھ دکھائی دے ابصار کا جمع ہونا تو ظاہر ہے بمع افظا واحد ہے لیکن چونکہ مصدر ہے اس کا جمع کا ہے رہا ہے و قد سمعکم لانه مصدر یبدل علی الجمع (قرطبی)

ختم علی قلوبکم تمہارے دلوں پر ایسی مہر کر دے کہ تمہاری عقلیں محبوس و معطل ہو جائیں۔ یہ دلوں پر مہر جو کونسی طور پر لگ جائے اس مہر لگ جانے سے اس کا الگ ہونا ظاہر ہی ہے جو کفر و فسق پر صرار سے بطور غیظ و طبعی کے لگ جاتی ہے اور جس کا ذکر محرومی ایمان کے سلسلہ میں کئی بار آچکا ہے۔ یا تنیکم بہ۔ یہ میں ضمیر واحد اس مذکور کی جانب ہے جو ابھی اوپر گزر چکا۔

اے ہاں ہذا المذکورات (قرطبی) جو ذرات ہوں راہ حال الی احد ہذا المذکورات (روح) ۳۴ عذاب الہی کی خصوصیت یہ ہے کہ اس کا تشکا صرف مجرمین ہوتے ہیں اور طبعین اس کے بچائے جاتے ہیں حقا علینا نبی المومنین۔

عذاب اللہ بختہ او جہرۃ۔ بختہ وہ عذاب ہے جو یک بیک اور اچانک بغیر کسی اطلاع کے آجائے اور جہرۃ وہ عذاب ہے جو پورے طور پر اظہار علامات کے بعد آئے بقصد کلام یہ ہے کہ کوئی عذاب کسی قسم کا بھی ہو اس کے دفع کرنے کی قوت و قدرت صرف اللہ ہی کو حاصل ہے۔

ہذا عام فی جمیع انواع العذاب والمعنی انه لا دافع لنوع من انواع العذاب الا اللہ سبحانہ القوم الظالمون۔ ظالم کے معنی یہاں شرک کے لئے گئے ہیں۔

اے ہل یہ ہلک الا انتم لستکم و الظلم هنا بمعنی الشراک (قرطبی) آیت میں تعالیم اسی مضمون کی ہے کہ ہلاکت بربادی تو ہر حال کافروں ہی کے لئے ہے باقی مومنین کے لئے تو خوشحالی اور بحالی دونوں یکساں نعمت ہی ہیں خوشحالی کا نعمت ہونا ظاہر ہی ہے بدحالی ہی اس معنی میں نعمت ہے کہ وہ کفار و منافقین یا فریغ مراد کا دے گی

وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٥٩﴾ قُلْ لَا أَقُولُ

اور جو لوگ ہماری نشانیوں کو ٹھٹھانے میں انھیں کو عذاب لگے گا، اس طرح کہ وہ (موجودیت سے تجاوز کر جائیں گے) اب کہیں گے

لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ لَاقِي مَلِكٍ ۚ

کہ میں تم سے یہ تو نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ میں غیب جانتا ہوں اور نہ میں تم سے کہتا ہوں کہ میں خدا ہوں

ذَلِكَ تَقْبِيهِ عَلَىٰ أَنْ الْمُؤْمِنِ الْمُتَّقِي هُوَ السَّعِيدُ سَوَاءٌ كَانَ فِي الْبَلَاءِ أَوْ فِي الْآثَمَةِ وَالنَّعْمَاءِ
وَأَنَّ الْفَاسِقَ الْكَافِرَ هُوَ الشَّقِيُّ كَيْفَ دَارَتْ قَضِيَّتُهُ وَانْخَلَفَتْ أحواله (کبیر)

﴿٥٩﴾ (قیامت کے دن)

لاخوف علیہم ولا هم یحزنون خوف کا تعلق مستقبل سے ہے اور حزن ماضی پر ہوتا ہے۔
لاخوف علیہم یہاں یہ نہیں ارشاد ہوا ہے کہ یہ اقتضائے ایمان وہ اللہ کا طبعی خوف بھی نہ رکھتے
ہوں گے بلکہ ارشاد صرف یہ ہے کہ واقعہ ان کے لئے کوئی اندیشہ ناک بات نہ ہوگی۔

وما نرسل... منذرین یعنی پیغمبروں کی بعثت کی غرض ہی تمام تر یہ ترغیب و ترہیب ہوتی ہے یہ
اپنی پوجا کرانے کے لئے نہیں آتے نہ اس لئے کہ خارق عادت عجائبات دکھایا کریں۔

والمقصود منها ان الانبياء والرسل يحثوا مبشرين ومنذرين ولاقدرة لهم على اظهار الايات
وانزال المعجزات بل ذلك مفوض الى مشيئة الله تعالى وحكمته وحكته (کبیر)

فمن آمن واصلح ایمان کا تعلق قلب سے ہے اور اصلاح کا اعضاء ظاہری سے۔

الایمان الذی هو عمل القلب والاصلاح الذی هو عمل الجسد (کبیر)

﴿٥٩﴾ (اور کفر میں جا پڑتے ہیں) یفسقون ای یکفرون (قرطبی)

والَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا یعنی ان کا عمل تکذیب پیغمبروں کی اسی تبشیر و انداز کے بعد بھی جاری ہے
آیات کے تحت میں قرآن مجید اور معجزات نبوی دونوں داخل ہیں۔ ای بالقرآن والمعجزات (قرطبی)
یَمَسُّهُمْ الْعَذَابُ یہ عذاب عام ہے خواہ دنیا میں ہو، خواہ آخرت میں۔
یہ وعید جیسا کہ ظاہر ہے انھیں فاسقوں کے لئے ہے جو ساتھ ہی آیات اللہ کے مکذبین میں سے
ہوں، اصطلاحی فاسق یعنی گنہگار مسلمان مراد نہیں۔

﴿٥٩﴾ (کہ لوازم بشریت سے منزہ ہوں)

قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ یعنی نہ میری ملک قدرت کامل کہ جس کو چاہا ہوں عطا کر دوں
ولا أعلم الغیب یعنی نہ میرا علم کامل و تحیط کہ وہ خاصہ حق تعالیٰ ہے۔

آیت کے ان تین فقروں میں مشرکوں کے تین عقیدوں کا رد و تظاہر ہی ہے لیکن اس کے علاوہ مسیحیت کا
رد بھی اس میں آگیا ہے جس نے مسیح کو خدائے تعالیٰ کا ہم پلہ و ہمسر بنا کر منیٰ کیا ہے، ملاحظہ ہوں انا جیل

لَا تَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ

میں تو بس اس وحی کی پیروی کرتا ہوں جو میرے پاس آتی ہے آپ کہتے کہ اندھا اور بینا کہیں برابر ہو سکتے ہیں؟

أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴿٥٠﴾ وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُخْشَرُوا ۖ وَاللَّ

نو کیا تم غور نہیں کرتے ۵۰ اور آپ اس (وحی شدہ قرآن) کے ذریعہ سے انھیں ڈرائیے جو اندیشہ رکھتے ہیں

رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٥١﴾

اس امر کا کہ وہ اپنے پروردگار کے پاس جمع کیے جائیں گے اس حال میں کہ ان کے حق میں نہ کوئی مددگار ہو نہ کوئی شفیع بنائے کہ وہ گنہگار

راج الوقت کی چند آیتیں :-

”باپ بیٹے سے محبت رکھتا ہے“ اور اس نے سب چیزیں اس کے ہاتھ میں دے دی ہیں۔ (یوحنا ۳: ۳۵)

”میں اور باپ ایک ہیں“ (یوحنا ۱۰: ۳۰) جو کچھ باپ کا ہے وہ سب میرا ہے“ (یوحنا ۱۶: ۱۵)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ یہاں پیغمبر کے لئے اثبات کیا گیا ہے، دلو صفات کا پہلا اثبات عبودیت کا جس کے واسطے میں امتثال امر اور اتساع وحی ہے، دوسرا اثبات بشریت کا جس کے لوازم میں اکل و شرب، خوف و رجاء ہے۔ اسی طرح دوسرا اثبات نفی ہے پہلی نفی عبودیت سے خواص الوہیت کی، مثلاً قدرت کاملہ و علم محیط کی دوسری نفی بشریت سے تنزہ عن البشریت کی ہے۔

لا أقول أنا ملك معتزلة بعض دوسری آیتوں کی طرح اس آیت میں ملائکہ کی افضلیت کی دلیل دھونڈنے کا کی

قال الجبائی الآية دالة على ان الملك افضل من الانبياء (کبیر) المغتلة اسدلت بها على تفضيل

الملائكة على الانبياء والوسل وناقشهم جمهور الاما عورة في ذلك لمخالفة لمذاهبهم (المنار)

حالائکہ یہاں ملائکہ کا صرف تغائر انبیاء سے رکھا جائے، افضلیت اور فوقیت کا کوئی سوال ہی نہیں پیدا ہوتا

۵۱ (جو اتنی موٹی سی بات تمھاری سمجھ میں آجائے کہ کہیں نور وحی سے منور، صاحب بصیرت، اور کہیں

فیضان نور سے محروم، بے بصر، دونوں برابر ہو سکتے ہیں؟)

الاعشى والبصير سے مراد کافرو مومن ہیں۔

ای انکافرو المومن عن مجاہد۔ (قطبی)

ان اتبع الاما یوحی الی یہ ہے ایک مختصر سے فقرہ میں ساری حقیقت نبوت رسالت کی صاحبِ وحی کا ہر قدم

وحی الہی ہی کی روشنی میں ٹھنڈا ہے اور نبی تمام توحی الہی ہی کا اتباع کرتا رہتا ہے، نبی کو شریعت میں جو موصوم مانا گیا ہے،

وہ تمام تر فرع ہے اسی اصل کی جب رسول اپنے سارے فرائض رسالت میں احکام الہی کا پیرو ہو گیا تو اس میں غلطی و غلطی

کا امکان ہی کہاں باقی رہ گیا۔

آیت سے مراد نہیں کہ پیغمبر اجتہاد سے محروم ہوتا ہے اجتہاد و قیاس شرعی کے موقع جب غیور کے لئے ہیں تو پیغمبر کے لئے تو بدھ

وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ

اور ان لوگوں کو نہ نکالے جو اپنے پروردگار کو صبح شام پکارتے ہیں، اسی کی رضا کا قصد کرتے ہوئے۔

زائد میں مراد صرف یہ ہے کہ جو امور قابل اجتہاد نہیں وہاں تمام توحی الہی ہے، پیغمبر کی زندگی کی رہنمائی کرتی رہتی ہے۔

۱۷ اور ایمان و طاعت کی راہ اختیار کر لیں (الذین یخافون ان یحسروا ان یردھم یمسر اپنا وعظمت اناسا نوسب

کو ہے لیکن اس سے نفع اندوز بس وہی ہوتے ہیں جن کے دلوں میں خوف خدا و خوف عاقبت کسی درجہ میں موجود ہوتا ہے،

یا جن کا غمیر کسی حد تک زندہ ہوتا ہے

تخص فی ہذا الایہ الذین یخافون المحترل ان انتفاعهم بذلك الا انذارا کمل بسبب ان خود ہم پر عمل ہوتا

اعداد الزالیوم المعاد (کبر)

لعلہم یفتنون کہ شاید آپ کے موعظہ سے متاثر ہو کر وہ پوری طرح راہ ہدایت پا جائیں یا راہ ایمان پر ثابت قدم ہو جائیں

ایم فی المسبیل و هو النساء علی الایمان (قرطبی)

وانذربہ۔ ضمیر اسی وحی کی جانب ہے جس کا ذکر ابھی آچکا ہے۔

والضمیر یلہی الی بیضاوی اے انذار بہا وحی الیلہ (بحر اے بالقراء (قرطبی) قال ابن عباسی الرجاء ما شئت

انذار۔ یوں تو پیغمبر کے ذمہ مطلق و عام صورت میں بھی واجب ہے لیکن یہاں مقصود انذار خاص ہے

جو وہیں ہوتا ہے جہاں نفع مغربہ متوقع ہوتا ہے۔

انذار کے معنی یہاں اعلام بھی کئے گئے ہیں۔

الانذار اعلام (قرطبی) الانذار اعلام بموضع المخافۃ (کبر)

ولی ولا یستفیع۔ یہ غیرت کے متعلق دنگیہ یا شفاعت کا عقیدہ بہت زیادہ پھیلا ہوا تھا اور شرک کے علاوہ

یہود و صابری تک میں عام تھا اسی لئے اس کی تردید بار بار اور شد و مد سے آئی ہے اس سے اس شفاعت کی نفی نہیں

ہوتی ہے اہل سنت کے نزدیک انبیاء و ملائکہ و صالحین کی طرف سے ثابت ہے اس لئے کہ یہ شفاعت مستقل وصالہ

نہیں بلکہ حق تبارک و تعالیٰ کی طرف سے نیا بنے ہوئے فی دہنہ اور الیاد نہ کے درمیان زمین و آسمان کا فرق ہے۔

۱۸ الذین یحسبون انہم لا یسألون عذابا و انہم لا یسألون عذابا و انہم لا یسألون عذابا و انہم لا یسألون عذابا

۱۹ الذین یحسبون انہم لا یسألون عذابا و انہم لا یسألون عذابا و انہم لا یسألون عذابا و انہم لا یسألون عذابا

۲۰ الذین یحسبون انہم لا یسألون عذابا و انہم لا یسألون عذابا و انہم لا یسألون عذابا و انہم لا یسألون عذابا

۲۱ الذین یحسبون انہم لا یسألون عذابا و انہم لا یسألون عذابا و انہم لا یسألون عذابا و انہم لا یسألون عذابا

مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ

آپ کے ذمہ ان کا حساب ذرا بھی نہیں اور نہ ان کے ذمہ آپ کا ذرا بھی حساب جس سے آپ انہیں نکالنے لگیں

مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٣﴾ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ

اور جس سے آپ کا شمار بے انصافوں میں ہو جائے ۵۳ اور اسی طرح ہم نے ان میں سے ایک کو دوسرے کے

بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مِثْلُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا

ذریعہ سے آزمائش میں ڈال رکھا ہے جس سے یہ لوگ کہیں گے کیا یہی لوگ ہمارے درمیان میں ہیں جن پر اللہ نے اپنا فضل کیا ہے

رہتے ہیں بحال وہ والعینی سے صبح و شام کے متعین ہی اوقات مراد نہیں بلکہ دوام مراد ہے۔

ذکر ہذین الفہمین تنبیہا علی کو ذہم مواظبین علی الصلوات الخمس (کیس) المراد مد کو الغدوۃ

والعینی الدوام (کثافت) المراد بہما ہذا الدوام (روح)

یبدعون ربہم۔ کے تحت میں عبادت الہی اور ہر قسم کے فرائض آگئے۔

المراد بالداء المحافظة علی الصلاة الملکویۃ فی الجماعۃ قال ابن عباس ومجاہد والحسن (فظی)

یواصلون دعاء ربہم اے عبادتہ ویواظبون علیہا (کثافت)

ولانظرد یعنی اپنی مجلس سے نہ نکالئے۔

عرب جاہلیت خصوصاً قریش کے اہراء و رؤسا اسی طرح طبقاتی کبر و نخوت میں مبتلا تھے جس کی مثالوں کے

آج یورپ بھرا پڑا ہے وہ اپنے عوام کے ساتھ ایک مجلس میں نشست کے روادار نہ تھے چہ جائیکہ ایسے مجمع میں

جس میں غیر عرب حبشی وغیرہ اور پھر ان میں بھی غلام تک موجود ہوں! انھیں رئیسوں اور سرداروں نے اس صلح

اعظم کے پاس کہلا بھیجا کہ ان عوام و اجلاں کو اپنے پاس سے ہٹائیے تو ہم لوگوں کے لئے گنجائش نکالے قرآن کو

ان شعار جاہلیت پر تو ضرب کاری ہی لگانا مقصود تھی جو اب ان آیات کے ذریعہ سے عطا ہوا۔

۵۴ آیت کے اس جزو سے تعلیم نکل آئی کہ مطیعین اور فرمانبرداروں کو بلا غدر اپنی مجلس سے خروا کر دینا

سخت نا انصافی کا برتاؤ ہے۔

یوبیدون وجہہ یعنی یہ اطاعت و عبادت بھی تمام تر اخلاص کے رنگ سے رنگین ہے۔

یخلصون ینادہم لہ فی عبادتہم الحسن اے ما غنہ الاخلاص فیہ (روح) اے غنصیبہ لہ سبحانہ

وجہہ سے عاوارہ میں اگر کسی شے کی ذات یا حقیقت ہی ہوتی ہے یا پھر عظمت و عظیم مقصود ہوتی ہے۔

الوجہ بعبادہ عن ذات الشی وحقیقتہ (کثافت) یاد کروں لفظ الوجہ للعظیم کمابال

مداد جداراے و ہذا وجہ اللیل (کبر)

حسابہم۔ حسابک حساب سے مراد باطن کی تفتیش کی گئی ہے۔

اَلَيْسَ اللّٰهُ بِاَعْلَمَ بِالشّٰكِرِيْنَ ﴿٥٧﴾ وَاِذَا جَآءَكَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ

کیا اللہ لنگر گزاروں سے خوب واقف نہیں ہے اور جب آپ کے پاس وہ لوگ آئیں جو ہماری نشانیوں پر

بَايْتِنَا قُلْ سَلَمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلٰى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ۝

ایمان رکھتے ہیں تو آپ کہہ دیجئے کہ تم پر سلامتی ہو تمہارے پروردگار نے اپنے اوپر رحمت لازم کر رکھی ہے ۝

یعنی جس طرح ان کے باطن کی تفتیش آپ کے ذمہ ذرا بھی نہیں اسی طرح آپ کے باطن کی تفتیش ان کے ذمہ بھی نہیں
مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت میں مریدین کے بھی بعض حقوق کا بیان ہے کہ انھیں بلا مصلحت اپنے پاس مطرود نہ کرے۔
من حسابہم من شئ پہلا من تبعیض کے لئے ہے اور دوسرا من زور و تاکید کے لئے ہے۔

من الاولیٰ للتبعیض والثانیۃ زائدۃ للتوکید (قرطبی)
فقہاء نے آیت اور اس کے ہم مفہوم احادیث سے یہ استنباط کیا ہے کہ کسی شخص کی عزت و عظیم اس کی
خوش غلافی کی بنا پر اور کسی کی حقیر اس کی بدبیاہی کی بنا پر کرنا، دونوں ناجائز ہیں۔

وقد حصل من قوۃ الآیۃ والمحدث النہی عن ان یعظم احد لجاہہ ولثوبہ وعن ان
یحتقر احد لخصولہ ولرثاثۃ ثوبہ (قرطبی)

۵۸۰ شروع میں اسلام کے ماننے والوں میں ضعفاء و غرباء اکثر تھے، سرکش و شریر الطبع قریش ان سے بھاڑیں
دیکھ دیکھ کر طنز و تعریض سے کہتے تھے کہ اچی ان لوگوں کی بد حالی دیکھو یہ تو اپنے دین کو اللہ کی نعمت بتاتے ہیں
تو کیا یہی بد حالی اللہ کی نعمت ہے؟

وکن ذلک۔ یعنی امارت و افلاس کے درمیان فرق قائم کر کے۔
فتنا بعضہم ببعض یعنی خوشحال کافروں کو بد حال مومنوں کے ذریعہ۔

المفتنون بالغنی والفقراء وبالشراف والوضاعة والقوۃ والضعف (بجہ)
لیقولوا میں ل عاقبت کلمہ یعنی امارت و افلاس کی طبقاتی تقسیم سے ایک مقصود کو اپنی امتحان بھی ہے
یہ کہنے والے امراء و رؤساء تھے اور جن لوگوں کی طرف اشارہ تھا، وہ ضعفاء و فقراء تھے۔
یعنی الاشرف والاعنیاء و هؤلاء یعنی الضعفاء والفقراء (قرطبی)

۵۸۱ چنانچہ ان غریبوں، مسکینوں نے حق کو پہچانا، اور قدر کی باتیں دولتِ ایمان سے سرفراز کر دیا گیا
رؤساء و امراء قریش کفران و انکار میں رہے، نعمت سے محروم ہو گئے۔

۵۸۲ رحمت و شفقت کل کائنات کے لئے عمومی اور مطیعین و مومنین کے لئے خصوصی اور اس
قانون رحمت کی ایک دفعہ یہ ہے جو ابھی بیان ہو رہی ہے۔

کتب یہاں اوجب کے مراد ہے یعنی حق تعالیٰ نے اپنے اور بعض اپنے فضل و کرم سے بلا کسی اور
واسطہ کے لازم یا واجب کر لیا ہے۔

اے اوجب ذلک بخیرۃ الصدق و وعدۃ الحق (قرطبی) اے اوجبہا علی ذاتہ المقدسۃ
تفضلاً واحساناً بالذات لا بتوسط شیء اصلاً (روح) اے اوجب علی نفسہ الکریمیۃ تفضلاً منہ
واحساناً وامتناناً (ابن کثیر)

کتاب میں خود ہی وجوب موجود ہے اور پھر جب علی اس کے ساتھ آگیا تو تاکید اور دہری ہو گئی۔
کنہ کذا علی فلان یفید الایجاب و کلمۃ علی ایضا تفید الایجاب و مجموعہما بالغة
فی الایجاب (کبیر) معناه وعدکم بالرحمة وعدامؤکدا (مدارح)

علی نفسہ۔ نفسی سے یہاں مراد ذات و حقیقت ہے نہ کہ جسم۔
النفس ہنا بمعنی الذات والحقیقة واما بمعنی الجسم والدم فاحلہ سبحانہ وتعالی مقدس
عنہ (کبیر) نفسہ ذاتہ (راغب)

دوسری آیتوں کی طرح اس آیت سے بھی ثابت ہو گیا کہ ذات باری تعالیٰ کے لئے نفس کا استعمال جائز ہے۔
دلّت هذه الآية علی انه لا یمتنع تسمیة ذات الله تعالیٰ بالنفس (کبیر)

سلام علیکم۔ السلام علیکم مسلمانوں کے یہاں کا اصطلاحی سلام جس سے ہر دوسرے فرقہ اور
قوم کے طریق سلام و نجیت سے متاثر نہ ڈنڈوت، نہ پالا گن، نہ گڈ مارنگ، نہ جے رام جی کی نہ نکتے
نہ "آداب" و "بندگی" بلکہ صرف دعائے رحمت کہ اللہ تمہیں ہر طرح فلاح و سلامتی نصیب رکھے! —
وہ جامع اور بے نظیر دعا جو ہر موقع پر ہر مرتبہ اور ہر سن کے انسان کو، دن اور رات کے ہر وقت بے تکلف
دی جاسکتی ہے اور جس کے سامنے دنیا کی دوسری قوموں کے سلام بھیج ہیں۔

اور یہاں سیاق میں سلام علیکم کے معنی ہوں گے کہ اللہ تمہیں ان تمام خرابیوں اور مصیبتوں سے
محفوظ رکھے جو کفر و انکار کے لازمی نتیجہ کے طور پر دنیا اور آخرت میں پیش آئیں۔

سلام علیکم۔ ایک جامع ترین دعا ہے جس میں دنیوی اور آخری ہر قسم کی سلامتی آگئی۔
معناه سلعمکم الله فی دینکم و انفسکم (قرطبی)

یومنون بایتنا۔ آیات سے مراد یہاں آیات قرآنی ہو سکتی ہیں اور دلائل بھی۔
والمراذ بالآیات الايات القرآنیة او المعجج مطلقاً (روح)

فخر المفسرین امام رازیؒ نے حسب معمول یہاں بھی نکتہ رسی سے کام لیا ہے ان کی تقریر کا خلاصہ
یہ ہے کہ اللہ کے سوا جو کچھ بھی ہے، سب پر اطلاق آیت اللہ کا ہو سکتا ہے، وہ سب آیات یا اس کی ذات وجود
کی ہیں، یا اس کی وحدانیت کی، اور یا اس کی صفات عالیہ کی، اور اس معنی میں آیات الہی کی کوئی انتہا
نہیں، ہر شخص جو معرفت حاصل کرنا چاہتا ہے، اسے آیات کے کسی نہ کسی حصہ ہی پر فضا عت کرنا ہوتی
ہے، کل آیات الہی کا احاطہ حد بشر سے باہر ہے اور بندہ کی ترقی کی کوئی انتہا ہی اس طریق معرفت
کے لحاظ سے نہیں، وہ برابر ترقی ہی کرتا جائے گا، تو اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حکم ملتا ہے کہ
جس بندہ میں یہ صفت دیکھو، اسے سلامتی کی بشارت پہنچا دو۔

اِنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَاَصْلَحَ فَانْتَ

بے شک تم میں سے جو کوئی نادانی سے بُرائی کر بیٹھے پھر وہ اس کے بعد توبہ کرے اور (اپنی حالت) درست کرے تو وہ

غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۵۸﴾ وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْاٰیٰتِ وَلِتَسْتَبِيْنَ سَبِيْلَ الْمُجْرِمِيْنَ ﴿۵۹﴾

بڑا مغفرت والا ہے بڑا رحمت والا ہے ۵۸ اسی طرح ہم کھول کر بیان کرتے رہتے ہیں نشانیوں کو تاکہ مجرموں کا طریقہ واضح ہو کر رہے

قُلْ اِنِّيْ نَهَيْتُ اَنْ اَعْبُدَ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ قُلْ لَا

آپ کہہ دیجئے کہ مجھے اس سے منع کیا گیا ہے کہ میں ان کی عبادت کروں جنہیں تم اللہ کے سوا پکارتے رہتے ہو آپ کہہ دیجئے کہ

اَتَّبِعْ اَهْوَآءَكُمْ ۚ قَدْ ضَلَلْتُ اِذَا وَمَا اَنَا مِنَ الْمُهْتَدِيْنَ ﴿۶۰﴾

میں تمہاری خواہشوں کی پیروی نہیں کروں گا، ورنہ میں بھی بے راہ ہو جاؤں گا اور راہ پر چلنے والوں میں نہ رہوں گا ۶۰

۵۸۳ چنانچہ وہ شانِ غفور کے تقاضہ سے معاصی کی عقوبتوں سے بچائے گا، اور شانِ رحمت کے تقاضہ

سے مزید نعمتوں سے بھی سرفراز کرے گا۔

غفور سبب ازالة العقاب رحيم سبب ابعال السواب (کبر)

مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ يَعْنِي عَمَلٌ كَاذِبٌ اَوْ قَوْلٌ اَوْ فِعْلٌ غَلِيظٌ نَفْسٌ سَبِيْلَ الْمُجْرِمِيْنَ

اور بندہ مومن سے تو جب کبھی کوئی لغزش ہوگی، "وقتِ غلبہ نفس و نادانی ہی کی بنا پر ہوگی" نہ کہ عدل و طہان سے

تاب و اصلح یعنی وقوعِ معصیت کے بعد نفس کو اس پر توبہ ہو جائے اور اپنے امکان بھر ایک طرف

ماضی کے کفارہ اور دوسری طرف حال و مستقبل میں بچنے کا اہتمام کر لیا جائے۔

باب اسارة الى السلام على الماضى واصلح اساده الى كونه انما بالاعمال الصالحة في الدنيا وبعدها

۵۸۴ (اور وہ اس سے مومنین صادقین کا طریقہ بھی متاثر ہو کر خود بخود واضح ہو جائے گا۔)

واحق وابطال لا واسطة بينهما فتمت اسباب طهارة المعصية بعد امتقانت طريقة الحق من افعال الجاهل

كذلك يعني صليہ اس سورۃ میں ہم اور بھی دلائلِ مشرکین کے خلاف کھول کر بیان کر چکے ہیں۔

اسکا فصل اللہ فی ہذا السورۃ دلائلنا و محاجتنا مع المشركين (در طبعی) لما فصلناك في هذه

السورة دلائلنا على صحة التوحيد والنبوة والفضاء والقدر (کبر)

الآية یعنی وہ احکام و دلائل جن کی ضرورت اقامتِ دین اور تقابلِ اہل باطل کے لئے مومنین کو پڑ سکتی ہے

اے فی کل ما يحاكون الله من اموالهم و بنين لهم ادلنا و محجنا في كل حق شكره اهل الباطل

(در طبعی) لمدى و لفصل لك دلائلنا و محجنا في كل حق شكره اهل الباطل (کبر)

۵۸۵ آیت سے خدائی قانون کی ہر جہتی ہمہ گیری اور اس کے تقابل میں بندوں کی غفلت آرائیوں کی انتہائی

قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُم بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ

آپ کہہ دیجئے کہ میرے پاس تو دلیل ہے میرے پروردگار کی طرف سے اور تم اسی کو ٹھٹھا لاتے ہو جس چیز کا تم تقاضہ کر رہے ہو وہ میرا نہیں ہے

پستی و گندگی، دونوں پر یکساں روشنی پڑ جاتی ہے رسولؐ جو پاک نفسوں اور فطرتی سرشتوں کے سردار ہیں ان ملک کی زبان سے کہلوایا جا رہا ہے کہ تمھارے قاعدے اور ضابطے، تمھاری عبادتیں اور پوجا پاٹ اس درجہ گندے ہیں کہ میں ان کی پیروی کرنے لگوں تو اپنے مرتبہ سے کہیں گر جاؤں اور خود میرا شمار گمراہوں میں ہونے لگے!

الذین ندعون من دون الله یعنی تمھارے خود ساختہ اور تراشیدہ معبود۔

اے ندعون تمھاری اموات امورکم علیٰ جهة العبادة اذ ادبذلك الاصنام (فوطی)

اھو آؤ کم۔ ہوا کا لفظ بہت عام ہے وحی الہی کے مقابلہ میں جو بھی عقل آرائی کام میں لائی جائے گی۔ وہ خواہش نفس ہی کی کوئی نہ کوئی شکل ہوگی، وطن پرستی، نسل پرستی، قوم پرستی، زبان پرستی، ساری نیکی نیکی پرستیاں اور (ISM) اس کے تحت میں آ جاتی ہیں۔

۵۷ یعنی عذاب الہی۔

ای العذاب (فوطی)

ما عندی ما تستعجلون بہ یعنی مجھ میں اس عذاب کے جلدیابہ دیر لانے کی قدرت کہاں۔

لا قدرۃ لی علی تقدیمہ او تاخیرہ۔ (کبیر)

شکرین طرز کے بچے میں رسول اللہ صلعم سے بار بار کہتے تھے کہ سچے ہو تو ہم پر عذاب الہی لا دکھاؤ، یہ جواب اسی پیورہ فرائش کا دیا جا رہا ہے۔

حامہم کالوافرط نکذیبہم استعجلون نزولہ۔ سنہذا (فوطی)

علیٰ بینۃ من ربی جسکے بڑا سبب یہی قرآن مجید ہے جو دنیا کا عظیم ترین ایمنی و منتقل معجزہ ہے اپنی تعالیم کے لحاظ سے جامع و کامل اپنی ہدایات احکام کے لحاظ سے بے مثل اور اپنی انشاء و طرز بیان کے لحاظ سے بھی اپنا نظیر آپ

اے علیٰ حجة من جهة ربی وہی القرآن (کشاف)

بینۃ کا صحیفہ نکرہ تنوین کے ساتھ اظہار عظمت کے لئے ہے یعنی بہت بڑی دلیل۔

التنویں للتفخیم اے بیدہ حلیل الشان (روح)

و کذبتہ بہ یعنی تمھارا حال یہ کہ تم ایسی نثار و شنی کی طرف سے آنکھیں بند کئے ہو یہ ضمیر نہ کر بینۃ کی جانب سے اس کے معنی بیان یا اس کے مفہوم و مراد قرآن کے لحاظ سے بعض نے اس کا مرجع ربی کو قرار دیا ہے۔

ای بالبینۃ لانہا فی معنی البیان و قبل بالقرآن (فوطی) ذکر الحمید علیٰ ما و ل البیان او الفراب

ای ما جئت بہ (معالم) تعویذ علی ربی و معجرات سو علیٰ معنی البینۃ لانہا فی معنی البہاں والذی (عکبری)

بینۃ کے اصل معنی بیان کے ہیں اور بیان و توضیح کے معنی میں یہ محاورہ عربی میں عام ہے۔

اے انی علی ماں و بیدہ و بوجہ ان قد و ضعیفی من ربی و کذلک نزل العرف فانی علی سدا

ان الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضُ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْقَاضِيَيْنِ ۝ قُلْ لَوْ أَنِّي عَلَّمْتُ

حکم (تو کسی کا) نہیں بخیر الشر کے۔ وہی حق کو بتلاتا ہے اور وہی بہترین فیصلہ کرنے والا ہے ۵۸۷ آپ کہہ دیجئے کہ اگر میرے

مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لِقَاضِيَ الْأَمْرِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ۖ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ۝

یاس وہ چیز جو تم تمنا کر رہے ہو تو (اب تک) میرے تمہارے درمیان فیصلہ ہو چکا ہوتا، اور الشرف جانتے تھے ظالموں کو

من هذا الامر اذا كان حلي بيان منه (ابن جرير) ای علی بیان و بصیرۃ و برهان (معالم)

۵۸۷ (چنانچہ اپنی حکمت مطلقہ کے مطابق وہ صحیح اور مناسب وقت پر اپنا علمی اور باطن فیصلہ بھی صادر فرمائیگا)

والمراد ان ذلك العذاب ينزله الله تعالى في الوقت الذي اراد انزاله فيه (کبیر)

يقض الحق. الشر ہی حق کو بتلاتا ہے چنانچہ اس وقت بھی اس نے حق کو روشن دلائل کے ساتھ

قرآن کی صورت میں پیش کر دیا۔

ای حکم یا الحق بدلیل (معالم)

ان الحكم الا لله. یعنی اختیار و حکومت تو تمام تر اشر کی ہے کائنات میں حاکمانہ تصرف صرف وہی

کر سکتا ہے میں عذاب اپنے ارادہ و اختیار سے کب لا سکتا ہوں، اس کا انحصار تو ارادۃ الہی پر ہے۔

ای فی تاخیر العذاب و تعجیله (قرطبی) ای فی تاخیر عذابکم (کشاف) والمراد ههنا ان الحكم

الا لله فقط فی تاخیر عذابہم (کبیر) فعن الكلام اذ لعل الحكم فی ما تتعجلون به ایها المشركون

من عذاب الله فی ما بیني وبينكم الا الله (ابن جریر) ای انما يرجع امر ذلك الى الله ان شاء

عجل لكم ما سألتموه من ذلك وان شاء انظروكم واجلکم (ابن کثیر)

آیت کے اس مجز و کو فرقہ خوارج نے بار بار پیش کیا ہے اور اس سے اپنا بڑا کام نکالنا چاہا ہے یہاں تک کہ

خلیفہ راشد و برحق حضرت علیؓ کے خلاف بغاوت اسی آیت کو پیش کر کے پھیلائی تھی، اور آج بھی ایک گروہ

ہر انسانی مادی حکومت کو اسی آیت کے ماتحت مغیر اسلامی حکومت قرار دے کر اس سے کسی قسم کا تنازعہ بھی

ناجائز بلکہ حرام ٹھہرا رہا ہے۔ سیاق قرآنی پر ادنیٰ غور و ملاحظہ سے بھی معلوم ہو سکتا ہے کہ آیت کو اس بحث سے

ذرا بھی تعلق نہیں، سیاق تمام تر حکومت گویانی و ارسال آیات و معجزات کا ہے۔

۵۸۸ (اور وہی ہمارا فیصلہ کرے گا جو جس کے مناسب حال و ذمہ حکمت ہو، خواہ عذاب نبوی ہو یا اخروی)

الله اعلم بالظالمين و بما يجب في الحكمة من وقت عقابهم و مقداره (کبیر) یعنی انه هو العالم

بكل شيء فهو يعجل ما تعجیله اصلح و يؤخر ما تاخیره اصلح (کبیر)

عندی یعنی میرے قبضہ و اختیار میں۔

ای فی قدرتی (کشاف) ای فی قدرتی و امکانی (کبیر) ای لوکان مرجع ذلك الى (ابن کثیر)

لقضی الامر بینی و بینکم یعنی احقاق حق کے واسطہ اس عذاب کو یل ب مکنازل کر اچکا ہوتا۔

وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ

اور اس کے پاس ہی غیب کے خزانے ہیں، بجز اس کے انھیں کوئی نہیں جانتا ۵۸۹ اور وہی جانتا ہے

وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي

جو کچھ خشکی اور سمندر میں ہے۔ اور کوئی پتہ نہیں گزرتا مگر یہ کہ وہ اُسے جانتا ہے اور کوئی دانہ زمین کی تارکیوں میں

ظَلُمَتْ الْأَرْضِ وَلَا رُطْبٌ وَلَا يَأْبِسُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۵۹۰

نہیں پڑتا اور نہ کوئی تر اور خشک چیز مگر (یہ کہ یہ) روشن کتاب میں (موجود) ہیں ۵۹۰

۱ من العذاب لا مزلته بكم حتى بمقتضى الامر الى آخرة (قرطبی) لا هلككم عاجلا غضبا

لربی (کشاف) لا دفعته لكم ما تستحقونه من ذلك (ابن کثیر)

اس فقرہ نے اور زیادہ صاف کر دیا کہ ان حکمہ الاحد سے مراد حکومت کو نبی ہی تھی۔

۵۸۹ یعنی قدرت کاملہ تو الگ رہی، علم کامل بھی بجز اللہ کے کسی کو حاصل نہیں۔

مشرکوں اور نیم مشرکوں کو حیات، قدرت، علم، انہیں تینوں صفات الہی میں سخت ٹھوکریں لگی ہیں، قرآن مجید بھی اسی لئے انہیں تینوں صفات کے بارے میں کثرت تکرار اور تاکید کے ساتھ بیان کرتا ہے۔

عندہ مفاتیح الغیب۔ تو وہی جب اور جس قدر چاہے جس چیز کو ظہور میں لے آئے اور چھپے غیب پر جس کو چاہے مطلع کر دے۔

مفاتیح جمع مفتاح (بافتح) کی بھی ہے اور مفتاح (بالکسر) کی بھی، مفتاح کے معنی خزانہ کے مسلم ہیں مفتاح کے لفظی معنی کنجی کے ہیں لیکن مراد اس سے بھی یہاں سائل اسباب ہی سے ہوگی، غرض معنی خواہ یہ لے جائیں کہ غیب کے خزانے اس کے ہاتھ میں یا غیب کی کنجیاں اس کے ہاتھ میں ہیں مراد دونوں صورتوں میں ایک ہی، اگر غیب کا لکھ صرف وہی ارادہ موصول الی الغیبات و هذه لا يتوصل اليها غير (کشاف) لفظ المفاتيح ممکن ان يكون

المراد منه المقاتيح ويمكن ان يراد منه الخزان (کبیر) یعنی مایتوصل به الی غیب (راغب)

۵۹۰ یعنی لوح محفوظ میں، جو علم الہی ہی کی شکل صورت کا نام ہے یا کتاب مبین سے بجز علم الہی ہی مراد لیا جائے اور امام رازی نے اسی معنی کو ترجیح دی ہے۔

الكتاب المبين. علم الله تعالى او اللوح (کشاف) ذلك الكتاب المبين هو علم الله تعالى

ولا غير وهذا هو الاصول (کبیر) الا هو مثبت في اللوح المحفوظ (ابن جریر)

مختلف عام فہم مثالوں کی مدد سے بتایا ہے کہ اللہ کا علم جزئیات، کلیات ہر شے پر محیط ہے اس میں ردائیاں ان مشرک فلاسفہ کا، جو علم الہی کو صرف کلیات پر محدود مانتے ہیں۔

آیت کی اہمیت و ثنویت جب ہی پوری طرح سمجھائی جاسکتی ہے جب مشرک قوموں کے ان عقائد کا پوری طرح علم ہو۔

وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ

وہ وہی تو ہے جو رات میں تمہیں وفات دیدیتا ہے۔ اور جو کچھ تم دن میں کرتے رہتے ہو اسے جانتا ہے پھر تمہیں اس سے

فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ۖ ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ

جگا اٹھائے کہ میرا معین تمام کر دی جائے ۹۱ پھر اسی کی طرف تمہاری واپسی ہے پھر وہ بتائے گا جو کچھ تم کرتے

تَعْمَلُونَ ﴿٩٠﴾ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً ۖ

رہتے ہو ۹۲ اور وہ غالب ہے اپنے بندوں کے اوپر اور وہ تمہارے اوپر نگراں (فرشتہ) بھیجتا ہے ۹۳

۹۱ یعنی سجاد معین تمہاری عمر کی اسی طرح بیداری و خواب کے دوروں کی پوری کر دی جائے گی اے انسانو!

بالیل یعنی سونے کے وقت جو عموماً و عادیۃ (نہ کہ کلیۃ و لازماً) رات ہی کا ہوتا ہے۔

ففي النوم (ابن عربی عن السدی) فخصیص استوفی باللیل و ابجرح بالہرہ و البحر علی السن المنسار

والا فقد یعکس (روح)

محاورۃ قرآنی میں ایسی مثالیں شاذ نہیں۔

بالیل میں ب معنی میں فی کے ہے۔

الباء هنا معنی فی (عکبری)

یتوفکم یعنی تمہاری روح نفیاتی کو جس سے احساس و ادراک متعلق ہیں مہطل کر دیتا ہے یا ایسے حص

کرنیٹا ہے جدید نفیات کی اصطلاحی بولی میں تمہارے شعور کو باطل کر دیتا ہے توفی کا اطلاق موت اور زندہ ہونے پر ہوتا

و بتوفی انفسکم التی بہا فقد روت علی الادراک و التجدد کسیر لا مخرج منه الروح و لکن یخرج

منہ الذہن (قرطبی) وقد عبر عن الموت والنوم بالنوفی (راغب)

بالنہار یعنی بیداری میں جب شعور پوری طرح کام کرتا رہتا ہے۔

۹۲ دنیا میں اور اسی کے مناسب جزا سزا جاری کرے گا۔

آیت کا مطلب یہ ہوا کہ اللہ موت و بعثت مجازی کے کرشمے تو تمہیں رات دن خواب بیداری کے ذریعہ

سے دکھاتا ہی رہتا ہے ایسے کے لئے کیا مشکل ہے کہ وہ تمہیں آخری طور پر موت دے کر پھر حشر میں اٹھا کر اکرے

اجل مسمتی ہر شخص کی مدت مقرر۔

۹۳ میت کل فرد و ہوا جل بقائہ فی الدنیا (روح) ای اعمارکم المکتوبۃ (کیس) ای مسروری کل

انسان اجل اصوب لہ (قرطبی)

۹۴ فرشتے اعمال کی کتابت کے لئے بھی ہوتے ہیں اور جان کی حفاظت کے لئے بھی حفظہ میں

دونوں مفہوم آگئے، اگر حفظ و کتابت اعمال کا پہلو ظاہر ہے۔

۹۱

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ﴿٦١﴾

ہاں تک کہ جب تم میں سے کسی کو موت آجاتی ہے تو اس کی رُح ہاں پہنچے ہوئے (فرشتے) قبض کر لیتے ہیں اور وہ ذرا گویا نہیں کرتے

انصوا علی اربابہم صودھن حضورہ (وہ الخفیلہ ضبط الاعمال) (کسر) ای ملائکہ معاطین الاعمال (کشاف)
 ہو (ماد) بحسب طور (العقل) وادرف (والاجل) (روح) ادسال الملائکہ (ما معا واما) المعصم الذی امرہ (موسیٰ)
 ہو النقاہر فوق عبادہ۔ اس کا غلبہ اپنے بندوں پر اس کے علم و حکمت و قدرت کے لحاظ سے ہے نہ کہ
 سمت یا مکان کی بلندی کے اعتبار سے۔

لا یجوز ان ملک الموت من ہذا الآلہ (الفرقۃ) بالذات والمجہد بل یجب ان یلزم المراد
 من الآلہ (بالفرقۃ) (وہ) (کسر) ای جوبہ انکاد والورثۃ لا فوقیۃ المظاہر والمجہد (مرواۃ)
 مشرک قوموں کے بعض شخاص کو بڑھاتے بڑھاتے ان کے داندے خدائی سے ملاتے ہیں بلکہ بعض کو خدا سے بھی بڑھا
 دیا ہے تبصر کے ایسے مذہبوں کی تردید میں ہے بندہ تنہا ہی بڑھ جائے بہر حال بندہ ہے اور خداوند زندگی سے لگے قدم نہیں کھینچتا
 ﴿۶۱﴾ (تفہیم احکام میں)

۱۔ لا یجوز ان فی مالہ وادبہ (کسر) ای لا یفقد مدباہ وادبہ ولا یدون وہ (کشاف)
 رُسُلُنَا سے مراد وہ فرشتے ہیں جن کا کام ہی قبض روح کرنا ہے۔
 وہم ملک الموت واعوانہ (کشاف)

قبض روح کا عمل اصلاً صرف قدرت حق تعالیٰ سے ہوتا ہے ظاہری عمل ملک الموت کرتے ہیں باقی دوسرے
 فرشتے اس کے ماتحت ہوتے ہیں اور انھیں کے لئے یہاں صیغہ جمع آیا ہے۔

الفرقۃ ۱۳۱۱ المعصم، محصل وہ مدبر الخلق وہ فی عالم الظاہر معصوم الی ملک الموت وہو
 الرئیس المطلق فی ہذا الباب ولہ اعداد وخدم وانصار (کسر)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ بعض صوفیہ اس کے قائل ہوئے ہیں کہ قبض ارواح کبھی حق تعالیٰ خود فرماتے ہیں
 کبھی ملک الموت اور کبھی دوسرے فرشتے (رُسل) اور یہ متوفی کے احوال کے تفاوت پر ہے۔

آیت نے اسے بھی صاف کر دیا کہ اختیار ان ملائکہ موت کا کچھ بھی نہیں ان کا کام محض تفہیم احکام ہے
 جس میں فیض کرتے ہی نہیں، یہیں سے رد نکل آیا ان مشرک قوموں کا جو خود فرشتہ موت (یم موت) کو
 فاعل مختار و متصرف بالذات سمجھ کر اس کی پوجا کرتے رہتے ہیں۔

آیت منجملہ ان قرآنی دلائل کے ہے جو عصمت ملائکہ پر ناطق ہیں۔

دلہ ۱۳۱۲ الآلہ علی شہود عصمتہ الملائکہ علی الاطلاق (ابن جریر)

رَدُّوا الی اللہ۔ الی سے یہاں یہ مراد نہیں کہ یہ واپسی کسی خاص سمت یا مکان کی جانب ہوگی کہ
 حق تعالیٰ ہر مکان و بہت سے منزلہ ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ مراجعت اللہ کے حکم سے ہوگی۔

لحمہ ۱۳۱۳ رَدُّوا الی اللہ معاد العلم اللہ مطیع لہ صابۃ اللہ (ابن الجوزی) مرادہ
 (۲۱)

قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يُبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِّنْ

آپ کہہ دیجئے کہ وہ (اس پر بھی) قادر ہے کہ تمہارے اوپر کوئی عذاب مسلط کر دے تمہارے اوپر سے یا تمہارے

تَحْتَ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ ۚ

پیروں کے نیچے سے یا تمہیں گروہ گروہ کر کے بھڑا دے اور تمہیں ایک دوسرے کو لڑائی (کا مزہ) چکھا دے

أَنْظُرْ كَيْفَ تُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ﴿٦٥﴾

آب دیکھئے ہم کس کس طرح دلائل کو الٹ پھیر کر بیان کرتے ہیں شاید کہ وہ لوگ سمجھ جائیں ۶۵

دینے والا ہر حال میں وہی ہوتا ہے۔

۶۵ یہاں دنیوی مصائب کی تین عام و متعارف صورتوں کی طرف توجہ دلائی ہے ایک عذابا من

فوقہ یعنی اوپر سے آنے والا عذاب، جیسے تھیرا آندھی، طوفان وغیرہ ایک بغیر ظالم حاکموں سے بھی آتی ہے۔

یجمل ہذا اللفظ علی مجازہ قال ابن عباس عذابا من فوقکم ای من الامراء (کیوں ای اسلا

الظلمة امعالم من قبل اکابرکم و سلاطینکم) (کناف)

دوسرے میں تحت ارجلہ یعنی نیچے سے آنے والا عذاب زلزلہ سیلاب وغیرہ اس کی کھلی ہوئی

مثالیں ہیں مجازا سرکش رعایا نا فرمان غلام بھی مراد لئے گئے ہیں۔

قال ابن عباس من العبيد والسفلة (کیوں) من قبل سفینکم و عبيدکم (کناف)

یذیق بعضکم باس بعض تیسری قسم عذاب الہی کی یہ بیان ہوئی ہے کہ گروہ گروہ سے بھڑا دیا جائے

اور انسان کا ملک الموت انسان کو بنا دیا جائے یہ عذاب دوسرے آسمانی اور زمینی عذابوں سے گھٹ کر نہیں سمجھ

بڑھ ہی کرے اس کا تجربہ دنیا کو ادھر تک سات سال (یعنی ۱۹۳۹ء تا ۱۹۴۵ء) سے خوب ہو چکا ہے اور ان بھی

جنگ ختم ہو جانے کے سال بعد (۱۹۴۶ء) بھی جاری ہے بلکہ اب توفیر کی طبع ثانی کے وقت ۱۹۶۸ء میں

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جیسے خطر منتقل ہو گیا ہے اور ایک نیا فتنہ سرد جنگ یا جنگ اعصاب کے نام سے کل آیا ہے۔

ای یجعلکم فرقا یقاتل بعضکم بعضا (قرطبی) ای بالحبوب والقتل فی الفتنة (قرطبی)

هو القادر یعنی وہ کامل القدرت ہے اور تم کو خود بھی اس کا اقرار ہے۔

ای هو الذی عرفتموه قادرا و هو الکامل القدرة (کناف)

مفسرین کے درمیان ایک سوال یہ پیدا ہوا ہے کہ آیت میں جس عذاب تفرقة کا ذکر ہے اویلکم شیعہ

و یذیق بعضکم باس بعض میں اس کا تعلق صرف کافروں سے ہے یا مومنوں سے بھی؟ تو اگرچہ کہنے والوں

نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ کافروں کے ساتھ مخصوص ہے۔

قبل ہی فی الکفار خاصة (قرطبی)

وَكَذَبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ ۚ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴿٦٦﴾

اور آپ کی قوم نے اس کی کذب کی ہے درانجا ایک وہ برحق ہے آپ کہہ دیجئے کہ میں تمہارے اور کچھ داروغہ نہیں ہوں

يَكُلُّ نَبِيًّا مُّسْتَقَرًّا ۚ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٦٧﴾ وَلَا ذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ

ہر جہرے کے وقوع کا ایک وقت معین ہے اور تمہیں معلوم ہی ہو کر رہے گا تلہ اور جب تو ان لوگوں کو دیکھے جو ہماری

فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ

شانیوں کو مشغول بناتے ہوں تلہ تو ان سے کنارہ کش ہو جا یہاں تک کہ وہ کسی اور بات میں لگ جائیں۔

لیکن محققین اسی طرف گئے ہیں کہ یہ مومنین کے بارہ میں بھی ہے اور یہ کافروں اور مومنوں کے لئے عام ہے

عن معاهد الآئمة عامة في المساجد والكفار (قرطبی) قال الحسن ہی فی اهل الصلاة (قرطبی)

امام قرطبی (اندلسی) پانچویں صدی ہجری کے آدمی ہیں فرماتے ہیں کہ یہی آخری قول صحیح ہے اور صحیح ہونا

کیا معنی یہ تو شاہدہ میں آچکا ہے ہمارے ہی بھائی بند دشمن بن کر ہم پر ستوں ہوئے آپس میں تلوار چلی

جائیں گیں مال لٹا اور ایک دوسرے کی جان و مال کو حلال سمجھا انا لشر

قلت وهذا لجميع فانه الم شاهد في الوجود فقد لبسنا العن في ديارنا واستولى على انفسنا

واموالنا مع الفتنة المستولية علينا يقتل بعضنا بعضا واستباحة بعضنا اموال بعض (قرطبی)

لعلهم يفقهون یعنی ہم دلائل و شواہد کو اس لئے واضح کر رہے ہیں کہ اب بھی یہ نادان شرک و

معصیت کی قیاحتوں کو سمجھ جائیں۔

یوم بطلان ما هم عليه من الشرع والمعاصی (قرطبی)

۹۹ (کہ عذاب کے واقع کرنے پر قادر ہوں میں تو اس کی تفصیلات تک کا علم نہیں رکھتا)

کذب یہ ضمیر عذاب الہی کی طرف ہے۔

ای بالعذاب (مضاوی) مجوزان مکرر المراد منه عذاب النجوة و مجوزان مکرر المراد منه استنباء

المسلمین علی الکفار بالمحرب والقتال والغفر فی الدنيا (کبیر) الغفر راجع الی العذاب المذكور فی الآئمة السبعة

وهو الحق یعنی واقع ہو کر رہنے والا ہے۔

الواقع لاجالة (مضاوی) اسی لاجد ان یغفل بهم (کساف کبیر)

۱۰۰ (کہ عذاب آخر آیا)

اس عذاب سے عذاب آخرت بھی مراد ہو سکتا ہے اور عذاب ذبیہ بھی جو قرآن کے الفاظ میں آتا ہے

قریش پر شدید و ذلیل شکست کی صورت میں مسلط ہو کر رہا۔

مجوزان مکرر المراد منه عذاب الحر و مجوزان مکرر المراد منه عذاب النار

وَأَمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٨﴾

اور اگر شیطان تجھے بھلا دے تو بعد یاد آ جانے کے (ایسے) ظالم لوگوں کے پاس مت بیٹھ جانا۔

وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذَكَرُوا

اور جو لوگ بچتے رہتے ہیں ان پر ان کی باز پرس کا کوئی اثر نہیں پہنچے گا، البتہ (ان کے ذمہ بھی) نصیحت ہے شاید کہ

والعتال والفہر فی الدنیا۔ (کبیر)

سوف یہاں تاکید کے لئے ہے۔

سوف للتأكيد (روح)

مستقر کے لفظی معنی تو ہیں جائے وقوع واستقرار کے لیکن یہاں مراد وقت وقوع واستقرار ہے بعض نے دلوں
معنی جائز رکھے ہیں مطلب یہ ہے کہ اللہ جس واقعہ کی خبر دیتا ہے وہ اپنے وقت مقام پر ضروری واقع ہو کر رہتا ہے۔
والمعنی ان کل خبر بخبرہ اللہ تعالیٰ وقتاً ومکاناً یحصل فیہ من غیر خلعت ولا تاخیر (کبیر)

قال ابن عباس وغیر واحد کل نبأ حقيقة ای کل خبر وقوع ولو بعد حين (ابن کثیر)

ایک معنی یہ بھی کہے گئے ہیں کہ ہر عمل اپنی ایک جزا ضرور رکھتا ہے۔

قیل ای کل عمل جزاء (قرطبی)

۱۰ (تکذیب طعن، استہزاء کے ساتھ)

بالتکذیب والاستہزاء بہا والطمع فیہا۔ (بیضاوی)

اذا رأیت۔ خطاب یہاں عام ناظرین قرآن سے ہے۔

ای اذا رأیت ایہا السامع (کبیر)

الذین یخوضون فی البیتنا آیات میں یہاں محجزات، دلائل احکام سب گئے لیکن بالخصوص قرآن مراد ہے۔

آیات اللہ وہی القرآن (جصاص) یعنی فی القرآن (معالم)

خوض کے لفظی معنی بہودہ گولی، بیکار محبت نکالنے کے ہیں۔

لفظ الخوض فی اللغة عبارة عن المفاوضة علی وجه العبث واللعب۔ (کبیر)

خوض پر حاشیہ ۵ میں گزر چکا (سورۃ النساء، آیت ۴۰ کے تحت میں)

۱۱ یہاں اہل ایمان کو صاف حکم مل رہا ہے کہ جو بے دین مذہبی احکام و مسائل کے ساتھ منہمک

و تسخر کرتے ہیں ان کے پاس اتنی دیر تک بیٹھنا جائز نہیں بلکہ ایسے لوگوں سے کنارہ کشی واجب ہے۔

هذا يدل علی ان علينا ترك مجالسة الملحدين وسائر الكفار عند اظهارهم الكفر والشرك ومالا

يجوز علی اللہ تعالیٰ (جصاص) هذا دليل علی ان مجالسة اهل المنكر لا تقل (ابن العربی)

پھر جن قوموں نے وقتی و ہنگامی طور پر نہیں بلکہ اپنا مستقل شغل ہی احکام اسلامی کے ساتھ طعن و تسخر

لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٦٥﴾ وَذَٰلِكَ يَنْتَظِرُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَ

وہ بچے جس کلمہ اور ان لوگوں کو چھوڑے جنہوں نے اپنے دین کو کھیل اور تماشہ بنا رکھا ہے اور انہیں دنیا کی بنا رکھا ہے ان کی محنتوں کا ناکارہ کشتی ان کی مجلسوں کی طور پر کس درجہ اہم و ضروری ہوگی! اور بے دینوں اور غیر مذہب والوں سے بلا ضرورت خطرات اور بلا کسی مصلحت کے مجاہدات و محالطت سب اس حکم مانع کے تحت میں کیا فلا تفقد یہاں بیٹھنے کے غفلت معنی کے مراد نہیں کہ کھڑے ہونے یا لیٹنے کی اجازت ہے بلکہ خود اپنے وسیع معنی میں ہے جہنمی صحبت کے مراد اور بے دینوں سے بلا ضرورت صحبت و اختلاط کی ہر صورت ناجائز ہے۔ امانیسیبتک الشیطان یعنی گریخاں نہ رہے کسی اور شکل میں پر کر ان لوگوں سے صحبت ہم نشینی ہے محض ہونیان سے شریعت نے جو مواخذہ اٹھا دیا ہے اس کی ایک نظیر یہ آیت بھی ہے۔

بِمَدَانِ السَّكْبِ سَاقِطُ عَنِ النَّاسِ (کہیں)

الظالمین سے مراد اہل کفر کا ہونا ظاہر اور تفقہ ہے۔ مع القوم الظالمین فقہاء مفسرین نے یہاں سے یہ مکتبہ پیدا کیا ہے کہ اہل کفر سے مجاہدات و محالطت علی العموم ممنوع ہے خواہ وہ اپنے کسی ناک یا لقب یا د کرتے ہوں اور خواہ وہ اس خاص وقت میں اپنی شرارت و خباثت کا اظہار کر رہے ہوں یا نہیں۔

دلائل غویہ فی النہی عن مجالسة سائر الظالمین من اهل الشرك و اهل الملة لوقوع الاحرام علیہم جمیعاً سواء کافراً منظرین فی تلك الحال للظلم والقبائح او غیر منظرین له لان النہی عام عن مجالسة الظالمین۔ آیت کے تحت میں ایک بحث اس کی بھی چھڑ گئی ہے کہ زیان و سہو کا اطلاق خصوصاً جبکہ وہ احکام تبلیغی سے متعلق نہ ہو انبیاء کے لئے جائز ہے یا نہیں ہے؟ محدثین مفسرین اور عمومات فقہاء کا مذہب ہے کہ جائز ہے اور اس پر صریح و واضح دلائل حدیث سے قائم کئے گئے ہیں۔

وفدور فی الصمیم اسناد النیاء الی النبی سلم فی حدیث لیلة القدر فنہی عن مجتمع مسلم

وفی رواية فانہا وثبت فی الصمیمین السنن سہو النبی صلعم فی الصلاة المنان قال ابی جعفر فی شرحہ فی الفتح وفیہ دلیل علی وقوع السہو من الانبیاء فی الافعال وقال ابن دقین العید و هو قول عامۃ العلماء والنظار المنان وقال النووی فی شرحہ للحدیث فی صمیم مسلم مانصہ فیہ دلیل علی جواز الیاء علیہ علی اللہ علیہ وسلم فی احکام الشرع و هو مذہب جمہور العلماء و هو ظاہر القرآن والحدیث (لائلہ) اور اس کو شمش کا اجر تو ان یا در ہائی کرنے والوں کو مل ہی جائے گا) مطلب یہ ہے کہ بعض جبکہ مومنین کو باطل علودگی سے تنذیر کا مثلاً آغاز اسلام ہی میں کہ جب مومنین مسجد کعبہ میں مصروف طواف و عبادت ہوتے اور وہیں مشرکین بھی اول قول کہتے ہوتے یا ترجیحی اسکولوں میں بازاروں میں دفتروں میں ریل پر جہاز پر لاری پر غرض کثرت سے مواقع مسلمانوں اور بے دینوں کے اجتماع کے پیش آسکتے ہیں تو ایسے سب موقعوں کے لئے مسلمانوں کو سمجھایا ہے کہ ان بے دینوں کی بک جھک کوئی اثر نہ ہے نامہ اعمال پر تو پڑے گا نہیں اپنی بے ہودہ گوئی کے ذمہ از تمام تر وہ خود ہی ہیں ہم اس سے زرا نہ کھلاؤ ضرورت

غَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكِّرَ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ ۖ

یعنی ان کے دھوکے میں ڈال رکھا ہے کمالہ اور اس (قرآن) کے ذریعے سمجھا تا کہ کوئی شخص اپنے لئے کمالہ نہیں کرے کہ جس نے دنیا کے وقت تم ان کے ساتھ رہ گئے ہو، البتہ اس نام پر بھی واجب ہے کہ اپنے اسکان و وسعت پر انھیں تلقین و تبلیغ کرنے پر مجبور نہیں ہے، وہ راہ راست پر آہی جائیں، اور نہ بھی آئیں جب بھی تمہارا اجر تو کہیں گیا نہیں ہے۔
من شیء میں من استغراق کے لئے ہے یعنی کچھ بھی اثر نہ پہنچے گا۔

من زائدة للاستغراق (روح)

الذین یتقون یعنی وہ لوگ جو کفر بے دینی، مباحی سے بچے ہوئے ہیں۔
من صاحبہم غیر مشرکین اور بے دینوں القوم الظالمین، الذین یخوضون فی ایقانہ کی طرف ہے۔
ولکن ذکری یعنی تبلیغ و تفہیم میں لگے رہو، اپنی حسب قدرت و استطاعت۔
ای یاد کرو نہم و یفہموتہم (کبیر عن ابن عباس) لکن علیہم ان یاد کرو نہم و یفہموتہم
عما ہم فیہ (روح) ولکن علیہم تذکرۃ لہم و موعظۃ (جلالین)
ذکری لعلہم یتقون کہ اس موعظت سے شاید کہ وہ لوگ بھی متحضر سے باز آجائیں۔

والمعنی لعل الذکری یمنعہم من الخوض (کبیر)

۱۰۴ یعنی ایسے بے دینوں کی حالت مخالفت ترک کر کے رہو، میرا ارادہ نہیں کہ ان پر تبلیغ و تلقین کرنا چھوڑ دو۔
و معنی ذہم اعرض عنہم و لیس المراد ان یتروک اذکارہم (کبیر) المراد ترک معاشرۃہم و ملاطفۃہم و لا یتروک اذکارہم و تغویفہم (کبیر) اعرض عنہم و لا تشغل قلبک بہم (کشاف)
اتخذ وادینہم لعبا و لہوا۔ ایسے کون لوگ ہیں جنہوں نے اسلام کو نہیں خود اپنے دین کو لہو و لعب یا شغل و تفریح بنا لیا ہے؟ دین کو بھلا کوئی قوم بھی مشغلہ و تفریح بنا سکتی ہے؟ مفسرین کو اسی لئے یہاں دین متعین کرنے میں دقت پیش آئی ہے، حالانکہ ہندی مسلمان اپنے گرو پیش جو کچھ دیکھ رہا ہے اس کے بعد کوئی شرابی باقی نہیں رہتا یہ ہولی جیسے تہوار کو محض ناپسند اور زنگ، فحش گوئی و شراب نوشی کا جلسہ بنا لینا، یہ دیوالی جیسے تہوار کو جوئے اور روشنی کا مستقل تماشہ بنا لینا، یہ دسہرہ کی حیثیت محض ایک سوانگ اور نائنگ کی رکھ لینا، یہ بڑے دن (کرسمس) کے دن کو شراب نوشیوں اور بدستکیوں کے لئے وقف کر دینا، یہ نوروز کے شام جلسے یہ سب مثالیں اور نظیریں اگر دین کو لہو و لعب اور مشغلہ و تفریح بنا لینے کی نہیں تو اور کیا ہیں؟ — اللہ اپنی نعمتوں سے سرفراز کرے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو کیسی گہری اور نکتہ رسی کی بات فرما گئے ہیں۔
قال ابن عباس جعل اللہ لكل قوم عبدا یعظمونہ و یصلون فیہ و یحرونہ بدکرا اللہ تعالیٰ
ثم ان الناس اکثرہم من المشرکین و اهل الکتاب اتخذوا عبدا و لعبا غیرا لمسلمین (کبیر)
عبرت کے ساتھ یہاں اہل آسمان خود کریں کہ خود ان کے ہاں کے عرس اور میلے جو بدعات اور منکرات کے مجموعے ہوتے ہیں، کہیں اس و عبید کے تخت میں تو نہیں آئے جاتے ہیں !

لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ ۚ وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ

الشر کے سوا کوئی اس کا نہ کارساز ہے نہ سفارشی اور اگر وہ (ممكن) معاوضہ بھی دے (جیسا بھی) اس سے قبول

لَا يُوْخَذُ مِنْهَا ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا ۚ لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ

نہ لیا جائے گا ۱۵۰ یہی وہ لوگ ہیں جو اپنے کرتوت کے بدلے پھنسے ہیں ان کے لئے پینے کو تیز گرم پانی ہوگا، اور

حَمِيمٍ ۚ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٥٠﴾ قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ

خیمہ و عذاب اَلیم بِمَا کَانُوا یَکْفُرُونَ ﴿۵۰﴾ قُلْ اَدْعُوا مِنْ دُونِ اللّٰہِ عذاب دردناک ہوگا جو میں اس کفر کے جو یہ کرتے رہے تھے ۱۵۱ آپ کہہ دیجئے کہ کیا ہم (مسلمان) شر کے

مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ

مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ

سوائے کو بیکار ہو نہ ہم کو نفع پہنچا سکے اور نہ ہم کو نقصان پہنچا سکے (اور کیا) ہم اٹے پاؤں اور پھر جائیں بعد اس کہ ہم کو اللہ

لا حظ ہو، سورۃ الاعراف کی آیت (۵۱) الذین اتخذوا دینہم لہوًا ۱۵۲ کا حاشیہ

غرتہم الحیوۃ الدنیا اور دنیا سے اسی گہری فریب زدگی یہی ایشیہ ہے کہ انہیں اپنے شجر کا انجام کچھ

نظر نہیں آتا۔

۱۵۰ (دنیوی زندگی میں) تشریح قانون مجازات و مکافات کی ہو رہی ہے۔

و ذکر یہ ضمیر قرآن کی جانب ہے۔

۱۵۱ ذکر بالقول (کہیں) ان تبسل نفس بما کسبت آیت سے ایک تو اس حقیقت پر روشنی ڈالی کہ سر جس کسی کو

جو کچھ بھی لے گی وہ اپنے ہی ہاتھوں کے کرتوت کی ہوگی، دوسرے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ تبلیغ و تذکیر کا جو حکم

ہے اس کی تہ میں جذبہ شفقت علی المخلوق ہی کام کر رہا ہے۔

ای مخافة ان تسلما الى الهلكة والعذاب (کثافت) لہا تعذر۔ منہا یہ سب موت ضمیر بر نفس کے لئے ہیں۔

لیس لہا من دون اللہ ولی ولا شفیع۔ اس میں تردید ہے اہل عالمگیر مشرکانہ و نیم مشرکانہ

عقیدہ کی کہ جزا کے وقت فلاں اور تاریا فلاں دیوتا یا خود کار سازی کے لئے اور بگڑی ہوئی کے بنانے

کے لئے کالی ہو جائیں گے اور بان کی سفارش و مداخلت کام کر جائے گی۔

لا یوخذ منہا جالبی نہیں ہیں عقیدہ بھی عام رہا ہے کہ معاوضہ اور فیہ دوسرے عالم میں بھی کام آجائے گا

۱۵۲ یہ بیان ہو رہا ہے ان بدکرداروں نے دینوں کے انجام بد کے طمّ و تمام کا جو آخرت میں واقع ہوگا۔

كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانًا ۚ لَهُ أَصْغَبُ

ہر ایک کے لیے ایک شخص کو اسے شیعہ نوٹ (کہیں) زمین پر بے راہ کر دیا ہو (اور وہ بھٹکا پھرتا ہو، اس کے

يَدْعُوْنَهُ اِلَى الْهُدَى اَتَيْنَا قُلْ اِنَّ هُدَى اللّٰهُ هُوَ الْهُدٰى

ساتھی ہو کہ وہ اس کو چوبیس کی جواب دہستہ ہو کہ تم ہمارے پاس آؤ جتنا آپ کہہ دیجئے کہ راہ تو بس شہر کی (منٹائی ہوئی)

وَأْمُرْنَا إِلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢١﴾ وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا

اے اور ہم کو حکم ہوا ہے کہ (سایہ) جہانوں پر نگار کے پورے مطبع ہو جائیں۔ اے اور یہ زمانہ کے پابند ہو اور اس کے ذریعہ ہو

بے کا نوا یکفرون۔ اور حیرت مندی و شکر کا ذکر ہوا، وہ بھی ماسی کفر کی ایک شاخ ہے۔ غدا جب بھی ادب کی سی

۱۰۷ مقصود عقیدہ شرک کی حماقت و سفاهت دکھانا ہے۔

قل خطاب ہمیر سے ہے کہ آپ جملہ مومنین کی طرف سے مشرکین سے یہ کہئے۔

اندھا عوا کیا ہم بھی پکاریں جیسے تم پکارتے ہو، اور جیسا کہ تم ہم سے چاہتے ہو۔

نور... اللہ سیرت یوں ہی الیہ نام تراجم خانہ وسیلہ ہائے تعلیم و تہذیب کا چرچا ہے اسلام کی روشنی پانچا لے
مدیر اسی کو اختیار کرتا۔

مشرکین نے مسلمانوں کو کہنا شروع کیا تھا کہ تم اپنے قدیم اور آبائی دین کو چھوڑ کر کہاں سے نئے شخص محمد نامی کی

وہ پرہیزگار بھی دایرہ میں جاؤ اور اپنے قومی دلی دین کی تقویت کا باعث بنو، مسلمانوں کو تعلیم اسی حجاب کی دلہری
انہما را بطلب عکسہ اسطو کہ طوطا کا طوطا جس طرح کہنا ہے، دین کا تو نہیں دے، یعنی جو کچھ بھی تو

یہاں پہلے یہ مطلب ہے کہ ہم اسی طریق کی طرف واپس جا میں سے دین لہذا، اسی دین کی لو میں ہے؟ یہی بن میں مجھ کی قدر میں ہے انھیں قیاد مطلق کی جگہ پر رکھ لیں؟ اور پھر وہ بھی اسلام کے بتائے اور دکھائے ہوئے خدائی کا فرقہ شکنہ شکنہ کے لیے

۸۰ (مگروہ ہنگامہ ہو کر کچھ ستھان بھٹانہ ہو)

تمثیل کے اس دوسرے جزو کا مطلب یہ ہوا کہ کیا تمہاری مرضی یہ ہے کہ ہم اپنی ایسی حالت بنالیں کہ جس طرح اگر جنگا بر غوا رہا یا آ کر ہاتھ دگر فتا ہو کر راہ اور فقار راوسہ جدا ہو گیا، اور اگر کہ فن اسے آواز بر آواز دے

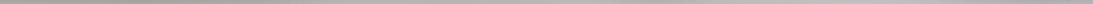
ہم میں اور وہ ہے کہ مخلوط و سرگرداں کچھ بھی سنتا سمجھتا نہیں اسی طرح ہم گمراہوں کے بچے میں بڑک چاہے حقیقت سے

ہو جائیں اور ہمارے ہادی اور پرانے رفیق بھیر بھی خیر خواہی سے دعوتِ اسلام کے جائیں اور ہم گمراہی کو نہ چھوڑیں

۱۰۹ (اور اس خداوند کائنات کے مکمل ہر جہتی ہمہ گیر و دائمی قانون کے پورے فرماں بردار ہو جائیں)

لنعم لرب العلمین۔ رب العلمین کے لفظ میں یہ اشارہ کیا کہ دعوت ایسے قانون کی اگلی دی جا رہی ہے کہ

مسلم میں لی تعلیل کا ہے۔



وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ
 وَهُوَ الَّذِي يُحْشَرُونَ (۱۰) ^{اور وہ وہی ہے جس کے پاس تمام سب پر جمع کئے جاؤ گے اللہ اور وہ وہی ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا}
 وَبِهِ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ ۚ أَلَيْسَ بِقَوْلِهِ الْحَقُّ ۚ وَلِلَّهِ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ
 مَقْعَدُكَ صَاحِبُ رُوحٍ رُوحٌ رُوحٌ كَمَا كَرِهَ جِبْرِائِيلُ ۚ أَلَيْسَ بِقَوْلِهِ الْحَقُّ ۚ وَلِلَّهِ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ

هو سئل عن معنى امرنا وقليل لنا السلطان (كتشاف)
 ودری ترکیب بھی جائز ہے کہ ل کو ان کا مراد قرار دیا جائے عربی محاورہ میں ودری ترکیبوں کے ساتھ ترکیب بھی درست ہے
 ای ان سلم والعرب تفعل امرنا تفعل وان تفعل ویان تفعل (معالم)
 ان هدی الله هو الهدی۔ اس میں بتا دیا کہ جس راہ پر راہ کا اطلاق ہو سکے وہ تو بس وہی ہے جو
 خداوند عالم کی بتائی ہوئی ہے نہ کہ وہ جو خود نظر رکھنے والے بندوں کی عقل یا جذبات کی سمجھائی ہوئی ہے۔
 هو الهدی یعنی هو الهدی الكامل النافع الشریف كما اذا قلت هلم زيد هو العلم وملك هو الملك (تفسیر)
 ۱۰۔ (نہ کہ کسی دیوی دیوتا، پیر پیغمبر، جن و ملک کے حضور میں)
 جملہ کی ترکیب محصور دلائل کر رہی ہے یعنی حشر اسی کے حضور میں ہو گا نہ کہ کسی اور کے۔
 و تقدیر المفعول لفائدة المصروع رعاية الفواصل ای الیہ سبحانہ لا الی غیرہ تحشرون (روح)
 ان یہاں بات کے معنی میں ہے اور جملہ کا عطف تسلیم پر ہے۔
 ای ای بات (جلا لیں) ای امرنا یا الایمان واقامة الصلوة (روح)
 حکم اقموا الصلوة نہایت کر رہا ہے تاکہ ظاہری عبادتوں کی اور حکم اتقوا ہر باطنی اصلاح کی و اتقوا میں
 ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف ہے۔

ای الزیۃ فی مخالفة امرہ سبحانہ (روح)
 ۱۱۔ اشارہ حشر کی جانب ہے جس وقت وہ حشر کو واقع ہو جانے کا حکم دے گا، وہ واقع ہو جائے گا شبہ
 محض عیاں نہ ہے کہ کوئی شے جب ابھی سرے سے موجود ہی نہیں تو اسے حکم کیسے دیا جاسکے گا؟۔ اول تو
 اس عالم کی وسعتوں اور پینائیوں کو اس عالم آب گیل کی قیدوں اور بندوبستوں پر قیاس کرنا خود سراسر جہل ہے
 پھر حکم کا مخاطب بنانے کے لئے کسی شے کا وجود خارجی اس عالم میں بھی کب ضروری ہے اپنے ہر زود ذہنی کو حکم دیتے
 رہنا، مخاطب کرتے رہنا، ہم میں سے ہر ایک کا آئے دن کا تجربہ ہے۔

التقدیر بخلق یوم یقول کون فیکون والمراد من هذا الیوم یوم القیامة (کبیر)
 یعنی بھی کہے گئے ہیں کہ واقعہ کوئی حکم و خطاب نہ ہو گا بلکہ فقرہ سے مقصود صرف اظہار قدرت و نفاذ مشیت ہے
 المراد منه التنبیہ علی نفاذ قدرته ومشیته فی تکوین الکائنات وایجاد الموجودات (کبیر)
 هو الذی خلق السموات والارض۔ وہ کوئی ناقص العلم، ناقص القدرة، ناقص القوی دیوی

عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿٤٣﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ

وہ غیب اور ظاہر (دونوں) کا علم رکھنے والا ہے اور وہ حکمت والا ہے خبر رکھنے والا ہے۔ اور (وہ وقت یاد کرنے) جب

أَزْرَأْتَنِي أَخَذَ صَنَامًا إِلَهَةً إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٤٤﴾

ابراہیم نے اپنے باپ سے کہا کہ تم بتوں کو معبود قرار دیتے ہو، جبکہ میں تمہیں تو بتیاری قوم کو کھلی ہوئی گمراہی میں (نبیلاً) دکھاؤں گا

دیتا نہیں ساری موجودات کا خالق سب کو نیست ہست کرنے والا ہے مخلوقات کے سارے مصالح کی رعایت اس کے سوا اور کون ہی کون سکتا ہے؟ زمین و آسمان کا نام لے دینے سے مراد سارے سفلیات و علیات ہوتے ہیں۔

وعدم التصريح بذلك لظهور اشمالها على جميع العلويات والسفليات (روح)
بالحق یہ ساری تخلیق یوں ہی بغیر کسی غرض و مقصد کے نہیں ہو گئی ہے بڑی بڑی گہری حکمتیں درمصلحتیں اس کے ساتھ وابستہ ہیں۔

أَي قَائِمًا بِالْحَقِّ وَالْحَكْمَةِ (كثافت) أَيْ بِالْعَدْلِ (ابن كثير)

بالحق کو الحق کے معنی میں بھی لیا گیا ہے اور بکول کا مراد قرار دیا گیا ہے اس صحت میں معنی یہ ہونگے کہ اس کی یہ کاریگری اور صناعتی اس کی عظمت و حکمت و وحدانیت پر دلیل کا کام دینے کی غرض سے ہے

قِيلَ الْإِبَاءُ بِعَيْنِ اللَّامِ أَيْ أَظْهَرَ الْحَقَّ لِأَنَّهُ جَعَلَ صَنْعَهُ دَلِيلًا عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ (معالم)
۱۱۲ ذکر قیامت کا ہو رہا ہے، صفت حکمت کے تقاضے سے وہ جزا ہر ایک کو بالکل مناسب

و قرین مصلحت ہی دے گا اور صفت خبریت کے لحاظ سے کسی امر کا انکار اس سے ممکن نہیں۔

عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ۔ اُس کا قانون مجازات ظاہر و باطن اعلانیہ و مخفی سب پر کیا جاری ہوگا
قوله الحق۔ اس کا قول نہ خالی جاسکتا ہے نہ کسی کے ٹالے مل سکتا ہے۔

أَيْ الصِّدْقُ الْوَاقِعُ لَا امْتِنَالَةَ بِرِيدَانِ مَا وَعَدَهُ حَقٌّ كَانَتْ (معالم)

یہ معنی بھی کئے گئے ہیں کہ اس کے قول کن فیکون سے جو کچھ بھی ہوتا ہے عین حکمت و صواب ہی ہوتا ہے۔

أَيْ لَا يَكُونُ شَيْئًا مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَسَائِرِ الْمُلْكُوتِ إِلَّا مِنْ حَكْمَةٍ وَصَوَابٍ (كثافت)
ولہ الملائکۃ یوم ینفخ فی الصور قیامت کے دن جو کشف خدائے کارن ہوگا اس کی حکومت ظاہر

اور علانیہ بھی سب کو ایسی ہی نظر آنے لگے گی جیسی وہ حقیقت اس وقت بھی ہے لہ الملائکۃ اپنی ترکیب کے لحاظ سے کلمہ
حصر ہے یعنی حکومت صرف اُسی کی ہوگی اور کسی کی نہیں اس میں بھی رد آگیا ان مشرک نیم مشرک قوموں کا جو

حشر میں اللہ تعالیٰ کی فرماں روائی میں دوسروں کو بھی شریک سمجھتی ہیں۔

وَالْأَمْرُ لِلَّهِ فِي كُلِّ وَقْتٍ وَلَكِنْ لَا أَمْرَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ لِأَحَدٍ مِمَّنْ أَمْرَ اللَّهُ (معالم)

۱۱۳ حضرت ابراہیم پر چاشیہ پہلے گزر چکے آپ ایک بت پرست و تارہ پرست قوم کے درمیان

اپنے آبائی ملک بابل یا کلدان (موجودہ عراق) میں بحیثیت مبلغ توحید دعوتِ اسلام و توحید رب کے پہلے اپنے

وَكَذَٰلِكَ يُزَيِّرُ رَبُّكَ مَلَائِكَتَكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ
وَكَذَٰلِكَ يُزَيِّرُ رَبُّكَ مَلَائِكَتَكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ

وگذرت پیڑی ابرہہ ملکوت مسطور
نورس منے ہر ایم کو دکھادی آسمانوں اور زمین کی حکومت تاکہ وہ کامل یقین کرنے والوں میں سے
عبداللہ کے لئے ہے

الْمُؤَقِّنِينَ ﴿٥٠﴾ فَمَتَّجِنَ عَلَيْهِ الْيَلُ رَا كُوكِبًا ۖ قَالَ هَذَا رَبِّي

المُؤَقِّبِينَ ﴿٥٠﴾ فَمَا جُنَّ عَلَيْهِ الْيَدْرُ

خاندان ہی کے رکن اعظم یعنی اپنے والد کے سامنے پیش کرتے ہیں۔

خاندان ہی کے رکن اعظم یعنی اپنے والد کے سامنے ہیں (کے ہیں)۔
 آند عربی تو دین میں اس نام کا اٹنا تاریخ لکھ ہے اور انگریزی میں تیرا (TERRAH) اور تالود میں زارہ۔

آند عربی قدیت میں اس نام کا اٹھنا تاریخ مسیح کے اوائل تک پہنچتا ہے۔ یہ ایک ہی نام مختلف زبانوں میں

جو علم انسان کے بنیادی سے بھی واقفیت رکھتے ہیں وہ جیسے ہی کہ ایک ہی (۳۳۹ تا ۳۶۳ء) فلسطین کے قدیم مسیحی مورخ یوسیبس (۳۳۹ تا ۳۶۳ء) حاکم کے کسی عجیب تلفظ اختیار کرتا ہے۔ فلسطین کے قدیم مسیحی مورخ یوسیبس (۳۳۹ تا ۳۶۳ء) حاکم کے کسی عجیب تلفظ اختیار کرتا ہے۔

بجا کر کیے کیے عجیب تلفظ اختیار کرتا ہے۔ فلسطین کے قدیم سچی مورخ کو یہ سب اور آزر وزارتہ

۱۰۰۰ کے مشق ہوں تو کچھ بعید نہیں اور مفردات میں تو حضرت ابراہیمؑ کے ذکر میں صاف نکلا ہے:

وہ ایک ہی مادے سے مشتق ہوں تو کچھ بعید نہیں اور مفردات میں تو حضرت ابراہیمؑ کے درمیں صاف لکھا ہے:

مل کا اسم اربعہ تاریخ فخریہ فیصلہ آذر (راغب)

ابن کثیر اسرار بہ تاریخ فہرست جعل آذر (داعب)
ابن کثیر اسرار بہ تاریخ فہرست جعل آذر (داعب)
ابن کثیر اسرار بہ تاریخ فہرست جعل آذر (داعب)

اب یہ ایک فرزند اپنے مخصوص عقائد کے نقطوں کا سرسرا کے ہو گیا۔ لیکن ان میں سے کسی کے پاس بھی دلیل و مادہ کا نہیں بلکہ جی کا نام تھا، اور وہ پیدا فرقتے والے بھی یہی کہہ رہے ہیں لیکن ان میں سے کسی کے پاس بھی دلیل

ہاں! والد کا نہیں بلکہ جی کا نام تھا، اولاد پیدا کرے جسے جی پر ہر شے ہو سکتی ہے۔
 جسم کی کوئی چیز نہیں ہے جسے احتمالات و امکانات تو یہ تو ہر قطعی سے قطعی مسلمہ میں بھی پیدا کئے جاسکتے ہیں۔
 جسم کا ہر حصہ ہر لمحہ ہر لمحہ استعمال کا رطوبت لے جانے کے لئے آخر کوئی معقول وجہ بھی تو ہو۔

اسم کی کوئی چیز نہیں ہے جس اسماء کے ساتھ استعمال کیا جائے۔ اور اگر کوئی معقول وجہ بھی نہ ہو۔
اس کے لئے ہر سے ہر مجازی استعمال کی طرف لے جانے کے لئے آخر کوئی معقول وجہ بھی ملتا ہے۔

اتخذ اصناماً الهة: تاریخ (آذر) کی بت پرستی کا ذکر موجودہ توریت میں بھی ملتا ہے۔

• خداوند اسرائیل کا خدا یوں فرماتا ہے کہ تمہارے باپ دادا نے تاریخ ابراہیم کا باپ اور محور کا باپ (۲: ۲۲) اور غیر معبودوں کی بندگی کرتے تھے۔ (یشوع ۲: ۲۲)

اور یہودی مسند کتاب جوش انسا فیکلوید یا میں اتنا اور بھی ہے:-

اور یہودی مسند کتاب جیوش انساٹیکلو پیڈیا میں اتنا اور بھی ہے:-
 "وہ علاوہ بیت پرست ہونے کے بیت ساز اور بیت فروش بھی تھا" (جلد ۱۲ صفحہ ۱)

۴۔ علاوہ بیت پرست ہونے کے بیت ساز اور بیت فروش بھی تھا۔ (جلد ۱۲ صفحہ ۱۱)

توریت میں یہ تصریحات بھی ہیں کہ اس کی اولاد میں علاوہ حضرت ابراہیمؑ کے دو بڑے اور بیٹے نور الدینؑ اور اس کی وفات شام کے شہر حران میں ۲۵ سال کی عمر میں ہوئی، توریت ہی میں یہ بھی ہے کہ تاریخ کی

۵ سال کی عمر میں ہوئی، اوریت ہی میں یہی ہے کہ ماسحی
۷ سال کی تھی جب حضرت ابراہیمؑ کی پیدائش ہوئی، اور حضرت کی پیدائش جدیدترین تعبیر کے مطابق

۲۳ سال کی تھی جب حضرت ابراہیمؑ کی پیدائش ہوئی، اور حضرت لی پیدائش جدید برین علیہ السلام کی تھی۔

اسرٹلی نوشتوں میں یہ روایتیں بھی ملتی ہیں کہ آذر بادشاہ نمرود کی فوج کا ایک اعلیٰ افسر تھا جو جنگ کے وقت بادشاہ کے

اسراہیلی نوشتوں میں یہ وابیس بھی لکھی ہے کہ ازربادشاہ مرو دیلمی حج قایم کی اسراہیل کے دوست بادشاہ
 رہتا تھا، اور بادشاہ سے یہ بخبری اسی بنا پر لکھی کہ ابراہیم نبی کو برا بھلا کہتے ہیں اور اسی الزام کی پہلے آگ میں لگا گیا تھا

عرب مورخ ابن جعفی نے عمر ۲۵۰ سال لکھی ہے (کتاب الحجۃ ص ۷۷)

عرب مورخ ابن جیب نے عمر ۲۵۰ سال لکھی ہے (کتاب المجتہ ص ۴)

فَلَمَّا أَفْلَحَ قَالَ لَا أَحِبُّ الْإِنْسَانَ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي

لیکن جب وہ غروب ہو گیا تو مجھے میں غروب ہو جانے والوں کی محبت نہیں رکھتا پھر جب چاند کو دکھا چکے ہوئے تو پھر بھی میرا رب کا کار

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ شغول سے سختی اور مناظرہ اہل باطل میں کوئی تنافی نہیں بشرطیکہ حذر سے تجاوز نہ ہو۔
 ۱۴۱۵ھ (چنانچہ اب وہ مؤخر کمال ہونے کے علاوہ خدمت تبلیغ پر بھی مامور تھے اور اپنی قوم کو شرک سے توحید کی طرف بلاتے اور لایے تھے)

لیکن من الموقنین یعنی زمین و آسمان پر حق تعالیٰ کی حکومت تاہرہ کے شاہدہ سے ان کے دل پر توحید کا نقش کامل بیٹھ گیا اور ازدیاد معرفت نے انھیں مرتبہ ایقان تک پہنچا دیا۔

یستدل بها یكون من الموقنین (کبیر) انا ربنا هذه الايات ليراهوا ولاجل ان يكون من الموقنين (کبیر) اليقين عبارة عن علم يحصل بعد زوال الشبهة بسبب التأمل (کبیر) لیکن من الموقنین اشارة الى درجات انوار التجلي و شروق شمس المعرفة والتوحيد (کبیر)

کذا لك یعنی جس طرح ہم نے ان پر ان کی قوم اور ان کے والد کی گمراہی روشن کر دی تھی۔

اس کا ارشاد اضلال ابيه وقومه (جلالین) المعنى ومثل ما ارشاه من قبح عبادة الاصنام ونبيه ملكوت السماوات والارض (کبیر) اى كما ارشاه البصيرة في دينه والمعنى في خلافت قومه (معالم) ملكوت یعنی حکومت آسمانی کا کرشمہ ملکوت اس ملک کے لئے مخصوص ہے جو اللہ تعالیٰ ہی کا ہو۔
 الملكوت مختص بملك الله تعالى. (راغب)

ملكوت السماوات والارض مراد یہ ہے کہ اپنی ربوبیت والکیت کے طریقے ہم نے ان کے دل پر اتار دیئے
 اى آيات السماوات والارض (ابن جریر عن مجاهد) یعنی الربوبية والالهية وهديناه بطريق الاستدلال (کشاف) اى ربوبية تعالى وما لكيت لهما (روح)

ملكوت کی اصافت کی قدر علامہ ارض کے سماوات کی طرف ہونے کی اس وقت بہت بڑھ جاتی اور معنویت سے بے زیر ہو جاتی ہے جب یہ یاد کر لیا جائے کہ اہل بابل (کلدان) محض بت پرستی کے زمینی شرک میں نہیں بلکہ ستارہ پرستی کے آسمانی شرک میں بھی مبتلا تھے۔

نری۔ یہ ارأة کس طرح کی تھی؟ مادی آنکھوں سے یا چشم پوش سے؟ دیدہ بصارت سے یا دیدہ بصیرت سے؟ محققین کا قول ہے کہ بصارت حسی سے نہیں بلکہ بصیرت عقلی سے۔

تلك الارأة كانت بحسب بصيرة العقل لا بحسب البصر الظاهر (کبیر) نری ابراهيم ملكوت السموات والارض اشارة الى مراتب الدلائل والبيانات (کبیر) ان نبين له وجه الدلالة في نظره الى خلقه ما على وجه انبئة الله عز وجل في ملكه وخلقته (ابن کثیر) اى نرى بصيرته لطائف خلق السموات والارض (مدار)

لیکن اگر کوئی دوسرا پہلو اختیار کرنا چاہے تو لفظ قرآنی کے اندر گنجائش اس کے لئے بھی موجود ہے۔

۱۵۱۵ھ (اور نہ ایسوں کی الوہیت و عبودیت کا قائل ہو سکتا ہوں)

فہم یہ سارا کام جو غل میں ہوتا ہے ہرگز ضروری نہیں کہ سب ایک ہی وقت میں ہوا ہو بلکہ سوچ کا
 جس طرح ہوا اور تاروں کے ساتھ ایک وقت میں ہو سکتا بھی کیونکہ یہ یقیناً اس کے مختلف اجزاء مختلف ہی
 وقت میں واقع ہوئے ہوں گے۔ اسی آیت مابین کی محض تفصیل و تشریح کے لئے ہے۔

جن جن جملہ البیل۔ یہ کسی موقع پر کسی رات ہی میں ہوا ہو گا۔
 اور کیا جھڑپا یہ کہ کنگ قوم کی تارہ پتی و آفتاب پتی کے لئے ملاحظہ ہو راقم کی انگریزی ہی تفسیر
 کو کیا بغل میں کے غبار سے کوئی بھی تارہ مراد ہو سکتا ہے لیکن ظاہر ہے کہ کوئی خاص طور پر اہم روشن
 سی تارہ ہو گا جو جوہر تحقیقات سے معلوم ہوا ہے کہ قدیم جاہلی قوموں میں سے زیادہ زور اس سے پرورش ان
 اور زہرا JUPITER کی رہا ہے اور ہمارے مفسرین کی صفائی قلب کا

اور تارہ شری IVENUS اور زہرا JUPITER کی رہا ہے اور ہمارے مفسرین کی صفائی قلب کا
 اثر دیکھ کر ان کے قلم سے بھی بالعموم انہیں دونوں تاروں کے نام نکلے ہیں :-

ابن کثیر الزہراء قالہ ابن عباس و قتادہ (میں) ادا المشتري قالہ مجاہد والسدي (میں) والمواد
 بالکوک فی ماری عن ابن عباس المشتري (روح) عن قتادہ انه قال ذکرنا انه الزهرة (روح)
 قال ہذا ربی آپ نے یہ اپنی تارہ پرست قوم کو دکھا کر اور سارا ان پر حجت الزامی قائم کرنے کے
 لئے کیا۔ مخالف پر حجت الزامی قائم کرنا تبلیغ و مناظرہ کے معمولات میں سے ہے بلکہ عام گفتگو میں مذکور ہے کہ
 دوسرے کے خیال کو اپنی زبان کے بغیر ہر دیتے ہیں اور بیاق و لہجہ سے ہمیشہ معلوم ہو جاتا ہے کہ مخاطب کا قول
 و خیال نقل ہوا ہے بغیر اس کے کہ منکلم اس کی تصدیق کرے اور دوسری فارسی، انگریزی ہر زبان میں یہ اسلوب
 بیان عام ہے خود قرآن مجید میں ایک جگہ قیامت کے بیان میں ہے ابن شریک الشریک اللہ تعالیٰ کہے گا کہ آج
 میرے شریک کہاں ہیں؟ اس کا مطلب بالکل واضح و ظاہر ہے کہ وہ کہاں ہیں جو تمھارے رزم و پندار میں میرے
 شریک تھے یہ مطلب کوئی احسن بھی نہیں لیتا کہ حق تعالیٰ خود اپنے شریکوں کا وجود تسلیم کر کے انھیں بلا رہے ہیں۔

میں ان بتدریج ہم یہذا القول ویرفہم خطا ہم و جہلہم فی تعظیمہم شان النجوم و
 قضاہم علی الامم (ابن قتیبہ) ما جری بینہ و بین قومہ کان احتیاجا ولا اعتقادا (ابن العربی)
 ناول بعضهم ذلك على اضمار القول وكثيرا ما يضر تقديرا قال يقولون هذا ربی علی حکایة قولہم
 وتوهم فسادہم مما یظہر علیہ من سمات البدث ولا یحتاج هذا الی الاضمار بل یصح ان یقولوا هذا المولود
 تعالیٰ ابن شریک الشریک اللہ تعالیٰ کہے گا کہ آج میرے شریک کہاں ہیں؟ اس کا مطلب بالکل واضح و ظاہر ہے کہ وہ کہاں ہیں جو تمھارے رزم و پندار میں میرے

شریک تھے یہ مطلب کوئی احسن بھی نہیں لیتا کہ حق تعالیٰ خود اپنے شریکوں کا وجود تسلیم کر کے انھیں بلا رہے ہیں۔
 لا احب الاقلین۔ آپ نفی ان کی مجبوریت محض کی نہیں، مجبوریت عبودیت کی کریمہ میں آپ
 فرما رہے ہیں کہ جو ہستیاں خود ہی غیر ثابت اور تغیر پذیر ہیں ان کے لئے میرے دل میں کون جگہ عزت و وقعت
 کی کیسے ہو سکتی ہے؟ عدم محبت یا تو عبارت میں صفات عدم عبودیت کے مراد ہے۔

لما عدم المحبة عدم العبادۃ لانه یلزم من نقیضها بالطریق الاول (روح) لا احب عبادہ

فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ

یکن جب وہ بھی غروب ہو گیا تو بولے کہ اگر میرا پروردگار مجھے ہدایت نہ کرتا رہے تو میں بھی گمراہ لوگوں میں سے

الضَّالِّينَ ﴿٥٠﴾ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَارِزَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا

ہو جوں جوں ۵۰ لے بہر جب سورج کو چمکنے ہوئے دیکھا تو بولے یہی میرا پروردگار ہے یہی سب سے بڑا ہے،

اَكْبَرُ، فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يُقَوْمِ إِنِّي بَرِّئُ مِمَّا تَشْرِكُونَ ﴿٥١﴾

یکن جب وہ بھی غروب ہو گیا تو بولے اے لوگوں اس شرک سے بری (اور سزاوار) ہوں جو تم کیا کرتے ہو ۵۱ لے

الاحزاب المتغیبون عن حال الی حال (کناف)

سرآید موحیدین حضرت ابراہیم کا یہ استدلال کہ جو تاثر پذیر ہے وہ کسی کا محکوم و مستخر ہے اور اس قابل کہ ہے کہ خدا مانا جائے ظاہر ہے کہ خود اپنے لئے نہ تھا بلکہ اپنی مشرک ہم قوموں کو قائل کرنے کے لئے تھا۔

۱۱۶ لے (لیکن اس کی ہدایت تو اول روز سے میرے شامل حال ہے اور اسی لئے میں توحید پر قائم ہوں)

چنانچہ عدم معبودیت پر تفریح ضروری نہیں کہ آپ نے اسی وقت کی ہو ہو سکتا ہے کہ اس تارہ والی تقریر سے الگ یہ تقریر کسی اور موقع پر کی ہو۔

ہذا ربی تارہ پرستی کی طرح قرپرستی بھی مشرک و جاہلی قوموں میں بہت عام رہی ہے اور اہل بابل بھی اس کا شکار تھے

تقدیر کلام لہذا ربی بھی سمجھی گئی ہے یعنی بجائے خبر کے صیغہ استفہام (علکبری)

لین لہم ہدائی انبیاء کبار تک اپنے کسی کمال کو اپنی جانب منسوب نہیں کرتے بلکہ اسے تمام تر عطیہ الہی

سمجھتے اور کہتے ہیں اور خلیل الشریعہ کا یہ قول تو تمام تر ان کی عبودیت اور کمال ادب کا مظہر ہے کہ اپنے کمال

کی نسبت اپنی جانب ذرا نہیں کرتے بلکہ الشریعہ کے فضل سے اسے منسوب کر دیتے ہیں۔

هذا يدل على انحصار الخير بيد الله بيان ذلك انه يقول لئن لم يهدني ربِّي فاضل (مستقل)

۱۱۷ لے میں اس شرک میں شریک کیا ہوتا، اٹا اس سے بری اور سزاوار ہوں۔

معاشترکون جو شرک تم کیا کرتے ہو یہ ارشاد نہیں ہوا کہ جس شرک میں میں اب تک مبتلا تھا ابھر شراب

اس کھل آیا، بلکہ ارشاد یہ ہوا ہے کہ جس شرک میں تم لوگ میری قوم والو مبتلا ہو میں اس سے بری و سزاوار ہوں۔

ہذا ربی ہذا اکبر سورج دیوتا کی پوجا دنیا میں ہمیشہ بڑی دھوم دھام سے بڑے زوروں پر ہوا کی

ہے اور اہل کلدانہ شمس پرستی میں اقباز خاص رکھتے تھے۔

ہذا ربی یمنیوں موقتوں پر حضرت ابراہیم خلیل کی زبان سے مشرکوں کی ترجمانی رب سے کرائی گئی ہے

اللہ یا اور کوئی لفظ وارد نہیں ہوا ہے جاہلی قوموں کو سب سے زیادہ ٹھوکر صفت ربوبیت ہی میں لگی ہے

اور یہی دھوکا آج تک چلا آ رہا ہے سورج دیوتا یا زہرہ یا مشتری کو خالق کوئی بھی نہیں مانتا مشرک بس یہی کہتے ہیں کہ

فَقَصْرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ

فَوْجِ جَنَّتِ وَ جَمْعِ عِلْمِی فِصْرِ اسْتَوْجِدِ

قَالَ أَيْمَحَا جَوْنِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِي

مستخرج من نسخة في مكتبة جامعة القاهرة

دوستوں کی تو کسی سے بھرنے کو مجھے کیا یہ سب کچھ ہے؟

ری مردی سے وابستہ ہیں ہماری دعا ہے کہ آپ کی دعا سے وابستہ ہے، دوسری سب انہیں کی مرضی سے وابستہ ہے، دوسری سب انہیں کی مرضی سے وابستہ ہے، دوسری سب انہیں کی مرضی سے وابستہ ہے۔

۱۱۵ شرک بلکہ شریک شرک سے مزید تیزی اب ہو رہی ہے۔
 شرک کے لئے شرک کرنے سے مراد طاعت ہے نہ کہ اس کے لفظی معنی۔

و جہت وحی: ترجمہ جبرائیل کے لیے (میرے) رسول کے لیے (عکبری)

بلندی عام قاعدہ کا مقتضا تھا کہ یہاں الی الذی ہوتا لیکن انی سے کسی سمت وجہت اور بار

پیدا ہوتے ہیں اور حق تعالیٰ جمیت اور حرمت کا دورا و سنو ہے اس سے قبل کے الی کے مرتب لایا گیا۔

فقط ہم انہیں عدم سے وجود میں لایا۔

یعنی ملے اور جوہما الی الوجود (کیونکہ)

میں تھا۔ جنہ وہ ہے جو اور ہر عورت کے لیے سوچا اور کئے گئے امور کے لیے اور ہر عورت کے لیے

نصف هو ميل عن الضلال الى الاستقامة (راغب) والحنيف صفة من الحنف وهو الميل عن

والموج إلى الاستقامة (المناب)

یہی فطر السموات والارض ہے کیا حضرت ابراہیم اپنے دعویٰ پر دیں بی سادھ سادھ پس لڑے

میں آتے ہیں کہ میں لو اس حد تک فاضل ہوں جو اسے وہاں سے دور کر دے اور اس کو اس سے دور کر دے۔

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰

یہاں تک کہ یہ معلوم ہو کہ یہ سب کچھ ایک ہی چیز ہے۔

حضرت ابراہیم کے اس قول کو میرت و استغلب نے اچھے میں پڑھا جب اسے جب اس وقت چھٹی طرح واضح ہو گیا،
میرت کے اس شان اتم مجھ سے بحث و جدل کے لئے توحید کے مسئلہ میں چلے ہو جو میرے اور بالکل کھل

ہے ہدایت علم الیقین کی معنی عین الیقین کے ساتھ مل چکی ہے!

قومہ بجائے اس کے قوم ابراہیمؑ حضرت کی صاف سیدھی فطری تعلیم کو مان لیتی، الٹی آب کے

وَلَا أَخَافُ مَا تَشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يُشَاءَ رَبِّي شَيْئًا ۖ وَسِعَ رَبِّي

میں ان سے نہیں ڈرتا جس چیز تم (الشُرکاء) شریک ٹھہرا رہے ہو، ہاں البتہ اگر میرا پروردگار ہی کوئی امر چاہے میرا پروردگار

کُلِّ شَيْءٍ ۖ عَلِيمًا ۚ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٠﴾ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ

ہر چیز کو علم سے گھیرے ہوئے ہے تو کیا تم خیال نہیں کرتے؟ ۲۰ اور میں اس سے کیوں ڈرتے لگا جس کو تم نے شریک

وَلَا تَخَافُونَ أَنْتُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنْزِلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا ۚ

ٹھہرا رکھا ہے در انحالیکہ تم تو اس سے ڈرتے نہیں کہ تم نے اللہ کا شریک ٹھہرایا، جن کے بار میں اس نے تم پر کوئی سی دلیل نہیں اتاری ہے

سرموگئی، اور طرح طرح کی کج بحثیاں کرنے لگی، جیسا کہ ہر غی، جاہل، مشرک قوم کا شیوہ ہے، حاج کے معنی علمی

مناظرہ کے نہیں بلکہ لڑنے جھگڑانے کے بھی ہیں۔

حَاجَةٌ أَيْ خَاصَّةٌ وَجَادِلُهُ (مَعَالِم)

۲۰ (انتباہ بھی کہ قادر اور عاجز کے درمیان فرق کر سکو۔)

الآن يشاء ربي شيئاً یعنی ہاں میرا پروردگار ہی مجھے کچھ نقصان پہنچانا چاہے تو وہ ہر آن اپنے ہر ارادہ

پر قادر ہے، وہ تمہارے دیوتاؤں کی طرح ناقص القوی محدود القدرۃ نہیں۔

وسع ربي كل شيء علماً قدرتِ کامل کے ساتھ علمِ کامل و محیط بھی اسی ذات کا خاصہ ہے اہل کلدانہ

اپنے دیوتاؤں کی قدرتِ کامل کے ساتھ علمِ کامل کے بھی قائل نہ تھے، حضرت نے اپنی تقریر میں انھیں دو اوصاف

باری کا ذکر کر کے ان کے عقائد پر بھرپور ضرب لگا دی۔

ما تشرکون به ما حرمت موصول بے جان کے لئے آتا ہے، حضرت نے یہ پیرائے بیان اختیار کر کے گویا

ادھر اشارہ کر دیا کہ تمہارے دیوتا تو صفتِ حیات اور قدرت تک سے کیسے محروم ہیں، وہ کیا کسی کو نقصان پہنچا

سکتے ہیں اور ان سے ڈرنے کے معنی ہی کیا؟ — یہ میں ضمیرِ الشکر کی طرف ہے۔

ای بادلہ (عکبری)

الآن يشاء ربي مرشد تقاضی نے فرمایا کہ مطلق لاخاف سے ایک صورت دعویٰ کی پیدا ہو سکتی تھی حضرت

انبیاء سے بڑھ کر محتاط اور کون ہو سکتا ہے؟ مگر الان يشاء ربي بھی بڑھا دیا۔

لاخاف ما تشرکون به معلوم ایسا ہوتا ہے کہ جب آپ نے اثباتِ توحید پر یہ لائل قائم کئے تو

مذہبِ شرک کے پرستاروں سے اور کچھ تو نہ بنا، ہاں یہ ڈرائے اور دھمکیاں دینے لگے، کہا چھا ہمارے دیوتاؤں

کو چھوڑتے ہو، مگر دیکھنا کہ وہ بھی تم سے سمجھ لیں گے، ان کی قوت و غضب سے واقف نہیں ہو، تمہیں تمہیں نہیں

کر ڈالیں گے — وہی باتیں جو آج بھی ضعیف الاعتقاد و ہم پرست گروہ اہل توحید کے مقابلہ میں کہتا رہے

وقد خوفوا ان معبوداتهم تصيبه بسوء (کشاف) ذلک انهم قالوا له احذر ولا صنم

فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٢١﴾ الَّذِينَ

سودوں گرد ہوں میں سے امن کا زیادہ حق کون ہے؟ اگر تم جانتے ہو لعلہ جو لوگ ایمان لائے

آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ

رواں نہ اپنے ایمان کو شرک سے مخلوط نہیں کیا ایسوں ہی کے لئے تو امن ہے، اور وہی ہدایت یاب

مُهْتَدُونَ ﴿١٢٢﴾ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ ۖ

ہیں ۱۲۱۔ یہ تھی ہماری دلیل جو ہم نے ابراہیم کو ان کی قوم کے مقابلہ پر دی تھی۔

۱۲۱۔ (معاہدہ) ماننا تھا کہ ان ملک سے وہ من حیل اور حیلوں سے بچا ہوا۔ (معاہدہ) اگر تم صاحب علم و صاحب ایمان ہو تو خود ہی بتاؤ کہ سلامتی اور بے خوفی کا مستحق ہم دونوں ہیں

کون سا فرق ہے۔ اہل توحید یا اہل شرک؟ فاتی الفرقین نہایت واضح و کسرت سے حضرت نے یہ فرمایا کہ ہم دونوں میں کون مستحق امن ہے، بکا فرمایا

کہ اہل توحید و اہل شرک ان دونوں میں سے کون مستحق امن ہے، ادب احتیاط کوئی سیکھنا چاہئے تو اخیر حضرت ابراہیم علیہ السلام

وہ بقل فاتیہا الحق بالامن امام انتم احقر از امن تزکیۃ نفسہ فعدل عنہ (کشاف) کہیں...

سلطنتنا۔ دُرنا بچھ کو چاہئے یا تم کو؟ میں جو حاکم کیا کی کیا کا قائل ہوں یا تم تجھوں نے

۱۲۲۔ (اس دنیا میں بھی) یعنی راست روی صرف اہل توحید کا حصہ ہے۔

بظلم جو معصیت ایمان کے منافی ہے وہ شرک ہے۔ یوں بھی سب کے ظالم جو انسان اپنی جان پر

اپنی عقل و ضمیر پر اور اپنی نفع پر کر سکتا ہے یہی ہے کہ اللہ کے ساتھ ذات یا صفات میں کسی کو شریک ٹھہرانے قرآن مجید

میں بھی اسی کو ظلم عظیم سے تعبیر کیا گیا ہے ان الشراک لظلم عظیم (سورہ لقمان) اور یہاں بھی ظلم کے یہی معنی

حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ حضرت سلمانؓ حضرت خذیفہؓ حضرت ابن عباسؓ وغیرہ جلیل القدر صحابہ کرام و علمائے کرام

ضحاک ابن زید، علقمہ، قتادہ، مجاہد وغیرہ بکثرت تابعین کرامی میں اس کے بے شمار کتب و روایات میں نقل و نقل

ہے۔ ائمہ اہل الشریعہ۔ یہ روایت صحیح بخاری، صحیح مسلم، جامع ترمذی، تیسوں میں موجود ہے۔ اور تفسیر کے ائمہ متحققین اسی طرف گئے ہیں۔

وإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ۚ قَالَ يَا أَرْثُخَافُ إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۚ فَلَمَّا بَلَغَ أَرْثُخَافُ سِنَّهُ قَالَ أَتَأْمُرُ بِالْعِزَّةِ وَالْجَبَلِ ۚ قَالَ إِبْرَاهِيمُ إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۚ فَلَمَّا بَلَغَ أَرْثُخَافُ سِنَّهُ قَالَ أَتَأْمُرُ بِالْعِزَّةِ وَالْجَبَلِ ۚ قَالَ إِبْرَاهِيمُ إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۚ

تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَاءٍ ۚ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿۸۳﴾

اُم جس کے درجے چاہتے ہیں بلند کرتے ہیں، بے شک آپ کا پروردگار بڑا حکمت والا ہے بڑا علم والا ہے

اسما با الله ولم يشبوا الله شريكا في المعبودية هو الدليل على انه هذا المراد ان هذه القصة من اولها الى آخرها انما وردت في نفى الشركاء والاضداد والانداد وليس فيها ذكر الطاعات والعبادات (كبیر) ای یخلصوا ایمانهم بشرك (معالم)

ترجمہ قرآن میں ایک قدیم ترین فارسی مترجم اور شاہ ولی اللہ اور تھانویؒ نے ظلم کا ترجمہ شرک ہی سے کیا ہے **تلك** (اور اپنی انہیں صفات حکمتِ کامل و علم محیط کے ماتحت جو کمال جس کے حال واستعداد کے مناسب ہوتا ہے وہی اس کو عطا کرتا ہے) تلك یعنی یہی مکالمہ ابراہیمی جو اوپر گزر چکا۔

اشارۃ الی کلام تقدم (کبیر) اشارۃ الی جمیع ما احتج به ابراهیم علیہ السلام علی قومہ (کشاف) علی قومہ۔ یہ نہیں ارشاد ہوا کہ ابراہیم کو یہ دلیل خود ان کے مقابلہ میں سمجھائی گئی، بلکہ یہ ہے کہ ان کی قوم کے مقابلہ میں بتائی گئی، علی قومہ ہے علی نفسہ نہیں ہے، یہ بجائے خود اس امر کی تائید میں ہے کہ آپ شروع ہی سے مؤخر تھے، شرک کے خلاف کسی دلیل کی ضرورت آپ کو نہیں، آپ کی قوم کو تھی۔ **تلك** حجتنا ابتناھا۔ اس استدلالِ توحیدی کو اپنی جانب نسبت دے کر حق تعالیٰ نے میں شرف خصوصی اور امتیاز خاص پیدا کر دیا جیسے دنیوی بادشاہ موقعِ عظمت پر کہتے ہیں کہ یہ کام ہم نے کیا۔ لما ذكر نفسه تعالى ههنا باللفظ الدال على العظمة وجب ان تكون تلك العظمة عظمة كاملة رفيعة شريفة وذلك يدل على ان ابتناؤه الله تعالى ابراهيم تلك الحجة من اشرف النعم ومن اجل مراتب العطايا والمواهب نرفع درجاته۔ یہ درجے علمی و عملی ہر قسم کے ہو سکتے ہیں اور درجات کی تنوین سے بظاہر ہر فرد کو ہے کہ یہ کوئی ایک مرتبہ نہیں بلکہ ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر بہت سے مرتبے ہوں گے۔

والتنوين لا يدل الاعلى الدرجات الكثيرة (کبیر) من نشاء۔ سب کچھ مشیتِ کوہنی کے مطابق ہوتا ہے اور مشیت کبھی حکمتِ مطلقہ سے جدا نہیں ہوتی۔ نرفع درجات من نشاء۔ جو لوگ علمِ کلام میں مشغول رہتے اور اثباتِ توحید میں لگے رہتے ہیں ان کے شرفِ مرتبہ کا پورا ثبوت اس آیت سے مل گیا، اور یہیں سے ان لوگوں کا رد بھی نکل آیا، جو دلائلِ کلامی پیش کرتے رہنے کو فو لا حاصل بتاتے ہیں، فقہاء و مفسرین نے اس احتیاط پر بہت زور دیا ہے۔

لانه تعالى اثبت لابراهيم حصول الرفعة والفوق بالدرجات العالية لاجل انه ذكر الحجة في التوحيد وقررها وذب عنها وذلك يدل على انه لمرتبة بعد النبوة والرسالة اعلى واشرف من هذه المرتبة (کبیر) اوضح دلالة على وجوب الاستدلال على التوحيد (بجصاص) فلما استدلال ابراهيم على توحيد الله واحتج به على قومہ ثبت بذلك ان علينا مثله (بجصاص)

كُلِّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٥٠﴾ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوشَعَ وَنُوحًا وَكَوْنًا

(سب صالحین میں سے تھے عیسیٰ اور (ہم نے ہدایت دی تھی) اسماعیل اور ابراہیم و یوشع اور نوح کو اور

فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٥١﴾ وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ

(ان میں سے ہم نے ان کو دنیا میں ان کے فضیلت دی تھی) عیسیٰ اور (ہم نے ہدایت دی تھی) ان کے باپ دادا اور ان کے بچے اور ان کے بھائی

سَلَامَانَ بْنِ دَاوُدَ طَبَقَ أَنْبِيَاءُ مِنْ سَبِّ سَبِّ بَادِشَاهِ مَتُونِي سَلَمَقِ م

ابوب۔ شہر عرصہ ۷۲ کے رہنے والے تھے جو فلسطین کے جنوب اور عرب کے شمال کا علاقہ تھا،

اسرائیلی نوثوں سے پایا جاتا ہے کہ آپ کی عمر ۲۱ سال کی ہوئی اور آپ فرزند ان یعقوب کے ہمعصر تھے والٹر علم

یوسف بن یعقوب پیدائش کنعان (لبنان) میں ہوئی بعد کو مصر کے بادشاہ ہو گئے، ۱۹۱ سالہ تاشترق م

موسیٰ بن عمران صاحب توریت، اسرائیلیوں کے مشہور ترین پیغمبر ۱۵۴ سالہ تاشترق م

ہارون بن عمران حضرت موسیٰ کے بھائی عمر میں تین سال بڑے۔

ان سب میں ایک مشترک چیز یہ نظر آتی ہے کہ نبوت کے ساتھ ساتھ یہ دولت یا حکومت یا قبیلہ کی سرکاری

غرض وجاہت دنیوی سے بھی مشرف تھے۔

۵۲ (ذکر بعض پیش گوئی کرنے والے اور غیب کی خبریں سننے والے)

یعنی سب کے سب اللہ کے یہاں معزز و مقرب تھے اور بڑے بلند اخلاق کے مالک ان کی اگر دنیا میں بدنامی

ہوئی، اور بعض گروہوں نے ان کی بدگوئی کو اپنا شعار بنالیا تو اس سے متاثر نہ ہو جانا، قرآن مجید تصدیق کرتا ہے کہ

یہ سب صالح تھے۔ بائبل کے پڑھنے والوں پر برابر یہ اثر پڑتا ہے کہ نبوت مثل کہانت وغیرہ کے ایک مختلف

و مستقل کمال ہے، صاحبیت ہرگز اس کے لئے لازمی نہیں قرآن مجید بار بار اس عقیدہ کی تردید کرتا ہے۔

ذکریا۔ انجیل میں ان کا اور ان کی زوجہ محترمہ کا ذکر خیر موجود ہے مگر یہ حیثیت نبی کے نہیں۔

یحییٰ بن زکریا۔ متونی سنہ ۳۷۷ عربی اور اردو انجیل میں ان کا نام پوچھا آیا ہے۔

عیسیٰ بن مریم۔ مشہور و معروف نبی مسیحی روایتوں کے مطابق سنہ ۳۰ میں دنیا سے تشریف لے گئے

ایک فرقہ جدید ظیل کا دعویٰ ہے کہ صفحات تاریخ سے روپوش ہو جانے کے بعد بھی مدتوں زندہ رہے، اور

بقیہ عمر ساحل میں بسر فرمائی، جمہور اہل سنت کا عقیدہ اس کے بالکل برعکس ہے۔

الیاس۔ یہ غالباً وہ ہیں جن کا ذکر توریت کے بعض صحیفوں میں ایلیاہ نبی کے نام سے آیا ہے اور

ان کے خارق عادت بہت سے دیئے ہیں (اسلاطین وغیرہ) انگریزی تلفظ میں (ELIJAH)

اہل کتاب اپنے یہاں کے انبیاء کی میزوں کو جی بھر کر داغدار کر دیتے تھے قرآن مجید نے اگر اس لوگوں کی عصمت قائم کی

الصالحین یعنی صاحبیت میں کامل ترین بنی و صالح ترین۔

الکاملین فی الصلاح (بیضاوی)

وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَإِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٨٤﴾ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ

اور ہم نے ان (سب) کو رگزیدہ کیا اور ہم نے ان (سب) کو راہ راست کی ہدایت کی تھی ۱۲۹؎ یہ الشری (راہ)

يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۚ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا

ہدایت ہے، اس کی ہدایت وہ اپنے بندوں میں کر دیتا ہے جس کو وہ چاہے، اور اگر وہ شرک کرتے تو جو کچھ وہ کرتے

يَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اتَّيْنَهُمُ الْكِتَابُ وَالْحُكْمُ وَالنَّبُوءَةُ ۚ

ہے، سب ان سے اکابر تھے ۱۳۰؎ یہ تو وہ لوگ ہیں جنہیں ہم نے عطا کی تھی کتاب اور حکمت اور نبوت عطا کی تھی

۱۲۸؎ (انہیں نبوت سے سرفراز کر کے)

ظاہر ہے کہ ہر نبی اپنے زمانہ کے تمام غیر انبیاء سے افضل ہی ہوگا۔

والله اعلم بالصواب ان يقال المراد وكلاهما الانبياء يفضلون على كل من سواهم من العالمين (كبیر)

اسمعیلؑ حضرت ابراہیمؑ کے بڑے صاحبزادے حضرت ہاجرہ کے بطن سے ۲۰۰ ق م تا ۱۹۳ ق م

الیسع بن سلقط۔ توریت کے بعض صحیفوں میں ان کا ذکر بھی تفصیل سے آیا ہے حضرت ایساؑ کے

جانشین تھے انگریزی تلفظ میں (ELIJAH)

یونس بن متىؑ نبیوا (موجودہ نقشہ میں برص) کے پیر تھے ۸۱ ق م تا ۴۳ ق م

نوط بن مهران حضرت ابراہیمؑ کے بھتیجے تھے آپ کے شہروں کی بربادی کا اندازہ ۱۲۰ ق م کا کیا گیا ہے

۱۲۹؎ جتنے حضرات کا اوپر ذکر آچکا ہے سب انبیاء صادقین تھے الشری کے مقبول و برگزیدہ بندے ان کے

نسب عقاری و علی سے متعلق جتنی بھی روایا شائع ہوں اگرچہ وہ بائبل کے ذریعہ سے ہوں سب کی سب خورج و باطل ہیں

من ایائہم میں من تبعیضہ ہے "کچھ" کے معنی میں۔

من للتبعیض ای ہدیٰ بعض ایائہم و ذریاتہم (قرطبی)

واجتبیئہم و ہدیئہم ہم کی ضمیر انہیں انبیاء علیہم السلام کی جانب ہے۔

واجتبیئہم و ہدیئہم مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ اجنباء کا حاصل جذبہ ہے اور ہدایہ کا حاصل سکوک ہے۔

ومن ایائہم و ذریاتہم و اخوانہم میں حق تعالیٰ نے حضرات انبیاء کے آباء اور اولاد اور اخوان یعنی

اصول ذریعہ مولدینوں کا ذکر موقع شرف و مدح میں کیا ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرات انبیاء سے

ہر قسم کا رشتہ باعث شرف ہے۔

ذلك يدل على انه تعالى خص كل من تعلق بمحلاء الانبياء بنوع من الشرف والكرامة (كبیر)

۱۳۰؎ (اور ان کی بزرگ زادگی یا اور کوئی نسبت اضافی ذرا بھی کام نہ آئی)

یہدی بہ من ینشاء من عبادہ۔ یہ کی ضمیر ہدی اللہ کی طرف ہے، اور ہدی اللہ سے یہاں مراد تو سید معرفت الہی ہے

فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ۝۹۱

سورہ یوسف اس سے انکار کریں تو ہم نے اس کے (ماننے کے) لئے ایسے لوگ مقرر کر دیئے ہیں جو اس کے منکر

اولیٰک الذین ہدی اللہ فیہدہم اقتدرہ ۝ قُلْ لَا اسْئَلُکُمْ عَلَیْہِ اجْرًا

نہیں لیکن میں لوگوں میں جن کو اللہ نے ہدایت کی تھی میں بھی ان کے طریق پر چھپتا ہوں آپ کہہ دیجئے میرا سے اس پر کوئی معاوضہ نہیں

میرا ان کے لئے (المراد من ہذا الہدیٰ ہو معرفۃ التوحید و تنزیہ اللہ تعالیٰ عن الشریک (کبیر)
ولو اشركوا یعنی بالفرض یہ شرک کا تقادی یا علی میں مبتلا ہوتے ہوتے جیسا کہ بائبل کے مختلف محققوں میں ان کے
سردھوپ دیا گیا ہے۔

من عبادہ یہ بزرگ ترین بستیاں بھی محض بندہ ہی تھیں فوق البشر یا نیم خدا ان میں سے کوئی بھی نہ تھا۔
ولو اشركوا اس میں رد الگیا برہمیت اور سیدائشی معصومیت کا یعنی بزرگ ترین انسان بھی ایسا نہیں
ہوتا کہ اس سے کفر و معصیت کا امکان ہی سرے سے سلب ہو جائے۔

لحبط ما كانوا يعملون نبوت پر سرفراز و قائم رہنا کیا معنی ایسی صورت میں تو وہ معمولی درجہ کے مومن
بھی باقی نہیں رہ سکتے تھے لیکن قرآن جب ان کے محسن صانع و مہر دی و افضل عالم و مجتبیٰ و صاحب کتاب
و نبی ہونے کا اثبات اس شد و مد سے کر رہا ہے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ ان کے (معاذ اللہ) شرک سے متعلق جو
کہانیاں گڑھی گئی ہیں وہ سترتا سر باطل اور افتراء شدید ہیں۔

۱۳۱ یعنی گروہ صحابہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معاصر مومنین صادقین جو نہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت کے منکر ہیں نہ ان انبیاء سابقین کے۔

قيل هم اصحاب النبي صلعم وكل من آمن به (كشاف) قيل هم اهل المدينة وقيل هم المهاجرون والاصحاب
اولئك.... النبوة۔ ہم نے تو ان صاحبین و ابرار کو کتاب اور حکمت اور نبوت سے سرفراز کیا اور
بھی سبق پیشہ لوگ ان کے کمالات و فضائل سے انکار ہی کرتے رہے۔

فان يكفر بها ما کی ضمیر توحید کی طرف لی گئی ہے یا کتاب و حکم و نبوة کی جانب۔

والمراد فان يكفر بهذا التوحيد (کبیر) ای بهذا الثلاثة (بیضاوی) ای بالنبوة و ليعتمل

ان يكون الضمير عائدا على هذه الاشياء الثلاثة (ابن کثیر)

هؤلاء۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے منکرین و مکذبین۔

ان کفار عصورہ یا محمد (قرطبی) کفار قریش (کبیر) یعنی اہل مکہ قالہ ابن عباس

وسعيد بن المسيب والضمالة و قتادة والسدي وغير واحد (ابن کثیر)

بکفر میں ب زائد ہے تاکید کے لئے۔

والباء زائدة للتأكيد (قرطبی) وفي بكافرين تأكيد النفي (كشاف)

ان هو الاذكري للعلمين ﴿٩﴾ وما قدر الله حق قدره اذ قالوا ما

وہ (یعنی قرآن) تو بس ایک نصیحت ہے جہاں قانون کے لئے اور انھوں نے اللہ کو پس پیا اور اس کے سوا جانے والا تھا جبکہ حق تعالیٰ نے اسے ایک

انزل الله على بشير من شئ قل من انزل الكتاب الذي جاء به موسى

کہ خدا نے کسی بشار پر کوئی چیز نہیں اتاری ۳۲ آیت کہ وہ کتاب کس نے نازل کی تھی جسے لے کر موسیٰ آئے تھے

۳۲ آیت (خود انھیں کے نفع و صلت کے لئے)

اولئك بين انبياء سابقين

اقتدا میں ہضمیر کی نہ بھی جائے کہ اصل امر تو اقتدا ہے نہ وقت و وصل کی ہے۔

هؤلاء هم اصحابنا (جلالین) الهاء للوقت (بیضاوی)

فہم اہم اقتدا۔ ان حضرات کا وہ ہدی (طریق) کیا تھا جس پر چلنے کا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مل رہا ہے وہ ان کا

مرفوعہ و استقامت کا تھا ان سب کے بھی اپنے اپنے سامنے کر کے ہاتھوں سخت سخت مصائب اٹھائے تھے لیکن اس کے باوجود

اپنی جگہ پر ثابت قدم رہے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تیلہ قلب کے لئے ارشاد ہو رہا ہے کہ آپ کی راہ میں بھی ہیں

سب کچھ پیش آتا ہے سوا آپ بھی انھیں کی طرح ثابت قدم رہئے۔

المعنى اميركم صبروا (فطی) ای اقتدا بہم فی تحمل سفاهات الجحال فی هذا الباب (کبیر)

ہدی کے دوسرے معنی توحید و اصول دین کے بھی کئے گئے ہیں۔

والمراد بعد اہم طریقہم فی الایمان بالله وتوحيده واصول الدين دون الشرائع (کنات)

ای اقتدا بہم فی نفي الشرك واثبات التوحيد (کبیر)

لا استلکم علیہ اجرا علیہ میں ضمیر قرآن کی جانب ہے سنت انبیاء ایک یہ بھی ہے کہ وہ تبلیغ دین

کی کوئی فیس نہیں طلب کرتے یہ تو ان کا عین مشن (مقصد زندگی) ہی ہوتا ہے۔

وكان من جملة هداہم تلك طلب الاجر فی ایصال الدين وابلغ الشريعة (کبیر)

بعض فقہاء نے اس سے یا تنبہ کیا ہے کہ تعلیم قرآن اور روایت حدیث پر معاوضہ لینا درست نہیں۔

فيه دليل على ان اخذ الاجر على تعليم القرآن ودعوة المحدثين لا يحد (ہدایہ)

ان هو الاذكري قرآن مجید کو کوئی قصہ کہانی کی کتاب سائنس و فلسفہ کی اب تاریخ و جغرافیہ کی کتاب

ادب و محاضروہ کی کتاب نہ سمجھو یہ تو تمام تر ایک ہدایت نامہ ہے ایک نصیحت نامہ ہے ایک دستور العمل ہے۔

اذكري للعالمين ذکر خدا کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے انہیں قرآن پڑھانے کی ہدایت اور اس کے قانون کی ایک ملک

و قوم کے ساتھ مخصوص نہیں ساری عالم کے لئے ہیں۔ اور اس پہلو کو فخر المفسرین فخر رازی نے نظر انداز نہیں ہونے دیا ہے

بدل علی ما علی اللہ علیہ وسلم معونۃ الی کل اهل الدین لا الی قوم دون قوم (کبیر) استدلال بالآیۃ علی عمادینہ صلی

۳۳ آیت یہ کہنے والے کون تھے؟ روایتوں میں آتا ہے کہ کوئی یہودی تھا اور سیاق قرآنی خود بھی یہی کہہ رہا ہے

بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩٢﴾

وہ اس (کتاب) پر بھی ایمان لے آتے ہیں، اور وہ اپنی نماز کی حفاظت رکھنے والے ہیں۔

الذین یؤمنون بالآخرۃ (مؤمنین) جو اس علم (قرآن) کی خدمت سے حاصل ہوئی۔
مصدق الذی بین یدہ۔ دوسری صفت یہ بیان ہوئی کہ وہ اپنے سے سابق ہرچی اور ہر رسالت کی تصدیق کرتے ہیں۔

ولئن رآہم القری۔ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اہل یہاں محذوف ہے اور ام القریٰ سے مراد یہاں کے رہنے والے ہیں، اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اس سے اشارہ شہر مکہ کی جانب ہے۔

انفقوا علی ان ھنا معذوقا والنقدیر ولئن رآہم ام القریٰ واقفوا علی ان ام القریٰ ہی مملکت مدینہ
اب سوال صرف یہ رہ جاتا ہے کہ کیا یہ نام ام القریٰ جس کے لفظی معنی بستوں کے مرکز کے ہیں، پر اکیسوں نے بعض نے
کہا کہ اس لئے کہ ساری اقلیموں کی روحانی پرورش کا سامان یہیں ہوتا ہے بعض نے کہا کہ اس لئے کہ قدیم جغرافیہ کے لحاظ
سے یہ زمین کے عین وسط میں واقع تھا کسی نے کہا، اس لئے کہ اس وقت حجاز، خصوصاً اس کا یہ شہر دنیا کی تہذیبوں کا منہ تھا،
یعنی اس کے ایک بازو میں مصری، رومی، یونانی تہذیب تھی اور دوسرے بازو میں کلدانی، ایرانی اور ہندی تمدن کسی نے
کہا کہ اس لئے کہ آج بھی دنیا کے تین بڑے براعظموں ایشیا، افریقہ، یورپ کا سر راہ عین ساحل حجاز سے چھوٹتا ہے
ہو سکتا ہے کہ یہ سب سبب بآب صحیح ہوں۔ اور کیا عجیب ہے کہ آگے چل کر کبھی کبھی ثابت ہو جائے کہ حجاز کی آج بھا
ہیشہ سے اتنی گرم و خشک نہ تھی، بلکہ کسی بہت ہی قدیم زمانہ میں معتدل یا سرد رہ چکی ہے اور اس وقت یہی تہذیب
و تمدن کا مرکز تھی اور ساری دنیا کی تہذیبیں یہیں سے نکلی اور پھوٹی ہیں لفظ ام القریٰ کا پورا اعجاز اس وقت کھلے گا
وقن حولہا جب کہ معظمہ نایب زمین یا مرکز بلاد قرار پایا، تو اس کے ہر طرف آبادی جہاں تک بھی
پھیلی ہوگی، سب میں ہونا ہی کے تحت میں آئے گی۔

یعنی جمیع الافاق (قرطبی) اہل الشرق والغرب (مداریہ۔ بیضاوی) یتناول جمیع البلاد والقری المحیطہ بہا
فیدخل شہ جمیع بلاد العالم (کبیر) من اہل اللد والوہب والمشارق والمغرب لعمریٰ بعثتہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (روح)
لہ یعنی اعتقاد صحیح کے ساتھ ساتھ عمل صحیح میں بھی پختہ و مستقیم ہو جاتے ہیں صلوٰۃ یہاں بطور حلقہ عبادات کے
قائم مقام کے ہے۔

تحقیقین نے کہا ہے کہ آیت سے صلوٰۃ کی انتہائی اہمیت و اشرافیت ظاہر ہوتی ہے کہ اسے گویا ایمان
کے ہم رتبہ قرار دے دیا گیا ہے۔

المقصود منہ التنبیہ علی ان الصلاۃ اشرف العبادات بعد الایمان باللہ واعظمہا حظراً الاثر
انہ لم یقع اسم الایمان علی شیء من العبادات الظاہرۃ الا علی الصلاۃ (کبیر)

والذین یؤمنون بالآخرۃ یؤمنون بہ۔ بہ کی ضمیر قرآن مجید کی جانب ہے مطلب یہ تھا کہ جو
لوگ خوف آخرت رکھتے ہیں وہ مواخذۃ اخروی کے ڈر سے پوری ذمہ داری اور انتہا کے ساتھ حق کی کمانش و طلب

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ

اور اس سے بڑھ کر ظالم کون ہے جو شر پھوٹ بہت گمراہی یا کہنے لگے کہ میرے اوپر وحی آئی ہے درحقیقہ اس پر کچھ بھی

إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلَ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ

وحی نہیں کی گئی ہے اور (اس سے بڑھ کر ظالم کون ہوگا) جو کہے کہ جیسا (کلام) خدا نے نازل کیا ہے میں بھی (ایسا ہی) نازل کروں گا

میں سہتے ہیں اور اس لئے قرآن کی بھی صداقت و حقانیت کے قائل ہو جاتے ہیں۔

وله ان اصل الدين خوف العاقبة فمن خافها لم يزل به المومنين اكتاب الله في يومئذ

باتحرة هو الذي يؤمن بالوعد والوعيد والثواب والعقاب ومن كان كذلك فانه يعظم رغبته في

تحصيل الثواب ورهبته من حلول العقاب ويبالغ في النظر والتأمل في دلائل التوحيد والنبوة

فصل في العلم والاعمال (کبیر)

۱۳۷ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معاصرین میں نزول وحی کے طویل عرصہ کے زمانہ میں بعض ایسے

بدبخت بھی تھے جنہوں نے یہ کہنا شروع کر دیا تھا کہ ایسا کلام تو ہم بھی نازل کر سکتے ہیں حدیث و سیر کی کتابوں میں

ان کے نام نصر بن حارث اور عبداللہ بن سعد بن ابی سرح منقول ہیں۔

الموارد عند الله بن ابی السرح الذي كان يكتب الوحي لرسول الله صلعم ثم ارتد وبحث

بالمستأمنين (قرطبی) عن عكرمة ان هذا الآية نزلت في المنصرين الحارث (قرطبی)

عبداللہ بن سعد بن ابی سرح وہی ہیں جو حضرت عثمان کے رضاعی بھائی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

کاتب وحی تھے کتابت وحی میں سلسلہ میں مرتد ہو کر مشرکوں سے جا ملے ایک مدت تک مرتد و فلاح الہم رہنے کے بعد فتح مکہ کے

دن اپنے واجب قتل ہونے کی خبر سن کر روپوش ہو گئے پھر حضرت عثمان کی سفارش کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں

حاضر ہوئے اور اس وقت پھر غنیمت مسلمان ہو گئے پھر بڑے بڑے کارنامہ ان کے ہاتھ سے انجام پائے ان میں سے فتح مصر

و تخییر نبیہ (دو درجہ حبشہ) ہیں وفات اپنی حسب عا عین نماز میں فجر کا سلام پھرتے ہوئے پائی رضی اللہ عنہ۔

افتتری علی الله کذباً شلاً کوئی اسی کا قائل ہو جائے کہ خدا بندہ کی کبھی کوئی مخاطبہ و مکالمہ کرتا ہی نہیں

قال اوحی الی ولم یوح الیه شیء اس کے تحت میں تمام جھوٹے مدعیان نبوت آگئے۔

مشرک تھانوی نے فرمایا کوئی شخص کوئی کتاب تراشے یا کسی وارد یا الہام کا ذب کا دعویٰ کرے یا اپنے اوہام و خیالات

کو فیض غیبی کہے وہ بھی اسی ضمن میں آ جاتا ہے۔

بعض فقہاء و مفسرین نے کہا ہے کہ جو فقہ و سنن اور آثار سلف سے اپنے کو مستغنی سمجھ کر خود راہی اختیار کرتا

اور کہتا ہے کہ میری رائے فلاں مشائخ میں یہ ہے اور عام احکام عوام کے لئے ہیں مجھ جیسے خواص کے لئے نہیں

وہ بھی اسی وعید کے تحت میں آ جاتا ہے۔

ومن هذا الخط من اعرض عن الفقه السنن وما كان عليه السلف من السنن فيقول دفع

وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ

کا شہاب اُس وقت دیکھیں جب (یہ) ظالم موت کی سختیوں میں ہوں گے، اور فرشتے اپنے ہاتھ (ان کی طرف)

أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَىٰ

بڑھا رہے ہوں کہ اپنی جانیں (جلد) نکالو شک ۱۳۸ آج تمہیں عذاب کا عذاب ملے گا، پس اسکے کہ تم اللہ پر جھوٹ اور اللہ

اللَّهُ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿۱۳۹﴾ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادًا

کے ذمہ ناحق باتیں جوڑا کرتے تھے، اور تم اللہ کی نشانیوں کے مقابلہ میں تکبر کیا کرتے تھے ۱۳۹ اور اب تو تم ہماری پاس

كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْكُمُ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ

تہا تھا آئے جیسا کہ ہم نے تمہیں اول بار پیدا کیا تھا، اور اپنے پیچھے چھوڑ آئے جو کچھ ہم نے تم کو دیا تھا۔

فی خاطری کذا والخیفی قلبی بکذا (قرطبی)

۱۳۸ (جنہیں ہر سو طرح بچاتے پھرتے ہو)

یہ کافر مٹانے کے احوال موت کا بیان ہو رہا ہے۔

اذا الظالمون۔ ظالم سے مراد اس یاق میں ہر قسم کے کافر ہیں خصوصاً ان تینوں اقوال میں سے جو یہاں نقل ہوئے کسی کے بھی قائل۔

المواد بالظالمین ما يشمل الانواع الثلاثة من الافتراء (روح)

الملئكة مراد ہے فرشتوں کی جنس، یا ملک الموت کے آعوان وانصار۔

اخرجوا انفسکم۔ یہ بطور امر نہیں، یہ طور زبرد و تعریض ہے، کافروں کی شدائد نزع کو اور برہانے کے لئے درہ ظاہر ہے کہ جان تو فرشتے نکال رہے ہوں گے اپنی جان خود نکالنا انسان کا کام نہیں۔

لیس بامر بل هو وعید و تقریب کقول المائل امض الان لتری ما یجمل بک (کبیر)

آیت سے یہ بھی صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ انسان کی جان یا روح اس کے جسم سے الگ یا مغائر ایک چیز ہے۔

هذا یبدل علی ان النفس معائمة للجسد (کبیر)

آیت یہ بھی نکل رہا ہے کہ اس کے برعکس مومن مطیع کی روح کمال نشاط و شادمانی کے ساتھ جسم سے باہر آئے گی۔

اخرجوا روحکم کرہا لان نفس المؤمن تنشط للقاء ربہ (معالم)

۱۳۹ (اور اپنی عقل و رائے کو خدائی قانون کے مقابلہ میں پیش کرتے رہتے تھے)

عذاب الہون۔ اور چند مقامات کی طرح یہاں بھی تصریح سے بیان کر دیا کہ آخرت کے اس عذاب

میں جسمانی آزار و سختیوں کے ساتھ توہین و رسوائی کا جز بھی پوری طرح شامل ہوگا۔ دنیا کے استکبار کا

وَمَا نَزَّلْنَاهُ مَعَكَ شَفَعَاكُمْ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ

۱۳۰) إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ

يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ

۱۳۱) وَلَمْ يَنْفَعِكُمْ مَا عٰبَدْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ (قرطبي) اِنَّ مَنفَرَدِيْنَ عَنِ الْاَعْوَابِ

وَلَمْ يَنْفَعِكُمْ مَا عٰبَدْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ (قرطبي) اِنَّ مَنفَرَدِيْنَ عَنِ الْاَعْوَابِ

وَلَمْ يَنْفَعِكُمْ مَا عٰبَدْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ (قرطبي) اِنَّ مَنفَرَدِيْنَ عَنِ الْاَعْوَابِ

وَلَمْ يَنْفَعِكُمْ مَا عٰبَدْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ (قرطبي) اِنَّ مَنفَرَدِيْنَ عَنِ الْاَعْوَابِ

وَلَمْ يَنْفَعِكُمْ مَا عٰبَدْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ (قرطبي) اِنَّ مَنفَرَدِيْنَ عَنِ الْاَعْوَابِ

وَلَمْ يَنْفَعِكُمْ مَا عٰبَدْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ (قرطبي) اِنَّ مَنفَرَدِيْنَ عَنِ الْاَعْوَابِ

وَلَمْ يَنْفَعِكُمْ مَا عٰبَدْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ (قرطبي) اِنَّ مَنفَرَدِيْنَ عَنِ الْاَعْوَابِ

وَلَمْ يَنْفَعِكُمْ مَا عٰبَدْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ (قرطبي) اِنَّ مَنفَرَدِيْنَ عَنِ الْاَعْوَابِ

وَلَمْ يَنْفَعِكُمْ مَا عٰبَدْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ (قرطبي) اِنَّ مَنفَرَدِيْنَ عَنِ الْاَعْوَابِ

فَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ۝ وَ جَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ۝

وہ صبح کا برآمد کرنے والا ہے اور اسی نے رات کو راحت کی چیز بنائی، اور سورج اور چاند کو حساب رکھا ہے، پھر یہاں

ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٩٦﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا

ہو اپنے بڑے غلبہ والے کا بڑے علم والے کا مسئلہ وہ دہی تو ہے جس نے تمہارے لئے ستارے بنائے تاکہ تم ان کے ذریعے

بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٩٧﴾

حکمی اور نری کی تاریکیوں میں راہ پاؤں تاکہ ہم نے دلائل کھول کر بیان کر دیئے ہیں ان لوگوں کے لئے جو خبر رکھتے ہیں مسئلہ

انہوں سے مٹی یا لطف سے انسان، جاندار سے بے جان کو نکالنے کی مثال جیسے مرغی سے انڈا یا انسان سے لطف۔ اور مثال عالم نباتات کی آچکی، یہ ذکر حیوانات و حیوانات کا مورد ہے۔

۱۳۲۔ یہ سارا عظیم نشان کارخانہ حیات، یہ نظام ارضی و نظام فلکی یوں ہی اکٹلا پھیل رہا ہے

اس کے قانون کے مطابق اور اس کے ضابطہ کے ماتحت چل رہا ہے، جو العزیز ہے، ہر غالب پر غالب، ہر قادر پر قادر

ہے جس کی راہ ہر کاوش سے خالی ہے اور جو ساتھ ہی العلیم بھی ہے جس کی ہر جنبش تخلیقی و کمونی ہے انتہا حکمتوں

اور صلوٰتوں سے لبریز رہتی ہے اور جو ہر علم و حکمت کا مبداء بھی ہے اور ہستی بھی۔

والعزیز اسرارہ الی کمال قدرتہ والعظیم اسرارہ الی کمال علمہ (کبیر)

فَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ۝ وہ پردہ شب سے صبح کا برآمد کرنے والا ہے تقدیر کلام یوں ہے، ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ فَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ۝

پہلی آیت میں ذکر نظام ارضی کا تھا، اب ذکر نظام فلکی کا ہے۔

جعل حُسْبَانًا رات کی سکون کی کیفیت، سورج اور چاند کی نئی نئی گردش اس کی شرح رفتار

و مقدار یہ سب سی قادر مطلق و حکیم برحق کے دست قدرت میں ہیں جو ہر شعبہ موجودات کا اکبر و حاکم و ناظم ہے

اس کے حضور میں سورج دیتا اور کسی چندراں اور کسی رات کی دیوی کا وجود فرض کرنا خوفات کی انتہا ہے۔

حُسْبَانًا یعنی مصالح خلق کے بالکل متناسب، ایسے حساب کے مطابق جس میں نہ کمی کا احتمال ہے

نہ زیادتی کا اعلیٰ سے اعلیٰ سائنسی قانونوں، ضابطوں کے ماتحت۔

اسی حساب سے مخلوق بہ مصالح العباد (قوی) اسی جعل اللہ سیر الشمس والقمر بحساب لا یبذل ولا یتعسف (قوی)

ذَلِكْ یعنی یہ اجرام سماوی کی یہ جگہ بند اور ان کی تسخیر

اشارۃ الی جعلہما کذلک (روح)

۱۳۳۔ دلائل اپنی توحید اور قدرت اور حکمت کے۔

جعل البحر یہاں یہ بتایا ہے کہ تارے تو خود ہی انسان کے نفع کی غرض سے اس کی خدمت

کے لئے بنائے گئے ہیں، اللہ ان کی پرستش میں لگ جانا اور خادموں کو مخدوم سمجھ لینا جہل و حق کی انتہا ہے۔

وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ ۚ

اور وہ وہی ہے جس نے تم (انسانوں) کو پیدا کیا ایک ہی شخص سے پھر ایک جگہ زیادہ رہنے کی لاکھنی اور ایک جگہ

قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَةَ لِقَوْمٍ يُفْقَهُونَ ۝۹۸ وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۚ

جس نے کاہلے لکھنے کے دلائل خوب لکھ کر بیان کر دیئے ہیں تو کئے جو کچھ رکھتے ہیں اور وہ وہی تو ہے جس نے آسمان سے پانی امارا

جعل یہاں خلق کے معنی میں ہے۔

جعل صواب معنی خلق (قرطبی)

لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ یعنی ان شواہد و دلائل سے نفع وہی اٹھائیں گے جو علم و خبر رکھتے ہیں۔

فهم لا فهم المستفوعون بہا (قرطبی)

يعلمون میں علم سے مراد یا تو عقل ہے اور یا فکر و استدلال۔

المراد بالعلم هنا العقل (کبیر) المراد من قوله لقوم يعلمون لقوم يتفكرون وينبأ علمون

ويتدلون بالمحسوس على المعقول وينتقلون من الشاهد الى الغائب (کبیر)

۹۸ دلائل اپنی توحید و معیت و حکمت کے۔

أنشأکم خطاب عام نسل انسانی سے ہے۔

من نفس واحدة یعنی حضرت آدم سے۔

یہاں وحدت انسانی کو یہ طور ایک حقیقت کے بیان کیلئے اور اس مسئلہ کو صاف کر دیا ہے کہ سب

نوع انسانی کا مورث اعلیٰ ایک ہی ہوا ہے کئی نہیں ہوئے ہیں، جیسا کہ بعض ناقص فلسفیوں اور بعض باطل مذہب والوں نے خیال کیا ہے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو تفسیر نگر نری۔

اس ایک اصل کو مان لینے سے انسانیت جو آج "مذہب و غیر مذہب" کالی اور گوری صاحب اور

"نیٹو" "برہمن" اور "شودر" "مشرقی" اور "مغربی" اور خدا جانے کتنی اور ٹکڑیوں میں بٹی ہوئی ہے پھر ایک

بنی آدم کی وحدت میں تبدیل ہو سکتی ہے؟ اور دنیا کے کتنے جھگڑے اور خرخشے مٹ سکتے ہیں۔

مستقر و مستودع۔ دونوں میں فرق یہ کیا گیا ہے کہ مستودع بہت سریع الزوال کو کہتے ہیں اور

مستقر اتنا زود فنا نہیں۔

الفرق بین المستقر والمستودع ان المستقر اقرب الى الثبات من المستودع (کبیر)

مستقر کی کئی تفسیریں منقول ہیں لیکن اکثر نے اس سے مراد رحم مادر لی ہے اکثر تابعین بلکہ بعض

صحابہ بھی اسی طرف گئے ہیں۔

والکثر اهل التفسير يقولون المستقر ما كان في الرحم (قرطبی) عن ابن مسعود وابن عباس

والی عبد الرحمن السلمي وقیس بن الحارث ومجاهد وعطاء وابراہیم النخعی والضمخ

فَاَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُحْرُهُ مِنْهُ حَبًا مَثَرًا كَبَا

مرنے اس کے ذریعے ہے جس کی روئید کو کھارہے پھر اسے اس کے سر شاخ نکال کر ہم اس کو پڑے چڑھے دالنے چاہے

وَمِنْ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِنْ اَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونِ

یہ درجہ کے درخت ہیں ان کے گھونکے خوشے دیکھتے ہیں نیچے کو شکے ہوئے اور (ہم نے) باغ انکو اور زیتون اور انار کے

وَالزَّيْتَانِ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ ۚ اَنْظُرُوا اِلَى ثَمَرِهِ اِذَا اَثْمَرٌ ۚ وَيَنْبَغِي

ایہ آگے / باہم تشابہ اور غیر تشابہ ۱۴۴۶ اس کے پھل کو دیکھو جب وہ پھلتا ہے اور اس کے پکے کو (دیکھو)

وَمَادَةٌ فَالْسَدَىٰ وَعَطَاءُ الْخُرَّاسَانِ وَغَيْرُهُمْ اِیٰی فِي الْاَصْحَامِ (ابن کثیر)

منسودع کی بھی کئی تفسیریں منقول ہیں لیکن اکثر نے مراد پشت پر دی ہے اور پرستش کے سلسلہ میں جن جن بعین و صحابہ کے نام درج ہوئے انھیں نے منسودع کی شرح یہی کی ہے۔

المنسودع ما كان في الصلب ووالا سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وقاله التميمي (قوله) قالوا

الکبر هم اى في الاصناف (ابن کثیر)

لغوم يفتقرون۔ ابھی اوپر کی آیت میں لغوم بعلوم آچکا ہے اہل تحقیق نے کہا ہے کہ اس آیت میں دلالت واضح و صریح تھی اس لئے بعلوم کافی تھا یہاں دلالت خفی و دقیق ہے اس لئے یفتقرون لایا گیا۔

انما قيل بعلوم ثم ويفتقرون هنالك الدلالة ثم اظهر وهنا ادق (مدارك)

۱۴۴۵ پانی ایک ہی ہوتا ہے لیکن نباتات اس سے کیسی رنگارنگ اور کتنی مختلف قسموں کی پیدا ہوتی ہیں۔

یہاں یہ بتایا ہے کہ سارے قوانین طبعی بس ایک ہی قادر مطلق / حکیم مطلق ذات کے مقرر کئے ہوئے ہیں، ہمارے اس کے یا زراعت کے کسی دیوی دیوتا کا خیال کرنا ہی حق و نادانی ہے۔

من السماء کا اطلاق ہر اس چیز پر ہوتا ہے جو آسمان کی سمت سے نازل ہو، سماء عربی میں صحاب (باران) کے بلکہ ہر اوپر والی چیز کے بھی مراد ہے۔

المراد من السماء انزال المطر من جانب السماء (کیوں) سمی الله تعالى السحاب السماء لان

العرب تسمی کل ما فوق السحاب سماء (کیوں) الكلام على تقدير مضاف اى من جانب السماء (روح)

نباتات کل شئی۔ سے مراد ہے نباتات کی ہر قسم۔

اى كل صنف من النباتات (قوله) اى كل صنف من اصناف النباتات (روح)

۱۴۴۶ (صورت، شکل، رنگ، مزہ، وزن وغیرہ کے اعتبار سے)

پرساری مثالیں ایسی ہیں جو قرآن مجید کے مخاطبین اولین یعنی عرب کے لئے آسانی سے قابل فہم تھیں۔

جنت من اعیاب تقدیر کلام یوں ہے و اخرجنا جنت من اعیاب۔

ان فی ذلک لآیت لقوم یتؤمنون ۹۹) وجعلوا لله شرکاء الجن وحلفہ

یہ کہ ان سب میں دلائل ہیں ان لوگوں کے لئے جو ایمان کی طلب کرتے ہیں ۱۴۳ اور ان لوگوں کے لئے اللہ کا شریک بننا تو زار و دیدار

وخرقوا له ینین وبتت بغیر علم مسجنہ وتعلی عما یصفون ۱۰۰

دہن کا ایک سخی بھر دیا گیا اور لوگوں کے اس لئے بیٹے اور بیٹیاں محض بے زہر شراب کی ہیں ایک حدیث ہے وہ اس کو کچھ داس کے باب میں لیا کرتے ہیں

۱۴۴ (اور مصنوعات کی صناعتی سے صنائع کے کمال پر استدلال کرنا چاہتے ہیں)

انظروالی شمر اذا التمر وینعه پھل کا نفس پیدا ہوتا ہی اپنی خام حالت میں کیسے کیسے جکھا:

اور باریک کیا دی اور طبعی لئیرات کا نتیجہ ہوتا ہے اور چہ جائیکہ پھل کی خام حالت سے پختگی میں تسلسل جس میں رنگ

مزدخو جسامت ہر چیز کیلئے کیا ہو جاتا اور کہاں سے کہاں پہنچ مالتی ہیں۔

انظروا سے مراد رادوی میں نظر ڈال لیتا نہیں، فکر و عبرت کی نظر سے دیکھنا ہے۔

او نظروا اعتبار لا نظرا البصار المجرد عن التفكير (قرطبی) ای انظروا الی حال فحجہ نظرا اعتبار

واستدلال علی قدرۃ مقدرة ومدبر وناقلة من حال الی حال (مدارح)

انظروا الی الخ مخلوقات کی طرت بار بار لوجہ والتفات نظر کرنے کا جو یہ حکم قرآن مجید میں بار بار مل رہا ہے

اس پر تحقیق لکھا ہے کہ خلق پر نظر جبکہ ملحق ہو مذہب نہیں بلکہ اگر مقصود میں اس کی احتیاج ہو تب تو مطلوب ہی ہے۔

لآیات آیات یہاں دلائل کے معنی میں ہے دلائل الشکر کے کمال قدرت پر۔

ای دلالت علی کمال قدرۃ خالق هذه الاشياء وحکمتہ ورحمتہ (ابن کثیر)

لقوم یؤمنون سے مراد وہ لوگ ہیں جو ایمان کی تلاش و طلب کرتے ہیں تحقیق کی فکر میں لگے ہوئے ہوں۔

ای یطلبون الايمان بالله تعالى (ردح)

۱۴۸ کہیں لوگوں کا ذکر ہے مشرکین کے یقیناً مراد ہیں باقی دوسری جاہلی قومیں بھی مراد ہو سکتی ہیں جو انہیں عقائد کی ہول

الجن جنات جو ناری مخلوق ہیں جو خاکی مخلوق انسان سے قبل اس پر وہ گیتی پر وجود میں آچکے تھے

عموماً عادیۃ یہ انسان کے لئے غیر مرئی رہتے ہیں البتہ انہیں کی صفت کا مخلوق ہے۔

وجعلوا لله شرکاء الجن تقدیر کلام یوں سمجھی گئی ہے وجعلوا لله الجن شرکاء۔

معنا جعلوا الجن شرکاء لله (کبیر)

وخلقهم حالانکہ اسی الشرنے ان شرکوں کو پیدا کیا ہے نہ کہ جنات نے ابن مسعود کی قرأت و هو خلقهم نے اسے اور صاف کر دیا ہے۔

والمنی وقد علموا ان الله خالقهم دون الجن (مضاوی)

مطلب یہ ہے کہ ان شرکوں کو خود تسلیم ہے کہ ہمارا خالق محض اللہ ہے اس پر بھی کیسی کجی رائی ہے کہ

یہ لوگ عبودیت میں جنات کو بھی شریک سمجھ رہے ہیں۔

بَدِيعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مَاۤیْ یَّکُوْنُ لَہٗ وَلَدٌ وَلَمْ یَکُنْ لَہٗ صَاحِبَۃٌ ۚ

تو جسے آسمانوں اور زمین کا، اس کے اولاد کہاں سے ہو سکتی ہے؟ درانحالیکہ اس کے بیوی ہی نہیں اور اسی نے ہر چیز

وَخَلَقَ کُلَّ شَیْءٍ ۚ وَہُوَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ ۝۱۰۱ ذٰلِکُمْ اللّٰہُ رَبُّکُمْ ۚ لَاۤ اِلٰہَ

کو پیدا کیا ہے، اور وہی ہر چیز کو خوب جانتا ہے ۱۰۱ لے یہ ہے اللہ تمہارا پروردگار کوئی خدا

اِلَّا ہُوَ ۚ خَالِقُ کُلِّ شَیْءٍ ۚ قَاعِبُدُوْہٗ ۚ وَہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ وَکِیْلٌ ۝۱۰۲

نہیں بجز اس کے ہر چیز کا پیدا کرنے والا پس اسی کی عبادت کرو، اور وہی ہر چیز کا کارساز ہے

ہم کی ضمیر اگر جن کی جانب کی جائے تو معنی یہ ہوں گے کہ اسی خدا نے ان کو بھی پیدا کیا ہے پس

جہات مخلوق ہو کر معبود اور شریک خدائی کیونکر ہو گئے؟

یعنی وہو خلق الجن (معاشر)

خرفوالہ بنین وبنات خدا کا صاحب اولاد ہونا، اپنے کو دیوتاؤں کی اولاد سمجھنا، یہ من مشرک

توموں میں بہت زیادہ عام اور مشرک رہا ہے ہندوستان کے برہمنوں اور پتھریوں کا اپنے کو سورج منسی اور

چند منسی کہلاتا، یا اپنے کو سورج دیتی اور چندراں دیوتا کی اولاد قرار دینا، یونانی مشرقاء کا اپنے کو خدا زادہ یا دیوتا

زادہ شہور کرنا، یہ سب اسی مشرکانہ وگستاخانہ ذہنیت کے کرشمے ہیں۔ خود سمجھوں کا عقیدہ ابنیت الہی

(حضرت مسیح کے متعلق) بھی اسی اصل کی ایک فرع ہے۔

بغیر علم یعنی ان خرافاتی عقائد پر اپنی شرک نہ کوئی عقلی دلیل رکھتے ہیں نہ نقلی۔

سبحنہ وتعالی عما یصفون مشرکوں نے کیسے کیسے بہتان اس پر نگار کئے ہیں اس کی ذات

والاصفات ہر لائق انتساب سے بالاتر ہے۔

قوله سبحانہ تنزیہ اللہ عن کل ما لایلیق بہ (کبیر) والمقصود ہنا تنزیہ اللہ تعالیٰ عن ہذا

الاقوال الفاسدۃ (کبیر)

سبحنہ اور تعالیٰ مقصود دونوں سے اگرچہ اثبات تنزیہ ہی ہے، لیکن سبحانہ کا تعلق مخلوق

کا زبان سے تسبیح پڑھنے یا اثبات تنزیہ سے ہے بخلاف اس کہ تعالیٰ سے اشارہ الشرکی ذاتی صفت

تقدس و تعالیٰ کی طرف نکل رہا ہے عام اس سے کہ مخلوق تسبیح کرے یا نہ کرے۔

فالمراد بقوله سبحانہ ان هذا القائل یسبحہ ویذمہ عما لایلیق بہ والمراد بقوله وتعالیٰ

کونہ فی ذاته متعالیامتہذسا عن ہذا الصفات سواء سمعہ مع الوبیحة فاشیع یرجع ال اقوال

المستجبین والتعالی یرجع ال صفته الذاتیۃ التي حصلت لہ لذاتہ لا لغيرہ۔ (کبیر)

۱۰۲ لے ہر شے سے اس کا رشتہ خالقیت اور عالمیت کا ہے وہ چھوٹی بڑی ہر شے کا خالق اور ہر شے کا

لَا تَذَرُكَ الْآبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٥٠﴾ قَدْ جَاءَكُمْ

سے نکالیں نہیں گھیر سکتیں اور وہ نگاہوں کو گھیرے ہوئے ہے اور وہ بڑا باریک بین ہے بڑا خبریں والا

بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ ۚ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ ۚ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا ۚ

تو ہے پاس روشن دلائل تمہارے پروردگار کے پاس سے پہنچ چکے ہیں جو کوئی بصارت کا گامہ اپنے ہی اور جو کوئی اندھ

علم کل رکھتا ہے اس سے کوئی رشتہ دنیوی اور مادی عزیز داریوں پر قیاس کر کے جوڑنا تمام تر اپنی سفاہت کا

ثبوت دیتا ہے اس کی تنزیہ بھی کامل ہے اور اس کی صفت علم و صفت خلق سب کامل ہیں۔

بَدِيعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ اَسْمٰنٌ اَوْ رِزْمٌ سَبَّ اَسْمٰی كِی مَخْلُوْقٌ هِیْ اَنْهٰ كُوْلُ اَكَاَشٍ دِیْوَا هِیْ

نہ کوئی دھرتیاں بدیع یعنی محض ترتیب و ترکیب دے دیتے والا نہیں بلکہ عدم محض سے ہست کرنے والا

بدیع پر عایشہ سورہ بقرہ میں گزر چکا ہے پہلے آیت ۱۱۱

الْاِبْدَاعِ عِبَادَةِ عَنْ نَكْوِيْنِ الشَّيْءِ مِنْ غَيْرِ مَبْدُوءٍ مِّثَال (کبیر)

انی.... صاحبہ بشرکین پر حجت قائم کی ہے کہ تم جب خدا کے صاحب اولاد ہونے کے قائل ہو تو لازمی

طور پر پہلے اس کے صاحب زوج ہونے کے قائل ہوئے ہو اس کی کاشتوت لاؤ کیسی خوبات اس کے لئے منہ سے نکال رہے ہو

ولم تکن له صاحبة اس میں تردید آگئی ہند مصر کلدر انیر لوان اور رومہ کی قدیم مشرک قوموں

کی جنہوں نے اپنے ہر اولہ تاکے ساتھ ایک ایک یا کئی بیویاں بھی فرجن کی ہیں۔

۱۵۰ سورہ شہر بعدیت اس کے سوا کسی سے بھی جوڑنا درست نہیں۔

آیت میں حق تعالیٰ کی تو ذات و صفات کی یکتائی کا اثبات ہے وہ اپنی ذات سے منفرد ہے اور خالق

و کار ساز بھی ہر شے کا وہی ایک ہے۔

۱۵۱ وہ مشرکوں کے دیوتاؤں کی طرح ناقص القوی نہیں اس کا علم ہر کتبہ و جزئیہ کو محیط ہے۔

لا... یدرک الابصار یعنی وہ کسی کے بھی جو اس ظاہری کی گرفت میں اس دنیا میں نہیں آسکتا اور انحالیکہ اس کی

گرفت علمی میں سب ہی ہیں ادراک کا طرہ و تحدید کے معنی میں ہے اور آیت مقصود حق تعالیٰ کی تنزیہیہ حدیث سے ہے۔

بہی بھانہ انہ منزہ عن سمات المحدثات و هذا الادراك بمعنى الاحاطة والتخديد (قرطبی)

قال النجاج ای لا یلیح کنہ حقیقہ (قرطبی) قال ابن عباس لا تدركه الابصار فی الدنیا ویراہ المؤمنون فی

الآخرة (قرطبی) اعلم ان الادراك غیر الرویة لان الادراك هو الوقوف علی کنہ الشیء والاحاطة به (معالم)

لا تدركه الابصار الفاظ پر یہ ختم کی گیا ہے کہ جب انسانی آنکھیں حق تعالیٰ کی دید کی نہیں سکتیں تو

پھر جنت میں اس کی رؤیت یومنین کو کیسے ہوگی؟ نیز سراج میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیسے ہوئی تھی؟

وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيظٍ ۝۱۴ وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ دَرَسَتْ

رہے اس پر (دوبار) یہ ہے گا، اور میں کوئی تمہارے اور پھر ان کو نہیں، اور اسی طرح ہم لوگوں کو خوب پھر کرتا کرتے

وَأَنبِئَنَّهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝۱۵ إِنَّمَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ،

ابن عربیہ کا فرمایا کہ یہ آیت ہے، اور تاکہ ہم اس (قرآن) کو خوب کھول دیں ان لوگوں کے جو علم رکھتے ہیں یہ سب کچھ ہے

عالم ناسوت میں نفی دیدار سے جنت کے دیدار کو تعلق ہی کیا؟ — علی ہذا واقعہ معراج میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت حق کا تعلق ہی ان تو لائے ناسوتی سے بالکل نہیں وہ واقعہ تو خود ہی عالم آخرت کا ہے جس کا تجربہ و شاہدہ بطور مجزوف کے رسول کو اسی دنیا میں کرادیا گیا۔

ابو اسحق کے حوالہ سے نقل ہوا ہے کہ آیت میں جس حقیقت کا اعلان ہے اس سے یہ بات بھی نکل آتی کہ خلق کو بصارت کی حقیقت و ماہیت کا علم بالکل نہیں اور نہ اس کا کہ اسے جسم کے دوسرے اعضاء کے بجائے صرف آنکھوں ہی سے کیوں دکھائی دیتا ہے اور خلق کو جب خلق ہی کی کثرت و ماہیت کا ادراک نہیں ہو سکتا تو پھر اللہ تعالیٰ کی لطیف و خیر ہے اس کا ادراک وہ کیونکر کر سکتی ہے۔

قال ابو اسحق اعلم ان الله اى انه يدر لك الابصار وفي هذا الاعلام دليل ان خلقه لا يدركون الابصار اى لا يعرفون كيف حقيقة البصر وما الشئ الذى به صار الانسان يبصر من عينيه دون ان يبصر من غيرهما من سائر اعضائه فاعلم ان خلقا من خلقه لا يدرك الابصار المخلوقون كنهه ولا يحيطون بعلمه فكيف به تعالى والابصار لا تحيط به وهو اللطيف الخبير (سان)

لا تدركه الابصار محقق تھا توئی نے فرمایا کہ بصر سے مراد اگر بصارت ہے تو نفی رؤیت اسی دنیا کے ساتھ محدود ہے گئی اور اگر بصارت و بصیرت دونوں مراد ہیں تو نفی ادراک کے معنی نفی ادراک بالکثرت کے کئے جائیں گے۔ ۱۵۲ (کہ میرے اوپر تمہارے عقائد و اعمال کی ذمہ داری آتی ہو)

یہ خطاب پیغمبر کو ہے کہ آپ لوں کہہ دیجئے۔
بصائر من ربکم قرآن کے دلائل 'رسول کے معجزات' سب بصائر کے تحت میں داخل ہیں۔

ان آیات وبراہین مبصریہا وینتدل (قرطبی) یعنی بالبصيرة المحجة البينة الظاهرة (قرطبی)
البصائر البينات والمجج التي اشتمل عليها القراء وما جاء به الرسول (ابن کثیر)
فمن البصر یعنی دلائل سے توجہ تک پہنچ جائے گا۔

وما انا علیکم بخفیظ مرشد تھا توئی نے فرمایا کہ اس سے اہل طریق کے اس مہول کی طرف اشارہ نکلتا ہے کہ حق ارشاد ادا کر کے پھر کسی کے دہپے نہیں ہونے۔

۱۵۳ (ان مضامین کو کسی صاحب علم سے)

چنانچہ یہی ہوا ایک آئی کی زبان سے بلند پایہ علوم، معارف و عقائد کو صحیح و شستہ پیرایہ بیان میں

ذَالَهُ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٦﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا

اس کی جو آپ کے رب کا ایک جانک وہی کیا گیا، اگر وہ خدا نہیں بخیر اس اور شرک کی جانب سے نفار ہے اور اگر

وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا ۚ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٠٧﴾ وَلَا تَسُبُّوا

اللہ کی نسبت (یہ) ہوتی تو یہ لوگ مشرک کرتے اور تم نے آپ کو ان کے اور کوئی نگران نہیں بنایا ہے اور نہ آپ ان پر مختار ہیں

الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۚ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ

اور انہیں دشنام دیتے ہیں جن کو یہ (لوگ) اللہ کے سوا پکارتے رہتے ہیں اور نہ یہ لوگ حد سے گزر کر برا و جہل اللہ کو دشنام دیتے ہیں

مَنْ كَرِهَ لِمَنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْ يَدْعُوهُ ۚ وَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ

جو کسی نے کراہی ہے کہ وہ اللہ کے سوا پکارتے رہتے ہیں اور نہ یہ لوگ حد سے گزر کر برا و جہل اللہ کو دشنام دیتے ہیں

وَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ وَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ

اور انہیں دشنام دیتے ہیں جن کو یہ (لوگ) اللہ کے سوا پکارتے رہتے ہیں اور نہ یہ لوگ حد سے گزر کر برا و جہل اللہ کو دشنام دیتے ہیں

وَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ وَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ

اور انہیں دشنام دیتے ہیں جن کو یہ (لوگ) اللہ کے سوا پکارتے رہتے ہیں اور نہ یہ لوگ حد سے گزر کر برا و جہل اللہ کو دشنام دیتے ہیں

وَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ وَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ

اور انہیں دشنام دیتے ہیں جن کو یہ (لوگ) اللہ کے سوا پکارتے رہتے ہیں اور نہ یہ لوگ حد سے گزر کر برا و جہل اللہ کو دشنام دیتے ہیں

وَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ وَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ

اور انہیں دشنام دیتے ہیں جن کو یہ (لوگ) اللہ کے سوا پکارتے رہتے ہیں اور نہ یہ لوگ حد سے گزر کر برا و جہل اللہ کو دشنام دیتے ہیں

وَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ وَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ

اور انہیں دشنام دیتے ہیں جن کو یہ (لوگ) اللہ کے سوا پکارتے رہتے ہیں اور نہ یہ لوگ حد سے گزر کر برا و جہل اللہ کو دشنام دیتے ہیں

نقل علی بن الشریک بحشیته وهو باطل لمذهب القدریة (قرطبی) مراعیاً لأعمالهم ما قووا بالجرس لهم
وما جعلناک علیهم حفیظاً۔ آپ من گور برد کوئی نگریں تو میں نہیں کہ ان کی بے ہودگیوں کی ذمہ داری
کسی درجہ میں بھی آپ پر آرہی ہو یا یہ کہ آپ انہیں عذاب الہی سے کسی درجہ میں بچا سکیں۔

۱۵۶ فقہاء نے اسی اصل سے یہ قاعدہ مستنبط کیا ہے کہ جو طاعت درجہ واجب میں نہ ہو اور کسی
معصیت کا سبب بن جاتی ہو تو اس طاعت کو ترک کر دیا جائے گا۔

قال العلماء حکمها باق فی هذه الامة علی کل حال فقی کان الکافر فی منعة وفیعت ان
یت الاسلام او النبی علیہ السلام اولادہ عزوجل فلا یجل لہم ان یت علیانہم ولادینہم ولا
کنائسہم ولا یتعرض الی ما یؤدی الی ذلک لانه بمنزلة البعث علی المعصیة (قرطبی) ضعیف اللہ تعالیٰ
فی کتابہ لہذا ان یفعل فعلک جائز او یؤدی الی محذور ولاجل هذا تعلق علماؤہم بهذه الکیة فی سد الذرائع
وہر کل عقد جائز فی الظاہر وول او یمن ان یتوصل بہ الی محذور۔ (ابن العربی)
ہبتوں کو برا کہنا فی نفسہ امر مباح ہے مگر جب وہ ذریعہ بن جائے ایک امر حرام یعنی گستاخی بہ جناب باری تعالیٰ
کا وہ بھی نہیں غنہ اور بیع ہو جائے گا، اس سے بے تکلف یہ ایک قاعدہ شرعیہ ثابت ہوا کہ مباح جب حرام کا
سبب بن جائے وہ حرام ہو جاتا ہے۔ (تھاوی)

فی هذه الآیة ایضاً ضرب من الموانع ودلیل علی وجوب التحرم بسد الذرائع وفیہا دلیل علی
ان الحق قد یکف عن حق له اذا اذی الی ضرر یشکون فی الدین (قرطبی) فی ذلک دلیل علی ان الحق علیہ
ان یکف عن سب السفہاء الذین یتشعرون الی سبہ علی وجہ المقابلة لہ لانه بمنزلة البعث علی
المعصیة (جصاص) ومن هذا القبیل وهو تردد المصلحة لمفسدة ای متہا ما جاء فی العیصم ان رسول اللہ
صلعم قال ملعون من سب والدیہ۔ (ابن کثیر)

لیکن جو امر درجہ واجب فرض میں ہو مثلاً اثبات توحید و رسالت یا ابطال شرک فقہان نے لکھا ہے کہ
وہ ایسے مفاسد کے ترشہ کی بنا پر ترک نہ کیا جائے گا۔

الحق ان کان واجباً فیاخذہ بکل حال وان کان جائزاً فقیہ یشکون هذا القول۔ (ابن العربی)
الذین یدعون من دون اللہ جنہیں یہ شرکین بطور معبود پکارتے ہیں مفسرین یہاں یہ ترشہ نقل کیا ہے کہ
شرکین عرب جنہیں پکارتے تھے وہ تو بے جان بت تھے پھر ان کے لئے الذین کیوں یا جو صیغہ جاندار اور ذوی الشعور
کے لئے ہے اور پھر خود ہی جواب دیا ہے کہ یہ شرکین کے خیال کے مطابق ہے کہ وہ تو انہیں ذوی العقول میں شمار کرتے تھے
عبر عن الاصنام وہی لا تعقل بالذین علی مقتدا الکفرۃ فیہا۔ (قرطبی)

لیکن اصلی جواب یہ ہے کہ الذین یدعون من دون اللہ سے مراد صرف بیجان بت ہی نہیں بلکہ
وہ تمام جاندار ہستیاں بھی ہیں جن کے مقتدا اہل شرک ہر قوم اور ہر دور میں رہے ہیں۔
عدوا یعنی زیادتی کر کے۔

كَذٰلِكَ نَرْسِلُا رِكْبًا مِنْ اُمَّةٍ عَلَيْهِمْ سَلٰمٌ اِلٰى رَبِّهِمْ فَرَجِعُهُمْ فَيَنْبِتُهُمْ

اس طرح ہمارے ہر طرف کے لوگوں کی نظر میں ان کا عمل خوشنما بنا رکھا ہے، پھر ان سب کی اپنے پروردگار کے پاس واپس آئے

بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٥٨﴾ وَاَقْسَمُوا بِاللهِ جَهْدًا اَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ

سیدھے خبر پہلے آئے گا جو کچھ بھی وہ کرتے رہے تھے ۵۸ اور انھوں نے اللہ کی قسم کھائی کہ اگر ان کے پاس کوئی نشان

اٰیةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا ۚ قُلْ اِنَّا الْاٰیَةُ عِنْدَ اللهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ اَنْهَآ

آجائے تو وہ ضرور ہی اس پر ایمان لے آئیں آپ کہہ دیجئے کہ نشانیاں تو (سب) اللہ ہی کے پاس ہیں اور تم خبر نہیں کھتے

اِذَا جَآءَتْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ﴿٥٩﴾ وَنُقَلِّبُ اَفْئِدَتَهُمْ وَاَبْصَارَهُمْ

کہ جب وہ نشان آجائے گا (جب بھی) یہ ایمان نہیں لائیں گے ۵۹ اور ہم ہی ان کے دلوں کو اور ان کی نظروں کو پھیر دیں گے

اس جہلاً واعتداء (قرطبی)

۵۸ (اور وہ اس کا بدلہ بھی مل جائے گا)

جس طرح یہ عالم عالم ابتلاء ہے اسی طرح عالم آخرت عالم جزا ہے جہاں کشف حقائق کے ساتھ

پورا پورا عدل بھی ہو کر رہے گا۔

كَذٰلِكَ... يَعْمَلُوْنَ یعنی اس پر حیرت مطلق نہ کی جائے کہ ایسی شدید گستاخی پر دنیا میں سزا کی نفور

کیوں نہیں مل جاتی دنیا میں تو آزادی عمل کا قاعدہ ہی ہم نے مقرر کر رکھا ہے اور اسی لئے تو اس عالم کا نام عالم ابتلاء ہے

كَذٰلِكَ یعنی جس طرح ہم نے ان لوگوں کی نظر میں ان کے عمل خوشنما و پسندیدہ کر دکھائے ہیں اسی طرح

ہر طبقہ اور ہر امت کی نظر میں اس کا اپنا عمل پسندیدہ کر دکھایا گیا ہے۔

اٰی کما زینا لہولاء اعمالہم کذلک زینا لکل امة علیہم (قرطبی) اور مثل ذلک التزین (مدار)

۵۸ یہ پیش خبری عالم الغیب والشہادۃ کی طرف سے ہے اور اسی کو یہ کہنے کا حق بھی پہنچتا ہے کہ ان کے

فراشتی معجزات بھی جتنے کے جتنے پورے ہو جائیں جب بھی غایت عناد سے یہ لوگ ایمان لانے کے نہیں۔

جہد ایمانہم محاورہ میں مراد بڑی سخت اور غلیظ قسموں سے ہے اور مشرکین عرب ایسی

قسمیں اپنے خدائے اعظم الشہی کے نام کی کھاتے تھے۔

معناہ با غلظ الایمان عندہم (قرطبی) وجہد الایمان اشتدادا و هو بالحد (قرطبی)

لَئِنْ جَآءَتْهُمْ اٰیةٌ لَّيُؤْمِنُنَّ بِهَا یعنی ہمارے فراشتی معجزات میں سے کوئی معجزہ دکھا دیا جائے تو

ہم اس پر ایمان لے آئیں اور صاحب معجزہ کی نبوت کے قائل ہو جائیں کوئی معجزہ سے مراد ظاہر متعین معجزہ تھا

اٰی من مقتوحاتہم (بیضاوی۔ مدار)

کَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ اَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرَهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١١٠﴾

جیسا کہ یہ لوگ اس کے اوپر پہلی بار ایمان نہیں لائے اور ہم ان کو ان کی سرکشی میں بھگتا ہوا چھوٹے دریچے ۱۱۰

روایتوں میں آتا ہے کہ خاص فرمائش اس سجدہ کی تھی کہ کد کا کوہ صفا سونے کا بن جائے۔
انما الایۃ عند اللہ یعنی معجزات و خوارق کا وقوع پیسیر یا کسی بندہ کے ہاتھ میں نہیں تمام تراش کے
ہاتھ میں ہے اس لئے سجدہ کی حقیقت ہے نظام کائنات کسی ستم اور بندہ ہونے معمولی میں کچھ ترسیم کرنا، اور وہ فاطر
کائنات ہی کے اختیار میں ہونا بالکل ظاہر ہے وہی قدرت بھی اس پر رکھتا اور وہی علم بھی اس کا رکھتا ہے کہ
کس سجدہ کا وقوع موافق حکمت ہوگا، اور کس کا مخالف حکمت پر کسی مخصوص متعین سجدہ کی فرمائش ہی سرے
سے بے جا ہے البتہ نفس مجسزہ یا غیر معمولی نشان پیسیر کے دعویٰ کی تصدیق و تقویت کے لئے عین موافق
حکمت ہے اور ایسے نشانات ایک نہیں متعدد تصدیق رسالت محمدی میں ظاہر ہو چکے تھے۔
وما یشعرون... لا یؤمنون۔ بعض مسلمانوں کو قدرۃ یہ خیال گزرد ہا تھا کہ کاش ان منکروں کی
فرمائشیں پوری کر دی جائیں، تو شاید کہ یہ لوگ اسی طرح مسلمان ہو جائیں، یہاں جواب اس کا مل رہا ہے اور
ضمیر کو سکے مخاطب مومنین معاصرین ہیں۔

یا مضر الملیہ (ایضاً ص ۱۸) وقال الفرار مدغیر الخطاب للمومنین لان للمومنین قالوا للنبی صلعم
یا رسول اللہ لو نزلت الایۃ لعلہم یؤمنون (قرطبی) وكان المومنون یطمعون فی ایما نہم (مدار ۲)
انہا۔ یعنی وہی فرمائش معجزات۔

ای الایۃ المقتوحۃ (مدار ۲)

۱۱۰ (ان کے خدا اور عباد کے نتیجہ کے طور پر)

یعنی حق کی طلب و تلاش چونکہ ان میں سرے سے ہم ہی نہیں اس لئے ہزار معجزات دیکھ لیں ہدایت
انہیں نصیب نہ ہوگی، اور یہ یوں ہی بدستور بھگتے ہی رہیں گے۔
نقلب افئدۃ ہم و ابصار ہم۔ ان کی آنکھیں حق بینی کی طرف اور ان کے دل حق طلبی کے
تصدد کی طرف سے ہٹا دیے جائیں گے۔ ضمیر جمع محکم کا استعمال حق تعالیٰ کی طرف یہاں صرف
تکوینی سلسلہ علل کے سبب الاسباب کی حیثیت سے ہے۔

عن قول الحق وعن رویۃ الحق عند الایۃ التي اقترحوها (مدار ۲)

لم یؤمنوا بہ۔ ضمیر قرآن مجید کی جانب ہے۔

اول مرتبہ۔ شروع میں، پہلے و پہلے میں۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ خوارق کا طلب کرتے رہنا طریق ہدایت نہیں طریق ہدایت صرف اتباع
بیانات پس سالک کو چاہئے کہ شیخ کے کرامات و خوارق کی تلاش میں نہ پڑے، بلکہ اس کے علم و عمل پر اطمینان
کے بعد اس کی پیروی میں لگ جائے۔

وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَاهُ إِلَيْهِمُ النَّبِيَّةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى

اور خواہ بھان پر فرشتوں ہی کو اتار دیتے اور (خواہ) ان سے مرنے ہی باتیں کرنے لگتے اور (خواہ)

وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ

۱۷۰ ہم ہر چیز کو ان کے پاس مان کے (آنکھوں کے) سامنے ہی لاکر موجود کر دیتے جب بھی یہ لوگ ایمان لانے کے نہ تھے ۱۷۰

وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ ۝۱۱

ہاں اگر اللہ ہی چاہے لیکن ان میں سے زیادہ تر جوہالت ہی سے کام لیتے ہیں

۱۷۰ (اس لئے کہ فرط شہادت اور شدت عناد سے یہ طلب حق کا قصد ہی نہیں کرتے) بیان منکرین اسلام کی شدت عناد و قساوت قلب کا ہمد ہا ہے کہ بالفرض ان کی ساری فرمائشیں پوری کر دی جائیں اور دنیا بھر کے خوارق انھیں دکھلا دیئے جائیں جب بھی چونکہ یہ اپنے میں طلب صادق پیدا ہی نہیں کرتے اس لئے ہمیشہ کوئی نہ کوئی الٹی سیدھی تاویل کر ہی لیں گے اور ایمان بہر حال نہ لائیں گے۔
وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَاهُ إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ جِئَاكُم بِخُشْيَاكُمْ فَمَا تَزَالُ تَقُولُ كَذِبًا إِلَّا تِلْكَ الْكَلِمَةُ الَّتِي تَقُولُ ۝۱۲

اور اس صحت کے ساتھ نزول ملا کہ عام دستور عالم ناسوت کے منافی ہے۔
وَكَلَّمَ هُمُ الْمَلَوْتِ جِئَاكُم بِخُشْيَاكُمْ فَمَا تَزَالُ تَقُولُ كَذِبًا إِلَّا تِلْكَ الْكَلِمَةُ الَّتِي تَقُولُ ۝۱۲
خارق ہے۔ وحشرنا علیہم کل شیء قبلًا یعنی ہر غیب ان پر کشوت کر دیتے جیسی کہ ان کی فرمائش تھی۔
تاقی باللہ والملائکۃ قبلًا۔ یہ بھی عام قوانین دنیا کے لحاظ سے ایک امر محال کی فرمائش تھی۔
غرض یہ کہ بالفرض ان کے سارے فرمائشی سحرات و خوارق ان کے سامنے پورے کر دکھائے جاتے۔
آیت کے صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ شاہدہ خوارق سے نفع ہرگز لازمی نہیں اصل شے طلب صادق ہے۔
عاشق کہ شد کہ یارب حالتش نظر نہ کر دے خواجہ درد رعیت و گرنہ طیب بہت

اور صاحب ثنوی کی زبان میں ہے

آب کم جو تشنگی آورد دست تا بجوید آبت از بالا دست

امام المفسرین فخر رازی نے لکھا ہے کہ کوئی ایک نیا معجزہ تو پیسے کے لئے ضروری ہے کہ جس سے عوام صادق و کاذب کے درمیان فرق کر سکیں لیکن ایک سے زیادہ کا مطالبہ کرتے رہنا محض ہٹ دھرمی ہے ورنہ پھر ہر دوسرے کے بعد تیسرے اور تیسرے کے بعد چوتھے کی طلب برابر بڑھتی ہی رہے گی اور سلسلہ کبھی ختم ہی نہ ہوگا۔
المعجزة الواحدة لا بد منها لتمييز الصادق عن الكاذب فاما الزيادة عليها فتحكم محض ولا حاجة اليها والافلام ان يطلبوا بعد ظهور المعجزة الثانية ثالثة وبعد الثالثة رابعة ويلزم ان لا تستقر المعجزة في حشرنا حشر جمع کر دینے یا موجود کرانے کے معنی میں ہے۔

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي

افس طرح ہم نے ہر نبی کے دشمن شیطان، انسان اور جنات (دونوں) میں سے پیدا کر دیئے تھے جو ایک

بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا

دوسرے کو چکنی چیرسی باتوں کا دوسوہ ڈالتے رہتے تھے دھوکے لئے

المعجم (قرطبی)

۱۶۱ جہالت یہ کہ ایمان کا دوسرے سے قصد ہی نہیں اور فرائشیں خوارق و معجزات کی پھر بھی کئے جاتے ہیں پھر
کی اصل تعلیمات اور ایمان کے مقصد غایت پر غور ہی نہیں کرتے اور سمجھ کر یا ساحر یا شعبہ باز سمجھے ہوئے ہیں ضد
و عناد سے اپنی بات پراڑے ہوئے ہیں اور غلوئے ذہن کے ساتھ دلائل و شواہد پر نظر کر کے ایمان کا قصد ہی
نہیں کرتے یہ معنی بھی لئے گئے ہیں کہ اتنا نہیں سمجھتے کہ ہر معجزہ و خارق عادت تمام تر الشریعہ کے ہاتھ میں ہے

قال اصحابنا المراد بجهلوت بان الكل من الله وبقتضائه وقدره (کبیر)

الان يشاء الله یعنی بجز اس کے کہ اللہ اپنے قانون کو نبی تقدیری ہی کو بدل دے اور شیت انھیں زیر
راہ ہدایت پر لے آئے۔ قرآن مجید نے بار بار اس حقیقت کو واضح کیا ہے کہ اللہ کا ارادہ یا مشیت ہرگز
کسی اور قانون کے ماتحت و محکوم نہیں، بلکہ خود ہی سب پر حاکم و غالب ہے۔

اکثرہم کلہم کے بجائے اکثرہم اس لئے کہ آخر کچھ تو ان میں سے ایمان لے ہی آئے۔

۱۶۲ (تو اس نے آپ سمجھے رہے کہ یہ کوئی آپ کے ساتھ نیا اور الوکھا معاملہ نہیں یا نبیاء کے ساتھ پیش آتا ہی رہا ہے)

یوحی... غور و ابین تاکہ لوگوں کو فریب میں مبتلا کریں انسان شیطان کے فریب ہی میں آکر کفر میں مبتلا ہوتا ہے
یہ اس حقیقت کا بیان ہے کہ ہر سمیر کے دور میں شیاطین انس و جن ہی دھوکے کا سبز باغ دکھا دکھا کر لوگوں کو گمراہ کیا کئے ہیں
کذلک یعنی نبی وقت کے ساتھ عداوت سے پیش آتے رہنا۔

ای کما ابتلیناک بحولاء القوم (قرطبی) ای جعلناک عدوًا کما جعلنا لمن قبلک من الانبیاء (کبیر)

شیاطین الانس والجن یہ اس باب میں نص ہے کہ قرآن مجید نے جنھیں بنی اصطلاح میں شیاطین

کہا ہے وہ ہمیشہ جنات ہی نہیں ہوتے، جو بھی انسان شیطان کی نیابت انجام دینے لگے، وہ گویا شیطان برقلب
انسان شیطان کا لفظ قرآن مجید میں ہر سرکش و مافران دشمن ایمان کے لئے عام ہے خواہ وہ بنی آدم سے ہو یا بنی جان کے۔

المحق مردۃ الانس والجن والشیطان کل عات مقرد من الانس والجن وهذا قول ابن عباس ومجاهد

والحسن وقتادة (کبیر) قال مجاهد وقتادة والحسن بن من الانس شیاطین کما ان من الجن شیاطین وشیطان

العانی للمتخذ من کل شیء (معالم) والصواب ما روی عن مجاهد وقتادة والحسن وهو ان من الانس

شیاطین ومن الجن شیاطین ورجعہ ابن جریر (المنار)

زخرف القول، زخرف کے معنی لٹخ سازی کے ہیں۔

وَأَوْشَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوا فَذَرْنَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١١٢﴾ وَلِتَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفْئِدَةٌ

وہ گریہ کر دے گا کہ چاہتا تو یہ ایسا نہ کر سکتے، سو آپ انہیں درجہ کیے انہیں اس کے چھوٹے رکھے ۱۱۲ آلاء الہیہ (فرمانِ پروردگار)

الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلَيَرِضُنَّهُمْ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ﴿١١٣﴾

کے مکر کے دل ہاں ہاں جو آخرت پر ایمان نہیں رکھتا اور انہیں اس کے لیے پکڑنے لگیں تاکہ یہ مکر کرنے لگیں اس کے جس مکر کے لیے ہمیں

الرفوف المزدوقة (راغب)
اس میں اشارہ ہے کہ شیطان تلخیصات ہمیشہ کوئی نہ کوئی پہلو ظاہری خوشنمائی کا رکھتی ہیں اگر فردی لذت اور ظاہری آب و تاب ان میں نہ ہو تو کوئی ادھر کا رخ ہی کیوں کرے۔

ان المزدوقات من الكلام (راغب) وهو الذي يكون باطنه باطلا وظاهره منبسطا هذنا
جتنے جاہلی مذہب دنیا میں پھیلے ہوئے ہیں، غور کیجئے سب میں لمنع سازی کے پہلو اچھے خاصے موجود ہوتے ہیں باطل فرقہ کوئی نہ کوئی ظاہری کشش اپنے میں ضرور رکھتا ہے۔

آج اہل باطل کے جتنے مختلف نظریات مغرب و مشرق سے آئے ہیں انہیں نئی نئی ازم (ism) کے ساتھ ان سب کے دعوے کیسے کیسے خوشنما اور ظاہر فریب ہیں، کوئی کہتا ہے کہ ہم روٹی کے سوال کو حل کئے دیتے ہیں، کوئی کہتا ہے ہم دنیائے مفلسی اور محتاجی کو مٹائے دیتے ہیں، اور کوئی کہتا ہے کہ ہم مفلسی اور تونگری کے فرق کو مٹا کر سب کو ایک درجہ پر رکھ دیتے ہیں، و قس علی ہذا، یہ سارے نئے اسی زخرف القول کے ہیں۔
یوحی۔ وحی کے فطری معنی اشارہ سرعب کے ہیں۔

اصل الوحی الاشارة السریعة (راغب) وهو عبارة عن الايماء والقول السریع (کبیر)
اس عمل شیطانی کو وحی سے اس لئے تعبیر کیا گیا کہ یہ وسوسہ اندازی بالکل خفیہ خفیہ ہوتی ہے۔
سعی وحيالانه انما يكون خفية (قوطلی)

خود را یعنی فریب میں مبتلا رکھنے کے لئے۔ خوب غور کر کے دیکھ لیا جائے، ہر مصیبت میں پڑنے کی آخری بنیاد کیا ہوتی ہے؟ یہی نہ کہ باطل کو حق اور زہر کو زہاں سمجھ لیا گیا۔
۱۱۳ (ہمارے اوپر، اور خود زیادہ فکر و علم میں مبتلا نہ رہے)

رسول اسلام کی تسلی، اور آپ کے اختیارات کی حد بندی، دونوں کی تعلیم اس ذرا سے فقرہ میں آگئی۔
ذره حرم حکم تہدید کا پہلو لئے ہوئے ہے۔

امرقیه معنی التقدید (قوطلی)
ولو شاء ربك۔ یعنی اگر اس کی مشیت نکوینی یوں ہی ہوتی۔
ما فعلوا۔ یعنی یہ سب کے سب اضطراب بھی مومن و متقی ہوتے، لیکن اس نے اپنے مصالحت نکوینی سے

انسان کو ایمان پر مضطرب و مجبور نہیں بنایا ہے، بلکہ انہیں انتخاب اختیار کی آزادی دے رکھی ہے۔

أَفْخِرَ اللَّهُ أَتَبَعِي حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ

لوگیا اللہ کے سوا کسی اور کو میں بطور حاکم تلاش کروں درانجا ایکہ ایسی ہی تو تمہارے عباس کتاب بفضل نازل کی ہے

مُفَضَّلًا ۝ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِّنْ

اور جن لوگوں کو ہم نے کتاب (آسمانی) دی ہے وہ جانتے ہیں کہ وہ (یعنی قرآن) واقعییت کے ساتھ آپ کے

رَبِّكَ بِالْحَقِّ ۖ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ۝ (۱۳۴) وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ

پروردگار کی طرف سے نازل ہوا ہے، سو آپ شک کرنے والوں میں نہ ہو جائیں ۱۳۴ اور آپ کے پروردگار کا یہ کلام

وما یفترون یعنی دین کے باب میں انھوں نے جو جو شے اور عقیدے گڑھ رکھے ہیں۔

۱۳۴ شیطان و سوسہ اندازی کہیاں ابھی اوپر ہو چکا ہے اب شیطان و سوسہ اندازیوں کی غرض و غایا کا بیان ہے

لتصغی میں ل غرض و غایت کے اظہار کے لئے ہے۔

اللام لام کن (قرطبی)

الذین لایؤمنون بالآخرة۔ سرکشی و نافرمانی کے مقابلہ میں اصل پسری خوفِ آخرت ہے اس

بیاد کا کزور ہونا ہی شیطان کے آغوش میں جا پڑنا ہے۔

ولتصغی الیہ افئدة۔ مگر ہی کے سلسلہ میں پہلا درجہ اسی میلانِ نفس کا ہوتا ہے۔

ولیرضوة۔ دوسرا درجہ میلانِ نفس کے بعد یہ ہوتا ہے کہ انسان ان گمراہانہ عقائد کو اعتقاد

قلب کے ساتھ پسند و اختیار کرنے لگتا ہے۔

ولیقتر فوا۔ قیسری منزل علامہ معاصی میں قیلا ہو جانے کی ہوتی ہے۔

۱۳۵ (جس میں اصولِ دین و عقائد کی تفصیل موجود ہے)

یہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے ادا کرایا جا رہا ہے۔

شایع علیہ السلام کے توضیحی و تشریحی ارشادات، فقہاء کے استنباطی احکام وغیرہ قرآن مجید

کے مفصل ہونے کے ذرا بھی منافی نہیں۔

حکما۔ یعنی میرے اور تمہارے درمیان فیصلہ صادر کرنے والا حاکم۔

المعنی افخیر اللہ اطلب لکم حکما و هو الذی کفاکم مثونۃ المسألة فی الآیات بما انزلہ ایکم

(قرطبی) ای تلہم یا محمد افخیر اللہ اطلب من یحکم بینی و بینکم (جیسا وی)

۱۳۶ یعنی شک و تردد اس باب میں کرنے لگیں کہ اہل کتاب پر وضوح حق پوری طرح ہو چکی ہے

یا نہیں یا درکھئے ان پر خوب اچھی طرح ہو چکا ہے۔

اس من الشاکین فی انہم یعلمون انہ منزل من عند اللہ (قرطبی) فی ان اهل الکتاب یعلمون انہ منزل

بَدَلًا وَنَعْدًا لَا يَأْتِي بِدَلٍّ لِكَلِمَتِهِ، وَهُوَ التَّسْمِيَةُ الْعَلِيْمُ (۱۵)

مفسرین نے کہا کہ کوئی ایسا نہیں ہے جس کے کلمہ کو اور وہی خوب سننے والے اور علم رکھنے والے

مفسرین نے کہا کہ یہ کلمہ صرف ہمارے سامنے ہے اور ہمارے سامنے ہمارے سامنے ہمارے سامنے (مدح)

یہ کلمہ صرف ہمارے سامنے ہے اور ہمارے سامنے ہمارے سامنے ہمارے سامنے (مدح)

یہ کلمہ صرف ہمارے سامنے ہے اور ہمارے سامنے ہمارے سامنے ہمارے سامنے (مدح)

یہ کلمہ صرف ہمارے سامنے ہے اور ہمارے سامنے ہمارے سامنے ہمارے سامنے (مدح)

یہ کلمہ صرف ہمارے سامنے ہے اور ہمارے سامنے ہمارے سامنے ہمارے سامنے (مدح)

یہ کلمہ صرف ہمارے سامنے ہے اور ہمارے سامنے ہمارے سامنے ہمارے سامنے (مدح)

یہ کلمہ صرف ہمارے سامنے ہے اور ہمارے سامنے ہمارے سامنے ہمارے سامنے (مدح)

یہ کلمہ صرف ہمارے سامنے ہے اور ہمارے سامنے ہمارے سامنے ہمارے سامنے (مدح)

وَأَن تَطْعَمَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ

اور جو کھانے میں بہ (آباد) میں ان میں سے اکثر کا کھانا اگر آپ اپنے گیس زدہ آپ کو اللہ کی راہ سے بھٹکا کر میں

إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَأَن هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿١١٦﴾ إِنَّ رَبَّكَ

باز میں نہکل ہی کہ بہودی کرتے ہیں اور محض گمان میں پڑے رہتے ہیں لہٰذا بے شک آپ کا پروردگار ہی خوب

هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يُضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١١٧﴾

واقف ہے کہ کون اس کی راہ سے بھٹکا ہوا ہے اور وہی راہ پاوے ہوؤں کو بھی خوب جانتا ہے

فَكُلُوا مِنَّمَا ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِن كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٨﴾

سو اس (جانور) میں سے کھاؤ جس پر اللہ کا نام لیا جائے اگر تم اس کے احکام پر ایمان رکھتے ہو لہٰذا

والمواعيد والعدل في الاقضية والاحكام (روح)

فقہاء مفسرین نے آیت سے استدلال کیا ہے کہ تصریحات قرآنی کی طرح مدلولات قرآنی بھی واجب الاتباع ہیں

دلت الآية على وجوب اتباع دلالات القرآن لانه حق لا يمكن تبديله بما يناقضه (قرطبي)

۱۱۶۸ (کہ دنیا کی اکثریت تو منکروں اور گمراہوں ہی پر شامل ہے)

مطلق اکثریت قرآن کی نظر میں ہرگز کسی بنیاد پر کے قائم مقام نہیں جیسا کہ ریاستیہ حاضرہ میں فرض کر لیا گیا ہے

۱۱۶۹ وحی الہی کے نور مبین اور علم قطعی کے علاوہ دنیا میں عقل اور علوم کے نام سے جو کچھ بھی ہے

چاہے وہ ارسطو کی منطق ہو چاہے کانٹ کے مقولات (CATEGORIES) سب ظن و تخرص ہی کے حکم میں

داخل ہیں، ظن یہاں بہت وسیع معنی میں ہے یعنی یقین کی ضد۔

انهم ان يتبعون۔ ان یہاں دونوں جگہ ما کے مراد ہے۔

ان بمعنى ما (قرطبی)

مرشد فخرانوی نے فرمایا کہ باب احکام میں کشف والہام حجت نہیں اور ان پر جزم کرنا تو بالکل ہی باطل ہے

۱۱۷۰ سو اس کے اس علم کامل و محیط کے لحاظ سے مافرانوں کی سنز اور فرمانبرداری کا انجام دونوں یقینی ہیں

من یہاں اتی کے مراد ہے۔

من بمعنى اى (قرطبی)

۱۱۷۱ آیت کے آخری کلمے سے ظاہر ہو رہا ہے کہ حلال کو حرام قرار دے لینا ایمان کے منافی ہے۔

فكلوا میں ف کا تعلق آیت ملا اسے سمجھا گیا ہے جہاں اتباع ظن و تخرص یعنی وحی الہی کے سوا اور

کسی چیز کے تابع فرمان ہونے کی صریح ممانعت وارد ہے۔

وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَكُونُوا مِمَّنْ ذُكِّرُوا بِاللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا

دفعہ سے ترک کر دیا ہے (جانوروں میں سے نہ کھاؤ جس پر اللہ کا نام پڑا جا چکا ہے جبکہ اللہ نے

حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرُّتُمْ إِلَيْهِ وَإِنْ كَثِيرًا لَّيُضِلُّونَ

تہہ فیصل بتا رہی ہیں جانوروں پر جن میں سے تم پر حرام کیا ہے اس کا استعمال کرنا تم کو مضطر ہو جائے اور یقیناً

بِأَهْوَأَ بِهِمْ يَبْتَغِيهِمْ إِنْ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ (۱۱۹)

میں سے وہی خواہش کی بنا پر فراہم کر رہے ہیں بلا کسی علم کے، بے شک آپ کا پروردگار ہی خوب جانتا ہے کہ کھل جانے والوں کو کھانے

میں سے کسی اشیا کے استعمال کے لیے جو حلال (کبیر) مسیحی اسکا ربا ع المصلین الذین یحللون المحرمات و یحرمون المحلال (کبیر) ذکر اسم اللہ علیہ۔ یہ سیمہ الہی ذبح کے وقت ہونا چاہیے اور بلا شرکت غیرے ہونا چاہیے اور خود جانور کا حلال جانوروں میں سے ہونا تو بہر حال ظاہر ہی ہے۔

کھانا صورت صیغہ امر ہے مراد یہاں حکم نہیں صرف اجازت و اباحت ہے۔ ظاہرہ امر و معناه الاباحۃ (جصاص)

محققین نے یہ بھی لکھ دیا ہے کہ بعض مباح تو اس صورت میں ہے جب اپنے ذائقہ کے لئے کھائے باقی اگر یہ نیت ہو کہ اس سے طاعت الہی کے لئے قوت آئے گی تو یہی چیز باعث اجر بھی بن جائے گی۔

هذا اذا اراد باكله لتلذذ فهو اباحۃ یحتمل الترغیب فی اعتقاد صحة الاذن فیہ فی اكله للاستعانة به علی طاعة الله تعالى فیکون اكله فی هذه الحال مباحا (جصاص)

ایاتہ۔ ایات میں احکام کے معنی میں ہے۔ اسی با حکامہ و دامرہ (قزطبی)

۱۱۶۲ (اور تفصیل یا تو قرآن مجید ہی کی دوسری آیتوں میں مل جائے گی یا پھر حال ہی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات سے) آیت کے اس جزو سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی خفیہ پر بھی استدلال ہو گیا۔

ذکر اسم اللہ علیہ۔ یہ سیمہ حلال جانور پر ذبح کے وقت اور بلا شرکت غیرے ہونا چاہیے یہ نہیں کہ اللہ کا نام تو پڑا جائے لیکن اس کے ساتھ شریک دوسروں کو بھی کر دیا جائے۔

الاناکلوا یعنی ایسے جانور کو حرام سمجھنے لگو۔

حرام جانوروں کی فہرست مختصر سی ہے جو قرآن کے بعد رسول اللہ کے فرمانے سے معلوم ہو گئی اب اس کے بعد حلال و جائز جانوروں کے استعمال کو قرب الہی کے متافی سمجھنا تمام تر نفس انسانی کی گڑھی ہوئی بدعت کا مرشد تھا توئی نے فرمایا کہ آیت سے غلوئی الزہد کی ممانعت نکلتی ہے جیسے بعض جاہل صوفی کیا کرتے ہیں۔

۱۱۶۳ اور یہاں معتدین (حد سے نکل جانے والوں) سے مراد وہ لوگ ہیں جو اشیاء کی تحلیل و تحریم اپنے اختیار پر کرتے ہیں

وَذُرُوا ظَاهِرَ الْأَثَمِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْأَثَمَ سَيُجْزَوْنَ

اور جو گناہ کے ظاہر کو (بھی) اور اس کے باطن کو (بھی) بے شک جو لوگ گناہ کا یہ میں انھیں عنقریب بدلہ مل جائے گا

بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٣٠﴾ وَكَانَ كَلَامُكُمْ يُدْكَرُ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ

اس کا جو کچھ کہہ کرتے رہتے ہیں اُن کا اور اس (جانور) میں سے مت کھاؤ جس پر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو بے شک یہ بے شک ہے

ای الذین یجاذون الحلال الی الحرام (معالم)

الہما اضطررتم الیہ یعنی جب بھوک کی شدت مجبور ہو جاؤ اور کوئی حلال غذا نہ مل رہی ہو تو ایسی حالت میں حرام بھی حلال کے حکم میں داخل ہو جاتا ہے اور جو چیزیں بھی حرام ہیں ان میں سے کھانے کی اجازت ہو جائے گی۔
میں میں جمع ماہرم کالمیتہ وغیرہ (قرطبی) ای وقتکم الضرورة لی اکلہ بسبب شدة الجاعة (کبیر)
لیضلون یا ہواثم بغیر علم یعنی اپنی خواہشات کی پیروی میں دوسروں کو بلا کسی علم صحیح کے جو سدا کا کام دے سکے گمراہ کرتے رہتے ہیں مشرکین و مجذبن کے پاس اپنی بات کی حمایت کے لئے کوئی عقلی دلیل ہے نہ نقلی، بس یوں ہی ایک بات کہ دیتے ہیں ذبیحہ اور مردار جانور کے گوشت کے درمیان طبعی حیثیت سے جو عظیم الشان فرق ہے اس تکابھی تو ادراک نہیں رکھتے تو اللہ کی سی ہر ذی الی اور ہمیشگی سی باریک نظری یہ کہاں سے لاسکتے ہیں۔

انما یتبعون فیہ الهوی والشهوة ولا بصيرة عندہم ولا علم (کبیر)

بغیر علم علم سے مراد ایسے بیانات میں ہمیشہ دلیل شرعی ہوتی ہے نہ کہ دنیا کے علوم و فنون۔
ہو اعلم بالمعتدین اور وہ جب ان ظالموں کے اسرارِ قلب تک کا پتہ رکھتا ہے تو انھیں سزا بھی پوری پوری دے گا مقصود اس فقرہ سے توفیق و تہدید ہے۔

اذا کان عالما باحوالہم وکان قادرا علی مجازاتہم فہو تعالیٰ یجازیہم علیہا والمقصود

من ہذا الکلمۃ التہدید والتوفیق (کبیر)

﴿١٣١﴾ (سو مکاناتِ عمل سے غافل کوئی بھی نہ رہے۔)

سیجرون عنقریب یعنی قیامت میں بدلہ مل کر رہے گا۔

یکسبون یقتربون ان سب الفاظ سے ثابت و ظاہر ہے کہ گناہ بندہ کی اختیاری چیز ہے ایسی چیز

نہیں جو بندہ کے اختیار سے کچھ بھی باہر ہو، گو خود یہ اختیار اللہ ہی کی عطا کی ہوئی ایک قوت ہے۔

ذروا ظاہر الاثم وباطنہ گناہ کے ظاہر و باطن سے مراد کیا ہے جن دونوں کے چھوڑ دینے کا کیسا

حکم ہے؟ بعض نے کہا کہ گناہ کے ظاہر سے مراد اس کی عملی شکل اور اس کے باطن سے مراد غلط اعتقاد و اعتقادی گناہ ہے

الظاہر ما کان عملا بالبدن مما نہی اللہ عنہ وباطنہ ما عقد بالقلب من مخالفة امر اللہ فی ما امر و نہی

(قرطبی) قال مجاہد ظاہرہ ما یعملہ الانسان بالجوارح من الذنوب وباطنہ ما ینویہ ویقصد لا بقلیہ

(معالم) قبل ما عملتم وما تومیتم (کبیر)

ب. طرحت جان اصحاب و دالہ و الحویجین مع ان سرک المسلم التہیة عمد المریکل و ان ترکها ناسا کل.

۹۶
اَوْ مِنْ كَانَ مَيْتًا فَخَيَّيْنَاهُ وَجَعَلْنَاهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ

اور جس نے مرنے کے بعد زندہ کر دیا اور ہم نے اس کے لئے ایک نور بنا دیا کہ اس کے ساتھ وہ لوگوں میں چلتا

مُشَاهِدًا فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا

مشاہدہ کرتے ہیں۔ وہ ظلمت میں نہیں پاتا اس لئے اسی طرح کافروں کا نظر

يَعْمُونَ ۝ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُجْرِمِينَ لِيَتَذَكَّرُوا فِيهَا

میں جو بڑا کر دیا گیا ہے جو کچھ وہ کرتے رہتے ہیں ۱۷۱ اور اسی طرح ہم نے ہر بستی میں بڑے کے سزاواروں ہی کو جرائم کا ترغیب

وَمَا يَتَذَكَّرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝ ۱۷۲

بنا یا تاکہ وہ وہاں چالیں چلا کر سہ، حالانکہ وہ چال بس اپنے ہی ضلالت چلتے ہیں اور (اس کی) بھی نہیں سمجھتے ۱۷۲

مسلم مستقر علی التوحید والصدق فہو عام (ابن العربی)

آیت میں نکال دیا ہے کہ ایمان کا اطلاق جمیع طاعات پر ہوتا ہے جس طرح شرک کے مفہوم میں ہر مخالفت امر الہی داخل ہے

قال لکمی الآیۃ جفت علی ان الایمان اسم لجمیع الطاعات کما جعل تعالی الشراک اسم لکل ما کان مخالفاً لہ تعالیٰ (کسیس)

۱۷۱ یعنی وہ مومن جسے ہدایت اور کفر سے نجات مل گئی ہے اور کافر جو کفر کے اندھیروں میں پڑا ہے کہیں دنوں برابر ہو سکتے ہیں؟

القصیر والقوی ابن عباسی لما مراد بالمیت الکافر الضال وبالایحاء الہدایۃ وبالنور القرآن ما تظلموا الکفر والظلم

وجعلنا... الناس یعنی وہ نور ایمان ہر وقت اس کے ساتھ ہے اور وہ اسے تار کی تاریکیوں میں گمراہ ہوا ہے۔

ای ایمان ہدایتی یہ سبب النجاة والنجاۃ (ابن قتیبہ)

فی الظلمات۔ مراد وہ شخص ہے جو کفر کی تاریکیوں میں گمراہ ہوا ہے۔

ای فی الکفر (ابن قتیبہ) ای الجهالات والاهواء والضلالات المتفرقة (ابن کثیر)

نور ایمانی یہ۔ ضمیر اسی نور کی طرف ہے اور نور سے مراد نور ایمان و نور ہدایت ہے۔

النور بآیۃ عن الہدی والایمان (قرطبی) بمشی بہ ای بالنور (قرطبی)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ صوفیہ عارفین کے ہاں معرفت طریق حق کو جو نور سے تعبیر کرتے ہیں اس کی سند اس آیت سے مل جاتی

۱۷۱ اس عالم ابتلاء کے قیام و بقا کا نور سارا رازی اسی ظاہری خوشامی میں ہے ہر کفر ہذا فرامی میں اگر کوئی

نہ کوئی گناہ ظاہری لذت اور عارضی راحت کا نہ ہو تو دنیا کا کوئی بھی انسان اس راہ کو اختیار ہی کیوں کرے۔

کذلک یعنی جس طرح مومن نور ایمان سے حیات تازہ پا جاتا ہے کافر اسی طرح اپنی بد اعمالیوں میں مرنے والے

الاشارة بذلک الی لایاء المومن۔ (بجور)

۱۷۲ یہ سرکش بحر میں چالاک جتنے بھی ہوں، بہر حال دانا و صاحب فہم نہیں ہوتے قرآن مجید چالاک اور

وَإِذَا جَاءَهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ

اور جب انھیں کوئی نشان پہنچتا ہے تو کہتے ہیں کہ ہم ہرگز ایمان نہ لائیں گے جب تک کہ ہم کو بھی ویسا ہی جو ان کے رسولوں

اللَّهُ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ

کوئی چمکے گا۔ اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ کون سے کی رسالت کا اہل ہے جو لوگ مجرم ہیں وہ ضرور انھیں شر کے پاس (پیشکش) دیں گے

وَأَنَّا لَكُم مِّنْ فِرْعَوْنٍ مُّثَلٌ ۖ ذَكَرْنَا إِلَيْكَ ذِكْرًا بَاطِلًا ۖ

اور انا تم کے اس فرقہ کو بار بار واضح کرتا جا رہا ہے۔

كَذَلِكَ يَمُنُّ جِبْرِيلُ بِمَا يَكْتُبُ ۚ وَكَذَلِكَ يَمُنُّ جِبْرِيلُ بِمَا يَكْتُبُ ۚ وَكَذَلِكَ يَمُنُّ جِبْرِيلُ بِمَا يَكْتُبُ ۚ

یہی ہے جو جبریل جی کہ اس کی رضا بھی اس میں شامل ہے۔

وَجَعَلْنَا فِيهَا آيَةً لِّلَّذِينَ يَدَّبُرُونَهَا ۚ وَكَمْ مِّنْ نَّاسٍ لَّا يَخْلُقُ شَيْئًا يَّذْكُرُونَ إِلَّا يُسْمِعُ شَيْئًا ۚ وَكَمْ مِّنْ نَّاسٍ لَّا يَخْلُقُ شَيْئًا يَّذْكُرُونَ إِلَّا يُسْمِعُ شَيْئًا ۚ

جہلنا میں نعل کی نسبت اپنی جانب حق تعلق نے محض طلت اعلیٰ تکوینی کی حیثیت سے کی ہے یہ مطلب

ہرگز نہیں کہ اس کی رضا بھی اس میں شامل ہے۔

وَجَعَلْنَا فِيهَا آيَةً لِّلَّذِينَ يَدَّبُرُونَهَا ۚ وَكَمْ مِّنْ نَّاسٍ لَّا يَخْلُقُ شَيْئًا يَّذْكُرُونَ إِلَّا يُسْمِعُ شَيْئًا ۚ وَكَمْ مِّنْ نَّاسٍ لَّا يَخْلُقُ شَيْئًا يَّذْكُرُونَ إِلَّا يُسْمِعُ شَيْئًا ۚ

جہلنا.... مجرم ہیں۔ ذکر قرآنی استوں کا ہر ہے کہ ان میں بھی اول اول کیوں اور سرداروں

ہی نے میرا نہ کر کیا اصلاح کی مخالفت میں قدم اٹھایا اور قرآن مجید اس کی تصریح بار بار کرتا ہے۔

وَجَعَلْنَا فِيهَا آيَةً لِّلَّذِينَ يَدَّبُرُونَهَا ۚ وَكَمْ مِّنْ نَّاسٍ لَّا يَخْلُقُ شَيْئًا يَّذْكُرُونَ إِلَّا يُسْمِعُ شَيْئًا ۚ وَكَمْ مِّنْ نَّاسٍ لَّا يَخْلُقُ شَيْئًا يَّذْكُرُونَ إِلَّا يُسْمِعُ شَيْئًا ۚ

خاص الا کا بر لاہم ہمہ معاملت علی الضلال والماکرون بالناس (کشاف) لانہم لا یجیل

دیانتہم اقدر علی الفکر و تدبیر مع الابطال علی الناس من غیرہم۔ (کبیر من النجاج)

لیمکروا فیہا۔ یعنی وہ یہ چالیں پیروں کی مخالفت میں اپنے ملک میں چلیں گے جن سے ان کا ستمی سزا

ہونا خوب ثابت ہو جائے گا اور لام عاقبت کا ہے یعنی اس کا نتیجہ یہی ہوتا ہے۔

قُلْ لَّامُ الْعَاقِبَةِ وَالصِّدْقَةِ (بجز)

وَمَا يَكْفُرُونَ إِلَّا بِأَنفُسِهِمْ ۚ يَعْنِي أَنَّ جَالُونَ كَاوَالِ آخِرَ كَارِخُوا نَحِيسُ پَر پڑتا ہے۔

اِنَّ وِبَالَ مَكْرِهِمْ رَاجِعُ إِلَيْهِمْ (قرطبی) لَاف مَكْرِهِمْ يَحِقُّ بِهِمْ (کشاف)

۱۷۹ (اور وہ تصدیق نبوت کے لئے بالکل کافی ہوتا ہے)

آیۃ کے معنی آیت کوئی یا معجزہ بالکل ظاہر ہے بعض نے مراد آیت قرآنی بھی لی ہے۔

۱۸۰ یعنی جو آزادی یا مرتبہ مخاطبہ الہی فرط جہالت و غیبت کے کافروں کے بعض سرغٹہ کہتے تھے کہ ہم تو ایمان

جب لائیں گے جب ہم خود مرتبہ نبوت پر فائز کر دیئے جائیں اور فرشتوں کو ہم دیکھنے لگیں اور جو آہم سے بھی صادر ہوئے نہیں

قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نَكُونَ أَنبِيَاءَ فَتُؤْتَى مَا أَوتَى مُوسَىٰ وَحِشِي مِنَ الْآيَاتِ (قرطبی) فَقَالَ ابْجُوهَا

وَاللَّهُ لَا تَرْضَىٰ بِهِ وَلَا تَتَّبِعُهُ أَبَدًا إِنَّ يَأْتِيَنَا دِيكَ يَا تَبِيْه (قرطبی) قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى يُصَلِّ لَنَا مِثْلَ هَذَا

الْمَنْصُوبِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ (کبیر)

۱۸۱ یعنی شریف رسالت کا اہل ہر کس و ناکس نہیں ہو سکتا مرتبہ رسالت کے ظن و الہیت کا فیصلہ

تاکر الشری کے ہاتھ میں ہے ان کافروں کا یہ مطالبہ کیسا احمقانہ ہے کہ انھیں بھی وہی سرفرازیں حاصل ہو جائیں!

وَقَالَ ابْجُوهَا

عَنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿١٣٣﴾ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ

عند اللہ و عذاب شدید بما کائنوا یفکرون ﴿۱۳۳﴾ فمن یرد اللہ

أَنْ يُهْدِيَهُ يَكْفُرْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ، وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ

ان یرد اللہ ان یرد اللہ ان یرد اللہ ان یرد اللہ ان یرد اللہ

صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَانَمَا يَضَعُ فِي السَّمَاءِ .

صدرہ ضیقاً حرجاً کائنما یضع فی السماء .

آیت نے مقام کے اس مسئلہ کو بھی صاف کر دیا کہ مکر و رسالت کسی نہیں دہی ہے۔

حیث بہاں بطور ظن کے موضع وقوع کے معنی میں نہیں بلکہ طوائف کے اہل کے معنی میں ہے رضی اللہ عنہ

وہیٹ لیس طرفاً ماہل ہو اسم نصب المفعول بہ علی الاتساع ای اللہ اعلم اہل الرسالة

(قرطبی) وقال الرضی الاولی ان حیث مضافة ولا مانع من اضافتها وھی اسم الی الجملة (روح)

مرشد تھانوی نے فرمایا کہ آیت یہ بھی ثابت ہے کہ استعداد ذات حصول فیضان کی شرط عادی ہے۔

۱۸۲ (دنیا میں حضرات انبیاء کے مقابلہ میں)

الذین اجروا جرم ہی تھاکر سپر کی کذب کرتے تھے اور اپنے کو ان کے کہیں بڑھ کر سمجھتے تھے۔

عند اللہ سے مراد ہے حشر میں۔

اس یوم القيامة (بیضاوی روح)

میصیب میں سے تاکید و یقین کا ہے۔

الین للتاکید۔ (روح)

صغار عند اللہ و عذاب شدید یعنی ایسے سرکشوں کو حشر میں ذلت تو نصیب ہو ہی گی اور اس کے

علاوہ بھی عذاب شدید دنیا و آخرت دونوں میں حاصل رہے گا۔

عذاب شدید فی الدارين من الامور القتل و عذاب النار (کشاف) فحصل بهذا الکلام انہ تنالی

اعنہم الخیری العذاب الشدید فاین انما یبطل لاجل مکرهم و کذبهم و حسدہم (کیونکہ)

۱۸۳ (چنانچہ وہ شخص قبول اسلام میں کوئی پس و پیش نہیں کرتا)۔

فمن یرد اللہ ارادہ الہی سے مراد اس کی مشیت تکوینی ہے۔

۱۸۴ (اور چھوڑنا یا ہوتو ظاہر ہے کہ اسے کس وجہ شقت اٹھانی پڑی ہوگی اور اس کی سانس کی پھول رہی ہوگی)

فی السماء یہاں الی السماء کے مترادف ہے۔

كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٢٥﴾ وَهَذَا صِرَاطٌ

اس طرح اللہ گندگی ڈالے رکھتا ہے ان لوگوں پر جو ایمان نہیں لاتے۔ اور یہی ہے پر نگار کا ریمہ اشارہ ہے۔

رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ ﴿١٢٦﴾ لَهُمْ دَارُ

کو خوب کھول کر دیا ہے ان لوگوں کے لئے جو نصیحت حاصل کرتے ہیں۔ ان کے واسطے سلاحتی کا گھر ہے ان کے پر نگار کے پاس

السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٧﴾ وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا

اور وہی ان کا دوست ہے یہ سب اس کے کہ جو کچھ وہ کرتے رہے ہیں۔ اور وہ دن (یا دیکھنے کے قابل ہے) جب اللہ ان کو جمع کرے گا

تنبیہ سے مقصود اس تکلیف خدیکہ کا اظہار ہے جو کافر کو ایمان لانے کے خیال سے ہوتی ہے۔

ثَبَّاهُ اللَّهُ الْكَافِرُ فِي نَفْوَرٍ مِنَ الْإِيمَانِ وَنَقَلَهُ عَلَيْهِ بِمَنْزِلَةٍ مِنْ تَكَلُّفٍ مَا لَا يُطِيقُهُ كَمَا لَا يَصْعَدُ

السَّمَاءُ لَا يَطَاقُ (قرطبی) کا نما یزاول امور غیر ممکن لان صعود السماء مثل فی ما یمتنع و یبعد من

الاستطاعة و تضیق عنه المقدرة (کشاف) والمراد المبالغة فی ضیق صدره (روح)

وَمَنْ يَرْجُحُ أَنْ يُفْضِلَهُ بِهِ ارَادَةُ الْإِلَهِ بِمَنْزِلَةٍ مِنْ تَكَلُّفٍ مَا لَا يُطِيقُهُ كَمَا لَا يَصْعَدُ

مَرْدُوحًا نَزَّاهُ عَنْ زِيَاةِ آيَاتِهِ أَصْلُ كُلِّ آيَةٍ صَوْتِيَّةٌ تَحْقِيقِيَّةٌ كَمَا صِلَاحَاتُ بَسْطِ قَبْضِ عَقْلِيَّةٍ كَمَا

ہے کہ ان کے ارادی کفر و شرارت کے ثمرات بھی مرتب ہوتے رہتے ہیں اور انھیں راہ ہدایت کی توفیق ہی نہیں نصیب ہوتی

كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٢٥﴾ وَهَذَا صِرَاطٌ

کچھ ضیق الصدر فی اجماعہم (قرطبی)

الرِّجْسَ رَجْسٌ كَيْفِيٌّ مَعْنَى كُنْدُكِيٍّ كَيْفِيٍّ يَهْدِي إِلَى مَوَدَّةٍ وَبِئْسَ تَوْفِيقِيٌّ

يَعْنِي الْخِذْلَانُ وَمَنْعُ التَّوْفِيقِ (کشاف) ای العذاب والخذلان (روح)

لَا يَفْضِلُهُ بِهِ ارَادَةُ الْإِلَهِ بِمَنْزِلَةٍ مِنْ تَكَلُّفٍ مَا لَا يُطِيقُهُ كَمَا لَا يَصْعَدُ

مَرْدُوحًا نَزَّاهُ عَنْ زِيَاةِ آيَاتِهِ أَصْلُ كُلِّ آيَةٍ صَوْتِيَّةٌ تَحْقِيقِيَّةٌ كَمَا صِلَاحَاتُ بَسْطِ قَبْضِ عَقْلِيَّةٍ كَمَا

ہے کہ ان کے ارادی کفر و شرارت کے ثمرات بھی مرتب ہوتے رہتے ہیں اور انھیں راہ ہدایت کی توفیق ہی نہیں نصیب ہوتی

كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٢٥﴾ وَهَذَا صِرَاطٌ

کچھ ضیق الصدر فی اجماعہم (قرطبی)

يَنْفَعُ الْجَنَّةَ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيُوهُمْ مِمَّنْ إِلَا نَسْ

(اسکے پاس جہان جہان کے لئے بڑا اور انسانوں کا گروہ) اور انسانوں کے ان دوست (بھی) کہیں گے کہ

رَبَّنَا اسْمِمْ بَعْضُنا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنا اَجَلْنا الَّذِي اَجَلْتَ لَنَا

ہو سکا اور انہی اسم نے ایک دوسرے سے فائدہ حاصل کیا تھا اور ہم آپس میں اپنی بیعتیں کھاتے ہوئے ہائے تین کا نام

وہو ولیہم ولی کے معنی قریب ہیں اور اسی سے مفرج استدلال کیا ہے کہ آیت بندگان صالح کا انتہائی

شریف ظاہر ہوتا ہے عند ربہم اللہ سے بندوں کی قربت کا ترجمان ہے اور ولیہم بندوں کی قربت کا ظہر

والولی معناه القرب فقوله عند ربہم بیدال علی قریہم من اللہ تعالیٰ وقوله ہو ولیہم بیدال

علی قرب اللہ منہم ولا توی فی العقل درجۃ للعبد اعلیٰ من ہذا الدرجۃ (کبیر)

وہو ولیہم کی ترکیب صریحی دلالت کرتی ہے یعنی اللہ ہی اس کا دوست و کار ساز ہے نہ کہ کوئی اور۔

بیدال المحصر ای لا ولی لہم الا ہو (کبیر)

بہا کا نوا بملون اس میں گویا یہ تبادلیہ کی مرتبہ ولایت الہی اعمال ہی سے حاصل ہوتا ہے بلحاظ اعمال نہیں

دارالسلام یعنی دارالسلامت وہ مکان جو ہر قسم کی آفات سے محفوظ ہو اور ظاہر ہے کہ وہ جنت ہے۔

ان القیلم فیہا من الآفات (قوی) المعنی دارالسلامۃ والعرب تلحق ہذا التام فی کثیر

من المصادق فہا (کبیر) ای دارالسلامۃ من المکارۃ (بیضاوی)

لہم دارالسلام کی ترکیب صریح کے لئے ہے یعنی سلامتی کا ٹھکانا ایسے ہی لوگوں کے لئے ہے نہ کہ دوسروں کے لئے

ہذا یوجب المحصر معناه لہم دارالسلام لا لغيرہم (کبیر)

۱۸۹ یعنی انسانوں کو خوب پہنچایا۔

اور من الاستقام بالانس (قوی) قد استکبرتم من الدعاء الی الضلال (کبیر) اور من اعوانکم واضل لہم

یخترہم جمیعاً سارے خلافت کے حشر کے جلنے کی طرف اشارہ ہے۔

والمراد حشر جمیع المخلوق فی موقف القیامۃ (قوی) الضمیر یعود الی المعلوم لا الی المذكور وہو

الضلال وجمیع المكلفین الذین علم ان اللہ یبعثہم (کبیر)

یبعثہم الجحیم تقدیر کلام یوں بھی گئی ہے فیقال لہم عشر الجحیم بصیغہ مجهول اس لئے کہ یہ بہت

بعید ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کافروں سے براہ راست کلام کرے۔

قال الزجاج التقدير فیقال لہم یا معشر الجحیم لانہ یبعد ان یتکلم اللہ تعالیٰ بنفسہ مع الکفار

۱۹۰ یعنی قیامت آگئی، اور ہم نے شیطانی وعدوں کا جھوٹ مشاہدہ کر لیا۔

اولیاءہم من الانس یعنی وہ انسان جو اس دنیا میں ان شیاطین جن سے دوستی کا علاقہ رکھتے

تھے، اور ان کی باتوں میں آجایا کرتے تھے۔

قَالَ النَّارُ مَثُوكُمْ خَلِدِينَ فِيهَا أَلَا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ

(اشراف فرمائے گا تمہارا ٹھکانا دوزخ ہے اس میں (ہیشہ) رہو گے سوا اس کے کہ اشری (مکانا) چاہے یہ شکا کا پرکار

عَلَيْكُمْ ۝۱۲۸۝ وَكَذَلِكَ نُؤَيِّنُ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝۱۲۹۝

بڑا حکمت والا ہے بڑا علم والا ہے اللہ اور اسی طرح ہم ظالمین کو ایک دوسرے کے قریب نہیں کر سبب ان اعمال کے جو وہ کرتے رہے تھے

حاصل من الجن الدعاء ومن الانس القبول والمشاركة حاصلة بين الفريقين (کیوں) اسی
الذین اطاعوهم (بیضادی)

استمتع بعضنا ببعض چنانچہ ایک طرف گمراہ انسانوں کو اپنے ان عقائد کفر و شرک میں لذت ملتی ہے
دوسری طرف ان شیطانوں کو اس میں مزا آتا ہے کہ ہمارا جادو خوب چلا۔

ای انتفع الانس بالجن بان دلوهم على الشهوات وما يتوصل به اليها والجن بالانس
بان اطاعوهم وحصلوا امرادهم (بیضادی)

لجلنا... لنا۔ علم الہی میں ہر واقعہ کا ایک وقت مقرر و معین رہتا ہے اجل کے لفظی معنی مدت مقرر
کے ہیں اور پھر حیات دنیوی کی مدت مقرر کے۔

الاجل المدّة المضروبة ويقال للمدة المضروبة بمياة الانسان اجل (داعب)
۱۹۱ (اس حکیم کی دی ہوئی نہ کوئی سزا نہ کوئی معافی نامناسب و خلاف مصلحت ہو سکتی ہے اور نہ کسی کا
جرم یا بے جرمی یا علم سے باہر ہو سکتا ہے)

مَثُوكُمْ۔ اب مخاطبہ میں کفار جن و انس ہر قسم کے کفار شامل ہیں۔
الاما شاء الله۔ ارادہ الہی ہی سب سے برتر اور آخری قانون ہے وہی سب پر حاکم و غالب ہے اور
ثبیت الہی کسی دوسرے قانون کی پابند و محکوم نہیں۔

ما شاء الله۔ میں ما کو من میں بھی لیا گیا ہے اور الّا سے استثناء الہی ایمان کا کیا گیا ہے۔

قال ابن عباس الا تستحلوا اهل الایمان فما على هذا بمعنى من (قو طبی)
اور اس تقدیر پر توقف ہرگز نہ دے کے باب میں کیا جائے گا کہ ممکن ہے کہ اس کافر کا خاتما بیان ہی پر ہو۔
عن ابن عباس انه قال هذه الآية توجب الوقف في جميع الكفار ومعنى ذلك انها توجب
الوقف فمن لم يمت اذ قد يسلم (قو طبی)

۱۹۲ یہ ٹھیک ٹھیک بدلہ ان کے اعمال کا ہو گا، کوئی ظلم و زیادتی ہرگز نہ ہوگی، ارواح میں باہم شائبہ
وہم جنسی ہوتی ہے، طبیعت روحیں جن و انس کی ایک جگہ رہیں گی، اور ظاہر و باطن جن و انس کی یکجا۔

لان الجنسية علة الضم فالارواح النجیسة تنضم الى ما يشاكلها في الخبیث (کیوں)
كذلك یعنی جس طرح دنیا میں ایک دوسرے سے علافہ قرب و ولایت تھا۔

۱۲۸

يَمْشُرَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ

اے جماعت جن مانس کہا تھا ہے پاس تم ہی میں سے ہمیں نہیں آئے تھے (جو) میرے احکام تمہیں
 آیتیں دیتے اور تمہیں اسی کج کے دن کے وقوع سے ڈرا کرتے تھے اب لو گے (بے شک) ہم اپنے خلاف خود گواہی

وَعَدَّ لَهُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا

دیتے ہیں ۱۹۳ ان کو (آج) دنیا کی زندگی نے دھوکے میں ڈال رکھا ہے

قرآن و عہد فی العذاب کما کانوا فی الدنیا (مضافاً)
 فوالی بعض الظالمین بعضاً من نذل کے معنی ہم مسلط کر دیں گے تاکہ بھی کئے گئے ہیں۔
 قال ابن تین تسلط ظلمة الجن على ظلمة الانس (قرطبی)
 اور یہ معنی لے کر تحقیق میں کہتا ہے کہ ظلم کے تحت میں ہر قسم کا ظلم داخل ہے، خواہ چوری کے ذریعہ سے ہو
 یا تاہوانہ و غابازی سے یا کسی اور طریقہ سے۔

بدخل فی الآیة جمیع من یظلم نفسه او یظلم الرعیة او التاجر یظلم الناس فی تجارتہ او السارق و غیرہم
 مزید استنباط یہ بھی کیا گیا ہے کہ جب رعایا ظالم ہوتی ہے تو ان پر حاکم بھی ظالم ہی مسلط کر دیا جاتا ہے۔
 الیة تدل علی ان الرعیة متی کالوا ظالمین فادله تعالیٰ یسلط علیہم ظالماً مثلہم (کبیر)
 بمعاً کانوا یکبون۔ تولیت کے تسلط کی بنیاد وہی ہم جنسی ہوگی۔

ای بسبب کون ذلك البعض مکتباً للظلم والمراد منه ما بینا ان المجنیة علة للضم (کبیر)
 ۱۹۳ (اور اپنے جرم کا اقرار کرتے ہیں بے شک ہمارے پاس کوئی عذر و جواب نہیں)
 یہ مخاطبہ قیامت میں ہوگا، اور سوال ظاہر ہے کہ مزید توبیخ کے لئے ہوگا۔
 یا معشر الجن والانس معشر کے معنی اس جماعت کے ہیں جو حکم واحد میں ہو، اور ان کے افراد کے
 درمیان معاشرت و مخالفت ہو۔

قال اهل اللغة للمعشر کل جماعة امرهم واحد ویحصل بینہم معاشرتہ و مخالطہ۔ (کبیر)
 رسل منکم نے ایک بڑی بحث یہ پیدا کر دی ہے کہ آیا جنات کے درمیان بھی سلسلہ نبوت قائم رہا ہے؟
 ضحاک تابعی سے سوال کا جواب اثبات میں نقل ہوا ہے ان سے کسی نے سوال کیا کہ آیا ہمارے رسول سے قبل
 جنات میں بھی نبی گزے ہیں؟ انھوں نے جواب میں یہی آیت پڑھی اور فرمایا

یعنی بذلك رسلاً من الجن و رسلاً من الانس (ابن جریر عن الصحاح)

ایک اور نقل بھی اسی مضمون کا نقل ہوا ہے کہ جن وانس کے درمیان پیغمبر نہیں گئے تھے جنس آتے رہے ہیں

وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِم أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿١٣٠﴾ ذَٰلِكَ أَن لَّمْ يَكُنْ

اور وہ اپنے خلاف خود گواہی دیں گے کہ ہم کافر تھے اس وجہ سے ہے کہ آپ کا پروردگار

رَبُّكَ مُهْلِكُ الْقُرَىٰ يَظْلِمُ وَأَهْلُهَا غَفْلُونَ ﴿١٣١﴾

بستیوں کو ظلم کی پاداش میں اس حال میں ہلاک نہیں کر دیتا کہ وہاں کے باشندے بے خبر ہوں ﴿١٣١﴾

وسبق بظاہر قوم وغالوا بشت الی کل من الثقلین (یعنی جہنم (بیضاوی) وعلیہ ظاہر النعم (مہاروی)
لیکن اکابر کا بڑا گروہ اسی جانب گیا ہے کہ منکم سے مراد مجموعہ جن و انس ہے نہ کہ دونوں فریق فردا۔
والرسل من لحد الغریبین لکما قال من ج البحرین یتلقین ثم قال ینزع منہما اللؤلؤ والمرجان وانما
معنی ذلک ینزع من بضعہما او من لحدہما (ابن جریر) معنی منکم ای من لحدکم (قرطبی)
اور جنہوں کا فیصلہ یہ ہے کہ مستقل انبیاء صرف انسانوں میں پیدا ہوئے ہیں جنات میں صرف ان کے نائب یا نذرین تھے
لہرسل منہم الہم رسول ولم یکن لہ من الجن قط رسول ہرسل وانما الرسل من الانس خاصة فلما من
الجن فالنذر (ابن جریر) ومعنی منکم فی الخلق والتکلیف والمخاطبة ولما كانت الجن ممن یناطب ویستقل قال
منکم ولما كانت الرسل من الانس وغلب الانس فی الخطاب لکما یغلب للذکر علی المونث (قرطبی) الرسل من الانس
خاصة لکما جمعا مع الجن فی الخطاب مع ذلک (بیضاوی) قال مجاہد الرسل من الانس والنذر من الجن
(معالم) الرسل من الانس خاصة وانما قیل رسل منکم لانه لما جمع الثقلین فی الخطاب مع ذلک وان کان
من لحدہما (مداری) ای من جملة الرسل من الانس فقط وليس من الجن رسل لکما قد نص علی ذلک
مجاہد وابن جریر وغیرہما من الاثرة من السلف والخلف (ابن کثیر)
ابنہ اجماع اس قول پر بھی نہیں اور نہ اس پر کوئی حجت قطعی قائم ہے۔

القول الثاني وهو قول اکثرین انه ما کان من الجن رسول البتة وانما کان الرسل من الانس وما
ولیت فی تقریر ہذا القول جملة الادعاء الاجماع وهو مبید لانه کیف ینعقد الاجماع مع حصول الاختلاف
اس نامیہ کے خیال میں آتا ہے کہ رسل کو اگر محض قطعی رسل معنی میں لیا جائے اور مخصوص اصطلاحی معنی
سمجھے جائیں تو کوئی سوال ہی سرے سے نہیں پیدا ہوتا جو کوئی بھی پیام ہدایت پھیلانے لفظی معنی میں ہی ہی رسول ہے
اور اس معنی میں ہر عالم ہر مبلغ ہر نائب رسول ہی ہے اور جنات میں ان کے مبعوث ہونے سے کسی کو بھی انکار نہیں
آتی۔ آیات کا لفظ یہاں عام ہے، احکام، کتب الہی، سب پر شامل۔

﴿١٣٢﴾ (دنیا میں)

شہدوا علی انفسہم یہ اپنے خلاف گواہی منکرین قیامت میں دیں گے۔
غرتہم الحیوة الدنیا۔ یہاں یہ تبادیل کی نبوی لذتوں کو مقصود غفلت سمجھ کر ان میں نہ کہ بوجہ جانا
یہی راز ہے آخرت غفلت اور کفر کا آج دنیا میں جتنے لحد افراد یا لحد جماعتیں ہیں خود کر کے دیکھ لیا جائے

وَلِكُلِّ دَرَجَتٌ مِّمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٩٣﴾

اور ہر ایک کے لئے درجہ ہے جسے اس نے عمل کئے ہیں اور جو کچھ یہ کرتے رہتے ہیں آپ کا پروردگار اس کے بغیر نہیں

وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ

آپ کا پروردگار غنی ہے صاحب رحمت ہے اگر وہ چاہے تو تم (سب) کو اٹھالے اور تمہارے بعد جس کو چاہے تمہاری جگہ لگا دے

سب کے کفر و ایمان کی تہ میں کوئی نہ کوئی مادی انہماک ہی رکھ سکے گا۔

۱۹۵ء یہاں یہ صراحت کر دی ہے کہ یہ پیغمبروں کا بھیجنا تو اسی لئے ہوتا ہے کہ منکروں پر خوب تمام حجت

ہو جائے ان پر تبلیغ عقائد پوری طرح ہو جائے کیونکہ ان مراتب کے پورے ہوئے بغیر منکروں اور بد مذہبوں کو بے خبری میں پکڑ لینا سنت الہی ہے ہی نہیں۔

ذَلِكَ يَعْنِي فِي رَسُولٍ كَالْبَيْعَةِ
اشارۃ الی ما تقدم من بشۃ الرسل الیہم (مدارۃ) اشارۃ الی ارسال الرسل (بیضاوی)

مهلك القرى بظلم۔ یہاں یہ سنت الہی بیان کر دی کہ آخرت کے علاوہ دنیا میں بھی گرفت بے خبری

میں اور بلا تمام حجت نہیں کی جاتی۔
وَأَعْلَاهَا غَافِلُونَ یعنی وہ لوگ احکام الہی سے بے خبر ہوں اور ان پر ان احکام کی تبلیغ نہ ہو چکی ہو۔

ای دوف ان يتقدم الیہم بالنذارۃ (یعنی) لم ینبہوا برسول (بیضاوی)
۱۹۶ء وہاں تو ایک ایک کے اعمال کے ہر جزئیہ کی پوری روئداد موجود ہے اسے سب کو ان کے مناسب حال جزا

و سزا دینا شکل کیا ہے۔
و لکل درجۃ۔ ہر ایک کے لئے الگ الگ درجہ ہیں جزا و سزا کے۔

ای نکل عامل بطاعة درجات فی الثواب و نکل عامل بمعصیۃ درجات فی العقاب (قرطبی)
۱۹۷ء صفت غنا لاکر یہ یاد دلادیا کہ وہ جو بار بار پیغمبر بھیجتا رہا ہے تو کچھ اس لئے نہیں کہ وہ بندوں کی عبادت کا

محتاج ہے یہ تو مشرکوں ہی کے دیوتا ہونے میں جو اپنے پیاروں کی پوجا پاٹ کے محتاج رہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے

ہر احتیاج و شائبہ احتیاج سے پاک ہے۔
اور صفت رحمت لاکر یہ یاد دلادیا کہ اس کا یہ بار بار پیغمبروں کو بھیجتے رہنا اسی رحمت کے تقاضے سے ہے تاکہ

بندے مرضیات الہی سے آگاہ و باخبر ہو کر اپنا نفع زیادہ سے زیادہ حاصل کرتے رہیں۔
و ربك الغنی ذو الرحمة کی ترکیب حصر کے معنی پیدا کر رہی ہے مراد یہ ٹھہرتی ہے کہ غنی بھی کوئی اس کے

سوا نہیں اور صاحب رحمت بھی کوئی اور اس کے سوا نہیں۔
اعلم ان قوله و ربك الغنی ذو الرحمة یفید الحصر (کیونکہ) ثبت ان لا غنی الا هو فثبت انه لا یجیم الا هو

امام المفسرین امام رازی نے آیت کے ذیل میں مذہب اہل سنت اور مسلک معتزلہ پر بحث کر کے آخر میں اپنے والد

بَعْدَكُمْ مَا يَشَاءُ دِكْمًا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ قَوْمًا آخَرِينَ ﴿١٣٧﴾

جس طرح تم کو پیدا کیا ایک دوسری قوم کی نسل سے ۱۹۸

إِنَّ مَا تُوَعَّدُونَ لَا يَأْتِي ۚ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿١٣٨﴾ قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا

وہ جس کا تم سے وعدہ کیا گیا ہے وہ بے شک آکرے گا، اور تم (الشرک) ہر انہیں کہتے تھے آپ کو دیکھئے

عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ ۚ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۚ مَنْ يَكُونُ لَهُ

اے میری قوم! وہاں مل کر رہو اپنے طریقہ پر میں (اپنے طریقے) عمل کر رہا ہوں، تم قریب ہی تم کو معلوم ہو جائے گا کہ

عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿١٣٩﴾

انجام کار کس کے حق میں (نافع) ہے یقیناً ظالموں کو فلاح نہیں ہونے کی سلسلہ

کے حوالہ سے شیخ ابوالقاسم سلیمان بن ناصر انصاری کا یہ بالکل صحیح فیصلہ نقل کیا ہے کہ اہل سنت کی نظر حق تعالیٰ کی قدرت و شیت پر زیادہ رہتی ہے اور معتزلہ کی نظر تنزیہ و صفت عدل پر اور دونوں کی تشفی و توفیق ابو کے لئے یہی کلمہ مبارک الغنی ذوالرحمة کافی ہے۔

اعلموا یا اخی ان النکل لا یما دلون الا التقویٰ والتعظیم وسمعت الشیخ الامام الوالد ضیاء الدین عمرو بن الحسین قال سمعت الشیخ ابی القاسم سلیمان بن ناصر الانصاری یقول نظرا هل السنة علی تعظیم الله فی جانب القدرة ونفاذ المشیة ونظر للمعتزلة علی تعظیم الله فی جانب العدل والبرأۃ عن فعل مالا ینبغی فاذا تأملت علمت ان لعمدة لم یصفت الله الابا تعظیم والجلال والتقدیس والتزیهة ولكن منهم من لفظاً ومنهم من لساناً ورجاء النکل متعلق بهذه الكلمة وهي قوله ویراک الغنی ذوالرحمة (کبیر) ۱۹۸ یعنی جس طرح پرانی نیلیں معدوم ہو گئیں اور ان کی جگہ اب تم ہو، اسی طرح الشر اگر چاہے تو یک بیک تم سب کو فنا کر کے ایک نئی نسل انسانی اٹھا کر آکرے۔

یذہبکم یعنی تمہیں ہلاک کر دے، اذہاب یہاں اہلاک کے معنی میں ہے اساتۃ بھی مراد لی گئی ہے۔

الا قرب ان المراد بده الاملاک ویمثل الاماتۃ ایضاً (کبیر) بلا ماتۃ (قوی) کنایۃ عن الموت (راغب) خطاب رسول الشر صلی الشر علیہ وسلم کے منکرین معاصرین سے ہے۔

من بعدا کمر یعنی تمہاری ہلاکت کے بعد۔

یعنی من بعد اذہابکم (کبیر)

۱۹۹ (اپنے کسی جیلہ و تدبیر سے)

یعنی یہ کسی طرح نہیں ہو سکتا کہ تم الشر کے ہاتھ نہ آؤ۔

وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِثْلَ دَرَجَاتٍ مِنَ الْحَرِّ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا

اور لوگوں نے اللہ کے لئے جو (شئی) نے پیدا کی ہے کچھ حصہ اللہ کا مقرر رکھا ہے لکنہ اور کہتے ہیں اپنے

لہو پر غیہم وَهَذَا لَشُرْكَائِنَا، فَمَا كَانَ لَشُرْكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى

خیال کے مطابق کہ یہ (حصہ) اللہ کا ہے، اور یہ (حصہ) ہمارے دیوتاؤں کا اور پھر جو (حصہ) ان کے دیوتاؤں کے لئے

اللہ، وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرْكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١٣﴾

برائے وہ تو اللہ کی طرف پہنچا نہیں اور جو حصہ اللہ کا ہوتا وہ ان کے دیوتاؤں کی طرف پہنچ جاتا، کیسا برا ہے ان کا فیصلہ لکھ

ما توعدون، یعنی وعدہ قیامت و وعدہ عذاب۔

﴿١٣﴾ (نہ آخرت میں، اور نہ دنیا میں آخر کار)

قل، اس میں حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مل رہا ہے یہ طور اتمام محبت کے اور مقصود اس سے

تہدید ہے مقصود ان لوگوں کو ان کی گمراہی میں قائم و ثابت رہنے کی اجازت نہیں۔

هَذَا تَهْدِيدٌ شَدِيدٌ وَوَعِيدٌ أَلِيمٌ (ابن کثیر) ای تفویض الامر الیہم علی سبیل التہدید (کبیر)

والتہدید بصیغۃ الامر بما لحق فی الوعد (بیضاوی)

مکانہ کے معنی طور و طریقہ کے ہیں۔

المکانۃ الطریقۃ (قرطبی)

الظالمون، اور سب سے بڑھ کر ظالم وہی کافر و مشرک ہیں جو حق تعالیٰ کے باب میں ہر امر سے انصاف کر رہے ہیں۔

﴿١٤﴾ جاہلیت عرب میں ایک دستور یہ بھی تھا کہ یہ لوگ اپنی سالانہ پیداوار وغیرہ میں سے ایک حصہ بطور خیر و خیرات

الگ نکال رکھتے، اس میں ایک جز اللہ تعالیٰ کے نام کا رکھتے، اور اسے سافروں، مسکینوں، مہانوں پر خرچ کرتے اور ایک

جز اپنے دیوتاؤں کے لئے نامزد کر دیتے اسے عبادوں، بندوں، پرستوں کے ذریعہ مندروں میں بتوں اور مورتیوں پر

چڑھاتے، اصولی اور نظری حیثیت سے تو یہی تقسیم تھی، لیکن عملاً یہ بھی تھا کہ دونوں حصوں میں اگر اتفاق سے کچھ غلط

ہو جاتا، تو کل کا کل دیوتاؤں ہی کے چڑھانے پر منتقل کر دیتے، یا اگر یہ دیکھتے کہ عمدہ مال اللہ کے حصہ میں چلا جا رہا

جب بھی اسے دیوتاؤں کی طرف کر دیتے۔ یہاں ان کی اس دہری دہری حماقت پر توجہ دلائی ہے۔

مرفوا من مالہم طائفة الی اللہ بزعہم و طائفة الی اصنامہم قالہ ابن عباس والحسن مجاہد قتادہ

جعلوا کافرا علی وہی مشرکین عرب ہیں، اور جعلوا اللہ نصیباً کے معنی یہ ہیں کہ ایک حصہ خدا کے لئے

کر دیا اور ایک حصہ اپنے دیوتاؤں کے لئے۔

قال الزجاج و تفہیم الکلام جعلوا اللہ نصیباً و لشُرکائہم نصیباً و دل علی هذا المعنی تفصیلہ (القمی) فی ما

ذرا من الحَرِّ وَالْأَنْعَامِ میں یہ اشارہ کر دیا کہ نباتات ہوں یا حیوانات، بہر حال جو کچھ بھی وہ اپنے دیوتاؤں

وَكَذَلِكَ رِيتَنَ لِكُثْبِ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءُ وَهُمْ

اور اسی طرح ان کے دیوتاؤں نے بہت مشرکوں کی نظر میں ان کی اولاد کے قتل کو خوشامبار کر رکھا ہے جس سے

لِيُرْدُوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ

وہ انہیں بریاد کر ڈالیں اور ان کے دین کو ان پر مجبوم کر دیں اور اگر اللہ چاہتا تو وہ ایسا نہ کرتا تو آپ کی اور ان کی

قَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿٢٠﴾ وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْتُ حُجْرَتِ

گروہت کو ان کے حال پر چھوٹے میں ۲۰ اور کہتے ہیں اپنے خیال کے مطابق کہ یہ (فلاں فلاں) مویشی اور کھیت

کی نذر کر رہے ہیں ان میں سے کوئی چیز تو دیوی دیوتاؤں کی پیدا کی ہوئی نہیں، سب کچھ اللہ ہی کا تو پیدا کیا ہوا ہے۔

۲۱ ایک تو نفسِ تقسیم ہی اللہ اور دیوتاؤں کے درمیان کیسی حماقت و جہالت اور پھر اللہ کے مقابلہ میں

دیوتاؤں کی ترجیح کیسی حماقت و حماقت!

۲۲ (چنانچہ یہ حق مشرکین ان دیوتاؤں کو خوش کرنے کے لئے دھڑا دھڑا اپنی اولاد کو موت گھاٹ اتارتے جاتے ہیں)

مفسرین کا خیال آیت کے الفاظ سے عرب جاہلی کی رسم دختر کشی کی طرف گیلے یہ بھی ممکن ہے لیکن زیادہ گنتی ہوئی

بات یہ ہے کہ اس مقام پر شاہ دختر کشی کی جانب نہیں بلکہ عام اولاد کشی کی جانب ہے۔ غریب مفسرین کو کیا خبر کہ بڑی بڑی

مہذب و شائستہ لیکن جاہلی و مشرک قوموں میں کیسی کیسی ظالمانہ و وحشیانہ رسمیں موجود رہ چکی ہیں۔

اولاد کو دیوتاؤں کے استھانوں پر بے تکلف بھینٹ چڑھا دینے کا دستور سامی قوموں میں عام رہا ہے اور خود

ہندوستان میں بدھوں یہ رسم رہی ہے کہ بچوں کو گنگا مائی کی مویوں کے آغوش میں ڈال دیا جاتا تھا کہ ٹھہرا لیں اور کچھ انہیں

نگل لیں اور ان آبی دھڑوں میں الوہیت کی شان پیدا ہو جائے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو انگریزی تفسیر القرآن۔

شُرکاء و ہم شرکاء سے مراد پہلی نظر میں تو ان کے دیوتا اور معبودانِ باطل معلوم ہوتے ہیں کہ انہیں

کا خیال ان مشرکوں کو اس طرف لانا تھا۔

بعض نے اس کے معنی شیاطین کے لئے ہیں۔

قِيلَ لَهُمُ الشَّيَاطِينُ وَمَعَى الشَّيَاطِينِ شُرَكَاءُ لَافْتَهُمْ اطَاعُواهُمْ فِي مَعِيَةِ اللَّهِ فَاشْرِكُوا بِهِمْ وَمَعَى اللَّهِ فِي وَجْهِ

طاعتہم (قرطبی) قال مجاهد شرکاء و ہم شیاطینہم و معیت الشیاطین شرکاء لافتنہم اطاعواہم فی معیتہ اللہ (ربیع)

بعض اہل تحقیق نے صاف اس سے مراد مندروں کے پجاریوں پر وہنتوں سے لے ہے۔

قال الغزالی والزجاج شرکاء و ہم ہنناہم الذین کانوا یجندون الاوثان (قرطبی) وقال الکلبی کان

لانیہم سدنة وخدام و ہم الذین کانوا یزینون للکفار قتل اولادہم ولی هذا القول الشرکاء و ہم البدنة (ربیع)

۲۳ (اور بہت زیادہ اس کی فکر اپنے سر نہ لیں)

لِيُرْدُوهُمْ کے فاعل پر وہ حاشیہ ملاحظہ ہو جو ابھی شرکاء و ہم پر گزر چکا ہے لیردوہم میں ل

لَا يَصْعَقُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بِزَعْمِهِمْ وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَامٌ

منوعہ ہیں انہیں کوئی نہیں کھا سکتا سا ان کے کرہن کو سمجھا ہیں اور ظہور چھپائے ہیں کہ ان کی پشت تھام کر دی گئی ہے اور

لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءٌ عَلَيْهِمْ سَيَجْزِيَنَّهُمْ بِهِمْ كَانُوا يَفْتَخِرُونَ

خدا جیے کہ ان پر لکھا کہ انہیں لیتے ہیں (سب) اللہ پر ہوتا ہے (اللہ) انہیں بھی بدستور ہے اس پر ہوا ہے جو بڑے ہیں

ہم عاقبت کا ہے یعنی یہ ظاہر کرنے کو کہ اس عمل کا نتیجہ یہی ہونا تھا۔

الانعامنا محمولة على لام العاقبة (كبيرة) واللام للعاقبة ان كان من السدنة اذ ليس محط نظرهم

ذلك لكنه عاقبته (روح) دینہم یہ واضح رہے کہ عرب یعنی بنی اسمعیل کا اصل دین توحید خالص تھا۔

ولو شاء الله يعني اگر اس کی مشیت تکوینی یہی ہوتی۔

آیت بالا کو پڑھتے وقت ہمارے ملک کے ناظرین اپنے ہاں کی بھی شرکانہ خرافات کو یاد کر لیں، شیخ سعد کا بکرا، شیلے کا مرغ وغیرہ

مرد تھا تو لڑنے فرمایا کہ جعلوا لله مما آؤا سے لے کر آخر تک یعنی قد ضلوا وما كانوا مهتدين تک آیات

میں ہمارے زمانہ کی بہت سی بدعات کا رد آگیا ہے جو بدعات مذکور کے بہت مشابہ ہیں اور یہ مشابہت و مطابقت

ذرا غور کرنے سے نظر آجائے گی اور غضب یہ ہے کہ آج کل کے رسمی شیوخ تک ان میں مبتلا ہیں۔

۲۰۵۔ یہ سب جاہلیت عرب کے مختلف دستور و بیان ہر ایک اور ان کے ملتی ہوئی رسمیں دوسری مشرک قوموں میں بھی عام ہیں

افتراء علیہ کمال افتراء یہ ہے کہ ان شرکانہ رسموں کو عبادت اور ذریعہ تقرب الہی مشہور کر رکھا ہے۔

جھوٹ یعنی عام استعمال کے لئے ممنوع اور ہمارے استعمال کے لئے مخصوص۔

يقال فلان في حجر فلان اي في منع منه عن التصرف في ماله وكثير من احواله (راغب) الحجر فلان

مشرک وہو هنا بمعنى الحرام وامله المنع (قوله) الحجر المنوع منه بتعريفه (راغب) قال قتادة يعني حراما وامله المنع

الامن نشاء۔ یہ کھانا مخصوص انہیں مندرروں کے بکار یوں پر دہنتوں کے لئے تھا۔

وهم خدام الاصنام (قوله) يعنون خدم الاعقان والرجال دون النساء (كبيرة)

حصہ مت ظہور رہا۔ یہ تحریم ظہر سواری اور بار برداری سے تعلق تھی عرب بعض جانوروں کو دیوتاؤں کے

نام پر نامزد کر کے سانڈ بنا کر چھوڑ دیتے کہ پھر ان سے نہ سواری کا کام لیا جاسکتا نہ بار برداری کا۔

فلا يركب ولا يعمل عليها (روح) ہندوستان کے مشرکوں میں بھی بیل، بھینس وغیرہ کو بھوانی دیوی کے نام پر چھوڑ دینے کا رواج ہے۔

۲۰۶۔ ابھی سے مراد موت کا وقت ہے، جو کچھ بھی دور نہیں اور جزاء کا ابہام شدت تخیل کے لئے ہے۔

وابهم الجزاء للتحويل (روح) تہدید شدید و وعید (بجز)

يفترون۔ افتراء کا لفظ لانے سے مقصود وعید ہے۔

وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذِكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ

اور کہتے ہیں کہ ان چوپایوں کے شکم میں جو کچھ ہے وہ خالص ہمارے مردوں کے لئے ہے اور ہماری بیویوں کے

عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا ۚ وَإِن يَكُن مِّمَّنْ مِّتَّةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ ۚ

لے ہوا ہے جسے اور اگر وہ مردہ ہو تو اس میں وہ سب شریک ہیں ابھی (اشارہ ان سے بدلتا

سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ ۚ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٣٩﴾

ہے ان کے (اس) بیان پر بے شک وہ بڑا حکمت والا ہے بڑا علم والا ہے

المقصود منه الوعيد (بمعنی)

سے سب سے بڑھ کر میں میں یقین کے معنی میں بھی لیا گیا ہے۔

لا بُدَّ (روح)

۳۹۔ منظر اور ہم پرستیوں کے ایک ضعیف الاعتقادی یہ بھی پھیل چکی تھی کہ فلاں فلاں چوپایوں کے شکم کے اندر کی چیزوں سے نفع اٹھانا صرف مردوں کے لئے جائز ہے اور عورتوں کے لئے ناجائز۔ ہمارے ملک میں بھی اس قسم کی رسمیں ابھی کچھ روز قبل تک زور و شور سے جاری تھیں کہ نیاز کے فلاں فلاں کھانے صرف عورتیں کھائیں، مرد نہ کھائیں، یا صرف بیاہی ہوئی کھائیں، کنواریاں نہ کھائیں وغیرہ۔

ما فی بطون۔ اس کے تحت میں دودھ بھی آگیا، اور کچھ بھی، اثر تفسیر سے دونوں معنی منقول ہیں۔ قال ابن عباسؓ هو اللبن وقيل الجنة (قرطبی) قال مجاهد والسدي يعق بها الجنة وقال

غيرهم زاد بها الا لبن والجنة جميعا۔ (بصاح)

خالصة كذا اثر و نحو منقول ہے کہ لفظ کے معنی میں برائے اور قوت پیدا کرنے کے لئے ہے جیسے علامہ یانا سب خلیف

والهواء فی خالصة لها الخفة فی الخلو و مثله رجل علامة و نابة عن الکسائی والاحفش (قرطبی) قال

الکسائی معنی خالص و خالصة واحد الان الهاء للمبالغة (قرطبی) انما انت خالصة علی المبالغة فی الصفة (بصاح)

۴۰۔ سورہ حکیم ہمیشہ ہر ایک کو سزا مناسب حال ہی دے گا، اور وہ حکم کسی مجرم سے بھی بے خبر نہیں رہ سکتا۔

ان یکن میتة۔ یہ مردہ کون سی چیز ہے؟ وہی جو ان چوپایوں کے شکم میں تھی، یعنی بکھ۔

اسی ان یکن ما فی البطون میتة (قرطبی)

فیه۔ یعنی اس مردہ سے نفع اٹھانے کے باب میں۔

هم۔ یعنی مرد و عورت سب۔

ای (الرجال والنساء) (قرطبی)

ایک جاہلی دستور یہ تھا کہ بچہ اگر زندہ ہے جب تو اس سے انتقال مردوں کے لئے مخصوص ہے اور اگر مر چکا

قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا

رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٣٠﴾

اور وہ وہی (اللہ) نے جس نے بے علم پیدائش (بچوں پر) چڑھائے ہوئے اور بغیر چڑھائے ہوئے اور بھوکے درخت

وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ

توپر اس میں سب شریک ہو سکتے ہیں۔

مِنَ أُجْنَةِ النَّخَامِ إِذَا كَانَتْ مَيْتَةً اسْتَوَى ذَكَرُهُمْ وَأُنْثَاهُمْ فِيهَا فَالْكُلُوا مِنْهَا جَمِيعًا (جصاص)

مشرکین عرب نے ان سب مسائل کو اپنے دین کا جزو بنا رکھا تھا۔

اصولین نے آیت سے یہ مسئلہ بھی نکالا ہے کہ مالک کو چاہیے کہ اپنے مخالف پر اطلاع تو حاصل کرے اس کے

رود کرنے کی غرض سے چاہے اس پر رد بلا ضرورت نہ شروع کرے۔

وَفِي آيَةِ دَلِيلٍ عَلَى أَنَّ الْعَالَمَ يَنْفِي لَهُ أَنْ يَتَعَلَّمَ قَوْلَ مَنْ خَالَفَهُ وَلَنْ لِمَنْ يَأْخُذُ بِهِ حَقٌّ يَعْرِفُ

فساد قولہ وبعلمہ کیف یرد علیہ (قرطبی)

۵۲۰۹ اولاد کشی کی رسم کسی ایک قوم یا ملک تک محدود نہ تھی، عرب ہندوستان یونان اردو سب اس بلا میں مبتلا رہے ہیں

اسلام نے اگر اور اس دستور کو نہ کر محض قومی یا ملکی نہیں بلکہ ایک عالمی اور کائناتی اصلاح انجام دی۔ ملاحظہ ہو اگر کسی فقیر القرآن

سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ یہ لاکھ بات بتا دیا ہے کہ اس جاہلی گو مہذب دستور کی بنیاد ہرگز نہ کسی وحی الہی پر ہے

نہ کسی دلیل عقل و تجربی پر، بلکہ یہ تمام تر جہل و نادانی کا ثمرہ ہے، علم کا مفہوم اس سیاق میں تحقیق کا ہوتا ہے۔

قد۔ اردو محاورہ کی رعایت سے قد خسر کا ترجمہ بڑے ہی گھلے میں آگئے سے کیا گیا ہے۔

۵۲۱۰ ما رزقہم اللہ عام طور پر مفسرین نے اس فقرہ سے مراد کھانے پینے کی چیزیں لی ہیں لیکن ہو سکتا ہے کہ

اس کے مراد وہ مقتول اولاد بھی ہیں جس کا ذکر چل رہا تھا، یعنی کتنی ہوئی اولاد سے ہاتھ دھو بیٹھے آج منع حل اور ضبط تولید

وغیرہ کے خوشناتقاص جو تحریک حل و تزویج کی پوری توانائیوں کے ساتھ حل رہا ہے وہ پوری طرح اس سخت میل جاتی ہے

افتراء علی اللہ جس طرح احکام شریعت میں حکم اضافہ کھلا ہوا افتراء علی اللہ ہے اسی طرح اللہ کے

قائمین تکوینی میں بھی ایجاد بندہ کو دخل دینا، اور لمبے لمبے دعویٰ مانگتے رہنا کہ ہمارے اس مجوزہ نظام میں فلاں

فلاں اجتماعی معالجہ میں یہ بھی ایک قسم افتراء علی اللہ ہی کی ہے۔

قد ضلوا واما کانوا مهتدین تاکید و تصریح کے لئے ہے کہ یہ لوگ خوب جی بھر کر گمراہ ہوئے ہیں اور

انہیں صحیح فلسفہ کی ہوا بھی نہیں ملتی ہے۔

وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أُكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ

اور کھیتی کر اس کے کھانے کی چیزیں مختلف ہوتی ہیں اور زیتون اور انار باہم مشابہ (بھی) اور غیر مشابہ

مُتَشَابِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا

(بھی) اٹکھ اس کے پھلوں میں سے کھاؤ جب وہ نکل آئے اور اس کا حق (شرعی) اس کے کاٹنے کے دن ادا کر دیا کرو

تَسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٣١﴾ وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَانٌ

اور اسراف مت کرو بے شک اسراف کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ اور جو یاویں میں بٹے قد کے (بھی) ہیں اور چولے نڈکے (بھی)

۱۳۱۔ ان سارے نباتات، اشجار و اثمار کا پیدا کرنے والا وہی ایک خالق ہے۔ نہ کہ زراعت کا کوئی دیوتا، بارش کی

کوئی دیوی وغیرہ مثالوں میں نام قدرۃ انھیں چیزوں کے آئے جن سے مخاطبین اول یعنی عرب خوب مانوس و واقف تھے۔

وَالزَّيْتُونَ۔ زیتون عرب شام کا مشہور درخت ہے۔ فلسطین و مصر کے علاوہ اور بھی اکثر گرم ملکوں میں پیدا

ہوتا ہے اور پاکستان کے بعض پہاڑی مقامات میں تو اس کے جمل کے جمل باٹے گئے ہیں بلندی میں یہ ۲۵ سے ۳۰ فٹ تک

ہوتا ہے اس کے پھول چمکیلے اور سفیدی مائل ہوتے ہیں اور اس کے پھل گھٹلی دار یا ہی مائل اور غوانی رنگ کے ہوتے ہیں

جنگلی زیتون کے پھل کھانے کے قابل نہیں ہوتے یا غل میں جو درخت لگاٹے جاتے ہیں ان میں کانٹے نہیں ہوتے

درخت کی ٹکڑی جو مینہ میں بہت کام آتی ہے اور پھل کچے اور پکے دونوں کھاٹے جاتے ہیں ذائقہ تلخ ہوتا ہے اسے

بعض ترکوں کو خوشگوار بنا یا جاتا ہے درخت کی قلیں لگائی جاتی ہیں روغن زیتون جو خاص طور پر شربت رکھتا

ہے الگ بھی کھایا جاتا ہے اور سالتوں میں ڈال کر بھی ملیں و دافع قبض ہے اور اد بھی بہت طبی فوائد رکھتا ہے

اُن کے چمکا کرنے میں کام آتا ہے اور صابن اور سرمہ میں بھی پڑتا ہے نیز ملاحظہ ہو۔ حاشیہ فقیر انگریزی۔

وَالرُّمَّانَ۔ انار مغربی سرحد پاکستان کا مشہور میوہ ہے ہندوستان پاکستان افغانستان ایران ترکی

بڑی قدر کی نگاہوں سے دیکھا جاتا ہے اور ہاتھوں ہاتھ لیا جاتا ہے چین، جاپان، یونان، عرب، شام، مصر، اسپین،

پرتگال میں بھی پیدا ہوتا ہے اور یورپ کے علاوہ اب امریکہ بھی پہنچ گیا ہے، میٹھا انار اپنی خوشگامی اور لذت

دونوں کے لحاظ سے اپنی نظر آپ ہے اس کی چھال اور تپیاں تک سب طبی ضرورتوں میں کام آتی ہیں اور

اس کا شربت خوشگوار، تفریح قلب، تقویت خوش رنگی کے لحاظ سے سارے شربتوں کا سربراہ تسلیم کیا گیا ہے۔

متشابهہ وغیرہ متشابهہ۔ یہ مالکیت و عدم مالکیت رنگ، مزہ، خوشبو، جسامت ہر اعتبار سے ہو سکتی ہے

۱۳۲۔ (مسکینوں اور اہل حاجت کو دے دلا کر)

حقہ۔ فقہاء و خفہ نے تصریح کر دی ہے کہ یہاں حق شرعی سے مراد خیر و خیرات میں عشر مراد نہیں،

جو زمین کی زکوٰۃ ہے اور بہت سے تابعین اور بعض صحابہ کا بھی یہی قول ہے۔

قال علی بن الحسین و عطاء و المحکم و محمد و سعید بن حبیرو مجاہد و حوکانہ و سیرک و کانہ

كَلَامَاتٍ رَاقِيَةً إِنَّ الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ

سترے کو جو تیرے رکھا ہے اس میں سے کھاؤ (یہ) اور شیطان کے نقش قدم پر نہ چلو (اللہ) وہ تو تمہارا کھلا ہوا دشمن ہے۔
 امر اللہ بہ مذبا و قدی محمد بن النبی فی اشار قوطی) عن الشیطان هذا الحق فی المال سوی الزکاۃ (روح)
 من ثمره۔ میں خیر مند جو بالہ آثار میں سے ہر ایک کی جانب ہے۔

ای من ثمره ولعلہ ذلک (بیضاوی)
 ۱۱۱۱ اور سب سے بڑا اسراف یہ تھا کہ پیداوار میں سے ایک حصہ بتوں، دیوتاؤں کے نام کا نکالا جاتا تھا۔

ولا تسرفوا۔ اسراف کے نقلی معنی کسی انسانی فعل میں حد سے تجاوز کر جانے کے ہیں۔
 سرف تجاوز الحد فی کل فعل یفعله الانسان (راغب) قال ابن الاعراب السرف تجاوز ما حد الله (کبیر)
 قرآن مجید کا ایک عجیب بیان یہ ہے کہ احکام کے جزئیات بلکہ بعض اوقات تو جزئیات درجیہات کے ضمن میں
 وہ ایسے حکیمانہ کلیات و اصول بیان کر جاتا ہے جو زندگی کے سارے ہی شعبوں پر یکساں منطبق ہو جاتے ہیں چنانچہ یہاں
 بھی ملتے جلتے ایک ایسا چٹکلا بیان کر دیا کہ انسان اگر اسی ایک پر عمل کرے تو اخلاق، معاملات، سیاست، معاشرت، غرض کیا
 انفرادی اور کیا اجتماعی ہر قسم کی زندگی کے سارے شعبوں کی شکلات دیکھ جائیں اور سخت سے سخت پتھر پانی بن جائیں۔
 انه لا یحب المسرفین فخر المفسرین امام رازیؒ نے یہاں بھی ایک نکتہ منطقی خوب پیدا کیا ہے فرماتے ہیں
 کہ آیت کریمہ و قال الیہود والنصارى نحن ابناء الله وعلیٰ اولادہ قل فلما یجد بکم بذنوبکم سے معلوم ہوا
 کہ جو اللہ کے محبوب، محبوب ہیں وہ اہل نار و قتلائے عذاب نہیں ہو سکتے، اور جب یہ ثابت ہے تو اس کا عکس بھی
 صحیح ہے کہ جو اللہ کے غیر محبوب و محبوب ہیں بعض ان ہی میں سے اہل نار ہیں۔

۱۱۱۱ (کہ جس چیز کو چاہا اپنے دل سے حرام کر ڈالا، اپنے دل سے حلال ٹھہرایا)

اس فی التخیل والتبریم من عند انفسکم کا فعلہ اهل الجاہلیۃ (کبیر)

تصریحاً ذکر شرک کی ان ہی صورتوں کا کیا گیا ہے، جو عرب میں عام طور پر رائج تھیں۔
 معارف زکمر اللہ۔ اشارہ یہ کر دیا کہ یہ جانور بھی صرف اللہ ہی کے پیدا شدہ ہوئے اللہ ہی کے عطیہ میں
 کسی دیوتا کے نہیں جو تم انہیں خواہ مخواہ شریک کئے لیتے ہو۔
 رزق سے مراد حلال ہی جانور ہیں۔

یورید ما احلہا لکم (کبیر)

جانوروں کا معاملہ بھی اسی طرح کا ہے، جیسا باغ اور زراعت کا تھا۔ قرآن مجید کی اسی قسم کی تصریح یہ حقیقت
 خوب واضح ہو جاتی ہے کہ حیوانا و نباتات جو کچھ بھی ہیں سارے کے سارے اصلاً انسان ہی کے کام میں آنے کے ہیں خواہ غذا،
 خواہ اور کسی طریق سے۔ مگر اس کے کمال اللہ ہی ان میں سے بعض موجودات کے کام لینا انسان کے لئے مسود قرار دیدے۔
 حمولة و فرشا تغذیر کلام ہیں سمجھی گئی ہے و انشا حمولة و فرشا من الانعام (قرطبی) وهو

الذی انشا لکم من الانعام حمولة و فرشا (بصاح)

ثَمَنِيَّةٌ أَزْوَاجٌ، مِنَ الصَّانِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمُعْزَاثَيْنِ قُلٌّ الذَّكَرَيْنِ

(لہنے) اٹھ جوڑے (سید اکبر) ۵۲۱۵ دو قیس بھڑ میں سے اور دو قیس بکری میں سے۔ آپ کہتے کہ (الشرنے)

حَزْمٌ أَمِ الْأُنْثِيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنْثِيَيْنِ، نَبْتُونِي

آباد دونوں نروں کو حرام کیا ہے یا دونوں مادوں کو یا اس (بچہ) کو جس کو دونوں مادوں میں اپنے رحم میں لے ہوئے ہیں

يَعْلَمُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۴۳﴾ وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ

بچے بتلاؤ تو دلیل کے ساتھ اگر تم سچے ہو ۴۳ اور (اسی طرح) دو قیس میں اونٹ میں (بھی) اور دو قیس میں گائے میں

قُلٌّ الذَّكَرَيْنِ حَزْمٌ أَمِ الْأُنْثِيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنْثِيَيْنِ

(بھی) آپ کہتے کہ (الشرنے) آباد دونوں نروں کو حرام کیا ہے یا دونوں مادوں کو یا اس (بچہ) کو جسے دونوں مادوں میں اپنے رحم میں لے ہوئے ہیں

زَمْخَشَرِيٍّ أَوْ رِازِيٍّ دُونِ نِكَاحٍ كَمَا هُوَ وَمِنَ الْأَنْعَامِ كَادَاتٍ كَالْأَيْتِ كَالْعُطْفِ آيَةٍ مَّا قِيلَ وَهُوَ الَّذِي انْشَاءَ جَنَّةَ كَرَامٍ

محولہ کے معنی بڑے اور قدآور جانور کہ گئے ہیں، چھبے لونٹ جو بوجھ اٹھانے اور سواریاں اور محنت کے قابل ہوں۔

الْمَحْمُولَةُ مَا طَاقَ الْمَعْمَلُ وَالْعَمَلُ (قرطبی) مَا تَحْمِلُ الْأَنْعَامُ (کشاف کیسے) مَا لَمْ يَلِدْ لَهَا الْإِبِلُ الْكَلَامُ

فرشا اور فرش وہ چھوٹے قد کے جانور ہیں جو گوشت اور دودھ کے لئے استعمال میں آتے ہیں جیسے بکری۔

قَالَ ابْنُ نَبْدٍ الْمَحْمُولَةُ مَا يَكْبُ وَالْفَرْشُ مَا يُوَكَّلُ لِحَمَلِهِ وَيَحْلِبُ (قرطبی) مَا يَفْرَشُ لِلذَّيْمِ كَشَفَ

کیسے لا تَضِلُّ لِلْمَعْمَلِ كَالْإِبِلِ الصَّفَارِ وَالْقَنْمِ سَمِيَتْ فَرَشًا لَهَا كَالْفَرْشِ لِلْإِنْسَانِ لَدُنْهَا مَا نَهَا (جلالین)

۵۲۱۵ (ان چوپایوں کے جن کی حلیت و حرمت میں تم اپنی تراش و تراش سے کام لے رہے ہو)

ثَمَانِيَّةٌ أَزْوَاجٌ، كِي تَقْدِيرُ كَلَامِ يَوْمٍ كَيْفِي كَيْفِي وَانْشَاءُ ثَمَانِيَّةٌ أَزْوَاجٌ (قرطبی)

انہ لکم عدد و ہمیں تبیان کا کام ہی انسان کو ایسے راستوں پر چلنے کی ترغیب دینا اور ان

عقیدوں کی پٹی پڑھانا ہے جو وحی الہی سے ماخوذ نہ ہوں، بلکہ تمام تر انسان کے اپنے طبع زاد ہوں۔

ازواج سے مراد جانوروں کی قدرتی تقسیم نہ مادہ میں ہے۔

ثَمَانِيَّةٌ أَزْوَاجٌ يَعْنِي ثَمَانِيَّةٌ أَفْرَادُ كُلِّ فَرْدٍ عِنْدَ الْعَرَبِ يَتَّحِجُ إِلَى الْخُرَيْسِيِّ زَوْجًا (قرطبی)

اور یہی مراد آگے چل کر انثیوں سے بھی ہے۔

أَيُّ الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى (قرطبی)

۵۲۱۶ (اپنے اس دعویٰ میں کہ فلاں فلاں حرام ہے)

قرآن دوسرے مشرکانہ عقائد کی طرح اس عقیدے کے باب میں بھی مشرکوں کو چیلنج کرتا اور انھیں سے مطالبہ دیتا

کرتا ہے۔ اُن سے تمنا کرتا ہے کہ تم اپنے مزعومات پر عقلی و نقلی وحی و تجربہ سے کوئی دلیل قائم کر کے دکھاؤ تو وہ

أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَضَعَكُمُ اللَّهُ فِي هَٰذَا ۖ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَىٰ

کہ تم اس وقت حاضر تھے جب اللہ نے تم کو اس کا حکم دیا تھا حالانکہ تو اس سے بڑھ کر ظالم کون ہو گا جو اللہ پر

اللَّهُ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ

جو کذب بتان باندھے بغیر علم کے تاکہ لوگوں کو گمراہ کرے اللہ تو ہٹ دھرم لوگوں کو ہدایت نہیں دیتا حالانکہ

۵۱۷ھ ایسے اور پراچھلے بیوقوفی بعلم یعنی کسی نبی کی سند دعویٰ حرمیت پر لاؤ اب یہ سوال ہو رہا ہے کہ جب

نبی کی سند نہیں پیش کر سکتے ہو تو کیا حق تعالیٰ نے براہ راست تم کو مخاطب کر کے ان ان چیزوں کو حرام کیا ہے؟

بھذا یعنی تمہارے قول و زعم کے مطابق اس تحلیل و تخریم کا حکم۔

من البقوة بقدر ہی کے تحت میں بھیجیں بھی آجاتی ہے۔

اصولیین نے آیت سے تحقیق میں مناظرہ کا حکم بھی نکالا ہے چنانچہ یہاں ہمیر کو مخاطبین سے مناظرہ

کا حکم مل رہا ہے اور آیت سے قیاس و استنباط کا بھی اثبات ہو رہا ہے۔

قال العلماء الأئمة دلت على اثبات المناظرة في العلل لان الله تعالى

امر نبيه عليه السلام بان يناظرهم ويبين لهم فساد قولهم وفيها اثبات القول

بالسطر والقياس (مقطوع)

۵۱۸ھ یعنی ایسے لوگوں کو جو افتراء علی الشر میں دلیر ہوں۔

مَنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۚ أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرُبَاتِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ

بندہ اپنے ہاتھ میں لے لے اور اسے خدائی تعلیم سمجھے۔

بغیر علم اس کا بخوشی تعلق افتراء علی اللہ سے ہے یعنی بغیر یہ علم حاصل کئے ہوئے کہ اس کی

حرمیت خدائے تعالیٰ کے ہاں سے ہوئی ہے اسے اپنے دل سے گڑھ کر حرام ٹھہراتا ہے۔

ای افتراء علیہ سبحانہ جاہلا بصدور التصدیق عنہ جل شانہ (روح)

بعض محققین نے لکھا ہے کہ جب قرآن مجید میں بے علم و تحقیق تخریم اشیاء کر دینے والوں کو ظالم ترین (دوم)

اظلم من افتراء) ٹھہرا رہا ہے تو ظاہر ہے کہ ان مجرموں کا کیا درجہ ہو گا جو عدم علم و بے تحقیقی کے ساتھ

نہیں بلکہ دانستہ تحریف کی جسارت کے ساتھ تحلیل حرام یا تحريم حلال کرتے رہتے ہیں۔

فان من افتراء علیہ سبحانہ بغیر علم بصدور ذلک عنہ جل جلالہ مع

احتمال صدقہ اذا كان في تلك الغاية من الظلم فما الطعن من افتراء وهو يعلم

عدم الصدور (روح)

علم خوب غور کر کے دیکھا جائے کہ قرآن مجید نے جہاں جہاں استعمال کیا ہے علم تحقیقی و تحقیقی ہی کے معنی

میں استعمال کیا ہے اور اسی علم کے سیکھنے سکھانے کا حکم دیا ہے بانی "علم" علوم طبعی و فنی و فنی کے معنی میں نام تر

قُلْ لَا أَحَدٌ فِي مَا أَوْحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا

آپ کہہ دیجئے مجھ پر جو وحی آتی ہے اس میں تو میں (اور) کچھ نہیں حرام پاتا کسی کھانے والے کے لئے جو اسے کھائے ہو

أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ

اس کے کہ وہ مردار ہو یا بہتا ہوا خون ہو یا سور کا گوشت ہو کیونکہ وہ (باکمال) گندہ ہے لہذا

اہل باطل کی گروہی ہوئی اصطلاح ہے۔

۱۹۱۱ (اور اسی لئے اس کے گوشت کے علاوہ بھی دوسرے اجزاء مثلاً کھال چربی وغیرہ نجس و حرام ہیں)

فانہ میں خنزیر کی طرف ہے۔

اسی اللحم والمخزیز لانہ الاقرب ذکرا (روح) واستدل الشافعية بقوله سبحانه فانہ رجس

على نجاسة المخزیز مراء على عود الضمير على خنزیر لانہ اقرب مذکور (روح) اذا احتمل الضمیر

العود الى شئین کان عوده على الاقرب اذ صح (بجس)

فی ما اوحی الی یعنی ان جانور کے سلسلہ میں جو وحی مجھ پر آئی ہے جن کی حالت و حریت پر یہاں گفتگو ہو رہی ہے

یہاں جن حرام چیزوں کا احصار کیا گیا ہے ان سے مراد یہی ہے کہ تم اور چیزوں کو اپنی رائے و تجویز سے کہاں سے حرام

نظر آئے لیتے ہو وحی الہی نے تو ابھی تک حرام بس یہی چیزیں کی ہیں یہاں پر ادنیٰ نہیں کہ کل تحرات کی یہ مکمل فہرست ہے

آیت کی ہے اس سے زیادہ چیزیں تو مدنی سورہ مائدہ ہی میں مل جائیں گی، شراب اور گردن مروڑا ہوا جانور وغیرہ

اور متعدد جانوروں کی حرمت جو حدیث میں آئی ہے وہ اس کے علاوہ۔

هذه الآية مكية وكل محرم حمه رسول الله صلعم اوجاء في الكتاب مفهوم اليها خذوا من ذواتكم

من الله عز وجل على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ونظيره نكاح المرأة على عمتها وعلى خالتها مع قوله

واحل لكم ما وراء ذلكم وكلمه باليمين مع الشاهد مع قوله فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان (قرطبي)

على هذا اكثر اهل العلم من اهل النظر والفقه والاثر (قرطبي) ذلك مخصوص بالاتفاق لاتفاق الجميع

من الفقهاء على تحريم اشیاء غیر مذکورہ فی الآیۃ كالخنزیر والقردة والنیاسات وغیرها (بعضاً من)

فيه ايدان بان طريق التحريم ليس الاكتصاف من الله تعالى دون التثقی والهوى (روح)

على طاعم يطعمه عام ہے ہر کھانے والے کے لئے، مرد و عورت کوئی بھی ہو۔

اسی طاعم کان من ذکرا وانثی رداً على قولهم محرم على اذوا جنا (روح)

میتة۔ دم مسفوح۔ لحم خنزیر۔ سب پر حاشیے سورہ بقرہ پ میں گزر چکے۔

فانہ رجس یعنی سور جو کہ نجس ہے اس لئے حرام ہے اس ذرا سے فقرہ سے ایک بڑی اصل ہوا آگئی یعنی نجاست

کاسبب حرمت ہونا نص قرآنی سے ثابت ہو گیا، اب جہاں جہاں نجاست پائی جائے گی وہاں حرمت کا حکم بھی

نص قرآنی ہی کے ماتحت لگا دیا جائے گا۔

وہی جو کولہ پتھر اور موبائل اور طالب لائٹ نہ ہو نہ مرد سے تجاوز کرے تو بیشک

عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٥﴾ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ

عفو رحیم (۱۰) اے اللہ! اور جو لوگ کہ یہودی ہوئے ان پر ہم نے کفر والے کل جانور کا کر دینے سے

فهذا يستلزم ان النجاسة علة لتحريم الاكل فوجب ان يكون كل نجس يحرّم أكله (كبيرة)

۲۲۰ (بہ تعصیف تقرب و عبادت)

۵۲۲۰ (بہ نصیر لفظ و عبادت)
یہ وہ جانور ہیں جو بکارت خود حلال و طیب ہیں لیکن ذائقہ کی نیت فاسد لے انہیں حرام بنا دیا ہے۔ ہر قسم

یہ وہ جانور ہیں جو جیسے کہ مسلمانوں کو حرام ہے، انہیں کھانا بھی حرام ہے۔
کی بھینٹ اور چرچا ہے اس کے جانور اس تصریح کے بعد قطعی حرام ٹھہر جاتے ہیں۔

اہل لغیر اللہ بہ پر حاشیہ سورہ بقول میں گزر چکا۔

فَسَفَا ذَرِيَّتَكَ كَوْفُودُ نَفْسٍ مِّنْ تَعْبِيرِكُنَا تَاكِيدِ وَاطْهَارِ اِيْهِمِيتِ كَلِّمِ لِّهٖ .

من ما اهل نعيم الله به فقال توغله في باب الفتق (كبير)

۵۲۲) اور انہیں معاف و غفور رحمت کے تقاضے سے اس نے ایسی حالت میں بندوں پر حرام چیزیں حلال

کردیں اور گناہ کی چیزوں سے گناہ اٹھایا

شریعت اسلامی کو جن لوگوں نے سخت کہا ہے انہوں نے خود اپنے اوپر ظلم کیا ہے ہر موقع و محل کے بشری

مکمل طور پر کھانسی کا علاج کس دوا سے کیا جائے۔

فمن اضطر یعنی جو کوئی بھوک کی شدت سے بے قرار ہو رہا ہو اور اسے حلال قذریہ مل رہی ہو۔

غیر یاغ یعنی اس حرام جانور کو لذت و ذائقہ کے لئے نہ کھائے۔

ولا عَاد۔ یعنی شدتِ گرشی کی اصل ضرورت سے زیادہ کھانے والا نہ ہو۔

ان سب فقروں پر حاشیہ سورۃ بقرہ پ میں گزر چکے ہیں۔

۵۲۲۲ ذی ظفر ظفر کا اردو ترجمہ ایک لفظ سے کرنا مشکل ہے پرندوں میں تو اس میں کل وہ پرند

آجاتے ہیں، جن کے بجائے انگلیوں کے نیچے ہوتے ہیں، جیسے چیل، گدھ، باز، شکر اور غیرہ اور چندوں میں وہ

سارے جانور شامل ہیں جن کے ٹم ہوتے ہیں مثلاً کھوڑا، گدھا، چمڑا، اونٹ وغیرہ۔

وهو من البهائم والطير ما لم يكن مشقوق الاصابع (ابن جرير) قال عبد الله بن مسلم انه كل ذي مخالب

من الطير وكل ذي هافر من الدواب ثم قال كذلك قال المفسرون (كبير) قال مجاهد وقناة ذي

ظفرها ليس بمنفرج الاصابع من البهائم والطير (قرطبي) قال ابن عباس وسعيد بن جبيرة وقادة

والسدى ومجاهد هو كل ما يلي بمفتوح الاصابع (جصاص)

الذین ہادوا یعنی جنہوں نے شریعت یہود کو قبول کر لیا ہے عام اس کا وہ نسل اسرائیلی ہوں یا نہ ہوں،

اور گاٹے اور کمری میں سے ہم نے ان پرانے دونوں کی چربیاں حرام کی تھیں بجز اس (چربی) کے جو ان کی

ظُهُرُهُمَا أَوْ الْخَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُم بِغِيظِمُ

شعور یہ بیان کی انتہا میں لگی ہوئی ہو یا جو ہڈی سے ملی ہوئی ہو، یہ سنزادی تھی، ہم نے ان کو ان کی شہادت پر

وَلَا تَأْتُوا الصِّدِّقِينَ ﴿٣٦﴾ إِذَا كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبِّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ

وہم ہی یقیناً سمجھے ہیں کہ ۵۲۳ء ساگو آپ کو جھٹلا میں تو آپ کہہ دیجئے کہ تمہارا پروردگار بڑی وسیع

وَأَسِيعَةً، وَلَا يُرَدُّ بِأَسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٣٤﴾

رحمت والا ہے اور اس کا عذاب مجرم لوگوں سے تل نہیں سکتا ۵۳۳۲

وحدہ تو ریت محض میں صلت و حرمت حیوانات کے احکام مقام ذیل میں ہیں گئے کتاب حجاز باب الکتب انشاء، باب

۷۲۳ (چنانچہ اس بیان کے خلاف کوئی چیز اگر توہینِ محرق وغیرہ میں ملے تو وہ ہرگز قابلِ اعتناء نہیں)

ذَلِكَ جَزَاءُ فَمٍ بِغِيْفِهِمْ. یعنی ان چیزوں کی حرمت فی نفسہ مقصود نہ تھی بلکہ یہ حکم یہ طور پر رکھا گیا۔
یہود سے تعلق رکھنے والے آدمی کے حرمت (اشاء کسم کسم) گناہوں کے باعث بھی ہو جاتی ہے۔

وریں میں سے یہ قاعدہ کہ اتلہا حرمت ایسا بھی جیسا ہوں سے بائیں ہوں سے ہے۔
وفي هذا دليل على ان التعمير انما يكون بذهب لانه صديق (قرطبي)

او الحوایا۔ تقدیر کلام یوں ہے اور ما عملت حوایا ہما

والالف واللام يدل من الاضافة (قرطبي)

۱۲۴ (جب اس عذاب کا وقت حکمت الہی اور رحمت نبوی کے ماتحت آجائے ہے)
تو رمت ادا نچل کے حوالوں کے لئے ملاحظہ ہوں انگریزی کی تفسیر القرآن کے حاشیے۔

فان کذبوا۔ یہ اشارہ کن لوگوں کی طرف ہے؟ سیاق سے یہودی ہی مراد معلوم ہوتے ہیں اور اکثر

یقین بھی اسی طرف گئے ہیں۔

اسی اليهود کا قال مجاہد والندی وهو الذی یقتضیه الظاهر (روح) الظاهر عود الصیبر علی
بمنکر، وهم اليهود (عبر)

لیکن اس سے بھی بہتر یہ ہے کہ اشارہ تمام مخالفین و معاندین کے حق میں عام سمجھا جائے اور یہود

لعین اور ان کے اشیاء و امثال سب ہی مراد لئے جائیں۔

ای فان کذبک یا محمد مخالفوں کے منکرین والیہود ومن شایہمہم (ابن کثیر)

فَقُلْ زَيْكُمُ دُورٌ رَحْمَةً وَاسِعَةً۔ اور اسی رحمتِ وسیع کے انقضاء سے وہ مہلت اور سجاوٹ

سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا

مِنْ شَيْءٍ ۚ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا آسَافًا
 کر کے ۵۲۲۵ ص ۱۷ ج ۱ یا تھا ان لوگوں نے بھی جو ان سے قبل ہوئے ہیں یہاں تک کہ انھوں نے ہمارے عذاب کو چکھا

ہی بہت زیادہ دیتا رہتا ہے۔
 یہ جواب ہے کہ اس اعتراض کا معلوم ہوتا ہے کہ آپ اگر سچے ہیں تو ہم پر عذاب کیوں نہیں آتا ہے؟
 ۵۲۲۵ خلاصہ اہل شرک و ضلالت کے اس استدلال کا یہ ہے کہ خدا جب ہر چیز پر قادر ہے اور باوجود قدرت

اس نے ہمیں شرک و تجریم حلال سے طبعاً و تکویناً نہ روک دے تو اس سے معلوم ہوا کہ شرک و تجریم حلال اسے
 ناپسند ہی نہیں بلکہ عین اس کی مرضی سے ہوئے ہیں۔
 مناظر استدلال کے اندر یہ ہے کہ مشیت تکوینی اور پسند و رضا کو مراد سمجھ لیا گیا ہے حالانکہ رضائے الہی
 تشبیہ کا قانون دوسرا ہے اور مشیت الہی تکوینی کا دوسرا دونوں اپنی اپنی جگہ کار فرما ہیں دونوں کے درمیان کوئی
 تضاد و تراحم نہیں قانون مشیت انسان کو آزادی ہر طرح کی دے رکھی ہے انسان اپنے طریق عمل کے انتخاب میں
 آزاد ہے وہ اپنے ارادہ کا مالک مختار ہے اچھی بری جو راہ چاہے اختیار کرے لیکن رضائے الہی کا حکم یہ ہے کہ وہ
 بدی کی راہ سے بچے اور نیکی کی راہ پر چلے۔۔۔ حیثیت خالق و قادر مطلق اس نے پیدا کر رکھی ہے اور بیماری کو بھی
 لیکن حیثیت حاکم و آمر اس کا حکم یہی ہے کہ بیماری کا علاج کیا جائے اور نہ ہر کا توڑ تریاق سے کیا جائے جو کہ ہم ضرر کی
 قدرت اور اپنی مجبوریوں کو اپنی بے بسی اور بیکرداری کے لئے جیل اور آڑ بناتے ہیں وہ آخر بیماری میں اپنا علاج کیوں
 کرتے ہیں؟ روحانیت کی طرح جسمانیات کے ہر آزار میں اپنے کو معذور و مجبور کیوں نہیں سمجھتے؟

الذین اشركوا کا مفہوم قرآن مجید کے اصطلاحی المشرکین سے وسیع تر ہے المشرکین سے مراد مشرکین عرب
 ہی ہوتے ہیں یہ خلافت اس کے الذین اشركوا کے عموم میں ہر قوم ہر ملک ہر زمانہ کے اہل شرک داخل ہیں۔
 سيقول بطور پیش گوئی کے ہے اور میں مستقبل کے لئے ہے۔

افبا ومن مستقبل (بیضاوی) اخبار اللہ عزوجل بالغیب عما سيقولون (خرطو)
 معتر نے یہ کہہ کر کہ شرک کا تابع مشیت ہونا موقع ذم میں وارد ہوا ہے اپنے مسلک کی تائید اور تقویت
 آیت سے نکالنا چاہی ہے حالانکہ اگر وہ مزید غور و تدبر سے کام لیتے تو خود ان پر ظاہر ہو جاتا کہ مذمت نفس
 اس عقیدہ کی نہیں ہو رہی ہے بلکہ اس کی ہمدیہا ہے کہ مشرکین اس عقیدہ کی آڑ میں اپنے کو بری اندر اور
 بے تصور قرار دے رہے تھے اور مشیت اور شرک کے درمیان خلط کر رہے تھے۔

۵۲۲۶ (خواہ زندگی میں خواہ بعد موت)
 كَذَبَ مُنْكَرِينَ و كَذَبِينَ كَايَ سَنُكَرُوا لَوْلَا اِستدلال کچھ نیا اور اس امت کے ساتھ مخصوص نہیں ہیں

قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِّنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَّا إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ

آپ کہے کہ آیا تمہارے پاس ہے کوئی دلیل تو اسے ہمارے سامنے ظاہر کرو ۲۲۷ تم تو زری گمان کی پیروی کرتے ہو

أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴿۱۳۸﴾ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ۖ فَلَوْ شَاءَ لَهْدَاكُمْ

اور محض اٹکل سے کام لیتے ہو ۱۳۸ آپ کہہ دیجئے کہ پوری حجت تو اللہ ہی کی رہی اور اگر (اللہ) چاہتا تو

أَجْمَعِينَ ﴿۱۳۹﴾ قُلْ هَلَمْ شَهِدْنَا كُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ

تم سب کو ضرور ہدایت دے دیتا ۱۳۹ آپ کہے کہ اپنے گواہوں کو لاؤ جو اس پر گواہی دیں کہ اللہ نے ان چیزوں کو

هَذَا ۖ فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ ۚ وَلَا تَتَّبِعِ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا

حرام کیلئے ۱۴۰ اور اگر وہ جھوٹی گواہی دے بھی دیں تو آپ نہ ان کے ساتھ گواہی دیجئے اور نہ ان لوگوں کی خواہشوں کی پیروی

بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿۱۴۰﴾

کہتے جو ہماری آیتوں کو جھٹلاتے ہیں اور جو آخرت پر ایمان نہیں رکھتے اور اپنے بڑے گناہ کے برابر (دو ٹکڑے) ٹھہراتے رہتے ہیں ۱۴۰

کابھی یہ شیوہ چلا آیا ہے۔

۲۲۷ کذب میں کسی دلیل عقلی کی لغویت ابھی اور کے حاشیہ سے ظاہر ہو چکی ہے اب مطالبہ ان سے دلیل

نقلی کا ہو رہا ہے یعنی کس پیمبر کی تعلیم رہی ہے جو تم پیش کر رہے ہو؟

من علم یعنی دلیل تمہارے اس گڑھے ہوئے مقدمہ پر کہ فعل پر قدرت دینا اس فعل سے رضا کو مستلزم ہے

۲۲۸ میں علم و تحقیق سے قطعی معری ہو تمہارے پاس نہ کوئی دلیل عقلی ہے نہ کوئی دلیل نقلی، آج بھی لوگوں کو

مشکوکوں دونوں کا یہی حال ہے بس چند مفروضات و دعوات ہیں جو ان کی ساری عمارت کی بنیاد ہیں۔

۲۲۹ یعنی اگر اس کی مشیت تکوینی ہی ہوتی، تو تم سب لوگ محروم الارادہ و مصلوب الاختیار ہو کر بس ایک

ہی ڈھیر پر اضطراب چلتے لیکن اس نے اجروصلہ تو ایمان اختیاری پر رکھا ہے نہ کہ ایمان اضطرابی پر۔

اِنَّهٗ قَدْ شَاءَ مِنْهُمْ الْاِيْمَانَ وَلَوْ شَاءَ اِلٰهَهُمُ الْقَرَارُ لَكَانَ عَلَيْهِ قَادِرًا وَلٰكِنْهُمْ كَانُوا لَا يَتَخَفُونَ بِهٖ الثَّوَابِ وَالْمَدَاحِ (بصاح)

فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ۔ اللہ کی حجت پوری کی پوری رہی اور تمہاری حجت باطل ہو گئی۔

۲۳۰ (اور شہادت قبول وہی ہوگی، جو شاہدہ یا خنسل شاہدہ پر مبنی ہو)

کوئی عقلی دلیل تو شرک پر قائم ہی نہیں اب مطالبہ یہ یہاں ہے کہ کسی پیمبر کی تعلیم سے کسی آسانی سے اس کی

نقلی روایتی تاریخی ہی شہادت پیش کرو۔

قُلْ تَعَالَوْا أَنِ اتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَن تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ

یہ کہے کہ اگر میں نہیں بڑھ کر ساؤں وہ چیزیں جو تم پر حرام ہے بڑھ گارے تو ان کی پیروی نہ کرو اس کا کسی چیز کو شریک نہ بنانا اور

إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ أَمْلَاقٍ نَّحْنُ نَنْزِلُكُمْ وَإِنَّا لَهُمْ

احسان باپ کے ساتھ ملوک کرتے رہو اور اپنی اولاد کی قتل اس کے خیال سے بلکہ امت کو دیکھ کر تم کو بھی رزق دینے کی دعا کر رہے

۲۳۱ (اور ان کی یہی شرک پسندی اور آخرت انکاری ان کے دلوں میں طلب حق نہیں پیدا ہونے دیتی)

فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُم یعنی آپ ان کی گواہی کی تصدیق نہ کیجئے بلکہ ان کی غلطی ان پر ظاہر کیجئے۔

ای فلا تشہد قہم فیہ و بین لهم فسادہ (بیضاوی)

ولا تبیع... بعد ان تاج بھی دنیا کی مہذب و متہن قوموں میں یہ آخرت فراموشی بلکہ آخرت بیزاری اور

علی شرک دونوں چیزیں کتنی عام ہیں اور امت اسلامی کے لئے کتنا بایکدی حکم ان کے نظریات، مرعوات، تخیلات

مفروضات (سب کے لئے جامع لفظ "ہوا") سے بچے رہنے کا ہے۔

۲۳۲ بنیادی اور مرکزی عقیدہ (توحید) کی نصیحت کے متا بعد اب عمل زندگی کی ہدایات شروع ہو جاتی ہیں،

اور ان میں سب سے پہلا حکم ماں باپ کی خدمت کا ملتا ہے۔

احساناً احسان کا لفظ یاد رہے حکم والدین کی محض اطاعت کا نہیں ان کے ساتھ حسن سلوک کا مورد ہے

جو لوگ خدمت الدین کو کوئی خاص اہمیت دینا میں نہیں دیتے، کاش وہ اس قسم کی آیتوں پر غور کریں!

ای احساناً کاملاً لا اساءة معہ (روح) عن ابن عباس یزیدہما مع اللطف ولین الجانب (روح)

قل تعالوا خطاب آیت میں یہودی مشرکین، بلکہ ساری نوع انسانی کے لئے عام ہے۔

الامر بے آن اور لا کا۔ اور ان مفسرین "اُردو کے" یعنی کے مراد۔

ان مفسرین معنی ای (معنی) والظاہر ان ان تفسیریۃ ولا نافیۃ (معنی)

یہ بھی کہا گیا ہے کہ لایہاں نافیہ یا نافیہ نہیں، بلکہ زاوہ ہے جو نفی یا نفی نہیں بلکہ اور زور و تاکید حکم میں پیدا کر دیتا ہے۔

لا الزائدۃ الداخلۃ فی الکلام لمجرد تقویۃ وتوکیدۃ (معنی)

تاج العروس میں ان دونوں ترکیبوں کو جائز قرار دیا گیا ہے بلکہ ان کے علاوہ ایک تیسری ترکیب کو بھی۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لا تشرکوا سے قبل اوصاکم مذکور مانا جائے جیسا کہ آیت کے آخر میں د لکم وصاکم بہ

موجود بھی ہے اور کلام عرب میں اس طرز کلام کی نظیریں ملتی ہیں۔

وکان فی الکلام محذوفاً علیہ التیاق وتقیدیۃ اوصاکم الا تشرکوا ونفقوا لا اوصاکم ان لا یسم

۲۳۳ یہاں ارشاد یہ فرمایا گیا کہ وہ معاشی نظریہ بہت ہی غلط قسم کا ہے جو نسل کو گھسانے اور محدود کرنے

کی طرف لے جاتا ہے، معاشیات کے صحیح قوانین ہی دوسرے ہیں۔

ولا تقتلوا اولادکم من املاق قبل اولادکم من املاق قبل اولادکم من املاق قبل اولادکم من املاق

وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ، وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ

اور بے حیائیوں کے پاس بھی نہ جاؤ (خواہ) وہ علانیہ ہوں اور (خواہ) پوشیدہ ۲۳۲ اور جس جان کو اللہ نے محفوظ رکھا

الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ، ذَلِكَمِ وَصِيَّتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٥١﴾

اسے قتل مت کرو بجز حق (شرعی) کے ۲۳۳ اس (سب) کا اللہ نے تمہیں حکم دے رکھا ہے تاکہ تم عقل سے کام لو ۱۵۱

روکنا ہے 'افلاس' کا ذکر اس لئے فرمایا ہے کہ بلا سفاک آدمیوں اور فحش حالت میں اپنے نظریہ کی عقلی توجہ دیا یہی کرتے ہیں پچانچہ آج جاہلیتِ مذکور کے زیر سایہ جو شاندار تحریکیں قتلِ اطفال کی ذمہ داری کے نام سے جاری ہیں اس کا محرک بھی یہی خونِ اطفال ہے، اللہ تعالیٰ ایک اہم سرمایہ جو برطانیہ میں بیسویں صدی کی ابتدا میں ہوا ہے اور قتلِ اولاد یا منعِ حمل کی تحریکِ اصلاحی اسی کی چلائی ہوئی ہے اس کے سوائے نظریہ کی بنیاد بھی خونِ اطفال کی ہے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو انگریزی تفسیر القرآن۔ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ اور بعض علماء سلف نے آیت کے ان الفاظ سے عزل (یعنی منعِ حمل بلا آلات منعِ حمل) کے عدم جواز پر بھی استدلال کیا ہے۔

وقد يتبدل بهذا من يمنع العزل لأن الواجب دفع الموجد والنسل والعزل منع أصل النسل فتشابهها لأن قتل النفس أعظم وزناً وأوجب فعلاً (موطی) (ملاحظہ ہو انگریزی تفسیر قرآن)

۲۳۴ الفواحش کے معنی بہت وسیع ہیں، تنہا زنا کاری کے نہیں بلکہ کاری بے حیائی، فحاشی کی تمام صورتوں کے اندر آگئیں، پھر لا تقربوا کی تفسیر یعنی اس کے قریب بھی نہ جاؤ اور پھر ما ظہر منها وما بطن نے تفسیر کی حد تک کر دی ہے حیاتی باس میں بے ستری وغیرہ کی تمام ضمنی صورتیں خواہ بے لک میں ہوں یا پرائیویٹ میں یکساں حرام قرار پائیں، چہرہ پر لٹیڈ اپٹنگ وغیرہ لگا کر بے سند کریم برتنہ لباس پہن کر خوشبوئیں لگا کر عورتوں کا آزادی کے ساتھ بے تکلف باہر نکلنا مردوں کے مجمع میں بے تکلف چلنا پھرنا، پہنا ہونا، بیٹھا اور تھپٹھپ میں بیٹھوانی نظاروں کے لطف اندوز ہونا، آرٹ گیلری میں برتنہ تصویریں دیکھنا غرض تہذیبِ جدید کے سارے جاہلی عنصر اس آیت کی رو سے حرام ٹھہر جاتے ہیں اخلاق کی پاکیزگی اور پاکیزہ خیالی جو فرد و جماعت دونوں کی حقیقی ترقی کا پہلا زینہ ہے اس کی جو نظیر شریعتِ اسلام نے قائم کر دی ہے وہ کہیں تلاش سے بھی نہ ملے گی والذی ان لا یخص هذا النہی بنوع معین بل یعمد علی عمومہ فی جمیع الفواحش ظاہرہا وباطنہا۔ (تبیین)

۲۳۵ نسلِ جہاد میں، قصاص میں، رجم میں۔

النفس التي حرم الله۔ اور وہ جس کو اللہ کے قانون نے محفوظ کر رکھا ہے وہ ہر انسانی جان ہے، ناواقفیکہ وہ کسی جرم شرعی میں واجب القتل نہ قرار پا جائے۔

وهذه الآية تنهى عن قتل النفس المحرمة مومنة كانت او معاهدة الا بالحق الذي يوجب قتلها (موطی)

۲۳۶ (اور ان ہدایات پر عمل کرو)

قرآن مجید میں یوں تو متعدد آیات ایسی ملتی ہیں جو تہذیبِ فزنگ کی پھیلائی ہوئی نضائے حاضر پر خاص طور سے چہاں یہاں کہیں یہ آیت ان خاص آیتوں میں بھی انحصار ہے آیت کے ایک ایک جز کو لے کر خوب غور سے دیکھئے۔

وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ۚ

ترجمہ: مال کے پاس نہ جاؤ مگر اس طریق پر کہ جو بہتر ہو، یہاں تک کہ وہ اپنی پختگی کو پہنچ جائے۔ ۲۳

(۱) ممانعت شرک۔ آج کے روش خیال کئے مختلف قسموں کے شرک میں مبتلا رہتے ہیں ان کی تہذیب اور ان کے

علوم کی بنیاد ہی شرک و جہد پر ہے۔

(۲) تعظیم والدین۔ اخلاقیات جدید میں والدین کے ساتھ حسن سلوک کی کوئی دفعہ ہی نہیں۔

(۳) اولاد کشی سے ممانعت۔ منع حمل ضبط تولید، منخاندانی منصوبہ بندی وغیرہ تو تمدن جدید کے خاص مفاد

پر ہیں، وہ بھی معاشیات کا نقاب نہ پڑائے ہوئے، بلکہ اب تو اس فہرست میں جواز استقاہ حمل کا بھی اضافہ ہوا ہے۔

(۴) منع فواحش۔ تمدن جدید کی تساری روتی ہی علانیہ و مخفی فواحش کی گرم بازاری سے ہے۔

(۵) انسانی زندگی کا احترام۔ اس ہدایت پر کہیں عمل ہوتا تو جنگ چین و جاپان، جنگ جرمنی و فرانس، جنگ

جرمنی و برطانیہ، جنگ جرمنی و روس، جنگ جاپان و امریکا وغیرہ کا وجود ہی سرے سے نہ ہوا ہوتا، اور دنیا کو

ناقابل پیمائش نصیبوں سے نجات مل گئی ہوتی۔

کاش اب بھی ہماری آنکھیں کھلیں اور دنیا کی سمجھ میں آئے کہ قرآن نسخہ شفا صرف چھٹی اور ساتویں صدی

مسیحی کے عرب کے لئے نہیں، بلکہ بیسیویں صدی اور اکیسویں صدی اور ہر بعد صدی کی کل دین کے لئے ہے۔

ذکر۔ یعنی یہی اوپر کے محرمات کہ خطاب کا ہے۔

اشارۃ الی هذه المعومات والکاف والمیثم فخطاب (قرطوب)

۲۳ (اور سن بلوغ پر جب تکیم پہنچ جائے گا تو اس کی جائداد خود اس کے حوالہ کر دی جائے گی اور کوئی

سوال ہی تولیت و سربراہ کاری کا باقی نہ رہ جائے گا)

وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ۚ

ترجمہ: مال کے پاس نہ جاؤ مگر اس طریق پر کہ جو بہتر ہو، یہاں تک کہ وہ اپنی پختگی کو پہنچ جائے۔ ۲۳

دو نوں انگلیں، گویا وہ پوری طرح عاقل و بالغ ہو جائے۔

من قوته یمکن فی البدن وقد یمکن فی المعرفۃ بالجمرة والبدن من حصول الوجه من قوته

هنا مطلقۃ (قرطوب) الاشد واحد ما شد وهو قوۃ الشاب عند ارتفاعه (حصاص) ولم یشرط البلوغ

فدل علی انه بعد البلوغ یجوز ان یحفظ علیہ مالہ اذ الم یکن مانوس ارشد ولید فہو الیہ (حصاص)

کون سن چنگی کا کہلئے گا، فقہاء اس باب میں مختلف ہیں امام ابو حنیفہ کے ۲۵ سال کا سن بقول ہے۔

وقد اختلف فی بلوغ الاشد فقال عامر بن رمیۃ وزید بن مسلم هو بلوغ العلم وقال السدی

هو ثلاث سنۃ وقیل ثمانی عشرۃ سنۃ وجعلہ ابو حنیفۃ خمساً وعشرین سنۃ (حصاص)

الابا النقی ہی احسن اور شریعت میں جس سے خود تمیز کا نفع تصور ہو اسلام کے عائد

ذکیوں نے بھی تسلیم کیا ہے کہ تمیز کے حقوق کی محافظت اسلام کا ایک خاص اور روشن کارنامہ ہے ملاحظہ فرمائیے

وَأَوْفُوا بِالْمِيزَانِ بِالْقِسْطِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا وُسْعَهَا وَإِذَا

اور ناپ تول، انصاف کے ساتھ ہدی پوری کرو ۲۳۷ ہم کسی شخص پر اس کے تحمل سے زائد بار نہیں ڈالتے ۲۳۸

قُلْتُمْ قَاعِدِ لَوْ أَوْلُوا كَانِ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَّكُمْ بِهِ

اور جب لو تو عدل (کا خیال رکھو اگرچہ وہ (مخمس) قرابت داری ہو ۲۳۹ اور اللہ سے جو عہد کیا ہے اسے پورا کرو اس (سب)

أَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۱۵۲ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا

کا (اشارہ) تمہیں حکم دیا ہے تاکہ تم یاد رکھو ۲۴۰ اور یہ بھی کہہ دیجئے کہ یہی میری سیدھی شاہراہ ہے، سواسی پر چلو، اور (دوسری

تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْزُقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۱۵۳

(دوسری) راہوں پر نہ چلو کہ وہ تم کو اللہ کی راہ سے جدا کر دیں گی، اس (سب) کا (اشارہ) تمہیں حکم دیا ہے تاکہ تم تقی بن جاؤ۔ ۲۴۱

۲۴۲ (دعا فریب کی ہر آمیزش سے پاک، کہ کسی کا حق مار لیا یا اپنے ذمہ باقی رہنے دیا)

اس بہ ظاہر چھوٹی سی ہدایت کے اندر تجارتی اخلاق کے سائے ابواب آگئے۔ شخصی اخلاق و کردار کی بلندی کے ساتھ ساتھ تجارتی کاروبار میں اخلاق کی پاکیزگی مسلمانوں کے لئے لازم میں سے ہے۔

۱۵۱ بِالْعَدْلِ فِي الْاِخْتِارِ وَالْعَطَا عَنِ الْبَيْعِ وَالْتِرَاعِ (قزطی) فیه امر بایفاء المعقوق علی الکمال (جسٹس)

۲۴۳ اس لئے ان احکام کی پابندی میں بھی دشواری کچھ کم نہیں۔ ضرورت صرف تھوڑی سی توجہ و صبر بہت

ہے اور جو ایسے موقع پیش آجائیں جو حد بشری سے باہر ہوں، وہاں کچھ مواخذہ کا در نہیں جزئیات کے ضمن میں کلیات اور عمومی قانون

بیان کرنا عام اسلوب قرآنی ہے اور اسی دستور کے مطابق قرآن نے بیان بھی یہاں ایک عام عادت الہی کا کر دیا۔

۲۴۴ (اور کسی کی قرابت یا عزیزداری تمہیں اس کے معاملہ میں نہ منصفانہ فیصلہ کرنے سے روکے نہ ہی گواہی دینے سے)

وَإِذَا قُلْتُمْ یٰمَنْ جِبْ تَمَّ کَمِیِّ مَقْدَرِهِ مِیْ زَبَانِ کَھُولُ۔

یَتَضَمَّنُ الْاِحْکَامَ وَالشَّهَادَاتِ (قزطی)

پس بھی اودھے لاگ شہادت کا یہ قانون اگر عام ہو جائے، تو دنیا کو مقدمہ بازی کی لعنت سے کس بڑی حد تک

نجات مل جائے اور معاشرہ کتنا صاف و پاکیزہ بن جائے۔

۲۴۵ (ان احکام کو اپنی روزانہ زندگی میں یاد رکھو، اور ان پر عمل کرتے رہو)

بعہد اللہ اس کے تحت میں ہر وہ حمد آجاتا ہے جو بجائے خود جائز ہو، اور اللہ کو حاضر و ناظر جان کر باندھا جائے

اس معاملاتی تعلیم پر عمل کرنا ہو جائے، اور وعدہ کی کا دستور اگر دنیا سے منہ جھٹ جائے، تو دنیا کو کتنی راحت اور سچی خوشی میرٹنے لگے۔

۲۴۶ غرض و غایت ساری تعلیمات اسلامی کی بس اسی قند ہے کہ امت پر حیثیت مجموعی بھی اور اس امت کا ایک ایک فرد بھی ذاتی طور پر ہر قسم کے اخلاقی کمالات کے راستہ، اللہ کی فوج کا سپاہی اور کائنات انسانی کے لئے ایک نمونہ بن جائے۔

ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَ تَفْصِيلًا

جبرائیل نے موسیٰ کو کتاب کی جس پر صبر حاصل کرنے والوں پر (نعت) پوری ہو اور ہر (ضروری) چیز کی تفصیل (اور)

لِكُلِّ مَثْنٍ وَ هُدًى وَ رَحْمَةً لِّعَلَّكُمْ يَلْقَاءُ رَبَّهُمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٣﴾

دو سے دو (نعت) ہر ایک کے لئے ہدایت (نعت) رحمت ہو تاکہ وہ لوگ اپنے پروردگار کی ملاقات پر ایمان لائیں ﴿٥٣﴾

و ان عطف بیانات مقدم پر ہے اور د کے بعد ا نل مخدوم ہے۔

منها على ما تقدم وان في موضع نصب اي جاتل اي هذا صراطى عن الغراء والكسائى (قرطبي)

هذا يعني انه كمل نظام حيات و دستور زندگی جس کی چند اہم دیں اور بیان ہوئیں۔

السل ان یزیدی پندہوں میں اسلام کے باہر کل دوسرے مذاہب آگئے اور اسلام کے اندر بھی اہل

دعت و ضلالت کے فرقے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریق مستقیم سے الگ ہیں۔

هذه السل تعم اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر اهل الملل و اهل البدع والضلالت

من اهل الاهواء قاله ابن عطية (قرطبي) قال مجاهد السل البدع (قرطبي)

ولا تتبعوا... سبیلہ اس میں رد آگیا اس مخالف پر و خیال کا کہ ہر مذہب اپنی اپنی جگہ سچا ہے اور اسلام بھی نہیں سچا ہے

جیسا ہے یہ غلط ہے بل اور غیر فطری و فادائی مشرک ہی کو مبارک ہے اسلام الہی خدائے مفسدہ آگیز مصاحت پندہ سے بڑا ہے

وان... السبل قرآن مجید کس دعویٰ اور ہدئی سے کہتا ہے کہ فلاح اگر مقصود ہے تو سب طرف سے قطع نظر

کے بس میری ہی پیش کی ہوئی شاہراہ پر چلو۔ کاش مسلمان اسے سمجھ لیتے!

﴿٥٣﴾ بنی اسرائیل کے تمام امراض کا سرچشمہ یہی تھا کہ ان کا اعتقاد آخرت و عیلا ہو کر برائے نام رہ گیا تھا انہیں

کو جس حد تک مانتے بھی تھے لیکن دنیوی بہبود و ترقی کی خاطر۔ ٹھیک ہی نقطہ نظر جو آج بھی یورپ زادوں کا ہو گیا

ہے مذہب کے ان پہلوؤں سے انھیں بحث ہی نہیں کہ اس میں ذات و صفات باری کا ذکر کتنا اعلیٰ اور مفصل ہے،

نجات کی کیسی کیسی تشنگی بخش صورتیں اس نے بتائی ہیں غرض یہ کہ دائمی راحت کے حصول میں وہ کہاں تک معین

ہے بلکہ تلاش صرف ان شلوں کی رہ گئی ہے جن سے اس دنیا میں فوری سکھ حاصل ہو سکے۔

تھر اور اثبات توحید و ابطال شرک کا مضمون مع فرقہ کے تھا، اب اس کے ختم ہونے پر نبی و نبوت کا مضمون شروع

ہوتا ہے تھر اسی اظہار کے لئے ہے (تھا تو تھا) یہ بھی کہا گیا ہے کہ تھر کے بعد قل عز و جل اور تھر کا عطف مبالغہ کے قل تھا تو پر

قل عطف علی قل و فیہ حذف ای قل تعالوا تھر قل آیتنا موسیٰ (روح) معناه تھر قل آیتنا

موسیٰ لانہ عطف علی قل تعالوا (جصاص) تھر لتزین الاخبار لا لتراخی الزمان (کمالین)

تھر جب جملہ پر آئے تو وہ عطف کے معنی بھی دے دیتا ہے اور یہ معنی بھی یہاں جواز قرار دیئے گئے ہیں۔

تھر مع الجملة تالی بمعنی الواو (مدارک)

موسیٰ الکتاب حضرت موسیٰ اور ان کی کتاب کا ذکر خاص طور پر شاید اس مناسبت کے ہو کہ ان کے نام او

وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا الْعَلَّامِينَ تَرْحَمُونَهُ ۝

اور یہ ایک کتاب ہے جس کو ہم نے بھیجا ہے (خیر و برکت والی ہے اور اب) اس کی پیروی کرو اور ڈرو تاکہ تم پر رحمت کی جائے ۲۴۴

أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ إِلَهُكُمُ الْكِتَابَ عَلَيَّ طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا ۚ وَإِنْ كُنَّا

(اور اس نے بھی) کہہیں تم یہ نہ کہنے لگو کہ کتاب تو بس ان دو گروہوں پر اتاری گئی جو ہم سے پہلے تھے اور ہم تو ان کے

عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَفِيلِينَ ۝ أَوْ تَقُولُوا الْوَاقِعَ أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْكِتَابَ

پڑھنے پڑھانے سے نہ بے خبر ہی رہے ۲۴۵ یا یوں کہنے لگو کہ اگر ہم پر کتاب نازل ہوئی ہوتی تو ہم ان سے بھی

شہرت، اختلاط یہود کے باعث مشرکین عرب خوب واقف تھے اور بنی اسمعیل بنی اسرائیل کے چچا زاد بھائی بھی تھے

الَّذِي بِهِ طَرِيقُ الْيُسُفُفِ ۚ أَسْأَلُكُمْ فِيهِ لَمَّا خُصَّصْتُ بِنَا فِي الْحَقِّ ۚ

یوسف جس کی طرف راستی (مدارح) تفصیلاً لکل شیء یعنی صحیفہ موسیٰ میں محض اجمالاً کچھ اصول و عقائد نہیں بتا دیئے گئے، بلکہ احکام

کی ضروری تفصیل بھی کر دی گئی تھی۔

۱۱ بَابُ مَا يَصَاحُ إِلَيْهِ فِي الدِّينِ (روح) بَابُ مَا يَصَاحُ إِلَيْهِ فِي الدِّينِ (مدارح)

ہدی یعنی وہ باعث ہدایت ہو اپنے نیا طبع کے لئے۔

رحمة یعنی وہ ذریعہ رحمت ہو اپنے ماننے والوں کے حق میں۔

۲۴۴ جَلَبَتْ حِمَّتَ يَاسِبٍ خَيْرٍ وَفَلَاحٍ كَاذِرٍ يَصْرُفُ أَسْبَاحَ تَزَاجٍ وَتَقُولُ ۚ دُنَا جَابِجٍ ۚ

فَاتَّبِعُوا ۚ تَبَاجٍ كَ تَحْتِ مِثْلِ عَقَائِدِ أَعْمَالٍ ۚ سَبْ كَا تَبَاجٍ حَسْبُ مَرَاتِبٍ أَكْبَاجٍ ۚ

ہو امر باتباع الکتاب علی حسب ما تفضله من فرض او نفل او اباحۃ و اعتقاد کل منہ علی مقتضای (مقام)

ہذا کتاب مبارک یعنی یہی قرآن جس کی برکتیں قیامت تک منقطع ہونے والی نہیں اور برکت کے تحت

میں خیر دینی و خیر دنیوی دونوں آگئیں۔

۱۱ کثیر الخیر دینا و دنیا (روح) ۱۱ القرآن کثیر الخیر (مدارح)

۲۴۵ خطاب اب مشرکین عرب سے ہے۔

والخطاب متوجه الی کفار قریش باشیات الحجۃ علیہم (جس)

ان تقولوا یعنی قیامت کے دن کہیں یہ طور و مزاج یہ نہ کہنے لگو ان لئلا کے معنی میں ہے۔

قال الکوفیون لئلا تقولوا وقال البصریون انزلنا کواہبہ ان تقولوا (قویون) ای لئلا (جلاہ)

طائفتین یعنی گروہ یہود و نصاریٰ، تابعین و صحابہ سے یہی تفسیر منقول ہے۔

قال ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتادۃ و السدی و ابن جریر ارادہما الیہود و النصارى (حس)

لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ

بڑھ کر راہِ ہدایت سے سوا اب تو آجکی تمہاری پاس تمہاری پروردگار کی طرف سے ایک روشن دلیل آئی اور ہدایت و

فَعَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي

جس کے سوا اس سے بڑھ کر ظالم اور کون ہے جو اللہ کی نشانیوں کو جھٹلاتے اور اس کے (دوسروں کو) روکے ہم ابھی بُرے

الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ ﴿٥٤﴾

عذاب کے ساتھ ان لوگوں کو سزا دیں گے جو (دوسروں کو) روکتے ہیں بہ سبب ان کے (اس) روکنے کے ۵۴

والکتاب هنا جنس والطائفتان هما اهل التوراة والانجيل اليهود والنصارى بلا خلاف (مجد)
حنیفہ نے لفظ طاقتین سے یہ استنباط کیا ہے کہ اہل کتاب میں دو گروہ ہوئے ہیں اور نہ اگر مجوسی بھی
اہل کتاب ہوتے تو بجائے تنبیہ کے جمع کا صیغہ ہوتا۔

وفذلك دليل على ان اهل الكتاب هم اليهود والنصارى وان المجوس ليسوا اهل الكتاب لانهم
لو كانوا اهل كتاب لكانوا ثلاث طوائف (جصاص) هذا دليل على ان المجوس ليسوا اهل الكتاب (مداد)
اور اس پر یہ شبہ ضعیف ہے کہ یہ تو قول مشرکین کا نقل ہوا ہے قرآن مجید میں کسی کا بھی قول بلا تردید نقل
ہونا بجائے خود ایک وزن رکھتا ہے۔

در استہم ضمیر بجائے تنبیہ کے جمع کی اس لئے لائی گئی ہے کہ ہر طاقتہ خود حکم میں ہے۔
ولم يقل عن در استہم لان كل طائفة جماعة (قدوسی) واعاد الضمير جمعاً لان كل طائفة منهم جمع
طائفتين من قبلنا قرآن نے یہود اور نصرا نیوں کو ہر جگہ جو امتیازی مرتبہ دے رکھا ہے اس کا ایک نظر آیت میں ہے
۵۴ یعنی یہی تمہارے کتاب خود تمہاری زبان میں، جو اپنے دعوؤں پر دلیل روشن ہے۔
بیّنۃ کا لفظ بہت معنی خیز ہے، کتاب محض دعویٰ نہیں، دلائل بھی اپنے ساتھ رکھتی ہے۔
لكننا اهدىٰ منہم ضمیر ہم قدیم قوموں کے مومنین کی جانب سے، یعنی ہم تو ان سے بھی بڑھ کر راہِ حق پر ہوتے،
عربوں کو دعویٰ اپنی ذہانت و شرافت طبع کا تھا، یہ قول اسی سے ناشی ہوا ہے۔

لقد اذہاننا وثقابة افهامنا وغزارة حفظنا لایام العرب ووقائعها وخطبها واشعارها و
اسماعها وامثالها علی انا امیون (کشاف)

فقد جاءكم بکتاب تو اپنے تمام اعجازی خصوصیت کے ساتھ آگئی اور اس نے تمہاری محنت کا اثر قطع کر دی
او تقولوا۔ یہ آیت سابق کے ان تقولوا پر عطف ہے۔

عطف علی ان تقولوا (قدوسی)

۵۴ یہاں گویا یہ تلک الذکر نفس من ان الذکر یہی انھیں ملتی اب دوسروں کو روکنے کے باعث یہ انہیں زیادہ بڑھ کر

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ

یہ لوگ (گو یا) صرت اس کے منظر میں کہ ان کے پاس فرشتے آئیں یا آپ کا پروردگار خود آئے یا آپ کے پروردگار کی کوئی بڑی

رَبِّكَ. يَوْمَ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا لِّمَنَّاهُ أَنْ تَمُنَّ شَيْئًا

نشانی آجائے ۲۸۔ (جہاں کہہ) جس روز آپ کے پروردگار کی کوئی بڑی نشانی آپہنچے گی کسی شخص کو اس کا ایمان نفع نہ دیگا

ہدی و وحیہ ظاہر ہے کہ یہ دونوں صفات قرآن ہی کے بیان ہو رہے ہیں۔ وہ ہدایت نامہ ہے ساری دنیا کے لئے، اور رحمت نامہ ہے ان کے حق میں جو اس کے پیام کو قبول کر کے اس سے مستفید ہوتے ہیں۔

۲۸۔ منکرین کی نفیست کا بیان ہو رہا ہے۔

هَلْ يَنْظُرُونَ. ہل یہاں ما کے معنی میں ہے۔

ای ما یبظرون (بیضاوی) ہل استفہام معناه النہی (کبیر)

فقرہ بطور تعریف کے ہے یعنی یہ لوگ جلتے و ضویر حق کے بعد بھی شس سے نہیں ہوتے اور ایمان لانے کی کوئی فکر و ہمت نہیں کرتے تو ان کی بے فکری سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ جیسے یہ قیامت کے انتظار میں ہیں۔

ان نایبہم الملائکۃ فرشتوں کے ورود کے انتظار میں ہیں جیسا کہ وہ موت کے وقت اور قیامت کے دن ہوگا۔ یاتی ربک پروردگار کا آن کا آنا سامنا ہو جائے جیسا کہ قیامت میں حساب کے وقت واقع ہوگا، مشرکانہ اور جاہلی حقیقت کے مطابق یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ یہ دنیا میں رب اکبر کے ظاہر ظہور آجائے کے منظر میں!

ایمان رب کے سلسلہ میں یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ اہل سنت کے عقیدہ میں حق تعالیٰ کے حق میں فعل "آنا" کا اطلاق بالکل جائز ہے اگرچہ اس کے آنے کی کیفیت نامعلوم ہے اور اس کی آمد جسمانی حرکت و انتقال سے بری و منزہ ہے۔

لیس جہیئہ تعالیٰ حرکت ولا انتقال ولا زوال لان ذلك انما یکون اذا کان الجہالی جسمًا و

جوہرًا والذی علیہ جمہور ائمتہ اهل السنة انہم یقولون یجلی وینزل ویاتی ولا یکفون (قدوسی)

یاتی بعض آیات ربک یعنی کوئی عظیم الشان نشانی آجائے جیسا کہ قیامت کے قریب میں یقیناً آئے گی مشرکانہ اور جاہلی نقطہ خیال کے مطابق یہ لوگ گویا کسی عظیم الشان اور عجب و کنجہ کے منظر میں بے حالانکہ مجبور کن مجرہ کے بعد تو ایمان بالغیب رہتا ہی نہیں، شہود کے حکم میں داخل ہو جاتا ہے۔

آیت کا ایک پہل و بے تکلف مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ منکرین تو بس اس وقت کے منظر معلوم ہوتے ہیں، جب فرشتے ان کی روح قبض کرنے کو آجائیں یا عذاب الہی ان پر نازل ہو رہے۔

یاتی ربک ای امرہ بمعنی عذابہ (جلالین)

یا قیامت کی ہولناک نشانیوں کا ظہور شروع ہو جائے۔

یاتی ربک کو متعدد اہل تفسیر نے یاتی امر ربک کے معنی میں لیا ہے۔

۱۵۸
 مِنْ قَبْلِ أَنْ يَكْسِبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا قَلِيلًا أَنْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ

جو پہلے سے ایمان نہ لپکا ہو یا اپنے ایمان کے ذریعہ سے اس نے کوئی نیکی نہ کر لی ہو آپ کو دیکھیے تم انتظار کئے جاؤ ہم بھی منتظر ہیں

إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ
 جبکہ جن لوگوں نے اپنے دین کو جدا جدا کر دیا اور گروہ گروہ بن گئے آپ پر ان کی کچھ بھی (ذمہ داری) نہیں ان کا معاملہ اس

اِنْشَاءً أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يَنْبِئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝۱۵۹
 انشاء ہی کے حوالہ ہے ۱۵۹ پھر وہی انہیں جہاد دے گا جو کچھ وہ کرتے رہے ہیں ۱۵۹

۱۵۹ اس نے کہ نزع و سقرات کے وقت جب عالم برزخ کا یا خود اہل اہل قیامت کے شاہ عالم غیب کا شروع ہو گیا، تو ایمان اختیاری اب باقی ہی کہاں رہا؟ ایمان اضطراری کا نام ایمان نہیں۔

اوکسبت فی ایمانہا خیرا یعنی ایمان کو پہلے سے بھی رکھا ہو لیکن ایمان کی برکت ذرا بھی نفع نہ حاصل کیا ہو، بلکہ سزا سزا دانیوں اور خباثتوں میں مبتلا رہا ہو اور توح سے توبہ کر کے کوئی نیک عمل شروع کرنا چاہے،

تو اب نقصان قیامت شروع ہو جانے کے بعد توبہ بھی نہ قبول ہوگی۔
 یوم باقی بعض آیات ربیہ مراد میں قرب قیامت کی نشانیاں مثلاً آفتاب کا مغرب سے طلوع ہونا،

مغرب سے طلوع آفتاب کو ہیئت و فلکیات کے کسی قاعدہ کے ماتحت محال قرار دینا بجائے خود ایک جہالت ہے،
 ہیئت و فلکیات کے تو حقے بھی قوانین ہیں، سب موجودہ نظام کو یہی ہی کے ماتحت ہیں لیکن جب خود یہ نظام ہی

شکست ہو جائے گا تو اس کے کسی مخصوص جزئیہ کے باقی رہ جانے پر اصرار سراسر بے معنی ہے۔
 ۱۵۸ (تم خود ہی دیکھ لو گے کہ نجات کسے نصیب ہوتی ہے، تم منکروں کو یا ہم مومنوں کو)

قل یعنی اے پیغمبر آپ جماعت مومنین کی طرف سے کہہ دیجئے۔
 انتظار و ایہ یہ طور آخری تہدید کے ہے، جیسا کہ ایسے موقع پر ہر زبان کے محاورہ میں عام و شائع ہے

یہ مراد نہیں کہ پیغمبر انہیں انتظار کی اجازت دے رہے ہیں۔
 ۱۵۸ (کہ وہی غیب سب دیکھ بھال رہا ہے)
 ان الذین فرقوا دینہم یعنی دین حق کو تیار قبول نہ کیا، خواہ سب کو چھوڑ دیا، خواہ اس کے بعض حصوں کو۔
 دینہم مراد وہ دین ہے جس کے وہ مکلف تھے۔
 واما دینہم فقد قبل الذی امرهم اللہ بہ وجعلہ دینا لہم (جصاص)
 وکانوا شیعاً یعنی کفر و شرک یا بدعت کے طریقوں کو اختیار کر کے ٹکڑیوں میں سب بٹ گئے، اس کا
 مصداق کون گروہ ہوا ہے؟ مگر ہمارا یہود و نصاریٰ سے لی گئی ہے۔
 من الیہود والنصارى (ابن جریر عن قتادة) هؤلاء الیہود والنصارى (ابن جریر عن السدی)

مَنْ جَاءَ بِأَحْسَنَةٍ فَلَهُ عَشْرُ امْتِنَانٍ. وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ

جو کوئی نیکی لے کر آئے گا اس کو اس کے شش دہائی (کیاں) ملیں گی ۲۵۲ اور جو کوئی بدی لے کر آئے گا اس کو سولہ

فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٦﴾

برابر ہی بدلے گا ۲۵۳ اور ان پر ظلم نہیں کیا جائے گا ۲۵۴

یعنی الہود والنصارى (ابن جریر عن الفضال)

مشرکین بھی مراٹے گئے ہیں۔

محمد المشرکین (کبیر عن ابن عباس) قال المسموم جميع المشرکین (قو طبی)

اس امت کے اہل بدعت و اہل ضلالت سے بھی مراد لی گئی ہے۔

هم اهل البدع و اهل الشبهات و اهل الضلالة من هذه الامة (ابن جریر عن ابی ہریرہ) هم اهل البدع

والشبهات (ابن جریر عن مجاهد) انعام اصحاب البدع واصحاب الاهواء واصحاب الضلالة من هذه الامة (قو طبی عن مجاہد)

انفاظ قرآنی میں گننا شش یقیناً ان سب تفسیروں کی ہے لیکن اگر قرآن اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

صرف معاصرین میں نظر رکھے جائیں تو اس تعارض کے مصداق سب سے بڑھ کر سچی ہی نکلیں گے ان کے اندر فرقوں

اور گروہوں کی تقسیم اور تقسیم کے اندر تقسیم سب سے بڑھی چڑھی ہوئی تھی، ملاحظہ ہو انگریزی تفسیر القرآن۔

آیت کے انفاظ سے ظاہر ہو رہا ہے کہ وحدت کلمہ کے قائم و برقرار رکھنے کی اسلام میں کس قدر تاکید

ہے اور امت کا تفرق و تشتت حق تعالیٰ کو کس درجہ بغض ہے۔

اعلم ان المراد من الآية المحش علی ان تكون كلمة المسلمين واحدة وان لا يتفرقوا في الدين (کبیر)

ہو تفرق من تفرق الكلمة ودعاء الى الاجتماع والالفة الى الدين (جصاص)

۲۵۲ (اور یہ خیلا دینا قیامت میں ہوگا)

چونکہ لفظ مترق سب کو شامل ہو سکتا ہے اس لئے عام مراد لینا انسب ہے، البتہ مراتب و عید کے متفاوت ہونے

یعنی کفار کو عذاب مخلد ہوگا اور متدین کو یہ وجہ و جہاد یا ان کے بعد سزا کے عقاب فاسدہ کے نجات ہوگی (تھاوی)

۲۵۳ یعنی ہر نیکی پر دس گنا اجر ملے گا، گو یا اس نے وہ نیکی دس بار کی ہے اور یہ تو مرتبہ اقل میں ہے ورنہ بعض

نیکیوں کا تو اس سے بھی کہیں بڑھ چڑھ کر اور دوسرے نصوص سے ثابت ہے۔ یہ نمونہ ہے فضل خداوندی کا صوفیہ

صافیہ نے یہاں سے یہ نکتہ خوب یاد کیا ہے کہ جب ہر نیکی پر اجر کم از کم دس گنا ہو جاتا ہے اور یہ سلم ہے کہ محبت الہی

اور شوق لقاء خداوندی سے بڑھ کر کوئی دوسری نیکی نہیں، تو جن بندوں نے اپنے کو لقاء حق کا منتظر و مشتاق

بنارکھا ہے انھیں یقین رکھنا چاہیے کہ محبوب حقیقی تو خود ان کی تھا کا مشتاق ان سے کم از کم دس گنا ہوگا۔

۲۵۴ یعنی سزا اس سے زیادہ نہ ملے گی۔ یہ نمونہ ہے عدلی خداوندی کا!

جن عوام نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ جس طرح نکتہ نواز ہے اسی طرح (نعوذ باللہ) نکتہ گیر بھی ہے ان کے

قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا قَوْلُهُ

آپ کہہ دیجئے کہ مجھ کو میرے پروردگار نے ایک سیدھا سادہ بتا دیا ہے۔ ایک یکتا علم طریقہ ابراہیمؑ راستہ روکا۔

إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا، وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿۱۶۱﴾ قُلْ إِن صِلَاتِي

اور وہ مشرکین میں سے نہ تھے ۱۶۱ آپ کہہ دیجئے کہ میری نماز اور میری

وَنُفْسِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۱۶۲﴾ لَا شَرِيكَ لَهُ،

(ساری) عبادتیں اور میری زندگی اور میری موت (سب) جہانوں کے پروردگار اشرافی کے لئے ہیں۔ (کوئی) اس کا

وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿۱۶۳﴾

مشرک نہیں۔ اور مجھے اسی کا حکم ملا ہے اور میں مسلمانوں میں سے پہلا ہوں ۱۶۳

خیال کی نزدیک میں اس قسم کی صراحتیں قرآن مجید میں جایا موجود ہیں۔

۱۶۵ (انسانی معیار سے بھی)

مثلاً یہ کہ کوئی نیکی درج ہونے سے رہ جائے یا کوئی بدی زیادہ ملکہ جائے، اللہ تعالیٰ جب مطلق اختیار میں
حقیقت تو ان کوئی سختی ظلم کے تحت میں آہی نہیں سکتی، یہاں تو یہ اس ظلم کی نفوذ ہے جو بشری معیار سے بھی ظلم کہا جائے

۱۶۶ خود ابراہیم علیہ السلام بزم حنیفا پر چلے سورۃ بقرہ ص ۱۵ (پ) میں اور از حد متقاتل پر گزر چکے۔
حنیفت کے معنی ہیں، ہر قسم کی کجی اور سچ رسی سے پاک اور بری۔

ای ما ملأنا من جمیع ما سواہ من الشوک والباطل والوج والخلال مستقیماً علیہ (المنار)

۱۶۷ آیت لب لباب ہے سارے دین اسلام کا، اور عطر یا مغز کل ملت ابراہیمی کا۔

صلوۃ یعنی نماز اور نسل یعنی عام عبادتوں کا تعلق نظام تشریعیات سے اور عبادت یعنی زندگی اور

معات یعنی موت کا تعلق نظام کونیات سے ہونا بالکل ظاہر ہے۔

تو گویا اقرار اس کا ہو رہا ہے کہ الوہیت میں بھی وہی رب برحق منفرد ہے اور ربوبیت میں بھی وہی۔

نسل سے مراد یہاں جمیع عبادات ہیں۔

قال قوم النسل فی هذه الایة جمیع اعمال الطاعات (قرطبی)

مشرحتھانوی نے فرمایا کہ آیت توحید کامل کی تعلیم پر مال ہے، یعنی جس حالات تشرعی و کونی میں تسلیم

و تفویض عمل و اطاعت سے بھی اور ضابطہ القضاء سے بھی۔

رب العالمین، آیت میں سب سے زیادہ زور اسی لفظ پر ہے وہ خدا جسے قرآن و اسلام میں کہہ رہا ہے

اور جسے ابراہیم خلیل اشرؑ اور محمد رسول اشرؑ نے دنیا کو دیا کہ کسی مخصوص قبیلہ کا کسی مخصوص نسل کا کسی مخصوص

قُلْ أَغْنِيَ اللَّهُ عَنْيَ رَبِّي وَأُورَثُ كُلَّ شَيْءٍ ۖ وَلَا تَكْسِبُ

آپ کہتے کہ کیا میں اللہ کے سوا کسی کو بطور میراث کا تلاش کروں، درانحالیکہ وہی پروردگار ہے ہر چیز کا ۲۵۹

كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا، وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ۚ ثُمَّ إِلَىٰ

اور جو شخص کچھ بھی حاصل کرتا ہے وہ اسی پر ہوتا ہے اور کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گا۔

رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿۱۶۳﴾

پھر تم (سب) کی واپسی تمھارے پروردگار (ہی) کے پاس ہے سو وہی تم کو خبر دے گا جس میں تم اختلاف کرتے تھے ۲۶۱

خطہ زمین کا ہرگز نہیں، ساری مخلوقات ساری موجودات ساری کائنات کا ہے۔

۲۵۸ یعنی اپنی اس دعوت پر خود ہی سب سے پہلا ایمان لانے والا۔

اسلام میں نبی کی حیثیت محض ایک بیشین گویا نوح کی یا زیادہ سے زیادہ ایک (ای) کی نہیں ہے جبکہ بعض باطل مذاہب نے فرض کر رکھا ہے بلکہ سب سے پہلے خود ایک صاحب عمل انسان کی ہے جو درمیان کے شال اور نمونہ کا کاکے کے لاشوبک لہ یعنی اس کا کوئی شریک نہیں نہ ذات میں نہ صفات میں نہ حیثیت اقوام نہ حیثیت مظہر نہ اور کسی حیثیت و بذات الامریت۔ مجھے اس کا حکم ملا ہے کہ حیثیت فرد بھی اور حیثیت نبی بھی یعنی اس دین کو یہ خود بھی اختیار کروں، اور اسی کی دعوت بھی دوسروں کو دوں۔

۲۵۹ سب کا یہ سب کا آخری سہارا تو وہی ایک ہے اب اسے چھوڑ کر میں اور اس کا سہارا ڈھونڈوں؟ اور

کس کو اپنا رب تجویز کروں؟

قل۔ یعنی آپ ان منکرین توحید اور اہل باطل کے سامنے یہ کہئے۔

وہو رب کل شئی۔ نہ اس کی ربوبیت جزئی و ناقص ہے اور نہ کوئی صفت کا نسبت یا کوئی شجرہ موجود اس کی ربوبیت

خارج ہے۔ بعض جاہلی مذہبوں اور یونان و غیرہ کے جاہلی فلسفیوں کی تردید میں اس حقیقت اظہار کی بار بار ضرورت تھی۔

۲۶۰ (اور اسی کے مطابق جزا و سزا ہوگی)۔

علم بھی اسی کا کامل ہے اور قدرت و حکومت بھی اسی کی کامل۔

تکسب جو کچھ بھی حاصل کرتا ہے بطور گناہ یا ثواب کے۔

ولا تندوا زندہ و زندہ آخری چنانچہ سیموں کا عقیدہ کفارہ تمام تر مہل و باطل ہے اسی طرح ان کا

یہ عقیدہ بھی کہ آدم کی معصیت کی سزا سلا بعد نسل ساری اولاد آدم کو ملتی رہے گی، یا مشرکوں کا یہ عقیدہ کہ خدا جس کے بچائے جس کو چاہے سزا دے دے۔

ایمان اللہ تعالیٰ لا یؤخذ احد ابذنب غیرہ وانه لا یغذب الا بئذ ذنب الایاء۔ (حصہ ۱)

تمہاری ربکم مرجعکم سب کی آخری واپسی پروردگار عالم ہی کے حضور میں ہوگی نہ کہ کسی ابن البشر وغیرہ کے پاس

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ

اور وہ ہی ہے جس نے تمہیں زمین پر خلیفہ بنایا اور تم میں سے ایک کا رتبہ دوسرے پر بلند کیا تاکہ تمہیں ان چیزوں

دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ ۚ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ ۚ

میں آزمائے جو اس نے تم کو دیے رکھے ہیں ۞ بے شک آپ کا پروردگار بہت جلد سزا دینے والا ہے۔

وَأَنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٦٥﴾

اور بے شک وہ بڑا مغفرت والا ہے بڑا رحمت والا ہے ۱۶۵

۱۶۵ (کہ کون ان نعمتوں کا حق کہاں تک ادا کرتا ہے اور اس آزمائش کے بعد روحانی اور فنی مرتبہ متعین کرے

جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ خطاب پوری نسل آدم کو ہے، خلافت کی دولت ادنیٰ و اعلیٰ ہر انسان کو

عطی ہوئی ہے، بیادریات ہے کہ عالم انسانی کی کثیر آبادی نے اپنے کو نااہل خلافت الہی کا ثابت کیا ہو۔

رفع بعضکم فوق بعض یہاں مراد طبی اور کوینی فرق مراتب سے ہے، کوئی تندرست ہے، کوئی

بیزار، کوئی قوی، کوئی کمزور، کوئی حاکم، کوئی محکوم، کوئی مرد، کوئی عورت، کوئی زردار، کوئی نادار۔

فِي الْخَلْقِ وَالرِّزْقِ وَالْقُوَّةِ وَالْبَطَّةِ وَالْفَضْلِ وَالْعِلْمِ (قرطبی)

معاشرہ کو سرے سے بے طبقائی بنادینے کی کوشش کرنا فطرت کے خلاف ہے، انسانی آبادی کا یہ اختلاف

وَتَوْعَاذُكَ مِنْهُمْ فَوْرَةٌ ۚ

لیس لو کہ۔ یہ آزمائش ایک کی دوسرے کے ذریعہ ہی سے ہوتی رہتی ہے۔

۱۶۱ بَعْضَكُمْ بَعْضٍ (قرطبی)

۱۶۲ یہاں تین صفتیں بیان ہوئیں ہیں، اور تینوں کا تعلق تین مختلف طبقات سے ہے۔

سريع العقاب بہت جلد سزا کو پہنچا دینے والا ہے مجرموں اور نافرمانوں کے حق میں۔ سریع العقاب

کا یہ مطلب نہیں کہ مجرم کو ہر گز نہیں دی جاتی، اور ہر گز پر گرفت معا اور فی الفور ہو جاتی ہے، بلکہ یہ مراد ہے کہ

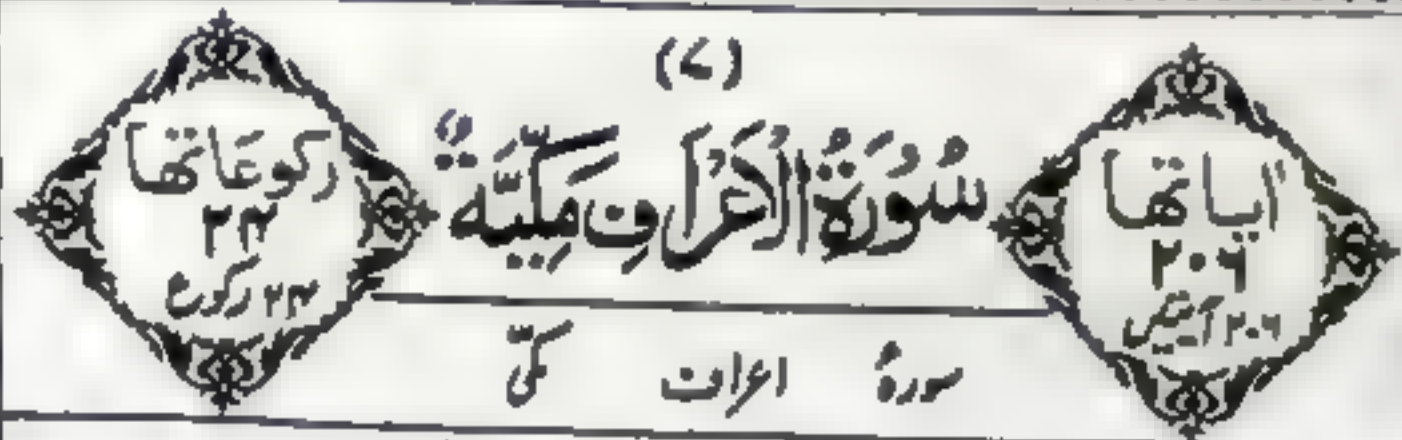
اشر جب کسی کو سزا دینے کا ارادہ کر ہی لیتا ہے، تو پھر اس کے نفاذ میں کچھ دیر نہیں لگتی، اشر تعالیٰ کو اس کے

عواقب اور تدابیر پر سوچتے رہنے کی مطلق حاجت نہیں۔

غفور۔ غفور وہ ان کے لئے ہے، جو نافرمانی سے فرمانبرداری کی طرف واپس آجائیں۔

رحیم۔ اس کی رحمت کاملہ فرمانبرداروں کے حق میں ہے۔

(۷)



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع الشریعہ انتہا رحمت والے بار بار رحمت کرنے والے کے نام سے

التَّصَّ ① كِتَابٌ أُنْزِلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ

الف لام میم جہاد لہ (یہ) ایک کتاب ہے، آپ پر نازل کی گئی ہے کہ آپ اس کے ذریعے سے (لوگوں کی) دُرَاس

لِتُنْذِرَ بِهِ وَذِكْرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ②

سو آپ کے دل میں اس سے (بالکل) تنگی نہ ہو اور (یہ) نصیحت ہے ایمان والوں کے لئے ۲

۱۔ حروف مقطعات پر حاشیہ شروع سورۃ بقرو میں گزر چکا۔

یہاں ابن عباسؓ سے ان حروف کے دو معنی منقول ہیں ایک انا اللہ افضل، دوسرے انا اللہ اعلم وافضل (کبیر) شیخ رشید رضا مصری نے لکھا ہے کہ یہ حروف بہ طور کلمۃ تنبیہ الا یا خا سامعین کو مخاطب کرنے اور حاضرین کو چونکانے کے لئے ہوتے ہیں اور یہ معلوم ہے کہ نزول کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سورتوں کو بہ طور خطبہ زبانی ہی سناتے تھے، یہ طور کتاب پڑھنے کی صورت تو بہت بعد کو پیدا ہوئی، شیخ مہصوت نے یہ بھی کہا ہے کہ حروف مقطعات سے شروع ہونے والی سورتیں مکی ہیں جن میں مشرکین کو دعوتِ توحید دی گئی ہے اور وہ مدنی سورتیں بلاقرۃ آل عمران جو ان حروف سے شروع ہوئی ہیں ان میں بھی اہل کتاب کے لئے دعوتی پہلو غالب ہے۔

کتاب قرآن کے لئے قرآن ہی میں کتاب کا لفظ بار بار آنا اس امر کی ایک صریح دلیل ہے کہ آیات قرآنی کا متفرق نزول کے وقت ہی سے اس کا ایک مکمل کتابی صورت میں جمع ہونا متصور تھا۔

۲۔ یعنی اس کی نصیحتوں سے نفع تو اہل ایمان ہی اٹھائیں گے۔

فلا یکن فی صدرك حرج منه یعنی یہ خیال کر کے اپنا دل نہ کرا لیجئے کہ بہت سے لوگ اس سے انکار و تکذیب کے بھی مرتکب ہوں گے۔

۱۔ یضیق صدرك الا یؤمنوا به (قرطبی)

لتنذربه و ذکرى للمؤمنین۔ انذار کافروں کے لئے ہے اور ذکر اسی مؤمنین کے حق میں ہے۔

الانذار لکافریں والذکرى للمؤمنین لانهم المستفیعون به۔ (قرطبی)

رَتَّبُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ۚ

جو کہ تم پر تمہاری طرف سے نازل کیا گیا ہے اس کی پیروی کرو اور اس کے سوا دوسرے رفیقوں کی پیروی مت کرو۔

قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا

کہ کتنی کم لوگ نصیحت قبول کرتے ہوئے اور کتنی ہی بستیوں میں کہ ہم نے انہیں تباہ کر دیا اور ان پر ہمارا عذاب

بَيَّاتًا أَوْهُمْ قَابِلُونَ ﴿٤﴾

رات کو پہنچا یا وہ دوپہر کو آرام میں تھے ۵

مرشد تعالویٰ نے فرمایا کہ آیت میں شیخ کے لئے اشارہ ہے کہ مخاطب اگر اس کی بات نہ قبول کرے تو شیخ نہ تو باطل ہی

مستفی ہے اور نہ زیادہ فکر و تردد میں پڑے۔

۵۔ یہ رفیق وہی ہیں جنہیں دوسری جگہ قرآن ہی میں شیاطین الجن والانس سے تعبیر کیا گیا ہے۔

ای یصلوكم من الجن والانس (میںادی)

انزل الیکم من ربکم یعنی جو کچھ تمہارے اوپر تمہارے پیغمبر کے واسطے سے نازل ہوا ہے۔

ابھی انزل الیکم خطاب پیغمبر سے براہ راست تھا اب خطاب مومنین سے ہے جن کا ذکر ذکر الی المؤمنین کے

تحت میں ابھی آچکا ہے اور انزل الیکم سے مراد نزول کے واسطے پیغمبر دونوں طرز تفسیر اپنی اپنی جگہ صحیح ہیں۔

ما انزل الیکم کے عموم میں محققین نے قرآن کے ساتھ سنت کو بھی شامل کیا ہے کہ وہ بھی وحی غیبی ہی کی ایک صورت ہے

یعنی کتاب والسنة (قرطبی) یتناول کتاب والسنة (کبیر) ای القرآن والسنة (مداری) والجمہور

علی ان الاحکام الشرعیۃ الواردة فی السنة موسیٰ بہا وان الوحی لیس محصوراً فی القرآن (المناہ)

لیکن خود خبر واحد کے قبول کا معیار یہی ہے کہ وہ کسی نص قرآنی کے مخالف نہ ہو اور خفیہ اس پر خاص طور سے زور دیا

دلیل علی وجوب اتباع القرآن فی کل حال وانه غیر جائز الاعتراض علی حکمہ یا اخبار الاحادیث

الامر باتباعہ قد ثبت بنص التنزیل وقبول خبر واحد غیر ثابت بنص التنزیل وهذا یدل علی

صحۃ قول اصحابنا فی ان قول من خالف القرآن فی اخبار الاحادیث غیر مقبول (جصاص)

من دونه میں منیر ربکم کی طرف ہے یعنی اللہ کے ساتھ ساتھ دوسروں کو اپنا مطاع مت قرار دو۔

والہاء تعود علی الرب سبحانہ والمعنی لا تعبد ولعہ (قرطبی) ای من دون اللہ (مداری)

آیت سے صاف ظاہر ہے کہ نص کے ہوتے ہوئے رائے کی پیروی ممنوع ہے۔

وہایت اکیقہ علی ترک اتباع الاراء مع وجود النص (قرطبی)

۶۔ چنانچہ گمراہی اور گمراہوں دونوں کی کثرت ظاہر ہے۔

اصل ترکیب کلام یوں ہے تَذَكَّرُونَ تَذَكَّرُوا قَلِيلًا

لَمَّا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا ظَالِمِينَ ⑤

تو ان کی پکار جب ان پر ہمارا عذاب پہنچا سو اس کے اور کچھ نہ تھی کہ بے شک ہم ہی ظالم (دخلاکار) تھے ۵

فَلَنَسْلُكَنَّ الَّذِينَ أَزْمَلُوا إِلَيْهِمْ وَلَنَسْلُكَنَّ الْمُرْسَلِينَ ⑥ فَلَنَقْضَنَّ

سو ہم ان لوگوں سے بھی ضرور چھیں گے جن کے پاس (میں سے) بھیجے گئے تھے اور میں بھی ضرور چھیں گے جو ہم

عَلَيْهِمْ يَعْلَمُ وَمَا كُنَّا عَابِدِينَ ⑦ وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ ⑧

ان کے (وہ ہر سب) بیان کر دیں گے علم کے ساتھ اور ہم کہیں غائب تو تھے نہیں اور اس (وزن) (اونا) برحق ہے ۷

مانند کوون میں ما زائدہ قلت تذکر کی تاکید کے لئے ہے۔

ما منید لا لوكيد القلة (کثافت - بیخاوی)

۵ یعنی مومنو! ایسے وقت جب وہ غفلت اور بے فکری میں پڑے تھے ان دو وقتوں کی تصریح اس لئے

کی گئی کہ یہی دو وقت عموماً غفلت و بے خبری کے ہوتے ہیں۔

نفس هذا ان الوقتان لانهما وقتا الغفلة (مدارک) ومعنى الآية انهم جاءهم باسنا وهم غير متنبئين

لهما بالادوم نائمون او نهارا وهم قائلون والمقصود انهم جاءهم العذاب على حين غفلة منهم (کبیر)

وهم قائلون قائل قبلو کرنے والے کے معنی میں ہے اور قبلو کہتے ہیں دوپہر میں آرام کرنے کو۔

من الغائلة وهي القبولة وهي نوم نصف النهار وقيل الاستراحة نصف النهار اذا استند العروان

لمركب معهما نوم (قرطبی) قال البيت القبولة نومة نصف النهار وقال الاذهري القبولة عند العرب

الاستراحة نصف النهار اذا استند العروان لم يكن مع ذلك نوم (کبیر)

۶ دنیا میں بھی جب کوئی قوم اپنے مسلسل جرائم سے ہلک کر پہنچ لیتی ہے تو خود اپنی غفلتوں و کوتاہیوں کا ذکر کرتے ہیں

۷ ان اتوں کو یہ کہہ کر رسول تعالےٰ سے کہیں گے؟ اور میری یہ کہتا تھا کہ حق کہتا تھا کہ بول کا گئی! قرآن نے

خود ہی دوسری جگہ یہوالا نقل کر دیا ہے انہوں نے کہا انکم مذبا العیا انکم سلا منکم اور میں نے سے ماذا ایتئم۔

۸ اس میں اثبات ہے حق تعالیٰ کے علم کامل و علم صادق کا یا بھی اور چتر میں سوالات کا ذکر تھا اب یہ اشارہ

ہوتا ہے کہ یہ پوچھ گچھ اس لئے تو ہوگی نہیں کہ ہم کچھ ناواقف تھے علم و تحقیق کا متعدد مخزن تو خود ہماری ذات ہے

ہر کیفیت ہم پر خود روشن ہے پورے پورے حالات تحقیق کے ساتھ تو ہم خود ہی بیان کر دیں گے اور کیوں نہ بیان

کریں کیا ہم کہیں کچھ دیر کے لئے چلے گئے یا غائب ہو گئے تھے؟ ہر وقت تو ہم خود ہی حاضر و موجود رہے ہیں۔

اس میں رد آگیا، ان احمق جاہلی فلسفیوں کا جو کہتے تھے کہ حق تعالیٰ کو جزئیات کا علم نہیں۔

۹ الفاظ میں وزن ہونا، ہائے میں وزن ہونا، معانی میں وزن ہونا یہ تو ہم توں گھسکوں میں

روزمرہ ہونے اور مجازی حیثیت پر ابرہیم ہی کہتے ہیں اہم حشر کشف خالق کا دن ہوا یہی مجاز عین حقیقت بن جائے گا

فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥﴾ وَمَنْ خَفَّتْ

مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ﴿٦﴾

مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ﴿٦﴾
 خود اپنے نقصان میں کر رہا ہے، یہ سب اس کے کہ ہماری نشانیوں کے ساتھ نافرمانی کرتے تھے نہ
 وزن کے بے محبت کی شرع و مخصوص اس عالم ناسوت کے تھے اس عالم میں تو مجرد جسمی محسوسات کے پاس میں نہیں ہوتے۔
 ہمید کے جوہر میں ہی ہے جس میں یہی ایک حساب کتاب کے وقت کمال عدل ملحوظ رکھنے کا یہ ایک اشارہ ہے۔
 خاتم ہے ای العدل فی محاسبة الناس۔ (راغب)

معناه العدل السوي (سجادی) عن مجاهد والعمالي والاعشى ان المراد من الميزان العدل والقساء وكثير
 من المفسرين ذهبوا الى القول بان هذا الوزن على هذا المعنى ساطع في اللغة كقوله في قوله عز وجل والاعمال بالوزن
 (مدارح)

لیکن اگر اصل سنت کے ہاں بلا ضرورت ظاہر کو چھوڑ کر مجاز ماننا درست نہیں۔
 وقد ضعف رحمه في الصدر الاول على الاخذ بهذه الظواهر من غير تاويل واذا جمعوا
 على مع التاويل وجب الاخذ بالظاهر وصارت هذه الظواهر تصوصا۔ (قطبی)

یومئذی سے مراد قیامت کا دن ہونا ظاہر ہی ہے۔
 وہ دن رکھنے خالق کا ہو گا کیا یہ ممکن نہیں کہ اعمال میں وزن تو آج بھی ہو لیکن آج ہمارے قوی کے لئے
 غیر مدد ہو اور اس روز جب ہمارا ادراک خود ہی سونگنا اور ہزار گنا بڑھ چکے گا، اعمال کی کیفیت بھی ہمارے علم و شعور
 میں آنے لگے۔ بارگاہ برطانیہ کے مشہور فلسفی نے ثابت کیا ہے کہ مادہ کے جتنے بھی اغراض تسلیم کئے گئے ہیں ان کی
 اصل توان کی محسوسیت ہی ہے اگر ہم سے کسی کو محسوس ہی نہ ہوں تو ان کے وجود ہی کے کوئی کمہی نہیں اعمال کی
 صفت وزن آج ہمارے موجود قوی کے لئے غیر محسوس ہے بل ہمارے ترقی یافتہ قوی کے لئے محسوس مدد کہ ہوجائے گی
 الوزن۔ عقائد و اعمال کا وزن مراد ہے اور یہ معنی صحابہ و تابعین سے مروی ہے۔

ای وزن الأعمال (مدارح) والمراد بالوزن وزن أعمال العباد بالمیزان (قطبی) والذي يوضع
 في الميزان يوم القيامة قيل الأعمال وان كانت أعرافا لان الله تعالى يقبلها يوم القيامة اجساما لا كبر
 امام رازی نے ایک روایت حدیث رسول کا حوالہ دے کر لکھا ہے کہ مفسرین کا عام مذہب اس باب میں وزن
 صحائف اعمال کا ہے۔

مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عما يوزن يوم القيامة فقال العصف وهذا القول
 مذاهب عامة المفسرين في هذه الآية (كبير) والجدير على ان صحائف الأعمال توزن بميزان۔
 الوزن يومئذ الحق حشر میں وزن کا برحق اور واقع ہونے کا ایسات عجیب نہیں کہ ان سطح میں وزن کے
 جواب میں ہو جو عالم آخرت کو تمام نزع عالم ناسوت پر قیاس کئے ہوئے ہیں اور یہاں کے غیر مرئی غیر مشاہد

وَأَقْدَمَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ ۚ قَلِيلًا

اور ہم نے تمہیں زمین پر پہلے کو جگہ دی اور ہم نے تمہارے لئے اس میں سامان زندگی پیدا کیا، بہت ہی کم تم لوگ

مِنَّا تَشْكُرُونَ ﴿١٠﴾ وَأَقْدُ خَلْقَكُمْ ثُمَّ صَوَّرَكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ

شکر کرتے ہو اللہ اور ہم ہی نے تم کو پیدا کیا پھر ہم نے تمہاری صورت بنائی اللہ پھر ہم نے فرشتوں سے

غیر محسوس کو وہاں بھی غیر مرئی، غیر شاہد، غیر محسوس سمجھنے پر اصرار کر رہے ہیں۔

اللہ دین حق کو قبول کرنا، نظام خداوندی انکار و بغاوت کے جانا یہی آیات الہی کے حق میں ظلم و بے انصافی کرنا ہے

اصلی زندگی، اصلی جان اصلی حس، اصلی وزن طاعتوں یا نیکیوں میں ہے جو یہاں سے کہیں بڑھ کر وہاں

روشن اور نمایاں ہوگا، اور ہر مصیبت و بدی کی زندگی عاصی و ناشکی ہے اس کا کھوکھلا پن بھی حشر ہی میں

جو کشف حجاب کا مقام ہے، خوب نمایاں ہوگا۔

موازن جمع میزان کی ہے اور عربی میں ایسے موقع پر واحد کی جگہ جمع کا استعمال عام ہے، چنانچہ بولنے

ہیں سادہ فلاں علی الغال چلے سفر ایک ہی چھریا بنگلہ پر ہوا ہو (الشارح)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ ان دونوں آیتوں کے ملانے سے دنیا میں لوگوں کے ساتھ معاملت کرنے کا

ایک دستور الٰہی ہاتھ آجاتا ہے جن لوگوں کی غالب حالت صلاح کی ہو، انھیں صالح ہی سمجھا جائے گا، اگرچہ

ان میں خیف جزء نقص کا بھی ہوا البتہ خود ایسے شخص پر واجب ہوگا کہ اپنے نفس کی اصلاح کرے۔

اللہ (اے انسانو!) خطاب عام عالم انسانی کو ہے۔

معایش. عیش کے معنی حیات حیوانی یا حیات جسمانی کے ہیں۔

العیش الحیۃ المختصۃ بالہیوان (راغب)

معیشۃ. اسم سے ہے اور اس کے معنی ہیں حیات دنیوی یا حیات جسمانی کا سامان۔

ویشق منه المعیشۃ لما یتعیش منه (راغب) ای مکاسب و اسبابا یکسبون بہا (ابن کثیر)

ای اسبابا یتعیشون بہا ایام حیاتکم من التجرارات و المكاسب و الماکل و المشارب (معالم)

غرض اس محل انسان پر ذکر تمام تر مادی و جسمانی نعمتوں کا ہے، یہ رہنے بہنے، کھانے پینے پہننے اور سنے

سوتے بچانے کی نعمتیں قابل تحقیر نہیں۔

ولقد... معایش. زمین پر سکھ کے ساتھ رہنے بہنے کی جگہ ملنا، سامان معیشت بہ افراد ملت، خاص طور پر محرکات شکر ہیں۔ ان نعمتوں سے صحیح و مناسب کام لینا عین ادائیگے شکر ہے ان سے تمام تر

مجتنب دست بردار رہنا ہرگز کوئی صورت شکرگزاری کی نہیں۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ یہاں جن نعمتوں کا ذکر ہے، ان میں سے اول کا حاصل جاہ ہے اور دوسرے کا

اَسْعَدُوْا لَا دَمَرَ فَعَبَدُوْا اِلَّا اِبْلِيْسَ ؕ لَمْ يَكُنْ مِّنَ السَّاجِدِيْنَ ۝۱۱

یہاں تک کہ وہ دھڑکے سوا سب جتنے جبرائیس کے وہ جتنے مالوں میں شامل نہ ہوا اس لئے

قَالَ مَا مَنَعَكَ اَلَّا تَسْجُدَ اِذَا اَمَرْتُكَ ؕ قَالَ اَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ ؕ

اس لئے (فرمایا) کیا منع ہوا اس سے کہ تو مجھے جب میں تجھے حکم دے چکا اس لئے بولا میں اس سے بہتر ہوں۔

خَلَقْتَنِيْ مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِيْنٍ ۝۱۲ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا

جے تو نے آگ سے پیدا کیا اور اسے تو نے مٹی سے پیدا کیا ۱۲ (الشعر نے) فرمایا تو اتار اس (جنت) سے

فصل سال توجہ مال کا ذکر موقع منت پر آنے سے معلوم ہوا کہ یہ دونوں چیزیں مطلق صورت میں مذکور نہیں بلکہ قابل فکر ہیں البتہ ان میں انہماک مذکور ہے۔

۱۲ یعنی پہلے تمہاری قوم کا سلسلہ قائم کرنے کو مادہ بنایا پھر اس مادہ کو صورت بشری دی اور آدم وجود میں آگئے

۱۳ (ازراہ اسکیا) فلنألهنّ ملكة ۝ حکم جب ملا کہ کو ملا تو جو مخلوق (مثلاً جن) ان سے ادنیٰ تھی اس کو تو یہ حکم بدرجہ

ادنیٰ ملا، ملاحظہ ہو سورہ بقرہ کے حواشی ۱۲۳-۱۲۸ متعلق آیت ۳۴

اسجدوا ۝ سجدہ کے لئے یہ ضروری نہیں کہ اصطلاحی فقہی سجدہ ہیئت متعارف و مخصوص کے ساتھ وجود کے غفلت معنی تواضع و تذلل کے میں اور وہی یہاں مراد ہے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو سورہ بقرہ حاشیہ ۱۲۵

لأدم ۝ یہاں الی کا مراد دوت ہے یعنی آدم کی سمت میں (جیسے آج بھی کعبہ کی سمت میں ہوتا ہے) نہ کہ آدم کو، ملاحظہ ہو سورہ بقرہ حواشی آیات ۳۱-۳۲

ابلیس ۝ ایک ناری مخلوق یعنی جن تھا، جیسا کہ قرآن مجید میں تصریح کے ساتھ آیا ہے نہ کہ نوری مخلوق یا فرشتہ جیسا کہ عوام کا عقیدہ ہے جو سمجھتے کے (از سے پیدا ہو گیا ہے) ملاحظہ ہو سورہ بقرہ حواشی آیت ۳۴

۱۴ ارشاد الہی کا کوئی اور جواب بجز تعمیل کے ممکن ہی نہیں پھر تجھے آخرا فرمائی کی کیا سوچھی؟ کون سی چیز تجھے اس پر لائی؟

الآ ۝ یہاں لانا فیہ یا ناہیہ نہیں، بلکہ زائدہ ہے اور زائدہ اصطلاح نحو میں تشو کے مراد دوت نہیں بلکہ یہ لاجو مضمون بیان ہو رہا ہو اس میں اور زور و تاکید پیدا کر دیتا ہے۔

زاید ق ۱۵ لتأكيد معنى النفي في منعك (جمل)

۱۵ (اور یہ دلیل ہے میری افضلیت کی) ابلیس کے اس دعویٰ اور دلیل کو منطقی شکل میں اگر مرتب کیا جائے تو مقدمات و نتائج کی صورت حسب ذیل ہوگی

(۱) آگ خاک سے افضل ہے۔

فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّغِيرِينَ ۝۱۳

تو اس لائق نہیں کہ اس (جنت) میں رہ کر بڑائی کرتا رہے تو نکل بے شک نکلے گا انھوں کو ملے والوں کی جگہ ہے

- (۳) افضل غیر افضل کے آگے نہیں جھک سکتی۔
 لہذا آگ خاک کے آگے نہیں جھک سکتی۔
 (۱) افضل کی فرع بھی غیر افضل کی فرع کے آگے نہیں جھک سکتی۔
 (۲) میں فرع ہوں آگ کی اور آدم فرع ہیں خاک کی۔
 اس لئے میں آدم کے آگے نہیں جھک سکتا۔

ابلیس کو اپنی عقل و ذہانت پر بڑا ناز ہے، لیکن یہ استدلال تو مغالطوں کی ایک بوٹ ہے، اول تو یہ غیبا دی دعویٰ ہی غلط ہے تاکہ خاک سے افضل ہے، آگ اور خاک دونوں کے الگ الگ خصوصیات ہیں کسی لحاظ سے یہ افضل اور کسی اعتبار سے وہ، پھر یہ دعویٰ بھی تمام تر باطل ہے کہ ہمیشہ غیر افضل ہی کو افضل کے آگے جھکنا چاہئے بہت موقع اعلیٰ کے لئے بھی ادنیٰ کے آگے جھکنے کے ہوتے ہیں اور پھر یہ مفروضہ تو اور بھی مہمل ہے کہ افضل کی فرع ہر حال میں غیر افضل کی فرع ہے۔ ابلیس اب نازل و کفر اختیار کر چکا تھا، اور کافرونا فرمان کی عقل میں نورانیت کہاں؟ وہ تو تمام تر ظلمات سے بھر جاتی ہے۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ ہر ایسا شخص شیطان کا وارث ہے جو اپنی رائے اور رویت کو چاہے وہ کشف پر مبنی ہو یا وجدان و ذوق پر، مشرعت کے مقابلہ میں ترجیح دیتا ہے۔

خیبر عربی محاورہ میں دوسرے کے مقابلہ میں بھی آتا ہے اور معنی افعول التفضیل کے دیتا ہے اخیر کے بجائے فاذا اردت معنى التفضيل فقلت فلان خير الناس ولا تقل اخير ولا يثنى ولا يجمع لانه في معنى فعل تسميه الشر تولى سے متعلق جہاں ضمیر واحد حاضر آئی ہے حکیم الامت تھانویؒ کی تقلید میں اس کا ترجمہ بجائے تو شے کے آپ سے کیا گیا ہے البتہ جہاں ابلیس کی زبان ہے ترجمہ تو ہی رکھا گیا ہے۔

خیبر اپنے مفہوم میں مطلق ہے، یہ ضرور نہیں کہ اخلاقی و روحانی بھی برتری کے موقع پر اُسے جسمانی مادی عقلی ہر قسم کی برتری کے اظہار کے لئے آتا ہے۔

الخبير ما يرغب فيه الكل كالعدل والفضل والشئ النافع (راغب)

۱۴ یعنی یہ جگہ تو خاشعین اور فرمانبرداروں کے لئے ہے، تجھ بڑائی ہانکنے والے کا یہاں کیا کام، تو نکل یہاں سے حقیر و خوار ہو کر اور ہزاروں ذیلیوں کا ایک ذیل ہو کر۔

فما... فیہا۔ فیہا سے مراد فی الجنة ہے، اہل تکبر کا گزرجنت میں کہاں ہو سکتا ہے اور آیت میں اس کی تعلیم بھی آگئی کہ شیطان کے اخراج کا سبب تنہا اس کی نافرمانی نہیں ہوئی بلکہ اس کا ایک سبب تکبر بھی ہوا۔

وفيه تنبيه على ان التكبر لا يليق باهل الجنة وانه سبحانه وفعالى طردة واهبطه لتكبره لا مجرد عصا

انك من الصاغرين۔ صاغر کے معنی محض ذلیل کے نہیں (اور اردو میں اس کے لئے کوئی مفرد

قَالَ أَنْخَرْنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ﴿١٤﴾ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿١٥﴾

رو: تو مجھے اس دن تک کی ہلکت و عجب سب اٹھائے جائیں گے ۱۴ (اثر نے) فرمایا بیشک تجھے ہلکت دی گئی ۱۵

قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١٦﴾

یو: کہ جو کہ تو نے مجھے گمراہ کر دیا ہے میں بھی لوگوں کے لئے تیری سیدھی راہ پر بیٹھ کر رہوں گا ۱۶

لفظ نہیں بلکہ ایسے ذلیل کے ہیں جو اپنی ذلت اور خواری پر خود راضی ہو۔

الصانع الراضى بالمعصية الدنيفة (راغب) الراضى بالذل والضمير (تاج) (سان) الراضى بالضيم (جوہر)
فقہاء مفسرین نے اس سے یہ نکالا ہے کہ مصیبت و نافرمانی میں بندہ کی ذلت ہے۔

دل هذا ان من عصا مولانا فهو ذليل (قرطبی)

فاحبط منها فایہ نکلے اور نیچے اتارنے کا حکم کہاں سے ہو رہا ہے؟ ہو سوا آسمان سے زمین کی طرف: بھی مراد ہو سکتا ہے

فیل من السماء الى الارض (معالم) ای من السماء (قرطبی)

لیکن اکثر نے ضمیر حاجت کی جانب بھی ہے اور قول اصح یہی ہے کہ حکم جنت سے نکل جانے کا مل رہا ہے۔

قل کثیر من المفسرين الضمير عائذ الى الجنة (ابن کثیر) ای من الجنة (معالم) قال ابن عباس يريد من الجنة

مرشد تھا نوئی نے فرمایا کہ کبر کی بنا پر بندہ گاہ الہی سے نکالا جاتا اس کی دلیل ہے کہ کبر وصول حق سے اٹھ ہے۔

۱۷ ہلکت کس چیز سے؟ موت اور عذاب سے۔

سأل النطوة والامثال الى يوم البعث والحساب (قرطبی)

الى يوم يبعثون یعنی قیامت تک۔

شیطان کا صاحب کشف ہونا اسی درخواست کا ظاہر ہے، جانتا تھا کہ ضرور منظور ہو جائے گی، باوجود عتاب

شدید کے موقع کے پیش کر دی۔

۱۸ کیا ٹھکانا ہے حق تعالیٰ کی رحمت بے پایاں کا، عین انتہائی عتاب کے وقت ایسے موزی نافرمان کی

درخواست قبول کر لینا بس حضرت حق ہی کا حصہ تھا۔

مرشد تھا نوئی نے فرمایا کہ دعا کا قبول ہو جانا مقبولیت کی کافی دلیل نہیں، دعا تو شیطان کی بھی قبول

ہو گئی لیکن شیطان بدستور مردود ہی رہا۔

۱۹ (آدم و ذریعہ آدم کی رہنمائی کرنے کے لئے، اور انھیں راہ حق سے بے راہ کر کے رہوں گا)

بما اغويتني ابليس کے دوسرے باطل اور مغالطہ پروردعوؤں کی طرح یہ بھی ایک تمام تر شیطانی مغالطہ

ہی ہے، انکو بی حیثیت خدا جس طرح ہر شے کا آخری سبب اور سیاری، بدکاری زیر سبب کا خالق ہے، غواہیت ابلیس کا

بھی آخری سبب ہی ہے، لیکن ابلیس نے اسے یہاں جس معنی میں استعمال کیا ہے یعنی گویا گمراہی کی ترغیب بھی الشری نے

دی یا شیطان کو اس پر مجبور کیا۔ اس معنی میں یہ تمام تر حقیقت و صداقت سے معری ہے۔

ثُمَّ لَا يَنْتَهُمُ قَرْنٌ بَيْنَ أَیْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ

پھر ان کو ان کے سامنے سے بھی آؤں گا اور ان کے پیچھے سے بھی اور ان کے بائیں سے بھی

شَمَائِلِهِمْ ۚ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴿١٤﴾ قَالَ اخْرِجْ مِنْهَا مَذْمُومًا

اور تو ان میں سے اکثر کو شکر گزار نہ پائے گا۔ (الشرنے) فرمایا یہاں سے تو کھل ذلیل و خوار ہو کر

مَذْخُورًا ۚ لِمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٥﴾

ان میں سے جو کوئی تیری پیروی کرے گا سو میں تم سب سے جہنم کو بھر کر رہوں گا۔ (۱۵)

بہا میں مہ سبب ہے۔

ای سبب اغواؤنہ ایای (کبیر۔ مدارک) ای لاجل انہ اغواؤنہ (معالم)

لا فعدت لهم قعدا کا صلہ جب لام کے ساتھ آتا ہے تو اس کے معنی گھات میں بیٹھ جانے کے ہوتے ہیں۔

عنہ عن التورم للشي عن المعود له (باع)

۱۴۔ (اس لئے میں ان اکثر کو) اپنی راہ پر لگاؤں گا)

ثُمَّ لَا يَنْتَهُمُ... شَمَائِلِهِمْ یعنی ان پر ہر طرف سے حملہ کروں گا، انہیں ہر سمت سے گھیر لوں گا۔

کوشش کا کوئی دقیقہ ان کے گمراہ کرنے میں اٹھانہ رکھوں گا۔

باقی ان چاروں فقرہوں کی الگ الگ تفسیر میں بھی مختلف مفسرین و حکماء اسلام سے منقول ہیں۔

من باین ایدایہم سے مراد دنیا کی گئی ہے، اور من خلفہم سے دین، گویا ابلیس یہ کہہ رہا ہے کہ

میں ان پر دنیا کی راہ سے بھی حملہ کروں گا اور دین کے راستہ سے بھی۔ حکماء اسلام نے اول الذکر سے

مراد انسان کی قوت خیالی لی ہے اور آخر الذکر سے قوت وہمی۔

عن ايمانهم سے مراد نیکی سے روکنا، اور عن شمائلمہم سے مراد بدی پر جرأت دلانا یا گیا ہے،

گویا ابلیس یہاں اعلان کر رہا ہے کہ میں انہیں نیکیوں سے روکوں گا بھی اور بدی پر آمادہ بھی کروں گا۔

حکماء اسلام نے پہلے فقرہ سے مراد قوت شہوی لی ہے اور دوسرے سے قوت عقلی۔

امام رازیؒ نے تفسیر میں اس قسم کے اقوال کو تفصیل سے نقل کیا ہے۔

وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ اس سے یہ کہہ میں آتا ہے کہ کھن کشف اگر قبولیت کی دلیل ہوتا تو

شیطان کے مقبول ہونے میں کیا شبہ ہو سکتا ہے کہ اس نے اپنے کشف سے قیامت تک کے لئے نقشہ نہیں دیا۔

آیت کے اس جزء سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ اسلام نام ہی شکر گزاری کے اعلیٰ فرد کا ہے۔

۱۵۔ (سوائے مرد و نوبہ ذرا تا اور حکماء کے ہے) تیری ان دھکیوں سے ہوتا گیا ہے؟ ساری مخلوق

میں ایک غنفس بھی اگر ہماری عبادت نہ کرے تو ہمارا کیا ضرر؟

وَيَا دَمْرُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا

۱۰۱۔ آرم۔ تم اور تمہاری بیوی جنت میں رہنا اور کھاؤ (جو) جس جگہ سے چاہو اور اس (خاص) درخت کے پاس

هَذِهِ الشَّجَرَةُ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ۱۰۲ قَوْسُوسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ

یہ (و) الشجرۃ فتکونان من الظالمین ۱۰۲ قوسوس لہما الشیطان لیبدی

مَا تَدْرِي عَنْهُمَا مِنْ سَوَائِهِمَا وَقَالَ مَا لَهُمَا رُبُّكُمَا

۱۰۳۔ تو اس سمجھو کہ ان کے پردہ کے بدن میں ان سے چھایا گیا تھا وہ دونوں کے پردے پر نہ کر دیا اور کہنے لگا کہ تمہاری پڑ گارنے

کثرت سے جا ملی اور شرکے مذاہب میں خود معبود کو ایک بڑی حد تک بندوں کی عبادت کا محتاج مانا گیا

ہے۔ قرآن مجید میں ان عقائد کا ابطال کی بھی اصلاح کرتا جاتا ہے۔

قال اخرج..... اجمعین۔ مکالمہ کا سارا لب و لہجہ محسوس کی شہادت کی قطعی تردید میں ہے جنہوں نے

شیطان (زہرین) کو بھی خدائی کا درجہ دے رکھا ہے اور یہی گمراہی زراہکی صورت میں سمجھتے اور بہدست میں بھی

سراپت کئے ہوئے ہے۔ قرآن میں شیطان کا درجہ اللہ کے مقابلہ میں، ایک نہ مقابل ہمسو و حریف، یا کسی

چھوٹے موٹے دیوتا کا نہیں، وہ اللہ کی مخلوق ہے اور تمام تر حقیر و خوار۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ محض مکالت و مخاطبت ہرگز مقبولیت کے مراد نہیں۔

۱۰۴ ان سب واقعات پر مفصل حاشیے پر سورۃ بقرہ رکوع ۴ میں گزر چکے۔

فکَلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا کھانے پینے کی یہ عام اجازت مل رہی ہے جہاں سے اور جو کچھ چاہیے۔

الظَّالِمِينَ اپنے حق میں زیادتی اور ظلم کرنے والے، نافرمان۔

۱۰۵ (اس درخت کا پھل کھا کر)

معلوم ہوتا ہے کہ اس شجر ممنوع کے پھل میں یہ تاثیر بالذات تھی۔

لِيُبْدِيَ میں ل عاقبت کا ہے یعنی ایسا عمل جس کا نتیجہ یہ ہونا تھا۔

اللام لام العاقبة (قذافی)

قوسوس لہما الشیطان اس تصریح نے صاف کر دیا کہ معصیت کا خیال آدم کے اندر سے اور طبعی

طور پر پیدا نہیں ہوا بلکہ تمام تر باہر سے ڈالا گیا، اور یہ ڈالنے والا وہی مودی شیطان تھا، سو سہ چونکہ ایک

تصویر نفسیاتی و خیالی کا نام ہے اس لئے اتصال مادی یا قرب مکانی اس کی شرط نہیں اور یہ بالکل ہی ضروری

نہیں کہ شیطان اصالتہً بھی آدم و حوا سے ملا ہوا، یہ آسانی ہو سکتا ہے کہ اس نے زمین ہی پر رہ کر ان کے دلوں میں

آسان پر و سوسہ ڈال دیا ہو، بلکہ عجیب نہیں جو آدم علیہ السلام کو و سوسہ ہونے ہی کا احساس نہ ہوا ہو۔

قال الحسن کان یوسوس من الارض الى السماء (کبیر)

عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ مَمْلُوكِينَ أَوْ تَكُونَ مِنَ الْخَالِدِينَ ﴿٢٠﴾

نم کو اس درخت سے تو صرف اس لئے روکا تھا کہ تم دونوں فرشتہ (نہ بن جاؤ) کہیں بیشعور نہ بنو اور اس نہ ہو جاؤ ۲۰

وَقَامَسَهُمَا إِلَىٰ لَحْمًا لَّيِّنَ التَّصْحِيْنِ ﴿٢١﴾ قَدْ لَبَّيْهُمَا بَعْرُورِهِ

اور دونوں کے رو برو قسم بھی کھائی کہ میں تو تم دونوں کا خیر خواہ ہوں ۲۱ غرض دونوں کو فریب سے بچنے لے آیا

بائبل میں اغواؤ آدم کے سلسلہ میں ذکر شیطان کا نہیں، بلکہ سانپ کا ہے اور محبوب نہیں جو ان ہی یہودی یسوی روایتوں سے متاثر ہو کر ہائے یہاں بھی ایک عام روایت شیطان کے سانپ کے جسم میں حلول کر کے داخل جنت ہونے کی چل پڑی ہو، محققین کے نزدیک یہ قصہ بالکل لغو ہے۔

فصل العنقۃ الرکیکۃ مشہورۃ (کیوں)

فوسوس لہما لے ذمہ داری آدم اور ذیج آدم (جو علیہا السلام) پر کیاں رکھ دی ہے یہ خلاف بائبل کے جو اصلی ذمہ دار حضرت خواہی کو ٹھہراتی ہے۔

اور عورت نے جو دیکھا کہ درخت کھانے میں اچھا اور دیکھنے میں خوشنما اور عقل بخشے میں خوب ہے تو اس کے پھل میں سے لیا اور کھایا اور اپنے جسم کو بھی دیا (پیدائش - ۶: ۳)

پیدای... سو انھما اس نصیح سے معلوم ہوتا ہے کہ آدم و حوا کے جسم اس وقت تک لباس نور سے ڈھکے ہوئے تھے اور ان کے جسم کے قابل مترجم خود ان کی نظروں سے پوشیدہ تھے اس کے تردید ہو گئی بائبل کے اس بیان کا کہ۔

اور وہ دونوں آدم اور اس کی جو روئنگے تھے اور شرارتے نہ تھے (پیدائش - ۲: ۲۵)

فقہاء مفسرین نے اس قرآنی تصریح سے یہ نتیجہ بھی نکالا ہے کہ کشف ستر اہم ممنوعات میں سے ہے۔

وفیہ دلیل علی ان کشف العورة من عظام الامور (مدارک) دل هذا علی قبح کشفها (قرطبی)

مرشد تھانوی نے فرمایا کہ اس قصہ آدم سے معلوم ہوا کہ عصمت کے ساتھ بھی تصرف شیطانی اس حد تک ہے جو کتبہ جو درجہ

کو پہنچے اس کے آدم علیہ السلام سے جو کچھ واقع ہوا وہ محض اجتہادی فطری اور معصیت لغوی تھی معصیت بہر اطلاق شرعی نہ تھی

۲۱ (اور یہ دونوں باتیں یعنی ملکیت اور حیات ابدی آپ کے لئے اس وقت کے حالات کے اعتبار سے مناسب

تھیں بھی نہیں لیکن اب آپ کی استعداد ترقی کر گئی ہے اس لئے وہ ممانعت کا حکم باقی بھی نہیں رہا۔)

بائبل میں اس کے بالکل برعکس افسانہ خداوندی کی علت یہ بیان کی گئی ہے کہ شجر ممنوع کے پھل

کھانے سے موت طاری ہو جائے گی۔

کیونکہ جس دن تو اس سے کھائے گا تو ضرور مرے گا (پیدائش - ۱: ۲۲)

الا ان تکوننا یعنی کہیں ایسا نہ ہو جائے کہ۔

معنی الا کما ہیۃ انا (قرطبی)

۲۵ (دل و جان سے اور جو کچھ بھی کہوں گا ایک مخلص ہی کی حیثیت سے)

فَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفْنَ عَلَيْهِمَا

پھر جب دونوں نے درخت (کاپھل) چکھا ہے پردہ ہو گیا دونوں کے روبرو ان کے پردہ کا بدن اور دونوں کے

مِنْ ذُرِّي الْجَنَّةِ ۖ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا

لے، درخت کے (درختوں کے) پتے جوڑنے لگے اور دونوں کو پکار کر ان کے پردہ گارنے فرمایا کہ کیا میں نے

یمن تمہیں حکاکھا کر غیب بائیں بنائیں اور اپنے اخصاص و خیر خواہی کا خوب یقین دلایا، آدم اور حوا جنتی بندے اپنے
اور قرآن کے بغیر ہی نہیں کہتے کہ کوئی اشراک یا جھوٹی قوم کے سلسلہ میں سکتا ہے قیامت میں اسی دوسرے شیطانی کا ایک جزئی
من اننا صمیمین نفع عربی میں اردو کی نصیحت و موعظت کے مراد نہیں، اس کے معنی خیر خواہی کے
ہیں، اور ناصح عربی میں مخلص و خیر خواہ کو کہتے ہیں، نہ کہ نپند گو گو۔

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ (اپنا پوشیدہ بدن چھپانے کے لئے)

اس سے معلوم ہوا کہ شرم و حجاب انسان کے لئے بالکل فطری و طبعی ہے اور بے شرمی اور بے حجابی کی جتنی کوششیں
آج فلفل خوشناموں کی جارہی ہیں، سب سے پہلے ہی کو آدمیت کی بلند سی الجسیت کی پستی ہی کی طرف کی جانے والی ہیں۔
ولت هذه الآية على ان كشت العورة من المكورات وان له لم يزل مستحبا في الطباع مستقبلا في
العقول (کبیر) وفي الآية دليل على قبح كشت العورة وان الله اوجب عليهما الستر (قرطبی)
فيه دليل على ان كشت العورة قبيح من لدن آدم (کبیر)

لاحظہ ہوا اور پکا حاشیہ ۱۷

بدت لهما سوا تنهما گویا ان کے سب سے پہلے گناہ کا ثمرہ ان کی عریانی کی شکل میں ظاہر ہوا۔
طفقاً... الجنة بائبل میں اس موقع پر ہے :-

تب دونوں کی آنکھیں کھل گئیں، اور انہیں معلوم ہوا کہ ہم ننگے ہیں، اور انہوں نے انجیر کے پتوں کے
سے کر اپنے لئے تلکیاں بنائیں: (پیدائش - ۳: ۷)

ان پتوں کے نام ہمارے ہاں کی بھی بعض تفسیری روایتوں میں انجیر اور زیتون اور کیلے کے درختوں
کے لئے گئے ہیں لیکن حق یہ ہے کہ قرآن مجید اور حدیث صحیح دونوں اس باب میں بالکل خاموش ہیں۔

ولم يثبت تعيينها لافي القرآن ولا في الحديث الصحيح (مجد)

علیہما میں ضمیر تنفیہ۔ اہل نحو نے لکھا ہے کہ آدم و حوا کی جانتی نہیں بلکہ بدن یا عورت کی جانب
ہے اور تقدیر کلام یوں ہے علی عورتیہما۔

وتقدیرہما یخصان علی بدنیہما (مجد) ولا یجوز ان یعود الضمیر علی آدم و حواء (مجد)
دلہما بغیرہ۔ ادلاء کے معنی اوپر سے نیچے لانے کے ہیں، یہاں تار اور تترال مرتبہ حیثیت اختیار
سے بھی ہو سکتا ہے اور مکان مادی کے اعتبار سے بھی۔

عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقْلَ تَكْمًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٢﴾

تیس منع نہیں کر دیا تھا فلاں درخت لکھ نہا تمام دونوں کہ شیطان تم دونوں کا کھلا ہوا دشمن ہے ۲۲

قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا

دونوں بولے اے ہمارے پروردگار ہم نے اپنی جانوں پر (بڑا) ظلم کیا ۲۳ اور اگر آپ ہماری مغفرت نہ فرمائیں گے

لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾ قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ

اور ہم پر ہم نہ کریں گے تو بعضنا ہم توڑے گھلے میں آجائیں گے ۲۴ (اشریں) فرمایا ازرو تم (سب) کو کبھی کا دشمن (ہو کر)

وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٢٤﴾

اور زمین میں تمہارے لئے ٹھکانا (رکھا گیا) ہے اور لغے (حاصل کرنا) ایک وقت (معلوم) تک ۲۵

خلاصہ یہ کہ اس فریبے کے دھوکے میں آکر آدمؑ اپنی دے عالی سے اس کی رائے سافل کی طرف مائل ہو گئے جس سے جنت سے اسفل کی طرف اتار دیئے گئے۔

بغور نے اسے بالکل صکار دیا کہ آپ سے لغزش جو کچھ بھی ہوئی ایک تکار کے کہے میں آجائے سے ہوئی، نہ کسی قصد فراموشی (اس لئے اس کے کہے سے میں نہ آجانا)

بنی آدم کے ساتھ مصیبت و نافرمانی کے معاملہ میں اللہ تعالیٰ کا بود و نمود پیش آگاہی کا ہے یہ ابوالبشر آدم علیہ السلام کے عہد سے چلا آتا ہے۔

المرانہکما استغفہام عتاب آمیز ہے۔

وہواستغفہام مضاعف العتاب علی ماصدر منہما (یعنی) تم لکھا الشجرۃ۔ تم لکھا میل شاره بعد اذکارا گیا، جیسا کہ اس قبل هذه الشجرۃ میں شاره قریب کی جانب تھا

أُتُوا الشجرۃ باللفظ الدال علی البعد والافتاد (یعنی)

۲۵ (کہ بلا تحقیق و تامل شیطان کی بات کو مان گئے)

مقبولین و خاصان خدا کی ایک خاص شناخت یہ ہے کہ وہ غلبہ خشیت سے اپنی ہر معمولی لغزش کو بھی سخت ترین تصور سمجھتے رہتے اور اس پر انتہائی ندامت و استغفار کے لئے تیار رہتے ہیں۔

۲۶ یاہل آدم و زوج آدم کی اس مؤثر مناجات سے یکسر خالی ہے

ابوالبشر اور ام البشر کی اس مناجات میں ادب و استغفار کی تعلیم سارے آدم زادوں کے لئے قیامت تک ہے۔

آدم علیہ السلام ہمیشہ ابوالبشر ہیں، پھر بھی اپنی غلطی کو تاہی لغزش کا اعتراف کس درجہ احساس ہویت کر رہے ہیں۔ ۲۷ یعنی وقت موت تک۔

قَالَ فِيهَا تَخْيُونَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴿٢٥﴾

ترجمہ: (۲۵) اور اسی میں تم جینے سے ڈرتے ہو اور اسی سے نکلتے ہو۔

گواہی دے گا کہ جب جہنم میں آسمانی زندگی کے مددگار زمین پر گزر کر رہا ہوگا۔
اصطلاحاً یعنی جنت سے اتر کر خطاب اب محض آدم و حوا سے نہیں لذتِ ابدی سے بھی
اسی سے ہے، خطاب میں صیغہ تثنیہ کا نہیں جمع ہے۔

یہ جو دنیا میں کہاں ہوا تھا قرآن اس باب میں خاموش ہے اور تفسیر میں جو دلائل منقول ہیں ان میں
کوئی حدیث صحیح کے درجہ کی نہیں بلکہ سب کاغذ اسرارِ بیلیات ہی میں اس لئے مسلمان کے لئے سکوت ہی اولیٰ ہے۔
وقد ورد في مسند الامام ان التوحيد فيها كل منهم بوجه خاص تلك الاخبار الى الاسرائيل اول الله سبحانه

اور مفسر اس کثیر نے ایک بات یہاں بڑے پتہ کی کہہ دی ہے جو صرف اسی موقع کے لئے نہیں بلکہ ہر ایسے
موقع کے لئے کارآمد ہے وہ یہ کہ جب قرآن و حدیث دونوں اس میں سے خاموش ہیں تو اس کے معنی یہی ہیں کہ
خدا و رسول کے نزدیک کا علم دین و دنیا کی ضروریات میں داخل ہی نہیں۔

ولو كان في تعيين تلك البقاع فائدة تعود على المكلفين في امر دينهم او دنياهم لذكرها الله تعالى
في كتابه اور رسولہ صلعم۔ (ابن کثیر)

بعضکم لبعض عدو۔ دنیا میں انسان بھی انسان کا دشمن ہے لیکن اصلی دشمنی آدم سے تو ذریت
ابلیس ہی کو ہے۔

بعض العداوة ثابتة بين الجن والانس لا تزول البتة (کبیر)
ولکم فی الارض مستقر و متاع الی حین یعنی اب زمین ہی تمہارا مسکن ہوگی و ہر جم آباد ہوگی
اور وہیں تمہیں اسبابِ معیشت موجود ملیں گے۔

بائبل نے آدم کی جنت کو آسمان پر نہیں، اسی روئے زمین پر مانا ہے اور ہمارے یہاں کے جو مفسرین زمینی جنت
کے قائل ہو گئے ہیں وہ عجیب نہیں جو بائبل ہی سے تاثر کا نتیجہ ہو، ورنہ قرآن مجید کے الفاظ ولکم فی الارض مستقر
تو اس باب میں صریح ہیں کہ آدم (مع اپنی آیندہ ذریت کے) زمین پر پہلی بار بھیجے جا رہے ہیں۔

متاع الی حین۔ متاع کا لفظ خود ہی عارضیت کی طرف مشیر ہے اور پھر الی حین کے اضافہ نے اور تاکید
پیدا کر دی کہ یہ زمینی زندگی ہرگز مستقل نہیں اور آدم زاد کو اسی کو اپنا قطعی مستقر نہ سمجھ لینا چاہیے۔

﴿٢٦﴾ (قیامت کے دن)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام یا کسی دوسرے نبی کے بطور خرق عادت آسمان پر جانے کے امکان کو اسکی بیت کی
رو سے جھٹلانا، اور یہ دعویٰ کرنا کہ حضرت عیسیٰ کا زندہ آسمان پر اٹھایا جانا اس آیت قرآنی کے خلاف ہے
محض سطحیت کا مظاہر ہے۔ یہاں بیان محض ایک عام حالت اور عمومی دستور کا ہے اور معمولات عام کے خلاف
مستثنیات و عجائبات تو ہر روز شاہد ہیں آتے رہتے ہیں چاہے جو خرق عادت یا عجزہ کہ ہو اور پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام

يَبْنِي اِذَا مَرَقَدَا نَزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوَاتِكُمْ وَرِيشًا

اے نبی آدم! ہم نے تمہارے لئے لباس پیدا کیا ہے (جو) تمہارے پردہ والے بدن کو چھپا لے گا اور وہ جنبش بھی ہے

وَلِبَاسُ الثَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ ذَٰلِكَ مِنْ اٰيَاتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُوْنَ ﴿٢٦﴾

اور تقویٰ کا لباس (اس سے بھی) بڑھ کر ہے، یہ اللہ کی نشانیوں میں سے ہے تاکہ یہ لوگ یاد رکھیں

يَبْنِي اَدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكَ الشَّيْطٰنُ كَمَا اَخْرَجَ اَبَوٰنِكَ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ

اے اولاد آدم! چھوڑ دو کہ شیطان تمہیں کسی خرابی میں ڈال دے جیسا کہ اس نے تمہارے والدین کو جنت سے نکلوا دیا اس طرح

عَنْهُمَا لِبَاسُهُمَا لِيَرِيَهُمَا سَوَاتِهِمَا

کہ دونوں سے ان کا لباس بھی اتر دیا تھا جس سے ان دونوں کو ان کے پردہ کا بدن دکھائی دینے لگے

کی دائمی یا ابدی زندگی کا قائل تو مسلمانوں میں سے کوئی ہے بھی نہیں، جہوں کا عقیدہ صرف اس قدر ہے کہ حضرت عیسیٰؑ اس وقت آسمان پر اٹھائے گئے تھے، یہ عقیدہ نہیں کہ بعد میں بھی کبھی موت ان پر طاری نہیں ہوگی۔

آیت سے پھر ایک باریہ حقیقت ظاہر ہو رہی ہے کہ لباس و حجاب مقاصد شرعی میں سے ہیں اور برہنہ اور نیم برہنہ کی فلسفہ خواہ اس کی تبلیغ یورپ اور امریکا سے ہو رہی ہو یا اس کی ترویج ایشیا اور افریقہ کے وحشی و غیر مہذب قوموں میں ہو، بہر حال ایک شیطانی فلسفہ ہے۔ آج کل کے فلسفہ، عریانی کے داعیوں اور مسلمانوں کو معلوم ہو کہ قرآن مجید نے انسان کی اولین معصیت کا پہلا ثمرہ جو بتایا ہے وہ یہی نخت عریانی ہے۔

قال كثير من العلماء هذه الآية دليل على وجوبستر العورة (قرطبي) يدل على فرض ستر العورة
لاخباره انه انزل علينا لباس التواري سواتنا (جصاص) وقد اتفقت الامة على معنى ما دللت
عليه الآية من لزوم فرض ستر العورة (جصاص)

قد انزلنا عليكم لباسا. تمہارے لئے لباس پیدا کیا ہے یہ طور اپنے ایک انعام خاص کے۔

انزال کے لفظی معنی تو اتارنے کے ہیں، یہاں انزال کو خلقت کا مراد قرار دیا گیا ہے، لفظ انزال میں اس کی برکتوں کی طرف اشارہ ہے کہ گویا وہ آسمان سے اتر ہوا ہے۔

قيل انه وصفه بالانزال لان البركات تنسب الى انها تاتي من السماء (جصاص)
غور کیا جائے تو ہر لباس اپنی تیاری کے لئے اسباب آسمانی ہی کا محتاج نظر آئے گا، نیم، لونڈو
سب کی پیداوار کے آخری ظاہری اسباب جا کر بارش ہی پر ٹھہرتے ہیں۔

وریشا ہر پٹ اپنے سر، ویسٹ مارکر غیر مغربی فلسفیوں بھی لباس کی ایک فطری غایت زینت و آرائش ہی بتاتی ہے
﴿اس انعام الہی کو اولاد لئے حق نعمت کرتے رہیں﴾

إِنَّ يَزِيدَكُمْ هُوَ قَبِيلَةً مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ۚ إِنَّا جَعَلْنَا

یہ ایک وہ خود اور اس کا شکر تم کو ایسے طور پر دیکھتا ہے کہ تم انہیں نہیں دیکھتے ۵۳۵ ہم نے شیطانوں کو

الشَّيْطَانِ أَفْزَلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٤﴾ وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً

رفیق انہیں لوگوں کا بننے دیا ہے جہاں انہیں لاتے ۵۳۶ اور جب یہ لوگ کوئی بیہودگی کر گزرتے ہیں تو کہتے

قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا ۚ

ہم کہ ہم نے تو اسی طریق پر اپنے باپ دادا کو پایا ہے اور خدا نے ہم کو یہی بتایا ہے ۵۳۷

وَبِاسِ اتَّقُوا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّيْنِ وَه دینداری کا معنی لباس اس ظاہری لباس کے بھی بڑھ کر ضروری ہے۔
ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ يَمْحُ الْيَسَّ كاپید اگرنا جس سے ستر جسم اور زینت دونوں مقاصد حاصل ہوتے
رہیں، اللہ کے فضل و کرم کی نشانیوں میں سے ہے۔
ذَلِكَ يَذْكُرُونَ ۚ يَمْحُ نَمِيتِ لباس۔

۱۷۱ انزال اللباس (بیضاوی)

۵۳۸ عجب اور ستر پوشی کی جو اہمیت اسلام میں ہے اس سے ظاہر ہے کہ قصہ آدم کے ضمن میں یاد کر
کس تکرار و تاکید کے ساتھ آ رہا ہے۔

وَفِي هَذَا ابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَجُوب سَتْرُ الْعَوْنَةِ (قرطبی)

لَا يَفْتَنُكُمْ لَعْنَةُ ابْنِ حَتْمٍ شَيْطَانُ كِي مَرْدِي عَدَاوَتِ كَا حَالِ بَخُولِ مَعْلُومِ بُوْجَا بَرِ كَزَا كِسْ بَحْدِي مِي نَزَا جَانَا
انما معناه التحذير من فتنة الشيطان والزام المتعز منه (جصاص)
اخرج ابو بكر من الجنة يعني ان من ايسا عمل صادر كرايا جس سے انہیں جنت چھوڑنا پڑی۔
ای اغواهما حتى فعلاهما استحقابه الاخراج منها (جصاص)

۵۳۹ (عموماً و عادتاً)

اور چونکہ وہ مخلوق تھائے لے غیر مرلے ہے اس لے اس کے معنی کید سے بچنے کے لے بھی بڑی احتیاط اور ہر وقت
چوکتے رہنے کی ضرورت ہے۔

مفسر تھانوی نے کہا ہے کہ انسان کا جنات کو دیکھنا عادت عامہ کے خلاف ہے لیکن دیکھنے کی قطعاً نفی بھی نہیں ہے
چنانچہ بعض اوقات انبیاء علیہم السلام یا غیر انبیاء بلکہ عوام سے بھی جو جنات کا دیکھا مروی ہے کہ وہ اس آیت کے خلاف نہیں
ہوئے تبہم ایانا من حیث لا تراهم فی الجملة لا تقتضي امتناع رؤیتهم و تمثلہم لیا (سبزوئی)
انہ.... ترو نہم۔ آیت اس باب میں نص صریح ہے کہ شیطان اور ذرات شیطان کو دیکھنے کی کچھ ایسی
قرین دی گئی ہیں جو بشر کو حاصل نہیں۔

قُلْ إِنْ أَنْتُمْ لَا تَهْتَدُوا فَلَا تَهْتَدُوا ۚ أَنْتُمْ عَلَىٰ ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ (۱۸)

آپ کہہ دیجئے اشر ہرگز بے ہودگی نہیں بتلاتا ہے کیا اشر کے ذرا ایسا جھوٹ لگانے پر جس کی (کل) سند نہیں کہے ہو

قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ ۚ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ

آپ کہہ دیجئے میرے پروردگار نے تو عدل (و اعتدال) بتلایا ہے، اتم ہر مسجد کے وقت اپنا رخ میرا رکھا کرو اور

وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ۝ (۱۹)

اے (یعنی اشر) کو پکارا کرو، دین کو اسی کے واسطے خالص کر کے اس نے جس طرح تمہیں پہلے بنایا (اسی طرح) تم لوگ واپس آؤ گے

هو وقيله . مراد جن و شیاطین سمجھے گئے ہیں، یا ابلیس کے ذریعہ جتنی .

قال مجاهد یعنی الجن و الشیاطین (قرطبی) و الملواد بهم هنا جنودہ من الجن (روح)

۱۸ (جناجہ جو مومن کامل ہیں ان پر شیطان کا زور نہیں چل پاتا، اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ تم

جس قدر شیطان کے کہنے میں آؤ گے معلوم ہو گا کہ اسی قدر ایمان میں کچے اور کمزور ہو)

آیت میں بڑی تسلی مومنین صادقین کے لئے ہے، شیطان کو پوری دست اندازی کا موقع تو بس وہیں

میتا ہے جہاں ایمان کا فقدان ہے .

۱۹ آج بھی اہل باطل اور فسق پیشہ گروہ کے پاس عموماً یہی جواب اپنی ہر بے ہودگی کی حمایت میں رہتا

ہے پہلے تو خاندانی رائج، برادری کے دستور اور ملکی رسم کو سند میں پیش کرتے ہیں اور پھر کہتے ہیں کہ ہم کیا کریں خدا نے ہم کو

رکھا ہی اسی حال میں اور اسی طریق پر ہے یہ ہم جو کچھ کر رہے ہیں اگر اس کی مرضی نہ ہوتی تو ہم کرتے کیسے ؟

وَاذْأَفْعَلُوا فَاخْشَۃً . فَاخْشَۃً کے تحت میں اعتقادی، عملی، ہر قسم کی بیہودگی آگئی .

۲۰ یہ کیسا جہل مرکب ہے کہ اشر نے جو تمہیں آزادی عمل کی دے رکھی ہے اسے غلط کام لینے کو

خدا کی مرضی قرار دے رہے ہو؟ اور جو طرز زندگی سترائے قانون الہی کے منافی ہے اسے اس کا منظور شدہ بتا رہے ہو؟

۲۱ یعنی ہر امر میں توسل و توازن کا طریقہ جو مغز شریعت ہے اور اصل اصول ہے عبادان معائنہ

و اخلاق میں اس کو کسی قسم کے افراط (بیہودگی) سے نسبت کیا ؟

اس بالعدل و هو الوسط من کل امر المتجانی عن طرفی الا فرط و التفریط (بیضاوی)

۲۲ (اپنے وقت مقرر پر یعنی حشر میں)

کما بدأکم یعنی جس طرح اول بار تمہیں محض اپنی قدرت سے پیدا کر دیا تھا .

تعودون . یہ واپسی اسی طرح جو غلطی ہے جس طرح پیدائش، اور یہ مداخلت الی اشر ہرگز

بجائے خود کوئی ہونناک چیز اور نتیجہ نہیں جیسا کہ سببیت اور اورغہ ہوں نے سمجھ رکھا ہے .

وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ یعنی اس کی عبادت میں ہرگز کسی اور کی شرکت یا آمیزش نہ ہونے پئے .

فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ۚ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا

ایک گروہ کو اس نے راہ دکھا دی اور ایک گروہ ہے کہ ان پر گمراہی ثابت ہو چکی، انھوں نے شیطانوں کو (اپنا) رفیق

الشَّيْطَانِ أَوْلِيَآءَ ۚ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنََّّهُم مُّهْتَدُونَ ۝۳۰

بنایا، اللہ کو چھوڑ کر اور (اپنی نسبت) لگان رکھتے ہیں کہ وہ راہ پائے ہوئے ہیں ۳۰

يَذُنِّي أَمْرُهُمْ وَزَيِّنَتْكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا

اے اولاد آدم ہر نماز کے وقت اپنا لباس پہن لیا کرو، اور کھاؤ پیو، لیکن اسرار سے کام نہ لو۔

تُسْرِفُوا ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ۝۳۱

بے شک (اللہ) سرفروں کو پسند نہیں کرتا ۳۱

واقیموا وجوهکم یعنی ہر عبادت کے وقت اپنی توجہ اللہ ہی کی طرف رکھو۔

قال الربیع بن انس توجہوا بالاخلاص لله تعالیٰ لا لوثن ولا لیس (جماع)

عند یہاں فی کے معنی میں ہے۔

عند بمعنى فی (روح)

عند کل مسجد۔ مسجد ظرف زمان و مکان دونوں ہے اس کے معنی سجدہ کے وقت کے بھی ہیں،

اور سجدہ کی جگہ کے بھی، یہاں مراد اول الذکر یعنی سجدہ کے وقت سے لی گئی ہے۔

فی کل وقت مبعودا و فی کل مکان مبعود (کشاف) واختلقوا فی ان المراد منه زمان الصلوة

او مکانها والا قرب هو الاقل (کیس) ای فی وقت کل مبعود (روح)

مرشد نھانویؒ نے فرمایا کہ آیت جامع ہے اصلاح ظاہر و باطن کی۔ اقیموا وجوهکم سے طاعت

ظاہری اور مخلصین سے طاعت باطنی کی جانب اشارہ ہے۔

۳۱ جیسا کہ آج بھی تمام اہل باطل اپنے لئے یہی حق ظن رکھے ہوئے ہیں۔

فَرِيقًا هَدَىٰ۔ یہ ہدایت یاب گروہ وہ ہے جس نے اپنی قوت اختیار و انتخاب سے صحیح کام کیا۔

فَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ۔ یہ گمراہ گروہ وہ ہے جس نے اپنی قوت اختیار و انتخاب سے غلط کام کیا۔

۳۱ (اس لئے اسرار کے قریب بھی نہ جاؤ)

اسرار نام ہے صرف بے اندازہ یا صرف بے محل کا۔

الاسراف هو مجاوزة حد الاستواء فتارة يكون بمجاوزة الحلال الى المحرام وتارة يكون

بمجاوزة الحد في الانفاق (جماع)

اور احاطہ مستبر اندازہ شرعی ہے اور اس کے بعد اندازہ عقلی نہ کہ اندازہ نفسیاتی یا جہانی یا سی لے
 لازم ہوا کہ منی لے گئے ہیں کہ کھانے پینے میں حدود سے تجاوز نہ کرو، نہ کیفیت کے لحاظ سے نہ کثرت کے لحاظ سے
 لا تشرعوا فی الاطعام والشریب کما ذهب الیہ کثیر (دع)
 کھانا و اشربہ کے مطلق صورتیں آنے سے امام رازی نے یہ نکتہ خوب پیدا کیا ہے کہ مطہرات و شربا
 میں اصل جلت ہی ہے، صرف حرمت کے لئے کسی متقل دلیل کی ضرورت ہے اور تقاضائے عقل بھی یہی ہے کہ
 باعث کے لئے کسی متقل دلیل کی ضرورت نہ ہو۔

مقاول جميع المطهومات والمشروبات فوجب ان يكون الاصل فيها هو الحل في كل الاوقات وفي
 كل المطهومات والمشروبات الا اخذه الدليل المنفصل او العقل ايضا مؤكدا له لان الاصل في المنافع الحل والباحة
 اور محدث صحیح بخاری میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالے سے صحت احادیث ہے کہ جو چاہو کھاؤ اور پیو، پس
 صرف امرات و ناکش سے ہو۔

كل ما شئت واليس مما شئت ما اخطاتك فضلتان مروج ومخيلة (ابن كثير، معالم)
 زینتکم۔ زینت یہاں لباس یا لباس زینت کے معنی میں ہے۔

اس، بکم و لباس زینتکم (کشاف) یعنی الثیاب قال مجاهد ما یواردی عورتکم (معالم) المراد
 من الثیاب لیس الثیاب (کبیر) والمواد بها هنا الثیاب المحنة المضادة (المنار)
 عند کل مسجد۔ مسجد یہاں نماز و طواف کے معنی میں ہے۔

ای کلاما ملینتم و طقتکم (کشاف) ای طواف او صلوة والی ذلک ذهب مجاهد والشافعی وغیرہما
 خذوا زینتکم عند کل مسجد۔ مشرکین عرب طواف کعبہ کے برہنہ ہو کر کرنے کے قائل تھے و وجوب
 اس کے برعکس کا تسلل ان کو تعلیم ہوا ہے۔

روی عن ابن عباس و ابراہیم و مجاهد و طاہس و الزہری ان المشرکین کانوا یطوفون البیت عراة
 مفسر تھانوی نے لکھا ہے کہ ستر پوشی تو دوسرے اوقات میں بھی واجب ہے اس وقت کے ذکر کرنے کی
 وجہ یہی ہے کہ وہ لوگ اس وقت برہنہ ہو جایا کرتے تھے نیز اس وقت وجوب اور زیادہ مؤکد ہوتا ہے،
 فقہاء مفسرین نے اس سے نماز میں ستر پوشی کی فرضیت پر استدلال کیا ہے۔

هذه الآية تدل علی فوج من ستر العورة فی الصلوة (جصاص) یدل علی ان حکم الآية غیر مقصور
 علی الطواف وان المراد بها الصلوة (جصاص) خذوا زینتکم امر فطاهرا لا مر للوجوب فهذا یدل علی
 وجوب ستر العورة عند اقامة كل صلوة (کبیر)

انہ لا یجب للسرفین۔ اس کے تحت میں امام رازی نے یہ نکتہ خوب لکھا ہے کہ کوئی مکلف بذراہن نہیں جو
 کسی حال میں ثواب عقاب دونوں سے خالی ہو اب جب ثواب کی اس نفی ہو رہی ہے تو لازم ہے کہ وہ توجیب عقاب ہو۔
 لان معنی محبة الله تعالى للمجد ايضا له الثواب الیہ فعدم هذه المحبة عبان من عدم حصول الثواب
 و منی لم یحصل الثواب فقد حصل العقاب لان فقدان الاجتماع علی انہ لیس فی الوجود مطلق لا یثبت بمقاب
 (جصاص)

قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ الشَّوَالِثِ الْآخِرَةِ لِعِبَادِهِ وَالتَّطَيُّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ

تسکین شریعت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہے کس نے حرام کر دیا ہے اور کھانے کی پاکیزہ چیزوں کو؟

قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

آپ کہہ دیجئے کہ سب سے ایمان والوں کے لئے دنیا کی زندگی میں (اور) قیامت کے دن تو خالص (انہیں کے لئے)

۴۳۳۔ یہ ماحول کی جائز کی حد تک نفوس کو حرام کر دینے کا حق کس مخلوق کو حاصل ہے؟ ظاہر ہے کہ کسی کو

نہیں اور جو لوگ اس میں مبتلا ہیں، وہ گناہ بھی میں پڑے ہوئے ہیں۔

من حرم۔ استفہام انکاری ہے اور اس سے انکار میں زور اور تاکید مقصود ہے۔

المراصد تغیر الانکار والمبالغۃ فی تعزیر ذلك الانکار (کبیر)

زینۃ اللہ۔ زینت خدا داد سے یہاں مراد کیا ہے؟ لباس فاخرہ کا مراد ہونا تو سب کے نزدیک مسلم ہے۔

الزینۃ صا الملبس الحسن اذا قدر علیہ صاحبہ (قرطبی)

لیکن اکثر نے اسے وسعت دے کر جملہ سامان آرائش اس میں شامل رکھے ہیں۔

ای من التیاب وکل الملبس یتجمل بہ (کشاف۔ بیضاوی)

امام الفسین امام رازی نے مزید وقت نظر سے کام لے کر اس کے اندر سواری، زینہ وغیرہ سارے مرغوبات

داخل کئے ہیں بجز ان کے جو کسی نص سے حرام قرار پائے ہیں زینت سے مراد انہوں نے جمیع انواع زینت لی ہے

اسے بقول جمیع انواع الزینۃ فیدخل تحت الزینۃ جمیع انواع التزیین ویدخل تحتها تطیبات

البدن من جمیع الوجہ ویدخل تحتها ایضا انواع الملبس لأن کل ذلك لازینۃ ولولا النص الوارد

فی تحریم الذهب والفضۃ والابریس علی الرجال لکان ذلك داخل تحت هذا الهم۔ (کبیر)

زینۃ بنوی معنی میں بھی بڑا وسیع مفہوم رکھتی ہے، راغب نے اس کی تین قسمیں کی ہیں، نفسی بدنی اور خارجی،

اور خارجی میں جاہ و مال کو بھی شامل کیا ہے۔ والزینۃ ثلاث بزینۃ نفسیۃ بزینۃ بدنیۃ وزینۃ خارجۃ۔

والطیبت من الرزق یعنی کھانے پینے کی جائز و پاکیزہ و لذیذ اشیاء۔

الطیبت اسرعام لما طاب کسبا وطعما (قرطبی) قیل ہی کل مستلذ من الطعام (قرطبی) کل

ما یستلذ ویشتہی من انواع الماکولات والمشروبات (کبیر)

امام رازی نے اسے وسعت دے کر دوسرے مرغوبات و لذات بھی اس کے اندر لائے ہیں مثلاً خوشبو یا حسن نسوانی۔

یہ بھی ایضا تحتها تقع بالنساء والطیب (کبیر)

آیت سے غمناک بھی معلوم ہو گیا کہ کھانے پینے کی چیزوں میں سے کچھ جائز و حلال ہیں اور کچھ ناجائز و حرام اور

یہیں سے تردید ہو گئی اس سچی عقیدہ کی کہ۔

کوئی چیز باہر سے آدمی میں داخل ہو کر اسے ناپاک نہیں کر سکتی: (مرقس ۷-۱۵)

كَذَلِكَ نَفْصِلُ الَّذِينَ يَقُومُونَ ۝۳۶ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ

ہم اسی طرح کھول کر آیتوں کو بیان کرتے ہیں ان لوگوں کے لئے جو علم رکھتے ہیں آپ کہہ دیجئے کہ میرے پروردگار نے

مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطْنٌ وَإِلَافٌ ۝۳۷ وَابْغَىٰ يَغْيِرَ الْحَقَّ ۝۳۸ وَأَنْ تَشْرِكُوا

تو بس بے ہمدگیوں کو حرام کیا ہے ان جیسا جو ظاہر ہوں (ان کو بھی) اور جو پوشیدہ ہوں (ان کو بھی) اور گناہ کو اور باطن کسی پر

بِإِذْنِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا ۝۳۹ أَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝۴۰

زیادتی کو اور اس کے لئے (اللہ نے) کوئی دلیل نہیں ماری اور اس کے لئے اللہ کے ذمہ کسی شے کا جو کسی علم کو نہ نہیں رکھتے

فقہاء مفسرین آیت بھی اور دعوت وغیرہ کے موقعوں پر خوش لباسی کے استحباب پر استدلال کیا ہے۔

دللت الآية على لباس الرفع من الثياب التجميل به في المجمع والاعباد وعند لقاء الناس من ذوات الاخوان

محققین نے اسی آیت سے بھی نکالا ہے کہ ذائقہ دار کھانے بجائے خود سرگرمی قابل کر نہیں لیتا چھوٹا لڑکے اللہ علیہ وسلم نے

محض لذت کی بنا پر کسی بھی لذیذ غذا سے نہیں روکا ہے البتہ ان کے شوق کی زیادتی اور لذت کو جو فکر آخرت سے روک دینے

والی ہوتی ہے منع کیا ہے۔

قال ابو الحسن علي بن الفضل المصدي شيخ اشياعنا هو المصميص انشاء الله عز وجل فانه لم ينقل من

الشي صلعم انه امتنع من طعام لاجل طيبه فطبل كان ياكل الحلوى والمسل والبطيخ والرطب

واما يكره الكلف لما فيه من التشاغل بشهوات الدنيا عن مهمات الآخرة (قرطبي)

۝۴۱ (اور اپنی قوت علیہ سے صحیح کام لیتے رہتے ہیں)

ہی للذین... یوم القیامۃ یعنی ہماری نعمتیں اہل ایمان کا حصہ دنیا میں بھی ہیں اور آخرت میں

آخاص انخاص ان ہی کے لئے ہوں گی ہی بغیر کسی غیر مومن کی شرکت کے۔

تم الکلام علی الجسۃ الدینا ثم قال خالصۃ یوم القیامۃ ای یخلص الله الطیبات فی الآخرة للذین آمنوا والیس

للمترکین فیہا شیء ما کان لہم فی الدنیا من الاشتراک فیہا (قرطبی) وہی خالصۃ لہم دون المترکین (مجموع)

ابن عباس صحابیؓ اور متعدد تابعین سے یہی تفسیر منقول ہے۔

هذا قول ابن عباس والضحاک والحسن وقتادة والسدي وابن جریر وابن زید (قرطبی)

زعمشری نے کہا کہ صرف ہی للذین آمنوا اور دغیرہم کی تصریح نہ کرنے میں نکتہ بلاغت یہ ہے کہ اصالتہ

توان نعمتوں کے حقدار مومنین ہی ہیں، کافروں کو بھی نعمتیں دنیا میں اگر مل رہی ہیں تو محض تبعا۔

لینبہ علی انها خلقت للذین آمنوا علی طریق الاصلۃ وان الکفرۃ تبع لہم (کشاف)

دوسری تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ ایسی نعمتیں جو دنیا میں جان کو لگیں اور آخرت میں وبال بن کر سامنے

نہ آئیں، خاص اہل ایمان ہی کا حصہ ہیں۔

وَلَيْسَ أَمَلُهُ أَجَلٌ وَقَدْ أَجَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ

اور نہ کسی کی عمر و سنی کے سوجب ان کی معاد میں آمالی ہے تو وہ ایک سانس بھی نہ سیکھ سکتے اور نہ آگ بڑھ سکتے

وہ جس کی عمر و سنی کے سوجب ان کی معاد میں آمالی ہے تو وہ ایک سانس بھی نہ سیکھ سکتے اور نہ آگ بڑھ سکتے

انہی لامعاہون علیہا لا یستخرون ساعۃ ولا یستقدرون خالصۃ بومۃ النقیۃ لہم من شوائب الشفۃ واکلید اجسا

۵۳۵ یعنی اس سے کہ تم اس کی ذات و صفات سے متعلق مشرکانہ و مجذبانہ عقیدہ گراہ گراہ کر سیکر نہ رہو یا جو احکام و ہدایات اس کی طرف سے ہیں انہیں اس کی جانب منسوب نہ کرو۔

انصاح و رمی بطلب یہاں کہ تم اپنے دیم و ظن سے نفوی کے جوش میں چیزوں کو حرام ٹھہرانے والے کوں حقیقہ حرام چیزیں تو عقائد و اعمال کے دائرہ میں ظاں اور غلاں ہیں۔

مفسر تھانوی نے لکھا ہے جس طرح اصولی بالسطح میں تمام ماسوا داخل ہوئے اسی طرح اب انصاح بدی میں تمام منہیات آگئے۔

الفواحش ما ظہر منہا وما بطن کی تصریح و تاکید سے ظاہر ہے کہ اسلام جس چیز کو روکنا چاہتا ہے وہ بعض وہ لفظ جسے ہی نہیں جو منظر عام پر آچکے ہوں بلکہ وہ بدی کافی نصیب استیصال کرنا چاہتا ہے خواہ

اس کا ارتکاب اس خاموشی سے کیا جائے کہ کسی کو کانوں کان خبر بھی نہ ہونے پائے۔ پاک نفسوں اور پاکیزہ طبیعتوں کی سوسائٹی اسلام ہی کی مبادیات پر عمل کرنے سے مستزاد ہو سکتی ہے نہ کہ ان جاہلی تہذیبوں کے

قانون پر عمل کرنے سے جو اخلاقیات کی دنیا میں صرف ظاہر کی لیس پوت کہتے رہنا چاہتے ہیں۔

الفواحش وہ اعمال جو اپنی بیہودگی میں بہت بڑھے ہوئے ہیں اور جن کا یہودہ بن خود فطرت سلیم پر ظاہر ہو۔

للأعمال المنفردة فی الفصح (فوطی) ما ذاعا حنی قصہ ای تزیید رکشاف) فی الفعلة او المصلحة الی الفصح

مصحف فی المصلی لعلہ... وکانوا یظہرونہا علی الزنا والواطاء والجل بالشہید و علی المذاب بالفشاء (المناہ)

الانحر اس کے تحت میں جملہ معاصی آگئے۔

الانحر اسم للافعال المبطنة عند الثواب (راغب) عام نکل ذنب (رکشاف)

البغی اس میں معاملات کی ساری خرابیاں آگئیں یعنی معاصی متعدی۔

ای الطلہ ونبأ وز الحدیثہ (فوطی) ای الظلم والکبر (رکشاف)

روح المعانی کے اشارات میں ہے کہ الفواحش سے اشارہ بذائل قوت سبیبہ کی جانب ہے اور البغی سے بذائل قوت سبیبہ کی جانب اور ان نفولہ سے بذائل قوت تطبیہ کی جانب۔

۵۳۶ (بلکہ علم الہی میں ہر وقت بتفاضائے حکمت اس منہ کے لئے معین ہے جو اس آیت ہی سے جاری ہو جائے گی) نکل امة اجل یعنی ہر قوم کی زندگی کی ایک مدت متعین علم الہی میں ہے اور اس مدت کے ختم ہوتے ہی فرد کی طرح امت کی بھی یہادی ظاہری زندگی ختم کر دی جاتی ہے۔

يَبْنِيْ اَدَمَ اِمَا يَاتِيْنَكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتَّقُوْنَ عَلَيْكُمْ اِيْتِي ۚ فَسِن

اے اولاد آدم اگر تمہارے پاس تمہاری ہی رسول آئیں وہ تم سے تمہارے احکام بیان کریں سو جو کوئی تقویٰ اختیار کرے اور اپنی

اٰثِمَةً وَاَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝۳۵ وَالَّذِيْنَ كَذَبُوْا

اصلح کرے تو ان لوگوں پر نہ کوئی خوف واقع ہوگا اور نہ وہ غمگین ہوں گے ۳۵ اور جو لوگ جھٹلائیں گے ہلکے

بِاٰيٰتِنَا وَاَنْشَكَبُوْا عَنْهَا اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ ۚ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۝۳۶

احکام کو اور ان سے تکبر کریں گے وہی لوگ تو دوزخ والے ہیں، اس میں (ہمیشہ) پڑے رہیں گے ۳۶

سَاعَةِ سَاعَتِ كَالْفُطَا س لے لایا گیا ہے کہ عرف عام میں وقت کے چھوٹے سے چھوٹے حصے کے اظہار کے لئے بھی

مستعمل ہے، ساعت اصطلاحی و فلکی مراد نہیں۔

لَا يٰۤاَقِلُّ الْاَوْقَاتُ فِیْ اِسْتِعْمَالِ النَّاسِ یَقُوْلُ الْمُسْتَعْمِلُ لِمَا جَبَّ فِيْ سَاعَةِ مَرِيْدَا اَقْصَرُ وَقْتُ وَاَقْرَبُ كَشَافُ

وذكر الساعة لان هذا اللفظ اقل اسماء الاوقات ذكره (قطعة من الزمان في غاية القلة وليس المراد بها الساعة

في مصطلح المنجيين) (روح)

۳۷ (سویسے آدم زادوں کو اپنی اصلی میراث یعنی جنت حاصل کر لینا کچھ بھی دشوار نہیں)

یا بنی آدم یہ ذکر عالم ارواح کا ہے یہ نجاتیہ انسان سے اس وقت ہوا تھا جب اس کی آزمائش

ابھی عالم ناموس میں ہوئی تھی اور ابھی وہ عالم ارواح ہی میں تھا۔

ضمناً اس سے یہ بھی نکل آیا کہ ابن آدم کا اطلاق مجرد روح پر بھی ہو سکتا ہے نہ کہ مجرد جسم پر۔

اما ان بشریہ ہے اور ما صلہ کا تاکید کے لئے۔

ان شرطیہ صفت الیہا ما موکل المعنی الشرط کاشاف) ان الشرطیہ صفت الیہا ما التاکید معنی الشرطیہ

مزید التاکید (روح)

رُسُلٌ مِنْكُمْ نَزَعَ اِنْسَانِیْ رُحْبَتِ وَی رُسُلٌ قَامُ کریں گے جو خود ہی انسان ہوں گے، لاکھ جنات غیر منکم کی صفت کو مل گئے

آیاتانی یعنی میرے احکام و ہدایات۔

ای فرائض و احکامی) (ابن عباس)

جن علماء تحقیق کا مسلک یہ ہے کہ قیامت میں زمینیں طبعین کو کوئی خوف و غم نہ ہوگا وہ اسی ایک امتنا کرتے ہیں کہ

فمن اتقى واصلح خود اس تقویٰ و اصلاح نفس کا معیار شریعت اسلامی اور تقویٰ سے بڑا تقویٰ شرک

۳۸ کیسے صاف لفظوں میں دو گروہ الگ الگ بتا دیئے ہیں ایک طرف اہل اصلاح و تقویٰ کا گروہ

ہے اور دوسری طرف ان منکرین متکبرین کا۔

ہو آیت میں موقع حصر پر آیا ہے اور اس سے اہل سنت استدلال کیا ہے کہ گنہگار مومن آخر خدا کا

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۖ

اس سے بڑھ کر ظالم کون ہوگا جو اللہ پر جھوٹ بہتان باندھے یا اس کی آیتوں کو جھٹلائے،

أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُم مِّنَ الْكِتَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا

ان کے نصیب کا جو کچھ حصہ ہے وہ انہیں مل کر رہے گا ۱۴۹ چنانچہ جب ان کے پاس پہلے قاصد

يَتَوْفُونَهُمْ ۖ قَالُوا لَا آئِينَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۚ قَالُوا

ان کی جان قبض کرنے آئیں گے تو (ان سے) کہیں گے اب وہ کہاں گئے جہیں تم اللہ کے سوا پکارتے تھے؟

صَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَٰٓى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَافِرِينَ ﴿٣٤﴾

وہ کہیں گے (واقعی) ہم سے (سب) غائب ہو گئے اور گواہی دیں گے اپنے ہی خلاف کہ بے شک وہ کافر ہی تھے

نجات پا جائے گا، عذاب دائمی میں رہنے والے صرف کاذبین و منکرین ہوں گے۔

وَقَدْ تَمَسَّكَ أَصْحَابُنَا هَذِهِ الْآيَةَ عَلَىٰ ابْنِ الْفَاسِقِ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ لَا يَبْقَىٰ مُخْلَدٌ فِي النَّارِ لَوْلَا نِعْمَةُ

بَيْنَ ابْنِ الْمَكْذُوبِ بَيِّنَاتِ اللَّهِ وَالْمُسْكِرِينَ عَنْ قَوْلِهَا هُمْ الَّذِينَ يَفْعَلُونَ فَمُخْلَدُونَ فِي النَّارِ وَكَلِمَةُ هُمْ تَقْبِلُ الْعَمَلُ

استکبر و اعنہا یعنی ہمارے آیات و احکام کے قبول کرنے سے تکبر کریں گے اپنی عقل کو وحی الہی سے بڑھ چڑھ کر سمجھیں گے۔

۱۴۹ (اسی دنیا میں)

فَمَنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ انْتِزَاءً عَلَى الشَّرْكِ شَالٍ بِهِ كَيْدُ أَحْكَامِ خُدَّائِي نَهْوَ بَلْغَةِ انْسَانِي هُوَ لَا يَخِيسُ خُدَّاءِي

جانب مسوب کر دینا۔

كَذِبَ بَيِّنَاتِهِ تَكْذِيبُ بَيِّنَاتِ الشَّرْكِ مَعْنَىٰ يَبِينُ كَيْدُ كَيْدِ الشَّرْكِ كَافِرَانِ هُوَ اسے اس کا فرمان نہ مانا جائے

نَصِيبُهُم مِّنَ الْكِتَابِ بِمَعْنَىٰ رِزْقٍ ۖ عَمَلُ الْعَمَالِ وَغَيْرُهُ جُودُ كَيْدِ انْ كَيْدِ لَمْ يَمُوتْ مَرَّةً وَجَدَ هُوَ

۱۵۰ (لیکن اس وقت کا اقرار جبکہ عالم برزخ کا انکشاف شروع ہو چکے گا، سزا سزا حاصل رہے گا)

رَسُولُنَا ۖ رَسُلٌ بِيَهَا ظَاهِرٌ كَرَفَرِشْتُونَ كَمَعْنَىٰ مِثْلِهِ ۖ هَيْسَبُ كَيْدِ اصْطِلَاحِي مَعْنَىٰ مِثْلِهِ ۖ

۱۵۱ ملائكة العذاب (کہیں)

حَتَّىٰ يَبَيَّنَ لَكُم مَّا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۚ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ لَكُم مَّا تَكْتُمُونَ مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ۚ

قالوا... اللہ وہ وقت انتہائی بے کسی کا ہوگا اور انسان اللہ کے سامنے ہماروں کو لٹا ہوا اپنی تکمیل کی گواہی

قَالَ دَخَلُوا فِي آتَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ

اگر یہ لوگوں میں سے دو درجہ میں جنت اور انسانوں کے ان گروہوں کے ساتھ جو تم سے قبل گرجے ہیں جن وقت

كُنَّا دَخَلْنَا آتَمًا لَعَنَّا اخْتِمَاءَ حَتَّى إِذَا ارْكَبُوا فِيهَا جَمِيعًا

ہم کوئی (نئی) جماعت (دو درجہ میں) داخل ہوئی اس کی ہم رنگ دوسری جماعت اس پر نعت کرے گی ۱۵۵

قَالَتْ أَخَذِيهِمْ لِأُولِهِمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَصْلُ نَارِ فَاتِيهِمْ عَذَابًا

یہاں کہہ کر حساب ہی اس میں جمع ہو جائیں گے تو اس وقت ان کے پچھلے اظہار کی نسبت کہیں گے کہ ہمارے

ضَعْفًا مِنَ النَّارِ ۖ قَالَ لِكُلِّ ضَعْفٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾

ہر درجہ کا نہیں وہم کو کہہ کر اہل آقا انہیں درجہ کا عذاب زیادہ سے (اگر) کہے گا زیادہ تو سب ہی کا (عذاب) بلکہ تمام نہیں

۱۵۵ مصیبت اور پھر ایسی شدید اور انتہائی مصیبت کے وقت کچھ تھوڑی بہت تسکین اگر ہو سکتی تھی تو ایسی

بہت ہی سے لیکن بد نسبت اہل دو درجہ اس آخری اور برائے نام راستے بھی محروم ہوں گے وہ عالم انکشاف حقانی کا

ہوگا، ہر کار دوسرے سے بڑا کہ نہایت درجہ بیوقوف رکھے گا۔

فی اصغر۔ فی یہاں مع کے معنی میں ہے بعض نے فی مابینہم کے معنی میں بھی لیا ہے۔

اس مع امہ ففی بمعنى مع (قرطبی) ومعنی الدخول فی الامم (الدخول فی مابینہم) (کبیر)

اختصاصاً یعنی اس کی ہم عقیدہ وہم مسلک۔

اس اختفاء فی الدین والملة (قرطبی)

۱۵۶ (کہ عذاب کی زیادتی تمہاری ہی طرح دوسرے بھی محسوس کر رہے ہیں)

اس لا علمی و بے خبری میں بھی ایک حکمت ہے اگر دوسروں کے عذاب کی زیادتی کا علم انہیں ہو جاتا تو

کچھ تو تسلی ان کی ہو جاتی، اس لئے انہیں ان کے حال کی خبر ہی سرے سے نہ دی گئی۔

ای لا علم کل فریق ما بالفریق الا حزام و علم بعض من فی النار ان عذابا علیہم عذابا تبارک و تعالیٰ

پتا ہوا کہ اصل و نازلے پر نگار انہی نے تو گمراہ کیا تھا اور ہم اپنے کفر و ضلالت میں تو گمراہ ان کی تبارک و تعالیٰ اور سرور تھے۔

عذاباً ضعیفاً بکل ضعف ضعف کے عام و شہور تھے تو درجہ کے میں لیکن دوسرے معنی میں زیادتی و شدت

کے ہیں، کوئی متعین درجہ و مقدار مراد نہیں ہوتی۔

قال الا زہری الضعف فی کلام العرب المثل لی ما (ادولیس) بمقصود علی التلین (کبیر) والضعف

فی الاصل زیادة غیر محصورة (کبیر) ہا اثر فی کلام العرب ان یقال لك ضعفه برید و ن مثلیہ و ثلاثة

اضالہ لانہ ای الضعف فی الاصل زیادة غیر محصورة (تاج)

وَقَالَتْ أُولَئِكَ لَهُمْ إِخْوَةٌ مِمَّا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ

اور ان کے اگلے اپنے بھیلوں سے کہیں گے، پھر تم کو ہم پر کوئی ترجیح نہیں، سو تم عذاب کا مزہ چکھو ان

فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٣١﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا

حکومتوں کے عوض میں جو تم کرتے رہے ہو ۱۷۵۰ بے تک جن لوگوں نے جھٹلایا ہماری آیتوں کو اور ان سے

وَأَسْتَكْبِرُوا عَنْهَا لَا تَفْتَحْ لَهُمْ أَبْوَابَ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ

مکبر، ان کے لئے آسمان کے دروازے نہ کھولے جائیں گے اور نہ وہ جنت میں داخل ہوں گے جب تک کہ

عَلَى يَدَيْهِ الْجَمَلُ فِي سَمِ الْخِيَاطِ ۚ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴿٣٠﴾

اونٹ سوئی کے ناکے میں نہ سما جائے اور ہم اسی طرح سزا دیتے ہیں عجموں کو ۵۴

خود قرآن مجید میں بھی ایک دوسری جگہ ہے فَاُولٰٓئِكَ لَهُمْ جِزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا کہ یہاں کوئی
غین نسبت نہیں بلکہ مطلق زیادتی مراد ہے اور یہی مفہوم یہاں بھی ہے۔

متعین نسبت نہیں بلکہ مطلق زیادتی مراد ہے اور یہی مفہوم یہاں بھی ہے۔

ضعفای زائد اعلیٰ عذابنا (محس) و اختار و هنا غیر واحد (روح)

اور اگر معنی دو گئے ہیں تو مجھے جہاں تو توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ دوزخ کا عذاب ہر ساعت بڑھتا ہی جائے گا۔

س لئے ہر روز خج کو اپنا عذاب پہلے سے دوگنا ہی محسوس ہو گا۔ اور ایک معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ یہ عذاب ظاہری

باطنی دونوں ہوگا، ظاہری تو ہر دیکھنے والے کو نظر آئے گا، اور باطنی دوسروں کو نہ معلوم ہوگا، دوسرے اس کا ایک ہی عذاب

بھینچے، حالانکہ خود صاحبِ عذاب اپنے گود و سرے عذاب میں بھی مبتلا پائے گا، راغب نے ایک سنی بھی نقل کئے ہیں

لا اے اللہ میں لاجل کا ہے یعنی ان کی بابت کہیں گے نہ یہ کہ ان سے کہیں گے۔

الَّذِينَ هُمْ أَجِلْ لَنَا هُمْ لَمْ يَطِئُوا أَوْلَاهُمْ وَلَكِنْ قَالُوا فِي حَقِّ أَوْلَاهُمْ (فَرِيقًا) أَيْ لَأَجَلٍ أَوْلَاهُمْ (سَيِّئًا)
الَّذِينَ هُمْ أَجِلْ لَنَا هُمْ لَمْ يَطِئُوا أَوْلَاهُمْ وَلَكِنْ قَالُوا فِي حَقِّ أَوْلَاهُمْ (فَرِيقًا) أَيْ لَأَجَلٍ أَوْلَاهُمْ (سَيِّئًا)

الام للتقبل لا للتبليغ لان خطابهم مع الله تعالى لامهم (روح)

اخراھم کے معنی پیڑوں، مقتدیوں، اور کم درجہ والوں کے بھی ہو سکتے ہیں، اور اولہم کے معنی سرداروں،

خند اوں اور بڑے درجہ والوں کے چنانچہ زنجیری ایضاً دای و غیرہ لیے یہی معہوم لیا ہے۔

۳۴ تاخیر کا جو مقدمین سے چھ لگا لو ہو گا آپس، بلکہ چلوں پر یہ کرمٹ کو عملی ہوئی رہی ہے کہ

قَالَتْ أَوَلَمْ يَأْتِ الْكُفْرَاءَ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّهِمْ وَلَوْ أَنَّ الْكُفْرَاءَ كَانُوا يَنْصَرُونَ

قَالَ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْاُولٰٓئِیْنَ یُخَاطَبُ بِیْهِۦ اُولُوۤاْلَاہِیْنَ مِنْۢ بَعْدِ اُولٰٓئِیْنَ سَلِّ عَلَیْہِمْ اِنَّہُمْ یَسْتَلِیْمُوْنَ
وَاللّٰمُ ہُنَا مَعُوذًا لِّکُوْنِ التَّبْلِیْغُ اِلٰیہُمْ خَطَابًا ہُمْ لَہُمْ (روح)

ما كان لكم علينا من فضل يعني تخفيف عذاب کے بارے میں تم سے

مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَخْلِفُوا عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ أَيْدِيهِمْ وَلَا أَنْ يَنْصُرُوا بِحَبْلٍ مُّوَدَّعٍ وَلَا لَكُمْ أَنْ تَرْجِعُوا بِحَبْلٍ مُّوَدَّعٍ وَلَا تَكُونُوا لِلْمُشْرِكِينَ عِدَّةً عَلَيْهِمْ لِيُزِيلُوا بَصَابِعَهُمْ فِي زُجْجِكُمْ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ

۴۱) اَعْمَدٌ مِّنْ جَهَنَّمَ مِمَّا دَفَعَنَ قُوَّتِهِمْ غَوَاشٍ وَكَذَلِكَ نُجَذِّى الظَّالِمِينَ

ان کے لئے دوزخ اسی کا بھونا ہوگا اور ان کے اوپر (اسی کا) اوڑھنا ہوگا اور ہم اسی طرح سزا دیتے ہیں ہر گنہگار کو ۵۵

ہم محروم ہیں، تم بھی محروم رہو۔

۵۵) یہ عاصی و فاجر ہیں جن کو ہم نے اپنے لئے جہنم میں سے ایک دروازہ بنا دیا ہے۔

لا تفتح لہم ابواب السماء براہین عذاب الہی کی روایت سے حدیث میں آتا ہے کہ بعد وفات جب تک فری روح آسمان کی طرف لے جانی جانے لگتی ہے تو اس سے ایسی سخت بدبو نکلتی ہے جیسی دنیا میں مردار کی ہوتی ہے اس پر آسمان کے فرشتے اسے راستہ دینے اور اس کے لئے دریا آسمان کھولنے سے انکار کر دیتے ہیں۔

قال السدی وغیرہ لا تفتح لہم ابواب السماء وتفتح لادراج المومنین (کبیر) ذکر حافی

معہ الروحین الی السماء الاذن لروح المومن وروح الکافر احادیث وذلک عند موتہما (بہر)

آسمان کے دروازوں کا کھلنا اور بند ہونا بھی تشابہات کلام الہی ہے تفصیلی کیفیت اس کی جو بھی ہو مومن کے لئے یہ بھی بھلا عقائد کافی ہے۔

دوسرے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ مذہب و مکرہ کے اعمال برکت و قبولیت محروم رہیں گے اور آسمان کی طرف بلند نہ کئے جائیں گے۔

اس لا یصعد لہم عمل صالح (کشاف) وقیل لا تنزل علیہم البرکۃ ولا یغاثون (کشاف)

حتی یلج الجہنم فی سمر الحیاط۔ محاورہ زبان میں اس سے مراد مطلقاً ایک امر محال عادی کی طرف اشارہ کرنا ہوتا ہے یعنی نہ اونٹ سوئی کے ناکر سے نکل سکے گا، اور نہ فلاں فعل واقع ہوگا۔

وفد کرفی کلامہم مثل هذه الغایۃ ومراد ہم لا افضل کذا البدار (روح) هذا نفی مغیبا المستحیل

(بہر) وذلک لا یكون والمراد تاکید النفی او تابد (المنار)

اصطلاح میں اس کو تعلیق بالمحال کہتے ہیں یعنی کسی امر کے وجود کو کسی امر محال پر تعلق کو مشروط کر دینا۔

انجیل میں بھی اس محاورہ کا استعمال ایک ایسے ہی موقع پر ہوا ہے۔

اور یوحنا نے اپنے شاگردوں کو کہا، میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ دولت مند کا آسمان کی بادشاہت میں داخل ہونا مشکل ہے

اور تم سے کہتا ہوں کہ اونٹ کا سوئی کے ناکر سے نکل جانا اس آسان ہے کہ دولت مند خدا کی بادشاہت میں داخل ہو (متی ۱۹: ۲۴)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ اسی طرح ایسے لوگوں کے لئے دنیا میں بھی ابواب ملکوت کثارت نہیں ہوتے۔

۵۵) (جو اپنے نفس پر ظلم کرتے رہتے ہیں)

یہ الظالمین یا اپنے اوپر ظلم کرنے والے وہی ہیں جن کا ذکر اوپر فن انالہم سے شروع ہوا ہے اور ان کی کھلی ہوئی مراد کا ذکر ہے۔

قال ابن عباس ببید الذہب اشکو بائعہ واتخذوا من دینہم الہا علی هذا التقدير فان الذلوف ہما ہما کافرون (تفسیر)

مہاد کی تنوین بڑا ال کے اظہار کے لئے ہے۔

تنوین للتفخیم (روح)

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا تُكَالِفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَٰئِكَ

اور جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے نیک عمل کئے ہم کسی شخص کے ذمہ کام نہیں ڈالتے مگر اس کی وسعت کے موافق

أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٥٦﴾ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ

ای یہی لوگ جنت والے ہیں اس میں ہمیشہ رہیں گے ۵۶ اور ہم دور کردیں گے جو کچھ ان کے دلوں میں غبارِ ہوا

تَجَرَّبَ مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ ۚ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَٰذَا

ہو گا وہ ان کے نیچے نہریں بہا دیں گی اور وہ کہیں گے کہ (ساری) تعریف اللہ کے لئے جس نے ہم کو اس (مقام) تک پہنچا دیا۔

لَهُمْ... بِغَوَاشٍ. عذاب ہی کا اور عذاب ہی کا بچھونا، غرض ہر طرف عذاب ہی عذاب ہی کا ماحول ہے۔
کیا حالت ہوگی! — رحمت و راحت کی آیتوں کی طرح عذاب و الم کی آیتوں کو بھی یہ غور پڑھنا چاہئے، ہر سری
طور پر گزرتے ہوئے چلے نہ جانا چاہئے۔

۵۶ بندوں کی ہمت افزائی اور تسلی طلب کے لئے قرآن مجید کا ایک عام دستور ہے کہ اہل جہنم کی وعیدوں

کے بعد اور ان کے مقابل اہل جنت کی بشارتوں کا بھی ذکر کرتا ہے۔

ہم فیہا خالداون جنت کی نعمتوں کا کثرت و اوصاف، علاوہ ان کے دوسرے اوصاف کے ان کی ابدیت ہوگا

لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا یہاں ذکر جنت کے ضمن میں یہ جملہ معترضہ لاکر یہ بتا دیا کہ جنت تک سائی کچھ دشوار

نہیں، اس کا ذریعہ عمل صراحہ ہے اور عمل صراحہ انھیں احکام کی تعمیل کا نام ہے جو ہر بندہ کو اس کی وسعت و طاقت اندر ہی

دئے جاتے ہیں جنت کے نام سے کوئی یہ خیال کر کے نہ گھبرائے کہ وہاں تک سائی کے لئے خدا معلوم کسی کسی ناقابل تحمل

دشواروں سے ہو کر گز رہا ہوگا۔ دوسری طرف کافروں کے حق میں بھی تنبیہ ہے کہ جنت جو ایسی آسانی سے حاصل ہو سکتی ہے

اسے یہ اپنے ہاتھوں چھوٹے بیٹھے ہیں۔ آیت کا یہ جز کلید کی آیتوں میں سے ہے کسی تنفس پر بھی باؤس کی طاقت سے

زیادہ نہیں ڈالا جاتا، ہر شخص سے سوال اس کی صلاحیتوں اور توانائیوں ہی کی مناسبت سے ہوگا۔

يُنَبِّئُكَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَىٰ أَنِ الْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ بِهِ سَهْلٌ (ابن کثیر) وفيه تنبيه للكفار على أن الجنة مع عظم

بمآلها يوصل إليها بالعمل السهل من غير مشقة (بہر)

وسع کے معنی خود ایسی چیز کے ہیں جو انسان کو آسانی اور معمولی کوشش سے حاصل ہو سکے سخت کوشش

کے لئے لفظ جہد کا آتا ہے وسع کا نہیں۔

معنى الوسع ما يقدر الإنسان عليه في حال السعة والسهولة لافي حال الضيق والشدّة (كبیر)

واما أقصى الطاقة يسمى جهدا (وسعاً كبيراً) اسی ما تقدر عليه بسهولة دون ما تنضيق به ذرعاً (روح)

۵۷ (اور اس سے کدورت کے بعد وہ ایک دوسرے کے ساتھ کامل لطف و آسانی کے ساتھ پسلی خوش رہیں گے)

ابھی اوپر ذکر تھا اہل جہنم کے باہمی بغض و نفرت کا، اب اس کے مقابل اہل جنت کے سلسلہ میں کرہود ہے ان کے باہمی

وَمَا كُنَّا لَنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ ۚ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ مِنْ رَبِّنَا بِالْحَقِّ

اور ہم تو کبھی بھی نہ ہوتے اگر اللہ نے ہم کو نہ ہدیا ہوتا تو اس کی ہدایت پر ہمارے پاس کوئی ہدایت نہ ہوتی

وَتُؤَدُّوْنَ أَنْ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي دُرِّسْتُمْ فِيهَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۳۳﴾

اور اس عباد کی طرف سے تم اپنی طرف سے جو تم نے کرتے رہے تھے

فرق و الفسک کا۔ خوش دل و دستوں کی کیمیا کی شخص دنیا میں نچر رہے کہ انہیں کہ بھانپے خود کو کئی بڑی نعمت ہے۔ حضرت علیؓ فرماتے تھے کہ ان شاء اللہ رب العزت اور شان و ظلمہ و زبیر کا معاملہ ایسا ہی ہوگا (کبیر، بزرگ وغیرہ) آیت سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ دنیا میں اہل حق کے درمیان بھی مخالفت و عداوت کی نسبت ہو سکتی ہے خواہ جو کچھ دنیا و مضاف میں ہو۔ کچھ اسباب ہمارے نہیں بلکہ ان کے ایک صاحب کو دوسرے صاحب کے خلاف دنیا میں برابر ہو رہے ہیں، حالانکہ خدا شہد و نور فریق یکساں مقبول ہوتے ہیں۔

مردہ تھانویؒ نے فرمایا کہ جو کچھ طبیعت اختیار ہی ہو وہ دخول جنت سے خارج نہیں۔
۳۳ (جہاں انہوں نے جن اعمال پر جنت کا وعدہ کیا تھا وہ وعدہ بالکل سچ نکلا) من تھمہ ان کے نیچے سے مراد ہے ان کے عملوں اور بالا خالوں کے نیچے۔

واللہ اعلم بالصواب (۳۳)

وَمَا كُنَّا لَنَهْتَدِيَ ۚ اہل حق کی تواضع و عبادت کی بھی شان ہوتی ہے جس و خوبی و کمال کا کوئی اقتساب اپنی ذات کی جانب آئے ہی نہیں دیتے، تمام تر اس طبع و طبیعت ہی کہتے اور جتنے رہتے ہیں۔
لنہتدیی یہاں تکبیر نفس کے لئے ہے واللہ اعلم بالصواب (۳۳)
المحمد... اللہ عبادت تو اہل جنت کے رنگ و ریشہ میں رہی ہوگی وہاں پہنچ کر بھی زبان تمام تر حمد الہی اور اپنی عبادت ہی کے الزام پر کھلے گی۔

لقد جاءت رُسُلٌ رَتَّبْنَا بِالْحَقِّ ۖ یہی ان برحق کی دی ہوئی خبروں کا جب اہل ایمان کو آخوت یہاں یقین ہو جائے گا، تو ایسے فقرہ ان کی زبانوں پر فرط سترت سے اختیار آجائیں گے۔
اہل مسکت نے آیت کے اس جزء سے تدریج کا رد خوب نکالا ہے۔

لَا تَحْزَنْ ۖ هَذِهِ الْكُتُبُ مِنَ الرِّبِّ الْعَاطِیَةِ عَلَى الْعِبَادِ ۖ وَبِهِ الرِّزْقُ ۖ لَقَدْ عَلَّمْنَا هَذِهِ الْكُتُبَ ۖ وَلَهُ بِمَا نَدَّاهُ لَهُ ذَلَالٌ (۳۴)

لہذا میں ہذا کا اشارہ تمام یعنی جنت کی طرف بھی ہو سکتا ہے اور مرتبہ یعنی درجہ قدر و منزلت کی جانب بھی اور محمد ایمان کی جانب بھی کمال سب حمدوں کا ایک ہے۔

ای الی ہذا اللہ والاعظم ۖ هو الایمان (۳۴)

ہذا اللہ پرنا ہے ایمان اعمال کا وہ طریقہ بتا دیا جو جنت کو پہنچاتا ہے اور اس پر چہنچ کی بھی توفیق دے دی۔

التبت

وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا

اور جنت والے ندا دیں گے دونوں والوں کو کہ ہم سے توجو ہمارے پروردگار نے وعدہ کیا تھا ہم نے اس کو سچ پایا سنتے

رَبَّنَا حَقًّا فَمَلَّ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ ۝

اب (تم بتلاؤ) تم نے بھی سچ پایا اس وعدہ کو جو (تم سے) تمہارے پروردگار نے کیا تھا اللہ وہ کہیں گے کہ ہاں۔

مرشد خانوی نے فرمایا کہ مولیٰ الما المقصود یہی ہے کسی نہیں اور جس کسب کا ظاہر کچھ دخل ہے خود وہ کسب بھی وہی ہے۔

۵۵۹ (اور جنت تو تمہاری اصل میراث اور تمہارے مورث اعلیٰ آدم کی جگہ تھی ہی)

تلكم تلك جو اشارہ بعید کے لئے آتا ہے یہاں ہذا کے معنی میں اشارہ قریب کے لئے ہے۔

تلكم معنی ہذا (قطعی)

یہ بھی کہا گیا ہے کہ اشارہ بعید بلندی مرتبہ اور بلند منزلت کے اظہار کے لئے ہے۔

ومعنی البعد فی اسم الإشارة اما لرفع منزلتها وبعد مرتبتها۔ (روح)

ونود وا۔ یہ ندا دینے والا ایک فرشتہ ہوگا۔

ای نادتم الملائكة (روح)

اور تمہوہا۔ اس لفظ میں کمال تعظیم و احترام اور مزید تقویت ہے اہل جنت کے لئے، یعنی اب تم تو

لے جیت چکے ہی ہو اب کوئی تمہیں یہاں سے بے دخل نہ کر سکے گا۔

معناه صارت الیکم كما یصور المیراث الی اہله (کبیر)

بما کنتم تعملون۔ اور اس سے ظاہر دخول جنت کا سبب اعمال معلوم ہوتے ہیں اور معجزہ کا یہی

مذہب ہے لیکن حدیث صحیح میں آچکا ہے کہ جنت میں کوئی بھی اپنے اعمال کے سبب نہیں، بلکہ رحمت الہی سے

جائے گا، مفسر خانوی نے خوب کہا ہے کہ قرآن مجید میں ذکر سبب ظاہری اور قریبی کا ہے اور حدیث میں سبب حقیقی

کو بیان کیا گیا ہے دونوں اپنی اپنی جگہ صحیح ہیں اور دونوں میں کوئی تناقض نہیں۔ انسان سے اعمال حسنہ

کا صدور کہاں سے ہوتا ہے؟ یہ خود بھی تو آخر توفیق الہی اور رحمت ایزدی کا نتیجہ ہے۔

امام رازی نے جو تشریح کی ہے، وہ بھی اسی سے ملتی جلتی ہوئی ہے۔

تلا (اور ان ہی کے وعدہ کے مطابق ایمان و عمل صالح سے جنت کے حقدار ہو گئے)

ونادی اصحاب الجنة اصحاب النار اہل جنت کی زبان پر یہ کلمات فرط فرحت و سرور میں بے ساختہ آجائیں گے

بعضوں کے سوال میں کیا گیا ہے کہ جنت تو آسمان کی بلندی پر ہوگی اور فزح تحت الثری میں تو اہل جنت کی آواز اہل جہنم

تک پہنچے گی؟ سوال تمام تر سطحی ہے، سائل نے عالم آخرت کو تو اس کو ماسوکت توئی پر اور آخرت کی مسافتوں کو ماسوکت توئی پر کیا

نادی اصحاب الجنة ظاہر ہے کہ اس گفتگو کا تعلق زمانہ مستقبل سے ہے، قرآن مجید میں بھی یہی صیغہ ماضی

کا لایا گیا ہے، اور اسے غایت یقین و تحقیق کے موقع پر لانا قرآن مجید کا عام اسلوب بیان ہے۔

فَاذِنَ مُؤَدِّنُ بَيْنَهُمْ أَنْ أَعْنَدَ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ الَّذِينَ يَصُدُّونَ

پھر ایک پکارنے والا وہ نور کے درمیان پکارے گا انہی کی لعنت ہو خط لموں پر ہے جو ان کی راہ سے اعراض کیا کرتے

عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا، وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَفِرُونَ ﴿٣٥﴾

اور اس میں کہی گئی تھی کہ ان کے لئے اور وہ آخرت کے منکر تھے ۳۵ اور ان دونوں کے درمیان

وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ

ایک آڑ ہوگی ۳۶ اور اعراض ان کے اوپر (بہت سے) اشخاص ہوں گے وہ ہر ایک کو ان کے قیافہ سے پہچانیں گے

۳۶ اگر کفر کا باعث دوزخ میں پڑو گے اور اب تو حقیقت اللہ و رسول کے منہ کی اور اپنی گمراہی کی ظاہر ہو کر رہی ہے

ما وعد ربكم بالشرك وعدے وہی جو امتوں کو پیروں کے ذریعہ موصول ہوئے۔

۳۷ (جنہوں نے دعوت حق سے انکار کر کے اپنے اوپر ظلم کیا) الظالمین کھلی ہوئی مراد کافروں سے ہے۔

ای انکافون (معالم) اذن مؤذن۔ یہ پکارنے والا ایک فرشتہ ہوگا۔

بین من الملائكة (قرطبی) وهو ملك يسمع اهل الجنة والنار (مدارك)

۳۸ وهم بالآخرة كافرون۔ معنی ماضی ہے اور کالوا عندوت ہے۔

ای کالوا بها کافرون فخذت وهو كثير في الكلام (قرطبی)

یَبْغُونَهَا عِوَجًا۔ یعنی یہی ہیں جو عیب و اعتراض تماشہ کیا کرتے تھے اور دوسری میں شکوک و شبہات پیدا کرتے رہتے تھے

المواد لقاء الشكوك والشبهات في دلائل دين الحق (کبیر)

يَصُدُّونَ جس طرح متقدمی ہے لازمی بھی ہے اور یہاں اسی معنی میں ہے۔

ای یصدون (قرطبی) مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ انہیں کے شاہد وہ لوگ بھی ہیں جو طریق سلوک کو اس رنگ میں ظاہر کرتے ہیں

جس سے طالبِ صداق کو اس سے نفرت ہو جائے، مثلاً اہل بدعت و اہل ریا۔

۳۹ بطور دیوار کے جس کا خاصہ یہ ہوگا کہ نہ جنت کی لذتوں اور نعمتوں کا اثر دوزخ تک پہنچ سکے

اور نہ دوزخ کی ہولناکیوں کا اثر جنت تک (

اس پر یہ سوال پیش کرنا کہ پھر اس دیوار کے ہوتے اہل جنت اور اہل جہنم کے درمیان مخاطبت کیونکر ہو سکے گی، عالم

آخرت کی فضا کو اس عالم غصری کے مادی قوانین کا پابند و محکوم سمجھ لینا ہے یہ حجاب تصور نہ می لے ہوگا کہ ایک نفاذ کی ذرا

یا اذیت دوسرے نفاذ تک نہ پہنچ سکے، نظر کی حامل نہ ہوگی، حجاب ایسا نہ ہوگا کہ ایک جگہ کا حال دوسری جگہ دکھائی دے سکے

تفسیر لایعین

قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿۳۷﴾ وَنَادَاۤءُ أَصْحَابِ الْأَعْرَافِ

پروردگار ہم کو شامل نہ کرنا ان ظالم لوگوں کے ساتھ ۳۷ اور اعراف والے بکاریں گے (بہت) اٹھائیں گے

رِجَالًا يَعْرِفُونَ نَهُم بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَنَّتُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ

رجالاً یعنی وہ ان کے قیافہ سے پہچانیں گے (اور) کہیں گے کہ تمہاری جنت تمہارے لیے کو

تَسْتَكْبِرُونَ ﴿۳۸﴾ أَهْلُو الْأَذِينَ لَا يَمْتَرُونَ لَا يَتَالَهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ

بڑا بھنا ۳۸ یہی وہ لوگ ہیں جن کی نسبت تم نہیں کھا کھا کر کہتے تھے کہ ان پر اللہ رحمت نہ کرے گا ۳۸

شاخت ہوں گے اہل جنت کے بشرہ پر نورانیت برس رہی ہوگی اور اہل دوزخ کے چہرہ پر ظلمت و کدورت

ای بعلامہم التي اعلمهم الله بها كياض الوجه وسواد (بيضاوي) ای بعلاماتہم وہی بیان الوجہ

وحنہا فی اهل الجنة وسوادها وقبحها فی اهل النار الى غير ذلك من معرفة حيز هولاء وحيز هولاء (قرطبي)

ونادوا اصحاب الجنة یہ اہل جنت کو بکارنے والے بھی وہی اصحاب اعراف ہوں گے

وہم یطمعون طمع کے ایک معنی علم کے بھی آتے ہیں اس لحاظ سے مفہوم یہ ہوگا کہ وہ ابھی جنت

میں داخل نہیں ہوئے ہوں گے لیکن جلتے ہوں گے کہ اب داخل ہوں گے

یعنی وہم یعلمون انہم یدخلونہا وذلك معروف فی اللغة ان یكون طمع بمعنی علم (قرطبي)

فسر الطمع بالیقین الحسن والوعلى (روح)

۳۹ یہ سنا جاؤ خشیت و عودیت ہوگی اور نہ اہل اعراف تو جانتے ہی ہوں گے کہ ان کا شمار اہل جہنم میں نہیں ہو سکتا

وقد عملوا انه لا یعلمہم معہم فہذا علی سبیل التذلل (قرطبي)

قالوا یہ بول اٹھنا فرط خشیت و درہشت سے ہوگا

الظلمین ظالم یہاں بھی حسب بیاق سابق کافر ہی کے مراد ہے

۴۰ (اور اپنی اپنی قوت و جمعیت کی بنا پر انبیاء کی راہ کا اتباع نہ کرنا)

رجالاً یعرفونہم بسیمہم ظاہر ہے کہ یہ اشخاص اہل دوزخ میں سے ہوں گے

ما اغنی... تستکبرون جمع و استکبار کے اسباب جیسے پرانی قوموں میں جمع ہو جاتے تھے

آج کی مہذب و تمدن قوموں میں ان سے بھی زیادہ جمع ملتے ہیں اپنی جمعیت و قوت و کثرت پر فخر اور اپنے کمالات

علی و جہل پر ناز اور اپنے آلات احراق و پرواز پر تکیہ وغیرہ

۴۱ (اور تمہارے خیال میں یہ ہر طرح حقیر و ذلیل اور حق تعالیٰ کی حقارت و ذلت تھے)

أهل الذین یعنی یہی لوگ جو آج جنت میں عیش کر رہے ہیں اشارہ ان لوگوں کی طرف ہے جو باوجود

دولت ایمان سے مالامال ہونے کے مادی دولت و وجاہت سے دنیا میں تہی دامن تھے اور اس لئے اہل کبر و ضلال

ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿٣٩﴾ وَنَادَى

ان کو تو یہ حکم ہو گیا کہ جنت میں داخل ہو جاؤ (جہاں) تم پر نہ کوئی خوف و نہ ہو گا اور نہ تم غمیں ہو گے ۳۹ اور نادی

أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ

وہ کفار جسے جنت کا پانی اور کچھ دیکھ کر وہ کہیں کہ ہم پر سے یا اس سے جو تمہیں (شر) لے کھائے کوئی رکھ لے

اللَّهُ ۖ قَالُوا لَا تَنْبَأُ اللَّهُ حَرْمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٤٠﴾

وہ کہیں گے کہ اللہ تو ان دونوں چیزوں کو کافروں پر حرام کر رکھا ہے نہ

کی نظروں میں حقیر و ذلیل، جیسے حضرات صحابہ میں بلال حبشی رضی اللہ عنہ و سلمان فارسی و خبابہ وغیرہم تھے۔

اشارۃ الی قوم من المؤمنین الفقراء کبلال و سلمان و خباب و غیرہم (قرطبی) الاشارة الی
من شاء اهل الجنة الذین کان الکفرۃ یحقر و منهم فی الدنیا (روح)

اور اب تو اس کی مثالیں بڑی ہی کثرت سے ملیں گی۔

۳۹ قول ان ہی اہل اعزاز کا اہل دونخ کو مخاطب کر کے چل رہا ہے کہ تمہو میں اہل ایمان کو طرح

حقیر و ذلیل سمجھتے تھے، مگر یہاں تو دیکھو انہیں اس اعزاز و تکریم کا مقام مل گیا۔

لا خوف... تحزنون جنت میں داخل ہو جانے کے بعد کبھی خوف (یہ سلسلہ مستقبل) اور کسی حزن (یہ سلسلہ

ماضی) کا کیا امکان؟

۴۰ (اس کے حکم کے خلاف ہم دس کیسے اور ہم دس بھی تو تمہیں نفع کیا ہو؟ تم نے اپنے قوی کو ان سے لطف

اٹھانے کے قابل رکھا ہی کیسے؟ پس تمہاری سخت شدہ اور تیز حلق اور منہ میں سے کبھی نعتیں اور آگ لگا دیں گی)

حرہما علی الکافرین۔ فقیر سے مراد دار البخراؤ میں حرمت شرعی تو ہو نہیں سکتی، مراد یہی ہے کہ

یہاں کے کھانے پینے تو تمہارے حلق سے اتریں گے ہی نہیں۔

مولانا جلال الدین رومی کی ملفوظ فیہ مافیہ کوفی تصوف و سلوک میں ہے لیکن بعض تفسیری نکتے بھی اس میں خوب

آگئے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں: اہل دونخ یا اہل بہشت، فغان کنند کہ آخر کرم شہلازاں عطا ہوا کشتہا کہ حق تعالیٰ

بہشتا کردہ است از بونے صدقہ، بندہ نوازی ہمہ مانیز اگر حسینے ریزید ایشان کفیدہ شود و للارض من کاس الکرام

نصیب کہ ما دیں آتش می سوزیم وی کہ ازیم، ازاں میوہ یادانہ آں آہلئے زلال قطرہ بر جان ما ریزید چه شود،

بہشتیان جواب ہند کہ آں را خدا فیہ احرام کردہ است تخم اس نعمت در دار دنیا بود چو آن نجانہ کشیدہ نور زباناں بیان

و صدق بود عمل صالح اینجا گیرید و اگر از بونے کرم بر شما ایشان تقسیم چوں خداں را بر شما حرام کردہ است حلقہا ما بسوزانہ

و یہ کلو فرود نہ رود۔ و اگر در کیسہ نہید درید شود و بیفتد (فیسیافہ ص ۸۰، معارف پر پس اعظم گروہ)۔
نادی اصحاب النار اصحاب الجنة۔ اہل دونخ کی یہ فریاد اہل جنت محض فرط اضطراب و شدت اضطراب ہو

الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ

وہ لوگ جنہوں نے اپنے دین کو کھیل و شہ پار کھا تھا اور ان کو دنیا کی زندگی نے دھوکے میں ڈال رکھا تھا، سو آج ہم (میں) انہیں حساب

کرتے ہیں، کیا تم لوگ آج تو یہ کہہ سکتے ہو کہ ہمارا دین تو ایسا ہی تھا جس کا

ہم نے جیسا کہ آج کے دن کا پیش آنا بھلائے رہے تھے اور جیسا کہ وہ ہماری آیتوں سے دانستہ انکار کرتے رہے تھے کہ

ان افيضوا علينا... اللہ کہ شاید اسی سے کچھ ہماری تسکین ہو جائے، ورنہ ہم تو بھوک اور پیاس اور گرمی

سے مر رہے تھے جا رہے ہیں، بھوک اور پیاس کی شدت سے اہل دفعہ کی تڑپ آیت سے بالکل عیاں ہے۔

وتكون في الآخرة دليل على مهادنة عطيتهم وشدة جوعهم (روح)

حرم ہمارا صغیر تشنہ سے مراد جنت کا کھانا پانی ہے۔

بسی طعام الجنة وشرابها (قرطبی)

بعض فقہاء نے آیت سے یہ نکالا ہے کہ پانی پلانا بہترین اعمال میں سے ہے۔

في هذه الآية دليل على ان سقي الماء من افضل الاعمال (قرطبی)

اے (زوجہ) ار اعلیٰ میں انہوں نے اپنے حق میں کوئی صلاحیت ہی نہیں کہی تو اپنے اراکھڑاؤ میں اس کی کوشش کیسی؟

یجحدون جحد کے معنی جیسا کہ ایک پچھلے حاشیہ میں گزر چکا ہے مطلق انکار یا کسی غلط فہمی کی بنا پر انکار

کے نہیں بلکہ دل سے حق کے قائل ہو کر بھی ہٹ دھرمی اور دھڑائی سے انکار کئے چلے جانے کے ہیں۔

البحرودنفی ما في القلب اثباته واثبات ما في القلب نفيه (راغب)

ما کا نوا میں ما مصدری ہے یعنی جیسا کہ انہوں نے بھلا دیا تھا۔

ما مصدرية ای کنیہم۔ (قرطبی)

دینہم سے مراد مفسرین نے لی ہے وہ دین جس کا قبول کرنا ان لوگوں پر واجب تھا۔

الذي امرهم الله تعالى به (روح)

لیکن دوسرے معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ خود ہی دین جسے وہ اختیار کئے ہوئے ہیں اسی کو انہوں نے بجاے زاد اخوت

بنانے کے بعض ایک کھیل تماشہ یا سوانگ کی حیثیت سے رکھی ہے جیسا کہ ان میں تو ان میں تارچ بگانا، روشنی باجا، بیباں تک کہ

کہیں کہیں فحش کاری کا پیوند بھی غفلت میں تو ان میں لوی دیوتاؤں کے ساتھ لکھن ساری ساری عمریں بے غلے میں گزار دینے

اور ان کے بڑوں نے جب جب اپنا دماغ لڑایا تو سائنس پر فلسفہ پر معاشیات پر طبیعیات پر ریاضیات پر

فنون لطیفہ پر دینی محتائق کو سنجیدگی سے غور و فکر کے قابل ہی کیسے سمجھے۔

اتخذوا... لعلنا اپنے دین کی حقیقت پر بہ گراں مان اذنی بھی سنجیدگی سے غور ہی نہیں کرتے ایک کھیل تماشہ کی سی

چیز سمجھ کر سرسری نظر سے گزر جاتے ہیں اگر عقل سلیم کی روشنی میں سنجیدگی سے غور کریں تو اقرار توحید تصدیق رسالت کے سوا چاروں

ملاحظہ ہو پ سورتہ الانعام کی آیت (۷۰) الذین اتخذوا دینهم لہو و لعبہم کا حاشیہ۔

وَلَقَدْ جِئْتُم بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ هُدًى وَرَحْمَةٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾

اور ہم نے ان کے پاس (اسی) کتاب بھیجی دی ہے جسے ہم نے ہدایت کے ساتھ خوب کھول دیا ہے ان لوگوں کو جن میں بطور ہدایت

ہل يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ

جو کچھ بیان رکھتے تھے وہ اس کے مصداق کی انکار کر رہے ہیں (سو جس روز اس کا مصداق پیش آجائے گا، تو وہ لوگ

نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ ۚ فَهَلْ لَنَا مِنْ

جو اس کو پیشتر سے بھولے ہوئے تھے بول اٹھیں گے کہ واقعی ہمارے پروردگار کے پیغمبر سچ ہی لے کر آئے تھے ۳ سو اب

شُفَعَاءَ ۚ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۚ

ہیں کوئی ہمارے سفارش جو مدد یا سفارش کر دیں؟ یا ہمارے بدلے میں جو ہم کیا کرتے تھے احمد کے برخلاف کچھ اور کریں؟

غرفہم المحبوة الدنيا چونکہ دنیوی زندگی میں کوئی صریح اور متن بالان نہیں آتا، بلکہ اکثر تو یہ دنیوی زرق و خوش حالی میں گزر بسر کرتے رہتے ہیں، یہ سوچتے ہیں کہ جو کچھ آج جاتے اور اپنے ان ہی عقائد یا طلب پر اورد ختم جاتے ہیں۔ آج بھی سارے گمراہوں کو غور کر کے دیکھ لیا جائے، سب میں یہ چیز مشترک ملے گی کہ دنیا میں مست و غافل پڑے ہوئے اور آخرت کو بھولے ہوئے ہیں۔

ننساہم۔ انشاء الہی سے جو ظاہر ہے کہ بالکل ارادی و اختیاری ہوگا، مراد اللہ کا ان لوگوں کو رحمت کے ساتھ یاد نہ فرمانا ہے، محاورہ عرب میں نسیان و انساء کا یہ استعمال نامعلوم نہیں۔

وقد جاء النبیان بمعنی التورۃ کثیرا (دوح)

۵۴ (اور جس کتاب میں کسی خطا و غلطی کا امکان نہیں)

علی علم منابہ لم یقع فیہ سہو ولا غلط (قرطبی)

کتب۔ سے مراد قرآن مجید ہے، اور اس کا صیغہ نکرہ اس کے اظہار عظمت کے لئے ہے۔

والکتاب هو القرآن وتنوینہ للتفخیم۔ (دوح)

۵۵ (اور اب تو ہم ان حقائق کا مشاہدہ ہو رہا ہے)

ہل يَنْظُرُونَ یعنی منکرین یا اتمام حجت و وضوح حق کے بعد بھی انکار کے مجانے والے تو اسل سی کے منظر ہیں۔

ہل یہاں استفہامیہ نہیں۔ مانافہ کے معنی میں ہے۔

ای ما یستظرون هلاء الکفرة (دوح)

نسوا۔ نسیان یہاں ارادی غفلت و اعراض کے معنی میں ہے۔

تأویلہ یعنی وعدہ سزا کے عملی ظہور اور قرآن کے بتائے ہوئے مصداق کے۔

قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿۵۳﴾ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ

یقیناً انھوں نے اپنے کو خسارہ میں ڈال دیا اور ان کو کچھ وہ گڑھا کرتے تھے ۵۳ بے شک تمھارا پروردگار

الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ

وہی اللہ ہے جس نے پیدا کر دیا آسمانوں اور زمین کو کچھ زمانوں میں پھر قائم ہو گیا عرش پر

شہ

تاویل۔ سے مراد وحید قرآنی کے آخری نتیجہ کے ہیں۔

عاقبة ما وعد لهم في القرآن (ابن عباس) ای العاقبة امره ما يعجز له من تبين صدقته (کشاف)

یوم یاتی تاویلہ یعنی ان آخری نتائج اور خالق کے ظہور کا وقت، یوم آخرت۔

ای نید واعواقہ یوم القیامة (قرطبی)

۵۴ یعنی یہ اقرار و اعتراف اب سب بے اثر ہے گا، اور کوئی ان کے کچھ کام نہ آئے گا۔

و نورد یعنی ہم اس دنیا میں جو دارالعمل ہے ایک بار پھر واپس جائیں۔

فنعمل... یعنی دنیا میں جا کر ان اعمال کفر و فسق کے برعکس اچے ایمان اعمال صالحہ اختیار کریں

خالق کے شہود کے وقت بڑے سے بڑے سیکڑ اور سختی باز بھی خوشامد اور اظہار عجز پر مجبور ہو جائیں گے۔

۵۵ یعنی عزت و جلال کے تحت پر۔

خلق السماوات والارض خلق یعنی عدم محض سے انھیں وجود میں لے آیا، یہ نہیں کہ مادہ سب پہلے سے

خود بخود یا خود آفرید موجود تھا، اور خدا نے چھ دن پر صرف ترکیب پیدا کر دی جیسا کہ بعض مشرک فوہول فرض کر رکھا ہے۔

السموات والارض۔ یہ بر غلط و مبتلا کی آسان جن کی پرستش بہ طور دیوتا یا خدائے اعظم کے کلدانی اور مصری

روحی اور یونانی سب اپنے اپنے امج تمدن کے وقت کرتے آئے ہیں اور یہ زمین جو دھرتی مائی کی حیثیت دنیا میں بہ کثرت

پوجی گئی ہے ان کا معبود و معبود ہونا اولیٰ گاہ، بعد اپنے کو وجود میں لانے پر بھی قادر نہیں رہے بلکہ یہ ساری دوسری موجودات

کی طرح اکثر مخلوق ہی ہیں۔ اللہ جو کہ ارض کا خالق و موجد ہے وہی دوسرے کرات سادی کا بھی خالق و موجد ہے

ستہ ایام۔ یوم سے مراد ظاہر ہے کہ یہ تعارف یوم چوبیس گھنٹوں والا تو ہو نہیں سکتا کہ یہ غلطی ہے حرکت ارضی

کا، اور یہاں بیان اس وقت کا ہو رہا ہے جب یہ چاند سورج، زمین، آسمان سرے سے موجود ہی نہ تھے بلکہ مراد یہاں مطلق

زمانہ ہے یعنی کچھ مختلف زمانوں میں کچھ مرحلوں میں یا کچھ مراتب وجود کے ساتھ پرانے معشروں نے بھی یہ تشریح تسلیم کی ہے۔

ای فی ستہ اوقات (بیضاوی۔ روح)

اور یوم کے معنی مطلق مدت کے محاورہ عرب میں برابر مستعمل ہیں۔

قد یعتبر به عن مدتی من الزمان ای مدتی کا مدت (راغب) المراد بالیوم الوقت مطلقاً (اقترب معجم الجہار)

البتہ تو بہت کتاب پیدائش۔ باب اول) میں صبح و شام کی تصریح بار بار آئی ہے۔

استوی علی العرش یعنی پہلا مرتبہ خلق کائنات کا تھا، اب اس کے بعد اس نے حکومت و تدبیر کے احکام جاری کرنے

يُغْشِي اللَّيْلُ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا، وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ

وہاں بٹا ہے رات دن کو وہ (رات) اسے (دن کی) پکٹی ہوئی آگینی ہے اور سورج اور چاند اور تاروں کو (اسی پیکر کا) سب

مُسْتَعْرِتٌ بِأَمْرِهَا، أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ، تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٧﴾

جو حکم کے ذریعے یاد رکھو اسی کے لئے خاص آفریش (بھی) اور حکومت (بھی) برکت بھرا ہوا ہے اللہ کے جہانوں کا پروردگار

شروع کر دیتے، عوس کے نفی معنی، تخت کے میں اور العرش سے مراد تخت حکومت الہی ہوتا ہے جو ہر قسم کے مادی تعینات اور

وہو بالعرش من العز والسلطان والملك (راغب) والماد بالاستواء على العرش بعد القدر والوجوب ان الشیء لا یستوی

والاستقام لمملكه والمرتبة وحكمه قالوا استوی علی عرشه هذا ما قاله الفاعل واقول ان الذي قاله حق وصواب

محققین نے کہا ہے کہ عرش الہی کی ماہیت و حقیقت کا علم انسان کو نہیں اور یہ معنی تو اس کے بہر حال نہیں

ہو سکتے (جیسا کہ عوام نے سمجھ رکھا ہے) کہ اللہ تعالیٰ کسی تخت پر نہیں ہے۔

وعرش الله ما لا يعلمه البشر والحقائق لا بالاعمال والیس كما تذهب اليه او هام العامة فانه لو كان

كذلك كان حامله لغاي عن خلقه لا محمولا (راغب)

۱۷ یعنی وہ پروردگار عالم ہر قسم کے کمالات کا جامع ہے۔

يُغْشِي اللَّيْلُ النَّهَارَ اس میں یہ بتا دیا کہ رات اور دن کوئی صاحب ارادہ ہستیاں نہیں (جیسا کہ بعض جاہلی

توں نے سمجھ رکھا ہے) کہ اپنے قصد و غماش سے اپنا ظہور و نمود کرتی رہیں اور نہ مشین کی طرح اضطراب ان میں یہ دل بدل ہوتا رہتا ہے

(جیسا کہ مخلوق ضمن کر رکھا ہے) بلکہ دونوں اپنے ظہور و نمود وجود میں ہر مخلوق کی طرح تمام تر ارادہ الہی کی تابع و محکوم ہیں۔

يَطْلُبُهُ حَثِيثًا۔ دن آنا فنا ناگزیر معلوم ہوتا ہے حتیٰ کہ دفعۃً رات آجاتی ہے (تھانوی)

يَطْلُبُهُ۔ میں ضمیر فاعلی و ضمیر مفعولی دونوں مذکر میں، اور ترکیب کلام یوں سمجھی گئی ہے۔

يطلب كل واحد منهما الآخر طلبا (جلالین)

حث کے عام معنی جلدی و تیزی کے ہیں، الحث الاعمال والسرعة یعنی آزیے در آمدن شب بعد روز

شباب آنت کہ گویا کسے رادواں شتابان می طلبد (شاہ ولی اللہ) اردو میں ایک لفظ ایسے موقع کے لئے پاشہ کو ب

بھی مشغل ہے لیکن حثیشا کے دوسرے معنی لازمی کے بھی کئے گئے ہیں۔

ای يطلبه دائما من غير فتور (قرطبی)

والشمس.... بامرأه چاند سورج، تارے ان میں سے کوئی بھی صاحب ارادہ صاحب تصرف دیوی دیوتا

نہیں، بلکہ اپنی ایجاد میں آثار میں ارتقا میں ہر شے میں مجبور و محکوم ہے اللہ ہی جو اور جس طرح چاہے ان میں تصرف

کرے۔ سورج اور چاند اور تارے کس کثرت سے دنیا کے شرک میں پج چکے ہیں اور اب بھی پج رہے ہیں قرآن مجید

کی اس تکرار کے ساتھ ان کی عبودیت کی تردید خواہ مخواہ اور بے ضرورت نہیں۔

بامرأه۔ میں امر سے مراد احکام نکوینی ہیں کہ چاند سورج، تارے احکام تشریفی کے مکلف نہیں۔

ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٥٥﴾

اپنے پروردگار سے دعا کرو عاجزی کے ساتھ اور چپکے چپکے، بے شک وہ حد سے نکل جانے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

لہ الخلق والامر یعنی کوئی اس کا مطلقاً شریک نہیں، نہ خالق ہونے میں نہ حاکم ہونے میں۔
شُرک کی عموماً وہی صورتیں رہتی ہیں، ایک یہ کہ کائنات کی تخلیق میں دوسروں کو شریک سمجھا جائے، دوسرے
یہ کہ خالق تو نبی اللہ کو تسلیم کر کے انتظامات خلق دوسروں کے ذمہ سمجھے جائیں خلق اور امر و نفل لانے سے
دونوں شقوں کی کلی نفی و تردید مقصود ہے۔

ای آیات اللہ الخلق فهو الخالق للمالك لذوات المخلوقات وله فيها الامر هو التشريع والتكوين
والتصرف والتدبير فهو المالك للملك لا يضر لعل الناس

۵۵ (اور دعائیں آداب دعا و عبودیت کا کھانا نہ رکھنا بھی ایک صورت حد سے نکل جانے ہی کی ہے کہ
آداب دعائیں یہ بھی داخل ہے کہ دعا نہ محالات غلیظہ و عاویہ کی مانگی جائے اور نہ معاصی کی طلب و تناسل کی جائے
ادعواریکم یہ دعا مانگنے کی دعوت ہر حال میں اور بڑی چھوٹی ہر حاجت کے لئے دی جا رہی ہے۔
ربکم کے نکلنے بندوں کو یاد دلادیا کہ جس سے دعا مانگے ہو، وہ کوئی ظالم و سخت گیر حاکم نہیں، وہ تو
تھرا شفیع پروردگار ہے وہی تو تمہاری مادی و روحانی ہر طرح کی ترقیوں کا ضامن ہے۔
تضرع دعا تو خود ایک عبادت ہی ہے، چاہے کہ حسب شان عبودیت حاجت کے لیے میل و خشوع قلب
کے ساتھ ہو، یہ طور حکومت کے نہ ہو کہ جیسے موکلوں و اجناس یا شیاطین کے لئے منتر، عملیات وغیرہ پڑھے جاتے ہیں۔
خُفْيَةً اور دعا چلا چلا کر بھی نہ مانگو کہ (نعوذ باللہ) جیسے تمہارا پروردگار اونچا سنتا ہے۔ انجیل میں ہے۔
اور دعا مانگتے وقت غیر قوموں کے لوگوں کی طرح بک بک نہ کرو، کیونکہ وہ سمجھتے ہیں کہ یہاں بہت بولنے
کے سبب ہماری سنی جائے گی؟ (متی ۶: ۷)۔

اور دوسری بات یہ ہے کہ دعا کے چپکے چپکے مانگنے میں ریا و نمائش کا بھی احتمال نہیں رہتا، حدیث میں ایسی ہی دعا کی
بڑی فضیلت آئی ہے، صحیح بخاری، صحیح مسلم، دونوں میں یہ روایت آئی ہے کہ لوگ عاچلا چلا کر مانگ رہے تھے اس پر
آپ نے فرمایا کہ تم جسے پکار رہے ہو وہ نہ گراں گوش ہے اور نہ کہیں دور ہے، وہ تو قریب بھی ہے اور خوب سنتا بھی ہے۔
عن ابی موسیٰ الاشعری قال رفع الناس اصواتهم بالدعاء فقال رسول صلی اللہ علیہ وسلم
ایہا الناس ارجعوا علی انفسکم فانکم لاتدعون اصم ولا غامیاً ان الذی یتدعون سمیع قریب
اور خفیہ نے یہیں سے استدلال کیا ہے کہ نماز میں سورۃ فاتحہ کے بعد آمین بھی، جو دعا ہی کی ایک شکل ہے، آہستہ کہنی چاہیے
وقد استدلل اصحاب ابی حنیفۃ بهذا علی ان اخفاء آمین اولیٰ من الجهر بها لانه دعاء (قہری)
وفی ذلك دلیل علی ان اخفاء آمین بعد قراءۃ فاتحۃ الکتاب فی الصلوٰۃ افضل من اظهاره لانه دعاء
ان اللہ لا یحب المعتدین اردو محاورہ میں اس مفہوم کو یوں ادا کیا جائے گا کہ اللہ تعالیٰ دُر کرنے
والوں کو ناپسند کرتا ہے، اردو میں "نا پسند کرنے" میں کہیں زیادہ زور "پسند نہ کرنے" سے ہے۔

وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ

اور ملک میں اس کی درستی کے بعد فساد نہ مچاؤ اور اسے کو پکارتے رہو ڈر کے ساتھ (بھی) اور آرزو کے ساتھ (بھی)

رَحِمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾

بے شک اللہ کی رحمت نیکو کاروں سے بہت نزدیک ہے ۵۶

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت میں اشارہ ہے طرق جلوت و خلوت یا عبادات جوارح و عبادات قلب کی طرف

۵۶ (اس لئے اکیلا جو ہی نہیں، بلکہ اس کا جلد ملنا بھی یقینی ہے)

قریب کے لفظ سے ادھر بھی اشارہ ہو گیا کہ اس رحمت کو کہیں باہر سے نہیں لانا ہوگا، بلکہ وہ تو محسنوں

کے ساتھ ہی ساتھ ملتی ہی ہوئی ہے۔

وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا کائنات کی اصلاح و درستی قانون اسلام کے قبول کرنے

اور اس پر عمل کرنے ہی سے ہوتی ہے اور اس مکمل دستور العمل سے انکار ہی پہلے فساد عظامد اور پھر فساد اعمال،

فساد اخلاق، جرائم و معاصی قتل و خون ریزی، ہر قسم کے فسادات کا باعث ہوتا ہے۔

وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا خوف تو اس بحفاظ سے کہ شرائط قبول دعائیں سے کوئی چیز چھوٹ نہ گئی

ہو اور آرزو اس کی کہ کوئی شرط چھوٹنے نہ پائی ہو۔

ای مع الخوف من وقوع التقصير في بعض الشرائط المعتبرة في قبول ذلك الدعاء ومع

الطمع في حصول تلك الشرائط بأسرها (کبیر)

یعنی اپنے عمل کی کوتاہیوں پر نظر کر کے اور طمع اللہ کے فضل و رحمت کی وسعت و عموم پر نظر کر کے۔

ایک پہلو یہ بھی ہے کہ اگر کہیں اس نے عدل شروع کر دیا تو ہمارے اعمال کس قابل ہیں یا ہمیں تو ڈرتے ہی

رہنا چاہئے، البتہ آرزو اس کے فضل ہی کی رکھنا چاہئے۔

قال ابن جریر خوف العدل و طمع الفضل (معالم)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ خوف کا لفظ نازعہ و پیدار کی تردید میں ہے اور آرزو کی تاکید بالوسی کے مقابلہ میں ہے۔

رحمة الله قريب رحمة لفظ مونس ہے اس لئے قاعدے قریب کے بجائے قریب ہونا تھا لیکن رحمة

کو جو ثبوت غیر حقیقی ہے یہاں ہر باتو اب کے مراد قرار دیا گیا ہے اور خبر مذکور قریب اسی نسبت سے لائی گئی ہے۔

انما ذکر قریب علی تاویل الرحمة بالرحمة و التواضع (کشاف) اولان تا بیث الرحمة غیر حقیقی

(کشاف) قال سعید بن جبیر الرحمة ههنا الثواب فرجع النعمت الى المعنى دون اللفظ (معالم) قال الزجاج

انما قيل قريب لان الرحمة والفقران في معنى واحد وكذلك كل تا بیث لیس بحقیقی (امالی ابن الشجر) جلد

۲۵۷) قال النضر بن شميل الرحمة مصدر و من حق المصادر التذكیر كقوله من جاءه موعظة (کبیر)

المحسنین عربی کا احسان اردو کے احسان سے بالکل مختلف ہے محسنین کے مصداق وہ لوگ ہیں

وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۖ حَتَّىٰ

اور وہ وہی (خدا) ہے جو ہواؤں کو قبل اپنی رحمت (یعنی بارش) کے خوش خبری کے لئے بھیجتا ہے ۵۴۹

إِذَا أَقْلَتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ

جب وہ (ہوائیں) بھاری ہادل کو اٹھا لیتی ہیں تو ہم اسے کسی خشک بنی کی طرف ہانکتے جاتے ہیں پھر ہم اس کے ذریعہ

فَاخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ۚ كَذَٰلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ لَعَلَّكُمْ

پانی نازل کرتے ہیں پھر ہم اس کے ذریعہ ہر طرح کے پھل نکالتے ہیں، اسی طرح ہم مردوں کو نکال کھڑا کریں گے شاید

تَذَكَّرُونَ ﴿٥٥﴾ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاً شَدِيداً ذِينَ رِبِّهِ ۖ

تم (اس) نصیحت حاصل کرو گے اور بہتر بنی میں پیداوار اپنے پروردگار کے حکم سے (خوب) ہوتی ہے

جو نیکی کر گزرتے اور کر ڈالتے ہی نہیں بلکہ اسے پوری شجہ کاری کے ساتھ کرتے رہتے ہیں۔

۵۵ (عموماً و عادتاً)

قرآن مجید کی اس قسم کی آیتوں میں اور ان کی تعداد دو ایک کی نہیں پچاسوں کی ہے یہ خوب یاد رکھا جائے

کہ بیان واقعات تکوینی کی صرف غالب اور عمومی حالت کا ہوتا ہے، حصہ و کلیت کہیں بھی مقصود نہیں ہوتی اور نہ پھر

مبہرات یا خوارق کا تو سرے سے مذہب ہی ہو جائے۔ خارق کے معنی ہی ایک عمومی دستور میں فرق ہونے کے ہیں

۵۵ یعنی یہ تکوینی داستان تمہارے سامنے اس لئے دہرائی گئی کہ تم اس شاہدہ فطرت کو حیرانی اور حیرت کے

زندہ اٹھا کرنے کی قدرت پر استدلال کر سکو۔ ابابہ نزول بارش کی تحقیق اور ان کے مابین مراتب کی تفصیل اگر کی جائے

تو تفسیر خود ایک سائنسی مقالہ بن جائے، لیکن قرآن مجید کا مقصود کسی درجہ میں بھی مسائل طبیعیات کی تعلیم نہیں

بلکہ اجمالی طور پر محض ایک روزمرہ کے شاہد و مرئی واقعہ کی طرف توجہ دلانا، اور اس کی مائتبع بحث بعد الموت پر

استدلال کرنا ہے۔

أَقْلَتْ سَحَابًا ثِقَالًا ۖ یعنی ہوا ہادل کے اجزاء کو باہم ملائے رہتی اور انھیں فضا میں معلق رکھتی ہے۔

سُقْنَهُ ۖ فانزلنا بہ ۖ دونوں میں ضمیر ہادل کی طرف ہے بعض نے بستی بھی مراد لی ہے۔

ای بالبلد والسماء (بحر)
فاخرجنا بہ ۖ ضمیر پانی کی طرف ہے۔

يَحْتَمِلُ أَنْ يَرُدَّ الضَّمِيرُ إِلَى الْمَاءِ وَهُوَ الظَّاهِرُ (روح)
کل الثَّمَرَاتِ ۖ کل سے مراد فرقہ فرقہ ہر پھل نہیں بلکہ صرف طرح طرح کے پھل یا قسم قسم کے پھل مراد ہیں۔

ای من کل انواعها لان الاستغراق غير مراد ولا واقع (روح)

وَالَّذِي خَبَتْ لَا يُخْرِجُ إِلَّا زَكَاةً ۚ كَذَلِكَ نَصْرِفُ الْأَيِّتَ لِقَوْمٍ

اور جو (بستی، خرابی) وہ پیدا کر دیتی ہے تو بہت کم، ہم اسی طرح دلائل سے پھر کر بیان کرتے ہیں ان لوگوں کے

يَشْكُرُونَ ﴿٥٨﴾ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا

میں جو شکر گزاریں اے! با یقین ہم نے نوح کو ان کی قوم کی طرف بھیجا سو انھوں نے کہا اے میری قوم! (اور مرنے)

اللَّهُ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ ۖ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥٩﴾

اللہ کی عبادت کرو اس کے سوا تمھارا کوئی معبود نہیں مجھے تمھارے لئے ایک نئے (سخت) دن کے عذاب کا اندیشہ ہے اے

لعلکم تتذکرون۔ قرآن کتاب نہ تاریخ کی ہے نہ طبیعیات کی، نہ اور کسی علم و فن کی اس کا مقصود تو

ہے تذکرہ سے بھی تذکیر ہی ہوتی ہے۔

۵۸ یعنی یہ دلائل اور واقعات فطرت کا کام انھیں لوگوں کے آسکتے ہیں جو اس تکوینی نظام ربوبیت

کی قدر کرتے اور اس کے شکر گزار رہتے ہیں۔

البلد الطیب... نکدا۔ سعدی نے اسی مفہوم کو یوں ادا کیا ہے۔

باراں کہ در لطافت طبعش خلقت در باغ لاله روید و در شور و بوم خوش

رحمت الہی کی بارش سب جگہ کیاں ہوتی رہتی ہے، خوش طینت اس سے قائمہ اٹھاتے ہیں، بد طینت

پر وہ سارا لطف و کرم ضائع جاتا ہے۔

باذن ربہ۔ یہ ٹکڑا اڑھا کر یاد دلادیا کہ یہ جو کچھ بھی ہوتا ہے، آپ ہی آپ شہین کی طرح نہیں ہوتا رہتا، بلکہ

کوئی اس نظام فطرت کا ناظم و منظم بھی ہے، سب کچھ اسی کی مشیت تکوینی سے ہوتا ہے، تکلیفیں نے بھی یہ استدلال

کیا ہے کہ مومن خیر و طاعت کی قسم سے جو کچھ بھی کرتا ہے، سب توفیق الہی ہی سے انجام دیتا ہے۔

ذَلِكْ يَدُلُّ عَلَىٰ أَنَّ كُلَّ مَا يَعْمَلُهُ الْمُؤْمِنُ مِنْ خَيْرٍ وَطَاعَةٍ لَا يَكُونُ إِلَّا بِتَوْفِيقِ اللَّهِ (کبیر)

البلد الطیب۔ مراد زمین کے زرخیز ہونے سے ہے۔

امارة إلى الاذن الزكية (راغب)

اور زمین کی زرخیزی قدرتی ہی ہوتی ہے، اور انسانی کوشش و حسن انتظام سے بھی پیدا کی جاسکتی ہے۔

وَالَّذِي خَبَتْ۔ مراد زمین کے خراب اور بنجر ہونے سے ہے، اور زمین کی خرابی قدرتی بھی ہو سکتی ہے اور

غفلت و بد انتظامی کا نتیجہ بھی۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت میں دلیل ہے مسئلہ استعداد کی یعنی اس میں شال آئی ہے ایسے شخص کی جس میں عطا

نور ہوتا ہے اور ایسے کی جس میں نور نہیں ہوتا، شخص طیب الاستعداد اور شخص قاسد الاستعداد کی۔

۵۹ نوحاً حضرت نوح علیہ السلام ابن لامک قدیم ترین انبیاء میں سے ہیں، زمانہ کی تعبیریں دشوار ہے۔

قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرُّكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٦٠﴾ قَالَ يَقَوْمِ

ان کی قوم کے زوردار لوگ بولے ہم تو تم کو کھلی ہوئی گمراہی میں (بنتلا) دیکھتے ہیں ۷۷ (نوعانے) کہائے میری

لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦١﴾

تو میں گمراہ نہیں تو (کوئی) گمراہی نہیں بلکہ میں تو سارے جہانوں کے پروردگار کی طرف سے رسول ہوں ۷۸

أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا

میں تمہیں اپنے پروردگار کے پیامات پہنچاتا ہوں اور تمہاری خیر خواہی کرتا ہوں اور میں اللہ کی طرف سے وہ جانتا ہوں

تَعْلَمُونَ ﴿٦٢﴾ أَوْ عَجِبْتُمْ أَن جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ

جو تم نہیں جانتے ۷۹ کیا تم اس پر حیرت کرتے ہو کہ تمہارے پاس تمہارے پروردگار کی طرف سے تم ہی

بعض اندازوں کے مطابق ان کا زمانہ ۹۱۲ ق م تا ۹۵۸ ق م سمجھے۔

توریت کی کتاب پیدائش میں ان کا مفصل ذکر باب ۵ سے باب ۹ تک آتا ہے البتہ اس میں شارب کے ساتھ

ساتھ مثال بھی موجود ہیں جو ہر ایک نبی پر حق کیا معنی کسی مومن صالح کی بھی زندگی سے بھی جوڑ نہیں۔

قومہ۔ یہ لوگ ملک عراق میں آباد تھے اور دنیا کی ہر جا ملی گو بہ ظاہر مذہب قوم کی طرح شرک و بت پرستی

میں مبتلا تھے حضرت نوح کا فاصلہ حضرت آدم سے صرف چند پشتوں کا تھا (حسب روایت توریت کل پشتوں کا)

اس پر بھی دنیا پر شرک و بت پرستی کی حکومت اچھی طرح مسلط ہو چکی تھی۔

عذاب یوم عظیم سے مراد دونوں عذاب ہو سکتے ہیں، عذاب قیامت بھی اور دنیا کا عذاب طوفان بھی

وَلَا تَلْعَنَ ان (المراد منه اما عذاب يوم القيامة او عذاب يوم الطوفان) (کبیر)

۷۸ (کہ آبائی دین سے باہمی و منحرف ہو کر ایک نئے عقیدہ توحید کی دعوت دے رہے ہو)

الملا من قومہ بہر جمع اور سچی اصلاحی تحریک کی مخالفت میں سب سے پیش پیش قوم کے امراء اور اہل دجائ

ہی ہوتے ہیں، یہی نایب کا تجربہ ہے اور اسی کو قرآن مجید نے بھی ہر جگہ نمایاں کیا ہے۔

للملا اشراف القوم و رؤساؤہم (قویوں)

یہ اہل ضلالت قائل تو کیا ہوتے ۱۱ لے اپنے نام و صلح ہی پر ضلالت کی بوجھ کر کرنے لگے۔

۷۹ رسول نظام شرک پر بڑی ضرب لگانے والا یہی نعت رسول ہے اسلام یہ بتاتا ہے کہ صلح و بادی

بن کر جو دنیا کے سامنے آئے وہ خود خدا یا منظر خدا یا فرزند خدا نہیں ہوتا بلکہ ایک بندہ خدا کا بھیجا ہوا ہوتا ہے۔

رب العالمین شرک کے پورے فلسفہ پر ضرب کاری لگانے والا لفظ یہی رب العالمین ہے شرک نظام کا نشانہ

تفرق و تشترت میں دیکھنے کا عادی ہوتا ہے وہ یہ تو سمجھ سکتا ہے کہ فلاں دیوی اور فلاں دیوتا فلاں فلاں شجر کے

عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٦٣﴾

یہ ایک ہر کے ذریعے نصیحت فرماتا ہے تاکہ وہ تمہیں ڈرائے اور تاکہ تم ڈرو مجھ پر رحم کیا جائے۔

فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِ وَأَعْرَضْنَا الَّذِينَ

پھر ان لوگوں نے ان کو جھٹلایا تو ہم نے نوح کو بچا لیا اور ان لوگوں کو بھی جو ان کے ساتھ کشتی میں تھے اور ہم نے ان لوگوں کو ڈوبایا۔

ہم میں ہیں۔ اس کی سمجھ میں نہیں آتا کہ کوئی مالک الملک سارے عالموں کا ناجدار اور پروردگار بھی ہے۔

۵۵۵ (چنانچہ میں جانتا ہوں کہ دعوت توحید سے انکار کا وبال تم پر ضرور پڑے گا)

اِنَّا لَنَعْلَمُ رُسُلَتِ رَبِّیْ بِخَبْرِهِ اَوْ تَارَیْهِمْ یُتَوَاتَرُ بَصَرُ سَلْعٍ وَدَاعِیْ یُتَوَاتَرُ رُسُلٌ مِنْ رِبِّ الْعَالَمِیْنَ

میں یہ بات بھی پہلے ہی آچکی ہے اور اب دوبارہ مزید تصریح و تاکید کے لئے ہے اس کے فہم کی سمجھ میں جس طرح توحید نہیں آتی

اسی طرح رسالت کا تصور بھی ان کے ذہن کی گرفت سے باہر ہی رہتا ہے اور وہ ہمیشہ اتوار و غیرہ کے مشرکاتہ مخجل کے پھر میں تپ رہتے ہیں

انصم لکم شفقت و خبر خواہی تو گویا ہمیں خبر ہی میں داخل ہوتی ہے وہ امت اجابت و خبر است عورت کے

ساتھ بھی جو کچھ معاملہ کرتا ہے اس کی بنیاد اخلاص و شفقت ہی پر ہوتی ہے جس میں خود غرضی کا شائبہ تک نہیں ہوتا۔

انصم اخلاص النیۃ من شوائب الفساد فی المعاملة (قرطبی)

اعلم من الله یمیر کا یہ علم اس کا اپنا کب کیا ہوا نہیں، الشری کی طرف سے عطا کیا ہوا ہوتا ہے۔

۵۵۶ (باد و دھواں سے انبار معاصی کے)

اَوْ عَجِبْتُمْ... مِنْكُمْ مُشْرِكٌ جَاهِلِی قَوْمِیْنَ کی الٹی سمجھ میں اوتار کا عقیدہ تو آجاتا ہے یعنی یہ کہ خالق

کائنات خود کسی انسان یا کسی دوسری مخلوق کے قالب میں جلوہ گر ہو کر آگیا لیکن یہ کسی طرح سمجھ میں نہیں آتا کہ

وہ کسی اعلیٰ قوت و کمالات والے انسان کے ذریعے سے اپنے احکام و ہدایات دنیا کو بھیج سکتا ہے۔

علی رجل منکم منکم سے مراد میں جنسکم ہے اور علی رجل سے مراد منزل علی رجل ہے۔

المعنا ان جاءکم ذکر من ربکم منزل علی رجل منکم (قرطبی)

علی رجل۔ رجل کا لفظ بھی خیال کریا جائے، بشویا اس کا کوئی اور مراد نہیں آیا ہے جو مرد

دعوت دونوں کے لئے عام ہو بلکہ رجل آیا ہے جو مردوں کے لئے مخصوص ہے۔

مرشد تعالوئی نے فرمایا کہ اپنے ہم عصر اولیاء سے محض ان کی معاشرت کی بنا پر نفرت و مخالفت کا بزنا و مجاہل

کا آج تک چلا جا رہا ہے۔

لینذرکم و لتتقوا۔ دونوں میں تعلیل یہ ہے اور پورے فقرے میں سببیت کی ایک خاص تربیت پائی جاتی ہے

یعنی ہمیں کائنات و انداز کے لئے ہوتا ہے اور یہی انداز سبب ہو جاتا ہے تقویٰ کا اور تقویٰ سبب بن جاتا ہے جلب جن کا۔

لعلکم ترحمون۔ سارے سلسلہ ہدایت کی قایت یہی ہوتی ہے کہ انسان میں مقصودیت و مروتیت کی

صلاحیت کامل پیدا ہو جائے۔

كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ﴿٦٢﴾ وَاللَّعَادِ

جنہوں نے ہماری نشانیوں کو جھٹلایا تھا، بے شک وہ لوگ اندھے ہوئے تھے ۶۲ اور عادی کی طرف سے ان کے

آجائے ہوؤں ۶۳ قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۚ

بھائی ہوؤ! کہو! میری قوم والہ اللہ ہی کی عبادت کرو، اس کے سوا تمہارا کوئی معبود نہیں ہے

۶۴ فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ ۚ إِنَّهُمْ جَاءُوا بِكُفْرٍ كَبِيرٍ ۚ

وہ تو مسلمین کو ہمہ گیر غرقابی سے صاف بچا دیا۔
والذین کذبوا بآیتینا یہ الفاظ خود اس پر دلالت کر رہے ہیں کہ طوفان صرف مکہ میں و مسکنین کے لئے

بہ طور سزا کے آیا تھا، ساری دنیا سے اس کا تعلق نہ تھا، عراق کی سرزمین خصوصاً کوہ ارات کی وادیوں میں اب

تک ایک ہی طوفان کے نشانات ماہرین اثریات کو ملتے رہتے ہیں۔
توریت میں اس طوفان کے سلسلہ میں تصریحات ذیل ملتی ہیں:-

• اور نوح چھ سو برس کا تھا جب طوفان کا پانی زمین پر آیا: (پیدائش ۶: ۱۷)
• جب نوح کی عمر چھ سو برس کی ہوئی، دوسرے ہی دن کی سترہویں تاریخ کو اسی دن بڑے منہ کے سب سے پھوٹ

نکلے اور آسمان کی کھڑکیاں کھل گئیں اور ۴۰ دن اور ۴۰ رات زمین پر پانی کی جھڑی لگی رہی: (پیدائش ۷: ۱۱ و ۱۲)
فی الفلک کشتی کے لفظ سے یہ دھوکا نہ ہو کہ یہ کوئی چھوٹی موٹی ڈونگیا ناؤ تھی، تحقیق اثریات کا خیال ہے

کہ یہ خاصہ بڑا جہاز اور نیچے تین درجوں کا تھا، اور اس کی پیمائش توریت میں حسب ذیل دی ہوئی ہے: اس کی
لمبائی ۳۰۰ ہاتھ اور اس کی چوڑائی ۵۰ ہاتھ اور اس کی اونچائی ۳۰ ہاتھ کی: (پیدائش ۱۱: ۱۵)

ایک ہاتھ اگر کم از کم ۴ فٹ کا ہی فرض کیا جائے تو یہ جہاز ۲۰۰ فٹ لمبا، ۵۰ فٹ چوڑا اور ۳۰ فٹ اونچا تھا
اور اگر ایک ہاتھ دو فٹ کے مساوی سمجھا جائے تو جہاز اس سے بھی بڑا ٹھہرے گا، گویا انشاؤں میں اس جہاز کا (LINER)

(جو برطانیہ و امریکہ کے درمیان غولہ چلتے رہتے ہیں) سے بھی بڑا ہے وایت توریت یہ جہاز ۱۵۰ دن (یا پانچ مہینوں) تک چلتا رہا۔
۶۵ (بہ طور پیغمبر کے)

ہود۔ سامی نسل کے قدیم ترین پیغمبروں میں سے ہوئے ہیں، عرب آپ سے خوب واقف تھے، جنوبی عرب
میں آج بھی قبزہ ہود کے نام سے ایک مقام مرجع خلافت و زیارت گاہ ہے جس کا ذکر انگریز سیاح بھی برابر کرتے ہیں

بعض اہل علم کا خیال ہے کہ آپ ہی کا نام توریت (کتاب پیدائش) میں عبرت کے آیا ہے۔
عاد ایک قدیم عرب قوم کا نام ہے، جو جنوبی عرب میں آباد تھی، اور اس کے حدود مشرق میں خلیج فارس

کے شمال سے مغرب میں بحر فلزم کے جنوب تک وسیع تھے۔ گویا آج کے یمن، عمان وغیرہ سب اس میں شامل
تھے، اور ان کا پایہ تخت یمنی شہر حضرموت تھا۔

أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٦٥﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ

میں کرتے نہیں؟ اے ان کی قوم میں جو زوردار لوگ کفر کر رہے تھے بولے ہم تو تم کو حماقت میں (مبتلا)

فِي سَفَاهَةٍ قَدْ نَالَ لُطْفُكَ مِنَ الْكَذِبِينَ ﴿٦٦﴾ قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ

دیکھتے ہیں اور ہم تو تم کو جھوٹوں میں خیال کرتے ہیں نہ (ہو گئے) کہا اے میری قوم دلوں میں

بِي سَفَاهَةٍ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٧﴾ أَلْبَلَّغُكُمْ

تو (کوئی بھی) حماقت نہیں بلکہ میں تو رسول ہوں (سائے) جہانوں کے پروردگار کی طرف سے پہنچانا ہوں تم کو

رِسَالَتِي رَبِّي وَأَنَّا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ﴿٦٨﴾ أَوْعَجِبْتُمْ أَن

اپنے پروردگار کے بیانات اور میں تمہارا سچا خیر خواہ ہوں اے کیا تمہیں حیرت اس پر ہے کہ تمہارے

جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِّنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ

میں تمہارے پروردگار کی طرف سے تمہاری میں سے ایک مرد کے واسطے نصیحت آئی تاکہ وہ تمہیں ڈرائے

قوم کا نام اپنے مورث اعلیٰ کے نام پر ہے اور ان کا مشہور نسب نامہ یہ ہے عاد بن عوص بن ارم بن سام

بن نوح اپنے زمانہ کی تمدن ترین قوم تھی اپنے لیے لیے سفروں کے لئے ضرب الشل۔

اخاھم۔ آخر سے مقصود ہے اشتراک و طینت یا اشتراک قومیت کا اظہار یہ ایک عام سنت الہی

ہی ہے کہ قوم کی ہدایت کے لئے پیغمبر اسی کا ہم قوم وہم وطن بھیجا جاتا۔

ای اخاھم فی القبیلۃ (قرطبی) ومعنی کونہ علیہ السلام اخاھم انہم لہم لیا وھو قول

الکتاب ومن النسابین (روح) والعرب تسمی صاحب القوم اخا القوم (کیس)

﴿٦٩﴾ (شُرک کے دنیوی و آخری وبال سے)

شُرک کی تردید اور توحید کی دعوت پس یہی سائے انبیاء کی تبلیغ کا باب رہی ہے۔

تَتَّقُونَ میں اشارہ ادھر بھی ہو سکتا ہے کہ قوم نوح کے انجام غرقابی سے بھی تم نہیں ڈرتے۔

اعبدوا... غیرہ یہ پیغام توحید و ہر نبی کی دعوت میں مشترک ملے گا۔

﴿٧٠﴾ داعیان حق کو جواب بھی ہر قوم کے روشن خیالوں کی طرف سے یکساں ہی ملا ہے۔

مرشد خالص نے فرمایا کہ عقائد دین کو سفید کہنے کا طریقہ سفہاء قدیم سے آج تک چلا آرہا ہے۔

﴿٧١﴾ (جس کی بات کا ماننا عقلاً بھی تم پر واجب ہے)

رب العالمین۔ رسول۔ رسلت ربی۔ ناصح و عزیز و حلّی ابھی اور گزر چکے ہیں۔

سَتَيْتُمْ مَا أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ مَا نَزَلَ اللَّهُ بِهِمْ مِنْ سُلْطٰنٍ فَاَنْتَظَرُوا

موتنے سے پہلے آپ (دادوں) نے پھر ارکھے ہیں اشرنے توین پر کوئی دلیل آماری نہیں ہو تم بھی انتظار کرو اور میں

إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ السَّاتِرِينَ ۝۹۱ فَاَنْجِيْنَهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ

تھا یہ تھا خدا کرے وہوں میں ہوں ۹۱ پر میں نے اپنی رحمت بچایا (میر ہو دو کو اور) ان لوگوں کو جو ان کے

مِنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ۝۹۲

ساتھ تھے اور ان لوگوں کی جڑ ہی کاٹ دی جنہوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا تھا اور وہ ایمان لائے تھے میری رحمت سے

اور گویا عذاب الہی کا لانا پیسروں کے اختیار کی چیز ہے؟

اجتہاد... اباؤنا۔ اسے وہ بڑے استغاب کے لیے ہیں اور ایک انتہائی عجیب و غریب بات سمجھ کر کہتے ہیں
شرکوں کی اصلی جڑ ہمیشہ توحید سے رہی ہے انکار انھیں نفس و جود باری سے نہیں وہ طحطا اور دہری نہیں ہوتے
صرف شرک ہوتے ہیں یعنی نام خدا کا جتنی بار چاہے لیجئے، گرج بکھی لیجئے، بطور خدائے واحد نہ لیجئے، دوسرے کے ساتھ لا جلا کر لیجئے
ماکان یعبداً آباؤنا۔ سلف پرستی اپنی مطلق صورت میں بڑی ڈرنے کی چیز ہے۔

۹۲ یعنی مستحق عقوبت تو تم اپنے قول و کردار سے ہو ہی چکے اب نزول عذاب جس وقت بھی ہو جائے۔

بعض وقع ای وجب (قولی) ای حق علیکم و وجب (کشاف)

۹۵ (عذاب الہی کے)

اسماء ستمیہ و ما انتم و اباؤکم یعنی تمہارے ان دیوتاؤں اور خدائوں کی حقیقت اور

حیثیت اور یہ کیا بجز خدگرمے ہوئے ناموں اور اصطلاحوں کے؟ معنویت اور حقیقت سے معری۔

بہا۔ یعنی ان کی معبودیت پر۔

ای فی عبادتہا (قولی)

ما نزل اللہ بہا من سلطان یعنی کوئی شہادت، کوئی ثبوت تمہارے ان گمراہ ہوئے دیوی دیوتاؤں کے

وجود کا نہ تو عقل سلیم کو اور فطرت بشری کو ملتا ہے اور نہ کوئی قدیم آسمانی نوشتہ ہی اس کی تائید کرے، نہ دلیل عقلی نہ دلیل نقلی۔

قرآن مجید کے مطالعہ سے یہ حقیقت خوب واضح ہو جاتی ہے کہ جہاں اثبات توحید کے بے شمار دلائل و شواہد

ہیں، اثبات شرک پر ایک بھی دلیل قائم نہیں۔

۹۶ یعنی ایمان کا ان میں گزری نہ تھا، ایمان اگر موجود ہوتا تو یہ نوبت ہی کیوں آئی۔

نسیہ علی ان الفارق بین من فجاد بین من هلك هو الايمان (بیضاوی)

الذین معہ۔ محبت سے مراد نفاقت ایمانی ہے، یعنی جو لوگ ان پر ایمان لے آئے تھے۔

اس من امن بہ (مدارک)

وَاللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ هَٰؤُلَاءِ نَبِيِّنَا وَآلِهِ وَتَحِيَّاتُكَ عَلَيْهِمْ

اور ہم نے خود کی طرف ان کے بھائی صالح (کو بھیجے) کہ اے میری قوم والو! اللہ کی عبادت کرو اور اس کے

آلہ غیروہ قد جاء نکم بینه من ربکم ہذہ ناقة اللہ لکم آیۃ

ساکر کی اور تمہارا خدا نہیں ہے اللہ اب تو تمہارے پاس ایک کھلا ہوا نشان بھی تمہارے پورے گاہ کے پاس آگیا ہے

فَذُرُّوہَا تَا کُلٌّ فِی اَرْضِ اللّٰہِ وَلَا تَمْسُوہَا بِسُوءٍ فِیَا خذکم عذاب اللّٰہِ

یہ تم کی مٹی ہے جس میں ایک نشان ہوا ہے جو اللہ کی زمین پر کھاتی ہے اور اگر اس کے نشانہ نہ لگاؤ تو تمہیں عذاب اللہ کی طرف سے

عذاب الہی کی ایک بڑی پہچان یہ ہے کہ اس صوفی فرماں ہی ہلاک ہوتے ہیں اور اہل ایمان اس محفوظ رہتے ہیں

جیسا کہ قرآن مجید میں ہر نبی کے قصہ سے ظاہر ہوتا ہے اور اسی سے ظاہر ہو گیا کہ موجودہ زمانہ کے ہونے کا ان اوقات طبعی

و کونینی قحط زلزلہ جنگ سیلاب وبا وغیرہ جس سے فاسق و زائد کا فرومون بلاقیا زکیاں ہلاک ہوتے رہے ہیں

یہ عذاب الہی نہیں زیادہ سے زیادہ عذاب الہی کے نمونے کہے جاسکتے ہیں یہ عذاب الہی ایک طوفانی آمدنی کی شکل میں آیا تھا

۵۹۷ قوم کے مودت اعلیٰ کا نام خود تھا اور مشہور نسب نامہ یہ ہے

ثمود بن یثرب بن زمر بن سام بن نوح عاد جس طرح عرب جنوبی و شرقی کے ملک تھے ثمود اس کے مقابل عرب مغربی و شمالی

یہ بعض تھے ان کے دار الحکومت کا نام حمر تھا یہ شہر حجاز سے شام کو جانے والے قدیم راستہ پر واقع تھا اب عموماً اس شہر کو

مذنی صلی کہتے ہیں یہ شمالی عرب کی ایک زبردست قوم تھی ان میں عادی طرح اس کو بھی کمال حال تھا پہاڑوں کو کاٹ کر

مکان بنایا پتھروں کی عمارتیں اور قبریں تیار کرنا اس قوم کا خاص پیشہ تھا جس کا ثابت ہوتا ہے کہ یہ ایشیا ہندوستان اور افریقہ کی

نون میں اس قوم کو کمال حاصل تھا یہ یادگاریں کھدوؤں کی صورت میں اب تک باقی ہیں ان پر ارامی اور ثمودی خط میں کتبے منقوش ہیں

لخاھم یعنی قوم ثمود کے ہم وطن یا ہم قوم

صالح تو بیت میں ان سے تھا جلتا ایک نام صالح آتا ہے اگر انہیں کو حضرت صالح فرما دیا جائے

تو شجرہ نسب یہ بنتا ہے صالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح ایک نسب نامہ یوں بھی بقول ہے صالح بن

عبید بن صف بن شیخ بن عبید بن جدر بن ثمود (خطبات احمدیہ از سید احمد خاں)

آپ کا مزار مبارک جزیرہ نمائے سینک کے مشرقی کنارہ پر آج بھی زیارت گاہ خلعت ہے ملاحظہ ہو اگر بزرگ غیر القرآن

۵۹۸ وہی پیام تو حید جو سارے انبیاء کی دھوؤں کا خلاصہ اور سب میں مشترک رہا ہے۔ حضرت ثمود

کی تبلیغ کے سلسلے میں یہ فقروا بھی اوپر گزر چکا ہے

۵۹۹ قد جاء نکم بینه من ربکم یعنی میری صداقت کا کھلا ہوا مادی نشان وہ بھی تمہاری

خواہش و فرمائش کے مطابق مشرک جاہلی قوم نے فرمائش کی تھی کہ کوئی خارق عادت ہمیں دکھاؤ تو ہم تمہیں

سچا سمجھیں ایک خاص قسم کی اونٹنی کا ظہور اسی فرمائش کا نتیجہ تھا

تفسیر

وَإِذْ كُنْتُمْ أَزْوَاجًا خُفَّاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَ بَوَّاحًا فِي

اصلاح وقت یہ ذکر جب (اشترک) کو آباد کیا (قوم) عاد کے بعد اور تھیں زمین پر ٹھکانا دیا، تم اس

الْأَرْضِ تَنْخَدُونَ مِنْ مَتْنُورِلَهَا قُصُورًا وَ تَنْخَدُونَ الْجِبَالِ

(زمین) کے زم حصوں پر محل بناتے ہو اور پہاڑوں کو تراش کر گھر بناتے ہو سو اللہ کی

بُيُوتًا ۚ فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٥٥﴾

گھروں کو یاد کرو اور زمین پر فساد مت پھیلاتے پھر و مثلہ

ناقہ: ناقہ کی اضافت یہاں اللہ کی جانب اسی طرح کی ہے جیسے بیت اللہ میں گھر کی اضافت اللہ کی

جانب یعنی تشریف و عظیم و تخصیص کے لئے۔

وامضت للاقاۃ الی اللہ علی جہۃ اضافة الخلق الی الخالق و فیہ معنی التشریف و التخصیص

(قرطبی) امضت الی اسم اللہ تعالیٰ ہا و تعظیمات شانہ (کشاف)

اللہ نے قوم کی درخواست پر مجوزہ قبول کر کے ایک اونٹنی کسی عجیب طریقہ سے پیدا کر دی تھی اور ہمیشہ کے ذریعہ

کے حکم پر دے دیا تھا کہ کوئی اسے چیرے نہیں یہ اپنے آزاد گھومتی پھرے گی اور جس وقت کوئی اسے نقصان

پہنچائے گا بس وہی گھڑی عذاب الہی کی ہوگی۔

انگریز مترجم قرآن سیل نے فرنگی بیابانوں کے شہادت کے حوالہ سے لکھا ہے کہ جس پہاڑ سے وہ اونٹنی

بطور خارق عادت برآمد ہوئی تھی اس میں اب تک ایک ٹکانہ ۶ فٹ کا موجود ہے اور جزیرہ نمائے سینا میں

جل موسیٰ کے قریب ناقہ النبیؐ کا نقش قدم آج بھی زیارت گاہ خلّاق ہے ملاحظہ ہو انگریزی تفسیر القرآن۔

۵۵ جعلکم خلفاء من بعد عاد یعنی قوم عاد جیسی تمدن ہر سبز ترقی یافتہ قوم کے بعد تہذیب

و تمدن کا مالک تھیں بنایا، مطلب نہیں کہ انھیں کا ملک تھیں دیا۔۔۔ عاد و ثمود دونوں کے مرکز بالکل جدا گانہ

تھے، عاد کا مستقر جنوبی مشرقی عرب تھا، اور ثمود کا جو لا نگاہ ترقی شمالی و مغربی عرب۔

تَنْخَدُونَ... بیوٹا۔ عادیوں کی طرح ثمودی بھی بڑے صنّاع، سنگتراش اور اپنی تعمیرات کے لئے

شہور ہوئے ہیں، اور جب ان صنعتوں اور صنایعوں میں اتنے بڑے ہوئے تھے تو لازمی ہے کہ جن علوم و فنون پر یہ

ضعیف مبنی ہیں یعنی ریاضی، ہندسہ، انجینیئرنگ ان میں بھی نہایت ممتاز و بلند پایہ ہوں۔

فاذکر و الااء اللہ۔ اس جزم سے معلوم ہوا کہ دیوبی علوم و فنون میں کمال کا بھی شمار اللہ کی نعمتوں

میں ہے اور انھیں مطلقاً حرام یا ناجائز سمجھ لینا بہت زیادتی ہے۔

بعض نے اس جزم سے یہ بھی نکال ہے کہ کافر بھی محلِ نعمت ہوتے ہیں۔

و هذا یبدل علی ان الکفار منعم علیہم (قرطبی)

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا

ان کی قوم کے جو متکبر زوردار تھے وہ ان کمزور لوگوں سے جو ان میں سے ایمان لے آئے تھے

لَيَنْ أَمِنْ مِنْهُمْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ

بڑے کیا تمہیں یقین ہے کہ صالحؑ اپنے رب کے فرستادہ (پیغمبر) ہیں ؟

قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿٤٥﴾

وہ بڑے کہ ہم تو اس (پیام) پر ایمان ہی لے آئے ہیں جسے وہ کہنا بھی گایا ہے

ولا تقتلوا في الارض مفسدين تهذيب و تمدن کی پیدا کی ہوئی عیش پرستیوں میں ڈکڑ خور
آخرت سے بے نیاز ہو جانا، قانون شریعت کے حدود کو توڑ کر اپنے کو فسق و فجور میں ڈال دینا، شر کی عظمت
اور اپنی عبدیت کو فراموش کر جانا، یہ سب فساد فی الارض ہی میں داخل ہے، فقہاء کے ایک گروہ نے
آیت سے نکالا ہے کہ بڑے بڑے محلوں کی تعمیرات بالکل جائز ہے۔

استدل بهذا الآية من لجاز جواز البناء الرفيع كالقصور ونحوها (قرطبي)

۱۴۵ یہ لوگ بڑے کہ صالحؑ کو سچائی سمجھنا کیا معنی، ہم تو ان کے لئے ہوئے پیاموں کو بھی سچا اور حق سمجھتے
ہیں، ان کی پیروی کا مسئلہ تو قابل بحث ہی نہیں، سوال صرف یہ ہے کہ ان کی تصدیق کون کون کرتا ہے سو ہم کو
تو ان کی تصدیق کی توفیق ہو گئی ہے۔

كانهم قالوا العلم بارسالهم و بما ارسل بهما الكلام فيه ولا شبهة تدخله لوضوحه و انارته
وانما الكلام في وجوب الايمان به فغديركم انما به مؤمنون (كشف) تنبيه على ان ارساله اظهر من
ان يشك فيه عاقل و ينفق على ذي ربي وانما الكلام في من آمن به و من كفر (سبأوی)

الذين استكبروا کے صیغہ کا معروف اور الذين استضعفوا کے صیغہ کا مجهول ہونا بہت معنی خیز ہے
رساؤں میں تو متکبر و نخوت پرست تھے، قرآن مجید نے یہ صاف و بے تکلف کہہ دیا، مؤمنین صادقین بجائے خود
ضعیف و حقیر تھے یا نہیں، یہ قرآن مجید کہہ نہیں سکتا، وہ صرف یہ کہتا ہے کہ وہ لوگ ضعیف قرار دیئے گئے تھے، حقیر
سمجھے گئے تھے۔ اور تعبیر کے ان گڈ طرزوں کے درمیان کتنا فرق ہے؟ متکبرین میں تو ذم خود اہل استکبار
کی ہے اور مستضعفین میں ذم حقیروں کی نہیں، انہیں حقیر سمجھنے والوں کی ہے۔

الذين استضعفوا ای الذين استضعفهم و ساء الکفار و استذلوا هم (كشف) کو نہم
متکبرین فعل استوجوب به الذم و کون المؤمنین مستضعفین معناه ان غیرهم يستضعفهم
و يستحقونهم و هذا الیس فعلا صادرا عنهم بل عن غیرهم فهو لا یكون صفة ذم فی حقهم بل
الذم عائد الی الذين يستحقونهم و يستضعفونهم (کبیر)

قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَفِرُونَ ﴿٤٦﴾ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ

وہ تکبروں کہنے لگے ہم تو اس چیز کے منکر ہیں جس پر تم ایمان لائے ہو۔ انہوں نے اونٹنی کو

وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُضْلِمُ الْإِنسَانُ إِذَا بُعْثَ إِلَىٰ دَارِهِ مِمَّا كُنْتُمْ مِنْ

(بھی) مار ڈالا اور اپنے پروردگار کے حکم سے سرتابی کی اور کہنے لگے اے صالح مگر پیسہ ہو تو اس (عذاب) کو

الْمُرْسَلِينَ ﴿٤٧﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جُثَثِينَ ﴿٤٨﴾

لے آؤ جس کی ہیں دھکی دیتے ہو۔ پس انہیں زلزلے نے آکر اسودہ اپنے گھر میں اوندھے پڑے رہ گئے۔

منہ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ کبر شعار ہے اہل کفر و فسق کا، اور مومنین کو حقیر و ضعیف سمجھا بھی انہیں کا

شیوہ ہے اور پس سے یہ اصل بھی بات آجاتی ہے کہ غنی سے فقر بہتر ہے۔

يَتَنَبَّأُ اللَّهُ تَعَالَىٰ لَكُمْ كَثْرَةَ مَالٍ وَاجْبَاءَ حَمَلِهِمْ عَلَى التَّمَرِّ وَالْإِبَاءِ وَالْإِنْكَارِ وَالْكَفْرِ وَقِلَّةَ مَالٍ

وِاجْبَاءَ حَمَلِهِمْ عَلَى الْإِيمَانِ وَالتَّصَدَّقِ وَالْإِنْقِيَادِ وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْفَقْرَ خَيْرٌ مِنَ الْغِنَى (کبیر)

۱۰۲ قوم کے خواص اور روشن خیالوں کی ذہنیت کا کیا صحیح نقشہ یہ مکالمہ پیش کر رہا ہے۔

۱۰۳ گویا پیسہ کام فرمائی عذاب کی فی الفور تسلیل کر رہا ہے۔

فَعَقَرُوا النَّاقَةَ عَقْرُكَ مَعْنَى كَوْنِهَا خَيْبًا وَذَلِكَ لَمَّا كُنْتُ فِي دَارِهِمْ كَرْدَانًا

ہے فعل عقر کا اسناد قرآن مجید ساری قوم کی جانب کر رہا ہے حالانکہ اونٹنی کے مارنے میں ظاہر ہے کہ گنتی

کے چند افراد شریک ہوں گے، لیکن یہ عمل ساری قوم کی رضامندی و اتفاق رائے سے ہوا، اس لئے اسے

نسوب بھی قوم کی جانب کیا گیا۔

استدلال العقول جیمہ ملانہ کان بوضاہر وان لم یباشرہ الا بعضہم (قرطبی) نسب العقر

الی الجمع وان کان صادراً عن بعضہم لما کان عقرہا عن تعالیٰ واتفاق (مجموع)

امور بہم یہ امر پروردگار کیا تھا؟ یہ حکم اعتقاد تو حید و رسالت کا تھا۔

ای ما امر بہ علی لسان صالح اوشان رہم و ہودینہ (کشاف)

۱۰۴ قوم ثمود کی زلزلہ سے ہلاکت تو زمانہ و قبل تاریخ کی ہے یعنی اس زمانہ میں ہوئی جس کی تاریخ

اس وقت محفوظ نہیں لیکن اٹلی کے شہر اور گل و گلزار شہر یا پیاپی کی زلزلہ سے زیادہ جہتاً ایک کی

بات ہے۔ ہستہ تھا جب ایک زلزلہ سے یہاں کے فسق پیشہ باشندے تباہ و ہلاک ہو کر رہ گئے اور جو کچھ

بچ رہے تھے انہیں سٹہ میں ایک کہ آتش فشاں کی آتش باری نے بھون ڈالا۔

دارہم میں دار بہ طور اسم جنس کے آیا ہے۔

قیل و خمد علی طریق الجنس (قرطبی)

فَتَوَلَّ عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ

تہ (صالح) ان سے منہ موڑ کر چلے اور لوہے اے میری قوم! میں نے تو تمہیں اپنے بہہ رہے دار کا پیام پہنچا دیا تھا

لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحِينَ ۝۹ وَلَوْ طَإِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ

اور میں نے تمہاری خیر خواہی کی، لیکن تم تو خیر خواہوں کو پسند ہی نہیں کرتے تھے ۵۔ اوس نے لوٹا (کو بھی بھیجا جب کہ

أَتَا تَوْنُ الْفَاحِشَةِ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ۝۱۰

انہوں نے اپنی قوم سے کہا تلہ کر ایسے تم تو ایسا بے جہاں کا کام کرتے ہو کہ تم سے پہلے اسے دنیا بھٹا والوں میں کسی نے نہیں کیا تھا بھلے

دار کو بلد کے معنی میں لیا گیا ہے۔

ای بلد ہم (قوطی) یعنی فی بلد ہم ولذالك وقد الدار كما يقال دار المحبوب (ذکیہ)

۵۔ (بلکہ نا قدری کے ساتھ ان کی بات ٹھکراتے رہے، جیسی تو یہ دن دیکھنا نصیب ہوا)

ونصحت لكم۔ یعنی کس کس شفقت سے تمہیں بھجایا بھجایا۔

وقال يقيم. ہلاک شدہ افراد امت سے یہ فرضی خطاب ہے ساختہ اظہار قلوب و حسرت کے لئے ہے۔

مرد تھا توئی نے فرمایا کہ اس خطاب سے سلع مولیٰ ثابت ہوتا ہے تا وقتیکہ کوئی دلیل قوی اس کے رد میں نہ ہو۔

۱۰۔ حضرت لوط بن حارث بن تارخ (آزر) حضرت ابراہیم خلیلؑ کے حقیقی بھتیجے تھے، تورات میں ان کا ذکر

بڑی تفصیل سے ہے، ملاحظہ ہو کتاب پیدائش باب ۱۱ تا باب ۱۹۔ البتہ محرفین تورات نے اپنے حسب معمول

بعض بہت ہی گندی حرکتیں بھی حضرت کی جانب منسوب کر دی ہیں۔ باب ۱۹۔

آپ نے جس ملک کو اپنا وطن بنالیا تھا، وہ شرق اردن یعنی شام کا جنوبی علاقہ تھا، جو دریائے

اردن کے ارد گرد ہے۔

لقومہ۔ عربی کا لفظ "قوم" یہاں اردو کے لفظ "امت" کے مفہوم میں ہے۔

عام قاعدہ اس سلسلے میں امت اور نبی کے درمیان بھائی کا رشتہ بیان کرنے کا ہے لیکن حضرت لوط

کی بخت اپنی برادری و وطن والوں کی جانب نہیں، بلکہ ایک دوسری قوم کی جانب ہوئی تھی، اس لئے وہ عام طرز

بیان یہاں حذف کر دیا گیا۔ قرآن سے زیادہ ان نازک تاریخی دقائق کی رعایت اور کون کر سکتا ہے؟

آپ جس قوم کی جانب بھیجے گئے تھے یہ لوگ ملک شام کے جنوب میں دریائے اردن کی وادی میں آباد تھے،

سدم و عموره کا یہ علاقہ خوب سرسبز و شاداب تھا۔

ہیرون کی ساری ترائی... خداوند کے باغ اور مصر کے ملک کی مانند خوب سیراب تھی۔ (پیدائش ۱۳: ۱۰)

۱۱۔ مراد انعام جیسے گندے عمل سے ہے اس کی طرف رغبت و کشش ہونا تو درکنار تصور ہی نہیں فطرت سلیم

رکنے والے کو ایک طبعی کراہت پیدا ہوتی ہے، جو جگہ تمام تر گندہ فضلہ کے لئے ہو اور جو عضو بجز اخراج فضلات اور کسی

بَنِيكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ ۚ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ

نم جو توب کو چھوڑ کر مردوں کے ساتھ شہوت رانی کرتے ہو اصل یہ ہے کہ تم ہی ہو حد سے گزرے

مُسْرِفُونَ ﴿٨٥﴾ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ

ہوئے رگ شہ ان کی قوم سے کوئی جواب نہ بن پڑا بجز اس کے کہ لگے (آپس میں) کہنے لگے انہیں

مِّنْ قَرْيَتِكُمْ ۚ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ ﴿٨٦﴾

اپنی بستی سے نکال دو۔ یہ لوگ بڑے پاک صاف ہوتے ہیں مثلاً

ضرورت سے اندر کی جانب کھلتا بھی نہیں، اسے محل شہوت سمجھ لینا اور اسے لطف و نشاط کا آرنبا لینا
اپنی حد درجہ غلاظت پسندی اور گھناؤنے پن کا ثبوت دینا ہے۔

ماستفکم بہا من لحد من العالمین یہ بھی عجیب بات ہے کہ گو بعد کو (مثلاً یونانی تہذیب کی
ترقی کے زمانہ میں) اس شیطانی حرکت کو بھی بڑی ترقی ہوئی، اور آج تو یہ یورپی و امریکی تہذیب کا جزو لا ینفک
ہے اور یورپ و دنیا بھر کے درجہ سے لگا یا جا رہا ہے کہ اسے بجائے غیر طبعی کے ایک طبعی محرک قرار
دیا جائے لیکن قوم لوط سے قبل اس کے وجود کا نایخ سے بھی کوئی ثبوت نہیں ملتا۔

حضرت لوط کے قول میں دہری دہری طاعت اپنی قوم پر آگئی یعنی ایک تو یہ کہ ایسی شدید بدکاری میں مبتلا ہو
اور پھر یہ کہ اس کے موجد بھی تم ہی ہو یہ بھی تو نہیں کہ کسی اور کو دیکھ کر تم نے سیکھا ہو۔

لَا تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَخْتَارُ مِمَّنْ يَرْضَاهُ الْفَاحِشَةَ فَرِحَ بِهَا فَنَدَّ اسْوَادُ (مضاوی)

من احد من العلمین پہلا من زائد ہے تاکیدی معنی مستغراق معنی کے لئے اور دوسرا
من تبعیض کے لئے ہے۔

من الاولى زائد لتوكید التثنی ورافاد معنی الاستغراق والثانیة للتبعیض (کشاف) من

لاستغراق الجنس (قرطبی)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ قوم لوط کی بدکاری کے ساتھ اس کی عدم سبقیت کو لانا دلیل ہے اس پر کہ منکرات
پر محض عمل سے کہیں بڑھا ہوا درجہ ایجاد منکرات کا ہے تو اسی پر بدعت کے درجہ شاعت کا قیاس کر لیا جائے۔
۸۵ (چنانچہ ایک اسی عادت پر کیا ہو تو ف ہے ہر معاملہ میں ایسے ہی حدود سے گزرنے والے)

ای انتم مسرفون فی کل الاعمال (کبیر)

توریت میں اس مقام پر ہے۔

اور سدوم کے لوگ خداوند کی نظر میں نہایت بدکار اور گنہگار تھے؟ (پیدائش ۱۳: ۱۳)

۸۶ (اور ہم کو گندہ بتاتے ہیں، تو ہم گندوں پا پیوں میں ان پا کوں پا کبازوں کا کیا کام بیٹھیں ہمارے شہر ہے)

فَانْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ ۖ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٢٦﴾ وَأَمْطَرْنَا

پھر ہم نے بچایا تو کو اور ان کے گھوالوں کو بچان کی بیوی کے، وہ پیچھے رہ جانے والی ہیں رہ گئی۔ اللہ اور ہم نے

عَلَيْهِمْ مَطَرًا ۖ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٧﴾

ان پر (ایک الٹا) بارش برسا دیا، سو تو دیکھ لے مجرموں کا کیا انجام ہوا۔ اللہ

اخراج و ہم میں ضمیر جمع غائب اتباع حضرت لوط کی جانب ہے۔

ای لوطا ومن آمن معه (مدارک)

یتطهرون۔ یعنی بڑی پاکبازی گھبراتے ہیں، بڑے اپنی پاکبازی کے مدعی ہیں۔ یہ سارا قول بطور
طنز و سخر تھا۔

ای یندعون الطهارة (مدارک) و مقصود الاستقاء بهذا الوصف السخريه بلوطا ومن معه (ج)

۱۰ اللہ توریت کی روایت میں ہے کہ وہ نافرمان عورت نک کا ستون بن گئی۔

۱۱ مگر اس کی جو روئے اس کے پیچھے سے پھر کر دیکھا اور وہ نک کا کہیا بن گئی۔ (سیدالش ۲۶: ۱۹)
انجینہ۔ یعنی اپنے عذاب سے انھیں بچا دیا۔

اہلہ۔ اہل کی تخصیص خاندان والوں کے ساتھ نہیں، اس کے تحت میں نبی کے صرف متقدمین متوسلین
شامل ہیں، خواہ وہ کوئی بھی ہوں۔

ای انصارہ و اتباعہ الذین قبلوا دینہ (کبیر) ای من اختص به و اتبعه من المؤمنین
سواء كانوا من ذوی قرابتہ علیہ السلام ام لا (روح)

اہل کے لفظی معنی بہت وسیع اور عام ہیں۔

اہل الریل سے ہمہ وایا ہم نسب او دین او مایجری مجراہما من صناعة و بیت و بلد (راغب)
امراتہ۔ ان کی بیوی جو ایمان سے بھی خالی تھیں۔

کانت کافرة موالیة لابن سدوم (مدارک)

اس سے معلوم ہوا کہ عذاب الہی کا سبب شرک علاوہ فسق عملی کے کفر اعتقادی بھی تھا، اس عورت کا نام
تفسیروں میں لوطہ نقل ہوا ہے۔

۱۲ اللہ خطاب یہاں عام مخاطب قرآنی سے ہے۔

و امطرنا علیہم مطرا۔ یعنی ان پر تھراؤ کیا، یہ انوکھی بارش آگ اور پتھروں کی تھی، جیسے کہ آتش نشانی
پہلے کے پھٹنے کے وقت ہوتا ہے۔

مطرا۔ ایک انوکھی قسم کی بارش۔

ای نوحا من المطر عجیبا (روح)

۱۲

وَأَيُّ مَذِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ۖ قَالَ يُقَوْمِرُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ

۱۰۰ : در مدین کی طوف (ہم نے) ان کے بھائی شعیب کو (بھیجا) انھوں نے کہا اے میری قوم! اے اشرافیہ کی پرستش

مِنَ الْوَعِيْرَةِ قَدْ جَاءَ نَكْمُ بَيْتِنَهٗ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ

کر دیجئے اس کے تھاراکوئی مبعود نہیں اب تو تھارے پاس کھلا نشان بھی تھارے پروردگار کی طرف سے آجکا ﷻ

وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ

سوتھم ناب اور تول پوری کیا کرو، اور لوگوں کا نقصان ان کی چیزوں میں منت کیا کرو، اور ملک میں فساد نہ مچاؤ

يَعْدَ إِصْلَاحَهَا، ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨٥﴾

س کی درستی کے بعد یہی تمہارے حق میں بہتر ہے، اگر تم ایمان والے ہو ۱۱۴

علاقہ سدوم کی تباہی کا زمانہ ماہرین فن کے تازہ ترین تحقیق کے مطابق مسیح قبل از مسیح کے مابین ملاحظہ ہو
 لرزی تفسیر القرآن۔

ہماری تفسیروں میں آتا ہے کہ چار پانچ شہرتھے، جو اس طرح برباد کئے گئے ہیں، اور ان کی آبادی کا مجموعہ لاکھ تھا۔

۱۱۵ ان پیغمبر شعیب بن میکیل کا نام توریت میں کہیں تو تیرا آیا ہے (مثلاً خروج ۳: ۱ میں) اور کہیں باب (مثلاً گنتی ۱: ۲۹ میں) نسب نامہ ہماری تفسیروں میں یوں درج ہے شعیب بن میکیل بن یوشع بن

مدینہ۔ اس شہر کا محل وقوع بحر احمر کا ساحل عرب تھا، کوہ طور کے جنوب مشرق میں، شمال و جنوباً

ن البلد $\frac{29}{29}$ درجہ اور $\frac{26}{39}$ درجہ کے درمیان۔
حضرت ابراہیم خلیلؑ کی ایک زوجہ محترمہ بیوی قطورہ تھیں ان کے بطن سے ایک صاحبزادہ بدن

تھے، شہر حجب آباد ہوا تو قدیم دستور کے مطابق انھیں کے نام سے موسوم ہوا۔
 ﷺ مکن ہے کوئی خاص معجزہ مراد ہو جس کی صراحت قرآن مجید میں نہیں۔

اي معجزة وان لم نذكر في القرآن (مدارك) اي معجزة مشاهدات بعصمة نبوتى (كشاف) يجب
كون للمواد من السنة ههنا المعجزة (كسر)

اور ممکن ہے پیمبر کا نفس آنا ہی مراد ہو۔
وہو مجموعہ شعوبت بالرسالة (ق ط م)

۱۱۴ (اور میری تصدیق پر آمادہ ہو)

وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ

اور ہرگز ہر سمت بیٹھا کر اس طرح کہ دھکیاں دے رہے ہو اور اللہ کی راہ سے ان لوگوں کو روک

اللَّهُ مِنْ أَمْنٍ بِهِ وَتُبْغُونَهَا عِوَجًا ۚ وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ

رہے ہو جو اس پر ایمان لا چکے ہیں اور اس (راہ) میں کبھی تلاش کر رہے ہو ۵۱۸ اور وہ وقت یاد کرو جب تم

قَلِيلًا فَاذْكُرْكُم

تھوڑے تھے اور پھر اللہ نے تمہیں بڑھا دیا۔

فاوقوا.... اشیاء ہم۔ اہل دین ایک تجارت پیشہ قوم تھی، ان کا اصلی فتنہ معاملات تجارت میں
برعالمی اور بددیانتی تھی، اسی لئے پیر وقت بعد عام دعوت توحید کے سب سے پہلے سبق تجارتی اخلاق کی اصلاح کا دے رہا
اوقوا الکیل کیل سے مراد آکر کیل یعنی میکان ہے یا وہ چیز جو پانی جلے۔

اورید بالکیل آلة الکیل وهو المکیال اوسمی مایکال به بالکیل (کشاف)

ولا تضلوا فی الارض بعد اصلاحها۔ اصلاحی نظام یعنی شریعت خداوندی کو جزاؤ و کلام قبول کرنے
سے ناکرنا اور بندوں کے اولیٰ حقوق میں کمی کرتے رہنا یہ سب صورتیں فساد فی الارض ہی کی ہیں۔

ولا یتخنسوا کے اطلاق دعوم کے ماتحت خیانت و بددیانتی کی ہر صنف آگئی، چوری، دہشتی، رشوت، غصب، ظلم

والمراد من البغس والتقیص یجمع الوجوه ویدخل فیہ المنع من الغصب والسرقۃ

واخذ الرشوة وقطع الطريق وانتزاع الاموال بطریق المیل (کبیر)

ولا یتخنسوا الناس اشیاء ہم۔ مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ دلوں نفس پر قیاس کر کے صاحب روح المعانی
نے لکھا ہے کہ جو اہل علم اپنے معاصر فضلاء کی تنظیم و توقیر کا حق واجب نہیں ادا کرتے وہ بھی اس امت کی زرد میں آجاتے ہیں۔

ذکرکم خبر لکم۔ اشارہ ان پانچ چیزوں کی طرف ہے جن کا ذکر اوپر آچکا ہے یعنی ڈو چیزیں عقائد
میں سے ایک اقرار توحید دوسرے اقرار رسالت اقدیمین چیزیں اعمال میں سے، ایک شفقت علی خلق اللہ
دوسرے ترک محسن، تیسرے ترک افساد (کبیر)

فاوقوا.... اشیاء ہم۔ امانت، دیانت، غین فاحش (یا آج کی اصطلاح میں نفع اندوزی)
سے اجتناب وغیرہ تجارتی اخلاق کے سارے جزئیات اس مختصر سی بنیادی ہدایت کے اندر آگئے، اور جس قوم کا
اس پر عمل ہو جائے، وہ دنیا کے سامنے ایک نظیر و نمونہ کا کام دے سکتی ہے۔

۵۱۸ (امترامن و اعراض کی نیت سے)

توعدون۔ یہ لوگ ایمان والوں کو طرح طرح کی دھکیاں دیتے رہتے تھے، جیسا کہ ہر سرکش

بدراہ قوم کا قاعدہ ہے۔

وَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨٦﴾ فَلَنْ كَانَ طَائِفَةٌ

اور دیکھ رکھو اہل فساد کا کیا انجام ہوا ﷻ اور اگر تم میں سے ایک گروہ

مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا

اس پر ایمان لے چکا ہے جسے نے کر مجھے بھیجا گیا ہے اور ایک گروہ ایمان نہیں لایا ہے ﷻ تو صبر کرو یہاں تک

حَتَّى يَخْضَعُوا لِلَّهِ بَيْنَنَا، وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿٨٧﴾

اللہ ہمارے درمیان فیصلہ کرے اور وہی سب سے بہتر فیصلہ کرنے والا ہے ﷻ

کاتوا بوعده من العذاب من آمن (قرطبی)

من آمن به۔ ضمیر اللہ کی طرف ہے اور ضعیف کی طرف بھی جاتا ہے۔

يَعْتَمِلُ أَنْ يَعُودَ إِلَى اسْمِ اللَّهِ وَأَنْ يَعُودَ إِلَى شُعَيْبٍ (قرطبی) اے ہا اللہ (مدار)

قوم کے امراض خبیثہ ایک ایک کر کے بیان ہو رہے ہیں۔

امام قرطبی آیت کی تفسیر کے ذیل میں اپنے زمانہ کا حال تاسف و قلق کے ساتھ لکھتے ہیں کہ ہمارے

زمانہ میں بھی خلافت شرع اجبرستانی اور ظلم و زیادتی کے طریقے جاری ہو گئے ہیں، اور اسلام بجز نام اور رسم کے اب باقی ہی کہاں رہ گیا ہے، لہذا یقیناً من الاسلام الذی سمعہ ولامن الدین الا سمعہ۔

ﷻ یعنی ان مکذیب و منکر حق قوموں کا انجام جو تم سے قبل ہو چکی ہیں کس کس طرح تباہ و برباد ہو کر

رہی ہیں، اور ان کے علوم و فنون، ان کی صنعتیں اور حرفتیں، ان کی دولت و ثمن ان کی تہذیب و تمدن ان کی ترقیاں کوئی چیز بھی انہیں ہلاکت سے نہ بچا سکی۔

واذکروا... فلکثر کبر کسی قوم کی کثرت آبادی کا ذکر موقع مدح و اتقان میں آنا خود اس کی

دلیل ہے کہ کسی قوم کی کثرت تعداد بھی ایک نعمت ہے۔

ﷻ (اور دونوں فریقوں کی حالت بہ ظاہر کیاں ہے، اس ظاہری یکسانی ہی نے تمہیں تردد

میں ڈال رکھا ہے)

دو گروہوں کی ظاہری یکسانی بھی دھوکے اور مغالطہ کا ایک بڑا سبب ان لوگوں کے لئے ہو جاتی

ہے، جو خود فکر سے کام نہیں لیتے۔

ﷻ (اور اس کا فیصلہ وقت مناسب پر عذاب ہی کے ذریعہ سے ہوگا)

فاصبروا۔ وعید و تہدید کے مفہوم میں ہے، یہ مراد نہیں کہ آپ انہیں کفر پر قائم رہنے کی اجازت

دے رہے ہیں۔

لِئِنْ هَذَا الْحَرْبُ الْمَقَامُ عَلَى الْكُفْرِ وَكَتَنَهُ وَعِيدٌ وَتَهْدِيدٌ (قرطبی) فَوَعْدُ الْمُؤْمِنِينَ وَوَعِيدُ الْكَافِرِينَ (سیاوی)

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ

ان کی قوم کے شکبروں کے زوردار لوگ بولے کہ اے شعیب ہم تم کو اور جو لوگ تمہارے

يَشْعَبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قُرَيْبَتِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي

ساتھ ایمان لائے ہیں ان کو اپنی بستی سے نکال کر رہیں گے ورنہ تم ہمارے مذہب میں پھر آ جاؤ واللہ

مِلَّتِنَا قَالَ أَوَلَوْ كُنَّا كِرْهَيْنَ ۖ قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا

(شعیب نے) کہا کہ اگر ہم (اس سے) بیزار ہی ہوں؟ اللہ ہم تو اللہ پر جھوٹا بہمت لگانے والے ہوئے

۱۱۹ اللہ گفتگو میں لا جواب ہو کر اب روسا و قوم شعیب ظالموں اور جباروں کے عام دستور کے مطابق جبر و تشدد پر اتر آئے ہیں اور پیرو اور ان کے رفیقوں کو جلا وطنی کی دھمکی دے رہے ہیں پیروں سے رد و انکار کی تحریک عوام کی طرف سے نہیں بلکہ ہمیشہ روسا و قوم کی طرف سے شروع ہوتی ہے پیروں کی تعلیم کی زد اصلاً اور براہ راست انہیں پر پڑتی ہے، اپنے کو بڑے بناؤ، اپنے کو اللہ کے دوسرے بندوں کے برابر بنا کر رکھو، اپنی نفس پرستیوں پر پابندیاں عائد کرو، بھوکا بند وغیرہ کی ضروری آزمائشوں سے ہو کر گزرو، ہر قسم کے دینی اور دنیوی مطالبے سے زیادہ طبقہ امراء ہی کو شان گزرتے ہیں عوام صرف ان کا ساتھ دینے لگتے ہیں بعض طوعاً اور رغبتاً اور بعض کرم اور جبر و دباؤ سے یہی رہا ہے کہ قرآن ہر جگہ قال الملأ الذين استكبروا سے ان معاندین کا تعارف کرا لیا ہے۔

لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا عَادَ كَيْفَ مَعْنَى تَوَسَّارَ كَيْفَ هِيَ۔

قال غير واحد ان تعود بمعنى تصير كما اثبتته بعض النحاة واللغويين (روح) اى لتصيرن

الى ملتنا وقال الزجاج يجوز ان يكون العود بمعنى الابتداء (قرطبي)

یعنی لے کر تفرقہ کا مطلب صرف اس قدر ہوا کہ تم ہمارے مذہب میں آ جاؤ یا ہمارے دین میں شامل ہو جاؤ اور اس پر کوئی سوال نہیں پیدا ہوتا، لیکن عود کے معنی لوٹ آنے یا پلٹ آنے کے ہیں۔

العود الرجوع الى الشيء بعد الانصراف عنه (راغب)

اس پر یہ فقہانہ اشکال پیش کیا گیا ہے کہ حضرت شعیب پر حیثیت نبی ہونے کے ہمیشہ ہی سے مومن تھے پھر ان کی ملت کفر کی طرف واپس آنے کی فرمائش کے کیا معنی؟

لیکن یہ کوئی دقیق اشکال نہیں پیرو کیل ہوئی بات ہے کہ بعثت سے قبل اپنے ہاں کے موروثی مذہب کی مخالفت نہیں کرتا اور اس لئے وہ قدرتنا اسی میں سمجھا رہا تھا کہ یہ توجہ جو اس کا شعور بیدار ہوتا جاتا ہے وہ گردش کی خرابیاں پر توجہ کرتا جاتا ہے یہاں تک کہ منصب نبوت پر آ جانے کے بعد علانیہ مخالفت اپنے آبائی مذہب کی کرنے لگتا ہے۔ بعض اکابر تفسیر نے بھی شعیب کے قبل بعثت کے مذہب کی تعبیر سکوت سے کی۔

يراد بعود شعیب في الملة حال مسكونته عنهم قبل ان يبعث (بقر)

إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ جَعَلْنَا اللَّهَ وَمَآ يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ

اگر ہم تمہارے مذہب میں آجائیں بعد اس کے کہ اللہ اور ہم سے تو ممکن نہیں کہ ہم اس میں

فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا

آئیں ہوائے اس کے کہ ہمارے پروردگار اللہ کی مشیت ہوگا ہمارا پروردگار ہر شے کو اپنے علم سے گہرا سمجھتا ہے (اللہ تعالیٰ) ہم نے بھروسہ کیا ہے

لنخرجنك من قريتنا. جلا وطنی کی سزا پرائی قوموں میں عام تھی اور بجائے خود بڑی سخت سزا تھی جس کا تصور بھی آج انٹرنیشنل سیاستوں کی آسانبوں کے اندر نہیں کیا جاسکتا۔

فی ملتنا. فرمائش دین آجائی کے بجائے ملت آجائی میں واپس آجائے کی ہو رہی ہے یعنی زور الہیاتی عقیدوں پر اتنا نہیں جتنا جاہلی معاشرت و اخلاق و آداب پر ہے۔

۱۲۰ یعنی جب ہم ربنا کے دہل اور علی و جہ البصیرۃ مذہب جاہلی کو غلط و باطل سمجھ کر ترک کر چکے اور اس سے ہمارا ذوق و وجدان اور ہمارا عقیدہ سب بیزاری میں تو اب اسے ہم اختیار کر ہی کیسے سکتے ہیں؟

۱۲۱ حضرت شعیب فرماتے ہیں کہ اللہ نے تو ہم پر مذہب جاہلی کی حمایتیں اور قیامتیں واضح کر دیں اور ہم پھر اس کو اختیار کر لیں تو اس کے معنی تو یہ ہوئے کہ تنزیہ و تجویذ باری سے متعلق ہم قصداً افتراء و اختراع کرتے رہے۔

عدنا۔ لفظ حضرت نے انھیں لوگوں کا کہا ہوا دہرایا ہے، عود پر حاشیہ ابھی اوپر گزر چکا ہے۔

۱۲۲ (کسی مصلحت کو نبی کے اعتبار سے) عارف ہمیشہ تقدیر الہی کے سامنے رزاں و ترساں رہتا ہے پہلے تو اپنا ارادہ مضبوطی کے ساتھ ظاہر کر دیا کہ ہم ہرگز کفر نہیں اختیار کرنے کے لیکن یہ ایک صورت دعوائے اور اثبات خودی کی تھی اس لئے معاویہ جزوی بھی اضافہ کر دیا، عام مؤمنین کے لئے تو اس کا دھوکا اور اضمحلال ہر وقت نگاہی ہوا ہے باقی خود پیمبر کا اپنے لئے یہ کہنا اظہار عبودیت کے لئے ہے جو کمالات نبوت کے لوازم میں سے ہے اور اکابر انبیاء سے ایسے ہی کلمات برابر منقول ہیں۔

قال الواحدی لم تنزل الانبياء والاكابريخافون العاقبة واغلب الاموالاترى الى قول الخليل و اجنبت و بنی ان بعد الانعام و کثیرا ما کان محمد صلعم یقول یا مقلب القلوب و الابصار ثبت قلوبنا علی دینک و طاعتک

و قال یوسف تو فنی مسلماً (کیوں) قال الزجاج ای الامیة الله عزوجل قال و هكذا قول اهل السنة (مطہ) ان... رہنا اس اہل سنت کو اپنے اس مسئلہ کی بھی دلیل ہاتھ آگئی کہ کفر بھی اللہ کی مشیت کو نبی تقدیر کی ماتحت ہوتا ہے

انہا دلیل علی ان الکفر بمشیة الله (میتاوی)

۱۲۳ (اور وہ ہم کو دین حق سے کسی منزل میں بھی متزلزل نہ ہونے دے گا)

علی اللہ تو کتنا فقرہ کی ترکیب جھکے معنی دیتی ہے یعنی بھروسہ صرف اللہ پر ہے نہ کسی اور تکیہ اسباب پر نہیں مستتب الاسباب پر ہے۔

فہذا یفید الصراہ علیہ تو کتنا لاعلی غیرم و کانه فی هذا المقام عزل الاسباب ارتقى عنہا ان مسد لا سا

رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴿٩٠﴾ وَقَالَ

ایسے ہی ہے پروردگار تو ہمارے اور ہماری قوم کے درمیان حق کے ساتھ فیصلہ کر دے اور تو ہی بہترین فیصلہ کرنے والا ہے اور شعیب کا

اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِيُنْشَعِبَهُمْ شُعَيْبًا اِنْكُمْ اِذَا الْخُسُوفُ ﴿٩١﴾

قوم میں کافروں میں جو بظہار لوگ تھے وہ کہنے لگے کہ اگر تم شعیب کی پیروی کرنے لگے تو جو بظہار ہی ہو جاؤ گے ﴿٩١﴾

فَاَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَاَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جُثَّةٍ ﴿٩٢﴾ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا

پھر انہیں زلزلہ نے آپکرا سو وہ اپنے اپنے گھر میں اوندھے منہ پڑے رہ گئے ﴿٩٢﴾ جن لوگوں نے شعیب کو جھٹلایا

شُعَيْبًا كَانْ لَمْ يَخُورْ فِيهَا اَلَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخٰسِرِينَ ﴿٩٣﴾

تھلا وہ ایسے تھے کہ گویا ان (گھروں) میں کبھی بسے ہی نہ تھے جن لوگوں نے شعیب کو جھٹلایا تھا اگھٹلے میں وہی رہے ﴿٩٣﴾

﴿٩٣﴾ یہ دعا ہے اس کی کہ اب آپ ملی و مشاہد طور پر حق کا حق ہونا ظاہر کر دیجئے۔

والمراد منه ان ينزل عليهم عندا يبدل على كونهم مبطلين وعلى كون شعيب وقومه محقين (کبیر)

﴿٩٤﴾ (دنیوی، مادی، معاشی، مالی اعتبار سے)

قوم شعیب ایک تجارتی قوم تھی، اور ایسی قوموں کو دھوکا اسی کا لگتا رہتا ہے کہ اگر ہم نے تقویٰ اور تقضیات

دیانت پر پورا عمل شروع کر دیا اور دنیا وغیرہ پر ناجائز آمدنی سے بچنے لگے معاشی و مالی زندگی تو ہماری بالکل ہی برباد ہو جائے گی۔

حضرت شعیب کی تبلیغ میں خاص زور مالی احتیاط اور معاشی تقویٰ پر تھا، جاہلی قومیں اس احتیاط و تقویٰ کو

اپنی مالی بربادی و تباہ حالی کا پیش خیمہ سمجھتی رہی ہیں چنانچہ کج بھی ترقی یافتہ قومیں پس ماندہ قوموں کے کہتی ہیں کہ

اگر ہم تمہارا یہ حاسادہ قدیمی طرز تمدن اختیار کر لیں تو ساری ہی تجارتی کاروباری ترقیوں کا ناس ہو جائے گا۔

اَنْكُمْ اِذَا الْخُسُوفُ جملہ کی ترکیب خاص زور دینے کے لئے ہے جیسے اردو میں کہیں کہ "بس تم بالکل ہی چوڑے ہو کر رہے"

﴿٩٤﴾ (اور مدین کی بستی تباہ اور آبادی ہلاک ہو کر رہ گئی)

قدیم قوموں کے طریقہ کے مطابق یہ قوم شعیب بھی شدید مادی تباہی کی نذر ہو گئی۔

توریت میں بھی ذرا اہل مدین کی یہودگی اور پھر اسرائیل کے ہاتھوں ان کے قتل و ہلاک ہونے کا مفصل آئہ (گنتی بابا و بابا)

لیکن قرآن مجید یہ حال اس زمانہ سے قبل کا بیان کر رہا ہے۔

دارہم مراد منسلکہم کے ہے یا ان کے فلاں شہر کے۔

فی دارہم ای فی منسلکہم (کبیر) ای مدینہم (مضاوی)

﴿٩٥﴾ منکرین و منکرین دعوئے کے ساتھ پیشگوئی مومنین کے نقصان اٹھانے کی کر رہے تھے واقعہ و عملاً

خود ہی سب سے زیادہ نقصان میں رہے اور دنیا نے اس کا شاہدہ کر لیا۔

فَتَوَلَّ عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ،

اُس وقت وہ اُن سے منہ موڑ کر چلے اور کونے لے میری قوم والوں نے تو تجھ اپنے پروردگار کے پیام پہنچا دیے تھے اور تمہاری

فَكَيْفَ أَتَى عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿٩٣﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ

غیر خواہی کی تھی تو اب میں کون کر غم کروں کافر لوگوں پر؟ اللہ اور ہم نے جس کی ہستی میں کجی کوئی نہیں بھیجا مگر اس کے

لَبِىَّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَاسِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ ﴿٩٣﴾

شڈوں کو ہم نے تنگ دستی اور بیماری میں مبتلا کیا تاکہ وہ ڈھیلے پڑیں ۱۲۹

یہی حال آخر کار اور ایک مدت کے مقابلہ کے بعد ہر سرکش و خدا فراموش قوم کا ہوتا رہا ہے۔

فیہا میں ضمیر دار ہم کی طرف ہے (روح)

لم یغنوا فیہا یعنی فی مکان کے معنی محاورہ میں جاتے ہیں کہ کوئی شخص فلاں مکان میں اپنے دوسرے مکانات کے بیابان نہ گیا۔

اس سے ایک مجازی منی بسے اور آبا جرنے کے بھی پیدا ہو گئے اور وہی یہاں مراد میں۔

۱۱ لم یقیموا فیہا یقال غنیا مکان کذا ای اقمنا فیہ (ابن قتیبہ)

آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہلاکت دنیا میں صرف ظاہری و مادی ہی اسباب سے نہیں آتی بلکہ نافرمانی بھی اس کا سبب بنتی ہے جیسا کہ ٹکراؤ ہمیں وقت سے ہو جائے۔

الذین کذبوا کی تکرار اور کافوا ہم الخسوس کی ترکیب اقمہ کی اظہار اہمیت اور ڈانٹ کی سختی کے لئے ہیں۔

وللتنبية على هذا والمبالغة فيه كثر الموصول (بمضاي) العرب تكرر مثل هذا في التقطير

والتفخيم (كبير) وفيه معنى الاختصاص أى هم المخصوصون بالخسران العظيم دون اتباعه (كشاً)

وهو بالغة في الذم والتوبيخ وإعادة لتعظيم الامر وتفضيحه (قرطبي)

۱۱۰۔ تم پر مصیبت تو اپنے ہاتھوں کی لائی ہوئی ہے اور میرے ہر طرح سمجھانے کے بعد اسے تم اپنے اوپر لائے ہو

سوابق میری ہمدردی کے مستحق ہیں کب باقی رہے۔

فتویٰ عنہم و قال یہ ذکر اس وقت کا ہے جب قوم قتلہ عذاب ہو چکی تھی۔

ابلاغتکم رسلت ربی یعنی میں پیام رسائی کا حق ادا کر چکا۔

نصحت لکم یعنی فرط شفقت تمہیں ہر طرح سمجھا کر دیکھ چکا۔ پھر اپنی انت کی حق میں مجھ پر شفقت کرنا

علی قوم کفرین بجائے علیہم کے قوم کفرین کی تصریح نے اسے صاف کر دیا کہ ناشت و ہمدردی کا نتیجہ نہ تھا بلکہ امت مسلمہ کی تباہی کا تھا۔

کے فقدان کا غم لقمہ چھاری ہی کی بنیاد پر رکھا۔

۱۲۔ ارشادِ تعالیٰ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَيْهَاتَ هَٰؤُلَاءِ لِمَا أُعْطُوا وَلَا تَنصَحُوا لِمَا يُنْهَوْنَ عَنِ أَن يَقُولُوا سُبْحَانَ اللَّهِ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ لَكُمْ فِتْنَةٌ أَوْ أَنْ يَأْكُلُوا فِرْقَانًا فَمِنْكُمْ نَفْسٌ لَا أُفٍّ لَّهَا وَلَا عَنَاءٌ وَلَا حَزَنٌ إِنْ أَمْرًا أَوْ نَهْيًا فَلَا فِتْنَةً وَأَبْغَضَ إِلَهُ رَبِّكَ الْأَكْثَرُ

اللہ (اور اس لیے اس فساد و خود بینی پھوڑا عاجزی ملاکت و لڑائی اختیار کریں)

ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّى عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا

اس کے بعد ہم نے بد حالی کی جگہ خوش حالی پھیلا دی چنانچہ انہیں خوب ترقی ہوئی اور وہ کہنے لگے کہ تنگی اور

الضَّرَاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٩٥﴾

راحت و تہلے باب دادوں کو بھی پیش آتی رہی تھی اس پر ہم نے ان کو یک بیک پکڑ لیا اور وہ (اس کا) گمان بھی نہیں کھینچتے تھے

جلاؤں کا نزول اصلاً اسی لئے ہوتا ہے کہ لوگ اپنی گراہیوں پر تنبہ اور ان سے ناٹب ہو کر خدا پرستی کی راہ اختیار کر لیں۔
البا ساء والضراء۔ با ساء کے معنی تنگ دستی اور ضراء کے معنی بیماریاں لگنے لگے ہیں اور عبدالشر بن مسعود
صحابی سے منقول ہیں۔

بالباساء ای بالبوؤس والفقر والضراء بالضرر المرض وبذلك فسرهما ابن مسعود (روح)
المضرع هو الخضع والانقياد لله تعالى (کبیر)

آیت نے واضح کر دیا کہ قوموں کا یہ ابتلاء خواہ معاشی ہو یا جسمانی یعنی خواہ وہ افلاس و گرائی کے رنگ
میں ہو یا وبائی بیماریوں کے تشبیہی کی غرض سے ہوتا ہے۔

وما ارسلنا في قرية من نبي - اس تفصیل کے اضافہ سے یہ اشارہ ہو گیا کہ ایسی سخت اخذ اور پکڑ
کے لئے ضروری ہے کہ مقابلہ براہ راست پیہر وقت سے ہو چکا ہے۔

فَلَمَّا يَمُنِ اس قدر غفلت، اور مدہوشی میں پڑے ہوئے تھے۔

حَتَّى عَفَوْا یعنی خوب بڑھے، خوب پھلے، خوب پھولنے، دولت، صحت، کثرت آبادی، طرح انہیں ترقی ہی ترقی ہوئی
کثروا وغوائی انفسهم واموالهم (کشاف) عن ابن زيد کثرت اموالهم واولادهم وعفا من الاضداد
قالوا... السراء یعنی یہ رنج و راحت اور اُدل بدل کر واقعات خارجی و تکوینی تو ہمیشہ سب کو پیش
آتے ہی رہتے ہیں اُنار پڑھاؤ، تدریجاً ترقی و تنزل، اس محض مادی ظاہری اسباب کے تابع و ماتحت ہوتے رہتے
ہیں، انہیں عقائد کی صحت و گمراہی اور حق و باطل کی بحث سے کوئی تعلق نہیں۔

ای وما ذلك الا من عادة الدهر يجاقب في الناس بين الضراء والسراء ويدا اولها بينهم (روح)

یادیت میں قبلہ اور ظاہر پرست تو میں چونکہ سرے سے حکومت الہی کی منکر ہوئی ہیں اسی لئے کسی حال میں بھی
طاعت جو دیت کی قرین نہیں آتیں، نہ نعمت پر شکر کرنا جانتی ہیں اور نہ تنگی سے کوئی سبق و عبرت حاصل کرتی ہیں۔

فَاخَذْنَهُمْ بَغْتَةً یعنی اس پر ہم نے انہیں کسی نہ کسی عذاب شدید میں دفعہ پکڑ لیا۔ اس پر ترجمہ و ف کی

مفہومی دلالت کا کیا گیا ہے بعض محققین نے لکھا ہے کہ حضرات انبیاء کے معاندین کو دنیا میں بھی سزا ضرور ملی ہے تاکہ

حجت الہی ظاہر ہو جائے اور امر نبوت مخفی نہ رہے ایسی علامت نصرت و اعانت اولیاء و صالحین کے لئے بھی ہوئی ہے مگر انہیں نہیں

الضراء والسراء محققین نے لکھا ہے کہ جس نعمت کے بعد شکر اور مصیبت کے بعد صبر و رجوع حاصل ہو وہ حالت

محمودہ اور جس نعمت کے بعد غفلت و غرور اور مصیبت کے بعد شکایت یا انکار ظاہر ہو وہ حالت سزا سزا مندوم ہے۔

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ

اور اگر قریوں والے ایمان لے آئے ہوتے اور پرہیزگاری اختیار کیا ہوتی تو ہم ان پر آسمان اور زمین کی برکتیں کھول دیتے

السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٦﴾

لیکن انہوں نے تو جھٹلایا سو ہم نے ان کے کرتوتوں کے پاداش میں ان کو پکڑ لیا ۱۳۱

أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿٩٧﴾

تو کیا ہستی والے اس سے بے خوف ہو گئے ہیں کہ ان پر سہرا رات عذاب شب کے وقت آڑے اس حال میں کہ وہ سو رہے ہوں ۱۳۲

۱۳۱ (اور ہلاک کر دیا)

لغز کے معنی ہی اس سیاق میں کسی شدید سزا کے ہوتے ہیں۔ اہل القری سے آبادیاں مراد ہیں جن کی طرف ہمیں بھیجے گئے تھے اور جو ان کی تکذیب کے پاداش میں ہلاک کر دی گئیں۔ واتقوا کے معنی شرک سے بچنے کے بھی لگے گئے ہیں اور دوسرے منوعات شرعیہ سے بھی بچنے کے۔

واتقوا۔ ای التوا (قوی) ای ما حرم الله تعالى عليهم (روح)

لوان... الارض۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ زمینیں جہنم کے لئے عیب کے کارسازیاں ہوتی رہتی ہیں اور برکاتِ سماوی طاری سے مراد بھی وہ کل چیزیں ہیں جو انجام کار کے لحاظ سے مبارک و مفید ہوتی ہیں۔

قل المراد بالبركات السماوية والارضية الاشياء التي تعمد عواقبها ويسعد في الدارين

صاحبہا۔۔۔۔۔ ولا يفهم ذلك الا الله ومن (روح)

لفتحنا... الارض ہر طرح کی برکتیں ان پر نازل کرنے اور بلاؤں سے مصیبتوں کو انہیں محفوظ رکھنے آسان دین کی برکتوں کو مراد قسم کی برکات ہیں اور فتح برکات سے مراد ہر طرح کی آسانیاں پیدا کر دینا ہے۔

منہما یحصل جمیع المنافع والخیرات لکثیر من انبیائنا ہم بالخیر من کل وجہ (کتا) ومعنی فتح البرکات علیہم تسیرہا علیہم کایسرا من الابواب المستقلۃ فتحہا (کتا) ای یسرا علیہم الخیر من کل جانب (روح)

ولکن کذبوا یعنی اتنے واقعات عبرت کے باوجود بھی اپنی حرکتوں سے باز نہ آئے اور آیات الہی کی تکذیب میں لگے رہے۔ فاخذناہم بما کانوا یکسبون۔ ایک اور قرآنی وضاحت اس حقیقت کی کہ قوموں پر عذاب ان کے

کفر اختیار ہی کی بنا پر آتا ہے۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ دنیوی نعمتوں میں طاعت کو اور دنیوی مصیبتوں میں معصیت کو بھی دخل ہوتا ہے خواہ وہ نعمت یا مصیبت جتنی ہو یا معنوی۔

۱۳۲ یعنی خواب غفلت میں پڑے ہوئے ہوں۔

نائمون۔ نوم سے یہاں مراد غفلت بھی لی گئی ہے۔

أَوْ آمِنَ أَهْلَ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضَعْفَىٰ وَهُمْ يُلْعَبُونَ ﴿٩٨﴾ أَفَأَمِنُوا

کی سی وائے اس کے خوف ہو گئے ہیں کہ ان پر ہمارا عذاب نہ چڑھے، پڑے اس حال میں کہ وہ اہل میں لکھ رہے ہیں کیا (یہ لوگ) اللہ

مَكْرَاهِهِ ۚ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٩٩﴾ أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ

کی خفیہ ہر دے خوف ہو گئے ہیں ہولناکی خفیہ ہر دے کوئی بھی بے خوف نہیں تا جہاں درگاہ کو گھلے میں آجیے میں کیا ان لوگوں پر

يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْبَنَهُم بِذُنُوبِهِمْ ۚ

جواب کے تار میں بعد اس کے (سابق) باشندے کی بیات اضع نہیں ہوئے کہ اگر ہم چاہتے تھے تو انہیں ہی صیبت میں لاکر اپنے گناہوں کو وراثت میں

ای غافلون عن ذلك (ابن عباس)

اہل القرى: مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معاصرین منکرین اہل کہیں۔

ای اہل مکہ (ابن عباس) والمراد بالقرى مكة وما حولها (قرطبی) قيل المراد بهم اهل مكة

وما حولها وهو الاقصى عندی والی ذلك ذهب محی السنہ (روح)

۳۳ یعنی خدا اور آخرت کو بھولے، دنیا کی غفلتوں اور بدستیوں میں پڑے ہوں۔

اہل القرى: مراد یہاں بھی وہی کہ والے ہیں، جیسا کہ ابھی پھلی آیت کے تحت میں گزر چکا ہے۔

ان یأتیہم بأسنا: یعنی ان پر ہمارا عذاب آپڑے، جیسا کہ منکرین سابقین پر آچکا ہے۔

۳۴ (اور گھلے میں آنے والے وہی لوگ ہوتے ہیں جو اپنے کو اللہ کی رضا اور نافرمانی دونوں کے لیے نیاز کر چکے ہیں)

مکرا اللہ سے مراد عذاب الہی ہے جس کی گرفت مجرموں پر عموماً بالکل اچانک ہوتی ہے اور قرآن مجید کی ایک اصطلاح ہے

مکر: بمعنی فریب یوں بھی عربی کے کمر سے مختلف ہے اور قرآنی مکرا اللہ اس بالکل ہی غیر متعلق ہے۔

ای عذابه وجزاء علی مکرمهم (قرطبی) ان اخذ العبد من حیث لا یشعر (مدارک)

اور مکرا اللہ کی تعبیر دنیا میں ڈھیل مل جانے سے کی گئی ہے۔

مکرا اللہ امہال العبد وتغلبہ من اعراض الدنیا (راغب)

الخسرون: خسرون کو کافروں کے معنی میں لیا گیا ہے آیت سے حقیقہ نے یہ استنباط کیا ہے کہ عذاب الہی

کی طرف سے قطعاً بے خوف ہو جانا کفر ہے اور شافعیہ کہتے ہیں کہ گناہ کبیرہ ہے۔

وامستندلت الحنفیۃ علی ان الامن من مکرا اللہ انکالا علی عفو اللہ تعالیٰ کفر بو ذہب الشافعیۃ

الی انہ من الکبائر (روح)

فعل من تین سلسل آیتوں میں اہل غفلت، اہل استکبار کے لئے آیا ہے اور تینوں جگہ مراد بے فکر ہو جانے سے ہے۔

۳۵ یعنی منکرین مکذبین سابق کا انجام دیکھ کر بھی کیا یہ حقیقت ابھی کفار معاصرین پر شکست نہیں ہوئی ہے۔

۳۵۲

و نَطَبَهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۝ تِلْكَ الْقُرْآنُ نَقْصٌ عَلَيْكَ

اور ہم بند لگائے ہوئے ہیں ان کے دلوں پر سو سنتے ہی نہیں سکتے یہ وہ بتیاں ہیں جن کے کچھ قصے ہم آپ سے بیان

مِنْ أَتْبَاعِهَا ۚ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ۚ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا

کر رہے ہیں اور ان (سب) کے پاس ان کے پیغمبر کھلے ہوئے نشان دے کر آئے، پھر بھی ان سے یہ نہ ہوا کہ

يَمَّا كَذَبُوا مِنْ قَبْلُ ۚ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ۝

جس چیز کو پہلے جھٹلایا تھا اس پر ایمان لے آتے تھے اسی طرح اللہ کافروں کے دلوں پر بند لگا دیتا ہے۔

اولہم ہد الذین ہدایہ کا ترجمہ جیل کے ساتھ آتے تو اس کے معنی موت میں تیسرے یعنی روشن یا واضح ہو جانے کے

انما عدی بہد باللام لامہ بمعنی یبیین (میتاوی) وفقدیۃ فعل الہدایۃ باللام لانہا کما روی

عن ابن عباس ومجاہد للنبیین (روح)

الذین اصلاحہا مراد کفار عرب، رسول اللہ کے معاصرین ہیں۔

یومید کفار مکہ ومن حولہم (قرطبی)

الارض مراد ساری زمین نہیں، ارض کے معنی ملک کے بھی بلا تکلف آتے ہیں اور وہی یہاں مراد ہیں۔

۱۳۵ (کلام حق و پیام حق کو توجہ و التفات یا ارادہ قبول سے)

قلوبہم منیر علی غائب نہیں کافروں کی طرف ہے جو عدم ایمان پر جمے ہوئے اور ارادہ اپنے اور غفلت طاری کے ہو گئے

اس علی قلب من لم یرید منہ الایمان (روح)

۱۳۶ یہ بیان ہو رہا ہے کافروں کے کمال قسوت قلب اور شدت عناد کا کہ جس چیز سے ایک بار یا پہلے دہلیز

انکار کر بیٹھے اس پر انہیں پھر ایمان لانے کی توفیق نہ ہوئی اور وہ دلیل ہر ثبوت ہر معجزہ ان کے لئے بیکار ہی رہا۔

فما کانوا لیؤمنوا فقرہ کی ترکیب عدم ایمان کا استمرار ظاہر کرتی ہے نہ کہ ایمان کا عدم استمرار۔

بیان لا استقرار عدم ایمانہم الزمان الماضی لعدم استقرار الایمان (روح)

البیِّنات۔ دلائل و معجزات سب پر حاوی ہے۔

ای الجمع علی صدقہم (ابن کثیر) ای الآیات والمعجزات والعجائب (معالم)

لیؤمنوا بل یہاں تاکید نفی کے لئے ہے۔

واللام لتأكيد النفي (روح)

۱۳۸ (ان کے کفر اختیار کی بنا پر)

اس اصل کا بیان قرآن مجید میں بار بار آچکا ہے کہ جب بندہ اپنے قصد سے کفر کی راہ اختیار کئے رہتا ہے

تو حق تعالیٰ اُسے اسی راہ پر جہاد دیتا ہے اور اُس کے دل پر پھر لگا دیتا ہے۔

وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ ۚ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ﴿١٠٢﴾

اور ہم نے پاس (عہد) ان میں سے اکثر میں نہ پایا، اور ہم نے ان میں سے اکثر کو بس نافرمان ہی پایا ۱۳۹

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا ۚ

پھر ہم نے ان کے بعد موسیٰ کو اپنے نشانوں کے ساتھ فرعون اور اس کے سرکاروں کے پاس بھیجا، پر ان لوگوں نے

فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٠٣﴾

ان (نشانوں) کا حق ادا نہ کیا، سو دیکھئے مفسدوں کا کیا رُبرُا! انجام ہوا! ۱۴۰

علم منهم انهم يختارون الثبات على الكفر (مدارۃ)

۱۳۹ خطا بنیسیہ ہے کہ نافرمانوں کی سرشت اور ذہنیت ہمیشہ سے یہی رہی ہے سو آپ ان پر زیادہ غم نہ کریں۔ اکثر ہم میں ضمیر الناس لوگوں کی طرف ہے یا پہلی اُستوں کی طرف۔

الضمیر للناس علی الاطلاق یعنی ان اکثر الناس نقضوا عهد الله (مدارۃ) ای لاكثر الامم الماضية

(ابن کثیر) ای اکثر الامم و اکثر الناس (روح)

من عهد. عهد یہاں وفاء العهد کے معنی میں ہے اور حذف مضاف کی مثالیں قرآن مجید میں بہ کثرت ملتی ہیں ای من وفاء عهد (بیضاوی)

لیکن خود عهد سے یہاں مراد کیا ہے؟ بعض نے کہا ہے کہ مراد عہد یوم میثاق ہے۔

قال ابن عباس یبذل الوفاء بالعهد الذی عاهدہم اللہ وہم فی حلیب اثم اذ رکیب قال ابن سعید العهد هنا عهد الایمان (کبیر)

دوسرا قول یہ ہے کہ یہ لوگ قبلانے مصیبت ہو کر ایمان لانے کا عہد کرتے تھے لیکن مصیبت دور ہو جانے پر پھر اسے بھلا دیتے تھے ای ما عاهدوا الیہ عین کاذبا فی ضرر و مخافة (بیضاوی)

رشید خاصری نے لکھا ہے کہ بہتر ہے کہ یہاں عہد صیغہ نکرہ کو اس کے وسیع تر معنی میں لیا جائے اور اس کے عمومی تحت میں عہد فطری، عہد شرعی، عہد ظہری، عہد خداوندی اور آپس کے عہد معاہدہ وغیرہ فرض ہر قسم کے عہد کو لیا جائے

العهد یعم هنا کل ما یصلح له من عهد فطری و شرعی و عرفی مما یتلزمہ الناس بعضهم مع بعض فی تعاہدہم و تعاقدہم لانہ جاء نکرۃ فی سیاق النفی مع تالید النفی بمن (المنار)

من عهد میں من زائد ہے مجلس پر دلالت کرنے کے لئے۔

من ناشدۃ وہی تدل علی معنی المجلس (قرطبی)

۱۴۰ (اسی دنیا میں چنانچہ وہ فرق و ہلک ہو کر رہے)

من بعد ہم میں ہم کی ضمیر رسل کی طرف ہے جن کا ذکر اوپر آچکا ہے یا پھر اُمم کی طرف۔

وَقَالَ مُوسَى يُفْرَعُونَ إِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢٧﴾ حَقِيقٌ

اور موسیٰ نے کہا کہ اے فرعون میں پروردگار عالم کی طرف سے پیغمبر (ہو کر آیا) ہوں اے قائم ہوں اس پر کہ

عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ ۚ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ

میں کوئی بات اشریٰ کر رہا کہ کہوں البتہ حق ہی (کہوں گا) میں تمہارے پاس تمہارے بزرگوار کی طرف سے کھلا نشان بیکر آیا ہوں اے

الضمير للرسول في قوله ولقد جاءهم سلامي واللام (مدار) (بضاوي) اى الرسل المتقدم ذكرهم (ابايش)

پیغمبر مبعوث حضرت موسیٰ کا زمانہ ان انبیاء کو کہ بعد میں آئے اور قوم فرعون ان سابق امتوں کے بعد

گزری ہے قرآن مجید نے حضرات انبیاء کا ذکر ہمیشہ تاریخی ترتیب کے ساتھ نہیں کیا ہے۔

فظلموا بها یعنی ان نشانیوں کا حق ادا نہ کیا، بلکہ برابر انکار و تکذیب ہی کرتے رہے۔ ان نشانیوں کا

حق ادا کرنا یہی تھا کہ ان پر ایمان لے آتے۔

ظلم یہاں اپنے لفظی معنی میں ہے۔

وضع الشيء في غير موضعه (قرطبی)

ظلموا بها۔ فعل ظلم کا تعدیہ جب ب کے ساتھ آتا ہے تو ظلم کے معنی کفر کے ہو جاتے ہیں۔

بہا میں ضمیر آیات کی طرف ہے جو دلائل و معجزات سب کی جامع ہے۔

بہا میں ب سبب ہے۔

للسببية اى فظلموا انفسهم وقومهم بسبب هذه الايات (المنار)

بایتنای مجبجنا ودلائلنا البينة (ابن کثیر) بایتنای بادلقتنا (معالم)

یہ معنی بھی کئے گئے ہیں کہ انھوں نے اپنے نفس پر ظلم کیا ان نشانیوں سے کفر و انکار کر کے۔

اى فظلموا انفسهم وقومهم بالکفر بها کبرا وجحودا۔ (المنار)

فرعون۔ فرعون پر چالیس سورہ بقرہ رکوع ۶ میں گزر چکے آیات ۱۲۵ و ۱۲۶ کے تحت۔

آیت سے منکلبین نے استدلال کیا ہے کہ نبی کے لئے کسی امتیازی اور روشن نشان کا ہونا لازمی ہے۔

هذه الآية تدل على ان النبي لابد له من آية ومعجزة بها يمتاز عن غيره۔ (کبیر)

۱۲۱ مصر کا یہ فرعون قاہر تو خود ہی الوہیت اور منظر ہست کا مدعی تھا، وہ نہ عقیدہ توحید اور وجود رب العالمین

ہی کے ماننے کے لئے تیار تھا، اور نہ عقیدہ رسالت کے، یعنی اُس ذات مطلق کی طرف کسی انسان کے پیاسہ ہونے کے،

عقیدہ ہستی رب العالمین اور عقیدہ رسول دونوں کے بالکل بیگانہ تھا، وہ تو بس اس کا قائل تھا کہ خدا جو ہے وہ ملک مصر

و قوم قبط کا ہے اور میں اس کا منظر یا اوتار ہوں الوہیت عالم، رسالت یا پیغمبری ان دونوں کے وہ اجنبی محض اور ان کا

قطعی منکر تھا۔

۱۲۲ یعنی ایسا معجزہ جو تمہاری سمجھ میں بھی آجائے۔

فَارْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۝ قَالَ إِنْ كُنْتَ جَنَّتَ بِآيَةٍ فَأْتِ

سو تو میرے ساتھ بنی اسرائیل کو جانے دے ۱۳۳ (فرعون) بولا اگر تم کوئی نشان لے کر آئے ہو تو اُسے پیش کرو اگر تم

بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَادْعُوا آلَهُنَّ ۚ فَنَادَوْا آلَهُمْ هَؤُلَاءِ هِيَ تَحْمِلُ

(اپنے دعوے میں) سچے ہو ۱۳۴ اس پر (موسیٰ نے) اپنا عصا ڈال دیا سو وہ دفعہ ایک صاع

صُبِينٌ ۝ وَ نَزَعَ يَدَهُ فَادَّا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ۝

اُڑدیا بن گیا ۱۳۵ اور (موسیٰ نے) اپنا ہاتھ باہر نکالا سو وہ دیکھنے والوں کے رو پر ایک بیک خوب روشن تھا ۱۳۶

حقیق علیٰ حق میرے پاس پہلا اور سب سے بڑا وصف اس کی غیر متزلزل، غیر متبدل، دیانت، ایمانیت اور استقامت ہوتا ہے اس لئے موسیٰ علیہ السلام اپنے متعلق سب سے پہلے اسی کا اعلان کرتے ہیں۔

حقیق قیل معناه جدي وقيل واجب (واجب)

قول علی اللہ کے معنی ہوتے ہیں الشریک کچھ گھڑ کر لانے کے اور انفرار کر کے لانے کے۔

قلوبکم صغیر جمع مخاطبہ مژدہ کل فرعون ہیں بادشاہ وقت اس کے درباری اس کی سپاہ و لشکر اس کا عیال کے سب سے

بینۃ کا صیغہ نکرہ اظہار عظمت و تعظیم کے لئے ہے اور بطور اسم جنس یہ معجزہ و دلائل کے سارے اقسام کو شامل ہے۔

تکبر البینۃ للتفخیم (المناد)

من ربکم یہ کہہ کر گویا حضور موسیٰ نے خاصیت بنا دیا کہ یہ دلائل و شواہد میری اپنی تخلیق نہیں محض عظیم الہی ہیں۔

۱۳۳ بنی اسرائیل حضرت موسیٰ کی قوم، اصلاً ایک موحد قوم تھی اور اس وقت ایک مشرک تاجدار کے

ظلم و ستم کا تختہ و مشق بنی ہوئی تھی، اس لئے موسیٰ علیہ السلام کا پہلا مطالبہ فدیہ یہی ہے کہ میں ان موحدوں کو

اس مشرکانہ و جاہلی فضا سے دور اور الگ لے جا کر ایک الگ خطہ زمین میں آباد کروں گا۔ گویا اس مشرک کی

دنیا سے کٹ کر ایک الگ اور صحیح معنی میں پاکستان بنانے کا ارادہ و مطالبہ!

۱۳۴ مشرکوں کی سمجھ میں بجائے عقلی دلائل اور نظم و نظام کا مناسبت اور شہادت ضمیر و وجدان کی مادی معجزات ہی

زیادہ آسانی سے آجاتے ہیں اور وہ فرمائشیں ہمیشہ مادی معجزہ و خارق عادت ہی کی سب سے بڑھ کر کرتے رہتے ہیں۔

۱۳۵ یہ خیال ہے کہ مصر قدیم میں سانپ ایک مقدس جانور سمجھا جاتا تھا جیسے ہندوستان میں گائے، بلکہ سانپ تو خود

ہندوستان میں بھی مقدس سمجھا جاتا ہے اور ہندوؤں میں سانپ کی پوجا کا دن، ناک نچی، ہر ریت میں دھوم سے منایا جاتا ہے۔

ثعبان کہتے ہیں ایک بڑے اور موٹے قسم کے سانپ یا اژدہا کو۔

الحیۃ الضخمۃ الذکر وہو اعظم الحیات (قرطبی) الثعبان الحیۃ الضخمۃ الذکر فی قول جمیع اهل اللغة (کبیر)

عصاۃ موسیٰ جاد کے لحاظ سے ایسا ہی ہوگا، باقی جہاں اس کی تیز رفتاری کا اظہار مقصود ہے وہاں قرآن مجید

اس کے لئے نہاں ملا ہے۔ امکان اس کا بھی ہے کہ وہی عصا کبھی ثعبان بن جاتا ہو اور کبھی جاتا۔

۱۳۴

قَالَ الْمَلَأَمِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا السِّحْرُ عَلِيمٌ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ

قَوْمِهِمْ كَمَا كَرِهَ اللَّهُ لِقَوْمِهِمْ إِذَا هُمْ يَفْعَلُونَ (یہ دیکھ کر) کہا کہ واقعی شیخ بڑا جادوگر ہے ۱۴۷۱ھ چاہتا ہے کہ تمہیں تمہاری سرزمین

ارْضَكُمْ فَمَا ذَاتَا مُرُوجٍ ۝۱۱۰ قَالُوا أَرْجَاهُ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ

مکان سے ۱۴۷۱ھ سوتہ و تمہاری کیا صلاح ہے؟ اپنے لیے اسے اور اس کے بھائی کو ہلاک دیجئے اور ہر گائے شہر شہر میں بھیجئے کہ وہ

توہیت میں یہ اقوات درج ہیں، مگر حسب معمول بڑے غلط ملط کے ساتھ، ملاحظہ ہوا انگریزی تفسیر القرآن۔

قعبان مبین یعنی اشد بھی ایسا جس کے اثر دام ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں ہو سکتا۔

ای حنہ لایس قہا (قوی) لایسلہ فیہ اندہ ثعبان (کشاف)

یہیں ہے معلوم ہوتا ہے کہ تبدیل حقیقت ہو جاتی تھی، خیالی قصہ نہ تھا۔ (تھا لوی)

لکڑی واقعی سانپ میں تبدیل ہو جاتی تھی، یا محض دیکھنے والوں کو سانپ نظر آتی تھی، مال و حاصل دونوں

کا ایک ہی ہے، مومن کے لئے واقعہ حقیقی دونوں میں یکساں ہے، واقعہ کی واقعیت میں شبہہ ذرا نہ ہونا چاہئے

تفصیلی بحث میں سرے سے پڑنا ہی غیر ضروری ہے۔

۱۴۷۱ھ (جس میں کسی شبہہ و اشتباہ کی گنجائش نہ تھی)

للساخون سے کوئی نظر بندی کا شبہہ نہ کرے کیونکہ یہ تاکید ہے اس کے واقعی مباحث کی، جیسے کہا کرتے ہیں کہ

کھلی آنکھوں لوگوں نے دیکھا، اور انقلاب حقائق کا محال ہونا جو فلاسفہ قدیم میں مشہور ہے اس کی حقیقت

یہ ہے کہ حقائق ثلاثہ یعنی وجوب و امتناع و امکان ایک دوسرے کی طرف منقلب نہیں ہوتے، ورنہ عناصر کا

استیلا کون نہیں دیکھتا۔ (تھا لوی)

نزع ید کا یعنی اپنا ہاتھ گریبان سے باہر نکالنا۔

۱۴۷۱ھ مصر کا جادو قدیم سے مشہور چلا آتا ہے، اس وقت مصر علوم سحر و کھانت کا مرکز تھا، اس وقت کی

تہذیب و تمدن کے ساتھ اب یہ اُس وقت کے عالی قدر علوم و فنون بھی مٹ ہی گئے ہیں، اور آج ویسے ہی بے قدر

ہو گئے ہیں جیسے اُس وقت کے گرانقدر سکے۔

فرعون حضرت موسیٰ کے پیام دعوت کا تو شدید منکر ہا اگر ان کے کمال فن میں شبہہ نہ کر سکا۔

۱۴۷۸ھ (اور خود اپنی حکومت یہاں قائم کر دے)

دنیا پرستوں کی یہ سمجھ ہی میں نہیں آتا کہ کوئی اہل حق، اغراض دنیوی سے بالا ہو کر خالصہ بشری کام کر سکتا ہے،

یہی خیال ہے کہ فرعون اور اس کے امراء دربار اپیل بار بار وطن کی سرزمین چھین جانے سے کرتے ہیں، جیسے آج بھی

مرکزی اسرائیل جاہلی تہذیب و تمدن والوں کے ہاں وطنیت سے رہتی ہے۔

مرشد تھا لوی نے فرمایا کہ فرعون نے موسیٰ علیہ السلام کے طریق حق کو ایک باطل کی صورت میں ظاہر کیا، یہی حال

اہل باطل کا ہے کہ عوام کو اہل حق سے نفرت دلانے کے لئے ان کے حق کو بُرے بُرے عنوان سے ظاہر کرتے ہیں۔

يَا تَوَكَّلْ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ ۝۱۱۲ وَجَاءَ الشَّعْرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا

آپ کے پاس سائے ماہر جادوگر آئیں ۱۱۲ اور جادوگر آگئے فرعون کے پاس (اور) بولے ہم کو کوئی (بڑا) انعام تو

لَا جُرْأَنَ كُنَّا نَحْنُ الْغَلِبِينَ ۝۱۱۳ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لِمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۝۱۱۴ قَالُوا

ضروری ہے گا اگر ہم غالب آگئے ۱۱۳ (فرعون نے) کہا ہاں (ضرور) اوتھم (سہائے) مقربوں میں (داخل) ہو جاؤ گے ۱۱۴

يُمُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقَى وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ ۝۱۱۵ قَالَ الْقَوَاءُ

وہم جو بولے اے موسیٰ یا تو تم (پیلے) ڈالو یا ہم ہی ڈال چلیں ۱۱۵ (موسیٰ نے) کہا تم ہی ڈالو ۱۱۶

فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَزْهَبَهُمْ وَجَاءَ وَيَسْحَرُ عَظِيمٌ

پھر جب انھوں نے ڈالا، لوگوں کی آنکھوں پر جادو کر دیا اور ان پر بہتیت غالب کر دی اور بڑا جادو کر دکھایا ۱۱۷

۱۱۹ ارکان دربار شیراز سلطنت نے مشورہ پیش کیا کہ موسیٰ وہاروں کے چیلنج کو سردست ٹال جائیے اور

اس درمیان میں قلعے سرکار میں پیادوں اور ہرکاروں کے ذریعہ سے منادی کر کے ماہرین جادوگروں کو جمع کر لیا جائے

ارجہ یعنی موسیٰ کو سردست روکے رکھئے اٹالے رکھئے۔

یقال ارجأته وارجيته ای اخوته وقال ابن عباس اخره (قذبی)

۱۵۰ مشورہ پر عمل ہوا، اور اب بیان اس کے نتائج کا ہو رہا ہے۔ ماہرین سحر، دیوبی علوم و فنون

کے دوسرے ماہروں کی طرح، قدرت سے بڑھ کر طالب فیس اور معاوضہ کے نکلے۔

لاجزاء تنوین اجزاء (فیس) کی بڑائی ظاہر کرنے کے لئے ہے۔

التکثیر للتعظیم (کثافت) ای اجزاء وجزاء عظیماء۔ (روح)

۱۵۱ یعنی انعام نقد و مال کے علاوہ ہر طرح کے جاہ و اعزاز سے بھی سرفراز کئے جاؤ گے۔ حکومت

کی طرف سے خطابات و التفات سے بھی سرفراز کرتے رہنا سرکاروں کا عموماً دستور رہا ہے۔

۱۵۲ اب بیان ایک دوسرے نظر کا ہو رہا ہے، مقابلہ کی تاریخ مقرر ہو چکی ہے اس تاریخ پر سب میدان

میں جمع ہونے میں، قرآن مجید، شعر طبع کی طرح، درمیانی مضامین کی اجواز خود سمجھ میں آسکتے ہیں، صراحت

نہیں کرتا۔ انھیں چھوڑ کر دوسری منزل بیان کرتا ہے۔

ساحر اس وقت تک سی ہوتا کو بھی اپنے ہی طرح کا ایک ماہرین سحر سمجھ کر گویا کہ میں نے مقابلہ ہارے تمھارے فن کا

تواہم ہو رہا ہے اب یہ بتلاؤ کہ شروع کون کرے گا؟ کرکٹ کی اصطلاح میں پہلی اننگز کس کی ہوگی اور ٹاس کون کرے گا؟

۱۵۳ اخفاق حق کے لئے مقابلہ معجزہ سے سحر کا تو بہر حال ناگزیر تھا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے قدرتِ وہ

شق اختیار کی جس میں احقاق حق کا پہلو زیادہ قوی و نمایاں تھا۔

وَاَوْحَيْنَا اِلٰى مُوسٰى اَنْ اَلْقِ عَصَاكَ ۚ فَاِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿١٤﴾

اور ہم نے وحی کی موسیٰ کو کہ تم اپنا عصا زمین پر ڈال دو سو یک بیک اس نے ان کے گڑھے ہوئے شعبوں کو ٹکڑا کر ڈالا

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام کا مقصود اس سے خود اذن نہیں بلکہ اذن کو اللہ کے کلمے بظاہر اور اپنے جبر کے اثبات کا ذریعہ بنانا تھا ایسی ہی مصلحت سے بعض اوقات شیوخ ایسے امر میں اذن دے دیتے ہیں کہ اس کا ظاہر معصیت ہوتا ہے مگر اخیر میں اس میں کوئی مصلحت دینی ہوتی ہے اور وہی مصلحت ان کو مقصود ہوتی ہے۔

۱۵۴ھ ساحل اپنے فن کے اہر تھے اور انھوں نے پورا ثبوت اپنے کمال فن کا دے دیا۔
فلما القوا یعنی جب ساحروں نے زمین پر اپنی لاکھڑیوں اور ریشیوں کو ڈال دیا۔
سحر والے الناس اور اس اثر سے وہ ریشیاں اور لاکھڑیاں سانپوں کی طرح لہرائی دکھائی دینے لگیں۔
یہ نظربندی اور آنکھوں کی سحریت سحر ہی کی ایک قسم ہے۔

قرآن ساحروں کے کرب کے سلسلہ میں تبدیلی حقیقت کا مدعی نہیں اور یہ دعوائے کہ یہ لاکھڑیاں یا ریشیاں افسی سانپ بن گئی تھیں اور سحر نے بھی وہی کر دکھایا جو سحر کا حاصل تھا، قرآن کا نہیں البتہ توریت کا ہے۔
چنانچہ مصر کے جادوگروں نے بھی اپنے جادوؤں سے ایسا ہی کیا کہ ان میں سے ہر ایک نے اپنا اپنا عصا پھینکا اور وہ سانپ ہو گیا! (خروج - ۷: ۱۱ و ۱۲)

قرآن کے شارحین تو سب اسے خیال بندی ہی کے معنی میں لیتے ہیں۔
ای خبکوا الی الابصار ان ما فعلوا له حقيقة فی الخارج ولم یکن الا مجرد صنعة وخیال (ابن کثیر) ای
خیلو الھم وقلوبھما علی صفة احد کھا (قرطبی) ادھا بالخیل والشعوذة وخیلو الیھما الحقیقة بخل فکرتا
اور صرفوا الینھم عن ادراك حقيقة ما فعلوا من التمویہ والتخیل وهذا هو السحر (معالم)
اور مجرہ حق دیکھئے کہ بائبل کے محققین کا فیصلہ آج توریت کی روایت کے حق میں نہیں قرآنی بیان کی
تائید میں ہے، ملاحظہ ہو تفسیر القرآن۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ الناس کے تحت میں موسیٰ علیہ السلام بھی داخل ہیں، چنانچہ انھیں بھی دھوکا لگا
جیسا کہ سورہ طہ میں ہے یَحْيٰی اٰیٰتِہٖ اَنْ تَوَّاس سے امور ذیل متنبط ہوئے۔
(۱) سحر کی ایک قسم خیال بندی بھی ہے (اور اسی کی جدید قسمیں سحریزم، ہیناٹزم وغیرہ ہیں) (۲) ایسے نظارے
سے متاثر ہو جانا کمال باطنی کے منافی نہیں، چنانچہ موسیٰ علیہ السلام بھی خائف ہوئے (۳) اہل حق کا ایسا مورد پر
یا ان کے ابطال پر قادر ہونا ضروری نہیں۔

۱۵۵ھ (اثر دہا بن کر)
مایا فکون کا فاعل السحرة (جادوگر) ہے۔
ان الق عصاک یعنی اپنا عصا ڈال دیجئے، جیسا کہ اس سے پیشتر بھی کئی موقعوں پر ڈال چکے ہیں۔
اذاھی یعنی معا یک بیک۔

فَوْقَ الْحَقِّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٨﴾ فَغَلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا

سوج (کا حق ہونا) ظاہر ہو گیا اور جو کچھ وہ (فرعون) کرتے رہے تھے نابود ہو کر رہ گئے۔ ۱۱۸ سودہ لوگ ہیں ہار گئے اور

صَغِيرِينَ ﴿١١٩﴾ وَالْقَى السَّحَرَةُ سَجْدِينَ ﴿١٢٠﴾ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢١﴾

ذیل ہو کر بچے ۱۱۹ اور ساحر سجدہ میں گر پڑے (اور) بولے کہ ہم تو ایمان لے آئے (سارے جہانوں کے)

رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١٢٢﴾ قَالَ فِرْعَوْنُ امْنَتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ أَدْنَى لَكُمْ،

پروردگار پر (وہی جو) پروردگار ہے مکی اور ہارون کا۔ فرعون بولا تم ایمان لے آئے بغیر اس کے کہ میں تمہیں اجازت دوں

اذا للمفاجاة (بیضاوی)

آیت کا ترجمہ اور درج ہوا وہ جمہور مفسرین و مترجمین کے مذاق کے مطابق ہے، ورنہ اصل لفظ قرآن کے تحت تو بہت کچھ قبل قال کی گنجائش ہے، یلقت کے ساتھ جب تک الطعام کی صراحت موجود نہ ہو اس کے لغوی معنی منہ یا حلق سے نکل لینے کے نہیں بلکہ جلد ہی پالینے کے ہیں خواہ منہ سے ہو یا ہاتھ سے یا محض تیزی سے اچک لینا۔

سواء فيه تناول بالضم واليد (راغب) تناوله بسرعة (بجھری، قاموس) اللقت تناول التلوي يرمي اليك (تاج) وفي حكم اللقت الاخذ لما يرمي اليك باليد او باللسان (تاج) واللقت مريعة الاخذ لما يرمي اليك باليد او باللسان ... والتلقت الابتلاع. (لسان)

غرض یہ کہ عصائے موسیٰ نے ساحروں کے شعبہ کو بلیا میٹ اور بے اثر کر دیا، اتنا تو قرآن سے یقینی طور پر نکلتا ہے، باقی یہ کہ رسی کی تعین صورت کیا ہوئی، آیا وہ اثر دہا بن کر ساحروں کے خیالی سانپوں کو نگل گیا یا کوئی اور صورت پیش آئی، قرآن مجید اس صراحت سے خاموش ہے۔

۱۱۹ (جیسا کہ اکثر دنیا میں حق و باطل کے تصادم کے موقعوں پر ہوتا رہتا ہے)

آیت کا مفہوم یہ ہے کہ جو حق تھا، وہ ظاہر بھی حق ہو کر اور جو باطل تھا، اس کے بھی بطلان کا عمل ظہور ہو کر رہا۔

ماکانوا یعملون۔ ضمیر جمع فرعون اور فرعونوں کی جانب ہے۔

ضمیر لفرعون وقومہ (بیضاوی)

سحرة بھی مراد ہو سکتے ہیں۔

۱۲۰ یہ غلو بیت اور ذلت ظاہر ہے کہ علاوہ ساحروں کے ساری فرعون پارتی کے حصہ میں آئی تھی۔

انقلبوا صغیرین۔ انقلب ہمیشہ جمع ہی کا مترادف نہیں تھا صار کے معنی میں بھی آتا ہے اور یہاں بھی مراد ہے

انی صاروا ذللاً (روح)

صاروا ذلیلین (جلالین)

۱۲۱ یعنی ہم تو شرک و مخلوق پرستی کے گرد کہ دھندوں سے نکل آئے، ہم نے دین توحید اختیار کر لیا، اور

ان هذا المکر مکر ثنوه فی المدینہ لتخرجوا منها اهلها فسوف

ہونے ہو یہ ایک چال ہے جو شہر میں تم چلے ہو تاکہ تم اس (شہر) سے یہاں والوں کو نکال دو ۱۵۹ سو تم کو ابھی (حال)

تَعْلَمُونَ لَا قِطْعَنَ اَیْدِیْکُمْ وَارْجُلَکُمْ مِّنْ خِلَافٍ ثُمَّ لَا تُصَلِّیْکُمْ اَجْمَعِیْنَ

معلوم ہوا جائے میں تمہارے ہاتھ اور تمہارے سر کی طرف سے کٹے ڈالتا ہوں پھر تم سب کو سولی پر ٹانگ کر ہوں ۱۶۰

موسیٰ کی رسالت کی ہم تصدیق کر رہے ہیں۔

القی کو معمول لاکر تنبیہ کر دی ہے کہ ساحر جیسے بے خود ہو گئے تھے اس کے سوا انھیں کوئی چارہ کار ہی نہ تھا۔
راغب نے عنوان لقی کے آخر میں لکھا ہے: فانما قال القی تنبیہا علی انه وہمہم وجعلہم فی حکم غیر المتجاوز
ساحروں کو اب اس کا احساس ہو گیا تھا کہ موسیٰ کے پاس جو کچھ ہے وہ سحر و طلسم سے کہیں بلند تر کوئی اور ہی چیز ہے
اور اسی احساس نے انھیں سجدہ میں گرا دیا۔

سجدہ میں لازمی نہیں کہ سجدہ یہاں اصطلاحی معنی میں ہوا ہو سکتا ہے کہ جادو گروں کا محض جھک جانا
اور اطاعت اختیار کر لینا مراد ہو۔

وحمل السجود علی الخضوع انہم خضعوا (روح)

رب العلمین رب موسیٰ و ہرون بشرک قوم جوا یک طرف دیوتا پرستی اور دوسری طرف تک پرستی
نسل پرستی، وطن پرستی یا قبیلہ پرستی کے چکر میں پڑی رہتی ہیں رب العالمین کا کوئی تختل ہی نہیں کہتیں یہ تختل
خالص اسلامی اور پیغمبرانہ ہے اور اس عہد میں موسیٰ و ہارون ہی کا سید کیا ہوا ہو سکتا تھا۔

۱۵۹ (اور موسیٰ و ہارون سے سازش کر کے اپنی حکومت قائم کرلو)

لتخرجوا منها اهلها۔ فرعون کی حکومت نے وہی سیاسی اپیل پھر کی یعنی داعیان حق کے لئے یہ کہا کہ یہ تھیں
ملک سے بے دخل کر کے خود اس پر قابض ہونا چاہتے ہیں۔

قبل سے مراد ہمیشہ پیشتر ہی نہیں ہوتی بغیر بھی مراد ہوتی ہے جیسا کہ قرآن مجید ہی کی متعدد آیتوں میں آیا ہے

فَلَا تَنْفَعُ الْبِرَّ قَبْلُ اَنْ تَنْفَعَهُمْ كَلِمَاتٍ لِّیْ (الکہف) اِنْ اَنْذَرْتَهُمْ قَبْلُ اَنْ یَّاْتِیَهُمْ عَذَابُ الْیَوْمِ (نوح) وَغَیْرُہُمْ

یٰ اٰیھَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اذِیْقُوا عَذَابَ الْیَوْمِ (التین) تَقِیْانَ الْعَذَابَ الَّذِیْ رُفِعَ لِلدَّحِیْقِ (نوح) وَغَیْرُہُمْ

اور مفسرین بھی اس طرف گئے ہیں۔

تنبیہا علی ان الحق بہرہم واضطرہم الی السجود بحیث لم یبق لہم تمنا للہ (بیضاوی روح)

۱۶۰ سول کی سزا قدیم قوموں خصوصاً قدیم مصریوں میں عام تھی ملاحظہ ہو (انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا جلد ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳

قَالُوا إِنَّا لَنَرِيكَ رَيْبًا مُنْقَلَبُونَ ﴿١٢٥﴾ وَمَا نُنْقِمُ مِنْكَ لَنَا أَنْ أَمْتًا بِأَيْتِ رَبِّنَا

وہ جو خدا پر ایمان لائے ہو وہ تم پر شک کریں گے کہ تم لوگ اپنے رب کے پاس سے لوٹ کر آؤ گے اور ہم تم کو اس کے لئے کوئی سزا نہیں دے سکتے۔

لَنَا جَاءَ ثَنَا رَيْبًا أَفِرُّغَ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوْفَنَّا مُسْلِمِينَ ﴿١٢٦﴾ وَقَالَ الْمَلَأُ

ہم نے تم پر شک کیا ہے کہ تم لوگ اپنے رب کے پاس سے لوٹ کر آؤ گے اور ہم تم کو اس کے لئے کوئی سزا نہیں دے سکتے۔

مِنْ قَوْمٍ فِرْعَوْنُ أَتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ

فرعون کے قریبیوں نے کہا کہ تم لوگ اپنے رب کے پاس سے لوٹ کر آؤ گے اور ہم تم کو اس کے لئے کوئی سزا نہیں دے سکتے۔

وَالْهَتَكَ ؕ قَالَ سَنُقَتِّلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴿١٢٧﴾

اور تم کو ہلاک کر دیں گے۔ فرعون نے کہا کہ تم لوگ اپنے رب کے پاس سے لوٹ کر آؤ گے اور ہم تم کو اس کے لئے کوئی سزا نہیں دے سکتے۔

اس کی خدائی سے انکار بھی۔
﴿١٢٨﴾ (تو تو اس سزا اور موت سے ہمیں ڈرنا کیسا ہے)

اشرار ایمان بالشر بھی ذہن کے اندر کیسا انقلاب برپا کر دیتا ہے! یہ ساحر ہی ہیں کہ کہاں تو ابھی اپنا کمال

دن دکھانے کے لئے مال و جاہ، انعام و اکرام کے طالب تھے اور کہاں اب سرکشانے پر بے تکلف آمادہ ہو گئے!

﴿١٢٩﴾ یہ خاتمہ یا بخیر کی دعا بھی مومنین کو کتنی عزیز و محبوب رہتی ہے!

ربنا افزع علينا صبرا عربی کا محاورہ ہے یعنی ہم کو صبر سے اتنا بہرہ و دردیجیے کہ ہم ہر سختی کے باوجود ثابت قدم

رہیں۔ باوجود کمال عزم و ہمت اپنے عزم و ہمت پر کبھی نہ کرنا اور اشرار ہی سے مدد چاہے جانا خاص شعار مومنین ہے۔

﴿١٣٠﴾ یعنی کیا آپ موسیٰ کو اس کی آزادی برابر دیتے رہیں گے کہ وہ خود آپ کی آپ کے ذہن کی آپ کے دیوتاؤں

کی جتنی چاہیں تو ہیں کریں اور قوم اسرائیل سلطنت میں انقلاب بندش و بغاوت پھیلاتی رہے!

یذَرَكَ۔ ابھی ابھی ضمیر لیسندہ میں ضمیر جمع غائب کی گزر چکی ہے اب بندہ ضمیر واحد غائب کی ہے، جو

حضرت موسیٰ کی طرف راجع ہے۔ گویا اشارہ اِدھر ہو گیا کہ مکمل انقلاب میں تو ساری قوم اسرائیل شریک

اور محرم ہے باقی مذہبی بغاوت کے کرتادھڑنا موسیٰ ہیں۔
الْفِتْكَ فرعون خود تو سوچ دیوتا کا اوتار تھا ہی اور اس کے علاوہ بھی مصر کے دین شرک میں بہت سے

۴۰

قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللّٰهِ وَاصْبِرُوا ۝ اِنَّ الْاَرْضَ لِلّٰهِ تَدَا

موسیٰ نے اپنی قوم سے کہا کہ اللہ ہی تم کا سہارا رکھو اور صبر کرو، زمین اللہ ہی کی ہے وہ جس کو چاہے

يُورِثَهَا مَنْ يَّشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۝ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٢٨﴾ قَالُوا

اپنے بندوں میں سے اس کا مالک بنائے۔ اور جس نے انجام اللہ سے ڈرنے والوں ہی کے ہاتھ رہتا ہے ۱۲۸ (وہ لوگ)

اَوْ ذُنُوبَنَا مِنْ قَبْلِ اَنْ تَاْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ

کہنے لگے ہم تو تمہارے آنے سے قبل بھی مصیبت میں رہے اور تمہارے آنے کے بعد بھی ۱۲۹ (موسیٰ نے) کہا کہ غریب

اَنْ يُّهْلِكَ عَذُّوْكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْاَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُوْنَ ﴿١٢٩﴾

تمہارا پروردگار تمہارے دشمن کو ہلاک کر دے گا، اور تم کو ملک کا حاکم بنائے گا، پھر وہ دیکھے گا کہ تم کیسا عمل کرتے ہو ۱۲۹

میں پیدا ہوا وہ اسی وقت مار ڈالا جائے اور جو بھی پسند ہو اسے زندہ رہنے دیا جائے، ملاحظہ ہوں سورہ بقرہ، آیت کے پیش

۱۲۵ (سورہ نبوی عارضی حاکمیت و غلبہ ہرگز کوئی معیار مقبولیت کا نہیں)

یہاں یہ اہم حقیقت ظاہر ہو گئی کہ حکومت کا کوئی لازمی تعلق مقبولیت سے نہیں بلکہ وہ مصالح کو نبی کے

تالیف ہے نہ ضرور ہے کہ جو حاکم ہے وہ مقبول ہی ہو، اور نہ چھوڑ دے کہ جو مقبول ہے وہ حاکم ہی ہو، حکومت مقبولیت

کے ساتھ جمع بھی ہو سکتی ہے اور اس سے الگ بھی، دونوں کے درمیان نہ تناقض ہے نہ عینیت۔

واستعينوا بالله، یہ وقت کی پہلی تعلیم اپنی امت کو یہی ہے کہ امداد ساری کی ساری اللہ ہی سے طلب کرو۔

واصبروا، صبر کے اندر جملہ اقسام صبر کی آغوشیں بھوک پیاس، نقصان جان و مال، ہر طرحی تکلیف پر صبر، دشمن

کی طرف سے اذیت پر صبر وغیرہ۔

والعاقبة للمتقين، جو نفعی فقرہ ایک مستقل و کلیدی حیثیت رکھتا ہے، معاملہ چھوڑا بڑا کوئی سا بھی ہو

اس میں فوز و فلاح پر سب نگاروں و تقویوں ہی کے ہاتھ میں آتی ہے۔

۱۲۶ بنی اسرائیل کے اس شکوہ کے متعلق ملاحظہ ہو انگریزی تفسیر القرآن۔

قَالُوا، کے فاعل یعنی یہ کہنے والے بنی اسرائیل ہی تھے۔

۱۲۷ (اور اپنے فرائض خلافت ارض کہاں تک انجام دیتے ہو)

سو دیکھئے اور فکر رکھئے کی اصل چیز انسان کے اپنے اعمال ہیں نہ کہ انسان کا موقف تکوینی۔

فی الارض، ارض کا لفظ عام ہے، خصوصاً ارض مصر ہی مراد نہیں، شام، فلسطین کہیں بھی بنی اسرائیل کا

آزاد و خود مختار حاکم ہو جانا اس عہد کے ایفاء کے لئے کافی ہے۔

قبل الارض الدنیاوی علی العموم (بمعنی بیوزلت سکون جنس) (کشاد و مدلل) (تحتل من العهد والنسب)

(بصاروی)

۵۱۵

وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِّنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ

اور ہم نے فرعون والوں کو قحط سالی میں اور پھلوں کی پیداوار کی کمی میں دھر کر انا کہ وہ تنبیہ

يَذْكُرُونَ ﴿١٣٠﴾ فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ ۚ وَإِن

حاصل کریں ۱۳۰ لیکن جب ان پر خوش حالی آتی تو کہتے یہ تو ہمارے لئے ہی ہے، اور اگر انھیں بد حالی

تُصِبُّهُمْ سَيِّئَةٌ يَّتَّخِذُوا بِمُوسَىٰ وَمَن مَّعَهُ ۖ إِلَّا إِنَّمَا ظَنُّهُمْ

پیش آتی تو موسیٰ اور ان کے ساتھیوں کی خواست بتاتے ۱۳۱ سنو سنو! ان کی خواست تو بس اشرہی کے علم

عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّا كَثُرْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣١﴾ وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ

میں ہے لیکن ان میں اکثر (اسی موٹی بات بھی) نہ جانتے ۱۳۲ اور وہ لوگ کہتے ہیں کہ تم کیسا ہی نشان ہمارے سامنے لاؤ جس سے

عسىٰ جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے استعمال ہوتا ہے تو اس کے معنی میں شک و احتمال نہیں رہتا یقین اور وعدہ پورا ہوتا ہے

عسىٰ من الله واجب (فوطی) عن ابن عباس كل عسى في القرآن فهي واجبة الا في موضعين (الواقعة)

مرشد تھانوی نے فرمایا کہ آیت اس پر دلالت کر رہی ہے کہ کافروں کا مغلوب اور مومنوں کا غالب ہونا ایک نعمت عظیم

ہے پس ترک نیک کے معنی نہیں کہ مومن کافروں کے ہاتھ میں، بل کسی عذر و مجبوری کے ذلت خواری کے ساتھ پڑا ہے۔

فیتظرو كيف نعملون۔ آیت کا یہ جز بھی بہت قابل غور ہے، ہو قد قوم کو بھی حکومت مفت انعام یا جاگیر کی طرح نہیں مل رہی

بلکہ امتحان اس کا بھی لیا جائے گا اور یہ برابر دیکھا جائے گا کہ وہ ہو قد قوم بھی اسلئے ان کے حقوق کہاں تک ادا کر رہی ہے محکوم

۱۳۲ یہ گرفت اُس وقت ہوئی جب فرعون اور فرعون کی حکومت کی طرف سے اسرائیل کی مخالفت اور ان پر سختی برپا ہوئی

بالتین سنین۔ سنہ کی جمع ہے جس کے لغوی معنی بعض سال کے ہیں لیکن محاورہ زبان میں اس کا اطلاق

قحط والے ہی سال پر ہوتا ہے اور وہی یہاں مراد ہے۔

یعنی الجداوب وهذا معترض في اللغة (فوطی) عبارة عن الحديث الثابت في السنة في المواعيد الذي فيه الجداوب

لعلهم يذكرون۔ غایت اس نافرمان و سرکش قوم کے ابتلاؤں کی بھی اس کی اصلاح ہی تھی۔

آل فرعون سے مراد یا قوم فرعون ہے یا فرعون کے ارکان دولت۔

وال فرعون وقومه كما اطلقه المفسرون او خاتمته واعوانه في امور الدولة (المنار)

اور مصر کی عام آبادی پر یہ عذاب اس لئے آیا کہ وہ فرعون ہی کی رعایا اور اس کی مطیع و منقاد تھی جنگی اور

مالی ہر اعتبار سے فرعون کی قوت بازو بنی ہوئی تھی۔

فلما دباله قومه هم اهل مصر في عهدهم موافقون بظلمه وطغيانه لان قوته للمالية والجند به منهم

۱۳۳ (جائے اس کے کہ اسے اپنی تکذیب و بدکاری کا نتیجہ سمجھ کر تائب ہوتے اور ان واقعات و حوادث کی

لَتَسْمَعْنَ نَادِيَهَا ۚ فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٢﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ

ہم کو سنا کرنا چاہا، ہم تو تم پر ایمان لانے کے نہیں ۱۳۲۔ پھر ہم نے ان پر بلا نازل کی اور ٹڈیاں

وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَاللَّامِأَتِ مَفْصَلَتٍ تَد

اور جوئیں اور مینڈک اور خون (یہ سب) جدا جدا نشان تھے ۱۳۳

عبرت کا سبق حاصل کر کے اپنی اصلاح کرتے)

فاذا... ہذا، یعنی اسے تمام تر اپنی خوش تدبیری اور خوش بختی پر محمول کرتے، بجائے اس کے کہ اسے

۱۳۴۔ یعنی یہ بد بخت اپنی بد نصیبیوں اور محرومیوں کو موسیٰ علیہ السلام کے سر تعویذ، حالانکہ یہ موسیٰ ہی

۱۳۵۔ جب حق کے مقابلہ میں ضد عقائد حد سے بڑھ جاتا ہے اور انسان ہر صورت میں مخالفت ہی کی

اصلہا ما الشرطية ضمنت اليها ما المنيرة للتاكيد ثم قلبت الفاها ۱۳۶ استنقا لا للتكرار بل لبيان

خليل نحوي اور خوش بصرہ کی تحقیق یہ ہے۔

هذا قول الخليل والبصريين (كبير)

۱۳۷ (تہر خداوندی کے بھی اور صداقت موسیٰ کے بھی)

توریت کی کتاب خروج، باب ۷، وہ کی مختلف آیتوں میں ان میں سے اکثر عذابوں کا ذکر موجود

ہے ملاحظہ ہوا انگریزی تفسیر القرآن۔

الجراد ٹڈی دل نے مصریوں کی زراعت کو برباد کر دیا، عرب ملکوں کا مشہور پر دار کیر الہی اور ماں

اس کی کئی قسمیں ہیں، اس خاص عذاب کا ذکر توریت میں ان الفاظ میں ہے۔

جب صبح ہوئی تو پر داموں ٹڈیاں لائی اور ٹڈیاں تمام مصر پر آئیں اور مصر کی تمام اطراف پر چھیں وہ

ایسی بے شمار تھیں کہ اس سے پیشتر ایسی ٹڈیاں آئی تھیں ان کے بعد کھراگس کی کہ سارا روستے زمین اُن سے

فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ﴿١٣٧﴾ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ

مگر وہ تکبر ہی کرتے رہے اور وہ لوگ تھے ہی (عادی) مجرم ۱۳۷ اور جب ان پر کوئی عذاب آئے تا تو

قَالُوا يَمْوُتُ سَيِّدُنَا لَنَا رَبٌّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ ۚ

کہتے کہ اے موسیٰ ہمارے لئے اپنے پروردگار سے دعا کرو جس کا اس نے تم سے وعدہ کر رکھا ہے

چھپ گیا، ایسا کہ ملک میں زندہ رہا ہو گیا، انھوں نے اُس زمین کی ہر سبزی کو اور درختوں کے پھولوں کو جو ان سے بچ گئے تھے چاٹ لیا، اور تمام ملک مصر میں کسی درخت پر اور میدان کی گھاس پر سبزی نہ چھوٹی (خروج: ۱۰: ۱۴-۱۵)۔

اور توریت کے شارحوں کا بیان ہے کہ فرعونوں پر عذاب پے در پے نازل ہوتے رہے اُن میں یہ پڑیوں کا عذاب بھی شامل تھا، پڑیاں ان کی ساری کھیتی ناس کر گئیں، غلہ میوہ پھل زکری کے لہلہاتے ہوئے کھیت اور ہر سے بھرے باغ اور پودے صاف کر گئیں، سبزی کے نام گھاس تک نہ چھوڑی ہر کے سے زردی ملک کے لئے یہ عذاب ناقابل برداشت تھا، اہل مصر اس سے بلبلا اٹھے۔

القمل بمصر یوں کے کپڑوں اور جموں میں یہ گندے کیڑے لپٹ گئے۔

الضفادع۔ مینڈکوں کی کثرت نے مصر یوں پر کھانا پانی سب حرام کر دیا۔

الدم۔ دریائے نیل مصر یوں کے حق میں غوٹیں ہو گیا۔

الطوفان۔ عربی میں طوفان ہر شدید و ملک گیر حادثہ و ابتلاء کو کہتے ہیں۔

الطوفان کل حادثة تعبط بالانسان (راغب) قال الزجاج الطوفان من کل شیء ما کان کثیراً محیطاً

مطبقاً بالقوم کلهم۔ (کبیر)

طوفان آبی کے معنی محض مجازاً پیدا ہوئے ہیں۔

توریت میں ذکر آتشیں زلزلہ باری (اولوں میں لپیٹی ہوئی آگ) کا آتا ہے (خروج: ۹: ۲۳-۲۴) ہو سکتا ہے کہ

الطوفان سے اشارہ اسی جانب ہو، عام طور پر مفسرین نے اس سے مراد موت یا وبائی مرض لیا ہے۔

الطوفان هو الموت (کبیر عن ابن عباس) قبل الجذری وقيل الطاعون (مبیاوی) وجاء من

عطاء ومجاهد تفیراً بالموت (روح)

۱۴۳ (کہ اتنے کھلے عجائب قدرت دیکھ کر بھی قائل نہ ہوئے)

تاریخ بنی اسرائیل اور خود توریت ان تفصیلات سے بھری پڑی ہے، مصر قدیم کی مستند تاریخیں ملتی کہاں

ہیں، جتنی بھی ملی ہیں اسی کی تائید میں ہیں۔

توریت (کتاب خروج) میں ان سب عذابوں کا ذکر قرآن مجید کے بیان سے کسی قدر مختلف لیکن بڑی تفصیل سے آیا

۱۴۴ (کہ ہمارے تائب ہو جانے پر وہ اپنے قہر کو ہم سے ہٹائے گا)۔

بہا میں ما، الذی کے معنی ہیں۔

لَئِنْ كَشَفْتُمْ عَنْهُ الرِّجْزَ لَإِذَا هُمْ فِي سُلْجَمٍ ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْإِسْرَءِيلَ

اگر تم ہم پر سے (اس عذاب کے ہٹا دو تو ہم ضرور تمہارے کہنے سے ایمان لے آئیں گے اور تم تمہارے ہمراہ بنی اسرائیل کو کر دینے

فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ هُمْ بِلُغْوِهِ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ۚ فَانْتَقَبْنَا

پھر جب ہم ان سے عذاب کو اسی مدت تک کھٹے ہٹا دیتے جس تک انہیں پہنچنا تھا تو وہ فوراً ہی عہد شکنی کرنے لگے لکھ غرض ہم نے

مِنْهُمْ فَأَعْرَضْنَا عَنْهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ۚ

انہیں ہٹا دیے اور انہیں اپنا رخ کوہو چکا تھا اس لئے کہ وہ ہماری آیتوں کو جھٹلاتے تھے اور ان کی طرف (بالکل ہی) غفلت میں رہے تھے

ما بھی الذی اے بھلا ستود علم من العلم (قرطبی)

۱۴۵ یہ مضمون توریت کی متعدد آیتوں میں ملتا ہے مثلاً:-

”تب فرعون نے موسیٰ اور ہارون کو بلایا اور کہا کہ خداوند سے شفاعت کرو کہ میں لوگوں کو بچھ سے اور

میری رعیت دفع کرے اور میں ان لوگوں کو جانے دوں گا۔ تاکہ وہ خداوند کے لئے قربانی کریں؟“ (خروج ۸: ۸)

”تب فرعون نے موسیٰ اور ہارون کو بلوایا اور انہیں کہا کہ اس دفعہ میں نے گناہ کیا خداوند عادل ہے اور

میری قوم گنہگار ہیں خداوند سے شفاعت کرو (کہ میں) آگے کو اس طرح سے نہ گرجے اور آوے نہ گریں تب میں تمہیں

جانے دوں گا اور تم اس سے آگے یہاں نہیں رہنے کے؟“ (خروج ۹: ۲۴، ۲۸)

”تب فرعون نے موسیٰ اور ہارون کو جلد بلایا اور کہا کہ میں خداوند تمہارے خدا کا اور تمہارا گنہگار ہوں سو اب میں

تمہاری منت کرتا ہوں فقط اس مرتبہ میرا گناہ بخشو اور خداوند اپنے خدا سے شفاعت کرو کہ فقط اس موت کو بچھ سے

دور کرے؟“ (خروج ۱۰: ۱، ۱۶، ۱۷)

فرعون کی گورنمنٹ جب اپنے کسی آفت ارضی و سماوی سے دوچار پاتی تو چپٹ آزادی کا وعدہ بنی اسرائیل

سے کر لیتی اور یہ خیوہ دنیا کی ظالم حکومتوں میں عام ہے۔

جیسے جمیع غائب و جہ حکم کے اس آئینے میں کہ یہ کہنے والے فرعون کے ساتھ اس کے ارکان حکومت بھی تھے۔

۱۴۶ یمنی جب جب وہ عذاب عارضی طور پر ان سے ٹل جاتا تو معائن کی وہ سرکشی و نافرمانی پھر لوٹ آتی

توریت میں بھی یہ مضمون بار بار آیا ہے مثلاً:-

”جب فرعون نے دیکھا کہ مہلت ملی تو اس نے اپنا دل سخت کیا اور جیسا خداوند نے کہا تھا ان کی رہی؟“ (خروج ۸: ۸)

”فرعون نے اس بار بھی اپنا دل سخت کیا ان لوگوں کو ہرگز جانے کی رخصت نہ دی؟“ (خروج ۸: ۳۱)

اس مضمون کی آئینیں کتاب خروج کے باب ۷ و ۸ میں بار بار آئی ہیں، باب ۱۱ میں آتا ہے:-

”اور موسیٰ اور ہارون نے یہ عجائب فرعون کو دکھائے اور خداوند نے فرعون کے دل کو سخت کر دیا کہ اس نے

اپنے ملک سے بنی اسرائیل کو جانے نہ دیا؟“ (خروج ۱۱: ۱۰)

وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَعَارِبَهَا الَّتِي

اور ہم نے ان لوگوں کو جو کمزور سمجھے گئے تھے اس سرزمین کے کچھ اور پورے ملک بنادیا جس میں ہم نے برکت رکھ دی

بَرَكَاتٍ فِيهَا وَتَمَّتْ لَكُمْ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۚ وَبَنَا

ہے اللہ اور آپ کے پروردگار کا نیک وعدہ (جو بنی اسرائیل کا حق تھا) ان کے صبر کی بنا پر پورا ہو کر رہا اور جو کہ

صَبِرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ

فرعون اور اس کی قوم نے تیار کیا تھا اور جو انھوں نے اونچی (عمارتیں) بنائی تھیں ان (سب) کو ہم نے برباد کر دیا

الِ اَجَل هُم بِالْعُورَةِ ۚ يَعْنِي اَسْ دَقْتُ كَلِمَةً جَوْعَلُم اِهِي مِي اُنْ كِي هَلَاكَت كَلِمَةً مَقَرَّتْ تَحَا.

الِ اَجَل مَعِين (کبیر)

عَنْ فِرْعَوْنَ بِفَصْلِ حَاتِي سُوْرَةُ بَقَرَاةُ اَوَّلُ رُكُوْعٍ ۚ كِي تَفْسِيْر مِي كَزَرْجِي.

۷۷ اس میں تصریح کر دی کہ سزا کی بنیاد لوگوں کی تکذیب آیات الہی اور ان کی طرف سے اعراض تھا

عَنْهَا مِي ضَمِيْر اَيَات كِي طَرَف مِي ہُو سَكْتِي ہُو اور نَقْمَت كِي طَرَف مِي ہُو خَانَقْمَتَا كَامَلُوْل ہُو۔

الْكُنَايَةُ عَائِدَةٌ اِلَى الْاَيَات وَهُوَ اخْتِيَارُ الزَّجَاجِ (كَبِير) قِيلَ اِنْهَا عَائِدَةٌ اِلَى النِّقْمَةِ (كَبِير)

عُفْلِيْنِ فَعَلَتْ يِهَا وَهِيَ تَبْ مَرُؤِيْنِ هُو اِنْسَان كِي اَخْتِيَا سَ بَاہِر ہُو بَلَكِي اِعْرَاض اَخْتِيَا مَرَاد ہُو۔

الْمُرَادُ بِالْعُقْلَةِ هَا الْاِعْرَاضُ عَنْ الْاَيَات وَعَدَمُ الْاِتِّفَاتِ اِلَيْهَا فَهِيَ اِعْرَاضُ عَنْهَا حَقِي صَارُوا كَالْعَافِلِيْنَ

فَانْقَمَتَا مِي وَ اس پر دلالت کر رہی ہے کہ یہ سزا انھیں مسلسل گستاخانہ عہد شکنیوں کے بعد دی گئی۔

انْقَمَتَا انتقام كِي معنی محاورہ عرب مِي ہمیشہ بدلہ ہی لینے کے نہیں آتے بلکہ عذاب کسی نعمت کو

سلب کر لینے کے بھی ہیں، اور نَقْمَت كِي معنی مطلق سزا کے ہیں۔

الانتقام في اللغة سلب النعمة بالعذاب (كبير) والنقمة العقوبة (راغب)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ عقوبت دنیوی کبھی معصیت پر بھی مرتب ہو جاتی ہے۔

۷۸ (ظاہری و باطنی، مادی و روحانی دونوں قسم کی)

یعنی وہ سرزمین انبیاء بھی ہے آپؐ ہوا الطیف اور پھلوں، میوؤں وغیرہ کے کھانے سے بھی ہر طرح سرسبز و شاداب۔

مشارق.... بركنا فيها یعنی سرزمین شام سے اپنے لُح و مضافات کے تابعین نے ٹھکانا اس سرزمین شام ہی لی ہے۔

اَوْ جَمِيعُ جِهَاتِهَا الْمُرَادُ بِهَا اَعْلَى رُؤْيِ عَنِ الْمَسْ وَقِتَادَةُ وَبِهَا اِسْلَامُ اَرْضِ شَامِ (رُوح) وَذَلِكَ لِاِتِّفَاقِ

الْبِلَادِ اِسْمًا (كَبِير) وَالْاَرْضُ هِيَ اَرْضُ الشَّامِ وَمَصْرُ وَمَشَارِقُهَا وَمَعَارِبُهَا جِهَاتُ الشَّرْقِ وَالْمَغْرِبِ بِهَا. (قُرْطُبِي)

کسانی نحوی اور قرآن نحوی کے نزدیک اصل عبارت فی مشارق الارض و معاربہا (قُرْطُبِي)

القوم... يستضعفون ظاہر ہے کہ مراد بنی اسرائیل ہیں، وہی مصر میں ذیل سمجھے گئے تھے۔

وَجُوزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامِهِمْ

اور ہم نے بنی اسرائیل کو سمندر سے پار اتار دیا پھر وہ ایسے لوگوں پر گرنے لگے جو اپنے بتوں کو ٹیپتے تھے (اس بنی اسرائیل) کہنے لگے

قَالُوا يَمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ

اے موسیٰ! ہم سے بھی ایک بت بنا لیا جیسے ان کے (بت) دیوتا ہیں (موسیٰ نے) کہا وہ قبیلم لوگوں میں بڑی جہالت ہے

شام کے وسیع سرسبز زرخیز علاقہ اور اس کے ملحقات پر بنی اسرائیل کا قبضہ چند نسلوں بعد حضرت داؤد و حضرت سلیمان کے زمانہ میں ہو گیا۔

۱۶۹ (اور فرعون کی بربادی مکمل ہو گئی)

ماکان یصنع۔ مراد عمارتیں ہیں۔

یرید المصانع (کبیر عن ابن عباس) ماکانوا یعملون ویسودون من العمارات وبناء القصور وکثرت
وماکانوا یعرشون سے بھی مراد وہی اونچی عمارتیں ہیں۔

قال ابو عبیدہ لا یبتون (راغب) یرفعون الانبیاء المشیدۃ فی السماء (کبیر)

یہ فرعون مغروق اپنے شوق تعمیرات کے لئے تاریخ میں مشہور بھی ہوا ہے۔

وماکانوا یعرشون کے دوسرے معنی فرعونوں کے لگائے ہوئے باغ اور عین بھی ہو سکتے ہیں۔

ای ماکانوا یعرشون من الجنات (کبیر)

کلمت ربک المحسنی یہ وعدہ نیک فرعون کی غلامی سے آزادی حاصل ہونے اور خود مختاری کا تھا۔

ومعنی تمام الکلمۃ الحسنی انما زال وعدہ الذی تقدم باہلالک عدوہم واستخلا فہم فی الارض۔

بما صبروا۔ یعنی یہ مرتبہ جو کچھ حاصل ہوا ہے صبر کی بنا پر نصیب ہوا ہے۔

انما حصل ذلک للمقام بسبب صبرہم (کبیر)

اور صبر فرعون کے ظلم و ستم پر بھی کرنا پڑا تھا نیز احکام الہی کی پابندی پر۔

۱۸۰ (کہ توحید جیسی بے نظیر نعمت سے مشرف ہو کر بت پرستی جیسی لعنت پر گرتے ہو)

وجا وزنا بنی اسرائیل البحر یعنی جب بنی اسرائیل نے بحر احمر کے شمال سرے کو عبور کر کے جزیرہ نمائے سینا میں

قدم رکھا، اور شمال سے جنوب کی طرف سمندر کے کنارے کناہے راہی ہوئے اس پر چاشیہ سورہ بقرہ رکوع ۶ میں گزرتا ہے

قوم یعکفون علی اصنام لہم بنی اسرائیل چونکہ جزیرہ نمائے سینا کے جنوبی علاقہ کی طرف قدم بڑھا رہے تھے

اس لئے اس کا تو قریبہ معلوم نہیں ہوتا کہ ان کا سابقہ علاقہ سے پڑا ہو، بعض اہل العلم نے نقل کیا ہے کہ بیت پرست قوم

بنی تمیم تھی بہر حال تھی کوئی بڑی بت پرست قوم جس کی تعین نہ قرآن میں ملتی ہے اور نہ تاریخ ہی سے اب تک ہو سکی ہے

ولم یبق لکتاب اللہ تعالیٰ ولا رسولہ شیئا بین امر القوم الذین آتی علیہم بنو اسرائیل عقب خروجہم والحق

انہم من العرب الذین کانوا یقفون بنصب حد و معبر روی عن قتادۃ انہم من عرب تمیم وھی ابی حمزۃ البہونی الخ وحدثنا

إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَبَرِّمًا هُمْ فِيهِ وَبِطُلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٩﴾ قَالَ أَغَيَّرَ اللَّهُ

یہ لوگ جس کام میں لگے ہیں یہ نہا ہو کر رہے گا اور یہ جو کچھ کر رہے ہیں (بالکل) باطل (موسیٰ نے) کہا

أَغَيَّرَكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضْلُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٤٠﴾ وَإِذَا أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ

کیا میں اللہ کے سوا کسی (اور) کو تمہارا معبود جو بزرگروں و درآئینا ایک وہ تم کو دنیا جہان الون فضیلت چکا ہے ۱۳۹

إِلٍ فَرَعُونَ يُسْؤَمُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ۖ يُقْتَلُونَ أَبْنَاءَكُمْ

وقت یاد کرو جب ہم نے تم کو فرعون والوں سے نجات دی تھی تو تم کو سخت عذاب میں ڈالے ہوئے تھے انھارے لڑکوں کو ہلاک

وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ۖ وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿١٤١﴾

کڑالتے تھے اور تمہاری عورتوں کو زندہ رکھتے تھے اور اس میں تمہارے لئے تمہارے پروردگار کی طرف سے سخت آزمائش تھی ۱۴۱

وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا عِشْرِينَ مِّيقَاتٍ ۖ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً

اور ہم نے موسیٰ سے بیس شبوں کا وعدہ کیا پھر ان کا تکملہ دس (اور سائون) سے کیا سو موسیٰ کے پروردگار کی مدت چالیس شب کی پوری ہوئی تھی

أَجْعَلْ لَّنَا إِلَهًا بَنِي إِسْرَٰئِيلَ ۚ اِسْمُ يَهُوَدَ فَرَأَيْتُمْ مَٰثِلَ ۙ اِسْمِ يَهُوَدَ فَرَأَيْتُمْ مَٰثِلَ ۙ اِسْمِ يَهُوَدَ

تھی اور جسے وہ سمجھ رہے تھے کہ معبود سازی کوئی اپنے اختیار و انتخاب کے اندر ہے یا قوم کے سرار و سربر کے بس میں ہے کہ وہ جب اور جسے چاہے اپنی قوم کے لئے معبود قرار دے لے

میں اس جانب بھی اشارہ ہو کہ تمہاری سمجھ میں اتنی موٹی سی بات بھی نہیں آتی کیا معبود ٹھہرا دینا میرے یا کسی کے اختیار کی بات ہے؟ تمہارے دماغ سے بوئے جاہلیت اب تک نہیں گئی ہے

۱۴۱ یعنی ان کا یہ شغل بہت پرستی بجائے خود بھی باطل ہے اور انجام کار اس کے حق میں خدائے قادر و قادر کی طرف سے تباہی و بربادی بھی ہے تم ایسوں کی تقلید کی طرف آخر کیسے جا رہے ہو؟

مرشد تھانوی نے فرمایا کہ اہل باطل کے ساتھ تشبہ تو دنیوی عادات میں بھی مذموم ہے چہ جائیکہ رسوم عبادت غیرہ میں!

۱۴۲ (بہ حیثیت علمبردار توحید کے) حضرت کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ شرک تو کسی قوم کے لئے کسی حال میں بھی جائز نہیں چہ جائیکہ تمہارے لئے

جو شروع سے توحید کے حامل و علمبردار رہے ہو ایسے قابل رشک مرتبہ پر پہنچ کر یہ کیسی پستی میں گر رہے ہو نعمت توحید

من حیث القوم پرانی قوموں میں بنی اسرائیل ہی کو ملی تھی یہی خود انہیں کی اصل فضیلت تھی۔

افضلیت میں بنی اسرائیل پر حاشیے پ سورہ بقرہ رکوع ۵ و ۶ میں گزر چکے۔

۱۴۱

وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ

اور موسیٰ نے اپنے بھائی ہارون سے کہا کہ میری قوم میں میری جانشینی کرنا اور اصلاح کرتے رہنا اور مفسدوں کی

سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿۱۴۲﴾ وَلِتَأْتِجَا مَوْسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَ رَبُّهُ ۖ

روش پر نہ چلنے لگنا ۱۴۱ اور جب موسیٰ ہمارے وقت (موجود) پر آگئے، اور ان سے ان کا پروردگار ہم کلام ہوا ۱۴۲

۱۴۱ تا ۱۴۲ کے ان سب اقعات پر حاشیے پ سورہ بقرہ رکوع ۶ میں گزر چکے۔

۱۴۲ ان چالیس شبوں پر حاشیے پ سورہ بقرہ رکوع ۶ میں گزر چکے۔

ابقت وہ ہے کہ قوم بنی اسرائیل مصر سے نکل کر آزاد ہوئے اور خدا تعالیٰ نے ان کو ایک دستور شریعت نازل فرمایا اور حضرت موسیٰ اسی کو لینے کے لئے کہہ طور پر طلوع کئے گئے میں پہاڑ پر ایک چلہ کی مدت کے لئے حضرت موسیٰ نے خاص ریاضتوں کا ماتم کیا لیلتہ میں حسب محاورہ عرب دن اور رات دونوں شامل ہیں۔

والمراد باللیلة ما شمل الليل والنهار في عرف العرب عند الاطلاق (المنار)

اور لفظ لیلتہ اسی سے استنباط یہ کیا گیا ہے کہ شریعت میں معتبر تاریخ کا وہی حساب جو بجائے دن کے رات کیا جائے۔

ولت الکیة علی ان النار یخرج بکون بالیالی دون الیام (خوطبی)

اور جو تقویم قمری حساب قائم ہوگی اُس میں رات کی یہ اہمیت ویسی قدرتی ہے جیسی تقویم شمسی میں دن کی اہمیت۔

اربعین لیلتہ برشد تھا توئی نے فرمایا کہ یہی عداصل ہے صوفیہ کے ہاں کے چلہ کی جس کی برکتیں مشاہد ہیں۔

۱۴۵ (جیسا کہ مجھے اپنے وسیع تجربہ کی بنا پر حق حاصل ہے کہ انھیں اپنی غیر حاضری کے زمانہ کے لئے

انتظامی امور میں مفصل احکام و ہدایات دے جاؤں)

اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي حضرت ہارون تو خود نبی تھے پھر یہ ایک دوسرے نبی کی جانشینی کیا معنی؟ جواب یہ ہے کہ

یہ جانشینی حیثیت نبی نہیں حیثیت اعلیٰ سردار قوم تھی حضرت موسیٰ محض نبی ہی نہیں اعلیٰ سردار قوم بھی تو تھے اور

جو جانشینی وہ اس وقت سونپ کر جا رہے ہیں وہ صرف انتظامی و سیاسی نوعیت کی تھی اور اسی کے متعلق وہ

ہدایات بھی دے رہے ہیں یہ بنیامت و خلافت اسی طرح کی تھی جیسے نبی کریم صلیم جب مدینہ سے باہر کسی غزوہ وغیرہ

میں جاتے تو انتظامی امور کی باگ کبھی حضرت علیؓ کے کبھی حضرت ابن ام مکتومؓ کے اور کبھی کسی اور صحابی کے ہاتھ

میں دے جاتے اس کو خلافت و نبوت سے کوئی تعلق نہیں۔

اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي برشد تھا توئی نے فرمایا کہ اس پر اصل ہے شیوخ کے اس عمل کی کہ مریدوں کو اپنے خلفائے سرکردہ میں

۱۴۶ براہ راست اور بلا واسطہ ملک وغیرہ)

وهو بلا واسطه (جلالین) من غیر وسط (سیفادی) کلمة بلا واسطه وکیفیة (مدارک)

ہم کلامی جناب باری سے شرف پہنچنے کا حضرت موسیٰ کے لئے یہ دوسرا موقع ہے پہلی بار یہ شرف عطائے نبوت کے وقت حاصل

ہوا تھا گو اس وقت بھی شاید براہ راست بلا عجبہ تھا جیسا کہ لفظ نودی سے نودی میں شاملی الواد الامین میں اشارہ ہوتا ہے

قَالَ رَبِّ ارْنِيْ اَنْظُرَ اِلَيْكَ ؕ قَالَ لَنْ تَرٰنِيْ وَلٰكِنْ اَنْظُرْ اِلَى

موسیٰ کہ اے میرے پروردگار مجھے اپنے کو دکھا دے کہ میں تجھ کو ایک نظر دیکھ لوں (اللہ نے فرمایا تم مجھے ہرگز نہیں دیکھ سکتے)

الْجَبَلِ فَاِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرٰنِيْ ؕ

البتہ تم (اس پہاڑ کی طرف دیکھو سو اگر یہ اپنی جگہ پر برقرار رہا تو تم بھی دیکھ سکو گے ۱۸۸ (ب)

لیفاتیما میں ل اختصا ص کا ہے۔

ای لو قتنا الذی وقتناہ واللام للاختصاص (رج) ومعنی اللام الاختصاص ای اختص بحسبہ لیفاتیما (مدارک)

۱۸۷ (اپنی انہیں مادی آنکھوں سے)

ایک سیر جلیل القدر کی زبان کی درخواست بجائے خود اس امر کی دلیل ہے کہ رویت باری مادی آنکھوں سے عقلاً محال متعین نہیں

ارنی انظر الیک حضرت موسیٰ کا یہ قول فرط اشتیاق سے مغلوب ہو کر تھا، جیسا کہ اس کے قریب قریب

ایک دوسرے سیر جلیل حضرت خلیلؑ کی بھی زبان سے ادا ہوا تھا۔

۱۸۸ (عالم ناسوت میں اپنی مادی آنکھوں سے)

ارشاد باری کے الفاظ ذہن میں رہیں ارشاد یہ نہیں ہوا ہے کہ لَنْ اَرٰی (میں دیکھا نہیں جاسکتا ہوں) صرف

یہ ہوا ہے کہ تم مجھے نہیں دیکھ سکتے (لَنْ تَرٰنِيْ) یعنی تمہارے موجودہ حواس اس کی قوت برداشت نہیں رکھتے، مذہب

اہل سنت یہی ہے ملاحظہ ہو پ سورہ بقرہ آیہ قالوا ینو سىٰ لَنْ نؤمن بالله حتیٰ نری الله جہۃ پر جاتی ہے۔

قال لَنْ تَرٰنِيْ اِیْ لَا تَقْدِرُ عَلٰی رُؤِیَّتِیْ وَالتَّجْرِیْبَةُ دُونَ لَنْ اَرٰی یَفِیْدُ امْکَانَ رُؤِیَّتِهِ (جلالین) ای لا قابلية

لرؤیتی (رج) واستدل اهل السنة المجتہدین لرؤیتہ سبحانہ بهذه الآية علی جوازها فی الجملة (رج) وهو

دلیل لاهل السنة لحجاز الرؤیة (مدارک) وهو دلیل لَنْ رُؤِیَّتِهِ تعالیٰ جائزۃ (بیضاوی) قال اصحابنا هذه الآية

تدل علی انه سبحانه یجوز ان یرى کبیر) قال ابن عطیة وزوایة الله عند الاشعرية واهل التقیة ان عقلت (بجہ)

صرف معتزلہ نے لَنْ سے دھوکا کھا کر امکان رویت باری کی نفی سرے سے کر دی ہے۔

قد اشکل حرف لَنْ ههنا علی کثیر من العلماء لانها موضوعة لنفی التامید فاستدل به

المعتزلة علی نفی الرؤیة فی الدنیا والاخرة وهذا الضعف الاقوال (ابن کثیر)

۱۸۹ (ب) اصل درخواست کا جواب لَنْ تَرٰنِيْ ختم ہو گیا، یعنی اس ناسوتی دنیا میں اپنی مادی آنکھوں سے

نہیں دیکھ سکتے ہوا اور یہ جواب اس ناسوت میں رویت باری کے اتنا شعری کی دلیل ہے گویا یہ طور اصول کے حقیقت بتا دیا

گئی کہ انسان اپنی ترکیب جسمانی کے اعتبار سے ضعیف البیان ہے اس کے قوائے ظاہری اس عالم عنصری میں

رویت جمال باری کی تاب نہیں لاسکتے۔

اصل جواب تو میں ختم ہو گیا، آگے مزید شفقت و کرم سے ایک موقع حضرت موسیٰؑ کو علیٰ تجربہ اور اطمینان

قلب کا اور دیا جا رہا ہے اور ارشاد ہو رہا ہے کہ اچھا دیکھو پہاڑ جو ظاہری و مادی اعتبار سے انسان کی کہیں زیادہ

فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٣٤﴾ وَكُنْتُمْ لَهُ فِي الْاَلْوَا حِ

سواب و جو کچھ میں نے تم کو عطا کیا ہے اور شکر گزاروں میں سے ہو ۱۳۴ اور ہم نے ان کو تختیوں پر ہر چیز لکھ دی

مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْعِظَةً وَ تَفْصِيْلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ

نصیحت اور تفصیل ہر چیز سے متعلق ۱۳۵ تو انہیں قوت کے ساتھ پکڑ لو اور اپنی قوم کو

وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَا خُذْ وَأَبَا حَسَنَهَا سَآوِرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٣٥﴾

علم دو کہ اس کے اچھے اچھے (احکام) کو لازم کر لیں ۱۳۵ غمگین میں تم لوگوں کو نافرمانوں کا مقام دکھا دوں گا ۱۳۶

لَا اِنَّ التَّوْبَةَ قَدْ تَطَلَّقَ بِمَعْنَى الرَّجُوعِ وَ اِنَّ لَمْ يَنْقُذْهَا ذَنْبٌ (روح)
مذہب اہل سنت میں رویت باری اس دنیا میں غفلت بالکل جائز ہے، صرف شرعاً منع ہے۔

۱۳۶ (سو تمہارے لئے یہ امتیازات خاصہ کیا کچھ کم ہیں؟)
برسملتی و بکلامی دونوں کے درمیان عطف متاخرت لا کر گویا ادھر بھی اشارہ کر دیا کہ رسول اور کلیم

و مختلف منصبوں کے نام ہیں اور ہر رسول کے لئے کلیم ہونا لازمی نہیں۔
۱۳۷ (یہ خلافت اپنی ناشکری قوم کے)

مَا آتَيْتُكَ کے عموم میں رسالت اسم کلامی اور شریعت تو ریت سب آگئے۔
۱۳۸ یعنی سائل و احکام دین سے متعلق ہر ضروری تفصیل ان میں درج کر دی گئی۔

من کل شیء سے ساری دنیا کی چیزیں متعلق و غیر متعلق مراد نہیں ہوتیں بلکہ دینی متعلقہ احکام و مسائل ہی مراد ہیں
ای مما یحتاج الیه فی دینہ من الاحکام (قو طبی) ولا شبهة فیہ انه لیس علی العموم بل المراد من کل ما یحتاج

یہ موسیٰ و قومہ فی دینہم (کہیں) یتجاہون الیہ من الحلال والحرام والمحاسن والقباہ علی ما قال الرازی وغیرہ
کل کا استعمال ہمیشہ اطلاق و استغراق کے لئے ہوتا بھی نہیں کہیں صرف تکثیر کے لئے ہوتا ہے جس کی اور

شالیں بھی قرآن ہی میں موجود ہیں۔
و قد تستعمل التکثیر والمبالغة فلو تد مر کل شیء بامور یبھا (اقرب) و قد یستعمل کل فی الخصوص عند

الغریبہ كما تقول دخلت السوق فاشتریت کل شیء و علیہ قوله تعالیٰ و لقد اریناہم ایتنا کلہا (ابو البقاء)
اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہاں کل سے مقصود محض اظہار تعظیم ہے نہ کہ تعمیم۔

وفیل هو لفظ یدکر تعظیما ولا یراد بہ التعمیم (قو طبی)
من یمیاں مزید ہے نہ کہ تعظیہ من مزید لا بتعظیہ (روح)

لہ یعنی حضرت موسیٰ کے لئے۔
الاولیاء انہیں لکھی ہوئی تختیوں کا نام تو ریت پڑا اجمال کی کسی قدر تفصیل خود تو ریت میں ہے :-

سَاَصْرِفُ عَنْ آيَتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا

میں اپنی نشانیوں سے ان لوگوں کو بھرا ہوا اسی رکھوں گا جو زمین پر تکبر کرتے رہتے ہیں ناحق ۱۹۴ اور اگر

كُلِّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا

یہ ساری نشانیاں (بھی) دیکھ لیں جب بھی ان پر ایمان نہ لائیں اور اگر ہدایت کا راستہ دیکھ لیں تو اسے (اپنا) راستہ نہ بنائیں

۱۹۵ اور موسیٰ پھر کپڑے اتار گیا، اور شہادت کے دونوں تختے اس کے ہاتھ میں تھے وہ تختے لکھے ہوئے تھے دونوں طرف رادھ رادھ لکھے ہوئے تھے اور وہ تختے خدا کے کلام سے تھے اور جو لکھا ہوا سو خدا کا لکھا ہوا اور ان پر کندہ کیا ہوا تھا

(خروج ۲۰ : ۱۵)

موعظة وتفصيلا لكل شيء. جار مجرور سے بدل ہے یعنی مواعظ وتفصيل احکام میں سے ہر چیز

بدل من الجار والمجرور كقوله كل شيء من المواعظ وتفصيل الاحكام والى هذا ذهب غير واحد

من المحققين. (روح)

۱۹۵ یعنی اس کے سارے احکام کو اگر اچھے تو اس کے سب ہی احکام ہیں۔

وقال قطرب كما نقله عنه محي السنة المعنى ياخذها ويحسها وكلها حسن (روح)

خذها بقوة. یعنی اسے موسیٰ کو شش و اہتمام کے ساتھ ان پر عمل کرو۔

پیمبر جو قانون الہی کے کرتا ہے خود اس قانون سے مستثنیٰ نہیں ہوتا، سب سے پہلے خود ہی اسے اس قانون پر

عمل کرنا ہوتا ہے اور پھر اسے ساری امت پر اس قانون کا اجرا کرنا ہوتا ہے۔

۱۹۶ (اے قوم بنی اسرائیل)

خطاب بھی صیغہ واحد میں حضرت موسیٰ سے تھا، اس صیغہ جمع میں امت موسوی سے ہو رہا ہے۔

القاصدين سے مراد وہ سرکش رہے دین مخالف ہیں جو اس وقت تک ارض کنعان پر قابض تھے۔

آیت کو بشارت کے معنی میں بھی لیا جاسکتا ہے کہ غنیمتیں تمہاری دشمنوں کے ملک پر قابض و مالک کر دیا جائے گا۔

ای میود ثمر ارض اعدائهم و حیارہم (کیس)

اور عبرت کا پہلو بھی نکل سکتا ہے کہ تم اپنے دشمنوں کے ملک میں داخل ہو گے اور ان کے انجام سے عبرت

حاصل کرو گے، چنانچہ قتادة تابعی سے بھی یہی معنی مروی ہیں۔

فاحكم التام واراكم منازل الكافرين الذين كانوا متوطينين فيها من الجباينة والعمالة لتعتبروا بها

۱۹۷ (اور دنیا میں تکبر کا حق کسی کو بھی نہیں پہنچتا، اس لئے کہ تکبر جہاں کہیں بھی ہوگا ناحق ہی ہوگا)

یعنی ایسے لوگ جو قصداً راہ کبر و انانیت اختیار کئے ہوئے ہیں، انہیں کبھی بھی قبول حق کی توقع نہ ہوگی، اور

یہ برابر اوجھ سے برگشتہ ہی رہیں گے یہ نہ ہوگا کہ ایسے لوگوں کو کوئی طور پر قبول حق پر مجبور کر دیا جائے۔

بغیر الحق یعنی یہ راہ کبر و گردن کشی خود ان گردن کشوں کے معیار سے بھی متراس نہیں ملے گا اور یہاں تک کہ

وَأَن تَرَوْا سَبِيلَ الْغَىِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا

اور اگر گمراہی کا راستہ دیکھ پائیں تو اُسے (اپنا) راستہ بنالیں یہ ساری (شامت) اس سبب ہے کہ انھوں نے

وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿۱۳۶﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ

ہماری نشانیوں کو جھٹلایا اور ان کی طرف سے اپنے کو غافل رکھا ۱۳۶ اور جن لوگوں نے ہماری نشانیوں کو اور آخرت کے پیش

حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ ۚ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱۳۷﴾ وَاتَّخَذَ

آئے کو جھٹلایا ان کے اعمال اکارت گئے اور ان کو بدلہ اُسی کا ملے گا جو کچھ کہہ کرتے رہے ہیں ۱۳۷ اور مومن کی

قَوْمٌ مِّنْهُمْ مِّنْ بَعْدِهِمْ رَعِيَ جِسْدَ آلِهِ خَوَارٍ ۚ

قوم نے ان کے (جہانے کے) بعد ایک بچہ اپنے زبوروں سے بنایا (یعنی) ایک قال جس کے اندر ایک آواز تھی ۱۳۸

بغیر الحق کا اضافہ ان لوگوں کے تکبر ناحق پر زور اور تاکید کے لئے ہو۔

۱۳۸ معاندین حق کی یہ ذہنیت آج تک برابر چلی آرہی ہے نیک سے نیک نمونے ان کے لئے بے اثر رہتے ہیں اور بدی کی ہر مثال ان کے لئے ایک سند اور نظیر کا کام دینے لگتی ہے ساری آیت ان کے قسوت قلب کی ترجمان ہے۔

ذَٰلِكَ... غَافِلِينَ آخر میں اس حقیقت کو اور زیادہ صراحت بیان کر دیا کہ ان گردن کشوں پر یہ خدا کی پھٹکا

آپ ہی آپ نہیں ہے بلکہ یہ سارا وبال خود انھیں کی بار دی عدول حکیموں کے اندیشیوں اور نجات پسندیوں کا ہے۔

ذَٰلِكَ مَجَازَاةٌ مِّنْ تَكْرِهٍ مَّهِمٍّ (مطہری)

کذبوا بآیتنا یعنی ہمارے کو نبی نشانوں اور شرعی احکام کی انھوں نے بالقصد اپنے خدا سے تکذیب کی۔

وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ یعنی ہمارے ان نشانوں پر غور سے کام ہی نہ لیا اور قصد ان سے اعراض کر کے بے

غفلت یہاں نادانستہ بے خبری و لاعلمی کے معنی میں نہیں، دانستہ اعراض کے معنی میں ہے۔

۱۳۹ یعنی یہ سزا ان کو خواہ مخواہ ہرگز نہ ملے گی، تمام تر ان کا کفر ہی اس کا مقتضی ہوگا۔

حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ یہ سزا انھیں قیامت میں پہنچ کر ملے گی یعنی ان کے جو اعمال دنیا میں بڑے خوشا

تھے اور جن پر انھیں دنیا میں بھروسہ اور ناز تھا، قیامت میں دیکھیں گے تو وہ سب کے سب مفرخص ان کی کوئی

وقت کوئی قیمت ہی نہیں ایمان سے خالی اس لئے ہر جو سے خالی بقصد صحیح تو ان کا تھا ہی نہیں پھر قیامت ہی نیک کیسے نکلتا کذب آیات ہی کذب تو حیدر انکار آخرت تو ان کے بنیادی اور کلیدی جرم ٹھہرے اب اس کے بعد ان کے اعمال میں جو کچھ بھی

خوش فعلی ہوں وہ محض ظاہری سطحی اور ناشکی ہوگی تو بانا آخرت میں ان کی کوئی قدر و قیمت کیسی؟

۱۴۰ اس نے معبود زبیر کی کیفیت یہ تھی کہ وہ محض ایک جسد تھا بے جان ایک قال تھا بے روح ایک جسم تھا

حیات معرئی بس اس سے ایک آواز نکلتی تھی جیسے گوسالہ بھیں بھیں کرتا ہے۔ اور ایسی آوازیں تو مٹی کے گھلونوں

۱۳۷

الْمُرِيرُوا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا مَّا تَخَذُوا وَكَانُوا

کیا ان کو یہ تک نہ شو جھا کہ وہ نہ تو ان سے بات کر سکتا تھا اور نہ انھیں کوئی راہ بتلا سکتا تھا اس کو انھوں نے (مومن)

ظَلِيمِينَ ﴿۱۳۸﴾ وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا

بنایا اور بڑا ہی ظلم (اپنے حق میں) کر بیٹھے ان کے اور حجت نام ہوئے اور محسوس کیا کہ وہ تو بڑی گمراہی میں پڑ گئے۔

تک میں معمول صنعت گرمی سے پیدا ہو جاتی ہیں اگر امونون وغیرہ اعلیٰ آلات صناعتی کا ذکر ہی نہیں یہ بچھڑا واقعی جاندار نہیں بن گیا تھا بس ایک مورتی چاندی سونے کی رہی تھی جیسا کہ بعض محققین سلف نے بھی تصریح کر دی ہے۔

کان جسدان من ذهب لادرج فیہا کان یسمع منہ صوت (معالم) والمراد هنا ما هو علی صورة العجل (روح) ایک بخت بعض پڑائے مفسرین کے ہاں خواہ مخواہ یہ بچھڑ گئی کہ یہ بچھڑا حرکت بھی کرنا تھا یا نہیں الشرح جلد فیضی صاحب روح المعالی کو کہ انھوں نے یہ خوب لکھ دیا کہ لیست هذه المسئلة من المهمات یہ سرف سے کوئی اہم بخت نہیں من بعد ۶ یعنی جب موسیٰ علیہ السلام کو وہ طور پر توریث لینے کو تشریف لے گئے ہیں تو ان کی چہل روزہ غیر حاضری سے فائدہ اٹھا کر اسرائیلیوں نے پہلے تو ایک بچھڑے کی سنہری مورت بنائی جس کے اندر کسی شعبہ کے سے آواز بھی نکلتی تھی اور پھر اس کی پرستش شروع کر دی۔

من حیلہم یہ زیور وہ تھے جو اسرائیلیوں نے مصر سے اپنے کوچ سے قبل قبطیوں سے حاصل کئے تھے توریث ہی میں ہے: اور انھوں نے مصریوں سے روپیہ کے جو شن اور سونے کے برتن اور کپڑے عاریت لئے اور خداوند نے ان لوگوں کو معبودوں کی نگاہ میں ایسی عزت بخشی کہ انھوں نے انھیں عاریت دی: (خروج ۱۲: ۳۵ و ۳۶) یہ زیور تو اصل قبطیوں یا فرعونوں کے تھے اور قرآن مجید یہاں ان کی نسبت اسرائیلیوں کی جانب کر رہا ہے اس سے بعض فقہاء مفسرین نے استدلال کیا ہے کہ کافر عربی کا مال جب مسلم کے قبضہ میں آجائے تو اس سے کافر کا حق ملکیت زائل ہو جاتا ہے۔

فہ دلیل علی ان الاستیلاء علی اموال الکفار یوجب ذوال ملک ہم غنھا (مدارک) واتخذ قوم موسیٰ قوم موسیٰ کی تصریح موجودہ توریث محرف کی تردید میں ہے جس نے گوساہ سازی کی ساری ذمہ داری حضرت ہارون کے سر ڈال دی ہے (خروج، باب ۳۲) اسلئے کیسی شدید حماقت و جہالت تھی ایسے بے بس اور بے قدرت مصنوع کو اپنا معبود بنالینا! اتخذوا توریث میں ہے: اور انھوں نے کہا کہ اے اسرائیل یہ تمہارا معبود ہے جو تمہیں مصر کے ملک سے نکال دیا: (خروج ۳۲) انھوں نے اپنے لئے ڈھال بڑا بچھڑا بنایا اور اسے پوجا اور اس کے لئے قربانی ذبح کر کے کہا کہ اے اسرائیل یہ تمہارا معبود ہے جو تمہیں مصر کے ملک سے بچھڑا لیا: (خروج ۳۲-۸)

گویا (جمہور پرستی اور توہم پرستی) اس وقت قوم اسرائیل میں درجہ کمال پر پہنچی ہوئی تھی۔ المریوہ... سبیلہ مرشد تھا تو جی نے فرمایا کہ حجت خرمی کے سامنے خارق سے ڈھوکا کھانا سفاہت ہے۔

تفسیر سورہ اعراف

قَالُوا لَیْن لَّمْ یَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَیَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِیْنَ ۝۱۴۹ وَلَمَّا رَجَع

تو لوٹے کہ اگر ہمارا پروردگار ہم پر رحمت نہ کرے اور ہماری مغفرت نہ کرے تو ہم تو بالکل گئے گزشتہ ہوئے ۱۴۹ اور جب

مُوسٰی اِلَی قَوْمِهٖ غَضِبَانَ اَسْفَاۤءًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُوْنِ مِنْۢ بَعْدِیْ

موسیٰ غصہ اور رنج سے بھرے ہوئے اپنی قوم کے پاس واپس آئے تو لوٹے تم (لوگوں) نے میرے پیچھے بہت سی بڑی حرکت کی کیا تم

اَعْجَلْتُمْ اَمْرَ رَبِّکُمْ ؕ وَاَلْقَیَ الْاُلُوۡاحَ وَاَخَذَ بِرَاسِیْۤیْۤیْۤہِ یَجْرُہُۥ اِلَیۡہِۥ

نے اپنے پروردگار کے حکم (آنے) سے پہلے ہی جلد بازی کر لی۔ اور تختیاؤں (ایک طرف) ڈال دیں اور اپنے بھائی کے سر کے بال (مگر گئے انھیں اپنی طرف کیے

۱۴۹ یہ ندامت استغفار کا واقعہ حضرت موسیٰ کی واپسی کے بعد کا ہے جس کا ذکر ابھی آگے آتا ہے۔ آیت ۱۴۸ کے بعد متصل سلسلہ بیان کے لحاظ سے آیت ۱۴۹ کو پڑھا جائے یہ آیت ۱۴۸ پر جملہ مترضہ کے ہے اور قرآن مجید کا عام مطلب بلاغت ہی یہ ہے کہ واقعات کی تاریخی ترتیب تقدیم و تاخیر کا اعتبار کئے بغیر وہ تسلسل اور عبارتوں کو در بیان کلام میں آتا ہے سقط فی اید یہم محاورہ میں اس کے معنی نادم ہونے کے ہیں :-

یعنی الندام (راغب) ای ندموا (جوہری) تقول العرب نکل نادم علی امر قد سقط فی یدیه (معالم) قال ابو عبیدہ یقال لمن ندم علی امر وعجز عنہ سقط فی یدہ (بحر) یقال للنادم المتعین قد سقط فی یدہ (قرطبی) سقط الندام قالہ الازہری والتحاس وغیرہما (قرطبی)

۱۵۰ یعنی میں تو احکام شریعت ہی لینے گیا تھا کم از کم انھیں احکام کا انتظار کر لیا ہوتا اور رجوع غضبان اسفا حضرت موسیٰ ابھی طور ہی پر تھے کہ آپ کو وحی الہی سے یہ حال معلوم ہو گیا، جب کہ سورہ طہ میں مذکور ہے۔

پیر غم و غصہ کے جذبات بلند تر نہیں ہوتا۔ اسے غصہ بھی آتا ہے اور رنج بھی ہوتا ہے، طبی جذبات سب ہی اپنے موقع پر طاری ہونے کے لئے جائز ہوتے ہیں، اور پھر یہ موقع حرارت دینی و اشتغال کا تو جائز ہی نہیں، واجب بھی تھا، اسلامی پیر نبویؐ مہاتما نہیں ہوتے۔

اعجلتم امورکم یعنی قبل اس کے کہ تم اپنے پروردگار کا حکم تمہیں پہنچے، تم جلد بازی کر بیٹھے۔ اس اعجلتم عن امورکم۔ (المنار)

بئسما خلفتمونی من بعدی یعنی یہی کہ توجید چھو کر شرک میں مبتلا ہو گئے! ۱۵۰ (کہ تم نے یہ کیا غضب کیا، اور اس پیروی کو کیسے روارکھا)

والقی الالواح۔ توریت میں ذکر تختیوں کے توڑ ڈالنے کا بھی ہے۔ اور یوں ہوا کہ جب وہ شکر گاہ کے پاس آیا اور کچھ اور نایاب رگ دکھاتا ہوئی کا غضب بھر کا اور اس نے اپنے ہاتھ سے پھینک دیے اور ہمارے نیچے توڑ ڈالے :- (خروج ۳۲ = ۱۹)

قَالَ ابْنُ أَمْرِانَ الْقَوْمَ اسْتَضَعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي ۖ

(ہارون نے) کہلے میرے اہل جائے مجھے لوگوں نے بے حقیقت سمجھا اور قریب تھا کہ مجھے مار ہی ڈالیں ۵۲۵

حضرت موسیٰ علیہ السلام غیرت توحید کے جوش اور غلبہ میں حضرت ہارون کی نہ پیمبری کا لحاظ کرتے ہیں نہ ان کے بھائی ہونے کا، اور اس میں بڑا سبق ہے امت موسیٰ اور امت محمدی دونوں کے لئے۔

بعض جاہل صوفیہ نے ان اعمال موسیٰ کو اپنے حالت کو اجد میں کپڑے پہنا ڈالنے کو سند و نظیر بنانا چاہا ہے محققین نے لکھ دیا ہے کہ یہ قیاس مع الفارق ستر نامہ لغو و باطل ہے۔

کیف نفاس لحوال الانبیاء علی لحوال هؤلاء السفهاء وقد سئل ابن عقیل عن تواجدہم ونخربین ثیابہم فقال خطاء وحوام۔ (قرطبی)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ حضرت موسیٰؑ نے یہ معاملہ حضرت ہارونؑ سے اپنے اس اجتہاد کی بنا پر کیا کہ حضرت ہارونؑ سے کوتاہی واقع ہوئی تھی، حالانکہ کوتاہی واقع نہیں ہوئی تھی، تو جب پیمبر برحق کے اجتہاد کا مطابق واقعہ ہونا ضروری نہیں، تو شیوخ غیر معصومین سے غلطی کا صدر کیوں ممکن نہیں۔

ابن جریر طبری کا شمار اکابر و شاہسیر میں ہے، لیکن غلطی سے محفوظ بہر حال وہ بھی نہیں، اپنی تفسیر میں ایک طویل روایت قتادہ تلمیذی کے حوالہ سے اس مفہوم کی بھی نقل کر دی ہے کہ حضرت موسیٰؑ کو (معاذ اللہ) امتناع اس پر آیا کہ ان الواح میں مدح و ستائش ان کی امت کی نہیں بلکہ ایک دوسری امت (امت محمدی) کی مدح تھی۔

ایسی روایت ایک معمولی صاحب دقت فہم کے تعلق بھی قابل قبول نہیں ہو سکتی، چہ جائیکہ کلمہ الشہ جلیل القدر و اولو العزم پیمبر کے تعلق اور تقاضا ستر کے کہ دوسرے محققین نے ایسی بے اصل روایت کی پوری طرح رد کر دی، چنانچہ علامہ ابن کثیر نے لکھے ہیں:

| | |
|--|--|
| ظاہر سابقانہ اغا القی الاواح غضبا علی قومہ | بیان کلام تھا ہوا کہ کہہ رہے کہ آپؑ نے جو حقوں کو چھاپے تو اپنی |
| وہذا قول جمہور العلماء سلفا وخلفا وروی | قوم پر غضبنا کہ ہو کر چھاپے، اور یہ قول جدید قدیم اہل علم کا متفقہ |
| ابن جریر عن قتادہ فی ہذا قولہ غریبا لا یصح | ہے، اور وہ جو ابن جریر نے اس سلسلہ میں قتادہ سے ایک عجیب سا |
| اسنادہ الی حکایۃ قتادہ وقد ردہ ابن عیسیٰ | قول نقل کیا ہے اس کی سند ہی قتادہ تک نہیں پہنچتی اور ابن عیسیٰ |
| وغير واحد من العلماء وهو جد یروا لہ وکانہ | اور وہ سرے علمائے اس کا پوری طرح تردید کر رہے ہیں اور وہ تردید |
| تلقاہ قتادہ عن بعض اہل الکتاب وفہم | ہی کا حق ہے کہ میں نے جو روایت قتادہ کو اہل کتاب سے پہنچی ہو |
| کذا یون ووضاعون وافا کون وناذقة | جن میں ٹپے ٹپے زمینیں اور چھوٹے پلٹے پڑے ہوئے تھے۔ |
| اور علامہ قرطبی نے لکھا ہے:۔ | |

ولا التفات لما روی عن تلمذہ منہ ولا یصح وہذا قول ردی لا ینفعی ان یضالی موسیٰ علیہ السلام یعنی قتادہ کے حوالہ سے جو روایت بیان کی گئی ہے وہ صحیح ہو بھی تو قابل التفات نہیں لیکن وہ صحیح ہے ہی نہیں وہ روایت بالکل لغو ہے اس قابل بھی نہیں کہ اسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جانب سے سبب کیا جائے۔

۵۲۵ حضرت ہارون علیہ السلام اپنی صفائی میں کہتے ہیں کہ اے میرے پیارے بھائی! میری باتوں سے لیجئے

فَلَا تُشِيتْ بِي الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٥٠﴾

سیرے اور پر دشمنوں کو نہ ہنسوا بیٹے اور مجھے (ان) ظالم لوگوں کے زمرہ میں نہ داخل کر لیجئے۔

قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلَاخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ

(موسیٰ نے آپ) کہا کہ اے پروردگار مجھ سے اور میرے بھائی سے درگزر کر اور ہم دونوں کو اپنی رحمت (خاص) میں داخل کر دے۔

الرَّحِيمِينَ ﴿١٥١﴾ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن

اور تو سب بہرہ یوں بڑھ کر مہربان ہے، بے شک جن لوگوں نے گوسا کو (اپنا معبود) بنالیا ہے ان پر ایک بڑے عذاب کا

زَبْرٌ مَّوَدَّلَةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا بِوَكَذَلِكَ تَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴿١٥٢﴾

طوت سے غضب اور ذلت بہت جلد پڑے گی (اسی) دنیا کی زندگی میں اور ہم نہمت گردھنے والوں کو ایسی ہی سزا دیتے ہیں۔

میں نے اپنی والی بہت کوشش کی لیکن یہ ظالم و سرکش جب خدا کے خلاف گردن کشی میں باک نہیں رکھتے تو میری

کیا پروا کرتے، میری ایک نہ چلنے پائی، بلکہ جب میں نے زیادہ روک ٹوک کرنا چاہی تو مجھ سے بغاوت پر آمادہ ہو گئے۔

میری جان بچ گئی یہی بہت ہے۔ کہاں عصمت انبیاء کا یہ قرآنی مقام اور کہاں توریت کی نصیحتات کہ اس

بت پرستی کے بانی و باعث ہی معاذ اللہ حضرت ہارون تھے۔ کتنا فرق دونوں کتابوں میں ہے بلکہ قرآن کی زبان

سے تو یہ تفصیلات بھی کچھ غیر ضروری سی معلوم ہوں گی جب تک کہ توریت میں درج کی ہوئی فرد جرم سامنے نہ ہو۔

ابن ام۔ محاورہ عرب میں انتہائی شفقت دلانے کے موقع پر آتا ہے۔

کلمۃ لین و عطف (قرطبی) و تخصیص الام بالذکو للترقیق۔ (روح)

۱۵۱۔ توریت کے بیانات کے پیش نظر اور ان کی تردید کے لئے ان سب اقوال کا اضافہ آخری نکتہ کتاب شریعت میں ضروری تھا۔

القوم الظالمین۔ ظالمین یہاں کھلے طور پر مجرمین کے معنی میں ہے۔

فَلَا تُشِيتْ بِي الْأَعْدَاءَ یعنی آپ جو میرے اوپر بلا تصور اتنی سختی کر رہے ہیں، اس سے دشمنوں کو زیادہ

بنے اور طعنہ زنی ہی کا موقع ملے گا۔

۱۵۲۔ حضرات انبیاء سے بڑھ کر رحمت الہی کا قدر شناس اور اندازہ دیاں اور کون ہو سکتا ہے، صحیح

صورت حال کا علم ہوتے ہی مٹا حضرت موسیٰ علیہ السلام استغفار و مناجات میں مشغول ہو گئے۔

پھر عالم الغیب نہیں جانتے حضرت موسیٰ کو واقعات کا علم بھی ہوا جب آپ نے حضرت ہارون کا بیان سنا۔

اس اندازہ میں بلائے خوش عقیدگی گہرائی کا کیا جائے جس سے ہر شخص طریقت علما عالم الغیب کے حکم میں داخل ہو جائے۔

رب اغفر لی ولاخی۔ درخواست مغفرت اپنے ہی لئے نہیں اپنے لئے بھائی کے لئے بھی ہے جن پر انہی ابھی تشدد

ہو رہا تھا۔ اپنے لئے استغفار اس امر پر کہ غیرت و حید سے بے خود ہو کر قبل تحقیق ہارون ہی پر اتنی سخت گیری کیوں شروع کر دی

۱۵۲

وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَآمَنُوا أَنْ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا

اور جن لوگوں نے گناہوں کے کام کئے پھر اس کے بعد انھوں نے توبہ کر لی اور ایمان لے لے (تو) بیشک تمہارا پروردگار

لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٨﴾ وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَاحَ ۖ

اس کے بعد (ان کے حق میں) بڑا مغفرت والا رحمت والا بنے اور جب موسیٰ کا غصہ فرو ہوا تو انھوں نے تختیوں کو

وَفِي نُحُوتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴿٥٩﴾

اٹھایا، اور اس نسخہ (زوریت) میں ہدایت و رحمت تھی اُن لوگوں کے لئے جو اپنے پروردگار سے ڈرتے ہیں ﴿۵۹﴾

ای فی ما خدمت علیہ من هذه الغضب والهداية (کبیر) بما صنعت باخی (بیضاوی)

اور حضرت ہارون کے لئے استغفار اس امر پر کہ دفع فتنہ پر کامیاب نہ ہو سکے۔

ای فی سرکہ التشدید العظیم علی عبادة العجل (کبیر) ای فقط فی کفرهم (بیضاوی)

بھائی کو اپنی دعا و مغفرت کے ساتھ ملا لیتا اس لئے بھی تھا کہ وہ ان سے خوش ہو جائیں اور اس لئے بھی کہ ان پر سے شامت دفع ہو جائے۔

مما اليه نفسه في الاستغفار ترصيفة له ودفعاً للثمات عنه (بیضاوی)

﴿۵۸﴾ اسی گورمار پرستی کے سلسلہ میں سارا کلام حق تعالیٰ کا حضرت موسیٰ کے ساتھ ہوا۔

کذا لا تجزى المفترون یعنی نفرتی دنیا میں بھی مضروب و ذلیل ہو کر رہتے ہیں گو کسی خاص حکمت سے کسی خاص عارض کے باعث اس کا ظہور دیر میں ہو یا بالکل نہ ہو۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ دنیا میں ذلت کبھی سزائے معصیت کے طور پر بھی ہوتی ہے۔

﴿۵۹﴾ یہ عام قاعدہ غفور و رحمت کا بیان کر دیا کہ گنہگار و منکر کو زندگی بھر ایسے ہونے کی کوئی وجہ نہیں، خدائے اسلام ان بے رحم و خو خوار و توتاؤں کی طرح نہیں جو مہات کرنا کسی حال میں جانتے ہی نہیں۔

تابوا من بعدھا یعنی جن لوگوں نے معصیتوں کا ارتکاب کیا، اور پھر ان معصیتوں سے توبہ کی۔

تابوا عنها من بعد عملها (روح)

من بعدھا یعنی توبہ مقرون بالایمان کے بعد۔

ای من بعد التوبة المقرونة بما لا قبل بدونه وهو الايمان (روح)

﴿۶۰﴾ (اور اس خوف خدا کی بنا پر اس نسخہ ہدایت سے فائدہ اٹھانا بھی چاہتے ہیں)

سکت عن موسى الغضب حضرت ہارون کا غدر و عقول شن کر قدرت حضرت موسیٰ کا جوش غضب فرو ہو جاتا ہے۔ ہمیر بھی اپنے جذبات بشری میں عام قانون فطرت بشری ہی کے پابند ہوتے ہیں اور قرآن مجید کتنے سبق عبرت و بشریت کے ہمیروں کے قصوں سے دیتا رہتا ہے۔

وَاخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ

اور موسیٰ نے اپنی قوم سے ستر مرد انتخاب کئے ہمارے مقرر کئے ہوئے وقت کے لئے اللہ پر جب ابھیں زلزلے نے آکر ۵۲۷

قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِنِّي أَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ

تو موسیٰ نے کہا کہ اگر تجھے (ہی) منظور تھا تو تو نے اس کے قبل ہی ان کو اور مجھ کو ہلاک کر دیا ہوتا تو کیا تو نہیں اس

السُّفَهَاءُ مِنَّا إِن هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي

(حرکت) پر ہلاک کئے گا جو ہم میں سے (ان چند) پر قوفوں کی ۵۲۸ لے کر تیری طرف ایک آزمائش ہے ان (آنا لستہ) جسے تو چاہے ماریں گی ان کو

اخذ الا لواح . لفظ قرآنی (واحد) ہے یعنی نفس تختیاں نہ کہ ان کے ٹوٹے ٹکڑے اس سے صغایہ بھی نکل آیا کہ تختیاں سالم تھیں، ٹوٹ نہیں گئی تھیں۔

وظاهر هذا يدل على ان شيئاً منها لم ينكسر ولم يبطل (کبیر)

فی نسخها هدی ورحمة یعنی اس نسخہ کے مضامین ہدایت بھرے ہوئے تھے اور رحمت کی طرف بڑھانے والے ۵۲۸ یعنی وقت معین پر اپنے ہمراہ کوہ طور پر لے جانے کے لئے۔

یہ حاضری دوبارہ تھی یا یہ اسی پہلی حاضری کی مزید تشریحات ہیں؟ تو ریت میں ذکر کسی دوسری میقات کا نہیں اور ہمارے اس کے عام مفسرین کا بھی یہی خیال ہے کہ یہ کوئی دوسرا واقعہ نہیں بلکہ نزولِ توریت کے وقت کی اسی حاضری کا ذکر ہے، لیکن قرآن پاک ہی میں ایک دوسری آیت فاخذتم من الساعفة بظلمهم ثم اتخذوا لعل (سورۃ النساء) نیز خود اسی رکوع کی ترتیب مضامین ظاہر اس خیال کی منافی ہے۔ والشر اعلم۔

۵۲۹ (اور وہ ستر کے ستر مردہ بانیم مردہ ہو کر رہ گئے)

حاشیہ پل سورہ بقرہ رکوع ۶ میں گزر چکا۔

قول جمہور یہ ہے کہ یہ لوگ واقعہ مر گئے تھے پھر دوبارہ زندہ کئے گئے۔

والکبر علی انهم ماتوا جميعاً ثم احياهم الله تعالى (روح)

لیکن ایک قول یہ بھی منقول ہے کہ صرف بیہوش ہو گئے تھے، پھر ہوش میں لائے گئے۔

فیل غش، علیہم ثم افاقوا (روح)

۵۳۰ یعنی گستاخی کا اور تجھے عیاں نہ دیکھتے ہوئے اصرار کا جو ہم میں سے ایک محدود جماعت نے

کیا ہے کہیں یہ تھوڑے ہی ہو سکتا ہے کہ تو اس کی پاداش میں ہم سب کو ہلاک کر دے!

اتهلکنا یہ استفہام، استغہام استعظام کہلاتا ہے مفہوم یہ ہے کہ تو ہرگز ایسا نہ کرے گا۔

قال المبدء المود بالاستفہام استغہام استعظام کا نہ بقول لا تهلکنا (قرطبی)

لوشئت یعنی اگر تجھے مصالحِ کونی کے اعتبار سے یہ منظور ہوتا۔

مَنْ تَشَاءُ أَنْتَ وَلَيْسَ لَنَا غُفْرَانًا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغُفَرِينَ ۝ (۱۵۵)

اور جس کو چاہے بدلتے پتالوں کو دے۔ تو ہی ہمارا کارساز ہے ہماری مغفرت کریم پر ہم کو اور تو ہی بہترین مغفرت کرنے والا ہے ۱۵۵

وَكَتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هَذَا بَيْنَكَ ۝

اور ہماری حق میں بھلائی لازم کر دے اس دنیا میں (بھی) اور آخرت میں (بھی) ہم تو تیرے آگے جھک گئے ہیں ۱۵۶

قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ ۚ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ۚ

(اللہ نے) فرمایا اپنا عذاب میں اس پر واقع کرنا میں جس کے لئے چاہتا ہوں اور میرا رحمت تو ہر چیز پر پھیل ہوئی ہے ۱۵۷

اہلک ہم من قبل وایا ہی یعنی میری اور ان لوگوں کی ہلاکت سے قصہ ہی ختم ہو گیا ہوتا نہ میری بدنامی ہوتی نہ قوم مجھ سے بدگمان ہو کر مجھ سے انتقام لینے کی فکر میں پڑتی لیکن تو نے ایسا نہیں کیا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں کا ہلاک بالذات مقصود نہیں۔

۱۵۸ (اور وہ تیری حکمتوں اور مصلحتوں کے اور زیادہ قائل ہو جاتے)

تفضل بہا من تشاء۔ تو جسے اپنی مشیت کو اپنی کے حکم سے چاہے گمراہ کر دے اور وہ تیرے شکوہ و شکایت اور ناشکری میں لگ جائے۔

ان ہی الاقتتات۔ یہ تو تیری طرف سے ایک آزمائش ہے جس سے مقصود مجرموں کو سزا دینا ہے نہ کہ ساری قوم کو ہلاک کر دینا۔ ایسا نہ جاتی شکوہ تو حضرت مومن کے سے عار و کمال ہی کی زبان سے ادا ہو سکتا تھا۔

۱۵۹ (سو تو اگر مجرموں اور خطاکاروں پر اپنی مغفرت و رحمت کی نظر کر دے تو کیا بعید ہے)

انت ولیس۔ تو ہی ہمارا کارساز و کفیل ہے اور میں تیری ہی کارساز و چارہ سازی پر بھروسہ ہے۔ پیمبرانِ رحمت کی زبان سے اس بجا جنت کے ساتھ اپنے حق میں دعائے مغفرت و رحمت اور ناشکری کا راز کا اعتراف و انذار کس درجہ سبق آموز ہے۔

۱۶۰ (اخلاص و اطاعت کے ساتھ)

وَكَتُبْ لَنَا۔ کے معنی لازمی طور پر یہ نہیں کہ قید کتابت میں لے آ یا ہمارے لئے تحریر کر دے بلکہ یہ ہیں کہ ہمارے حق میں لازم و مفروض کر دے، محاورہ عرب میں کتابۃ کے معنی عام ہیں۔

ای اوجب لنا و الکتابۃ تذکر بمعنی الإيجاب (کبیر) و اثبت لنا (کشاف) و یعبّر عن الاثبات

والفندیہ و الإيجاب و الفرض و العزم بالکتابۃ (راغب)

وَكَتُبْ لَنَا۔۔۔ فی الآخرة۔ خوب عزم کر لیا جائے مومن کا کام صرف آخرت ہی میں طلبِ عافیت کرنا نہیں بلکہ اس دنیا میں بھی حسنہ طلب کرنا ہے ایمان نام ترک دنیا کا نہیں دنیا کو آخرت کے ماتحت کر لینا اور دنیا کو حسن عمل کے ساتھ برتنے کا ہے۔

هَذَا إِلَيْكَ یعنی ہم تیرے آگے رجوع و توبہ کے ساتھ حاضر ہو رہے ہیں۔

فَاَكْتَبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ

سوائے اُن لوگوں کے لئے تو ضروری لازم کر دوں گا جو خوفِ خدا رکھتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور جو لوگ ہماری

پا لیتنا یؤمنون ﴿۵۱﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ

تشانوں پر ایمان رکھتے ہیں ۵۱ جو لوگ اس اُمی رسولِ نبی کی پیروی کرتے ہیں ۵۱ جسے وہ

الَّذِي يَخْدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ

اپنے ہاں لکھا ہوا پاتے ہیں ۵۲ تورات اور انجیل میں ۵۲

قال المفسرون ای تبنا ورجعنا الیہ (کبیر)

۵۱ یعنی میرے قانونِ رحمت کے ماتحت معاملہ تو مجرم و غیر مجرم، نیک و بد سب ہی کے ساتھ ہوتا ہے، البتہ قانونِ مکافات و مجازات کا عمل خاص خاص افراد کے ساتھ ہوتا ہے۔

آیت میں صاف اس حقیقت کا اثبات ہے کہ قانونِ فضل تو عام ہے مجرم و مومن سب ہی کے لئے ہے اس کے فائدہ ہر مخلوق اٹھا رہی ہے البتہ قانونِ جزا و عدل کا عمل مخصوص ہے جرائم پیشہ افراد کے ساتھ۔

۵۲ مناجاتِ موسوی کے جواب میں ارشاد ہو رہا ہے کہ میری رحمت تو ہر طور ایک کلمہ اور اصول کے ہر ایک کے لئے عام ہے تو اس کا تحقق ان لوگوں کے حق میں کیسے نہ ہوگا (ہوگا اور ضرور ہوگا) جو عقائد و اعمال میں حقا ایمانِ تقویٰ سے آراستہ ہیں۔

فساکتہا میں صیرجۃ کی طرف اشارہ اور اس تاکید کے لئے ہے کہ کتابۃ بمعنی لازم کرنے پر حاشیہ ابھی ذرا قبل گزرا ہے۔ الذین تقون تقویٰ سے اشارہ اعمالِ قلب کی طرف ہے (تھاوی)

یؤتون زکوٰۃ اس سے اشارہ اعمالِ جوارح و عبادات کی طرف ہے (تھاوی)

یؤمنون میں اشارہ عقائد کی جانب ہے (تھاوی)

۵۱ الذین کا انتظام سب انسانوں کے لئے عام ہے یہاں خاص اشارہ اہل کتاب کی جانب ہے۔ اُمی سے مراد اُن پڑھ بھی ہو سکتا ہے جیسے کہ ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور اُمّ القریٰ والا یعنی کی بھی، اور امتِ عرب الہی اور حاصل ان دونوں آخری نسبتوں کا بھی وہی ہے یعنی اُن پڑھ ہونا۔

فیل منسوب الی الامۃ الذین لم یتبعوا لکونہ علی عادۃ ہم و قبل شئی بذلک لانه لم یکن یکتب ولا یقرآن کتاب و قبل شئی بذلک لنیقۃ الی اُمّ القریٰ (راغب) قال النجاج معنی الامی الذی هو علی صفۃ امۃ العرب فالعرب اکثرہم ما کانوا یتکلمون ولا یقرآنون والنبی علیہ السلام کانہ کذلک لہذا کہیں ای الذی لا یکتب ولا یقرآن (روح)

۵۲ جسے یعنی جس کی صفات و علامات کو وہ بالکل واضح اور غیر مشتبہ طور پر پاتے ہیں۔ ای یجد نسۃ (کشاف) باسمہ ونوعہ الشریفۃ بمعنی لا یشکون انه ہو (روح) والنبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کان کذلک (کبیر) ای الذی لا یکتب ولا یقرآن (روح)

۵۲ جسے یعنی جس کی صفات و علامات کو وہ بالکل واضح اور غیر مشتبہ طور پر پاتے ہیں۔

ای یجد نسۃ (کشاف) باسمہ ونوعہ الشریفۃ بمعنی لا یشکون انه ہو (روح) والنبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کان کذلک (کبیر) ای الذی لا یکتب ولا یقرآن (روح)

یہاں تک کہ انہی تحریف و تحریف کے بعد بھی یہ گائے مرقومہ توریت انجیل سے اب تک بالکل نئے بدل کے چنانچہ یہودہ توریت میں
 "خداوند تیرا خدا تیرے لئے تیرے ہی درمیان سے تیرے ہی بھائیوں میں میری مانند ایک نبی برپا کرے گا
 تم اس کی طرف کان دھرو" (استثناء ۱۸ = ۱۵)

"اور خداوند نے مجھے کہا کہ انہوں نے جو کچھ کیا سوا اچھا کہا، میں ان کے لئے ان کے بھائیوں میں سے تمہارا
 ایک نبی برپا کروں گا اور اپنا کلام اس کے منہ میں ڈالوں گا" (استثناء ۱۸ = ۱۸)

دونوں آیتوں میں بنی اسرائیل کے بھائیوں سے مراد ظاہر ہے کہ بنی اسمعیل ہی ہو سکتے ہیں۔
 "خداوند سینے سے آیا، اور شعیر سے ان پر طلوع ہوا، فاران ہی کے پہاڑ سے وہ جلوہ گر ہوا، دس ہزار قد و دیو
 کے ساتھ آیا، اور اس کے دلہنے ہاتھ میں ایک آتش شریعت ان کے لئے تھی" (استثناء ۳۳ = ۲)

آتش شریعت بھی ہمارے ہی رسول کی تھی، فتح کہ کے وقت آپ ہی داخل بھی ہوئے شہر میں، دس ہزار پاک نفس
 صحابہ (قدوسیوں) کے جلو میں اور سینا (حضرت موسیٰ) اور شعیر (حضرت عیسیٰ) کی نبوتوں کے بعد فاران سے جو نور نبوت
 جلوہ گر ہوا، وہ بھی ہمارے ہی نبی کا تھا، (فاران) مکہ کے ایک پہاڑ کا نام ہے۔

"اور اسمعیل کے حق میں میں نے تیری سنی، دیکھ میں اسے برکت دوں گا، اور اسے برومند کروں گا، اور اسے
 بہت بڑھاؤں گا، اور اس سے بارہ سردار پیدا ہوں گے، اور میں اسے بڑی قوم بناؤں گا" (پیدائش ۱۷ = ۲۱)
 حضرت اسمعیل کی نسل کے حق میں یہ سارے وعدے ہمارے رسول اکرم کی ذات سے جا کر پورے ہوئے ہیں۔
 "یہوداہ سے ریاست کا عصا جہانہ ہوگا اور نہ حاکم اس کے پاؤں کے درمیان سے جانا ہے گا، جب تک کہ
 وہ نہ آیا جو بھیجا جانے والا ہے اور قوم اس کے پاس اٹھی ہوں گی" (پیدائش ۴۹ = ۱۰)

زیر خط عبارت کا ترجمہ رومن کیتھولک بائبل یعنی (DOWREY VERSION) کے مطابق ہے دنیا کی مختلف
 قومیں ہمارے رسول ہی کے علم کے نیچے جمع ہوئیں، وہی نبی مرسل تھے انہیں کے بعد یہ یہود کا اقتدار مستقل طور پر ختم ہو گیا۔
 اور داؤد کے ایک نغمہ میں ہے: "میں ساری پشتوں کو تیرا نام یا دلاؤں گا بس سارے لوگ ابد الابد تیری ستائش کریں گے
 (زبور ۱۴۵ = ۲۵)

ستائش ہی کو عبری میں "معدت" کہتے ہیں، اور اسم محمد صاف ترجمہ ہے "منودہ" کا۔
 "وہ دیکھو میرا بندہ جسے میں نبھاتا میرا برگزیدہ، جس سے میرا حجاب راضی ہے، میں نے اپنی روح اس پر رکھی، وہ
 قوموں کے درمیان عدالت جاری کیا، اس کا زوال نہ ہوگا، اور نہ سلا جائے گا، جب تک راسی کو زمین پر قائم
 نہ کرے اور بکری مالک اس کی شریعت کی راہ نکلیں" (یسعیاہ ۴۲ = ۱-۴)

"میرا بندہ" (عبد خدا و رسول) اور میرا برگزیدہ (مصطفیٰ) جس کا زوال نہ ہوگا" (خاتمہ البیں)
 صاف ہمارے ہی رسول اکرم میں جن کی شریعت بکری مالک تک پہنچی ہوئی ہے۔ اور انجیل میں ہے،
 "یسوع نے ان سے کہا، کیا تم نے کتاب مقدس میں نہیں پڑھا کہ جس پیچہ کو معماروں نے رد کیا وہی کوئے کے
 سرے کا پیچہ ہوگا، یہ خداوند کی طرف سے ہوا اور ہماری نظر میں عجیب ہے، اس لئے میں تم سے کہتا ہوں کہ خدا کی بادشاہت
 تم سے لے لی جائے گی اور اس قوم کو جس کے پھل لٹے دیئے جائیں گے، اور جو اس پیچہ پر گرے گا اس کو کوئے کرے"

يَا مَرْهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ

انہیں وہ نیک کرداری کا حکم دیتا ہے اور انہیں بدکرداری سے روکتا ہے اور ان کے لئے پاکیزہ چیزیں جائز بتاتا ہے اور ان پر گند

عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ؕ

چیزیں حرام رکھتا ہے اور ان پر سے بوجھ اور قیدیں جو ان پر (اب تک) تھیں اتار دیتا ہے ۵۲۲

ہو جائیں گے مگر جس پر وہ گرے گا اُسے پس ڈالے گا: (متی: ۲۱: ۲۲-۲۴)

جس پتھر کو اسرائیلیوں (مماروں) نے ہمیشہ رد کیا تھا، وہ اسمعیلی تھے، آخر میں اسی اسمعیلی نسل کے ایک فرد

کو نبوت ملی اور نبوت بھی اس شان کی کہ یہود و نصاریٰ جو بھی اس سے ٹکر لے چور چور ہو کر رہ گئے۔

یوحنا مسیح شہر یروشلم کی طرف اشارہ کر کے کہتے ہیں: جب تک عالم بالا پر سے تم کو خون کا لباس نہ لے اس شہر میں

شہرے رہو: (یوحنا: ۲۴: ۲۹)

جب تک سارے حضور کا نزول جلال نہ ہو یا، تقدس شہر یروشلم ہی کا قائم رہا، اور اس کے بعد کعبہ (واقع شہر مکہ) کی جانب منتقل ہوا

حضرت یحییٰ کے ظہور کے بعد جب یہودیوں نے یروشلم سے کاہن اور یسوی یہ پوچھنے کو اس کے پاس بھیجے کہ تو کون

ہے؟ تو اس نے اقرار کیا اور انکار نہ کیا، بلکہ اقرار کیا کہ میں تو مسیح نہیں ہوں، انہوں نے اس سے پوچھا، پھر کون ہے؟

کیا تو ایلیاہ ہے؟ اُس نے کہا میں نہیں ہوں، کیا تو وہ نبی ہے؟ اُس نے جواب دیا کہ نہیں (یوحنا: ۱۹: ۱-۲۱) انہوں نے

اُس سے یہ سوال کیا کہ اگر تو مسیح ہے نہ ایلیاہ، نہ وہ نبی، تو پھر بتسمہ کیوں دیتا ہے؟ (یوحنا: ۱: ۲۵)

یہ تھا اس حقیقت کا اعتراف کہ علاوہ مسیح کے ایک اور نبی 'وہ نبی' (النبی) کی معلوم و معروف نبی کا انتظار یہود کو

عصے تھا۔ پس پھر میں سے بعض نے یہ باتیں سن کر کہا، بیشک یہی وہ نبی ہے اور اُن نے کہا، یہ مسیح ہے: (یوحنا: ۴: ۴۰)

ثبوت مزید اس امر کا علاوہ مسیح کے ایک اور نبی موعود (النبی: وہ نبی) کا انتظار یہود ہاتھ اور میں باپ کے درخواست

کردن کا تو وہ تھیں دوسرا مذکار (یاوکیل یا شفیع) بننے کا کہ اب تک تمہارے ساتھ ہے (۱۱۴) جب وہ مذکار یاوکیل یا شفیع

آئے گا جس کو میں تمہارے باپ کی طرف بھیجوں گا، یعنی سچائی کا روح جو باپ کی طرف نکلتا ہے تو وہ میری گواہی دے گا: (۱۵: ۲۶)

یہاں تک کہ دینے والا اور حضرت مسیح کی تصدیق کرنے والا بجز خاتم المرسلین جنہوں نے اگر حضرت مسیح کی تصدیق کی اور کن ہو سکا ہے

یہ حوالے ان نام نہاد 'اناجیل' اربعہ کے تھے جو مسیحی کلیسا میں آج بھی تسلیم ہیں۔

۵۲۳ باقی رہی انجیل برنابا تو وہ اس سے کہیں زیادہ اور بالکل کھلی کھلی نصریات کے لبریز ہے یہ اناجیل

برنابا عربی زبان میں (مصر) کے مطبع المنار میں ۱۸۹۱ء میں شائع ہو چکی ہے اور انگریزی ایڈیشن بھی —

(The Evangel of Barnabas) نامی ۱۹۰۰ء میں آکسفورڈ کے کلرٹن پریس سے نکل چکا ہے اٹھارہویں صدی

عیسوی میں اس کے دو مخطوطے ہسپانوی اور اطالوی زبان میں دریافت ہو چکے تھے برنابا کا شمار جواریان مسیح میں ہے

اور پولوس (Paul) کے وطن کا ہے مسیحوں کی انجیل کو اپنے عقائد اسلام کے بالکل مختلف پارے قبول کرنے سے انکار کر دیا

۵۲۴ یعنی اس کی شریعت تمام رسم و رواج اور سابق شریعتوں کی ناسخ اور ان پر حاکم ہے۔

قَالِذِينَ أَصْنَأُ بِهِ وَعَزُّوهُ وَنَصْرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي

سو جو لوگ اس (نبی) پر ایمان لائے اور اس کا ساتھ دیا، اور اس کی مدد کی اور اس نور کی پیروی کی جو اس کے

أَنْزَلَ مَعَهُ ۚ وَلِيكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٤﴾ قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ

ساتھ اُتارا گیا ہے اور یہی لوگ تو ہیں (پوری) فلاح پانے والے ۵۲۳ آپ کہہ دیجئے کہ اسے انسا نو !

المعروف۔ اس کے تحت میں ہر قسم کی نیکی اور سہوہ پاکیزہ عمل آگیا، جو دنیوی و اخروی فلاح میں عین ہو۔
المنکر اس کے تحت میں ہر قسم کی بدی اور بدکاری آ گئی، جو دنیوی و بال اور اخروی عقاب کی طرف لے جائے۔
یاد رہے..... بالمنکر شریعت اسلامی جامع ہے، تمدن، معاشرت، اخلاق، سیاست، ہر شعبہ تنجاس میں فلاح انفرادی اجتماعی اسلام نے جن چیزوں کو المعروف اور المنکر سے تعبیر کیا ہے وہ تقریباً سب ہی عالمی جو بھی چیزیں ہیں اور ان کی شناخت کے لئے کسی بڑی باریک بینی اور بہت گہری نظر کی ضرورت نہیں، جھوٹ، چوری، دغا بازی، جعل سازی، نشہ بازی، رشوت، کم سازش، شرک، مخلوق پرستی، قتل و ایذا، استقامت، بدکرداری وغیرہ المسکر میں داخل ہیں اور المعروف میں خدمتِ خلق، نرم خوئی، سلوک و احسان، ایشارہ پسائی اور توحید، نیکی، بھلائی و شرافت شامل ہیں۔
الطبیات۔ پاکیزہ و لطیف غذاؤں کے علاوہ ہر قسم کی اچھی، ستھری، عادتیں اُس میں آگئیں۔
التجانبات۔ کفر و شرک، شک، بد عقیدگی، امواتی و روحانی ہر قسم کی گندگی، اس کے اندر آگئی۔
اصرو والاعلال۔ یعنی غلط قسم کے اور جاہلی رسم و رواج کے بندھن۔

ظالمانہ رواج و دستور مثلاً ہندستان کی غیر انسانی چھوٹ چھات پر اگر نظر ہو تب تو بیکار اسلام کی بخشی ہوئی آزادیوں کی پوری قدر ہوگی۔ احتیاط اگرچہ لفظ زائد ہے لیکن چونکہ صیغہ مصدر کا ہے اس لئے اس کا اطلاق جمع کے مفہوم میں بکثرت استعمال ہوتا ہے اس لئے اس کا عطف الاعمال (صیغہ جمع) پر لانے میں کوئی مضائقہ نہیں رہی اور قرآن مجید میں اس کی مثالیں کثرت سے ملتی ہیں کہ لفظ مفرد لا کر مراد اس سے جمع کی لی ہے۔

الامر بعد ريقع في الكثرة. (قرطبي)

۲۲۳ھ (دنیا و آخرت دونوں میں)

یعنی دنیا میں بہترین دستورِ حیات و نظامِ عمل کے مالک اور آخرت میں ہر طرح کی آسائش و فراغت کے مال۔

الى هم الفائزون بالمطلوب في الدنيا والاخرة. (كبير)

امتنوا بہ۔ فلاح کی ابتدائی و بنیادی شرط یہ ہے کہ تم میرے لئے ہوئے پیام پر ایمان لایا جاوے۔
و عزروہ و تصروہ۔ اگر فلاح کامل مقصود ہے تو پیغمبر صرف ایمان لے آنا کافی نہیں خدمتِ نصرت بھی لازمی
النور الذی انزل معہ۔ اس نازل شدہ نور سے مراد ہے قرآن و سنت۔

هو القرآن وقيل الهدى والبيان والرسالة (كبير) والتوراة القرآن والملاح (قوله)

معہ میں مع اعلیٰ کے معنی میں بھی آیا گیا ہے اور عند کے معنی میں بھی۔

إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

یہ شک میں اکثر رسول ہیں تم سب کی طرف آئیے اسی (اکثر) کا جس کی حکومت آسمانوں و زمینوں پر ہے

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيُّ الْأُمِّيَّ

سوائے اس کے کوئی معبود نہیں، وہی جلالتا اور وہی مارتا ہے لہذا سو ایمان لاؤ اللہ اور اس کے اُمی رسول و نبی پر

الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبَعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٥٨﴾

جو خود ایمان رکھتا ہے اللہ اور اس کے کلاموں پر اور اس کی پیروی کرتے رہو تاکہ تم راہ پا جاؤ ﴿۵۸﴾

وفي مجمع البيان ان مع بمعنى على وقال بعضهم هي هنا مرادفة لعند (روح)

﴿۵۸﴾ (جس میں اشتناء نہ کسی قوم و نسل کا ہے نہ کسی ملک و زمانہ کا)

آیت ایک حکم و روشن دلیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت عامہ پر ہے یعنی قرآن کی دعوت عالمگیر ہے اس کی مخاطب ساری دنیا ہے نہ کہ صرف قوم عرب، یا صرف چھٹی اور ساتویں صدی مسیحی کی دنیا۔

بایہا الناس۔ اس طرز خطاب کے صراحت کر دی کہ قرآن کے مخاطب سب آدم زاد ہیں نہ کہ ان کا کوئی خاص ٹکڑا، آفاقیت اور عالمگیری قرآن مجید کی نمایاں خصوصیات میں سے ہے وطن، ملک، قوم، نسل و رنگ کے ہر رنگ و محل سے کہیں بالاتر و وسیع تر جن قوموں کا انتہائی نظروں میں نہیں ہے وہ اس شریف شہزاد کی قدر کیا کر سکتی ہیں

رسول اللہ الیکم۔ اس نے ایک بار اور صراحت کر دی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے ایک قاصد و فرستادہ ہیں نہ کہ اُس کے منظر یا اوتار یا اُس کے فرزند و رشتہ دار۔

جمعاً۔ پیام اسلام کی عالمگیری و آفاقیت کے لئے بایہا الناس کے بعد اللہ رسول اللہ الیکم ہی بالکل کافی تھا، جمعاً کے اضافہ نے اس آفاقیت کو اور زیادہ موکد و محکم کر دیا۔

﴿۵۹﴾ (نہ کوئی جگہ اور مقام اس کی حکومت باہر اور نہ کوئی اُس کی حکومت میں سہم و شریک) اللہ کی الوہیت و حاکمیت کی ہمہ گیری کو یاد دلانے کے لیے ایک لطیف اشارہ اور بھی کر دیا جس طرح اس کی الوہیت و ربوبیت، حکومت عام ہے اسی طرح اس کے رسول کی بھی دعوت عالم گیر و ہمہ ملکی ہے۔

﴿۶۰﴾ یہ نہیں کہ بقا و حیات کوئی ایک خوشی ہو، اور موت و ہلاکت کوئی دوسری شومی ہو، بڑی محو کریں اس میں دوسرے مذہبوں نے کھائی ہیں، بقا و حیات، صحت کا خالق کوئی اور سمجھا گیا ہے، بربادی و ہلاکت موت کا خدا کوئی اور۔

لا الہ الاہو یہ نہیں کہ معبود اعظم تو وہی ہے اور چھوٹے بڑے دیوتا اس کے ماتحت و محکوم ہیں نہیں، بلکہ کسی دوسرے اور تیسرے درجہ کے معبود یا دیوتا کا سرے سے کوئی وجود ہی نہیں ہے تو صرف ہی ایک اور کیلا ہے

﴿۶۱﴾ (اور انفرادی، اجتماعی، معاشی، معادی، ہر قسم و نوعیت کی فلاح حاصل کر لو۔ قرآن کی صراحت

وَمِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٥٩﴾ وَقَطَّعْنَاهُمْ

اور یوں کی قوم میں ایک جماعت ایسی بھی ہے کہ (وہ لوگ) حق کے مطابق (دوسروں کی ہدایت کرتے ہیں اور) خود بھی) اسی کو ان کے

اِثْنَتَيْ عَشَرَ اَسْبَابًا اُمَمًا وَاَوْحَيْنَا اِلٰى مُوسٰى اِذَا سَأَلْتَهُ قَوْمَهُ

کرتے ہیں، اور ہم نے انہیں بارہ خاندانوں، جماعتوں میں تقسیم کر دیا ۱۲۹ الف اور ہم نے موسیٰ کو جب کہ ان کی قوم

اِنْ اَضْرَبْتَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْجَبَتْ مِنْهُ اِثْنَتَا عَشَرَ عِثَّةً

نے ان سے پانی طلب کیا (وہی کی کہ اپنے اس) عصا کو (فلاں پتھر پر مارو تو اس سے بارہ چنے چھوٹ نکلتے،

ہے کہ امتداء (راہ یابی) اتباع (پیروی) ہی میں ہے۔

الامی پر حاشیہ ابھی گزر چکا۔ بعض اہل کتاب آج تک زور اس پر لگاتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو

پڑھا لکھا ثابت کر دکھائیں، قرآن مجید ایک بار پھر آپ کی اُمتیت کا اعلان کر رہا ہے۔

رسولہ النبی۔ رسول اور نبی دہری صفت لانے سے مقصود تاکید اور زور کلام ہے۔

رسول اور نبی کے درمیان فرق بھی متعدد بتائے گئے ہیں، اور ان میں سے ایک فرق یہ ہے کہ نبی کا

منصب بشر کے لئے مخصوص ہے اور رسول ملائکہ کے لئے بھی عام ہے، یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ذاتی تقدس و تقرب

کی پوری شان تو نبی میں موجود ہے اور تبلیغ اور پیام رسانی کی پوری امتیازی شان لقب رسول میں ہے۔

اسمان لمعینین فان الرسول اخص من النبی وقد اجمعنا لمعنی الرساله والافعی النبوة هو المتقدم

الذی یومن باللہ وکلمتہ۔ یہاں یہ بتا دیا کہ خود اس رسول اکرم و اشرف کے لئے یہ امر باعث

شرف و اکرام ہے کہ اس کا ایمان اللہ اور اس کے سارے کلاموں پر کامل و محکم ہے۔

کلمتہ۔ یعنی جو وحی خود ان پر نازل ہوئی اُس پر اور ساری سابق وحیوں پر۔

ای ما نزل علیہ وعلی سائر الرسل علیہم السلام من کتبہ ووحیہ (روح)

وَاتَّبِعُوا لِعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ۔ ضمیر کا، رسولہ النبی الامی کی جانب سے، راہ یابی، فلاح یابی کا مرانی

جو کچھ بھی ہے اُسی رسول امی کی پیروی و اتباع میں ہے۔ ایک شاعر محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں ایک بہترین قصیدہ

لکھ کر لٹا ہے جس میں نیا بھر کے کمالات و محاسن آپ کی ذات میں مجھ کر دیتا ہے لیکن شاعر کا دل آپ کی رسالت کے

اعتراف اور آپ کے اتباع کے قصد سے کسر خالی ہے تو وہ شاعر ہرگز اہل ایمان میں شمار نہ ہوگا اسی طرح اگر کوئی افراد عقیدت

سے مستہ ہو کر آپ کو سجد و سجود سمجھ رہا ہے تو وہ بھی قطعاً دائرۃ اسلام سے خارج ہی رہے گا، مقصود مطلوب صرف آپ کا اتباع ہے۔

۱۵۸۔ یہودی میں یہی اہل حق و اہل انصاف میں جو آگے چل کر ایمان لے آئے۔

قیل هم اليهود الذین کالوا فی زمان الرسول علیہ الصلوٰۃ والسلام واسلموا۔ (کبیر)

ومن قوم موسٰی، قوم موسیٰ سے مراد وہی بنی اسرائیل ہیں۔

قَدْ عَلِمَ كُلُّ انَّا بَشَرٍ مِّثْرَ بَعْتِهِمْ. وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ

(اور) پھر جس نے اپنے ہاتھ میں ان کا منہ سے پانی کا ساہہ کر دیا اور ہم نے ان پر غم و غلو

الْمَنَ وَالسَّلَوى كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا آتَيْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلٰكِنْ كَانُوا

نہارا اور کھا کر، پرگزہ چیزوں میں سے کھاؤ جو ہم نے تم کو دی ہے۔ تم میں سے کوئی اور انھیں (کوئی) ظلم نہیں کیا بلکہ وہ

أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٦﴾ وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا

اپنی ہی جانوں پر ظلم کرتے رہے اس لئے اور وہ وقت یاد کرو جب ان کو کہا گیا کہ (فلاں) بستی میں جا کر سکونت اختیار کرو

حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَّغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ

اور وہاں کھاؤ جہاں تم بھی چاہو اور کہتے جاؤ کہ توبہ ہے اور (شہر کی) دروازہ میں (عاجز کی) جھکے ہوئے داخل ہواؤ تم تمہاری خطاؤں

میں سے معذرت مانگو۔ اور یہی طرف ہے اور یہی حکم و فیصلہ میں انصاف کرتے ہیں۔

یہ اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔

یہاں اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔

یہاں اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔

یہاں اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔

یہاں اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔

یہاں اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔

یہاں اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔

یہاں اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔

یہاں اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔

یہاں اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔

یہاں اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔

یہاں اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔ اور یہی حکم (۱۶) والی اس میں ہے۔

سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٦١﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي

تھیں معاف کر دیں گے ہم نیک کاروں کو اور زیادہ ہی دیتے ہیں ۲۳ لیکن پھر ان میں ظالموں کے کلمہ بدل ڈالا جائے

قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنْ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿١٦٢﴾

اس کے کہ ان سے کہا گیا تھا، تو ہم نے بھی ان پر آسمان سے ایک فتنہ بھی اس لئے کر دیا (اپنے اور) ظلم کرتے رہے ۲۴

وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ

اور آپ ان سے اس سٹی (والوں) کی بابت دریافت کیجئے جو سمندر کے کنارہ تھی ۲۵

ایسی صورت میں وجہ تطبیق یہ ہوگی کہ قرآن مجید نے یہاں جو انجبت کہا ہے یہ پانی نکلنے کی ابتدا کا ذکر ہے اور سورۃ البقرہ میں جو انجبت ارشاد ہوا ہے وہاں آخر میں جوش و خروش سے جاری ہونے کا بیان ہے۔

قال اخروج الانجاس خروج الماء بقلية والانجاس خروج وجه بكثرة وطريق الجمع ان الماء اسداء بالمخرج فليكن صارا كثيرا وهذا الفرق روى عن ابى عمرو بن العلاء (کسر)

۲۳ غمام اور من اور سلوی سب پر حاشیے سورہ بقرہ رکوع ۶ کے تحت میں گزر چکے۔

من طيبت . طيبت کا ترجمہ علاوہ پاکیزہ کے ”مزه دار“ بھی ہو سکتا ہے۔

ای من منلذا انھا (دروج)

۲۴ (احکام الہی کی نافرمانی کر کے)

مشرک جاہل قوموں میں خدا سے بغاوت خود خدا کے لئے باعث معصیت سمجھی گئی ہے یہ اسی کی تکرار ہے اور اس حقیقت کا بیان ہے کہ قانون الہی کے توڑنے سے خدا کا کیا نقصان؟ نقصان تو انسان کا اپنا ہوتا ہے بات مسلمانوں کو بہت موٹی سی معلوم ہوگی لیکن بہت سی جاہلی قومیں اتنی موٹی بات بھی نہ سمجھ سکیں۔

آیت کا ترجمہ یوں بھی کیا جاسکتا ہے ”اور انھوں نے کوئی نقصان ہمارا نہیں کیا، اپنا ہی نقصان کرتے رہے؟“

۲۵ هذه القرية . اس آیت کے کل مضمون پر حاشیے پ سورۃ البقرہ رکوع ۶ میں گزر چکے۔

قریہ کا نام شیم (بیت المقدس) بھی روایتوں میں آیا ہے اور اریکا (IRIKO) بھی پہلا مقام تو فرط شہر کے کسی مزہ یون رت کا قلعہ نہیں اور اریکا بھی تائیخ اسرائیل میں بڑی اہمیت رکھتا ہے کنعان کا یہ پہلا شہر ساحل پردن پر

وادی پردن میں شیم سے ہامیل شمال و مشرق میں واقع ہے اپنی تائیخ میں شہر بار بار برباد ہوا اور از سر نو آباد ہوا ہے

خبر خوشوار و خنود اور یحیوں باغی کے لبرزیہ اور حمہد عقیق میں اس کا ذکر متعارف آیا ہے مورخین کا بیان ہے کہ

اس شہر کا تہذیب و تمدن عراق کے تمدن سے کہیں پرانا ہے اور اس کی اہمیت علاوہ کنعانیوں اور اسرائیلیوں کے رومیوں کے

ناتنگ قائم رہی ہے فلسطینی سنی اس کے (CITY OF THE MAN) بیان کے لئے جس کا اردو میں ترجمہ چند ”مڑ“ ہوگا۔

۲۶ آیت کے سارے مضمون پر حاشیے پ سورۃ البقرہ رکوع ۶ میں گزر چکے۔

۲۵

۲۵

اِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ اِذْ تَأْتِيهِمْ حِيَتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَعًا وَيَوْمَ

جب کہ وہ لوگ سبت کے بارے میں (احکام سے) تجاوز کر رہے تھے (اور جب کہ ان سبت کے روز قحان کی پھلیاں ظاہر ہوتی تھیں اور

لَا يَسْتَوُونَ ۚ لَا تَأْتِيهِمْ كَذٰلِكَ ۚ تَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٢٣﴾

جب سبت نہ ہوتا تو نہ آتیں ۲۳۵ ہم نے ان کی آزمائش اس طرح کی اس لئے کہ وہ نافرمانی کر رہے تھے ۲۳۶

وَ اِذْ قَالَتْ اُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا ۚ اللهُ مُهْلِكُهُمْ اَوْ مُعَذِّبُهُمْ

اور جب کہ ان میں سے ایک جماعت نے کہا تم ایسے لوگوں کو کیوں نصیحت کے جاتے ہو جنہیں اللہ یا تو ہلاک کر دے گا یا انہیں کسی اور

عَذَابًا شَدِيدًا ۚ قَالُوا مَعذِرَةٌ اِلَىٰ رَبِّكُمْ ۚ وَلَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ ﴿٢٣٧﴾

سخت عذاب میں گرفتار کرنے والا ہے ۲۳۷ وہ بولے اپنے پروردگار کے روبرو معذرت کرنے کے لئے اور شاید کہ یہ لوگ تقویٰ اختیار کریں ۲۳۸

۲۳۸ (اے پیغمبر)

واسئلہم میں ضمیر محمد رسول کے معاصر یہود کی طرف ہے۔

ای واسئل الیہود الذین ہم جیرانک عن اخبار اسلافہم (قولہ)

القریۃ الی کا منت حاضرۃ البحر یہ مقام کون سا تھا، اور کس دریا یا سمندر کے کنارہ پر اس کا شے
پا سورة البقرة رکوع ۶ میں گزر چکا۔

عن القریۃ۔ القریۃ سے مراد اہل القریۃ ہے، جیسا کہ قرآن مجید کا عام محاورہ ہے۔
اس من اہل القریۃ (قولہ)

۲۳۵ (بلکہ وہاں سے کہیں اور نکل جاتیں)

حیتانہم یعنی ان کے سمندر کی پھلیاں۔

تاتیتہم شرعاً یعنی وہ پھلیاں پانی سے سر نکال نکال کر سطح آب پر نمودار ہو جاتی تھیں۔

ای شواہظا ہرۃ علی الماء کثیرۃ (قولہ) ظاہرۃ علی وجہ الماء (کشاف) معنی شرعاً مقبلۃ الیہم مصطفیٰ
السبت پر حاشیہ پا سورة البقرة رکوع ۸ میں گزر چکا۔

۲۳۶ یعنی اس سخت آزمائش میں وہ سی لئے ڈالے گئے کہ وہ نافرمانیاں پہلے سے کرتے آ رہے تھے۔

آزمائشیں حق تعالیٰ کے ہاں سے تو نافرمانوں اور فرماں برداروں دونوں کی ہوا کرتی ہیں لیکن جیسا کہ
مفسر خانوی نے لکھا ہے اہل طاعت کی آزمائش لطف اور تائید اور توفیق سے مقرون ہوا کرتی ہے۔

بعض اہل علم نے آیت سے استدلال کیا ہے کہ احکام شریعت سے بچنے کے لئے جیکہ کرنا حرام ہے۔

واستدل بعض اہل العلم بقصۃ ہولاء المعتدین علی حرمة الجبل فی الدین (۱۰۰)

الضمیمہ

فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا

پھر جب وہ بھولے ہی رہے اس چیز کو جو انہیں یاد دلائی گئی تھی تو ہم نے اُن لوگوں کو بچا لیا جو بُری بات سے روکنا کہتے رہتے

الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَیِّنٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٥﴾ فَلَمَّا

تھے اور جو لوگ ظلم کرتے تھے، انہیں ہم نے ایک سخت عذاب میں پکڑ لیا اس لئے کہ وہ نافرمانی کرتے رہتے تھے ۱۶۵ پھر جب

عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿١٦٦﴾ وَإِذْ تَأَذَّنَ

وہ اس چیز سے جس سے انہیں روکے گئے تھے ہم نے اُن سے کہہ دیا کہ ذلیل بندر بن جاؤ ۱۶۶ اور (وہ وقت یاد

رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ آلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ۚ

کرے گا) جب آپ کے پروردگار نے یہ قیلا دیا کہ ان (یہود) پر قیامت کے دن کسی ایسے کو مسلط کرے گا جو انہیں بُرائی میں مبتلا کرے گا

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ جن جیلوں کا مشرعی ہونا فقہاء و حکماء امت کے وارد ہوئے وہ احکام شرعی کی تسہیل کے لئے ہیں نہ کہ اُن سے بچنے کے لئے۔

۵۲۳۷ (ان کے مسلسل جرائم کی یاداش میں۔)

اذ قالت امة: یہ کہتے والے وہ لوگ تھے جو خود نیک کا رہتے لیکن مجرموں کی اصلاح کی طرف سے

یا اس ہو گئے تھے اور یہ کہا انہوں نے ان نیک کاروں سے جواب تک عطا و نصیحت میں لگے ہوئے تھے۔

۵۲۳۸ (اور اس خشیت الہی سے اپنی اصلاح کر لیں)

معذرة الى ربكم یعنی کم از کم اپنی صفائی تو ہم پیش ہی کر دیں کہ ہم نے اپنی والی پسند نصیحت تو بہت کچھ کر ڈالی

تھی، غرض یہ کہ ان مصلحین نے جواب دے دیے ایک یہ کہ اپنے اوپر تو تلقین و اتمام حجت کا بار نہ ہے دوسرے یہ کہ

شاید اب بھی یہ لوگ اصلاح قبول کر لیں۔

مفسر تھانویؒ نے فرمایا کہ جب نصیحت کے مؤثر ہونے کی امید بالکل نہ رہے تو نصیحت کرنا واجب نہیں رہتا،

گو دلیل عالی ہمتی ہے چنانچہ اہل حق میں سے جنہوں نے لم تعطوا کا سوال کیا، انہوں نے بوجہ یا اس فتویٰ عدم

وجوب پر عمل کیا، اور جنہوں نے معذرة الى ربكم سے جواب دیا، انہیں یا تو یا اس ہی نہیں ہوئی، اور یا انہوں نے

عالی ہمتی سے کام لیا۔ اور دونوں فریقوں نے پورا پورا اجر پایا۔

۵۲۳۹ عذاب الہی کی یہ خصوصیت بار بار بیان کرنے کے قابل ہے (بار بار اس لئے کہ لوگ اسے بھول بھول

جاتے ہیں) کہ اس میں گنہگار اور بے گناہ سب میں صرف گناہ گار ہی مبتلا کئے جاتے ہیں۔

انجینا الذین ینہون عن السوء یعنی جو لوگ راہ ہدایت پر قائم رہے اور اس کی تلقین دوسروں کو

کرتے رہے وہ عذاب الہی سے محفوظ رہے۔

إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ ۖ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٦٤﴾ وَقَطَّعْنَهُمْ

بے شک آپ کا پروردگار بہت جلد سزا دینے والا ہے اور بے شک وہ بڑا مغفرت والا ہے بڑا رحمت والا ہے اور زمین پر

فِي الْأَرْضِ أَمْمَاءٌ مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَهُمْ

ہم نے انہیں مختلف جماعتوں میں تقسیم کر دیا، ان میں سے (بعض) نیک بھی تھے اور ان میں سے (بعض) اس کے علاوہ

بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٦٥﴾

بھی اور ہم انہیں خوش حالیوں اور بد حالیوں سے آزماتے رہے کہ شاید وہ باز آجائیں ۱۶۵

۱۶۴ پھر وہ بند رہیں بھی گئے، یا آخر میں معاف کر دیے گئے، اور اگر بند رہنے کی صورت بھی یا صرف معنی قرآن اور حدیث صحیح ان تفصیلات سے خاموش ہیں، جمہور مفسرین کا مسلک اور مجاہد تالیفی کا اس سے اختلاف، اس پر حاشیہ پ سورۃ البقرۃ رکوع ۸ میں گزر چکا۔

وَمِنْهُمْ مَّنْ مَّسَخَ خَلْقَ وَبَدَنَ فَكَانُوا قُرَّةَ أَعْيُنٍ لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ وَمِنْهُمْ كَانُوا لَاقِرَّةَ فِي مِثْلِهَا
وسرھا دافادھا ماقفل الیہ ابدیہا والاول قول الجمہور والثانی قول مجاہد (المنار)

۱۶۵ (اور یہ سزا دنیا میں اس قوم کی مسلسل نافرمانیوں اور گستاخیوں کی پاداش میں مقرر ہوئی ہے) اَلْیَوْمَ الْقِيَامَةِ یہ قید بڑی اہم ہے، سزا کا تعلق اسی دنیا سے ہے سزائے آخرت اس آیت کا کوئی تعلق نہیں اِی الی انتہاء الدنیا (روح)

توریت کے بھی بعض بیانات قوم یہود کے مغضوب و مُعَذِّب ہونے سے متعلق ملاحظہ ہوں:۔۔۔
ایسا ہی کروں گا... اور میرا چہرہ تمہاری برخلاف ہوگا، اور تم اپنے دشمنوں کے سامنے قتل کئے جاؤ گے، وہ جو تم پر کینہ رکھتے ہیں تم پر حکومت کریں گے (اجارہ: ۲۶: ۱۴-۱۵)

تیرے بیٹے اور تیری بیٹیاں دوسری قوم کو دی جائیں گی اور تیری آنکھیں دیکھیں گی اور سارے دن ان کی راہ لگتے لگتے تھک جائیں گی اور تیرے ہاتھ میں کچھ زور نہ ہوگا (استثناء: ۲۸: ۳۲)
علیہم ضمیر ہم کس کی جانب ہے؟ قول محقق یہ ہے کہ صرف اُن یہود کی جانب جو قرآن کریم و رسول کریم کے معاصر تھے

قَالَ الْاَكْرُونَ هَذِهِ الْاٰیَةُ فِی الْیَهُودِ الَّذِیْنَ اٰدٰهُمْ الرَّسُوْلُ مَلْعُوْمٌ وَدَعَاھُمْ اِلٰی شَرِیْعَتِہٖ وَھٰذَا اَقُوْب (کبیر) وَقِیلَ یٰھُوْدُ خَبِرُوْا قَدِیْظَہُ وَالْخَبِرُ (مجد)

اور اگر عید کو عام و مطلق قوم یہود کے لئے سمجھا جائے تو بھی صد سال تک تو یہی صورت دنیوی مغضوبیت کی ان کے ساتھ قائم رہی، اور دفع مغضوبیت دنیوی کی صورت صرف ۱۹۳۸ء سے نکلی ہے۔
۱۶۶ (اس لئے اے نافرمانو! دنیوی نلاج سے ہمیشہ کے لئے باز رہو تم بھی نہ ہو جاؤ)
سَرِیْعُ الْعِقَابِ۔ اس کی اس صفتِ عدل کا ظہور صرف مجرموں اور عادی مجرموں کے حق میں ہوتا ہے۔

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا

پھر ان کے بعد ان کے جانشین ہوئے ایسے نالائق (لوگ) کہ کتاب (الہی) کو تو ان کے حاصل کیا (لیکن) اس دنیا کا مال

الْأَذْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا، وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ

لے لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہماری توفیر و مغفرت ہو جائے گی اور اگر ان کے پاس ویسا ہی مال (پھر) آجائے تو لے لے لیں

انہ لغفور و رحیم۔ وعید شدید کے متا بعد ان صفات جمال کا یاد دلانا ہے معنی نہیں اشارہ ضائع رہا ہے کہ وعید قطعی اور غیر مشروط نہیں، اصلاح حال و دفع وبال کی گنجائش ابھی خاصی باقی ہے چنانچہ ۱۹۴۸ء کے بعد سے جب سے یہود کو دینی اعتبار سے آزادی، خود مختاری اور خوش حالی نصیب ہونے لگی ہے آیت کے اس جزو کا تحقق پوری طرح ہو رہا ہے۔ نزول آیت ۱۳۱/۱۳۲ صدیوں تک مسلسل جس قہر و عذاب نبوی میں یہود مبتلا رہے اُسے دیکھتے ہوئے کون یہ گمان کر سکتا تھا کہ انہیں کہیں غلبہ اقتدار بھی نصیب ہوگا، تمام ظاہری آثار و علامات کے برعکس ایسے قوی اشارات کر دینا، اُسی ایک ملک کے کلام میں ممکن ہے جو ہمہ میں، ہمہ توان، ہمہ اں ہے اور جس پر حال و مستقبل سب یکساں عیاں ہے۔ ۵۲۴۳ (اپنی مجراۃ حرکتوں سے ایمان و اطاعت کی طرف لوٹ آئیں)

۱ یٰ لیرجعوا من کفرهم (قذافی) پریدہ کی یتوبوا (کہیں) بلو نہم۔ ضمیر جمع افراد کی طرف نہیں بلکہ مجموعہ اقوام یا امت کی طرف ہے، قومی خوش حالی کی مثالیں یہ ہیں کہ قوم معزز ہو، دولت مند ہو، صحیح و تندرست ہو، قومی بد حالی کی مثالیں یہ ہیں کہ قوم محکوم و ماتحت ہو، ذلیل و ضعیف ہو، فلس و تنگدست ہو، بلو نہم بالحنات والیات۔ مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ یہاں مراد تو ظاہری و مادی تنگی و فراخی ہے لیکن بندہ کا ابتلاء کبھی حنات باطنی سے بھی کیا جاتا ہے، مثلاً معاصی کے ہونے ہوئے بھی ذوق و وجد حاصل ہو جاتا ہے اس سے بندہ کو دھوکا ہوتا ہے کہ میں حق پر ہوں حالانکہ وہ باطل پر ہوتا ہے تو اگر مصیبت کے ساتھ بسط جمع ہو جائے تو وہ اندراج ہے اس سے دھوکا نہ کھانا چاہئے۔

لعلہم يرجعون۔ اس میں اس کا اشارہ آگیا کہ یہ ابتلاء بھی اصلاح ہی کی غرض سے تھی۔ قال اهل للحانی وكل واحد من الحنات والیات یدعو الی الطاعة اما النعم فلاحل الترغیب واما النقم فلاحل التہیب۔ (کہیں)

قطعہم فی الارض اعماً یعنی وہ قوم منتشر و تفرق ہو کر زمین پر پھیل گئی اور مختلف حصوں میں آباد ہو گئی۔ اس فرقہم فی البلاد (قذافی) اسی فرقہم تفریقاً شدیدا۔ (کہیں) ۵۲۴۴ (اس کتاب آسمانی کے مضامین کے عوض میں)

یہ بیان ہو رہا ہے یہود کے محبت مال، رشوت خور، اور بددیانتی کا، پیسہ کے لیے جریں ہیں کہ اپنی ہدایت آسمانی تک اس کے عوض میں بیچ ڈالتے ہیں، حالانکہ ان کی شریعت اس باب میں اتنی سخت ہے کہ رشوت و خیانت تو انک رہی، ہرگز یہ تک اس میں ممنوع ہے۔

الْفَرِيْخُ خَذَ عَلَيْهِمْ مِّثْقَا الْكِتَابِ اَنْ لَا يَقُولُوْا عَلٰى اللّٰهِ اِلَّا الْحَقَّ

کیا ان سے کتاب میں اس کا عہد نہیں لیا جا چکا ہے کہ اللہ پر کوئی بات نہ گردھیں، ہاں صرف حق کہیں ۲۲۵

تو ہر یہ نہ لینا کیونکہ ہر یہ دانشمندیوں کو اندھا کر دیتا ہے اور صادقوں کی باتوں کو پھیر دیتا ہے (خروج ۲۳: ۸) خَلْفٌ بہ سکون لام کے معنی نالائق وارث کے ہیں۔

للتأخر فهو من نزلته يقال له خلف (راغب) قال ابن الاعرابي الخلف بالفتح العالم وبالهم الطامع (قريب) فخلف في الذم بالسكان وخلف بالفتح في المدح هذا هو المستعمل المشهور (قرطبي) قيل ان الخلف في خلف بتسكين العین انه للذم (جصاص)

عرض هذا الادنى عرضي کے نقطہ سے مال کے مفہوم میں پہلے بے ثباتی اور زود فانی کا بھی آگیا اور یہاں مراد رشوت لی گئی ہے جو انھیں احکام دین میں تحریف پر ملتی تھی۔

ودعی ان معناه الرشوة على الحكم (جصاص) المراد ما كانوا يأخذونه من الرشا في الاحكام على تعدي الكلام وان يا تم عرض مثله ياخذوا۔ یہ اشارہ یہود کی طمع غلیظ اور رشوت خوری وغیرہ کی جانب ہے۔

والاشارة في هذه الآية الى الرشا والمكاسب الخبيثة (قرطبي)

ياخذون عرض هذا الادنى یعنی اپنی طمع غلیظ کے آگے ہر سامان دنیوی پر گرے پڑتے ہیں۔

العرض متاع الدنيا الخیر عنہم انہم یلخذون ما یعرض لهم من متاع الدنيا الشدة حرہم وندہم (قرطبی) یا تم میں ضمیر یہود پر معاصرین رسول کی جانب سے یعنی جیسے ان کے اسلام مال چراگے چلیں تھے ایسی ہی یہی ہیں

ان ان یأت یہود یشرب الذین كانوا علی عهد النبی صلعم عرض مثله یاخذوا کما اخذوا اسلافهم (قرطبی) یقولون سیغفروننا یہود کو اپنی نجات و مغفورت پر گھمنڈ اپنی غرور و فخر نسل کی بنا پر تھا پارہ اول

کی آیت ان تمت النارا الایام معدودة اور دوسری متقارب المعنی آیتوں کے ماتحت حاشیے گزر چکے۔

مفسر آوسی بغدادی نے اس موقع پر جو کچھ لکھا ہے وہ اس قابل ہے کہ اس کو عبرت کے لئے آج کے

اہل ہندو پاکستان کے سامنے بجنسہ پیش کر دیا جائے۔

هذا حال كثير من متصوفة زماننا فانهم يتهاونون

على الشهوات تهافتا الفرائض على النار ويقولون

ان ذلك لا یضرنا الانا واصلون حتی یصفهم

لنہ یأكل الحرام الصرف ويقولون ان النبی والانبیاء

رافع ضررنا وهو خطأ فاحش وغلل بین

اعاذنا الله تعالى من ذلك (روح)

یہی حال ہمارے زمانہ کے بہ کثرت صوفیہ کا ہے شہوات

ولذات ذہبیہ پر دانوں کی طرح گرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ

ہم کو ضرر نہیں اس لئے کہ ہم راصل ہیں اور کسی کی

بابت تو یہ بھی سنا گیا ہے کہ وہ خالص حرام کھاتا تھا اور

کھاتا تھا کہ ذکر نفی و اثبات اس کے ضرر کو رفع کر دیتا ہے!

یہ کھل بول کر اسی ہے الشراس سے محفوظ رکھے!

۲۲۵ تورات پر عہدہ کے صرف چند حوالے ملاحظہ ہوں :-

تو ہر ایک بات جس کا حکم میں نہیں دیتا ہوں وہ بیان رکھ کے عمل کی محسوس اس کے زیادہ نہ کرنا اس سے کم کرنا (اسفناہ ۱۲: ۱۲)

وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالذَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ ؕ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝

اور انھوں نے پڑھا جو کچھ اس میں ہے اور آخرت ہی کا گھر ان لوگوں کے حق میں بہتر ہے جو ڈرتے رہتے ہیں، سو کیا وہ عقل سے کام لے سکتے ہیں؟

وَالَّذِينَ يَمَسُّونَ الْكِتَابَ أَقَامُوا الصَّلَاةَ ؕ وَإِنَّا لَنُضِیْعُ

انہیں دیتے ہیں؟ کتاب (الہی) لے ہوئے ہیں اور نماز کی پابندی کرتے ہیں (سو) ہم ان لوگوں کا اجر ضائع نہیں کرتے

أَجْرَ الْمُضِلِّينَ ۝ وَإِذْ تَقُنَّا الْجِبْلَ فَوْقَهُمْ كَانَتْ ظُلُمَةٌ وَأَنَّا

جو اپنی اصلاح کر چکے ہو تھے اس لئے اور وہ وقت یاد کرو جب ہم نے ان کے اوپر پہاڑ معلق کر دیا تھا اس طرح کہ گواہ سا بیان اور ہمیں

وَاقِعٌ بَيْنَهُم مَّحْذُومٌ ؕ وَإِنَّا لَنُضِیْعُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝

یعنی لوگ تھا کہ ان کے اوپر ایسی چٹانیں آفریں تاکہ جو کتاب ہم نے تم کو دی تھی اس کی تعمیل کی تاکہ اختیار کرو اور یاد رکھو جو کچھ اس میں ہے تاکہ تم پریشان نہ ہو جاؤ

تم اس کلام میں جو تھیں فرماتا ہوں کچھ زیادہ کیجیو اور نہ اس میں کم کیجیو (استشعار ۲: ۲)۔
 ”فقط تو مضبوط ہو اور خوب دلاوری کرنا تاکہ تو اس سب شریعت کے موافق جس کا میرے بندہ موسیٰ نے تجھ کو حکم کیا
 و بیان کر کے مل کرے اس سے دہنے یا یا میں کو مت پھر تا تو ہر جگہ جہاں جہاں تو جانے سے کامیاب ہو“ (یشوعا ۱: ۷)
 میثاق الکتاب۔ اس ترکیب اضافی میں اضافت فی کے قائم مقام ہے۔

ای للمیثاق المدکور فی الکتاب (کتاب) الانفاذ بمعنی فی (جلالین) فالانفاذ علی معنی فی (ردح)
 ۲۳۹ (اس لئے کہ عقل سے ذرا بھی کام لیں تو یہ حقائق خود ان پر روشن ہو کر رہیں)
 و در سوا ما فیہ یعنی یہ لوگ اس مضمون کے خوب واقف ہو چکے ہیں اور اس لئے ناواقفیت کا عذر بھی نہیں پیش کر سکتے۔
 الذین یتقون یعنی جو لوگ اللہ سے تقویٰ اور خشیت اختیار کئے رہتے ہیں اور عقائد کفر و اعمال فسق سے پرہیز کرتے رہتے ہیں
 ۲۴۰ (چنانچہ جو لوگ اس میاں پر ایسے اتر جاتے ہیں وہ یقیناً اپنا صلہ دنیا و آخرت دونوں عالموں میں پا کر رہتے ہیں)
 یہاں یہ بتا دیا کہ اپنی اصلاح کے اہم ترین اجزاء یہ دو ہیں پہلی چیز کتاب الہی کو سنا سنانا، دوسرے نماز کی
 پابندی۔ تو جس قوم میں یہ دونوں باتیں جمع ہو جائیں گی، اس پر اطلاق ”مصلحین“ کا ہو جائے گا۔
 الذین یمسسون بالکتاب۔ اور کتاب میں رسول اسلام پر ایمان لانے کا حکم بھی درج ہے، تو تنگ
 بالکتاب بغیر اسلام کی حلقہ گمشدگی کے ممکن نہیں۔ تنگ بالکتاب میں خلاصہ عقائد صحیح کا آگیا۔
 الکتاب۔ سے اس سیاق میں کھل ہوئی مراد تورات سے ہے۔
 ای بالتورۃ (قرطبی)

اقاموا الصلوة۔ اقامت صلوٰۃ کا حکم تو تنگ بالکتاب میں شامل ہی ہے پھر الگ سے جو اس کا
 تصریحاً ذکر ہے تو وہ حکم کی عظمت خاص و امتیاز کے اظہار کے لئے ہے۔

وَإِذَا أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ

(اور اس واقعہ کا ذکر کیجئے) جب آپ کے پروردگار نے نکالا اولاد آدم کی پشت سے ان کی نسل کو پیدا کیا اور خود انہیں کو ان کی

عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ ۚ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ۚ قَالُوا بَلَىٰ ۚ شَهِدْنَا ۚ

جانوں پر گواہ کیا (اور کہا) کیا میں تمہارا پروردگار نہیں ہوں؟ تو نے ضرور میں ہم کو اسی دیتے ہیں۔

الطهارۃ لعلو مرتبة الصلوة وانها اعظم العبادات بعد الایمان (کبیر)

اقامتِ صلوٰۃ میں خلاصہ ان کے اعمال و عبادات کا آگیا۔

۲۲۸ (جیسا کہ ہر صالح موحّد قوم کو ہونا چاہئے)

اس واقعہ رف جبل پر جاشے پ سورۃ البقرہ کو ۸ میں گزر چکے۔

واذکروا ما فیہ۔ اور ہم تم پر تعلیم تو ریت میں توحید ہی کی تھی۔

ظنوا۔ ظن یہاں گمان و خیال کے معنی میں نہیں، علم و یقین کے معنی میں ہے۔

قال المفسرون ای علموا وایقنوا (کبیر) ای تیقنوا ویتقوا

کأنہ اور ظنوا دونوں لفظ آیت میں قابل غور اور اہم ہیں۔ کأنہ خلقة وہ سابقہ واقعی نہ تھا مثل سابق

کے تھا سابقان کا سا معلوم ہو رہا تھا، دوسری بات یہ کہ خلق انہیں یا یقین ہوا، اثبات واقعہ کا نہیں، بیان صرف ان لوگوں کے یقین کا ہو رہا ہے۔

۲۲۹ (بہ قدر ضرورت انہیں سمجھ عطا کر کے)

واقعہ عالم ارواح کا بیان ہو رہا ہے۔

اوپر ذکر بنی اسرائیل کے ميثاق توحید کا تھا، اور اس سے پہلے بھی بنی اسرائیل کو بار بار ان کا ميثاق توحید یاد دلایا

جا چکا ہے اس پر سوال ہو سکتا تھا کہ اسرائیلی ميثاق، دنیا کی غیر اسرائیلی آبادی کے لئے کیونکر حجت بن سکتا ہے؟ اب بیان اس

ہو رہا ہے کہ توحید کا عہد ساری نسل انسانی سے لیا جا چکا ہے اور توحید شناسی، توحید پرستی انسان کی فطرت میں اس کی جا چکی

ہے اور بشری سرشت میں اخل کی جا چکی ہے، فطرت اگر سرخ نہیں ہو چکی ہے تو ایک خالق و مرنی کا اعتراف ہر فطرت سکیم بشری کا جزو ہے

ہی عامۃ لجمع الناس لان کل لعمد یعلم انما کان طفلاً فخلقنی وریبہ۔ وان لہ مدبراً وخالقاً۔ (قرطبی)

من ظہورہم ذریۃ ہم یہ اُس وقت کا ذکر ہے جب پہلے پشت آدم سے نسل آدم وجود میں آچکی ہے

من ظہورہم ترکیب میں من بنی آدم سے بدلی استعمال ہے۔

بدل استعمال من قوله من بنی آدم والفاظ الیہ تقتضی ان الخذ انما کان من بنی آدم (قرطبی)

یہ ضرور نہیں کہ یہ سارا مکالمہ لفظ و صوت کی مدد سے ہوا ہو، ہو سکتا ہے کہ بجائے زبانِ قال کے

محض زبانِ حال سے ہوا ہو، اور اُس مرتبہ وجود کے لئے وہی بالکل کافی ہے۔

فلا قول الادة وتکوین لا قول وی وتلقین المست بکم فقالوا کذا لک بلغة الاستعداد ولسان الحال لا لیسان النقال (المبارک)

أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غْفِلِينَ ﴿٤٢﴾ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا

(یہ اس لئے ہوا) کہ ہمیں تم قیامت کے دن یہ نہ کہنے لگو کہ ہم تو اس سے بے خبر تھے: ۴۲ یا یوں کہنے لگو کہ شرک

أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا

تو ہمارے باپ دادا پہلے ہی سے کرتے تھے اور ہم تو ان کے بعد ان کی نسل میں ہوئے تو کیا انہیں ہلاک کر دے گا

فَعَلَّ الْمُطْغَوْنَ ﴿٤٣﴾ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤٤﴾

ہمیں (اگلے) اہل باطل کے کزوت کی یاد دلائیں اور ہم اس طرح نشانیاں کھول کھول کر بیان کرتے ہیں تاکہ وہ لوگ (وٹ آئیں)

۴۵۔ (اور ہم پر اس کی ذمہ داری ہی نہیں عائد ہوتی)

عن هذا المعنى اس عقیدہ ربوبیت و عقیدہ توحید سے مطلب یہ صحت یہ ہے کہ اقرار توحید

وربوبیت سرشت انسانی کا ایک جزو ہے۔

شہدنا۔ یہ قول بلی کے تسلسل میں ذریت آدم ہی کی زبان سے ہے۔

شہدنا من بقية كلام الذرية (کبیر) قال ابن عباس والی بن کعب قوله شهدنا هو من قول بني آدم (۴۵)

معنی یہ ہوئے کہ اعتراض توحید ان کے دل میں اتر گیا اور یہ نقش ان کی فطرت میں جم گیا۔

نصب لهم دلائل ربوبیة و کتاب فحقولهم ما یدعوهم الی الاقرار بها حتی صاروا بمنزلة من قبل لهم

المست ببرکهم قالوا بلی فنزل علیهم من العلم بها و تمکنهم منه منزلة الاشهاد والاعتراف علی طريقة العقیل (میان)

اور روح المعانی میں گفتگو و دنیا دہ شرح و بسط سے ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ نفسی سوال و جواب مقصود نہیں

بلکہ جس حقیقت کو مکالمہ کی صورت دی گئی ہے وہ صرف یہ ہے کہ توحید اقرار ربوبیت کے دلائل آفاقی و انفسی

فطرت بشری میں جا دیے گئے ہیں اس نمائندگی طرز مکالمہ کی مثالیں خود قرآن مجید میں بھی موجود ہیں اور فضیلت و عجب کلام میں بھی

فہم من قبل قوله تعالیٰ بعد ذکر خلق السماء (فقال لها وللازواج انیاطوعا وکرها قالتا انینا طاعتین)

وهذا النوع من التعبير والبيان یسعی فی عروت علماء البلاغة بالتمثيل وهو علی اسالیب البلاغة

وشواہد فی القرآن وکلام البلاغاء کثیرة (المبار)

ایک قول یہ بھی نقل ہوا ہے کہ شہدنا کلام باری تعالیٰ ہے اور بلی کا ترجمہ نہیں بلکہ مستقل عبارت ہے

یعنی بنی آدم کے اس میثاق توحید پر حق تعالیٰ کی شہادت

هو خبر من الله عن نفسه وملائکته (ابن جریر عن السدی) وقد قبل ان قوله شهدنا من

قول الله تعالیٰ والملائکة والمعنی شہدنا علی اقرار کم قالہ ابو مالک وروی عن السدی ایضا (قرطبی)

قالوا بلی۔ یہ اقرار خالق گویا ان پر واجب ہو گیا۔

ای ای ذلک واجب علیہم (قرطبی)

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا آيَاتِنَا قُلُوبًا فَاسْلَخُوا مِنْهَا

اور ان لوگوں کو اس شخص کا حال پڑھ کر سنا ہے جس کو ہم نے اپنی نشانیاں دی تھیں پھر اس نے وہ کینسل

فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَوِينَ ﴿٢٥﴾

آناروی سو شیطان اس کے پیچھے لگ گیا اور وہ گمراہوں میں داخل ہو گیا ۲۵

ان تقولوا یعنی تاکہ کہیں یہ کہنے لگو۔

ای کواہۃ ان تقولوا (بیضاوی)

۲۵ یہاں قرآن نے گویا تصریح کر دی کہ نسل انسانی کا اصل اور ابتدائی دین توحید ہے اور شرک بہت بعد کی پیداوار ہے۔ داتا پان فرنگ بھی چند سال اوپر کی بات ہے کہ زور دے دے کر اس کے برعکس کہہ رہے تھے کہ نسل انسانی کا ابتدائی دین شرک ہے اور توحید تک فسان بہت بعد کو رفتہ رفتہ پہونچا ہے لیکن اب ان کے ماہرین علم الاقوام (ETHNOLOGIST) کی آنکھیں کھلی ہیں اور اب علانیہ قرار دینے لگے ہیں کہ انسان کا ابتدائی دین توحید ہی تھا ملاحظہ ہو انگریزی تفسیر القرآن۔

۲۵۲ (دین توحید کی طرف اور باز آجائیں کفر و شرک سے)

قرآن نے بار بار اس حقیقت کا اعلان کیا ہے کہ انسان کا اصل ابتدائی فطری عقیدہ توحید کا ہے شرک صرف خارجی گمراہیوں سے پیدا ہوتا ہے۔

۲۵۳ (تاکہ اس کا ذکر سن کر یہ لوگ اس سے عبرت حاصل کریں)

نبأ نبأ کے معنی خبر اہم کے ہوتے ہیں۔

النبا خبر ذو فائدة عظيمة (راغب) خبر له شائع (المنار)

اہل تحقیق کا اس پر اتفاق ہے کہ شمال عام ہے اور شخص پر صادق آتی ہے جسے دین حق کی نعمت ملی ہے اور وہ اس کا تارک ہو جائے۔ مثلاً اس میں اختلاف ہے کہ ایسی کوئی شخصیت تاریخ میں ہوئی بھی ہے؟ اور اگر ہوئی بھی ہے تو کب؟ اور کہا؟ ایک گروہ کا خیال ہے کہ یہ رسول اللہ کا معاصر قبیلہ ثقیف کا شاعر رئیس و حکیم امیہ ابن ابی الصلت تھا۔

هو صاحبكم امية ابن ابی الصلت (ابن جریر) و لخرج ابن عساکر عن ابی سہاب انه امية بن ابی الصلت (رحمہ اللہ)

یہ اپنی رکیا نہ قباضی کے علاوہ شاعری و حکمت کے لئے بھی شہرت تھا اور اس بنا پر عرب میں ایک نبی کی بعثت کی پیشگوئیاں اور بتائیاں بھی پڑھ لی تھیں، ابوجہان غزالی لکھتے ہیں کہ ان بشارتوں سے اُسے اپنی جگہ امید یہ بگڑی تھی کہ وہ بنی امیہ میں خود ہی نہ ہوں، پھر جب اُس کو رسول اللہ کے دعوے کی خبر پہونچی تو اُسے سخت بالوسی ہوئی، اور یہ کسی بادشاہ کے دربار میں چلا گیا، بلکہ ایک روایت میں ہے کہ اُس نے اسلام قبول بھی کر لیا تھا، لیکن جب غزوہ بدر کے بعد مدینہ ہاں پہونچا اور مفتولین کے متعلق سوال کیا کہ کس کے حکم سے مارے گئے؟ اور جب اُس نے سنا کہ رسول اللہ کے حکم سے تو اسی وقت مُردہ ہو گیا، اور شراب جسے اپنے اوپر چرا کر چکا تھا، اُسی وقت پہر شروع کر دی، اور شاہانِ مجسم کے پاس چلا گیا، او

وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ

اور اگر ہم چاہتے تو ہم اس کا مرتبہ ان (اپنی نشانیں) کے ذریعہ سے اونچی کر دیتے لیکن وہ زمین کا مڑا ہوا ہو گیا اور اپنی خواہش کی پیروی کرنے لگا

انہیں کی مصاحبت میں مل کر رہ کر دی، اس کے بعد اس کی بہن قادیہ رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور انحضرت کو اس کے بہتے اشعار سنائے، آپ نے کلام شن کر فرمایا کہ اس کا کلام تو مسلمان ہے، گو اس کا قلب کافر ہے۔

اور ایک گروہ اس طرف گیا ہے کہ اس کا اشارہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے خزانہ کے ایک عمارتی یا کنعانی زاہدیم باغی کی جانب

ہو بلعم بن باعور ابن جریہ بن ابی عیسیٰ (قال ابن مسعود وابن عباس ہو بلعام بن باعوراء) (قرطبی)

اس لمیم باعور کا ذکر تورات میں تفصیل سے آیا ہے گنتی باب ۲۲، باب ۲۳، باب ۲۴۔ اس کا قصہ عجائب خوارق

سے بھر پور درج ہے اور انجیل میں بھی جا بھی اس کے حوالے ہیں، اور بعض اسرائیلی روایتوں سے جو حیوش انسائیکلو پیڈیا

میں تالو و غنہ کے حوالہ سے درج ہے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شخص عابد و زاہد سے زیادہ کہانت اور عملیات کا ماہر تھا۔

اور ایک گروہ کی رائے ہے کہ اس کا مراد خود قریش میں تھیں انہی ہی بڑی نعمت نبوت کی ملی اور پھر انھوں نے اسے قبول نہ کیا۔

قال عاتق بن العاصم قوم قریظ متہموا لمراد اللہ ونواہیہ والمعجزات فانتموا من الآيات ولم یقبلوها (بحد)

واہل علیہم الخ یعنی ایک ایسے شخص کا حال بطور مثال و نظیر بڑھ کر سنا ہے۔

الذی اتینہ ایقنا یعنی اسے اپنے احکام کے علم کی نعمت ہم نے عطا کی تھی، شعرو حکمت کی دولت ممتاز کیا تھا۔

نبی کے معنی خبر اہم و مہتمم بالشان کے ہیں۔

الباعور ذفاثۃ عطیہ (راغب) لم یصدق القرآن الا لہالہ وقع وشان عظیم (الغیب) الباقی (الغیب) الذی لہ نسیان۔

فانسلخ منها یعنی اس نے ان نعمتوں کی قدر نہ کی، بلکہ کمزور و کشتی پر آمادہ ہو گیا، غمیرا، آیات کی طرف سے جو کہ نہایت کمزور پر کیا

اس من معرفۃ اللہ قال امی نزاع منہ العلم الذی کان یعلّمہ (قرطبی) فانسلخ من الآيات (مدارطہ)

والانسلخ من الآيات بالفقة فی التبی منہا والبعور (بحد)

فاتبعہ الشیطن بوشیطان اس پر مسلط ہو گیا، انسان جب اپنے ارادہ سے فسق اختیار کرتا ہے تو شیطان

لازمی طور پر اس سے مستقل رفاقت پیدا کر لیتا ہے۔

محدث طیبی نے لکھا ہے کہ جو شخص اس مثال میں غور کرے گا اس پر روشن ہو جائے گا کہ علماء سوء اس کی بھی

ابتدائی حالت میں ہیں، مال و جاہ و دیوی اور اس کی لذتوں میں پھنسے ہوئے۔

عن الطیبی ان من نفکر فی هذا المثل تحقق لہ ان علماء السوء أسوء واقبح من ذلک (روح)

اتینا، ایقنا، اور فانسلخ منها کے صیغوں پر غور کر لیا جائے، عطا ہے آیات الہی کو اللہ تعالیٰ

نے اپنی جانب منسوب کیا ہے اور اس انعام سے انسلخ (نکل بھاگنے) کو نبی کے فعل اختیار کی جانب۔

۲۵۴ یعنی بہر حال وہ ہر صورت اسے ان آیات پر عمل کی توفیق دیتے ہی رہتے۔

لو شئنا یعنی اگر ہماری شہیت نکوبی ہی ہوئی کہ ہم بندہ کے ارادہ میں دخل دے کر اسے جبریدہی راہ پر ڈال دیا کرتے

لو فعلنہا بہا۔ بہا کے معنی بالاعمال جہاں کے گئے ہیں۔

فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ

سواں کی مثال کہتے کی سی ہو گئی کہ اگر تو اُسے کھیدے رکھ دے (جب بھی) زبان نکالتے رہے یا اُسے چھوڑ دے

ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا، فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ

(جب بھی) زبان نکالتے رہے یہ مثال ہے ان (سب) لوگوں کی جنھوں نے جھٹلایا ہماری نشانیوں کو، سو آپ (یہ) حالات

يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٤٦﴾ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ

بیان کیجئے تاکہ لوگ سوچیں ۲۵۵ کیسی بُری مثال ہے اُن لوگوں کی جو ہماری نشانیوں کو جھٹلاتے ہیں اور انہی ہی جانوں

۱۔ بالعمیل بہا (قرطبی)

۲۵۵ یعنی عقیدہ و عمل کا معیار بجائے وحی الہی کے اپنی ہوائے نفس کو بنایا۔

لکنشہ یعنی یہ قانون کو بنی تو ہم نے رکھا ہی نہیں۔

اخلد الى الارض. اخلد کا اصل جب ان کے ساتھ آتا ہے تو معنی یہ ہوتے ہیں کہ وہ اس طرف
جھک گیا اُسے اپنے اوپر لازم کر لیا، چنانچہ یہاں مراد یہ ہے کہ وہ شخص اپنے قصد و اختیار سے دنیا کی پسینوں
کی طرف جھک پڑا، یا یہ سمجھا کہ یہ عیش و دنیا اُس کے ساتھ وفا کر جائے گی۔

لخلد الى الفلان ای رکت اليه۔ (جوہری)

ای رکن اليها ظاناً انه يخلد فيها (راغب) ای مال الى زينة المنيوة الدنيا وزهرتها (ابن کثیر)

رأى الى تهومات الدنيا وذهب فيها (بجس)

۲۵۶ تشبیہ پریشانی و پریشانی خاطر کی بحال سے ہے یعنی ایسے شخص کو راحت کسی حال میں بھی نہیں،

پریشانی و ذلت اس کے نصیب میں دائمی طور پر آگئی۔

یلہث۔ لہث کہتے ہیں، گرمی یا پیاس سے زبان تلک آنے کو۔

هو ان يدع لسانه من العطش (راغب) لہث ای اخرج لسانه من النفس الشدید

عطشاً او تمبأ (اقرب) لہث الکلب اذا اخرج لسانه من شدة العطش والمحو (نہایہ)

کفر و ارتداد پر جو یہاں ذلت و پریشانی کو مرتب فرمایا گیا ہے تو آخرت میں تو اس کا تحقق ظاہر ہی ہے دنیا
میں بھی اگر کلب کو ٹولا جائے تو بالکل کی سی عزت و راحت نصیب نہیں ہوتی خصوصاً ارتداد کی حالت میں۔

فما اقبل في قول كثير من اهل العلم بالتاويل عام في كل من اولى القرآن فتم عمل به وقرا هو في كل منافي

۲۵۶ یہاں یہ صاف کر دیا کہ مقصود کسی فرد متعین کی تائید سیرت کو نہ کرنا نہیں بلکہ کل منکرین کفر میں

مرتدین کی حالت پر آگاہ کرنا ہے اور اس سے عبرت دلانا ہے۔

ای ہو مثل جميع الكفار۔ (قرطبی)

كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿١٤٤﴾ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِىٰ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَا وَلِيَّكَ

ظلم کرتے رہتے ہیں ۱۴۴ جسے اللہ ہی راہ ہدایت دکھائے بس وہی راہ ہانے والا ہوتا ہے اور جسے بے راہ کرے وہی

هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿١٤٥﴾ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيْرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ

وگ لگائے ہیں آجائے والے ہیں ۱۴۵ اور بے شک ہم نے دوزخ کے لئے بہت جنات اور انسان پیدا کئے ہیں ۱۴۵

لَهُمْ قُلُوْبٌ لَا يَفْقَهُوْنَ بِهَا وَلَهُمْ اَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُوْنَ بِهَا وَلَهُمْ

ان کے دل ہیں (مگر) بیان سے سوچتے سمجھتے نہیں، اور ان کی آنکھیں ہیں (مگر) ان سے دیکھتے نہیں، اور ان کے

اٰذَانٌ لَا يَسْمَعُوْنَ بِهَا اُولٰٓئِكَ كَالْاَنْعَامِ بَلْ هُمْ اَضَلُّ

کان ہیں (مگر) ان سے سنتے نہیں۔ یہ لوگ مثل چوپایوں کے ہیں بلکہ یہ اتنا بھی بڑھ کر بے راہ ہیں۔

آیت سے امثال و نظائر کی قوت اور تفکر و عبرت پذیری کی عظمت بھی ظاہر ہو رہی ہے۔

والایة تدل علی تعظیم شان ضرب الامثال فی تأثیر الکلام وكونه اقوی من سوق الدلائل

والمنهج المجردة ویدل علی تعظیم شان التفكير (المناد)

۱۴۵ انسان کو ایک بار پھر بتایا ہے کہ راہ ہدایت نہ قبول کرنے سے نقصان تمام تر اس کا رہتا ہے کسی پیر کا اثر

۱۴۶ اور اللہ کا کسی کو بے راہ کرنا خود نہیں ہوگا، بلکہ بندہ کے قصد ضلالت پر محض نتیجہ کے طور پر مرتب ہوگا۔

۱۴۷ یعنی ایسے لوگ پیدا کئے ہیں جو نہ قصد اور طلب ہدایت کی کریں گے اور نہ ہدایت انھیں نصیب

ہوگی، اس لئے لامحالہ ان کا ٹھکانا دوزخ ہی ہوگا۔

حق تعالیٰ کی طرف اس فعل کا انتساب محض تکوینی حیثیت سے یعنی بہ طور علت العلل کے ہے نہ یہ کہ

نمود باشد اللہ تعالیٰ کی مرضی ہی یہ ہے۔

لجہنم میں ل عاقبت کلمہ یعنی ان کی غرض آفرینش یہ نہیں، بلکہ وہ اعمال ایسے اختیار کریں گے،

جس کا نتیجہ یہ ہو کر رہے گا۔

واللام للعاقبة عند الکثیر (روح)

توریت و انجیل دونوں میں یہ مضمون وارد ہوا ہے :-

• مشریر پاکست کے دن کے لئے رکھ چھوڑا گیا ہے : (الیوب : ۲۱-۲۳)

• خداوند نے ہر ایک چیز اپنے لئے بنائی، ہاں شریروں کو بھی اُسی نے برے دن کے لئے بنایا : (امثال : ۱۶)

• یہ لوگ بے عقل جانوروں کے مانند ہیں جو پکڑے جانے اور ہلاک ہونے کے لئے حیوان مطلق پیدا ہوئے ہیں

اپنی خرابی میں خود خراب کئے جائیں گے : (۲ پطرس ۲ = ۱۲)

أُولَئِكَ هُمُ الْغٰفِلُونَ ﴿٤٩﴾ وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰى فَادْعُوهُ بِهَا

یہی لوگ تو غافل ہیں للہ اور اللہ ہی کے لئے اچھے نام ہیں سو انہیں سے اسے پکارو۔

وَذَرُوا الَّذِينَ يُلِحُّوْنَ فِيْٓ اَسْمَاءِ سَبْعُوْنَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ﴿٥٠﴾

اور ان لوگوں کو چھوڑ دے جو جو اس کی صفات میں کج روی کرتے رہتے ہیں ضرور انہیں اس کا بدلہ ملے گا بعد کرتے رہتے ہیں

للہ یعنی عقل سے کام نہیں لیتے ہیں اور فکر آخرت سے بے پروا رہتے ہیں۔ بل ہم اھل کیونکہ جو پائے تو ہدایت کے مکلف ہی نہیں یہ مکلف ہونے پر بھی اس قدر بے توجہ ہیں۔ جو لوگ انسان انسان کو بلا قید کفر و اسلام مساوی سمجھتے ہیں وہ بھی کہ قرآن نے کافر کا درجہ مراتب انسانیت میں کتنا پست رکھا ہے کہنا چاہئے کہ اسے دائرۃ انسانیت ہی سے خارج کر دیا ہے۔ لہم... یسمعون بھا یعنی یہ لوگ دل آنکھ اور کان سے حق کے مٹنے سمجھنے، حق کے دیکھنے بھلنے حق کے سننے سنانے کا کام ہی نہیں لیتے۔

اولئک کا لانعام ایک مضمون توریت میں اسی سے ملتا جلتا ہوا ملتا ہے۔۔۔ ہیل اپنے مالک کو بھڑکتا ہے اور گدھالپتے صاحب کی چوٹی کو بنی اسرائیل نہیں جانتے یہ لوگ کچھ نہیں سوچتے (یسعیاہ ۴۰: ۳)

ہم الغفلون غفلت سے مراد اس بیاق میں ہمیشہ ارادی بے پروائی دے التفاتی ہوتی ہے۔ مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت کا مدلول لغفلی تو یہ ہے کہ غفلت عن الشر سبب ہوتی ہے ورنہ غفلت عن الخیر سبب ہوتی ہے۔ قیاسی یہ ہے غفلت عن الشر سبب بن جاتی ہے شہوات و حرص دنیا کے جہنم کی جیسا کہ ذکر الہی سبب بن جاتا ہے دنیا میں جنت قناعت و التوا رکھا، اور یہ دونوں شاہدات دنیا میں برابر ہوتے رہتے ہیں۔

للہ (خواہ دنیا میں خواہ آخرت میں) وذرُوا الذین یلحُّوْنَ فی اَسْمَاءِ یعنی جو لوگ اللہ کے اسماء و صفات میں الحاد سے کام لیتے رہتے ہیں، انہیں چھوڑ دے رہو، ایسوں سے بالکل بے تعلق رہو، لیکن خود المعاد فی الاسماء کیا چیز ہے۔ الحاد کے لغظی معنی ہیں کج روی کی یا انحراف کیا، اور یلحُّوْنَ فی اَسْمَاءِ کے دو پہلو ہیں ایک یہ کہ جو صفات موصوف میں نہ موجود ہوں یا جو اس کے مرتبہ کے خلاف ہوں، انہیں اس کی جانب منسوب کر دیا جائے دوسرے یہ کہ جو صفات اس موصوف میں ہوں، اُن میں خواہ مخواہ دوسروں کو شریک کر لیا جائے۔

واللحاد فی اَسْمَاءِ علی وجہین لحدھما ان یوصف بمالا یصح وصفہ بہ والثانی ان یتناقل اوصافہ علی مالا یلیق بہ۔ (راغب)

یہاں مانعت دونوں چیزوں کی ہے نہ اللہ تعالیٰ کو اس کے کمالات سے خالی سمجھا اور نہ اُس کے کمالات میں دیوی دیوتاؤں، اپنے من گھڑت معبودوں کو شریک کرو۔

وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٨١﴾

اور ہم نے جن کو پیدا کیا ہے ان میں سے ایک جماعت ایسی ہے جو حق کے مطابق (لوگوں کو) ہدایت کرتے ہیں اور اس مطابق فیصلہ کرتے ہیں۔

وَالَّذِينَ كَذَبُوا بَايَاتِنَا سَنُتْدِرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ

اور جو لوگ ہماری نشانیوں کو جھٹلاتے ہیں انہیں ہم رفتہ رفتہ لئے جا رہے ہیں اس طرح کہ انہیں خبر

لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٢﴾ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿١٨٣﴾

ہی نہیں ہوتی ۲۶۳ اور میں انہیں ہلکتے دیتا رہتا ہوں بے شک میرا داؤ بڑا مضبوط ہے۔

اللہ الاسماء الحسنیٰ۔ اللہ کے الاسماء الحسنیٰ وہی ہیں جو اُس کے صفا کمال کے حامل ہیں اور یہ وہ مخصوص نام ہیں جن کا اسماء الہی ہونا قرآن وحدیث سے ثابت ہے اور آیت کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ ہی کی ذات صفا کمال کی حامل و جامع ہے۔

فمنہ دون غنہ جمع الاسماء الدالة علی الحسنی المعانی واکمل الصفات (المنار)
یونان وغیرہ کے بعض مشرک فلسفیوں کا قول تھا کہ ذات الہی کی نہ کوئی صفت ہے اور نہ کوئی اسم کلام اکابر یہود بھی اسی اہل فلسفہ سے متاثر ہو گئے تھے یہاں ان کی تردید بھی مد نظر ہے ملاحظہ ہو انگریزی تفسیر القرآن۔
الاسماء الحسنیٰ سے مراد صفات کمالیہ بھی ہیں۔

المراد بها الالفاظ وقيل الصفات (سيفادي) قال ابن عطية والاسماء ههنا بمعنى للميات لجماع طبعی

قيل للمواحب والاسماء الصفات (روح)

اسماء کے لئے ملاحظہ ہو حاشیہ پ، سورۃ البقرۃ، رکوع ۴ میں۔

۲۶۳ یعنی ہماری مخلوق میں سب کے سب ہی گمراہ نہیں ایک جماعت اہل حق کی بھی ہے جو دوسروں کو دین حق کے مطابق ہدایت کرتی رہتی ہے اور خود بھی بندوں کے ساتھ معاملات میں اسی قانون حق کے ماتحت برتاؤ کرتی رہتی ہے۔

۲۶۴ پھر جب ان لوگوں کی آخری منزل جہنم معلوم ہو گئی تو اب ان کی ظاہری فلاح سے یا ان کی مادی چمک دک سے دھوکا کھانا ہی کیا معنی؟

سَنُتْدِرِجُهُم یعنی چپکے چپکے انہیں جہنم کی طرف لئے جا رہے ہیں۔

مَنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ یعنی انہیں اصل منزل مقصود کا احساس بھی نہیں ہوتا، اور اپنی شامت سے ہمیشہ دوسرے اسباب کے ابھارے میں پڑے رہتے ہیں۔

۲۶۵ اور خدائی داؤں کی مضبوطی یہی ہے کہ کافروں کو ڈھیل ملتی چلی جاتی ہے اعمال موجب عذاب پر

عذاب دنیوی متاع نہیں نازل ہو جاتا اور گرفت فوراً نہیں ہوتی، مجرم کو یہ غرۃ ہو جاتا ہے کہ کوئی گرفت کرنے والا نہیں اور اس لئے جرأت عییاں اور بڑھتی جاتی ہے۔ ماضی اور حال کی تاریخ کے اوراق اس حسدائی کید میں کی عملی مثالوں سے بھرے پڑے ہیں، کوئی کہان تک ان کا شمار کر سکے۔

أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي مَا بَصَرُ بِهِمْ مِنْ جَنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١٨٣﴾

کیا ان لوگوں نے غور نہیں کیا، ان کے سامنے کو ذرا بھی جنوں نہیں وہ تو بس ایک نشان ڈرانے والے ہیں ۲۶۶

أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ۚ ﴿١٨٤﴾

کیا ان لوگوں نے آسمانوں اور زمین کی حکومت پر نظر نہیں کیا نیز اس سبب پر جو کچھ اللہ نے پیدا کیا ہے ۲۶۷

وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ ۖ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ ذَلِكَ يُؤْمِنُونَ ﴿١٨٥﴾

اور اس بات پر کہ ممکن ہے ان کی اجل قریب ہی آ رہی ہو ۲۶۸ غرض یہ کہ اس (قرآن) کے بعد کس شایر ایمان لوگ ۲۶۹

۲۶۷ (منکروں کو کہ جو قانون الہی کی نافرمانی کریں گے وہ عذاب الہی کے مستحق قرار پائیں گے) مبین۔ جن کے انداز میں کوئی پہلو خفاء و پوشیدگی کا موجود نہیں۔

اولم یفکروا۔ اشارہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معاصر منکرین کی طرف ہے۔

صاحبہم یعنی یہ ان کے ہر وقت کے ساتھی، انھیں کے درمیان رہنے سہنے والے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جن کے مزاج و سیر

و وضع و اطوار، اخلاق و معاملات کی یہ لوگ ہر وقت ہر طرح جانچ پڑتال کر سکتے ہیں۔ لفظ "صاحب" اس موقع

کے لئے نہایت ہی بلیغ ہے جن کے درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت رہتے سہتے تھے، ان کے لئے آپ کی بصیرت و کردار کا

بیک لطف پورا اشارہ اس میں آگیا۔

ما بصرہم من جنة یعنی شائبہ جنوں ہونا تو کجا، وہ تو ایسے ایسے کارناموں اور کمالات مالک ہیں کہ ایک

دنیا ان پر دنگ رہ جائے گی، کیسے غضب کی بات ہے کہ ایسے کامل عقل انسان میں کوئی شائبہ بھی جنوں کا سمجھا جائے۔

۲۶۸ (کہ اس غور و فکر سے انھیں توحید کا علم استدلالی حاصل ہو جائے)

ینظروا۔ نظر سے مراد نظر غور و فکر و نظر تدبر ہے۔

السّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ۔ آسمانوں اور زمین کا ساری کائنات میں عظیم الشان ہونا ظاہر ہی ہے صراحت

کے ساتھ اسی لئے ان کا نام لیا گیا۔

ما خلق... شئ۔ اس اضافہ سے اشارہ ادا ہو گیا کہ مخلوق میں سے ہر چھوٹی سی چھوٹی چیز بھی استدلالی توحید کے لئے کافی ہے۔

وفي ذلك تنبيه على ان الدلالة على التوحيد غير مقصورة على السموات والارض بل كل ذرة من ذرات

العالم دليل على توحيد (روح)

۲۶۹ (کہ استحضار موت کے اس مراقبہ سے احتمال عذاب ڈرنے لگتے اور اپنے بچنے کی فکر کرنے لگتے)

۲۷۰ (کہ سب سے زیادہ موثر و بلیغ کلام تو یہی ہے)

بعد کا۔ میں ضمیر قرآن ہی کی جانب سمجھی گئی ہے۔

مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَيَدْرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ

جسے اللہ گمراہ کر دے اس کے لئے کوئی راہ دکھانے والا نہیں، اور وہ انہیں ان کی سرکشی میں بھٹکتا ہوا چھوٹے رکھتا ہے

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي

یہ لوگ آپ سے قیامت کی بابت دریافت کرتے ہیں کہ اس کا وقوع کب ہوگا، آپ کہہ دیجئے کہ اس کا علم تو بس میرے پروردگار کا

لَا يُجَلِّيهَا لِوَقَّتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

ہی کوہا اس کے وقت پر اسے کوئی نہ ظاہر کرے گا بجز اسی (اللہ کے) ۲۴۲ بھاری (حادثہ) ہے وہ آسمانوں و زمین میں

وَقَمِيرِبِدْ لِلْعَزَّةِ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ غَالِبُ الْمَغْرِبِ وَهُوَ مَعْلُومٌ مِنَ الْيَاقِ (روح)

۲۴۰ (اور گرفت ہمیشہ فوراً ہی نہیں کرتا)

وَمَنْ يَضِلِلِ اللَّهُ الشَّرَّ كُلِّ طَرَفٍ مِنْ يَضِلَالٍ جِئَا كَمَا بَارِئُ بِلِمْ أَجْكَأ بِنْدِهِ كَيْدِمْ طَلَبِ بِدَيْتِ تَجْمُكْ فَرْجَا

۲۴۱ (علم و واقفیت کے لئے نہیں، بلکہ تسخیر و استہزاء کی راہ سے)

مَنْ كَرِنَ كَيْسَ اس سَوَالِ مِیْنِ سَجِدِ كِیْ ذَرَا كِیْ تَهْ مَوْتِیْ، مَحْضِ تَسْخَرِ مَقْصُودِ مَوْتِیْ۔

كَانُوا يَسْأَلُونَ عَنْ وَقْتِ السَّاعَةِ اسْتِعَادَ الْوَقْعَةَ وَتَكَذَّبُوا بِأَيُّ جُودِهَا (ابن کثیر)

السَّاعَةُ سے مراد اصطلاح قرآنی میں، عموماً وہ وقت ہے جب قیامت کا آغاز ہوگا، یعنی ہر مخلوق کی موت

وَقْتِ قِيَامَتِ كَيْ دُوسَرِ رُخْ كَيْ لَمْ عَمُوْنَا الْفَاةُ يَوْمِ الْبَعْثِ وَ"حَشَر" كَيْ آفَ مِیْنِ۔

فَالسَّاعَةُ هِيَ الْبَدَأُ وَالْقِيَامَةُ هِيَ الْغَايَةُ فَخِيَ الْاَحْيَاءُ الْمَوْتِ وَالْهَلَاكِ وَفِي الْاٰخِرَةِ الْبَعْثُ وَالْمُجَزَاءُ (المنار)

۲۴۲ اور وہ ظاہر کرنا یہی ہے کہ قیامت واقع ہو کر رہے گی۔

التَّجْلِيَةُ اِظْهَارُ الشَّيْءِ (قرطبی)

عَلِمَهَا۔ یعنی اس کے وقت و وقوع کا تفصیلی علم۔

اِنْشَاء۔ اس کلمہ محصر نے صاگر دیا کہ اس علم میں کوئی ایسی مخلوق نہیں مرسل ہو یا فرشتہ مقرب باری تعالیٰ کا شریک

وَمَعْنَى كَوْنِ ذَلِكَ عِنْدَ الْعَزَّوَجَلَّ خَامَةً اِنَّهُ لَمَّا تَوَقَّعَ حَيْثُ لَمْ يَخْلُصْ اَحَدٌ اِلَيْهِ مِنْ مَلَكٍ مُقَرَّبٍ فِي مِثْلِ

اَنْجِيلِ نَكَمٍ مِیْنِ یَقُولُ مَوْجُودِہ۔

اس دن اور اس گھڑی کی بابت کوئی نہیں جانتا نہ آسمان کے فرشتے نہ بیٹا، مگر صریح باب (تی ۲۲: ۳۶)

اَيَّانَ۔ متنی کے معنی میں ہے۔

اِیْ مَتٰی اَرْسَاؤُهَا (المنار۔ بیضاوی) وَاسْتِعَاقَ اَيَّانَ مِنْ اِیْ لَانْ مَعْنَاهُ اَتٰی وَقْتُ (بیضاوی)

لَوْ قَطْلًا۔ تَوْقِیْتُ كَاہُ اَوْرِیْہَا فِی كَا مَرَادُہ۔

اِیْ فِی وَقْتِہَا (قرطبی) وَاللَّامُ لَامُ التَّوَقُّیْتُ وَفَتْرُہَا هُنَا غِیْرُ اَحَدٍ لٰی (روح)

لَا تَأْتِيَكُمْ إِلَّا بَغْتَةً ۖ يَسْأَلُونَكَ كَانَتْ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَاجِيكَ

وہم پر محض ایچانک ہی آئے گی آپ سے دریافت کرنے بھی ہیں تو (اس طرح کہ) گویا آپ کی جھین کر چکے ہیں آپ کہہ دیجئے کہ

عِنْدَ اللَّهِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۵۲۳﴾ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا

اس کا علم تو بس اللہ ہی کے پاس ہے لیکن اکثر لوگ (یہ بھی) نہیں جانتے کہ آپ کہہ دیجئے کہ میں اپنی ہی ذات کے لئے کسی نفع کا

وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ۚ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبُ لَا سْتَكْثُرْتُ مِنَ الْخَيْرِ

اختیار نہیں رکھتا اور نہ کسی ضرر کا گراں اسی جتنا اللہ چاہے اور اگر میں غیب کو جانتا رہتا تو (اپنے لئے) بہت سی نفع حاصل کرتا

اللام للتناقب كاللام في قوله اقم الصلوة لدلوك الشمس (بيضاوی)
نبی کا کام تو اس کی آمد سے محض ڈرنا اور خبردار کرنا ہے نہ کہ اس کا وقت بتانا۔

فلا وساطة بينه وبين عباده في اظهارها ولا الاعلام ميقانها وانما وساطة الرسل في الانذار بها والالام
﴿۵۲۳﴾ جاہل منکر جہل شرک کے استدلال میں ترتیب مقتدا میں کہ جب آپ رسالت کی بھی ہیں تو علم غیب بھی آپ کو ضروری

ہوگا، اور جب علم غیب ہے تو وقوع قیامت کا فیصلہ علم بھی آپ کے لئے لازمی ہے اس لئے اگر علم نہیں کہنے تو آپ کا دعویٰ رسالت بھی صحیح نہیں۔ کھلی ہوئی غلطی اس استدلال میں یہی کہ اسلام نے غیب کی کوئی جزو منصب رسالت کا سرے سے تسلیم ہی نہیں کیا ہے۔
لكن اكثر الناس لا يعلمون۔ اکثر لوگ اتنی مولیٰ بات بھی نہیں سمجھتے رسول بہر حال بند و مخلوق ہوتا ہے اور
اُس کو کسی بھی صفت میں شرک کا شریک سمجھنا جہل محض و اتحاد محض ہے اور رسول اللہ کو عالم الغیب کہنا ایسا ہی مضحکہ خیز ہے
جیسے قادر مطلق کہنا، اور قرآن مجید نے علاوہ اصولی قاعدہ کی صراحت کے ساتھ اس عقیدہ کا رد کیا ہے اور منجملہ دوسری
آیتوں کے ایک آیت یہ بھی ہے۔

كانك حقي عنها۔ وقوع وقت قیامت کے علم کی یہ مکرر اذکار کی بری نفی ان تمام غلطی اور تخیلی معلومات کی
تردید و تغلیط کر رہی ہے جو دنیا کی مدت عمر سے متعلق عوام میں کبھی کسی کے حوالے سے مشہور ہوتے رہے ہیں۔

وفي هذه الآية دليل على بطلان قول من يدعي العلم بمقتضى مدة الدنيا (مصاص)

عنها۔ عن یہاں ب کے مراد ہے۔ وجونا بوالبقاء ان تكون عن بمعنى الباء (روح)
قل انما علمها عند الله تکرار تاکید کے لئے ہے۔

هذا التكرار للجواب في اثر تكرار السؤال للمبالغة في التاكيد (المنار)

ثقلت في السموات والارض يعني وہ ایسا پرہیزیت و عظیم الشان واقعہ ہے کہ آسمان و زمین
کوئی بھی اس کی برہاشت کی قوت نہیں رکھتے سب اس وقت ٹوٹ پھوٹ کر رہیں گے۔

قال قتادة وغيره المعنى لا تطبقها السموات والارض لعظمها۔ (قرطبی)

﴿۵۲۴﴾ (اور جس میں اس کی مشیت مجھے اختیار دینے کی توفیق نہیں ملے گی) اس میں ہر شرکی طرح میں بھی بالکل غلبہ و برتری

وَمَا مَسْنِي السُّورَةُ اِنْ اَنَا الْاَنْذِيْرُ وَبَشِيْرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُوْنَ (۱۸)

اور کوئی حضرت مجید واقع نہ ہوتی ۱۸ میں تو محض ڈرنے والا اور بشارت دینے والا ہوں ان لوگوں کو ایمان رکھنے میں

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا

وہ وہی (پہرہ نگار) ہے جس نے تمہیں ایک جان واحد سے پیدا کیا ۱۹ اور اسی سے اس کا جوڑا بنا یا ۱۹

پیغمبر کی بشریت و عبدیت قرآن مجید نے انتہائی زور دیا ہے اور کامل وضاحت و قطعیت سے کام لیا ہے! چنانچہ یہ آیت بھی اس موضوع کی ان آیتوں میں ہے جنہوں نے الوہیت و رسالت کے حدود بالکل الگ کر کے رسالت کے مرتبہ و حیثیت کو آفتاب کی طرح روشن کر دیا۔

هذه الآية من اعظم اصول الدين قواعد عقائد مبداها الحقيقة الرسالة والفصل بينا وبين الرسالة والاولى ۲۴۵ (لیکن چونکہ میرا علم کامل و محیط نہیں اس لئے نفع نگوینی کے بہت سے موقع ہاتھ سے جاتے بھی رہتے ہیں) اسی مضمون کی ایک آیت (۱۹) سورہ یونس میں ہے ایک سورۃ الانعام (آیت ۱۰۱) میں اور ایک سورہ ہود (آیت ۱۰۱) میں ملے گی۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ یہ نص ہے اس باب میں کہ قدرت مستقل اور علم محیط مقبولین سے بھی منفی ہیں اور اور جہلاء اپنے شاخ سے کس کس طرح اس کا گمان رکھتے ہیں!

۲۴۶ (حالانکہ گویا حیثیت مجھے بھی حضرت میں حسب مشیت الہی واقع ہوتی رہتی ہیں) پیغمبر بھی بیمار پڑتے ہیں کبھی مالی نقصان اٹھاتے ہیں کبھی جہاد میں ناکام رہتے ہیں کبھی عزیزوں قریبوں کی طرف سے بے وفائی کے صدمے اٹھاتے ہیں اور کبھی ایسے اجتہادات سے کام لیتے ہیں جن پر بعد کو وحی الہی سے تنبیہ ہوتی رہتی ہے اور یہ امور ان کے کمال نبوت میں ذرا بھی قاذر نہیں ہوتے۔

ومن امثلته في الاطراف ومياسمة المحروب ما عاتبه الله تعالى عليه من الاعراض عن الاعشى والقصص للاغنياء ومن اخذ الفداء من أسرى بدر ومن اذن بتخلف للمنافقين في غزوة تبوك سنة الصخرة (المنار) اور باب تدبیر سیاست کی ان مثالوں سے قطع نظر شیخ رشید رضا مصرحی بعض مثالیں باب عبادت بھی دی ہیں ۲۴۷ (تو اس لئے میں علوم شرعی اور احکام تشرعی سے تو خوب بہرہ ور کر دیا گیا ہوں، باقی امور نگوینی کے علم کامل کی توقع ہی مجھ سے کیوں کی جاتی ہے؟)

پیغمبر سے اپنے فرائض دو گناہ (انذار و تبشیر) کے ادا کرنے میں کبھی غلطی نہیں ہوتی، باقی اور تمام امور میں وہ محض بشر ہوتا ہے، قرآن مجید میں اس مضمون کی آیتیں کثرت سے ملیں گی مثلاً اَنْتَ الْاَبْرَارُ مَوْلَايَ وَمَا اَرْسَلْنَاكَ مِنْ قَبْلِكَ مِنْ نَبِيٍّ فَاَمَّا عَلَيْكَ ابْلَاجُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ - وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا بَشِيرًا وَنَذِيرًا۔

۲۴۸ (اے انسانو!)

من نفس واحدة یعنی حضرت آدمؑ سے، نہ کہ متعدد مورثوں سے۔

لَيْسَكُنَ إِلَيْهَا، فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا

نارہ اس (جوئے) سے شکین حاصل کر گئے۔ (یعنی مرد) نے ٹھیک لپٹا لے کر اسے نکال دیا۔ (یعنی وہ اسے لے کر چلے گیا)۔ (قرطبی)

أَثَقَلَتْ دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَنِي صَبَاءً لِحَالَتِكَ كَوْنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ

وہ بوجھ ہو جائے تو وہ دونوں (ایسا ہی اپنے پروردگار سے دعا گئے کہ اگر تو نے ہمیں صبح و شام (اولاد) عطا فرما دے تو ہم تیرے شکر کرنے والے ہوں گے۔ (قرطبی)

قال جمهور المفسرون والمراد بالنفس الواحدة آدم (قرطبی)

آیت میں زور آدم کے نام پر نہیں، بلکہ نام تو سرے سے مذکور ہی نہیں، زور اس ہستی کے صرف ایک ہونے پر ہے یعنی نوع بشر کا مورث اعلیٰ بس ایک ہی ہے، متعدد نہیں، یہ نہیں کہ گوئی کسی کی اولاد ہوں، کائے کسی کی، چھتریوں کا شجرہ نسب کسی پر ختم ہوتا ہے اور شودروں کا کسی اور پر۔

خلقکم میں ضمیر نوع انسان کی جانب ہے، یعنی کل نسل انسانی ایک ہی ابوالبشر کی اولاد میں ہے یہ نہیں کہ مختلف قوموں نسلوں قبیلوں کے مورث اعلیٰ بھی الگ الگ ہوں۔

وحدت بشری پر نص قطعی اسلام کے خصوصیات میں سے ہے نوع انسانی کا جس طرح خالق واحد ہے، اسی طرح نوع انسانی کا مورث اعلیٰ بھی ایک ہی ہوا ہے یہ وحدت انسانی کی تعلیم اسلام کی ایک بنیادی تعلیم ہر نسل ہی عقیدہ پر ضرب لگانے والی اور ہندو ازم کی نسل پرستی کی تردید علی الخصوص کرنے والی۔

دین اسلام جس طرح توحید الہی پر زور دینے میں کتنا و بگاہ ہے اسی طرح وحدت نسل کی تبلیغ و یقین میں بھی اپنی نظر آئے۔ حکومت آفاقی ریونیورس گورنمنٹ قائم کرنے کے قابل اگر کوئی دین ہو سکتا ہے تو وہ بلاشبہ اختلاف اسلام ہی ہے۔

۲۷۹ یعنی حضرت عوا کو پیدا کیا۔

منہا ضمیر نفس واحدا کی طرف بالکل ظاہر ہے لیکن خود نفس سے مراد جنس بھی لی جاسکتی ہے اور لی گئی ہے۔

من یزید بہ النفس (جصاص) والمراد خلق من النوع الانسان زوجة آدم والمقصود التنبیہ علی

امہ تعالیٰ جعل زوج آدم انسانا مثله (کبیر) ای من جنسها (روح)

لاحظہ ہو سورۃ النساء آیت اول۔

۲۸۰ گویا عورت کی پیدائش کی غرض ہی یہ ہے کہ مرد اسے راحت سکون حاصل کرے اور اسکی الہاکے عموم کے تحت میں ادنیٰ روحانی، دماغی، جسمانی ہر قسم کی راحتیں گیش اور عورت کے اس مقصد آفرینش کے بیان کرنے میں قرآن اپنی جگہ فرمے دنیا کا اور کوئی مذہب عورت کو اس بلند و مناسب مرتبہ پر نہیں رکھا، ملاحظہ ہو انگریزی تفسیر القرآن ص ۱۷۱ بھی نکل آیا کہ مقصود آفرینش اصلاً و مستقلاً مرد ہے اور عورت تو گویا مرد کی دل بستگی کے لئے ہے اور ایک مبعی حیثیت رکھتی ہے۔

۲۸۱ اب ابوالبشر اور ام البشر کے قصے سے گزر کر مرد و زن کی عام خلقت کا بیان شروع ہو گیا۔ خاص سے عام کی جانب التفات قرآن مجید کا ایک عام اور پسندیدہ اسلوب بیان ہے۔

فَلَمَّا أَتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا ۖ فَفَعَلَ اللَّهُ

لیکن جب (الش) انہیں بھیجتی جاگتی (اولاد) دے دیتا ہے تو وہ لوگ (الشکی) دی ہوئی چیز میں (الشکے) شریک قرار

عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ ۱۹۰ ۝ أَيُّشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلِقُونَ ۝ ۱۹۱ ۝

دینے لگتے ہیں تو کیا ہے (الش) ان کے شرک سے کیا (الشکے ساتھ) یہ انہیں شریک کرتے ہیں جو کسی چیز کو پیدا کر سکیں (الشکے خودی

وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ۝ ۱۹۲ ۝

پیدا کر سکتے ہیں۔ وہ انہیں کسی قسم کی مدد بھی نہیں دے سکتے (بلکہ) خود اپنی بھی مدد نہیں کر سکتے ۲۸۵

فلما تغشها کتا یہ مباشرت سے ہے۔

کتایة عن الوقاع (قرطبی) ای جامعها والغشیان اکتان الرجل المرأة (کبیر)

حملاً خفیفاً۔ حمل قرار پانے کے وقت اُس کا ہلکا پھلکا ہونا یا کل ظاہر ہے۔

۲۸۲ (اور حقوق) توجہ دانا کرتے رہیں گے)

فلما اتفقت یعنی جب عورت کا پیٹ بھاری ہونے لگتا ہے اور جس کے بڑھنے کے ساتھ طرح طرح کے شکلات و خطرات کا سامنا شروع ہو جاتا ہے۔

۲۸۳ آیت کے اندر شرک کی ساری قسمیں آگئیں۔

جعلہ۔ کی ضمیر تنزیہ کس کی جانب ہے؟ بعض اس طرف گئے ہیں کہ آدم وحوٰ آدمٰ مراد ہیں لیکن قولی محقق یہ ہے کہ بنی آدم میں سے ہر نفس اور زوج نفس مراد ہیں بعض تابعین سے بھی یہی منقول ہے۔

قال الحسن وقتادة الضمیر فی جعلہ عائداً الی النفس و زوجہ من ولد آدم لا الی آدم و حوا (جصاص) جعل الزوج والزوجة لله شرکاء (کبیر۔ عن القفال)

امام رازی نے قفال کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہ صریح طور پر تمثیل کے مشرکین کی عام حالت کو بیان کر رہا ہے اور اس تفسیر کو بہت ہی پختہ فرمایا ہے۔ ہذا جواب فی غایۃ الصحیح والساد (کبیر)

اور محققین نے یہ بھی کہا ہے کہ آیت میں ضمیر کو آدم وحوٰ آدمٰ کی طرف راجع کرنے کی کوئی تاثیر نہ قرآن سے ملتی ہے نہ حدیث صحیح سے اور نہ ایسے قصے پیروں کے لائق ہیں۔

لم تثبت فی قرآن ولا حدیث صحیح فاطرحوا ذکرہا (حسن) وامثال ذلك لا تلحق بالانبياء (بیضاوی)

۲۸۴ اس میں مورتیاں، بت، عناصر طبعی وغیرہ سارے ہی معبودان باطل آگئے۔

۲۸۵ مشرکوں کی کمال حماقت دکھائی ہے کہ یہ ایسوں کے آگے جھکتے اور گرتے ہیں جو کسی کو پیدا کر سکتے خود اپنے کے پیدا کرنے پر بھی قادر نہیں، بلکہ اپنی پیدائش کے لئے کسی دوسرے ہی کے تمام تر محتاج ہیں۔ دوسری آیت میں تمہارا شمار ہوا ہے کہ تمہاری نہیں بلکہ تخلیق الگ ہی وہ تو اولاد تک پر قادر نہیں نہ کسی دوسرے کی اور نہ خود اپنی ہی!

وَأَنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَتَّبِعُوكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ

اور اگر تم انہیں کوئی بات بتلانے کو پکارو تو تمہاری پیروی نہ کر سکیں، برابر میں (دونوں امر) تمہارے

أَمْرًا أَنْتُمْ صَامِتُونَ ﴿۱۹۳﴾ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ

اغنیاء سے کر خواہ انہیں پکارو خواہ خاموش رہیں۔ ۱۹۳۔ اے اللہ کو چھوڑ کر پکارتے ہو وہ تمہارے

أَمْثَالُكُمْ فَأَدْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۱۹۴﴾

ہی طرح بندے ہیں، سو تم انہیں پکارو وہ تمہیں جواب دیں گے! اگر تم سچے ہو ۱۹۴۔

حیرت اور کمال حیرت ہے کہ ایسی بے بس ہستیوں کو معبود کے درجہ پر رکھا جائے۔
۵۲۸۶ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ کے ایک معنی تو یہی ہیں کہ اگر تم انہیں اس غرض سے پکارو کہ انہیں

کوئی راہ بتلائیں تو تمہارا کہنا یہ نہ کر سکیں، یعنی راہ نہ بتلا سکیں۔
اور دوسرے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ اگر تم انہیں اس لئے پکارو کہ تم انہیں راہ دکھا دو تو یہ تمہارے

کہنے پر نہ چلیں یعنی ہدایت پر عمل نہ کر سکیں۔

تَدْعُوهُمْ فِي خُطَابٍ مُشْرِكِينَ سَعْدِی اور ضمیر ہم اصنام کی جانب ہے۔

قِيلَ الْخُطَابُ لِلْمُشْرِكِينَ وَهُمْ ضَمِيرُ الْأَصْنَامِ (بیضاوی)

۵۲۸۷ (لیکن وہ جواب کہاں دے پاتے ہیں؟ اور یہی ایک بات تمہارے دعوئے کے لطلان کو واضح کر دینے کے لئے کالی) عِبَادُ لِفَنَاءِ الْكَلَمِ خَلِيقَتِ شَابِهَتِ انْسان اور لَنْ دِلْوَتَاؤُنْ کے درمیان خلوق ہونے اور بے بس و بے اختیار ہونے میں ہے

قَالَ الْحَسَنُ فِي كَوْنِهَا مَمْلُوكَةٌ لِلَّهِ وَقَالَ التَّبْرِيزِيُّ فِي كَوْنِهَا خَلْقٌ (مَجْمَعُ) اِی مِمَّا ثَلَاثَةٌ لَكُمْ مِنْ حَيْثُ اِنْهَا

مَمْلُوكَةٌ لِلَّهِ تَعَالَى مَسْمُورَةٌ لِامْرِءٍ عَاجِزَةٍ عَنِ النَّفْعِ وَالضَّرَرِ (روح) مِنْ حَيْثُ اِنْهَا مَمْلُوكَةٌ مَسْمُورَةٌ (بیضاوی)

اشارہ ہے جاہلی قوموں کے دیوتاؤں سے، چاند زہرہ، مشتری، آکاش دیوتا وغیرہ کی جانب۔

اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ۔ اگر تم سچے ہو ان کے معبود و رب ہونے کے باب میں۔

تَوَدَّعَتْ فِي بَعْلِ يَسْتَوِي اَوَّلِ بَعْلٍ كَيْسِيوں کے سلسلہ ذکر میں ہے۔

انہوں نے وہ بیل جو انہیں دیا گیا تھا یا اور اسے تیار کیا، اور صبح سے دوپہر تک بیل کا نام بیکائے کربل

ہماری سن، کچھ آواز نہ ہوئی، اور نہ کوئی جواب دینے والا تھا، اور وہ اس مذبح پر چوبنا تھا کہ دلے اور دوپہر کو

ایسا ہوا کہ ایلیاہ اُن پر ہنسا، اور بولتا بلند آواز سے پکارا کیونکہ وہ تو ایک خدا ہے شاید وہ باتیں کر رہا ہے یا خلوت

میں ہے یا کہیں غریب ہے اور شاید کہ وہ سوتا ہے، موصوفہ ہے کہ وہ جگایا جائے۔ (ابن کثیر ۱۸، ۲۶، ۲۷)

تَدْعُونَ فِي دَعَاءٍ سَعْدِی اُن تَبَوُّنَ اَوْ دَعَاءٍ فِي دَعَاءٍ سَعْدِی اُن تَبَوُّنَ اَوْ دَعَاءٍ فِي دَعَاءٍ سَعْدِی اُن تَبَوُّنَ اَوْ دَعَاءٍ فِي دَعَاءٍ سَعْدِی اُن تَبَوُّنَ

عَنِ الدَّعَاءِ الْاَوَّلِ تَعْنِيهِمُ الْأَصْنَامُ الْهَيْهَةِ، وَالْاَوَّلُ الثَّانِي طَلَبُ الْمُنَافِعِ وَكَشْفُ الْمَضَارِّ مِنْ جِهَتِهِمْ

(محسن)

اللَّهُمَّ ارْجُلُ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ

کیا ان کے پیر ہیں جن سے وہ چلتے ہیں؟ کیا ان کے ہاتھ ہیں جن سے وہ (کسی چیز کو) پکڑتے ہیں؟ کیا ان کے آنکھیں

يَبْصُرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ

ہیں جن سے وہ دیکھتے ہیں؟ کیا ان کے کان ہیں جن سے وہ سنتے ہیں؟ آپ کہہ دیجئے کہ تم اپنے (سب) شریکوں

ثُمَّ كِيدُونَ فَلَا تُنْظَرُونَ ﴿١٩٥﴾ إِنَّ وَلِيََّ اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ

کو بلاؤ پھر میرے خلاف چال چلو اور مجھے مہلت نہ دو ۲۸۸ یقیناً میرا راز اللہ ہے جس نے (مجھ پر یہ) کتاب نازل کی ہے

وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴿١٩٦﴾ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ

اور وہ صالحین کی کار سازی کرتا ہی رہتا ہے ۲۸۹ اور جن کو تم اللہ کے سوا پکارتے ہو وہ نہ تو تمہاری ہی

نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٩٧﴾

مدد کر سکتے ہیں اور نہ اپنی ہی مدد کر سکتے ہیں ۲۹۰

تَدْعُونَ اِيْتِي وَنَعُوذُ بِهَا لِهَيْتِ (بیجاوی)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ نداء غیر اللہ بہ طور استغاثہ آیت کی رو سے ناجائز ثابت ہو رہی ہے۔
۲۸۸ یعنی تم مع اپنے گونگے بہرے معبودوں کے سب مل کر اپنے دل کا ارمان نکال لو اور میری مخالفت پر اڑی
چوٹی کا زور لگا کر دیکھ لو کہ مجھے کہاں تک نقصان پہونچا سکتے ہو۔ سورہ اعراف کے نزول کا زمانہ ہیں میں رہے،
سورہ مکی ہے جب کہ اسلام و رسول اسلام کی مخالفت شباب پرستی، بجز خدائی کلام کے اور کس کے لئے ممکن تھا کہ کسی
ظاہری سامان کے بغیر سرقا میں ظاہری کے برخلاف اس زور اور تحدی کے ساتھ رسول کی محفوظیت کا اعلان کر دے؟
قل انہ خطاب پیغمبر سے ہے کہ آپ ان بت پرستوں کے ان پرانے معبودوں کی بے کسی اور بے بسی واضح کرنے کو یوں فرمائیے
اللہم... یسمعون بہا جہانیا میں کمال کا تحقق انہیں آلات و اعضاء پر موقوف ہے اس لئے
ان پر حرج تفصیل سے فرمائی گئی، آیت میں یہ پہلو بھی آگیا ہے کہ انسان میں قوت و قدرت کے ظاہری آلات، پر
ہاتھ، آنکھ، کان، انوکھ سے کم میں ہی ایسے جہان و بے حس بت تو ان سے بھی محروم ہیں، پھر یہ شرک انسان کی کیا شایستگی
ہے کہ وہ ان کی پرستش میں لگا ہوا ہے جو خود اس سے بھی استزکم تر ہیں!

المقصود من هذه الآية بيان ان الانسان افضل واكمل حالاً من الصنم واشتغال الافضل، لا اكل

بعبادة الاخص الادق جہل (کبیر)

۲۸۹ (تو پھر اپنے نبی اور نبی بھی کیسا، افضل الانبیاء کی کار سازی کیوں نہ کرے گا؟)

وَأَن تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٥٩﴾

اور اگر انھیں کوئی بات بتلانے کو پکارو تو وہ سن نہ سکیں اور آپ انھیں دیکھیں گے کہ گویا آپ کی طرف

نظر کر رہے ہیں درحقیقت انھیں کچھ نہیں سوجھ رہا ہے۔ درگزر اختیار کیجئے اور نیک کام کا حکم دیتے رہئے اور جاہلوں کے انوکھے بھاگنے

یہاں اکیلے اور سچے معبود کے دلو وصف بیان کر دیے ہیں، ایک یہ کہ اُس نے کتاب نازل کی ہے جو دنیا و آخرت میں نفع اور سوائے علوم کی جامع ہے دوسرے یہ کہ وہ صالح بندوں کی نصرت و کار سازی کرتا ہے۔ دیوی دیوتا نام کے معبود ان دونوں ہی وصفوں سے عاجز و عاری۔

ای ومن عبادتہ تعالیٰ ان یتولی الصالحین من عبادہ فضلًا عن انبیاءہ۔ (بیضاوی)

وہو یتولی الصالحین کتنا بڑا پیام تسکین ان الفاظ سے ہر زمانہ کے مومنین صالحین کو مل جاتا ہے۔

۵۲۹۰ اصل مقصود ان معبودوں کا کمال بجز دکھانا تھا، اس لئے اس پر تو جیسا آیت میں دلائل گئی۔

ابوسفیان و ابو جہل، ابولہب عاص بن وائل، مکہ کے شہری مملکت کے بڑے بڑے ذی اقتدار لیڈروں نے پورا زور لگا کر دیکھ لیا کہ ہل اور عزتی، ثنات و لات، سب مل کر بھی ایک بے ناصر و بے یاور ہاشمی کا کچھ نہ بگاڑ سکے، پھر رفتہ رفتہ جو رتوں میں کوئی شائبہ بھی سعادت و صلاحیت کا تھا، آخر ایمان لے کر آئیں، ملاحظہ ہو اسی سورہ کا شریفہ ۲۸۵ آیت ۱۹۲ کے تحت

۵۲۹۱ لا یسمعون۔ ابھی اوپر کی ایک آیت میں اسی مضمون کا خاتمہ پر لا یتبعون وارہوا ہے یہاں اس سے ترقی کر کے لا یسمعون ہے عام یقیناً عدم اتباع سے بھی بڑھ کر اترو وصف ہے۔ یہ معبودان باطل اتباع کو کیا کرنے سننے کی بھی صلاحیت نہیں رکھتے

هذا بلع من نفی التباع۔ (روح)

ملاحظہ ہو اسی سورہ کا شریفہ ۲۸۶ آیت ۱۹۳ کے تحت۔

بعض تابعین نے ضمیر جمع غائب کفار کی جانب سمجھی ہے اور ضمیر مخاطب مسلمانوں کی جانب اور بعض مفسرین نے اس ترکیب کلام کو پسند کیا ہے۔

وقال مجاهد والحسن والسدي الضمير المنصوب في تدعوهم يعود على الكفار وهذا تاويل حسن (بجہ)

۵۲۹۲ ضمیر جمع غائب انھیں معبودان باطل کی طرف ہے آج کی مشرک و جاہلی قومیں اپنی صناعتی کے زور سے جیسی جاندار "مورتیں تراش لیتی ہیں" ان کے اور پر قرآن مجید کا یہ بیان کس قدر صادق آتا ہے!

ضمیر غائب کفار کی طرف مانی جائے تو ضمیر مخاطب رسول اللہ کی طرف مانی جائے گی۔

۵۲۹۳ (اور بہت زیادہ ان کے درپے نہ ہو جائے)

خطاب براہ راست رسول اللہ صلیم کو ہے، لیکن شامل ہے ساری امت کو۔

ويعم جميع امتہ (بجہ نہر)

خذ العفو یعنی ان لوگوں کی جاہلی اور اشتغال انگیز حماقتوں سے درگزر ہی کرتے رہئے۔

وَمَا يَنْزَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

اور اگر آپ کو کوئی دوسرا شیطان کی طرف سے کرنے لگے تو (فوراً) اللہ کی پناہ مانگ لیا کیجئے وہ خوب سننے والا ہے اور خوب جاننے والا ہے

اسی خذ العفوی عن المذنبین والرداعف عنهم والی هذا ذهب جمع من السلف وشهد له

ما اخرجہ ابن جریر وابن المنذر وغیرہما عن الشعبي (روح)

وامر بالمعروف بنحو، اصطلاح فقہ میں تو کسی قوم کے معمولات عام کا نام ہے عادتہ جمعہ اور قوم فی قول اوہل لیکن عام لغت میں جائزہ پچانی ہوئی نیکی کا نام ہے۔

العرف المعروف من الاصلان (راغب) العرف المعروف الجمیل (کشاف) المعروف المستحسن من

الافعال (میںاوی) اوہوکل خصلۃ ینقضیہا العقل ویقبلہا الشرع (مداد) ای المعروف المستحسن

من الاحوال فان ذلك الى قبول الناس من غیر تکیہ (روح) وہی امر بجمع مکارم الاخلاق (بجر)

اور معروف وہ ہے جسے شریعت کے علاوہ عام عقول انسانی بھی تحسن سمجھیں۔

المعروف اسم لكل فعل يعرف بالعقل او الشرع حسنه (راغب)

راستی، امانت، دیانت، پاک دامنی، علم، فیاضی، بہان، نوازی، عدل، خدمت والدین وغیرہ میسوں نیکیاں ایسی ہیں جو کہنا چاہئے کہ سارے عالم کو سکھ میں، یہ سب معروف کے حکم میں داخل ہیں۔

آیت سے محققین نے طرح طرح کے سبق حاصل کئے ہیں مثلاً تحصیل علم، اعراض اہل ظلم، ترک مجادلہ سفہاء وغیرہ۔
بعض علی التلقی بالعلم والاعراض عن اهل الظلم والتفرد عن مناعة السفهاء (قرطبی)

اور جو صحابہ صاف حق سے منقول ہے کہ قرآن میں اس سے زیادہ کوئی آیت اخلاق کی جامع نہیں (کبیر، قرطبی، المنار) مرشد تھائی نے فرمایا کہ آیت میں لوگوں کے ساتھ تسامح و شفقت بتاؤ گی اور جاہلوں کے ساتھ محکم سے پیش آنے کا تعلیم ہے ایماہلین جو لوگ نہ پیغمبر کے قول کی تصدیق کریں نہ عقل، شاہدہ و تجربہ سے کام لے کر خود مشرک کو ترک کریں ان کے لئے قرآن نے جامع لفظ جاہلین کا استعمال کیا ہے۔

یہ حکم اعراض اپنے موقع و محل پر ہے اور حکم قتال و جہاد اپنے موقع و محل پر دونوں کے درمیان کوئی تضاد نہیں اور نہ یہاں کوئی ضرورت آیت کو منسوخ قرار دینے کی ہے۔ امام رازیؒ نے کہا ہے کہ مفسرین ظاہر کا گروہ خواہ مخواہ اور بلا ضرورت بھی آیتوں کو دوسری آیتوں سے منسوخ قرار دیتا، اور ان کی تعداد بڑھا کر ہشتا ۵۲۹۳ (اس لئے آپ کے استعاذہ کو خوب سے گا، اور آپ کے مقصود کو خوب سمجھے گا)۔

من الشیطان نزغ۔ نزغ شیطانی سے یہاں مراد طبیعت میں اُس غصہ و اشتعال کا پیدا ہونا اور اس کے مقتضایہ عمل کرنا جس کا مشرکوں اور جاہلوں کی سیم اشتعال انگیز لوں سے پیدا ہو جانا تقریباً ایک امر طبعی تھا لیکن اس پر عمل کرنے سے مصالح انتظامی میں فرق پڑنے کا بھی احتمال تھا۔

مرغ الشیطان وساوسه (قرطبی) الاغواء بالسوسة والثرما یكون عند الغضب (بصاص)

اما ینزعک من الشیطان یہاں یہ سوال پیدا ہوا ہے کہ آیا پیغمبر کے لئے نزغ شیطانی ممکن بھی ہے؟

إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ ظِلْفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا

یقیناً جو لوگ خدا ترس ہیں جب انہیں کوئی خطرہ شیطانی لاحق ہوتا ہے تو وہ یاد (اللہ) میں لگ جاتے ہیں جس سے

فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴿۲۰۱﴾

یہاں تک انہیں سوجھ آجاتی ہے ۲۹۵

یہ دعا اور صاف جواب یہ ہے کہ ممکن کیوں نہیں، پیغمبر سے متعلق صرف حدیثِ مصیبت، گناہ کی رائے و تجویز کا پیغمبر کے سامنے پیش ہونا، چاہے وہ انسان کی طرف سے ہو یا شیطان کی طرف سے، یہ تو کسی درجہ میں بھی متعلق نہیں، اور نزعِ شیطانی کی حیثیت اس سے زیادہ کچھ بھی نہیں کہ شیطان نے ایک رائے آپ کے سامنے پیش کی۔ اور قرآن مجید ہر مری تحریک کو شیطان ہی کی جانب منسوب کرتا ہے۔

فاستعذ بالله۔ آپ اللہ سے پناہ مانگئے، وہ فوراً آپ کو پناہ میں لے لیا، یعنی اس عارضی و سوسہ کو آپ کا دور کرنے لگا۔ اس قسم کی آیات تادیب میں خطاب ہر مکلف سے ہوتا ہے اور ان میں سے پہلے مرتبہ پر خود رسول ہوتے ہیں والمخطاب فی هذه الآية واما لها من آیات التشريع والتأديب معجزة الى كل مكلف يبلغه وادله رسول الله مفسر تھانوی نے یہاں یہ نکتہ خوب لکھا ہے کہ حضور صلعم کی لطافتِ قلبی سے ظاہر ہے کہ جو سورۃ شیطانی (الشیطان) محض مس کے درجہ میں ہوتا تھا (چنانچہ اگلی آیت میں ایسے ہی موقع کے لئے لفظ مس آیا ہے اور وہاں کرنا بھیں اور یقین امت کا ہے) تو حضور کے قلب مبارک کو اس کی اذیتِ شل نزع کے محسوس ہوتی تھی۔

ابرار الذریع فی موضع والمس فی الفرج لعلہ للإشارة الى ان لطافة قلبه صلعم ازید من غیرہ حیث یكون الوسوسة القویة لیكون وعوده اکثر من المس نزعاً لیلذہ شدیداً فی حقہ ولذا اكد باسنادہ الى النزع نفسه مبالغۃ (مبالغہ) پیغمبر کے مقام عصمت کا کیا پوچھنا جب اس لطیف ترین و بلند ترین ہستی کے لئے ایسی باتوں کی ضرورت پڑی تو امت کے کسی بھی بڑے بزرگ کو ہر شیطانی و نفسانی تحریک کے اثر سے بالکل بالاسمجھ لینا بجز عقیدت میں غلو کے اور کچھ نہیں۔ ۲۹۵ یعنی حقیقت امر ان پر منکشف ہو جاتی ہے مکایدِ شیطانی ان پر واضح ہو جاتے ہیں اور شیطانی خطرہ ان پر اثر نہیں کرتا۔

تذکروا۔ یاد اللہ میں لگ جاتے ہیں یعنی دعا، استعاذہ وغیرہ کے ذریعہ سے اللہ کی عظمت کا استحضار کر کے اپنے ایمان کو تازہ کر لیتے ہیں۔

ظلف من الشیطان یعنی شیطان کی تحریک پر ان کے دلوں میں غصہ و اشتعال یا اور کسی امر ناجائز و ناپسندیدہ کا جذبہ بھر دینے لگتا ہے۔

الشیطن سے یہاں مراد جنسِ شیاطین ہے نہ کہ ذاتِ ابلیس۔

والمراد بالشیطان الجنس ولذا لک جمع ضمیرہ (بیضاوی) انما جمع الضمیر فی اخوانہم

والشیطان مفرد لان المراحیه جنس (مدارک)

وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ﴿٢٩٦﴾

اور جو شیطان کے بھائی ہیں شیطان انھیں مگر اسی میں کھینچتے رہتے ہیں سو وہ باز نہیں آتے ۲۹۶

محققین نے لکھا ہے کہ وسوسہ شیطانی سے تقویٰ میں کوئی نقصان نہیں آتا، اور اس سے محفوظیت کے تین درجے ہیں، درجہ اعلیٰ یہ کہ وسوسہ کا اثر ہی سرے سے نہ ہو، جیسا کہ حضرت ابراہیم خلیلؑ اور حضرت اسماعیل ذبیحؑ کے واقعہ میں منقول ہے، اور درجہ اوسط یہ کہ وسوسہ اثر دکھائے، مگر مٹا دیا جائے اور وسوسہ کے شر سے حفاظت رہے، یہ مقام صدیقین کا ہے، اور قصہ یوسفؑ و زلیخا میں اس کی نظیر موجود ہے، اور درجہ اولیٰ محفوظیت کا یہ ہے کہ پھسلے مگر مٹا سنبھل جائے، ڈرے، جھکے اور باز آجائے، یہ مقام تابعین کا ہوتا ہے۔

اور ان تینوں مقامات کا صاحب، عارف، متقی، ولی و صاحب دل ہوتا ہے۔
مکاید شیطانی کی تفصیل اگر کسی کو دیکھنا ہو تو غزالیؒ کی احیاء علوم الدین اور ابن جوزیؒ کی تلبیس ابلیس اور ابن قیمؒ کی اغاثۃ اللہ فان قابل مطالعہ ہیں۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت میں کالموں کو وسوسہ آنے کے امکان کی مع اُس کے علاج یعنی استعاذہ اور تذکرہ امر و نہی کی تصریح ہے۔

لیکن اب شیطان آٹھ تہذیب مستہذبن اور کلچر کی آڑ میں ہر شیطانی تحریک میں جو تزمین اور خوشنمائی پیدا کر دی ہے اُسے اب استعاذہ اور تذکرہ کے موقع ہی کہاں باقی رہنے دیے ہیں ہوا اس کے کہ خود اس تہذیب سے تعلق بالکل واجبی سار کھا جائے۔

۲۹۶ (مگر اہیوں سے)

اور باز آئیں بھی تو کیسے؟ نہ اس کا ارادہ کرتے ہیں، نہ شیطان کے شر سے پناہ مانگتے ہیں۔

لَا يَكْفُرُونَ عَنِ الْغَيِّ وَلَا يَقْصِرُونَ كَالْمُتَّقِينَ (مِثْلًا) لَا يَتَوَلَّوْنَ وَلَا يَرْجِعُونَ (قَوْلًا)
اِخْوَانُهُمْ يَعْنِي مُشْرِكِينَ وَاهْلُ جَاهِلِيَّةٍ وَاهْلُ طَاعَتٍ وَتَقْوَىٰ نَحْنُ بَلْكَ اِنِّي حُرُكَتُوكَ بَاعِثُ كُوبَا
شَيْطَانِي بَرَادَرِي كَے لُوكَ هِي، صَمِيرُ هُمُ الشَّيْطَانُ (اِسْمُ جِنْسٍ) كِي جَانِبُ هِي۔

المعنى لئخوان الشياطين وهم الفجار من ضلال الانس (قرطبي) قال الحسن وقتادة والسدي لئخوان الشياطين في الضلال يمد هم الشيطان (جصاص) اي اخوان الشياطين من شياطين الانس (مدارك)
يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَيِّ صَمِيرُ هُمُ اِخْوَانُ كِي طَرَفُ هِي۔

وهم الفجار من ضلال الانس تمد هم الشياطين في الغي (قرطبي)
يَمُدُّوهُمْ مَدًّا اَوْ رَمَدًّا وَتَقْرِبُ الْمَعْنَى لَفْظُهُمْ قُرْآنَ مَجِيدٍ فَيُؤْنِزُونَ اَتَيْتُمْ اَمْدًا كَمَا مَوْقِعُ مَجْزُومٍ كَمَا مَوْقِعُ مَجْزُومٍ
وَكَثَرُ مَا جَاءَ الْاَمْدُ فِي الْمَجْهُوبِ طَلَبًا فِي الْمَكْرُوهِ (رَاغِبٍ) قَالَ الْوَاهِدِيُّ عَامَّةً مَا جَاءَ فِي التَّنْزِيلِ
مَتَابِعًا وَيَتَجَبَّرُ اَمْدًا عَلَى اَفْعَلَتْ وَمَا كَانَ يَجْلَاخُهُ قَانَهُ يَجْعَى عَلَى مَدْحَتِ (كَبِيرٍ)

اور روت المعانی میں یہی قول ابو علی کے حوالہ سے نقل ہوا ہے۔

وَإِذَا مَتَّاتِهِمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْنَاهَا قُلُوبُنَا شَاءَ مَا يُوقِي

اور جب آپ کے سامنے کوئی نشان نہیں آتا تو وہ کہتے ہیں کہ آپ کے پاس کیا ہے جو آپ کو ایسی چیز سے بچا دے؟

إِنِّي مِنْ رَبِّي ۚ هَذَا ابْصَارُكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّتُؤْمِرُوا

جو کہ میرا اور میرے پروردگار کی طرف سے ہے۔ یہ (خود ہیئت کی) دلیلیں ہیں تمہارے پروردگار کی طرف سے اور ہدایت اور رحمت تاکہ تم

تُؤْمِنُوا وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ

لوگ کہنے لگے جو ایمان رکھتے ہیں ۵۲۹۹ اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف کان لگا کر اور خاموش رہا کرو کہ تم پر رحمت کی بات

۵۲۹۶ (کہ جب تم نبی تمہارے کو سب ہی کچھ تمہارے اختیار میں ہوگا) آیت کے معنی اس سیاق میں معجزہ ہی کے ہیں۔

المجزة المقترحة من قبل للسوكت كما روى عن مجاهد وصادق (۱۱۱)

لم تاتهم بآية یعنی ہمارے فراموشی معجزوں میں سے کوئی معجزہ کیوں نہیں لاتے؟

كانوا يطلبون آيات معينة ومعجزات مخصوصة على سبيل النعم (کبر)

۵۲۹۸ یعنی میرا کام تو صرف فراموشی رسالت کو انجام دینا ہے نہ کہ تمہارے فراموشی معجزے آپ اختیار خود لانا۔

جانبی مشرک قوتوں کو سمجھانے کے لئے جو نبوت کو الوہیت کی کوئی شاخ قرار دینے پر مصر رہتے ہیں قرآن مجید نے اس حقیقت کو پیوستہ مختلف طریقوں سے ادا کیا ہے۔ ہمارے خوش عقیدہ حضرات تو سیرت نبوی میں تجربات و خوارق کی کثرت کی فکر میں رہا کرتے ہیں، اگر قرآن مجید کو ذرا غور سے پڑھیں تو قرآن مجید اس رجحان تکثیر کی تائید نہیں، بلکہ روشن شکر کلمہ کی تفسیر ہی ہر بات پر فراموشی معجزات و خوارق کی کیا کرتے تھے ہمارے پیغمبر رحمت علیہ السلام کی زندگی میں اگر معجزات کی تعداد زیادہ ہوئی تو یہ بات عین مشرکین کے مذاق کی ہوتی اور آپ کی زندگی مشرکین کے دیوی دیوتاؤں کی جلتی ہوئی قرآن مجید نے کس کس طرح اس پہلو کو بچایا ہے؟ زیادہ سے زیادہ موقعوں پر اس مطالبہ کی تردید ہی کی ہے۔ غاروں نے ہمیں سے یہ نکتہ بھی نکالا ہے کہ نبوت نام ہے کمال عبادت و عبودیت کا۔

مشرک تھانوی نے فرمایا کہ آیت میں تصریح ہے اس کی کہ امور غیبی غیر اختیاری ہیں اس لئے وہ کمال کی علامت بھی نہیں، کمال کی بڑی علامت بس اتباع وحی ہے۔

۵۲۹۹ یعنی قرآن تو اپنے اعجاز لفظی و اعجاز معنوی کے اعتبار سے خود ہی بہت معجزات و دلائل کا قائم مقام ہے

هذا معنى القرآن (خرطوی)

۵۳۰۰ حکم کے مخاطب ظاہر ہے کہ کفار و منکرین ہیں اور مقصود اصلی یہ ہے کہ جب قرآن پر غرض تبلیغ پڑے کہ تم کو ناپا جائے تو اسے توجہ و خاموشی کے ساتھ سنا کرو تاکہ اس کا معجز ہونا اور اس کی تعلیمات کی خوبیاں تمہاری سمجھ میں آجائیں اور تم ایمان لا کر مستحق رحمت ہو جاؤ۔

وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُّونَ الْجَهْرِ مِنْ

اور اپنے پروردگار کو اپنے دل میں یاد کیا کر عاجزی اور خوف کے ساتھ نہ کہ چلانے کی آواز سے

الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴿٢٥﴾

صبح اور شام کو اور اہل غفلت میں نہ شامل ہو جانا ۲۵

فاستمعوا له، اللہ کے معنی میں بیگیا ہے یعنی اللہ کے واسطے۔

یجوز ان لوگوں اللہ بمعنی اللہ ہی لاجلہ (عکبری)

اصل حکم تو اسی قدر تھا لیکن علماء خفیہ نے اس کے مفہوم میں توسع پیدا کر کے اس حالت نماز میں مقفزی کے لئے قرآن سورۃ فاتحہ کی مانعت بھی نکال ہے اور اس باب میں علماء ائمہ کے درمیان طویل مباحثے ہیں جن کے اعادہ کا یہاں محل نہیں۔

ظاهر وجوب الاجتماع والانصات وقت قراءة القرآن في الصلوة وميرجا۔ (مدارك)

وطاهر السلفی بقضی وجوبهما حیث یقرأ القرآن مطلقاً۔ (بیضاوی)

فاستمعوا له وانصتوا۔ دونوں فعل صیغہ امر میں ہیں لیکن امر سے مقصود یہاں وجہ ہے یا محض استجاب؟ فقہاء نے جواب یہ دیا ہے کہ بسبب حرج اور اختلاف مجتہدین کے اولیٰ اور اصح یہ ہے کہ نماز سے باہر قرآن میں صیغہ امر کو استجاب کے لئے سمجھا جائے۔

عامۃ العلماء علی استجابہما خارج الصلوة (بیضاوی)

انصتوا۔ انصات ایسی خاموشی کو کہتے ہیں جو سننے ہی کی غرض سے اور بہ طور ادب کے ہو۔

الانصات السکوت للاجتماع والاصغاء والمراعاة (فرطی) قال اهل اللغة الانصات الامساك

عن الکلام والسکوت لاجتماع القرآن (جمہاوی)

۲۵ ذکر ذکر الہی سے غفلت سے بڑھ کر اور کون غفلت ہوگی)

دون الجہر جو جہر ممنوع ہے وہ جہر مفرط ہے اور نہ جہر مطلق یا جہر معتدل ممنوع نہیں۔

المراعاة ان يقع ذلك الذکر بحيث يكون متوسطا بين الجهر والخافتة (کبیر)

ملاحظہ ہوں اسی سورۃ کی آیت ۵۵ پر حاشیہ ہے

واذکو... خفیۃ مقصود تعلیم ادب ہے، ہیئت، آواز ہر شے سے تذلل کا اظہار ہونا چاہئے۔

بالغدو والاصال۔ صبح، شام، ہمیشہ مقصود انہیں دو وقتوں کا حصر نہیں۔

الاصال جمع ہے اصل کی اور جمع الجمع ہے اخیل کی۔

جمع الجمع لان الواحد اخیل۔ (عکبری)

المراعاة اذمة الذکر والمواظبة علیہ بقدر الامکان (کبیر) قبل المراءاة اذمة الذکر باستقامہ لعمد

مرشد تھانوی نے فرمایا کہ ولا تکن من الغفلین سے معلوم ہوتا ہے کہ ذکر کی ایک قسم یہ بھی ہے کہ غفلت نہ ہو

إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ

بے شک جو تیرے پروردگار کے قریب ہیں وہ اس کی عبادت سے تکبر نہیں کرتے اور اس کی پاکی بیان

وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴿٣٠٦﴾

کرتے رہتے ہیں اور اسی کو سجدہ کرتے ہیں ۳۰۶

یعنی فکر ہو، اگرچہ اس میں زبان کی حرکت اصلانہ ہو، نہ جلی نہ خفی۔

۳۰۶ (نہ کہ کسی اور کو)

یعنی دل سے زبان سے، جوارح سے سب طرح اُسی کی عبادت میں لگے رہتے اور اپنی عبدیت کا ثبوت دیتے رہتے ہیں اور ان میں سے کوئی بھی اپنے کو کسی صفت باری میں شریک نہیں سمجھتا۔

ان الذين عند ربك مراد اصل تو فرشتے ہیں۔

یعنی الملائكة بالاجماع (قرطبی) هم ملائكة الملائكة الاعلیٰ (روح)

توسیع کر کے انبیاء و اویاء مقررین بھی اس میں داخل کئے جاسکتے ہیں۔

علا سے مراد قرب منزلت و مرتبت ہے نہ کہ قرب مکانی۔

وهي عبارة عن قربهم في الكرامة لا في المسافة (قرطبی) مكانة ومنزلة لا مكانا ومنزلا (مدارك)

القرب المقصود هو القرب بالشرف لا القرب بالجهة (کبیر)

فالمراد من العندية القرب من الله تعالى بالزلف والرضا لا المكانية لتقرب الله تعالى عن ذلك (روح)

وله يسجدون ترتيب الفاظ نے معنی حصر کے پیدا کر دینے، یعنی سجدہ صرف اُسی الشکر کرتے ہیں کسی

اور کو اس میں شریک نہیں کرتے۔

یہ آیت آیت سجدہ کہلاتی ہے اور اس طرح کی آیتیں قرآن مجید میں بہ قول اصح چودہ ہیں اور بعض کے

شمار میں پندرہ (اختلاف سورہ حج کے دوسرے سجدہ سے متعلق ہے) سجدہ تلاوت آیت سجدہ کی تلاوت

کے وقت خفیفہ کے ہاں واجب ہے تفصیلی احکام کتب فقہ میں ملیں گے۔

آیت کا مطلب یہ ہے کہ جب ملائکہ باس شرف و عظمت ہر وقت عبادت الہی و تسبیح میں لگے ہوئے

ہیں تو انسان کو اپنی ناسوتی آلائشوں کے لحاظ سے اور زیادہ اس پر مستعد رہنا چاہیے۔

والمعنى ان للملائكة مع نهاية شرفهم وغاية طهارتهم لكانوا مواظبين على الجودية والعبادة

والخضوع والخشوع فالانسان مع كونه مبتلى بظلمات عالم الجاهليات اولى بالمواظبة على الطاعة (کبیر)

مرشد تھانوی نے فرمایا کہ لا یتکبر عن یعنی تکبر سے بری ہونے کو دوسری طاقتوں پر مقدم رکھنے سے

یہ نکلتا ہے کہ زوال کبر اصلح کی باقی صورتوں کے لئے بمنزلہ شرط ہے۔

اور امام رازمی نے الفاظ آیت کی ترتیب سے نتیجہ نکالا ہے کہ اعمال قلوب اعمال جوارح پر مقدم ہیں۔



سُورَةُ الْأَنْفَالِ مَكِّيَّةٌ

رُكُوعَاتُهَا

۱۰ رُكُوعٌ

آيَاتُهَا

۵۷ آيَاتِينَ

سُورَةُ الْأَنْفَالِ مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

شروع اللہ بے انتہا رحمت والے بار بار رحمت کرنے والے کے نام سے

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ

(یہ لوگ) آپ سے غنیمتوں کے بارے میں سوال کرتے ہیں لے آپ کہہ دیجئے کہ غنیمتیں اللہ کی ملک میں (اصلاً) اور رسول (تجارتیں) اللہ کے لئے

لے (کہ یہ ملک کس کی ہیں، اور انہیں تقسیم کس طرح کیا جائے)

تقسیم مال غنیمت کے قدیم دستوروں کے لئے ملاحظہ ہو انگلہزی تفسیر القرآن۔ جب معرکہ بدر کے بعد مسلمانوں کو کافروں پر پہلی بار جہت یک جا کے فتح پائے ہوئے شکست خوردہ کافروں کے مال بابت مقدمہ یہ سوال پیدا ہوا کہ یہ (STATE PROPERTY) (حکومت کا آمدنی یا سرکاری آمدنی) ملک کس کی ہے اور اسے سرکاری خزانہ میں داخل کس ترتیب سے کیا جائے؟۔ سورۃ کے نزول کا زمانہ ہجرت کا سال دوم ہے جب غزوہ بدر ہو چکا تھا۔

الْأَنْفَالُ جمع ہے نفل (بہ حرکت فاعل) کی نفل (بہ سکون فاعل) کے معنی زاید یا اس چیز کے میں جو واجب کے علاوہ ہو۔ النفل ای الزیادۃ علی الواجب (راغب)

نفل (بہ حرکت فاعل) سے اصطلاح شریعت میں مراد وہ مال ہوتا ہے جو جنگ کے بعد دشمن سے حاصل ہوا اور اس کا اطلاق مال غنیمت قبل تقسیم پر ہوتا ہے۔

النفل ما یحصل للانسان قبل القسمة من جملة الغنیمۃ (راغب)

لیکن عموماً اسے مطلق غنیمت کا مراد مانا گیا ہے۔

قال ابن عباس ومجاهد والنخعي وقتادة وعكرمة وعطاء الانفال الغنائم (بعضاً) سمیت الغنائم انفالاً لان المسلمين قتلوا بها علی سائر الامم (کبیر) هو الاموال المأخوذة من الکفار قهراً (کبیر) یہ سوال کرنے والے ظاہر ہے کہ حضرات صحابہ ہی میں سے تھے، انہیں میں آپس میں یہ سوال اٹھانا تھا کہ مال غنیمت، مہاجرین و انصار وغیرہ میں سے حق کس کا ہے اور تقسیم کی بنیاد کیا ہونی چاہئے۔

ولاشك انهم كانوا اقدما لهم تعلق بالغنائم والانفال وهم اقوام من الصحابة (کبیر) ولقد وقع اختلاف بين المسلمين في غنائم بدر في قسمتها فاضلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يقسم ولما الحكم في قسمتها (مدرک)

۲ (اور وہی دونوں مالک و مختار ہیں کہ جس طرح بھی چاہیں ان کی تقسیم کا حکم جاری کر دیں)

وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ①

اور اپنے آپس کی اصلاح کرتے رہو اور اطاعت کرو اللہ اور اس کے رسول کی اگر تم ایمان رکھتے ہو۔

اس میں تردید یا گئی اس خیال کی کہ مال غنیمت اصلی حق غازیوں، مجاہدوں اور لشکر اسلامی کے سپاہیوں کا ہے۔ ان سے وعدہ نوا جزا آخرت کا ہے ان کا صلہ موعود تو صرف جنت اور وہاں کی نعمتیں ہیں وہ اللہ کی راہ میں قتال ہرگز ہرگز اس نیت سے نہ کریں کہ مال غنیمت کے وہ مالک و متصرف ہوں گے۔

دنیا میں ظہور اسلام سے قبل بھی بڑی بڑی متمدن و مہذب پر قوت و شوکت سلطنتیں موجود تھیں عظیم الشان جنگیں بھی آپس میں ہو چکی تھیں اور ہوتی رہتی تھیں، مصر، ہند، ایران، یونان، روم، سب میں بڑے بڑے سیاسی و معاشی مفکرین پیدا ہو چکے تھے جنہوں نے غنائم جنگ سے متعلق بھی مختلف نظریے راجع دے رکھے تھے قرآن مجید نے اگر دنیا میں پہلی بار ان سارے نظریات کو چیلنج کر دیا، اور بتلایا کہ مال غنیمت نہ بادشاہ کی ملک ہے، نہ فوج کے افسروں اور سپاہیوں کی، اور نہ ملک و قوم کی، بلکہ اصلاً و حقیقتہً صرف اللہ کی ملک ہے۔ سپاہیوں اور مجاہدوں میں اخلاص کامل پیدا کرنے کی کوئی صورت اس سے بڑھ کر نہیں۔

آج دنیا کے سامنے اس سبق کو تازہ کرنے کی ضرورت تھی، اور امت قرآنی کے ذمہ یہ واجب تھا کہ وہ دنیا کو بتاتی کہ دنیا کے سارے ریلوے و مانوس معیاروں کے علاوہ ایک بالکل نیا معیار غنیمت اور تقسیم غنیمت کا ہے اور ایک بالکل نیا مقصود جہاد و قتال کا اپنی شامت و خفہ بختی کی انتہا یہ ہے کہ اے ہم یوں اور امریکا اور پیش کی دوسری قدیم و جدید قوموں کے آگے گرے، جھک رہے ہیں اور ان سے سبق سیکھ رہے ہیں پہلے تو جنگ کو نسل، قوم، زبان اور بڑے بڑے وطن ملک کے لئے مجبور کر دیتے تھے، اور پھر ہاتھ آئی ہوئی دولت کو بچائے مالک ملک کی طرف منسوب کرنے کے طرح طرح کی اندھی حسابی تقسیم کے ماتحت لے لے کے!

اللہ سوال کا جواب کتاب الخلیف و حکیمانہ ملا، کہ اس کا بھی مالک ہی ہے جو جان اور مال ہر چیز کا مالک ہے، گویا ایشیاء و ملک جس طرح رویت اس ذات پاک کی صفت خاصہ ہے، مالکیت بھی تمام تر اسی کا وصف مخصوص ہے ہر جان کا مالک بھی ہے ہر مال کا مالک بھی وہی اسلامی نظام حکومت میں قانون اسی کا اقتدار اعلیٰ اسی کا زمین اسی کی اور ٹھیک سی طرح دشمن سے حاصل کیا ہوا ہر مال بھی اسی کا!۔ اسی کو اختیار ہے کہ تقسیم کا حکم جس طرح چاہے دے یا جو کچھ چاہے کرے۔

والرسول کہ رسول ہی کی معرفت اس حکم الہی کا اعلان ابدیان ہو گا کہ وہی اس دنیا میں اس مالک مختار کی مرضی و اقتدا کے نائندہ ہیں۔

وَمَعْنَى الْجَمْعِ بَيْنَ ذِكْرِ اللَّهِ وَالرَّسُولِ أَنَّ حُكْمَهُمَا مَخْتَصٌّ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ يَأْمُرُ اللَّهُ بِقِسْمَتِهَا عَلَى

مَا تَقْتَضِيهِ حُكْمَتُهُ وَيُمَثِّلُ الرَّسُولُ أَمْرَ اللَّهِ فِيهَا وَلَيْسَ الْأَمْرُ فِي قِسْمَتِهَا مَفْرُوضًا لِي رَأْيٍ لِحَدٍّ (مدارج)

خوب خیال کریا جائے کہ ایسے کسی موقع پر بھی رسول کا نام نہیں آیا ہے، بلکہ ہر جگہ آپ کے (محمد رسول) ہی کا ذکر آیا ہے

۳۲ کہ یہ اطاعت ہی ایمان کا معیار ہے اللہ کی اطاعت اصلہ کہ وہی حاکم مطلق ہے اور رسول کی نیابت

کہ وہی احکام الہی کا لے والا اور ان کی پوری شرح و توضیح کرنے والا ہے)

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ

آيَاتُ تَوْبِهِمُ ذُكِرُوا بِهَا لَمَسُوا مِنْ دُونِهَا قُلُوبُهُمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ

آیتہ زاد تھم ایماناً و عَزَّ بِتَوَكُّلُون (۲) الَّذِينَ يُقِيمُونَ

آیتیں پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو وہ ان کا ایمان بڑھا دیتی ہیں اور وہ اپنے پروردگار پر توکل رکھتے ہیں (اور نماز کی

الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (۳) أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا

پابندی رکھتے ہیں اور جو کچھ ہم نے انھیں سے رکھا ہے اس میں خرچ کرتے ہیں بیکار تو نہیں (اور سچے) مومن ہیں

عَالِمَهُ عَالِي يَطْلَعُ لَذَانَهُ لَمْ يَكُنِ مِنَ الْعَالَمِينَ وَمَالِكٌ أَمْرُهُمْ وَالرَّسُولُ يَطَاعُ فِي أَمْرٍ لَدُنْهُ مَبَاحٌ

لَهُ مِنَ اللَّهِ وَمِمَّنْ أَوْحِيَهُ فِيهِ بِالْفِعْلِ وَالْعَمَلِ (المنار)

ان الفاظ سے توجہ اس طرف بھی دلا دی کہ طالب بہر صورت آخرت کے رہو نہ یہ کہ دنیا کی حرص میں مبتلا ہو کر

اپنی رائے و تجویز سے مال غنیمت کے حقے بچے کرتے لگو اور یہ اطاعت خدا و رسول صرف مسئلہ جہاد و قتال و تقسیم

غنائم تک محدود نہیں بلکہ چھوٹے بڑے ہر مسئلہ تک اس کا دائرہ وسیع ہے۔

فِي الْغَنَائِمِ وَفِي كُلِّ أَمْرٍ وَفِي قَضَائِهِ وَحَاكِمِهِ (المنار)

فَانْقُوا لِلَّهِ مِنْ سَائِرِ حَقُوقِ اللَّهِ كِي تَكُونُوا مِنْ أَتَابِهَا بَلْ كُنْتُمْ

لَمْ تَكُنْ لَكُمْ طَرَحٌ كَسْرٌ كَرَّ أَوْرَاسٍ بِهَرِطٍ كَسْرٌ قَدْرٌ قَدْرٌ لَكُمْ كَرَّ أَوْرَاسٍ بِهَرِطٍ كَسْرٌ قَدْرٌ قَدْرٌ لَكُمْ كَرَّ أَوْرَاسٍ بِهَرِطٍ كَسْرٌ قَدْرٌ قَدْرٌ لَكُمْ

وَأَصْلُهَا ذَاتُ بَيْنِكُمْ بِهَرِطٍ كَسْرٌ قَدْرٌ قَدْرٌ لَكُمْ كَرَّ أَوْرَاسٍ بِهَرِطٍ كَسْرٌ قَدْرٌ قَدْرٌ لَكُمْ كَرَّ أَوْرَاسٍ بِهَرِطٍ كَسْرٌ قَدْرٌ قَدْرٌ لَكُمْ

نہ ہے اور بندوں کے حقوق پوری طرح ادا کرو۔

گویا تقویٰ اور اصلاح نفس کی جامعیت کا حکم آیت میں آگیا۔

خیال کر لیا جائے سورۃ جہاد و قتال کی ہے اور ان کے احکام الہی آگے آئے ہیں یا وجہ اس سورہ کا آغاز کی غزوات

بتلہ ہے؟ تقویٰ الہی ہی اصلاح اطاعت خدا و رسول یعنی ایمان وغیرہ سے ایسے باخدا اور متربا یا عبودیت کے سانچے میں

ڈھلے ہوئے مجاہدین کوئی بھی نسبت قومی و ملی منافرت میں گرفتار وطنی تعصب کے بغیر ان میں مبتلا یا بھڑائی حرص ہوس اور

نفس پرستی کی آگ میں جلنے ہوئے جباروں کی تشدد و ملک گیر کو ہو سکتی ہے؟ عہد کوئی نسبت ہی ان کے انکسوں کے پیمانہ کو!

دنیا کی موجودہ تمدن اور سکور حکومتوں کو کوئی تصور بھی ان روحانی بلند یوں کا ہو سکتا ہے!

۴ (عظمت الہی کے استحضار سے)

وَأَمَّا دُونَكَ اللَّهُ ذِكْرُ الْقَلْبِ لِعَظَمَتِهِ وَسُلْطَانِهِ وَجَلَالِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ (المنار)

اور یہی حاصل ہے تقویٰ کا، خوف خدا و خشیت کی تاکید اگلے صحیفوں میں بھی آئی ہے۔

توریت میں ایک مقام پر ہے۔

لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٢٥﴾ كَمَا

بڑے درجات ہیں ان کے لئے ان کے پروردگار کے پاس اور مغفرت (بھی) اور عزت کی روزی (بھی) اختیار فرماتا ہے۔

أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ ۖ

آپ کے پروردگار نے آپ کو حکمت کے ساتھ آپ کے گھر سے باہر نکالا۔

۲۵۔ خداوند کہتا ہے کیا تم مجھ سے نہیں ڈرتے؟ کیا تم میرے حضور میں نہیں تھکھراتے؟ (پریمیاہ۔ ۲۵۵)

اور انجیل میں ہے جو سترتا سر رحمت و شفقت ہی کی کتاب سمجھی جاتی ہے۔

۲۶۔ خداوند کوں تجھ سے نہ ڈرے گا اور کوں تیرے نام کی بے لگائی نہ کرے گا کیونکہ تیرے تو ہی تقدس کا (کاشفہ ۱۵=۲)

۲۷۔ رقت اور تازگی کے لحاظ سے)

یہ بیان کاملین کے صفائے باطنی کا ہوا۔

۲۸۔ یہ بیان ہو رہا ہے مومنین کے عملی کردار کا۔ مومنین مجاہدین کا اصل بھروسہ اپنے سامان جنگ پر

اپنے چھپاتے ہوئے ہتھیاروں پر اپنی شاندار کامیابیوں اور وردیوں پر نہیں ہوتا ہے بلکہ پروردگار ہی پر ہوتا ہے۔

توکل پر حاشیہ پارہ ۴ سورہ آل عمران میں آیت خدا اعزمت فتوکل علی اللہ کے تحت گزر چکا۔

۲۹۔ یعنی حقوق الشریعہ سے شیعہ بدنی اور شیعہ مالی دونوں کی ادائیگی کا پورا اہتمام رکھتے ہیں۔

تحقیقین نے لکھا ہے کہ اعمال باطنی میں توکل اور اعمال ظاہری میں صلوة و زکوٰۃ کے تصریحی ذکر سے اشارہ اس طرف

ہے کہ باطنی اور ظاہری زندگی میں یہی اعمال سبک اہم اور قابل اہتمام ہیں۔

۳۰۔ من الصفات الباطنة التوکل بالذکر علی الغیبین ومن الاعمال الظاهرة الصلوة والزکوٰۃ

مومنین کے باطنی احوال الباطنۃ التوکل واستوف (الاعمال الظاهرة الصلوة والزکوٰۃ) (کبیر)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت اوصاف سالکین کی جامع ہے یعنی اس میں حال بھی ہے و عمل کے لفظ سے

اور عقائد بھی ہیں ایمان کے واسطے اور عمل باطنی بھی توکل کے ذریعہ سے اور عمل ظاہر بھی صلوة و انفاق کے

واسطوں سے اور آیت کامل اس پر نص ہے کہ ایمان کامل ان سب اوصاف کو جمع کرتا ہے اور صوفیہ چونکہ

ان سب اوصاف کے جامع ہوتے ہیں، ان کا ایمان بھی کامل ہوتا ہے۔

۳۱۔ یعنی جیسا کامل ان کا ایمان ہے ویسے ہی جزا بھی انہیں ہر اعتبار سے کامل ہی ملے گی۔

۳۲۔ یعنی مال غنیمت کا یہ خدائی طرز تقسیم کو بعض طبائع کو اپنے خلاف مرضی ہونے کی بنا پر ناگوار گزرتا ہے

لیکن حقیقت یہ حکم ایسا ہی برصطحت ہے، جیسا وہ واقعہ جس کا ذکر اب شروع ہوا ہے۔

کہا۔ اس لفظ کی ترکیب قرآن مجید کی مشکل ترین ترکیبات نحو میں سے ہے۔

اضطرب المضروبون فی قوله کما۔ (مجموعہ)

چنانچہ صاحب بکرنے پندرہ مختلف اقوال نقل کئے ہیں، ان میں ایک دل نشیں قول زجاج لغوی کا ہے۔

الانفال ثابتہ اللہ ثباتاً کما اخرجہ ربیع (بجس)

زعشری جیسے امام ادب نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے اور تقدیر کلام یوں رکھی ہے۔

الانفال استقرت اللہ والرسول وثبتت مع کواہم ثباتاً مثل ثبات انوار من بیتہ و ہم کارہون

صاحب بکرنے لکھا ہے کہ میں اسی غور و فکر میں ایک روز سو گیا، تو میں نے خواب بھی اسی ترکیب سے متعلق دیکھا۔

چنانچہ اسی خواب کے نتیجے کے طور پر انھوں نے کما کے معنی میں محض تشبیہ ہی کو نہیں لیا، بلکہ تعلیل کو بھی شامل کیا ہے۔

الکاف لیست لمحض التشبیہ بل فیہا معنی التعلیل (بجس)

لیکن امام رازی نے جو تقدیر کلام اختیار اور پسند کی ہے وہ اس سے بہتر ہے۔

کان التقدير لانهم رضوا بهذا الحكم في الانفال كما كانوا كاهين له كما اخرجہ ربیع من بیتہ بالحق والاقبال وان

كانوا كاهين له (کبیر)

مع (معزید رکسے)

رسول شہر سلم کو کہ چھوڑ کر مدینہ ہجرت ہوئے یعنی وطن سے حکم الہی جلا وطن ہوئے دوسرا سال ہو چکا تھا مگر کہے بشکوں

کی اذیت رسانیوں کا سلسلہ اب تک جاری تھا کہ اتنے میں خبر ملی کہ ان موذی دشمنوں کا قافلہ تجارت پچاس ہزار اشرفیوں کے مال

تجارت کے لدا ہوا ایک مشہور علی سردار الوصفیان صخرین حربی ہوی کی قیادت میں نسا سے مکہ کو واپس ہو رہا ہے اور حسب معمول شہر شہر

سے متصل (جواب مدینۃ النبی تھا) ہو کر گزریں گے، رسول شہر سلم کے رفیق اور صحابی رسول ان کے ظلم و ستم کے ہدف بنے ہوئے تھے،

قدرہ خیال گزرا کہ موقع اچھا ہے، دشمن کی اس شہرگ کو کاٹ دینا چاہیے، مکہ کوئی ذرا مٹی ملک تو تھا نہیں اس شہری ملک کے

بائشوں کی آمدنی کا دار و مدار اسی بیڑی تجارت پر تھا، آپ اپنے تین موزیر کا رفیقوں یا صحابہ یوں کہ ہمارے روانہ ہو گئے، یہ نہ کوئی باطل

فوج تھی اور نہ فوجی سامان و سلاح سے آراستہ، اتنے پیادوں کے ساتھ کل ستر اونٹ اور دو گھوڑے تھے، ادھر یہ ہو رہا تھا ادھر یہ خبر قافلہ

دالوں کو بھی لگ گئی، انھوں نے فوراً اپنے آدمی نکال کے مکہ کو دوڑائے اور خود راستہ کتر کر سمندر کے کنارہ کنارہ نکل گئے، جہیزیت

مکہ کا ایک سردار ابو جہل عمرو بن ہشام اپنی ماتحتی میں چھوٹے چھوٹے سرداروں اور عام مسلح سپاہی نو سو پچاس کی تعداد میں جوش و خروش کے

ساتھ مدینہ والوں پر چھپٹا، اور بزرگی منزل پہ آکر دم لیا، یہ تھا مدینہ سے صرف میں میل کے فاصلہ پر اور اس کے جنوب مغرب میں واقع تھا۔

یہ واقعہ رمضان پہلے چہ کا ہے۔

ادھر رسول پر وحی آئی کہ قریشی قافلے یا قریشی لشکر وہیں سے کسی ایک پر آپ کی فتح یقینی ہے، لیکن صحابہ تو بہر حال

صاحب حی نہ تھے انھوں نے تو یہ دیکھا کہ اب مقابلہ آن پڑ رہا ہے تجارتی قافلہ یا فوج کے الی مخزن نہیں، بلکہ خود لشکر جہاز ہے

اور لشکر بھی کیا، اپنے سے تعداد اور سامان دونوں میں کسی گنا زادہ قدرۃ ایک گروہ کو لب مذہب کامل تر و دیر ہوا رسول

صلعم کی اس کم ہمتی پر تاشف ہوا، لیکن خود صحابہ ہی کے گروہ میں کھاجرین میں ابو بکر و عمر و انصار میں مقداد بن عمرو و سعد بن

ساذنہ جوش اطاعت کے لبریز تقریریں ہیں، جب آپ بدمذکی طرف روانہ ہوئے و انما بالاحدیت سیر کی کتاب میں مذکور ہیں

آیت بالا میں انھیں واقعات کی طرف اشارے ہیں۔

معزک کے آئین اور قالانی پہلو پر زمانہ حال کے ایک ماہر فن "قانون بین الممالک" (انٹرنیشنل لا) کے خیالات

سننے کے قابل ہیں۔

وَأَنَّ قَرِيبًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكُرْهُونَ ۝ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ

اور ہمنوں کا ایک گروہ (اس کی) گراں سمجھ رہا تھا اللہ وہ آپ سے اس حقیقت کے باب میں جاس کے گراں کا ظہور

بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَانَمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۝

ہو چکا تھا، اس طرح رد و قدح کر رہے تھے کہ گویا وہ موت کی طرف ہٹائے جا رہے ہوں اور وہ دیکھ رہے ہوں

وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ أَحَدَ الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهُ لَكُمُ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ

اور وہ وقت یاد کرنے کے قابل ہے جب اللہ تم سے وعدہ کر رہا تھا دو جماعتوں میں سے ایک کے لئے کہ وہ تمہارے ہاتھ آجائے گی

ایک طرف تو قریش کا مسلمانوں پر مظالم توڑ کر انھیں جلا وطنی پر مجبور کرنا، جلا وطنی پر ان کی جائیدادوں کا ضبط کر لینا، اور ان کے لئے مسکن جیشہ اور پھر مدینہ میں وہاں کے حکمرانوں اور با اثر لوگوں کو ان سے روک دینا، اور انہیں دینے کی ترغیب دینا، دوسری طرف ان نا انصافیوں کا بدلہ لینے کے لئے مدینہ کے مسلمانوں کا قریش پر معاشی دباؤ ڈالنا اور بزور قریشی قافلوں کی آمد و رفت کو اپنے زیر اثر علاقہ میں روک دینا، یہی تدبیر کی گئی تھی کہ باجماعت ہو سکتے ہیں۔ قریشی قافلوں کو روٹ لینا ڈاکہ اس وقت کھاجائے جب یہ بے قصور ہوں، اور لوٹنے والے، حکومت نہیں بلکہ خانگی افراد ہوں، ورنہ دو سلطانوں میں کشیدگی پر نہ صرف جان بلکہ مال و آبرو کے خلاف بھی ہر فوقی دوسرے فریق کو نقصان پہنچانے کا پورا حق رکھتا ہے۔ (ہذا ذکر محمد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے میدان جنگ میں)

بالحق یعنی مقصد صحیح و صلاح و برکت کے ساتھ یا اہل از دین تو قیر شریعت کے لئے ہوں ہی اور بلا وجہ نہیں۔

ای اخراجا لتبیتا بالحكمة والصواب (کیوں) ای سبباً لظہار دین اللہ واعزاز شریعتہ (بجس) بالحق میں ب ملائمت کی بھی سمجھی گئی ہے اور سبب بھی۔

ای اخراجا قلیبایہ وقیل ہی سبباً ای سبب الحق الذی وجب علیہ۔ (روح) عن بیتک یعنی شہر مدینہ سے جو آب آپ کا وطن اختیار ہی تھا۔

یومئذ یبیتہ بالمدينة اول المدينة نفسها لانها موضع هجرته ومسكنه (کیوں) المراد بالبيت مسکنہ

مسکنہ بالمدينة اول المدينة نفسها (روح) هو مقام سکناء وقیل المدينة (بجس)

اللہ کہاں تین توتیرہ اور وہ بھی بے سراسر ان کہاں تو سوچا پس اور پھر ہر طرح سلج و پاسا زورسا ان خون و اندیشہ بالکل قدتی تھا، اور یہ طبی کیفیت ہرگز مورد متا نہیں یہ تو ایسا ہی ہے جیسے کوئی متقی و صالح شخص سانس یا بشر کا اچانک سامنا ہو جانے پر ڈھجائے، خون و حزن و غم کے طبی جذبات سے تو حضرات انبیاءؑ کو ہشتم نہیں رکھئے، چہ جائیکہ غیر انبیاء، اور شرف صحابیت کا جو مرتبہ بھی فرض کیا جائے بہر حال بشریت کے ماتحت ہی رہے گا، پھر فریق سے اشارۃً یہ بھی نکل رہا ہے کہ یہ خون و تردد بھی سب کو نہ تھا۔

ذَاتِ الشُّوْكَهْ تَكُوْنُ لَكُمْ وَيُرِيْدُ اللّٰهُ اَنْ يُّحَقِّقَ الْحَقَّ

جاء ہے تھے کہ غیر مسلم جماعت تھامے ہاتھ آجائے اور آغا ایک اثر کو منظور تھا کہ حق کا حق ہونا ثابت کر دے

بِكَلِمَتِهِ وَيَقْطَعُ دَايِرَ الْكُفْرِ ۝ لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ

اپنے احکام سے اور کافروں کی جڑ کاٹ دے تاکہ حق کا حق ہونا اور باطل کا باطل ہونا ثابت کر دے ۵۱

وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ۝ اِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ

اگرچہ مجرموں کو ناگوار ہی ہوتا رہے (اور اس وقت کو یاد کرو) جب تم اپنے پروردگار سے فریاد کر رہے تھے تو اس نے

اَنْفِ مُسَدِّكُمْ بِالْفِ مِنْ الْمَلِكَةِ مُرُوْفِيْنَ ۝ ۹

تمہاری سنانی (اور فرمایا) کہ میں ایک ہزار فرشتوں کے بعد دیکھنے آئے والوں سے تمہاری امداد کروں گا ۵۲

۵۱ تفصیل بیان ہوئی اسی کراہت میں نکارہوت کی ملاحظہ ہوں اور یہ کسی دونوں حاشیے

میں یاد لونا کہ جدال و محاورہ قرآنی میں ہمیشہ موقع ذمہ ہی پر نہیں آتا، بلکہ اس کے معنی بھی صرف زور دینے کہنے کے

آئے ہیں اور اس لفظ کا استعمال کسی پیر میں صوم نک کے حق میں یا ہے مثلاً حضرت ابراہیم خلیل کے لئے مبادلنا فی قومہ و

فی الحق یعنی شکر کہ سے قتال کے بارہ میں دیا تھا ایک وہ صرف قافلہ پر حملہ کے لئے تیار ہو کر آئے تھے۔

والحق الذی جادلوا فیہ رسول اللہ صلعم تلقی النبیون (کیوں) فی القتال (قرطبی) الذی هو تلقی النبیون (ج)

بعد ماتبین یعنی بعد اس کے کہ اس عمل کا خیر ہونا انھیں رسول اللہ صلعم کے ارشاد سے معلوم ہو چکا تھا۔

ای بعد ماتبین لہم انک لانامو بشی الاباذن اللہ (قرطبی)

۵۲ یعنی وہ مغلوب ہو جائے گی اور تم اس پر غالب آ جاؤ گے۔

اذ یعدکم اللہ۔ یہ وعدہ الہی رسول اللہ صلعم کے واسطے تھا۔

احدی الطائفتین۔ دو جماعتوں (یعنی قافلہ و لشکر) میں سے ایک یعنی لشکر

۵۳ مورخین کا اس پر اتفاق ہے کہ جنگ بدر ایک فیصلہ کن جنگ تھی، جمہور یہ کہہ کی قسمت کا پانسہ ہمیشہ

کے لئے لپٹ دیا، اور نئے دین کی جڑ عادی، ملاحظہ ہوا انگریزی تفسیر القرآن۔

مسلمانوں کی خواہش طبعی طور پر یہی تھی کہ سابقہ صرف تجارتی قافلہ سے بڑھے جس پر انھیں فتح بلا جبر و قتال حاصل ہو جا

غیر ذات الشوکہ یعنی وہی غیر مسلح تجارتی قافلہ۔

شوکہ کے لفظی معنی چھپنے والے کانٹے کے ہیں، محاذ اوقات شدت اور ہتھیار مراد ہوتے ہیں۔

یمبر بالشوکہ والشکۃ عن السلاح والشدۃ (راغب) استعیدت للحدۃ فالشدۃ لا و تطلق علی السلاح (روح)

مرشد تعالوی نے فرمایا کہ کسی ضرر پر مشورہ قطع ہوتا ہے اور عارفین کو ہر وقت اس کا شاہد اپنے حالات میں ہوتا رہتا ہے

وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرًا وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ

اور اللہ نے یہ اس کے لیے کہ تمہیں بشارت ہو اور تاکہ تمہارے دلوں کو اس سے اطمینان ہو جائے در آنجا ایک

إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝۱۰

نصرت تو بس اللہ ہی کے پاس سے ہے بے شک اللہ زبردست ہے حکمت والا ہے

ان یحق الحق حق کا حق ہونا عبادنا و شہادۃ ظاہر کرے۔
 بکلمتہ کلمات سے مراد احکام شرعی بھی ہو سکتے ہیں مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بڑی طرف وازہ ہونا، شکر سے مقابلہ
 کرنے حکم فرمانا وغیرہ اور احکام کو بھی مثلاً روایات کی تیاریاں کر کے آنا اور اس کے باوجود بھی مغلوب نہ ہونا وغیرہ۔
 ۱۰۔ یہاں بھی قباحت حق اور ابطال باطل کا عیان و شہادۃ واقع ہونا مراد ہے اور حق الحق میں تکرار صرف
 غلط ہے منوی نہیں اس لیے کہ ایک جگہ تو احقاق حق خود مقصود ہے اور دوسری جگہ وہ ایک مقصود قطع وابر کا واسطہ ہے
 ۱۱۔ اپنی قسمت تعداد اور بے سراسمانی اور دشمن کی کثرت تعداد و ساز و سامان پر نظر کر کے
 مومن تو یوں بھی راحت و علم کے بہر حال میں اللہ کو بیکار نہ رہتا اور شہود و تضرع کا تعلق اس کے حضور میں
 قائم رکھتا ہے پھر یہ موقع تو علی الخصوص اظہار عجز و نیاز کا تھا۔

۱۲۔ یہی مضمون سورہ آل عمران پارہ چہارم میں آیا ہے اور حاشیہ وہاں گزر چکے۔
 مرد فین سے مراد شاید یہ ہو کہ جس طرح میدان جنگ میں بقاعد فوج کے جنگی دستے ترتیب کے ساتھ ایک کے بعد ایک
 آتے رہتے ہیں اسی جنگی نظام و ترتیب کے ساتھ فرشتوں کے بھی دنوں کا نزول ہوتا رہا اور ان کے مرتبہ پر ہیبت اسی زیادہ طاری رہی
 المودف للمقدم الذی اردف غینہ (راغب) ای متتابعین تاتی فرقة بعد فرقة وذلك اهیب فی المعون (مدرسی)

فاستجاب لکم یہ وعدہ امداد الہی پیغمبر کے ذریعہ سے ہوا۔
 ۱۳۔ چنانچہ یہ تقاضا اسم عزیز وہ بالکل بلکہ راست اور بلا کسی واسطہ کے بھی امداد پر قادر ہے لیکن
 یہ تقاضا اسم حکیم وہ رعایت اسباب بھی رکھتا ہے اور اس لئے مدد واسطوں اور ذریعوں سے پہنچاتا ہے۔
 وما جعلہ ضمیر اسی وعدہ امداد بندہ یعنی ملائکہ کی جانب ہے۔

والضمیر عائذ علی الامداد المنبک من الی معدا لکم۔ (بجہ)

الابشری یعنی توقع فتح و غلبہ سے دل خوش ہو جائے۔
 لتطمئن بہ قلوبکم اس میں اس حقیقت کی جانب اشارہ ہے کہ طبعاً تسلی اسباب ظاہر کی ہوتی ہے۔
 حق تعالیٰ نے اول بار ان رحمت نازل فرمایا جس سے پانی کی افراط ہو گئی پیاس بھی مٹ گئی اور اس کے دیت جم گیا اور
 دھن جاتی رہی، برخلاف اس کے کفار زم زم میں تھے وہاں کچھ ہو گئی جس سے چلنے پھرنے میں تکلیف ہونے لگی غرض سب
 دواؤں و شوشیات دفع ہو گئے اس کے بعد ان پر ان کے غلبہ ہوا جس سے پوری راحت ہو گئی اور سب بے چینی جاتی رہی (تھاوی)
 طبقات ابن سعد میں ہے کہ وہ وادی یثرب تھی اللہ تعالیٰ نے ابر کو بھیجا جس نے اُسے تر کر دیا، سلمان چلنے سے

والتی

اِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسُ اَمْنًا مِّنْهُ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً

(اور وہ وقت بھی یاد کرو) جب (اللہ نے) اپنی طرف سے چھین دیئے کو تم پر غنودگی کو طاری کر دیا تھا اور آسمان سے تمہارے اوپر

لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ لِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ

پانی اتار دیا تھا کہ اس کے ذریعے سے تمہیں پاک کر دے اور تم سے شیطان کی دوسرے کو دفع کر دے اور تاکہ مضبوط کر دے

وَيُثَبِّتَ بِهِ الْاَقْدَامَ ۝۱۱ اِذْ يُوحِي رَبُّكَ اِلَى الْمَلِكَةِ اِنِّي

تھامے دوں گا اور اس کے باعث (تمہارے) قدم جمائے گا ۱۱ (اور اس وقت کو یاد کرو) جب آپ کا پروردگار وحی کر رہا

مَعَكُمْ فَثَبَّثُوا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا سَالِقِيْنَ فِيْ قُلُوْبِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا

تمہاری فوجوں کی جانب کریں تمہارے ساتھ ہوں سوا ایمان والوں کو جمائے رکھو ۱۲ میں ابھی کافروں کے دلوں میں

الرُّعْبَ فَاضْبِرُّوْا فَوْقَ الْاَعْنََاقِ وَاضْرِبُوْا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ۝۱۲

عرب ڈالے دیتا ہوں سو تم (کافروں کی) گزروں کے اوپر مارو اور ان کے پورے پورے پر ضرب لگا دو ۱۲

یہ روئے ہشکرین کے ہاں اس قدر بارش ہوئی کہ وہ چلنے کے قابل نہ رہے حالانکہ ان کے درمیان صرف ایک ہی پتہ کا

ٹیلہ تھا، اس شب کو مسلمانوں پر غنودگی طاری ہو گئی اور پھر چند صفحہ کے چل کر یہ مسلمان اڑتی ہوئی بالور پر

اُترے نئے بارش ہوئی جس سے وہ مثل کوہ صفا کے ہو گئی لوگ اس پر آسانی سے دوڑتے تھے۔

وما النصر الا من عند الله یعنی کہیں وسائل و ذرائع پر زیادہ نظر کر کے انہیں میں نہ ابھجانا

حقیقت چل رہے کہ امداد ساری کی ساری اللہ ہی کی طرف سے ہے لہذا کہہ کا واسطہ نہایت لطیف ہے بہر حال اسطرح ہی ہے

کہیں مستقل متصرف و قادر لاکہ کو نہ سمجھ بیٹھا، فاعل حقیقی اور ناصر حقیقی اللہ تعالیٰ ہی ہے۔

بَيِّنَةُ عَلَى اَنَّ النَّصْرَ مِنْ عِنْدِ الْعَزِيزِ وَجَلَّ لَاحِنُ الْمَلٰٓئِكَةِ (قرطبی)

یہاں حقیقت بھی خوب صاف ہو گئی کہ اصل تکیہ اعتماد کے قابل ذات سبب الاسباب ہے نہ کہ ارباب وسائل

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت اس پر دلالت ہے کہ باوجود اسباب کے غیر مؤثر ہونے اور سببات کے منجانب اشارت

ہونے کے پھر بھی اسباب میں حکمتیں ہوتی ہیں۔

۱۹ امنۃ منہ، یعنی یہ غنودگی کا طاری ہونا بھی بلا سبب نہ تھا ایک خاص حکمت و مصلحت کا نتیجہ تھا۔

منہ میں ضمیر حق تعالیٰ کی جانب ہے۔

الهاء فی منہ اللہ (قرطبی)

لیطہرکم بہ یعنی وضو، غسل وغیرہ کی سب ضرورتیں پوری ہو جائیں۔

ذَٰلِكُمْ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

جس کا یہ حال اس کے لئے ہے کہ انھوں نے اللہ اور اس کے پیغمبر کی مخالفت کی اور جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرتا ہے

فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ (۱۳) ذَٰلِكُمْ قَدْ وَفَّوهُ وَأَنْ يَلْكَفِرَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ

سو اللہ سزا دینے میں سخت ہے ۱۳ سو یہ (سزا) چکھو اور (جان لو) کہ کافروں کے لئے جہنم کا عذاب ہے

رجس الشیطن۔ وہ شیطانی وسوسہ مومنین کے دل میں یہ تھا کہ کہیں ہم ہی تو مخدول و غیر مقبول نہیں ہیں جب ہی تو پانی سے محروم ہیں۔ قوت ارادی میں ضعف و وسوسہ شیطانی ہی پیدا کرتا ہے اس کا ازالہ مقدم ہے۔ لہذا علی قلوبکم خطرناک موقعوں پر شجاعت و ثابت قدمی اسی قوت یقینی سے پیدا ہوتی ہے۔ یثبّت بہ میں ضمیر پانی کی طرف ہے۔

الضمیر فی بہ عائذ علی الماء (قرطبی) والضمیر فی بہ عائذ علی المطور (جمہور) یثبّت بہ الاقدام ثبات اقدام کے فعلی معنی تو ظاہر ہیں بعض نے مراد مجازی ثابت قدمی استقامت قلبی ہے ۱۴ یعنی اپنے تصرفات مکمل سے ان کی ہمت بڑھا کر رکھو۔

ذکر الزجاج اہم یثبتونہم یا شیاء یلغونہا فی قلوبہم تقوی بہار جمہور الی الملائکۃ یعنی انھیں فرشتوں کی جانب جو امداد مومنین کے لئے نازل ہوئے تھے۔ الی معکم یعنی تم حسب ارشاد انسا کام کئے جاؤ، اثر پیدا کرنا ہمارا کام ہے اور اصل شے بھی محبت الہی ہے آیت سے اس حقیقت پر بھی روشنی پڑ گئی کہ ملائکہ بھی بندے ہوئے ہیں ایسے ہی بے بس اور بے اختیار ہیں جیسے کہ انسان بذات خود مطلق تصرف نہیں کر سکتے، اپنی ہر کار گزاری اور تصرف میں امر الہی ہی کے محتاج ہیں۔

اللہ یہ سب بیان اور تفصیل ہے ثبتوا کی یہ بھی ممکن ہے کہ اس سارے کلام کے مخاطب مومنین ہوں، اور ملائکہ پر وحی الذین امنوا پر ختم ہو گئی ہو یحتمل ان یکون سائق الی اخرا لایۃ خیرا مخاطب بہ للمومنین (جمہور) قبل هذا خطاب مع المومنین (معاظم)

فوق الاعناق میں فوق، علی کے معنی میں یا گیا ہے۔ فوق بمعنی علی (معاظم) وقال ابو عبیدۃ فوق بمعنی علی وهذا قول حسن (جمہور) بنان کہتے ہیں انگلیوں اور ان کے پوروں کو۔

البنان الاصابع (راغب) البنان الاصابع یرید الاطراف (کشاف) و اضربوا منہم کل بنان جنگ ظاہر ہے کہ دست بدست تھی، نیزوں اور تلواروں سے، ایسی جنگ کے لئے (بلکہ کہنا چاہئے کہ ہر جنگ کے لئے) اس سے بڑھ کر حکیمانہ ہدایت اور کیا ہو سکتی ہے کہ دشمن کے سپاہیوں کی انگلیوں پر وار کرو، اور ان کی جان لئے بغیر ہی انھیں لڑائی کے ناقابل بنا دو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُتِلْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمُ

اے ایمان والو جب تمہارا سامنا ہو جائے کافروں کے شکر کا تو ان سے پشت مت

الْأَذْبَارِ ۝ وَمَنْ يُولِهِمْ يُؤَمِّدْ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ

پھر ۱۵ اور جو کوئی ان سے اپنی پشت اس روز پھیرے گا، سوا اس کے کہ متحرفاً لڑ رہا ہو

أَوْ مُتَحَرِّفًا إِلَىٰ رِفْئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَا لَهُ جَهَنَّمُ

لڑائی کے لئے یا (اپنی) جماعت کی طرف پناہ لے رہا ہو، تو وہ اللہ کے غضب میں آجائے گا اور اس کا ٹھکانا جہنم ہے

وَيُشَسِّمُ الْمُصِيرُ ۝ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ

اور وہ بہت ہی بُری جگہ ہے ۱۶ سو ان (کافروں) کو قتل تم نے نہیں کیا بلکہ اللہ نے انہیں قتل کیا۔

نصہ لاجل انہم بہا تقاتل وقتدا فع (داعب۔ کبیر وغیرہ)
فاضربوا فوق الاعناق یعنی گردن کے اوپر کے حصہ پر وار کر دنا کہ حریف فوراً مر جائے، خواہ خواہ اور
باجرورت مدت تک تڑپتا اور موت و زندگی کے درمیان جھوٹتا رہے۔
والمعنی فاضربوا المعانک وٹشوی لای المضرب اما واقع علی مقتل او غیر مقتل فامرهم بان
یجھدوا علیہم النوعین معاً (کتاف)

دونوں ہدایتیں فن حرب کے لحاظ سے بہترین اور اعلیٰ طریق حرب و ضرب کی جامع ہیں۔

۱۷ (خواہ یہ سزا آخرت میں ہو یا دنیا میں، یا دونوں جگہ)

شا قوا اللہ سے مراد شاقوا اولیاء اللہ ہی لی گئی ہے۔

ای اولیاء کا (قرطبی)

۱۸ (کہ اصلی عذاب تو وہی ہے اور دنیوی سزا سے اس کا فسوخ ہو جانا لازم نہیں آتا۔)

۱۹ جہاد سے بھاگنا حرام ہے عام حکم یہی ہے، بطور استثناء اجازت خاص خاص صورتوں میں ہے ان کی
تفصیل کچھ تو ہمیں قرآن مجید میں آرہی ہے اور باقی فقہ کی کتابوں میں ملے گی۔

اذا القیتکم الذین کفروا یعنی کافروں سے بڑبھڑا ہو حالت جہاد میں۔

زحفاً زحف کے لفظی معنی چھوٹے پچھ کا گھسل گھسل کر چلنا ہے، مجازاً اس کا اطلاق لشکر پر بھی ہونے لگا،
کہ اسے بھی ہجوم کے باعث رُک رُک کر ہی چلنا ہوتا ہے۔

کالمسکراذکر فیہ ثوابا نعمانہ (داعب) الزحف الذی قلیل قلیل لکن فی کل ما تشی فی الحرب لای الخوف زحفاً

وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ ۚ وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ

اور آپ نے (ان پر) جب خاک کی ٹھوس پھینکی تو وہ آپ نے نہیں پھینکی بلکہ اللہ نے پھینکی تاکہ ایمان والوں کی اپنی طرف سے

بَلَاءٌ حَسَنًا ۚ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٤﴾ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ

خوبیوں میں طرح آزمائش کرے تاکہ اللہ شرف بخشنے والا ہے خوب جاننے والا ہے ۱۴ یہ تو ہر چکا چلتا اور بے شک شکر کرد

كَيِّدُ الْكَافِرِينَ ﴿١٥﴾ إِنَّ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ ۚ

کر کے یہ کافروں کے دلوں کو ۱۵ اگر تم فیصلہ چاہتے تھے تو فیصلہ تمہارے سامنے آ موجود ہوا ۱۵

۱۵ سپاہیوں کو اپنی جگہ چھوڑ دینے اور میدان جنگ سے ہٹ جانے کی اگر گنجائش رکھ لی جائے تو نظامِ عسکری ضرور

ہی تشریف لے جائے ماسی نے دنیا کے کسی بھی حوالہ قانون پر اس کی اجازت دلا بھی نہیں بلکہ بزدلی ایک ناقابلِ مہفوز جرم ہے

— اور پھر شکرِ اسلام کا تو ہر سپاہی خدا کا سپاہی ہوتا ہے وہ اپنی جان بچ کر اور اس کے عوض میں وعدہ جنت لے کر تو

قدم ہی میدان میں رکھتا ہے اس کے لئے بزدلی کی تو اتنی بھی گنجائش نہیں نکل سکتی جتنی کسی دیوبند شکر میں ممکن ہے

الغزاة كبيرة موفقة بظاهر القرآن ولجماع الاكثرون الاثمة (قرطبي) ومن ابن عباس الغزاة من الزحف

من الكبار الكبار من قال ابن القاسم لا يجوز شهادة من فر من الزحف ولا يجوز لهم الغزاة وان قرأوا معهم

یومئذ جہاد کے دن یعنی جہاد کے موقع پر

الامتنعوا القتال۔ اس اشتنا کے اندر جنگی مصلحت کی وہ تمام صورتیں آجاتی ہیں جن کا مقصد

حریف کو غافل کر کے اس پر کبار لگ ٹوٹ پڑنا ہوتا ہے۔

متعیرا الى فئة بشلا سپاہی اپنے لشکر سے جدا ہو کر اکیلا پڑ گیا، اور اب بھاگنے سے اس کا مقصد اپنی

جماعت سے مل کر اور ساز و سامان حاصل کر کے پھر سے حملہ کرنا ہے۔

ما و نه جهنم بتحقيقين فيها يرياد دلايا ہے کہ اس دخولِ جہنم سے خلودِ جہنم لازم نہیں آتا۔

وهذا لا يدل على الخلود (قرطبي)

۱۶ (تائثر حقیقی کے مرتبہ میں کہ مؤثر حقیقی صرف اسی کی قدرت ہے)

پہدارِ اعظم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حالتِ جہاد میں ایک مٹی بھر کنکریاں یا مٹی اٹھا کر مشرکوں کے لشکر کی طرف

پھینکی، وہ ریزے ان کی آنکھوں میں جا کر گھر گئے اور انہیں شکست ہوئی، حدیث میں روایت غزوہ بدر و غزوہ

خین دونوں کے سلسلہ میں آئی ہے، بیاقِ قرآن صاف غزوہ بدر کے سلسلہ میں ہے۔

فلم تقتلوهم من غرض یہ ہے کہ جب تم تائیدِ غلبی کے ایسے عیار بے خوارقِ خود مشاہدہ کر چکے ہو تو اب یہی سمجھا

فلم تقتلوهم۔ تائثر حقیقی کے مرتبہ میں۔

وَأَنْ تَنْتَهُوا فهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَنْ تَعُوذُوا أَعْلَىٰ وَلَٰكِنْ تَغْنِي عَنْكُمْ

ہر اگر تم باز آ جاؤ تو وہ تمہارے حق میں بہتر ہے اور اگر تم پھر وہی کر دے تو ہم بھی پھر وہی کریں گے اور تمہاری جماعت

فَنَشْكُمُ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ ۚ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٩﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

تمہارے ذرا کام نہ آئے گی (گزارفتی میں) زائد ہو اور (جانے رہو) کہ اکثر ایمان والوں کے ساتھ لکھے اے ایمان والو اطاعت

أَمُّوَاَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَاتَّقُوا لَكُمْ لَٰكِن تَسْمَعُونَ ﴿٢٠﴾

کرتے رہو اور اس کے رسول کی اور اس سے روگردانی نہ کرو در آنجا یکہ تم سن رہے ہو سلسلہ

آیت اس مضمون کو متاثر رہی ہے کہ فاعل حقیقی و مؤثر اصلی مخرج تعالیٰ ہے گو عالم بابا میں وہ کائنات ساطع کی تیار

نقلت الآية اعلاما بان الله تعالى هو المهيمن والمقدر لجميع الاشياء وان العبد انما يشارك بعبادته وفهمه

ای پس جو کلمہ و قوت کلمہ قتلتم اعداء کم مع کثرة عددهم وقلة عددکم اذ بل هو الذی اطفرکم علیہم (اگر کثر)

وہا رصیت اذ رصیت و لکن اللہ رمی یعنی یہ آپ کے یا کسی مخلوق کے بھی پس میں نہ تھا کہ خاک کے۔

وہ نتے ہر ہر کا فر کی آنکھ تک پہنچا دیں، رمی کا یہ مجرا نہ حمل تمام تر قدرت الہی کا کرشمہ تھا۔

عنی بذلک ان الله بلغ بذلك التراب وجمعهم وعيونهم اذ لم يكن في وسع لعدمن المخلوقين ان يبلغ

ذلك التراب عيونهم من الموضع الذي كان فيه النبي صلى الله عليه وسلم (بصا ص) ومارصيت يا محمد رميا توصله الى اعينهم ثم تفقد

علیہم لذو رصیت ای لذاتیت بصوت الرمی و لکن اللہ رمی ای الی ما هو غایة الرمی قاصلا الی اعینهم جملة الخلق انهم لم

۲۷ اس پر بندوں کے الفاظ و اقوال بھی اور احوال و اعمال بھی سب یکساں روشن ہیں۔

ولیسلی المؤمنین منه بلاغ عشنا مؤمنین کی اس آنائش کا مقصد یہ ہے کہ انھیں ان کے قصد

اختیار کے ہوئے اعمال پر خوب اجرو صلہ ہے۔

۲۸ یعنی یہ ایک مصلحت تو پوری ہو چکی۔

۲۹ (اور وہ بھی کمزور اور بے مسلمانوں کے ہاتھوں جس سے اس کی قدرت و حکمت اور زیادہ واضح ہو کر ہے)

۳۰ (اور جو فریق حق پر تھا اسے غلبہ حاصل ہو گیا)

خطاب مشرکین مکہ سے ہے روایتوں میں آئے ہے کہ جب مشرکین کا لشکر معرکہ بدر کے لئے مکہ سے روانہ ہو رہا تھا

تو سر قریش ابو جہل مخزومی نے غلات کعبہ پر کر دیا کی تھی کہ اے اکثر کامیابی اس لشکر کو عطا کر جو حق پر ہے۔

كان المشركون حين خرجوا من مكة الى بدر اخذوا باسطا للكعبة فاستنصروا الله وقالوا اللهم رانصر

علی الجندی و اکرم الغنم و خیر القبطین (ابن کثیر عن السدی) وقيل قاله ابو جہل وقت الفصال (نویس)

جود عالین مشرکین مکہ نے غلات کعبہ پر کر دیا کی تھی، اس کے الفاظ یہ نقل ہوئے ہیں۔

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٢١﴾ إِنَّ

اور ان لوگوں کی طرح نہ ہو جانا جو کہتے تو ہیں کہ ہم نے سنا یا حالانکہ وہ (کچھ بھی) سنتے (ناتے) نہیں سمجھتے بدترین

شَرَّالَّذِي نَسِيتُ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الْبِكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٢٢﴾ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ

جیوانات اللہ کے نزدیک وہ بہرے گوئیے ہیں جو عقل سے (ذرا) کام نہیں لیتے ۲۲ اور اگر اس میں کسی خوبی کا

فِيهِمْ خَيْرًا لَّا سَمِعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَسَوَّلُوا لَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٢٣﴾

علم اللہ کو ہوتا تو وہ انہیں سنوا دیتا، اور اگر (اب) وہ انہیں سوائے تو میسر و روگردانی کریں گے بے شک کرتے ہوئے

اللهم انصر اعلیٰ الجندين واهدي الضالين اے اللہ غالب کر ان دونوں میں سے اعلیٰ لشکر کو

والکرم المحبوبین۔ اور ہدایت یاب ترجاعت کما اور معزز تر گردہ کو۔

۲۱ (اس لئے فتح و غلبہ اصلاح حق انہیں گئے کسی مابین کی وجہ سے کسی مصلحت تکوینی سے اس کا ظہور بروقت نہ ہو)

وان تلتوا یعنی اتنی نمایاں و صریح حق کے بعد اگر اب بھی اسلام و رسول اسلام کی مخالفت سے باز آ جاؤ

خبر لکھ۔ یہ بہتری تمہارے حق میں دنیوی و آخری دونوں اعتبار سے ہوگی۔

ان تعودوا۔ یعنی اگر اسی طرح مخالفت و معاندت پر مصر رہو گے۔

نعد۔ یعنی ہم بھی اسی طرح تمہارا زور توڑتے رہیں گے۔

۲۲ (اعتقاد کے ساتھ)

مسلمانوں کا کلام الہی کا سننا تو ہمیشہ اعتقاد ہی کے ساتھ ہوگا، اور یہاں خطاب مسلمانوں ہی سے ہے

آیت کا مطلب یہ ہوا کہ جیسے عقیدت سے سن رہے ہو، ویسے عمل بھی کرو۔

اطيعوا لله ورسوله ساری دنیوی کامرانیوں اور آخری کامیابیوں کی بنیاد یہی اطاعت ہے۔

ولا تقولوا عنه۔ اس سے یعنی اطاعت سے، ضمیر حکم جہاد کی جانب ہے۔

الضمير للمهاداة للذي دل عليه الطاعة (بجاء و) وقول الضمير للمهاد (روح)

یہ بھی کہا گیا ہے کہ لفظ بجائے عنہا (فنی) کے عنہ (مفرد) اس لئے آیا ہے کہ مراد اس سے اطاعت رسول

ہے کہ وہ تو شامل ہی ہوتی ہے اطاعت اللہ اور اس سے الگ کوئی چیز نہیں۔

وقال عنهم نقل عنهم الخ طاعة الرسول طاعته (فطبی) ای عن الرسول وابعاد الضمیر الیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام

لأن المصود طاعته (روح)

۲۳ مراد کفار و منافقین ہیں۔

مسلمانوں کو ہدایت ہو رہی ہے کہ عدم اتقات اور قبیحہ ترک اطاعت میں تم کافروں اور منافقوں کی طرح نہ بن جاؤ

وہم لا یسمعون سے تقوا وغیرہ نے استنباط کیا کہ یوں کی عملی زندگی پر ایمان کا اثر ہونا چاہئے اور اگر

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ

اے ایمان والو! اللہ اور رسول کو بیک کہو جب کہ وہ (یعنی رسول) تم کو تمہاری زندگی بخش چیز کی طرف

لَمَّا يُخَيِّبُكُمْ، وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ

بلا میں آئے اور جانے رہو کہ اللہ آڑ میں آجاتا ہے درمیان انسان کے اور اس کے قلب کے،

إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٣﴾ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ

اور یہ کہ (سب کو) اسی کے پاس اکٹھا ہونا ہے جگہ اور ڈرتے رہو اس وبال سے جو (خاص) انہیں

ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً، وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٥﴾

لوگوں پر واقع نہ ہوگا جو تم میں سے ظلم کے نزدیک ہوئے ہیں اور جانے رہو کہ اللہ سخت سزا دیتا ہے،

کوئی اثر نہیں ملتا تو محض قول بیک رہا ہے۔

دلت الآية على ان قول المؤمن سمعت واطعت لا فائدة فيه ما لم يظهر اثر فلاح عليه بامثال فعله

﴿٢٣﴾ (اور سن کر عمل نہ کرنا بھی مشابہ اُن لوگوں کے عمل کے ہے جو پہرے اور گونگے ہیں)

شرالذ و اب كفار و منافقين کے ذکر کے بعد یہ لفظ اُن کی تحقیر و ابانت کے لئے ہے۔

عنى به الاشوار الذين هم في الجهل بمنزلة الدواب (راغب)

﴿٢٥﴾ یعنی اگر ان کافروں اور منافقوں میں کوئی خوبی طلب حق کے سلسلہ میں موجود ہوتی تو اللہ انہیں

اعتقاد کے ساتھ سُننے کی توفیق بھی دے دیتا۔

لا سمعہم۔ یعنی انہیں اعتقاد کے ساتھ سُننا دیتا ہے۔

وعبّر بالسمع عن التصديق (مشكل)

ولو اسمعہم یعنی انہیں سنیے ہوئے حالت میں سُنوائے جیسا کہ ظاہری کانوں سے وہ اب بھی سُن رہے ہیں

ولو علم الله فيهم خيراً۔ اللہ کا علم تو ہمیشہ مطابق واقع ہوتا ہی ہے اس لئے اللہ کے علم میں کسی

شے کے نہ آنے کے معنی ہی اس شے کی نفی کے ہیں۔

وہم معرضون۔ یہ کرا ان کے عدم التفات کو اور نمایاں کرنے کے لئے ہے

﴿٢٥﴾ یعنی احکام تشریعت کی طرف، یہاں صاف صاف بتا دیا کہ حیات ابدی اور زندگی جاودانی کتنے دلی

چیز ہیں نظام دین ہے۔ خصوصیت کے ساتھ مراد جہاد سے ہے۔

لرسول۔ یہ تاکہ ظاہر کئے دلی ہے کہ قرآن مجید میں ایسے تمام موقعوں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا گیا ہے کہ ہمیشہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت رسالت کو نمایاں کرنے کے لئے ہے تاکہ بلاشبہ ہر سزاوارحی کی حیثیت یعنی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام ہو

وَاذْكُرُوا اِذَا اَنْتُمْ قَلِيلٌ مُّسْتَضْعَفُونَ فِي الْاَرْضِ تَخَافُونَ

اور یاد کرو (اس حالت کو) جب تم تھوڑے تھے (اور) ملک میں کمزور سمجھے جاتے تھے ڈرتے رہتے تھے کہ

اَنْ يَّتَخَفَكُمُ النَّاسُ فَاُولَئِكَ مِنْ بَنَصِرَةٍ ۝ وَرَزَقَكُمْ مِنْ

کھیں لوگ تم کو اچانک کھوٹ نہ لیں سو (اشرے) نہیں رہنے کو جبکہ دی اور اپنی نصرت تمہاری تائید کا اور تم کو

الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٣٦﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ

پہنچنے کی نفیس ترین چیزیں عطا کیں تاکہ تم شکر گزار ہو ۳۶ اے ایمان والو! خیانت نہ کرنا اللہ اور رسول کی اور نہ اپنی

وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا اٰمَنَتَكُمْ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٣٧﴾ وَاَعْلَمُوا اَنَّهَا

امانتوں میں خیانت کرنا دماغی ایک تم جانتے ہو ۳۷ اور جان رکھو کہ تمہارے

اَمْوَالِكُمْ وَاَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ۚ وَاَنَّ اللَّهَ عِنْدَہٗ اَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٣٨﴾

مال اور تمہاری اولاد ایک آزمائش ہیں۔ اور یہ بھی کہ بڑا اجر تو اللہ ہی کے پاس ہے ۳۸

استجبوا۔ یہاں اجیبوا کے معنی میں ہے یعنی تعمیل ارشاد کرو۔

والاستجابة قبل ہی الاجابة وحققتها ہی القبول للحوال والقبول لکن غیر بدیع عن الاجابة لہذا انفکا کہا گیا ہے
ملا بخلاف استجبوا الی اجیوا (ان کثیر) قال ابو عبید والنجاح استجبوا معناه اجیبوا (کیونکہ) يقول لاجیبوا معناه بالطاعة (معاظم)

۳۷ (اور سب کا سابقہ بالآخر اسی سے پڑتا ہے)

یعول بین المرء وقلبه۔ اللہ کا انسان اور اس کے قلب کے درمیان آڑ میں آمانا اور طرح سے ہوتا ہے ایک یہ کہ مرنے

قلب میں طاعت کی برکت کفر و عصیت کو نہیں آنے دیتا، دوسروں کو کہ کافر کے قلب میں مخالفت کی کوست یا بان لگا کر آئے نہیں دیتا۔

اور انسان اور اس کے عمل کے درمیان اسباب عادی، مادی و طبعی و ظاہری کے علاوہ اور ان سے بالاتر

ایک اور علاوہ جو ایک برتر و اعلیٰ قوت ارادی کا رہتا ہے اس کی طرف بھی اشارہ اسی آیت میں آگیا۔

۳۸ (بلکہ ان گناہگاروں کے علاوہ ان لوگوں کے پاس کا وبال پڑے گا جنہوں نے باوجود کسی حد تک

قدرت رکھنے کے ان گناہوں کو روکنے کی کوشش نہ کی، اور خود بھی اس طرح جرم و گناہ سے ترک نہیں ہوئے اور شریک جرم رہے)

اسلام صانع و پاکیزہ ضرر ازادی کو نہیں معاشرہ (سوامی) کو بھی دیکھنا چاہتا ہے اور اس کے لئے ضروری ہے کہ ہر فرد ملت نہ صرف

بجائے خود صالح ہو بلکہ بے حد وسعت و وسوسہ کا بھی قلع بنائے۔ جرم و مجرم سے مبرا نہ ہو بلکہ محض پوشی اسی اسلام میں بجائے خود

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَشْقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ

اے ایمان والو! اگر تم اللہ سے ڈرتے رہو گے تو وہ تمہیں ایک فیصلہ کی چیز دے گا اور تم سے تمہارے گناہ

سپائیتم و یغفر لکم، وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢٩﴾ وَلَا ذُو

ذکر دے گا اور تمہیں بخش دے گا، اور اللہ ہی بڑے فضل والا ہے (اور اس وافر کا ذکر

يَمَكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ

کئے) جب کہ کافر آپ کی نسبت تدبیر سوچ رہے تھے کہ آپ کو قید کریں یا آپ کو قتل کریں یا آپ کے (وطن سے) خارج کر دیا

جس طرح اپنی اصلاح کے متعلق طاعت واجبہ، اسی طرح یہ بھی طاعت اجبیہ میں داخل ہے کہ یہ قدر وسیع دوسروں کی اصلاح میں بہ طریق امر بالمعروف نہی عن المنکر بالید یا باللسان یا ترک یا خلاف یا نفرت یا تقرب ہو کہ آخری درجہ ہے کہ شیخ کا درجہ درجہ ہوتا ہے انت ان نکرات کا وبال جیسا کہ ہمیں نکر آپ واقع ہو گا ایسا ہی کسی درجہ میں ملامت کرنے والوں پر بھی واقع ہو گا (معاذی اللہ) (اور طاعت و اطاعت میں خوب مستعد ہو جاؤ)

اذ انتم قلیل۔ مسلمانوں کو ان کی نئی زندگی قبل ہجرت کی یاد دلائی جا رہی ہے۔

يَتَخَفُكُمْ قَبْلَ هَذَا قَتْلُ هَذَا، محکوم بن کر رہنا، یہ سب تحفظ کے اندر آ گیا۔

مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ یعنی تعداد میں کم ہونے کے علاوہ مکہ میں یہ محاط قوت بھی کمزوری شمار کئے جاتے تھے، الارض سے مراد اپنا ملک، اپنا شہر، اپنا وطن ہے۔

الناس۔ الناس سے مراد مخالفین اعدائے بعض نے مراد قریش لی ہے بعض نے یہود و نصاریٰ کی طرف اشارہ سمجھا ہے اور بعض کے قول میں مراد کفار ایران و روم ہیں لیکن قرآنی لفظ الناس عام ہے اور یہ سارے مفہوم اس میں شامل ہو سکتے ہیں اولکم یعنی مدینہ میں اطمینان سے جگہ دی۔

ایتدکم بنصرکم یعنی تمہاری تعداد بھی بڑھ گئی اور بے سروسامانی بھی نہ رہی۔

رِزْقُكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ یعنی تمہیں ہر طرح کی خوش حالی حیات کی ساری نعمتیں قرآن کے جامع لفظ الطیبات میں گئیں طیبات کے اصل معنی لذائذ یا انسان کی دل پسند چیزوں کے ہیں۔

﴿٣٠﴾ (کہ اعمال میں کوتاہیوں کے نتائج بد و مضرتیں کیا گیا ہیں)

لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ، اللہ اور رسول کے جو حقوق عائد ہوئے ہیں انہیں پوری طرح ادا نہ کرنا بھی ان میں خیانت کرنا ہے و تخونوا ما انتکم۔ امانت ہر وہ چیز ہے جو انسان کے سپرد کی گئی ہو، اور اس کے اندر سارے ہی تقضیات ایمان آگئے۔

یومن علیہ الانسان نحو قوله و تخونوا ما انتکم ای ما ائتمتم علیہ (راغب)

﴿٣١﴾ (سو اپنے مال و اولاد کو ذریعہ بنا لو اس اجر عظیم کے حصول کا)

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ

جان کہ اللہ ایسا نہیں کرنے کا کہ انہیں عذاب دے اس حال میں کہ آپ ان میں موجود ہوں اور نہ اللہ ان پر عذاب

وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿٣٣﴾ وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ

ہوتے کہ اس حال میں کہ وہ استغفار کر رہے ہوں۔ ہاں یہ بھی ان لوگوں کے لئے نہیں کہ اللہ ان پر عذاب ہی کرے

عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَ ۚ

نہ لائے در آنجا یکہ وہ مسجد حرام سے روکتے ہیں جب کہ وہ اس کے متولی بھی نہیں ۵۴۷

وغیرہ کے چنانچہ درجہ عصمت پر مومن بے شبہ نہیں فائز ہو سکتا لیکن مرتبہ قرب قبول میں برابر ترقی کرتا رہے گا۔

۵۴۳ (جس کی تدبیر کے آگے ساری دنیا کے منصوبے اور تدبیریں ہیچ محض ہیں)

اذ یسکروا۔ ذکر اس وقت کا ہے، جب جمہور نے مکہ کے شیوہ و اکابر اور قریش کے مختلف خیال کے

سواروں کے ٹاؤن ہال (دارالندہ) میں بیٹھ کر نئے داعی حق کی قید، جلا وطنی، قتل سب تدبیروں پر غور کیا، اور اخیر

رائے قتل ہی کی قرار پائی، آپ کو وحی سے معلوم ہو گیا، آپ خاموشی سے نفل وطن کر کے پہلے غار ثور میں پوچھ بیٹھ گئے

اور پھر فراغ خاطر مدینہ منورہ پہنچ گئے، آیت میں انہیں واقعات کی طرف اشارہ ہے۔

مکو پر حاشیہ سورہ آل عمران، آیت و مکرو مکروا اللہ واللہ خبر الماکرین پر گزر چکے۔

یسکروا اللہ میں مکرو کا ترجمہ مکر کے اُلٹ دینے سے کیا گیا ہے۔

ای یرو مکروہم علیہم (بیضاوی، روح)

لیتبتوا۔ اثبات یہاں قید یا جس کے معنی میں لیا گیا ہے۔

یبتتوا ای یبتتوا (راغب) الاثبات هو العیس (ابن جریر، عن السدی) لیتبتوا (ابن جریر)

من عطاء عبد اللہ (بہ کثیر) ومعنی لیتبتوا لیتبتوا (قرطبی)

۵۴۴ (اور کلام حق ہرگز نہیں)

یہ کہنے والا کون تھا، اہل تائید و سیر کا بیان ہے کہ یہ کہنے والا نصر بن حارث بن کلثم تھا جس کا شمار زناؤں قریش میں تھا اپنے

زمانہ کا بڑا جہاں دیدار و دشمن خیال ایران جیسے ہندو مت مدین ملک کی سرکٹے ہوئے۔ جیسے چند روز قبل کا ولایت پٹ ہندوستانی!

قد قل ان قائل لذلك هو النصر بن الحارث كما قد نص على ذلك سعيد بن جبیر السدی وابن جریر

وغیرہم فانه لعنه الله كان قد ذهب الى بلاد فارس وتعلم من اخبار ملوكهم رستم واسفندیار۔

هذا سے اشارہ دونوں جگہ قرآن مجید کی طرف ہے۔

قالوا قد سمعنا۔ وہ بولے کہ بس ہم نے سُن لیا اور حال معلوم ہو گیا۔

اساطیر الاولین۔ وہی پرانے قومی افسانے، اکثر منطوم جن کا دستور یونان، ایران، ہندوستان وغیرہ ہندو

ان اولیاءہ الا الثَّقُون وَلَکِنْ أَکْثَرُهُمْ لَا یَعْلَمُونَ ﴿۳۴﴾

اس کے متوالی تو بس متقی ہی (ہو سکتے) ہیں لیکن ان لوگوں میں اکثر تو علم (بھی) نہیں رکھتے ۳۴

وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدِيَةً

اگرچہ ان کی نماز (ہی) خانہ (کعبہ) کے پاس کیا تھی بجز بیٹھی بجانے اور تال بجانے کے۔

فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿۳۵﴾ اِنَّ الَّذِیْنَ

سو عذاب (کا مزہ) چکھو اپنے کفر کی پاداش میں ۳۵ بے شک (یہ) جو لوگ کفر (اختیار) کئے

کَفَرُوا وَیَنْفِقُونَ اَمْوَالَهُمْ لِیَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ

ہوئے ہیں اپنے مال کو اس لئے خرچ کر رہے ہیں کہ (لوگوں کو) الشریک راہ سے روکیں۔

ملک میں تھا، اور جن کے نمونے یونان کے ایلید، ایران کے شاہنامہ اور ہندوستان کی مہا بھارت میں آج بھی موجود ہیں۔

۳۵ (اسی طرح کا کوئی خارجی عادت)

صحیحین کی روایت میں آتا ہے کہ اس قول کا قائل ابو جہل عمرو بن ہشام مخزومی تھا، اور طبرانی وغیرہ دوسری

روایتوں میں نام نصر بن الحارث کا آتا ہے لیکن بہر حال ایک کا نام دوسرے کے منافی نہیں اور جیسا کہ محدث حافظ ابن حجر نے فیصلہ کیا ہے، ممکن ہے دونوں ہی نے کہا ہو لیکن ترجیح ابو جہل والی روایت کو ہے۔

ولاینافی ذلک ما فی العمیم لاحتمال ان یکونا قالہ ولكن نسبتہ الی ابی جہل اولی (فتح الباری)

یہ بھی بہ آسانی ممکن ہے کہ کہنے والا کوئی ایک ہو، اور اُس کے ہم زبان بہت سے قریشی ہو گئے ہوں۔

حال الجمع ہو قائل ذلک کفار قریش (میں) وان کان هذا القول نسب الی جماعة فلعلہ

بدایہ ورمضی الباقون فسمیت الہم (فتح الباری)

قول کا قائل جو کوئی بھی ہو، بہر حال کوئی مشرک ہی تھا، ضمیر واحد حاضر کے ترجمہ میں اسکی بجائے آپ کے ذکر کا ہے

هذا۔ یعنی وہ کلام جسے محمدؐ نے طور خدائی کلام کے پیش کر رہے ہیں۔

۳۶ (گودہ استغفار را بیان صحیح کی عام موجودگی کی بنا پر آخرت میں نجات کے لئے کافی نہ ہو)

یہاں یہ بتلایا کہ جس طرح کا خارجی عادت عذاب یہ لوگ طلب کر رہے ہیں اس کی راہ میں دُور و مانع موجود ہیں،

(۱) یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے درمیان زندہ سلامت موجود ہیں۔

(۲) یہ کہ باوجود ان کے کفر و شرک و معصیت شکاری کے اللہ سے ان کا استغفار کسی درجہ میں باقی ہے

خاتمہ طواف کے وقت یہ اُس وقت بھی غفرانِ اللہ غفرانِ اللہ کہتے جاتے تھے۔

۳۷ (اور عبادت الہی تو ان مومنین عابدین کا ایسا حق ہے کہ اُس سے روکنے کا اختیار متوالیوں کو بھی نہیں)

فَسَيَنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ

سو یہ لوگ تو خرچ کرتے ہی رہیں گے لیکن وہی (اموال) اُن کے حق میں حسرت بن جائیں گے پھر یہ لوگ مغلوب ہو جائیں گے

كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ ﴿٣١﴾ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ

کفر ہو کر ان کو جہنم کی طرف اکٹھا کیا جائے گا کہ وہ کھٹکے کو الگ کر دے یا کون سے،

وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي

اور ناپاکوں کو ایک دوسرے سے ملا دے یعنی ان سب کو متصل کر دے پھر اس (مجموعہ) کو دوزخ میں ڈال دے

جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿٣٢﴾

یہی لوگ تو ہیں (بھڑور) خسارہ میں پڑ جانے والے ۱۵۵

آیت کا مطلب یہ ہوا کہ عذاب خارقِ عادت کے لئے تو مومن موجود ہیں لیکن نفسِ عذاب سے مانع نہ کوئی
بھی نہیں، بلکہ اس کا تو عین مقتضا موجود ہے۔

بصد و ن عن المسجد الحرام یعنی حرم شریف کے اندر داخلہ سے اس میں نماز پڑھنے سے اس کے
اندر طواف کرنے سے یہ ظالم لوگ مسلمانوں کو اور رسولِ اسلام صلعم کو برابر روک رہے ہیں۔
وما کانوا اولیاءاً قریش کا ایک زعم باطل یہ بھی تھا کہ چونکہ ہمارے باپ دادا خانہ کعبہ کے متولی
رہ چکے ہیں ہم میں اس کی تولیت آج تک چلی آرہی ہے، یہاں اسی عقیدہ کی تردید ہے۔
اولیاءاً میں ضمیر واحد غائب المسجد الحرام کی طرف ہے۔

۱۵۸ (کہ منصبِ تولیت کے سرے سے نااہل ہیں)

ان اولیاءاً الا المتقون بیت الشکر کے متولی اور الشکر کے ولی ہونے کے لئے پہلی اور بنیادی شرط اسلام
بھی نہیں، بلکہ مرتبہ تقویٰ ہے جو ایمانِ راستہ اور اخلاصِ کامل ہی سے حاصل ہوتا ہے اور بیتِ لوگوں اتنی متولی اور کھلی
ہوئی بات کا بھی علم نہیں رکھتے! مشرکوں کو تو چھوڑیے اب تو صدیوں سے خود مسلمانوں کی یہ حالت ہے کہ
ولایت کا میسار اُن کے نزدیک محض خوارق و عجائب نہ گئے ہیں، جو شخص بھی کوئی انجوبہ کسی طرح دکھا سکتا ہے
بس وہ مجذوب ہے برگزیدۃ الہی ہے اور متصرف فی الکائنات ہے!

۱۵۹ چنانچہ اس وعید کے مطابق عذابِ غیر خارقِ عادتِ نبوی کی شکل میں مسلمانوں کے ہاتھوں ان
کافروں پر نازل ہو کر رہا۔

وماکان.... تصدیقہ قریش اور دوسرے مشرکین عرب خانہ کعبہ سے نفسِ تعلق قائم رکھے ہوئے تھے،

۱۵۵

قُلْ يَتَذَكَّرُونَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوْا يُغْفَرْ لَهُمْ مَّا قَدْ سَلَفَ

آپ کہہ دیجئے (ان) کافروں سے کہ اگر یہ لوگ باز آجائیں گے تو جو کچھ پہلے ہو چکا ہے وہ انہیں معاف

وَأَنْ يَّعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾

کر دیا جائے گا اور اگر وہی (عادت) دہراتے رہیں گے تو (دہرا رہا) معاملہ بھی انہوں کے ساتھ گزر چکا ہے

یہاں ان کی عبادت کی تحلیل کر کے بتایا ہے کہ بجز اس کے کہ منہ سے سیٹیاں بجا میں اور ہاتھ سے تالیاں اور وہ عبادت
تھی ہی کیا؟۔ خوب غور کر کے دیکھ لیا جائے کہ آج بھی عبادت کے جو غیر اسلامی اور جاہلی طریقے چلے ہوئے ہیں ان کا
جزو اعظم بھی باجا گا جاتا یاں اور سیٹیاں ہیں یا نہیں!

فقہاء و مفسرین نے کج سے صدیوں قبل نکل دیا ہے کہ اس میں ان جاہل صوفیہ کے لئے وعید ہے جو وحال لا کر
اچھلے کودتے تالیاں بجاتے اور تاجتے ہیں اور اسے کمال روحانی سمجھتے ہیں ایہ تشبیہ اعمال مشرکین کے ساتھ ہے۔
فیه رد علی المجہال من الصوفیۃ الذین یرقصون ویصفقون وذالک کلہ منکر مبتزہ عن مثله العقائد
ومنیہ فاعلم بالمسکین فیما کانوا یفعلونہ عند البیت (فرطی)

۵۰ یہ سزائے آخرت دنیوی سزا و حسرت کے علاوہ ہے۔

یَنْفَقُونَ أَمْوَالَهُمْ أَعْمَالًا أَوْ رَعَالًا خَالِفْتُ كَيْتَنَ قَوْمٍ يَكْفُؤُونَ خَلْفَ ظُهُورِهِمْ إِذَا وَقَعُوا فِي السَّيْرِ يَقِفُوا إِذَا هُمْ مَدْبُورُونَ خَالِفُوا نَحْوَ الْغَايَةِ إِذَا وَقَعُوا فِي السَّيْرِ يَقِفُوا إِذَا هُمْ مَدْبُورُونَ خَالِفُوا نَحْوَ الْغَايَةِ إِذَا وَقَعُوا فِي السَّيْرِ يَقِفُوا إِذَا هُمْ مَدْبُورُونَ

اب بیان یہ ہو رہا ہے کہ ان معاندین کے مالی وسائل بھی مخالفت اسلام کے لئے وقف ہیں اہل سیر نے
کہا ہے کہ سزاران قریش نے بڑی اولوالعزمی اور فراخ دلی سے معرکہ بدر کے لئے باہم چندہ جمع کیا تھا۔

عن سبیل اللہ یعنی دین اسلام سے
ثم نکون علیہم حسرة یہاں یہ مشکوٰۃ فرادی گئی ہے کہ ان کی یہ مالی کوششیں بھی راہگاہ ہر گ
اور آثارِ ماکامی محسوس ہونے کے بعد ان پر حسرت ہی کا غلبہ رہے گا۔

ثم یغلبون یہ حسرت اُس وقت دہری ہوگی، ایک حسرت تو اپنے مال و دولت کے ضائع ہونے پر دوسری
حسرت خود اپنی مغلوبیت پر۔

تقریباً ایک ہزار فوج اور پھر ان کے گھوڑوں اور اونٹوں کی روزانہ خوراک کا انتظام کوئی آسان نہ تھا وائیں
میں آئے کہ دس دنٹ روٹہ ذبح ہوتے تھے اور بارہ متمول سزاران قریش میں سے ہر ایک نے ایک ایک کا خرچ اپنے
ذمہ لے لیا تھا، ان کے نام حسب ذیل آئے ہیں۔ ابو جہل عمرو بن ہشام مخزومی، عقبہ بن ربیعہ، شیبہ بن ربیعہ، زمیہ بن جہل
بن جہل، ابی بن جہل، ابی بن جہل، عاص بن ہاشم، نصر بن حارث، حکیم بن حزام، حارث بن عامر، امیہ بن خلف، حمیہ
بن زمرہ، اسود بن جہل، اس بن عبد المطلب، عین معرکہ کے دن عباس بن عبد المطلب کے میزبانی کی باری تھی۔

وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا

اور ان سے لڑو یہاں تک کہ فساد (عقیدہ) باقی نہ رہ جائے اور دین سارے کا سارا اللہ ہی کے لئے ہو جائے

فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝۳۹ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَاَعْلَمُوا

لیکن اگر یہ باز آجائیں تو اللہ خوب دیکھنے والا ہے ان کے عملوں کا ۵۵ اور اگر یہ روگردانی کئے رہیں تو جانے رکھو کہ

أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ دَنِعَمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعَمَ النَّصِيرُ ۝۴۰

تمہارا رفیق اللہ ہی ہے، بہترین رفیق اور بہترین مددگار ۵۶

ابن حبیب نے کتاب المجہر میں جو فہرست دی ہے وہ اس سے کسی قدر مختلف ہے۔

۵۵ (اور اس سے ذرا نجات نہ پالنے والے)

الکاملون فی الخسرات (بیضاوی، روح)

یہ معاندین کا انجام پوری وضاحت سے بتا دیا ہے۔

لیعبر الله الخبیث من الطیب، خبیث سے مراد کافراور طیب سے مراد مومن ہیں۔

ای المؤمن من الکافر (قرطبی) فیرکہ۔ میں ف تفسیر ہے۔

۵۶ (اور اب کھیلے گناہوں پر باز پرس نہ ہوگی)

اس مقام کی شرح حدیث میں ان الفاظ سے آئی ہے ان الاسلام یهدم ما کان قبلہ۔

فقہاء نے لکھا ہے کہ مواخذہ حقوق جہاد (مثلاً قرضہ، قصاص وغیرہ) کافر جوئی سے تو ساقط ہو جائیں گے،

اس لئے کہ وہ حالت کفر میں ہماری شریعت کا معاملات میں پابند نہ تھا، لیکن کافر ذمی پر اسلام لانے کے بعد بھی

باقی رہیں گے اس لئے کہ وہ ذمہ ارتھا، باقی حقوق اللہ سے متعلق دونوں کے سب گناہ معاف ہو جائیں گے۔

قال ابو حنیفہ ما کان لله یفقط وما کان للادی لا یفقط قال ابن العری وهو قول علماء سلاطین

اللہ تعالیٰ مستغن عن حقہ والادی مفتقر الیہ (قرطبی) عام فی الحقوق التی لله تعالیٰ۔ (قرطبی)

ان ینتھوا۔ باز آجانے سے مراد کفر سے باز آجانا ہے۔

یورید عن الکفر (قرطبی) ان انتھوا عن الکفر وعداۃ الرسول وحملوا الاسلام (کبیر)

ما قد سلف۔ کے عموم سے فقہاء نے یہ نکالا ہے کہ زبدین کی بھی توبہ قبول ہو جائے گی، اس لئے کہ زندہ

بھی بہر حال کفر ہی کی ایک نوع ہے۔

فان قوله ینفروا مع ما قد سلف یتناول جمیع انواع الکفر (کبیر)

۵۷ یعنی انبیاء کے منکرین و معاندین کے ساتھ جو خدا کی تعزیر دنیا میں ہلاکت اور آخرت میں

وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۚ

عذاب کی پش آتی رہی ہے، وہی انجام ان جدید منکرین و معاندین کا بھی رکھا ہوا ہے۔

عَادَا أَتَشَاءُ الْجَارِيَةَ فِي الَّذِينَ تَحْرِيْبُوا عَلَى الْأَنْبِيَاءِ مِنْ نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِمْ وَخَذْلَانَهُمْ وَتَدْمِيرَهُمْ (رُوح)

اسی تفصیل کے بغیر کہیں باطل و بیوقوفی میں نہ پڑیں اور نہ ہی کسی اور مذہب کی تعریف کے لئے کسی مذہب کی مذمت کریں۔

اس پر حاشیے اسی مضمون کی آیت پر پارہ دوم میں گزر چکے ہیں۔

حتیٰ لانتکون فتنۃ یعنی شرک باقی نہ رہ جائے۔

تفسیر فقہ حنفی کے مطابق ہے بعض ائمہ نے فتنہ سے مراد فساد و حرب لیا ہے۔

مظہر ایچ بیچر ان کے جن کے اشتہار کی دلیل کتاب و سنت سے مل جائے۔

۵۵ (اور وہی احتساب کے لئے کافی ہے بندوں کو بہت زیادہ ٹٹول اور گریڈ کی حاجت نہیں)

عن الكفر واسلموا (مدارج) يبيد عن الكفر (قرطبي)

مفصل حاشیہ پابہ دوم میں گزر چکے۔

ان تو لو! اس روگردانی سے فقہاء حنفیہ کے نزدیک اسلام سے روگردانی مُراد ہے۔

اور بعض دوسرے ائمہ کے نزدیک ذمیت سے روگردانی مقصود نہیں۔

نعم المولى ونعم النصير۔ ولایت یعنی رفاقت و کار سازی میں اور نصرت یعنی اعانت و امداد میں اس سے بڑھ کر اور کون ہو سکتا ہے۔

۵۵ سورۃ کی ابتدائی آیتوں میں مال غنیمت اور اس کی تقسیم کا ذکر تھا اب پھر اسی مضمون کی طرف مراجعت ہے اور اب مصارف غنیمت کی تفصیل بیان ہو رہی ہے۔

ما غنمتم غنیمت کے لفظی معنی عام و وسیع ہیں یعنی ہر وہ شے جو انسان کو شش سے حاصل کرے۔

الغنیمۃ فی اللغة ما ینالہ الرجل او الجماعة یسعی (قرطبی)

لیکن اصطلاح فقہ میں اس مال کو کہتے ہیں جو کافروں سے بزر و قوت حالت جنگ میں حاصل ہو۔

الغنیمۃ ما ینال من الکفار عنوة و المحرب قائمة (المغرب) ثم استعمل فی کل مظفوفہ من جهة العیدی

و غیرہم (رابع) الغنیمۃ فی الشریعة ما دخلت فی ایدی المسلمین من اموال المشرکین علی سبیل القهر

بالخیل و الرکاب (کبیر) مال الکفار و المظفوفہ المسلمون علی وجه العلیۃ و القهر (قرطبی)

ما یہاں الہی کے معنی میں ہے اور تقدیر کلام یوں ہے الذی غنمتم۔

۵۵۸ یعنی کل مال غنیمت کا $\frac{1}{5}$ حصہ تو غازیوں میں تقسیم ہو جائے گا اور باقی $\frac{4}{5}$ الشریکین مذرہوگا یعنی

خالص رضائے الہی کے کاموں میں اور اشاعت و اعانت دین میں صرف ہوگا۔

بصرف مایوضیہ من مصالح الدین العامة کالدعوة الی الاسلام و عمارة الکعبۃ و کسوتها و اقامۃ شعائرہ تعالیٰ

آج کل کی اصطلاح میں چھٹا اسلامی اسٹیٹ کا ہوگا اور اسلامی سرکاری خزانہ میں جمع ہوگا۔ (امام)

اللہ فقہاء حنفیہ نے صراحت کے ساتھ لکھا ہے کہ الشریک کا نام مصارف خمس کی ابتدا میں محض برکت کے لئے

آیا ہے کہ حقیقتہً تو الشریک ملک و ملک دنیا کی ہر چیز ہے۔

ذکر تعالیٰ للتبرک باسمہ فی ابتداء الکلام اذ النکل للہ (در مختار) فاما ذکر اللہ تعالیٰ فی الخمس فانه لاحتیاج

الکلام تبرکاً باسمہ (ہدایہ) وعن الحسن بن محمد بن الحنفیۃ قال هذا مفتاح الکلام لیس للہ نصیب فی

الدنیا والاخرۃ (جصاص) ذهب اکثر المفتیین و الفقہاء الی ان قوله للہ احتیاج کلام علی سبیل التبرک و امانۃ

هذا الدال الی نفسه لشرفه و لیس المراد منه ان سہما من الغنیمۃ للہ مفردا فان الدنیا والاخرۃ کلها للہ

عز وجل و هو قول الحسن و قتادة و عطاء و ابراہیم و الشیبی (معالم)

للسول۔ الشہ اور رسول کے یہ دو حصے الگ الگ نہیں کل ایک ہی حصہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زمانہ حیات

میں ملتا تھا، ناسیاء الہی اور خلیفۃ اللہ کی خدمت میں اسے پیش کر دینا اللہ ہی کے حضور میں پیش کرنا تھا۔ سرکاری کام پر پورا

حصہ یعنی کل کا محض $\frac{1}{5}$ اُس کو مل رہا ہے جو ایک ہی وقت میں آخر حکومت بھی تھا، امیر لشکر بھی، حامل رسالت بھی!

وفات شریفہ کے بعد یہ حصہ سا قلم ہو گیا۔

ومہم النبی صلعم سقط بحقہ (ہدایہ) ومہم النبی صلعم انما کان لہ ما دام حیاً فلمّا توفی سقط سہمہ

شانہ کہتے ہیں کہ آپ کے بعد آپ کے خلیفہ کو یہ حصہ ملے گا، لیکن حنفیہ کا استدلال یہ ہے کہ آپ کا حصہ نہ تو

نصیب رسالت کی بنا پر تھا، اور رسالت آپ کے بعد رہی نہیں۔

لأنه عليه السلام كان يستحقه بمسألته ولا رسالة بعده (هداية)
 خود خلفاء راشدین کا تعامل بھی خفیہ ہی کی تائید میں ہے کہ انھوں نے کبھی رسول کا حصہ اپنی جانب نقل نہیں کیا
 لذی القرنی بنی و سر حصہ ہوا (پہلا حصہ اشرار و رسول کا ملا کر ایک تھا) خاص جاں فزاؤں کا یعنی قرآن رسول کا حصہ
 ایک سوال یہ بھی اٹھایا گیا ہے کہ آیا غلام یا عورت کو بھی حصہ پورا یا کچھ ملے گا اگر وہ شریک جہاد ہو؟ اس سے
 انکار بھی کیا گیا ہے لیکن علما کے ایک بڑے گروہ نے ان کا ایک چھوٹا سا حصہ تسلیم کیا ہے۔

فاما البیہل الفلأ فمذهب الکتاب انه لا یسهم لهم ولا یمنح و قبل یدفع لهم وہ قال جمہور العلماء
 (قرطبی)
 لی مصروف کے بیان کے لئے ہے نہ کہ ملکیت و استحقاق کے لئے۔

لیست اللام لیان الاستحقاق والملك وانما هی لیان المصروف الممل (قرطبی)
 یہ بھی جائز ہے کہ بجائے تینوں صنفوں کے کسی ایک ہی صنف کے مصروف میں لے آیا جائے۔
 ان تین صنفوں کے اندر کی تقسیم یوں ہوتی ہے کہ ایک ثلث تمیموں کو دیا جاتا ہے ایک ثلث مسکینوں کو اور ایک
 ثلث مسافروں کو۔

المسکین الباقی یقسم ثلثا عندنا للیتیم والمسکین وابن السبیل (الدر المختار) مسهم لیتامی و مسهم
 للمسکین، و مسهم لابن السبیل (هدایہ)
 خاندان رسالت کا ہنرمند، اسی میں داخل سمجھے گئے ہیں بلکہ ان کا حق مقدم ہے البتہ خوشحال قرابت داروں کو
 کچھ نہ ملے گا۔

یدخل فقراء ذوی القرنی فہم ویقدمون ولیدفع الی اغنیائہم (هدایہ) وقدم فقراء
 ذوی القرنی من بنی ہاشم ولاحق لاغنیائہم عندنا۔ (الدر المختار)
 اس طرز تقسیم کو آج کی عینک سے خوب غور کر کے دیکھ لیا جائے، سرکاری خزانہ کا ۳ حصہ نہیں پورے کا پورا ہے
 آج بھی دنیا کی بڑی بڑی غریب نوازاؤں اور عوامی سلطنت میں رعایا کے سب سے زیادہ مصیبت زدہ طبقوں
 (لاوارث تمیموں، محتاج مسکینوں، اور بے زاد راہ مسافروں) کے لئے وقف ہے؟۔

ابن السبیل مسافروں کی اس درجہ اہمیت شاید نظروں کو کچھ کھٹکے لیکن بے زاد راہ مسافروں اور بھوکے
 پیاسے پیدل راہ گیروں پر آج بھی پردیس میں جو مصیبتیں پڑا کرتی ہیں اور چھوٹ چھات کے ماننے والوں کے درمیان
 دیہاتوں میں جس طرح گرمی کی چلپاتی ہوئی دوپہر میں اور سردی کی کڑا کڑا اتنی راتیں گزارنی پڑتی ہیں ان کا ہلکا اور سری
 اندازہ بھی جملہ گاتے ہوئے مٹھلوں میں ٹھہرنے والے اور ریل کے اعلیٰ درجوں میں سفر کرنے والے مسافر کر نہیں سکتے۔

۵۹ یعنی معرکہ بدر کے دن جب حق و باطل کے درمیان عملی اور حسی فیصلہ بھی مسکے شاہد میں آگیا، اور کفر
 اور اسلام کے درمیان اس پہلی اور مادی ٹکڑنے دنیا کی تاریخ میں ایک کامیاب انقلاب کی دعوت کی بنیاد قائم کر دی۔

ای الیوم الذی فرقت فیہ بین الحق والباطل وهو یوم بدر (قرطبی) ویوم الفرقان یوم بدر

بلاخلاف فرق فیہ بین الحق والباطل (عمر)

یعنی یوم جمعہ، ۱۲ رمضان ۶۲۳ء مغربی یورپوں نے بھی اس معرکہ کی خصوصی اہمیت کو تسلیم کیا ہے۔

إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ

گرتے اور اس چیز پر ایمان رکھتے ہو جسے ہم نے اپنے بندہ (محمد) پر نازل کیا تھا فیصلہ کے دن اٹھ

يَوْمَ التَّقِي الْجَمْعِينَ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣١﴾

جس دن کہ دونوں جماعتیں (مشرکوں اور مسلمانوں کی) مقابل ہوئیں اور اللہ ہی ہر شے پر پوری قدرت رکھنے والا ہے
ما انزلنا علی عبدنا یعنی نصرت غیبی جو ہر تفصیل کو جامع ہے۔

امراد منه ما انزل علیہ من الآيات والملائكة والفتح في ذلك اليوم (کبیر)

عبدنا: عبد سے عبد کامل، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مراد ہونا ظاہر ہی ہے۔ خوب خیال کر کے
دیکھ لیا جائے کہ قرآن مجید ان شاعرانہ تعبیرات سے کتنا الگ رہتا ہے جو بعد کو شاعروں، واعظوں اور غیر غلط
علماء نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بطور اسماء صفاتی گڑھ لیں، قرآن جہاں بھی کمالی تقرب کمال خصوصیت ظاہر کرنا چاہتا ہے
عبد ہی کا لفظ لاتا ہے مثلاً نزول قرآن مجید کے سلسلے میں: وان کنتم فی ریب مما انزلنا علی عبدنا یا واقعہ معراج کے
سلسلے میں، یحیی الذی اسرى بعبدا لیلاً من المسجد الحرام یا پھر فاوحی الی عبدنا ما ووحی الی بعض مخفیین تو
یکھ گئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عبودیت آپ کی رسالت افضل ہے اس لئے کہ عبودیت ہی تو آپ کو خلق سے
حق کی طرف لگائی اور رسالت میں صورت اس کے برعکس ہے اور اسی لئے کلمہ شہادت میں بھی آپ کے عبد
ہونے کو آپ کے رسول ہونے پر مقدم رکھا گیا ہے۔

وعبودية النبی اشرف عن رسالته لانه بالعبودية يتصرف من الخلق الى الحق وبالرسالة

بالناس ولهذا تقدم في اشهادك محمدًا عبداً ورسوله (الجالقاء)

۳۱ (خگ کر لینے تمہیں بتا دینے، تمہیں مال غنیمت دلا دینے پر ہر حیثیت سے قادر)
اس میں افراد امت کو تشبیہ ہے کہ یہ جو تمہیں مل گیا ہے اسے اپنی قوت بازو کا نہیں محض فضل الہی کا نتیجہ سمجھو

قد بوردہ جو چھوٹی بڑی ہر چیز پر ہر وقت ہر جگہ اپنی حکمتوں، مصلحتوں کے لحاظ سے علی الاطلاق قادر
ہے یا یہ صفت صرف اسم الہی کے لئے مخصوص ہے کسی دوسرے پر قدر کا اطلاق نہیں ہو سکتا۔

ان... عبدنا جہاد اسلامی کی پہلی شرط یہ ہے کہ کتاب اللہ پر ایمان کامل و راسخ ہو۔

الجمعین یعنی ایک طرف لشکر قریش، اور دوسری طرف مسلمانوں کی سپاہ۔

اللہ یعنی وہ تجارتی قافلہ جس کے تعاقب میں تم آئے تھے وہ تم سے بچتا ہوا سمندر کے کنارہ کنارہ چلا جا رہا تھا۔
جو عظیم تجارتی قافلہ شام سے مکہ کو آ رہا تھا، وہ اموی لیڈر ابوسفیان مخزن حرب کی سرکاری میں تھا ابوسفیان
کو بد کے قریب، اگر جب پتہ لگ گیا کہ مسلمانوں کا لشکر بھی قریب ہی میں ہے تو سیرۃ الرسول ابن ہشام میں ہے کہ وہ
تیزی سے اپنے قافلہ کو واپس لانا بجا رہا اسکا رخ بدل کر بد کو اپنی بائیں طرف چھوڑتا ہوا اور سمندر کے کنارہ کنارہ چلا جا چلا کرتا ہوا

اِذَا أَنْتُمْ بِالْعُدُوَّةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوَّةِ الْقُصُوَّةِ وَالزَّكْبِ اسْفَلَ

(یہ وہ وقت تھا جب تم میدان جنگ کے نزدیک آئے کنارے پر تھے اور وہ دور کے کنارہ پر اور قافلہ تم سے نیچے کی جانب)

مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا خْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ ۝

کو تھا اے اور اگر تم (اور وہ) وقت مقرر کرتے تو ضرور اس تقرر کے بار میں تم میں اختلاف ہو جاتا

العدوة الدنيا یعنی مدینہ سے قریب تر حصہ میں، شام سے جو شاہراہ کہ کوآئی تھی، اسی سے متصل قصبہ بدر کے حدود سے ذرا پہلے شمال و مغرب کی سمت میں یہ پہاڑی بڑی تھی۔

ابن ہشام کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس خشک زمین پر جہاں پانی کا چشمہ تھا، وہاں مسلمانوں ہی نے لشکر قریش سے پہلے پہنچ کر اپنا قبضہ جمایا تھا۔

ہجرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی المذنب اذا جاء اذنی ماء من بدر نزل بہ۔
اور ابن ہشام ہی میں ہے کہ جب جناب بن منذر بن جوشع نے آکر ایک اور بہتر جگہ کے لئے مشورہ دیا تو آپ نے اس مورچہ کو قبول فرمایا، اور وہاں سے ہٹ کر ایسی جگہ مورچہ قائم فرمایا، جہاں پانی پر پورا قبضہ آپ ہی کا ہو گیا اور مشرکین کا لشکر پانی سے محروم منہ دیکھتا رہ گیا۔

العدوة القصویٰ یعنی مدینہ سے بعید تر حصہ میں، یہ پہاڑی قصبہ بدر کے جنوب مشرق میں تھی اساتر قریش ابو جہل مخزومی اپنی فوج لے کر یہیں مقیم تھا۔

میدان کا طول ۵ میل اور عرض ۲ ۱/۲ میل تھا، مقام بدر سمندر (بحر احمر) سے اونٹ پر ایک منزل کی راہ پر تھا مدینہ سے چار منزل اور مکہ سے آٹھ منزل کی راہ پر پانی کے چشمہ کی موجودگی نے اس کی حاصل بہتیت بڑھا رکھی تھی، کیا حیثیت تجارتی منڈی کے اور کیا حیثیت جنگ کے، یہاں سال میں ایک بار عظیم الشان میلہ بھی لگتا تھا۔

وكانت بدر موسماً من مواسم الجاهلیة یجتمع بها العرب (طبقات ابن سعد)

اسلامی فوج شمال و مشرق سے آئی تھی اور مشرکوں کا لشکر جنوب و مشرق سے۔

اس موضوع خاص کے محقق ڈاکٹر محمد حمید اللہ لکھتے ہیں :-

تایخ عالم کا یہ ایک انقلاب انگیز معرکہ ہے، مکہ مدینہ اور شام کے راستوں کے جلشن ہونے سے قریشی قافلہ کے آنے سے کچھ ہی پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ سے آکر شمالی مغربی درے میں مقیم اور گھات میں رہے ابوسفیان نے قافلہ کو کئی میل پہلے ہی روک کر ٹوہ لی اور اسلامی فوج کی بھنگ لٹنے سے بد آئے بغیر راستہ کاٹ کر ساحل کے کنارے کنارے دو منزلہ کو ایک منزلہ کر کے قافلہ کو بچا لیا، قافلہ کے بچ کر نکل جانے کی اطلاع کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں کسی کام سے مقیم رہے، تو مکہ سے ابو جہل کی قریشی فوج آپہنچی، پیشگی اطلاع ملنے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑاؤ کی جگہ بدل کر پانی پر قبضہ کر لیا، صف بندی اور عزم فوج آرائی سے دشمن کی شکست و ذلت کو شکست دے مسلمانوں کے دس بارہ اور دشمن کے ستر آدمی مارے گئے، تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں۔

وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ۚ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ

بَيِّنَةٍ وَيَخْيِي مَنْ خَفِيَ عَنْ بَيِّنَةٍ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿۴۲﴾

لیکن (اللہ کی بدی نہیں گئی) تاکہ اللہ اس امر کو پورا کرے جو ہو کر رہنا تھا ۴۲ (یعنی) تاکہ جسے برباد ہونا ہوا وہ کھلے ہو

بَیِّنَةٍ ۚ وَيَخْيِي مَنْ خَفِيَ عَنْ بَيِّنَةٍ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿۴۲﴾

تشان آئے پھر برباد ہوا جس کو زندہ ہونا ہوا (جی) کھلے ہو نشان آئے پھر زندہ ہو۔ اور شکایت شر خوب سننے والا ہے خوب جاننے والا ہے

۴۲ عہد نبوی کے میدان جنگ "ازد اکثر محمد حمید الشہید آبادی تم فرانسیسی سابق استاد جامعہ عثمانیہ (دکن) "الکب اسفل منکم ید کی زمین پہاڑی تھی اور اس کے قدرۃ بلند اور ساحل سمندر کی زمین جہاں کا فائدہ اگر گزر رہا تھا

۴۳ یعنی عام دستور و معمول تو یہ ہے کہ مقابلہ کے لئے فریقین اپنے قصد مرضی سے کوئی میدان اور تاریخ مقرر کرتے ہیں یہاں بھی اگر یہی صورت رہنے دی جاتی تو کوئی نہ کوئی فریق کوئی عذر پیدا کرتا جس کے مقابلہ و مقابلہ کی نوبت ہی نہ آتی اور جو فائدے اس کا اب شاہدے میں آ رہے ہیں یہ ظہور ہی میں نہ آئے ہوتے اسی لئے حالات نکویتی کا اجتماع ایسا کر دیا گیا کہ مسلمانوں کو قصد ارادہ کے بغیر ہی لڑنا پڑ گیا، اور اس سے بہت سی مصلحتیں پوری ہو گئیں۔

۴۴ یعنی جس امر کے وقوع پر مسلمانوں کے مابین روحانی کی ترقیاں وابستہ تھیں، نکویتی حالات ایسے جس کر دیے گئے کہ مسلمانوں کی خواہش قصد و ارادہ کے بغیر خود بخود اس کا ظہور ہو کر رہا۔

لیقظی میں ل متعلق ہے فعل محذوف جمعہم کے۔

واللام فی لیقظی متعلفۃ بمحذوف والمعنی جمعہم لیقظی (قرطبی) ای لیقظی امرا کاں واجباً

لی فعل وهو نصر اولیائہ وقهر اعدائہ بذلک (کشاف)

۴۵ مطلب یہ ہے کہ حکمت الہی کو یہ جنگ اس لئے منظور ہو گئی کہ اس سے خاص طریق پر اسلام کا حق ہونا ظاہر ہو جائے اور دنیا دیکھ لے کہ اس قلت عدد و کم سامانی کے باوجود مسلمان غالب آئے جو ایک حد تک فارق اور دل میں یقین پیدا کرنے کے لئے کافی تھا کہ اسلام حق ہے اور اس سے حجت الہی قائم ہو گئی۔ اس کے بعد جو گمراہ ہو گا، وہ وضوح حق کے بعد ہو گا، اُس پر عذاب کا پورا استحقاق ہو جائے گا اور عذر کی گنجائش اُسے باقی نہ رہے گی، اسی طرح جس کو ہدایت پانا ہو گا، وہ حق کو لے کر تپنے و صحت کے بعد قبول کرے گا۔

من هلك من حق. ہلاکت اور حیات دونوں سے استعارہ کفر و ایمان کی طرف ہے۔

استعیر الہلالہ والمیۃ للکفر والاسلام (کشاف)

عن بئینۃ عن دونوں جگہ بعد کے مراد ہے اور بئینۃ کے معنی اضماحت دلیل کے ہیں۔

ای بعد مشاہدۃ ہذا المعجزۃ (کیہ) ای بعد حجتہ ظاہرۃ (جلا لیں) والبیۃ اصاحۃ الحجۃ والبرہان (قرطبی)

لیقظی اور لیہلک. دونوں میں ل غرض و غایت کا ہے۔

اللام لغرض وظاہرۃ یتقظی تعلیل افعال اللہ والمکامہ بالاغراض والمصالح (کیہ)

اذْیُرْنِکُمْہُ اللّٰہُ فِی مَنَاہِکَ قَلِیْلًا ۚ وَلَوْ اَرَادَکُمْ کَثِیْرًا لَّفَشَلْتُمْ

و وہ وقت بھی قابل ذکر ہے جب شرے کے خواب میں آپ کو وہ لوگ دکھائے اور اگر ان شرے انھیں آپ کو زیادہ دکھا دیتے تو تم لوگ

وَلَمَّا زَعَمْتُمْ فِی الْاَمْرِ وَاَنَّکُمْ اِلٰہٌ سَلَمَہُ ۚ اِنَّہٗ عَلِیْمٌ بِذٰلِ الصُّدُوْرِ

امت پر جتنے اور آپ میں یہ چھوڑنے گئے اس باب میں آیتیں (تم کی بجا ایسا بننے کے دلوں کی باتوں کو غیب جانتا ہے)

۶۵۔ چنانچہ اس ظاہر کا بھی وہ علم رکھتا ہے کہ اس وضوح حق کے بعد کون کون زبان پر کلمہ اسلام لاتا ہے اور کون کون کفر کا لفظ لگاتے جاتے اور اس باطنی حقیقت کا بھی کہ دل سے کون کون ایمان لایا اور کون اب تک دل میں کفر کو سمجھ دیتے ہوئے ہے۔

جنگ ہو یا صلح فتح ہو یا شکست قرآن مجید ہر اہم موقع کے سلسلہ میں بنیادی صفاتیاری کا اثبات بہر حال کرتا جاتا ہے۔
۶۶۔ (اور آپ نے وہ خواب اپنے صحابیوں سے بیان کیا جس سے ان کے دل قوی ہو گئے) یوں کہ میں ضمیمہ ظاہر ہے کہ دشمنوں یعنی مشرکین کی جانب ہے)

آیت سے بھی ظاہر ہو گیا کہ خواب کا اپنے ہر جزئیہ کے ساتھ مطابق واقعہ ہونا پیغمبر تک کے لئے ضروری نہیں ہے چہ جائیکہ عام صحابین امت کے خوابوں کا۔

مشرکوں نے فرمایا کہ حق تعالیٰ بعض اوقات بعض واقعات کو نبی مسلم سے بھی مخفی فرماتے ہیں (جیسا کہ اس آیت میں ہے کہ کفار تھے تو زیادہ مگر آنحضرت پر کم منکشف ہوئے) تو پھر غیر نبی کا کیا ذکر ہے اور اس شخص کا کیا کہنا جو اسے اپنے شیخ کے لئے جائز نہ سمجھے اور اس کے کشف و خواب پر حزم کرے اور یہ واقعہ تو خواب کا ہے لیکن یہ ایسی بیداری میں بھی ممکن ہے جیسا کہ اس کے بعد والی آیت میں آ رہا ہے۔

۶۷۔ یعنی اس قبل و قال بخت و مباحثہ میں پڑ جاتے کہ ایسی حالت میں جنگ بھی کی جائے یا نہیں۔
لفسلفتم اور لمتنازعتم سے ظاہر ہو رہا ہے کہ حضرت صحابہ باوجود اپنی قوت قدسی اور مقام عالی کے بہر حال بشر ہی تھے اور بشری کمزوریوں سے محفوظ و مہلکون نہیں کر دیے گئے تھے۔

۶۸۔ اور اس پر بدوش تھا کہ ضعف کن تدبیروں کا پیدا ہو گا اور بہت کن تدبیروں کا چنانچہ وہی اسی انتظام کر دیا۔
ایسے تمام ملاحوں پر ذکر الہی صراحت سے قرآن مجید یہ بھی یاد دل دیتا ہے کہ ان کامیابیوں کو مستام تر رسول عظیم کے لئے بے مثل قائدانہ کمالات اور خوش تدبیریوں اور صحابہ کی بے پناہ جانبازی و شجاعت و ہمت کی نتیجہ نہ سمجھ لیا جائے، نصرت غیبی بھی ہر جگہ و شکیبائی کرتی تھی۔

سَلَمَ۔ یعنی اس اختلاف و کم ہمتی کے مظاہرہ سے تم کی بچا لیا۔

۶۹۔ اب ذکر خواب کا نہیں عالم بیداری کا ہو رہا ہے اور بیان اس کا ہو رہا ہے کہ یہ دونوں مکاشفے اور شاہدین حکمت پر مبنی تھے۔

وَاذْيُرِيَكُمْ هُمْ اِذَا اتَّقَيْتُمْ فِيْ اَعْيُنِكُمْ قَلِيْلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِيْ اَعْيُنِهِمْ

اور (وہ وقت بھی قابل ذکر ہے جبکہ اُس نے ان لوگوں کو تمہاری نظروں میں کم کر کے دکھایا اور ان کی نگاہ میں تمہیں کم کر کے)

لِيَقْضِيَ اللّٰهُ اَمْرًا كَانَ مَفْعُوْلًا وَاِلٰى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ ﴿۲۷﴾ يَاۤاَيُّهَا

تاکہ اللہ اس امر کو پورا کرے جو ہو کر رہنا تھا۔ لے اور اللہ ہی کی طرف سارے امر رجوع ہوتے ہیں۔ اے ایمان

الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذَا الْقِيٰمَةُ فَثَبِّتُوْا وَاذْكُرُوْا اللّٰهَ كَثِيْرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ

والواجب تم کسی جماعت (مخالفت) کے مقابل ہو کر وثابت قدم رہا کرو اور اللہ کو کثرت سے یاد کرتے رہا کرو تاکہ نفلت پاؤ۔

لیقضى الله امرًا كان مفعولاً مراد دو چیزیں ہیں، ایک تو مشرکوں کے شکروں کے مدد پر پھر کرانا، دوسرے مشرکین کی ہلاکت و ذلت اور مسلمانوں کی فتح و سر بلندی تکرار مفہوم، تاکید و اظہار اہمیت کے لئے ہے۔

سورہ الان المعنی فی الاول من السعاء فی انسانی من قبل استوکس واعزاز الدین وهو اتمام التعمد علی السبیل
مفصل حدیث سورہ آل عمران پارہ ۴ میں گزر چکے۔

۵۰ (اور اسی کا فیصلہ ہر گمراہ اور ہر راہ یاب کے حق میں ناطق ہوگا) آیت میں اشارہ اس طرف بھی آگیا کہ دنیا میں جو کچھ بھی پیش آ رہا ہے یہ بجائے خود مقصود نہیں بلکہ مقصود تمام تر وہ اجر ہے جو ان سے آخرت میں حاصل ہوگا۔

الغرض منه التنبیہ علی ان لحوال الدنیا غیر مقصود لذاتها وانها وانما المراد منها ما یصلح ان یسجد زاحداً لیسوا للمعاد (رکبیں)

تعلیم اس کی مل رہی ہے کہ جو لان گاہ فکر و نظر، جہد و عمل تمام تر اس دنیا کو نہ سمجھ رکھو، بنیادی اور اصلی تعلق اللہ اور آخرت ہی سے جوڑے رہو۔

۱۱۱ یہ حکم عام ہے یہاں یہ بتا دیا گیا کہ فلاح کا ذریعہ یہی ثبات قلب ثبات قدم کا اجتماع ہے اور فلاح کے عموم میں شخصی و اجتماعی، دنیوی و اخروی ہر قسم کا فلاح آگیا۔

اذالقیتم فئۃ۔ اس تعاباً بڑھیر ہو جانے سے مراد معرکہ جہاد میں سامنا ہو جانا ہے۔ فاثبتوا۔ یعنی پست ہمتی اور بزدلی نہ دکھاؤ، بلکہ ان دشمنان دین کے سامنے جم جاؤ۔

واذکروا اللہ کثیراً کہ قلب میں قوت و ثبات اسی ذکر الہی اور کثرت ذکر سے پیدا ہوگی۔

لہرب لذلک حتی یتثبت القلب علی الیقین، ویتثبت اللسان علی الذکر (قرطبی) خوب غور کر لیا جائے شکر اسلام کو یہ حکم نہیں ہوتا کہ اپنے وطن کی یا اپنے قبیلہ کی جے پکارو، یا اپنے لیڈروں کے نام کے غرے گاؤ، بلکہ اُس نازک گھڑی میں جب موت سامنے گھڑی ہو اللہ ہی کو پکارے جاؤ۔ زمین کے کڑوک

۵۱۱-۱

وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ

اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرنے رہو اور (آپس میں) جھگڑا مت کرو ورنہ کم ہمت ہو جاؤ گے اور تمہاری ہوا

وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿۳۶﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا

اکھڑ جائے گی اور صبر کرتے رہو، بے شک اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے، اور ان لوگوں کے سے نہ بنو جو اپنے گھروں سے

مِنْ دِيَارِهِمْ بِطَرَاوٍ رِثَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ

نکلے تو اتراتے ہوئے اور لوگوں کے دکھانے کے لئے، اور (لوگوں کو) اللہ کی راہ سے روکتے تھے۔

واسطے ملک مال کے واسطے رنگ زبان کے واسطے لڑنے والوں سے ان لوگوں کے طریقے بالکل دوسرے ہوتے ہیں جو محض اللہ کے دین کی خاطر اپنی جانیں دینے کو نکلتے ہیں، ان کو جزائی، سیاسی بحثوں سے کوئی واسطہ نہیں ہوتا، یہ جان دیں گے تو اپنے ملک و وطن کا جھنڈا اڑاتے نہیں، بلکہ اللہ کے نام کی بلندی پکارتے، اور اسی کا ذکر جلی و خلی کرتے ہوئے مولوی معنوی کا ایک شعر تھوڑے سے تصرف کے ساتھ ہے

دین مسلم از ہمہ دینہا جداست مسلمان را مذہب ولایت خداست

زنا پسند اور شراب نوش، مادرن "شکر یوسف" ان اللہ والوں اور خدا شناس درویشوں کو کچھ بھی مناسبت ہوتی ہے؟ لعلمکم تفلحون۔ فلاح دنیوی کا رشتہ بھی کثرت ذکر الہی ہی سے وابستہ ہے۔

۳۷ کہ معیت حق خود ضامن نصرت ہے اور اس معیت الہی کے بعد ضرورت کس نصرت مزید کی باقی رہ جاتی ہے؟ اطیعوا اللہ ورسولہ۔ اللہ اور اس کے رسول کے احکام کی اطاعت تو ہمیشہ اور ہر حال میں واجب ہے اس سیاق میں اس کی تاکید سے مراد یہ ہے کہ حالت جہاد میں بھی احکام شریعت کے دائرہ حدود سے قدم ذرا بھی باہر نہ نکلے یہ نہ ہو کہ جوش میں آکر یا اور کسی جذبے متاثر ہو کر خود رائی شروع کر دے یا بیروی نفس کی یا اپنی محدود عقل کی شروع کر دے ورسولہ۔ اطاعت رسول کے معنی اس سیاق میں یہ ہیں کہ احکام قتال و تذاہیر جنگ میں بھی رسول کا ہر حکم واجب تعمیل سمجھو کہ رسول ہی کا تو ایک واسطہ ہے تم لوگوں تک مرضی الہی کے پہنچنے کا، اور احکام الہی کی تشریح و تفہیم کا۔

وَاطِيعُوا رَسُولَهُ فِي مَا مَرَّ بِهِ وَتَمَّ عَنْهُ مِنْ شُؤْنِ الْقِتَالِ وَغَيْرِهَا مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ هُوَ الْمَبْنِي عَلَى كَلَامِ اللَّهِ (الفتح)

والتنازعوا۔ کوئی نزاع نہ افراد امت کے درمیان ہو، نہ امام یا امیر قوم سے ہو، یہ اندرونی کشمکش و سپین نظم و اطاعت کے حق میں زیر قائل ہے۔ ففشلوا۔ یہاں کو یا یہ اشارہ کر دیا کہ انتشار قوت کا لازمی نتیجہ ہستی ہے۔

تذہب ریحکم یعنی جو رعب تمہاری یکہ لی، یکہ جہتی، یک رنگی کی بنا پر چھایا ہوا ہے وہ جاتا رہے گا۔ ائقوتکم و نصرتکم لما تقول، الریح لفلان اذا كان غالباً فی الامر (قرطبی)

واصبروا۔ یعنی حالت جہاد میں جو ناگوار حالات گرد و پیش میں پیدا ہوتے رہنے لازمی ہیں ان پر

وَاللّٰهُ بِمَا يَفْعَلُونَ مُخِيطٌ ﴿٣﴾ وَادَّزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمٰلَهُمْ

اس آیت میں کہ ان کے اعمال کو اس طرح میں لٹے ہوئے ہے اور وہ دیکھ کر کہ جس نے جس کے اعمال کو دیکھا

بہر حال صبر سے کام لیتے رہو، صبر محمود تو ہر حال میں ہے، موقع قتال پر اور زیادہ۔

امرو بالصبر و هو محمود و فی کل المواقف و حاصد موطئ الصبر ا و صبر

صبر کی اصطلاح قرآنیات میں بڑی وسیع و جامع ہے، ڈپلن سے آج کل جو کچھ سمجھا جاتا ہے وہ سب اس کے اندر آ جاتا ہے اور روحانی قوت اور اللہ پر تسکین وہ بھر و سلا س کے علاوہ۔

اس آیت میں جتنے بھی احکام بیان ہوئے، سب متعلق و تہر ہیں، غزوہ بدر کے ساتھ مخصوص و محدود نہیں
﴿٣﴾ (اور وقت مناسب پر جزاء اعمال بھی دے گا)

الذین خرجوا الخ مراد قریش کے شکر یان بدر میں ہونا حق و باطل کی راہ میں محبت جاہلی کے علمبردار بن کر رٹنے کو نکلے تھے اور لشکر قریش کا لیڈر ابو جہل و بن ہشام مخزومی تو نشہ خیز و پندار میں بدست مودہ تھا، سیرۃ ابن ہشام میں ہے کہ ابوسفیان جب اپنے تجارتی قافلہ کو لے کر نجد کی طرف سے کنز آنا ہوا چاہا گیا، تو اسے قریش کے پاس کہلا بھیجا کہ اب شکر گشتی و فوج آرائی کی ضرورت نہیں لیکن ابو جہل نہ مانا، اور کہا کہ نہیں یہ نہیں ہونے کا ہم ضرور بد جائیں گے، وہاں تین دن تک خوب ضیافتیں اور جشن کریں گے، پانچ رنگ کے حلے میں گئے، شہر میں اڑیں گی، تاکہ سائے عرب بھی جان لیں کہ دلیران قریش ایسے ہوتے ہیں، اور وہ زمانہ بدر میں سالانہ میلہ لگنے کا بھی تھا۔ ابو جہل کی تقریر تفسیر ابن کثیر و معالم وغیرہ میں بھی نقل ہوئی ہے، مغربی سیرت نگاروں نے بھی ابو جہل کے اس مختصر کو خاص طور پر نوٹ کیا ہے، ملاحظہ فرمائیے اس کی جگہ پڑیا آتے اسلام طبع ثانی جلد اول زیر عنوان "بدر" نیز MONTGOMERY ARAB کی کتاب MOHAMMED AT MADINA مطبوعہ کلینٹن پریس، انکسپورڈ۔

بطوراً، اللہ کی طرف سے جب نعمتوں کا فیضان ہونے لگتا ہے، تو اب بندہ کسے لے ڈھو صورتیں میں ایک یہ کہ انہیں اللہ کی جانب مبوب کرتا ہے، اور اسی کی رضا جوئی میں انہیں لگا دے، اس کا نام شکر ہے، دوسری صورت یہ ہے کہ اُن سے اپنے معاصرین کے مقابلہ میں فخر کا کام لینے لگے، یہی بظہر ہے۔

قال الزجاج البطلان في النعمة والتحقيق ان النعم اذا كثرت من الله على العبد فان صرحت الى مرضاته، وعرفت انها من الله تعالى فذلك هو الشكر واما ان توسل بها الى المفاخره على الاقدان والمكاشرة على اهل الزمان فذلك من البطر. (کبیر)

بطوراً اور ثناء الناس، یہ فخر و نمائش، غرور و تراہٹ کے اوشما آج کی مہذب، فزنگی قوموں اُن کے

شکروں کی زرق برق و ردیوں، اُن کے جھنڈوں اور نشانوں، اُن کے فخریہ دھوؤں اور اعلیٰ اُن کی توپوں اور جہازوں، اُن کے طیاروں اور آبدوزوں، اُن کے بمباروں اور اُن کے جوہری بموں پر کتنے صادق آتے ہیں اور سب سے بڑھ کر اُن کے نشریوں اور اعلیٰ اُن پر۔

وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ

اور کہا کہ لوگوں میں سے آج کوئی تم پر غالب آنے والا نہیں اور میں تمہارا پشت بٹا ہوں ۵۷

ورثاء الناس۔ رثاء کا مفہوم ہے کہ جو شے واقعہ زشت و قبیح ہو اسے جیل و خوشنما کر کے ظاہر کرنا۔

اور ثناء عن الفضل الى اظهار الجليل مع ان باطنه يكون قبيحا (کبير)

بصدا و ن۔ امام رازی نے یہاں سوال یہ پیدا کیا ہے کہ بطور ورثاء تو اسم میں اور بصدا و ن فعل ہے تو یہ بتایا گیا ہے کہ ایک ہی فقرہ میں ایک صفت تو اسم کے ذریعہ سے ظاہر کیا گیا اور دوسرا فعل کے ذریعہ سے اور پھر خود ہی ترجمانی امام نحو بلاغت کے حوالہ سے جواب دیا ہے کہ اسم دلالت کرتا ہے وصف کے استمرار و تکمیل یا مستقل کیفیت پر اور فعل اس کی وقتی اور عارضی حالت پر تو یہاں چونکہ فقرہ نمائش قریش کا وصف مستقل تھا اس کے لئے اسم لائے گئے اور اس کے مقابلہ و متقابلہ وقتی اور عارضی کیفیت تھی اس کا اظہار فعل سے کیا گیا اور یہ اعجاز میں بلاغت قرآنی کا ایک نمونہ ہے مجاہدین فی سبیل اللہ اور دنیوی عام جنگجوؤں کا اصلی اور بنیادی فرق اس آیت میں ظاہر فرما دیا گیا ہے اور جہاد و قتال کے باب میں یہ آیت کلیدی آیتوں میں ہے دنیوی سپہداروں کی نہ صرف یہی کہ نیت دنیا کی ہوتی ہے اور غرض و غایت اسی مادی دنیا کی فتح و تسخیر ہوتی ہے بلکہ ان کی چال ڈھال، اوصاف و اطوار عمل و کردار ہر چیز سے دنیا طلبی ہی چمکتی ہے، مجاہد و غازی اس کے برعکس اپنی انا کو پہلے ہی زیر کر چکا ہوتا ہے اس کا مقصود ظاہر و باطناً، قولاً و فعلاً، اللہ کے دین کی سر بلندی ہی ہوتا ہے۔

کالذین۔ آیت میں کالذین بہت غور کے قابل ہے مسلمان، ظاہر ہے کہ بطور رثاء میں مبتلا نہ تھے لیکن انہیں تصریح کے ساتھ مانعیت اسلام میں مشرکین کے ساتھ مشابہ ہونے سے بھیگی کی جا رہی ہے۔ آج کے مسلمان سچے کہ وہ اولیاء اللہ ہونے کے مدعی ہو کر کن کن چیزوں میں مشابہت و مناسبت اعداء اللہ سے حاصل کرتے جا رہے ہیں۔

۵۷۴ (جو وہ اسلام و رسول اسلام کی مخالفت میں کر رہے تھے)

شیطان کی اصل کار فرمائی یہی تو ہے کہ وہ ہر معصیت، ہر کفر کو انسان کی نظر میں خوشنما و دلفریب بنا دیتا ہے اس سے زیادہ کوئی قوت اسے ہرگز حاصل نہیں، انسان کی تربیت اگر صحیح ہوتی ہے اور اس نے اپنی عقل سلیم سے کام لینا سیکھ لیا ہے تو وہ ہر ترغیب شیطانی سے محفوظ رہ سکتا ہے۔

زین لہم الشیطن اعدا لہم۔ اور اس موقع پر یعنی معرکہ بدر سے ذرا پیشتر تو ابو جہل نے خانہ کعبہ میں عاہلی کی بھی کر لے اللہ ہم میں سے جو فرقہ حق پر ہو، اس کو فتح نصیب کر۔ اتنا زعم مشرکوں کو اپنے باطل پر تھا۔

۵۷۵ قال سے یہ لازم نہیں آتا کہ شیطان نے یہ گفتگو زبان اور الفاظ ہی کی مدد سے کی ہو، دل میں اس کی دوسرے انداز کی کا غہوم پوری طرح قول سے ادا ہو جاتا ہے، لفظ قول عربی زبان میں بڑی وسعت رکھتا ہے اور ہر طرح کی دلالت حال پر شامل ہے۔

فَلَمَّا تَرَأَتْ الْفِئْتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ

پھر جب دونوں لشکر آمنے سامنے ہوئے وہ اُلٹے پاؤں بھاگا اور کہنے لگا میں تم سے بری الذمہ ہوں میں وہ دیکھ رہا

إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿۸۷﴾

ہوں جو تم نہیں دیکھ سکتے، میں تو خدا سے ڈرتا ہوں۔ اور اللہ شدید ہے سزا دیتے ہیں ۸۷

ای التقی فی روعہم وخیل لہم انہم لا یغلبون فالقول مجاز عن الوسوسة (روح) عن الحسن کان
ذلك علی سبیل الوسوسة ولم یثقل لہم (کناف)

لا غالب لکم الیوم من الناس یعنی اپنی قوت و حمت کو دیکھ کر وسوسہ شیطانی سے یہ خیال سردارِ قریش
کے دل میں گزرا۔ سیرۃ ابن ہشام میں ڈو خوالوں کا ذکر ہے جو مکہ میں عین اسی زمانہ میں قریش کی آنے والی مصیبت
وتباہی سے متعلق دیکھے گئے تھے اور ان میں سے ایک کی دیکھنے والی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پھوپھی عاتکہ بنت عبد المطلب تھیں،
اور دوسرے کے دیکھنے والے جہیم بن صلت ہاشمی البجلی تھے ان دونوں خوالوں کی خوب منشی اڑائی اور ایک موقع پر
دعوے کے ساتھ کہا کہ اگر جنگ ہوئی تو کل دیکھ لینا کہ کون کس کو قتل کرتا ہے سید علم غداہن المقتول ان من التقیان
النجار لکم جارہماں حامی و پشت پناہ کے معنی میں ہے اور یہ مفہوم عربی میں عام ہے۔

معنی الجار ہنا الدافع عن صاحبہ انواع الضرر کہ ما یدفع الجار عن جارک والعرب تقول انا جار لک ومن
ملان ای حافظ لک من مضرتہ فلا یصل الیک مکر وہ منہ (کیر) الی مجیرکم من بنی کنانہ (کناف)
حسن بصری تابعی اور احمم تابعی اور دوسرے محققین سے بھی منقول ہے کہ شیطان مجسم ہو کر سامنے نہیں پاتا تھا،
بلکہ اُس نے وسوسہ اندازی ہی کی تھی۔

وفی کیفیۃ ہذا التزیین وجہان الاول ان الشیطان زین بوسوستہ من غیر ان یتحول فی صوۃ الانسا
وہو قول الحسن والاصم (کیر) ووسوس الیہم (کناف)

۸۷ (جب وہ کسی کو اس کا پورا استحقاق بنا لیتا ہے)
جنا علم شیطان کو اپنے ذاتی تجربہ و شاہدہ کی بنا پر اللہ کی عظمت و قوت کا ہے انسان کو بھی نہیں ہو سکتا،
اور یہ خوف اسی علم سے پیدا ہوا، اس لئے اس کا یہ کہنا محل اشکال نہیں اور نہ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ شیطان میں بھی
خوف خدا کی بنا پر ایمان کی جھلک موجود ہے! مقصود مطلوب جو کچھ ہے وہ خوفِ ایمانی ہے بعض خوفِ طبعی نہیں چاہے
وہ کسی درجہ کا بھی ہو۔

ترآت یعنی اس طرح دونوں لشکر جمع ہوئے کہ ایک نے دوسرے کو دیکھا۔
الفیئتن سے مراد بدر میں مومنوں اور کافروں کی جماعتوں کا ہونا بالکل ظاہر ہے۔
الی اری ما لا ترون سے مراد ہر خدائی قوت کا دیکھنا ہو سکتا ہے بیاق میں فرشتوں کا وجود زیادہ لگتا ہوا ہے۔

اِذْ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَؤُلَاءِ

اور وہ وقت بھی قابل ذکر ہے جب منافق اور جن کے دلوں میں (شک کی) بیماری تھی (یہ کہہ رہے تھے) کہ ان

دِينُهُمْ، وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٣٩﴾

لوگوں کو ان کے دین نے دھوکے میں ڈال رکھا ہے، اور جو کوئی اللہ پر بھروسہ کرتا ہے، سو اللہ بڑا عزیز و حکیم ہے

وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَكَّلُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى الْمَلِكِ يَضْرِبُونَ

اور کاش آپ دیکھیں جب فرستے (ان) کافروں کی جان بھڑکتے جاتے ہوں، مارتے جاتے ہوں ان کے منہ پر

وَجُوهَهُمْ وَأَذْبَارَهُمْ، وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٤٠﴾

اور ان کی پشتوں پر اور (کہتے جاتے ہوں) کہ (اب) آگ کی سزا کا مزہ چکھو

وفيه وجوه الاصل انه رأى الملائكة والشافى انه رأى اثر النصر والظفر في حق النبي عليه السلام ركب

اخاف الله. خوف خدا سے لازم نہیں آتا کہ خوف آخرت مراد ہو، ہو سکتا ہے کہ شیطان اسی سے

ڈرا ہو کہ کہیں میں اور ابھی میری خبر نہ لے لی جائے۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت سے کئی مسئلے نکلتے ہیں مثلاً۔

(۱) شیطان جس طرح وسوسہ ڈالتا ہے کہیں اُسے ترک بھی کر دیتا ہے جیسا کہ یہاں اُنی بوئی میں۔

اس کی مثال موجود ہے، اور یہ ترک اُس وقت کرتا ہے جب دیکھ لیتا ہے کہ انسان بغیر میرے

وسوسہ کے بھی گناہ کرے گا۔

(۲) کشف اہل باطل کے لئے بھی ممکن ہے، چنانچہ یہاں شیطان کو طائفہ مکشوت ہو گئے۔

(۳) اللہ تعالیٰ سے محض طبعی خوف کا ہونا کافی نہیں، مطلوب خوف ایمانی ہے۔

اور تفسیر مسئلہ ایک اہم ترین اور کلیدی مسئلہ ہے۔

واللہ شدید العقاب قرآن کا اللہ بعض دوسرے ہوسکے خداؤں کی طرح بے بس اور محض حلیم ہی حلیم نہیں وہ

حسب اقتضاء حکمت جب کسی مجرم کو سزا ہی کے مناسب پالیتا ہے تو سزا بھی اُسے سخت سے سخت دے سکتا ہے۔

محکم (کہ اس دھوکے میں آکر یہ مسلمان اس بے سرو سامانی پر اتنے بڑے شکر سے مقابلہ کا احوال کر بیٹھے)

محض حالات ظاہری پر تکیہ کر کے منافقوں اور کچھ ایمان والوں کا ایسا کہہ کر زنا کچھ غیر قدرتی بھی نہ تھا۔

المنافقون والذین فی قلوبہم مرض۔ المنافقون سے تو منافقین مدینہ کا مراد ہونا ظاہر ہی ہے

الذین فی قلوبہم مرض سے مکہ کے کچھ دے مسلمان مراد ہیں، منافقوں کا گروہ اُن سے الگ تھا قرآن مجید

نے بھی دو الگ الگ گروہوں کا ذکر کیا ہے۔

ذٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ اَيْدِيَكُمْ وَاِنَّ اللّٰهَ لَكَيْسٌ بِظَلّٰمٍ لِّلْعٰبِدِ ۝۵۷

یہ (عذاب) اس کی پاداش میں ہے جو کچھ تمہاری ہاتھوں نے سمیٹا ہے اور اللہ ہرگز ظالم نہیں ہے بندوں کے حق میں۔

كَذٰبِ اِلٰہِ فِرْعَوْنَ ۙ وَالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوْا بِآيٰتِ اللّٰهِ

ان کی حالت ایسی ہی ہے جیسے فرعون لوگوں کی اور ان لوگوں کی جتنی جو ان سے قبل تھے (کہ انھوں نے آیات الہی سے کفر کیا،

فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ بِذُنُوْبِهِمْ ۚ اِنَّ اللّٰهَ قَوِيٌّ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝۵۸

سوائے انہیں پکڑ لیا ان کے (ان) گناہوں پر بڑے شک اللہ بڑی قوت والا ہے سخت سزا دینے والا ہے۔

وہم دونوں منافقین لانہم حدیثہ عہدہ الاسلام (قرطوب) ہم قوم من قریش اسلحا و ما قوی اسلام ہم فی قلوبہم ولہم با جردا کہیں قبل و ہم فیتہ من قریش اسلحا و عکلة و حبہم اباؤہم حق خرموا معہم الی بدر ۵۷۸ عزیز کہ وہ اپنے مومنین متوکلین کو ہر حال میں غلبہ لا سکتا ہے، حکیم اور حب غلبہ نہیں دلاتا تو یہ بھی کسی مصلحت ہی کے تحت ہوتا ہے۔

۵۷۹ یعنی فرشتے یہ کہہ رہے ہوں گے کہ تکلیفیں تو صرف نزع و سکرَات کی ہیں اور ابتدائی ہیں ابھی کیلئے ابھی آگے چل کر عذاب جہنم کو برداشت کرنا ہو گا۔

اس سلسلہ میں یہ واضح ہے کہ قرآن مجید نے نزع و سکرَات کی یہ دونوں تفصیلات جہاں بھی بیان کی ہیں وہاں یہ تصریح بھی کر دی ہے کہ یہ کافروں اور دشمنان دین کے لئے ہیں موت کا جہاں ذکر ہے وہاں الفاظ "غمرات" یا "سکرَات" وغیرہ ایسے رکھے ہیں جن کا مفہوم لازمی طور پر تکلیف کا نہیں بلکہ غفلت غشی اور ہوشی کو شامل ہے۔ تکلیفیں نے آیت یہ بھی استنباط کیا ہے کہ انسان جس شے کا ناپا ہے وہ اس جہم سے الگ ہے اور اس کا اطلاق روح پر ہوتا ہے۔

قال الواحدی ہذا یدل علی ان الانسان شیء مغاثر لہذا الجسد (کہیں) اور یہ مسئلہ بجائے خود بھی بالکل صحیح ہے جس کی تائید میں دوسری آیات و احادیث موجود ہیں۔ الملئکة۔ ملائکہ سے مراد فرشتہ موت ہی ہے، صیغہ جمع یا تو اس فرشتہ کی بڑائی ظاہر کرنے کو ہے، اور یا مراد فرشتہ موت اور اس کے مددگار فرشتوں سے ہے۔

والملائکة ملئک الموت و ذکر بلفظ الجمع تعظیما و ہوا عوانہ من الملئکة (جمع) ۵۸۰ (جیسا کہ مشرک قوموں نے اپنے اپنے دیوتاؤں کے حق میں گمان کر رکھا ہے)

یضربون وجوہہم و ادبارہم۔ سے امام رازیؒ نے یہ لطیف نکتہ بھی نکالا ہے کہ کافر کی روح جب دنیا سے روانہ ہوتی ہے تو دنیا کے چھوٹنے کا تو اس سے صدمہ ہوتا ہی ہے، ادھر آخرت پر جب نظر کرتا ہے تو ادھر بھی تاریکی ہی تاریکی نظر آتی ہے اس طرح اس پر آگے اور پیچھے دونوں طرف سے گویا دھری مار پڑتی ہے۔

فیہ معنی اخرا لطف منہ و ہوان روح الکافر اذا خرج من جسدہ فہو معرض عن عالم الدنیا

ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا لِّنُصْبِهٖ اَنْعَمَهَا عَلٰى قَوْمٍ حَتّٰى يُغَيِّرُوْا

یہ (سب) اس سبب ہے کہ اگر کسی نعمت کو جس کا انعام وہ کسی قوم پر کر چکا ہو، نہیں بدلتا جب تک کہ وہی لوگ اس کو نہ بدل

مَلَا نَفْسِهِمْ ۚ وَاَنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ ﴿٥٣﴾ كَذٰبٍ اِلٰى فِرْعَوْنَ ۚ

دیں جو کچھ ان کے نفسوں میں ہے اور بیشک شرع سے والہ غیب جاننے والا ہے۔ ان کی حالت فرعون والوں کی سی ہے

مقبل علی الآخرة، وهو لكفره لا يتأخذ في عالم الآخرة الا انظلمات فبسبب مفارقة لعالم الدنيا تحصل
الانلام بعد الانلام وبسبب اقباله علی الآخرة مع عدم النور والمعرفة ينتقل من ظلمات الى ظلمات
فها تاتي الجهات هما المراتب من قوله يضربون وجوههم وادبارهم (کبیر)

بہا میں ب سبب کے لئے ہے۔

والباء للسببية (روح)

بہا قد مت ایذا بکمز یہ تصریح کر دی ہے کہ عذاب جو کچھ بھی ہوگا، کفر کی پاداش ہی میں ہوگا، خواہ خواہ
ہرگز نہ ہوگا، یہ تصریح مشرک قوموں کی ان خام خیالیوں کی تردید میں ضروری تھی، جو وہ اپنے مجسودوں کے جبار
وظلام ہونے کے متعلق قائم کئے ہوئے تھیں۔

ظلام کے لفظ پر سلمان تفسیر پڑھنے والوں کے دل میں کھٹک پیدا ہوگی کہ نفی و تردید ظلم کے لئے لفظ
ظالم کافی تھا، اُس کے بجائے یہ صیغہ مببالغہ (بڑے ظالم کے معنی میں) کیوں لایا گیا؟ اس کا ایک کھلا جواب
تو یہ ہے کہ بہت سی جاہلی قوموں کا عقیدہ اپنے دیوتاؤں سے متعلق یہی رہا ہے کہ فلاں دیوتا جب اور جیسی پر جائے
بلا وجہ اور بے انتہا غصہ کرنے لگے اور اندھا دھند ظلم کیا کرے، کوئی اُسے روکنے والے نہیں، ان دیوتاؤں پر
صادق لفظ "ظلام" ہی آتا ہے، قرآن مجید اللہ تعالیٰ سے متعلق بیان کرتا ہے کہ وہ ہرگز ایسا نہیں۔
ذٰلک یعنی یہی عذاب۔

ای هذا العذاب (کبیر) ای الضرب والعذاب (روح)

۵۸۱ جسکی گرفت سے ان لوگوں کو کوئی بھی مادی قوت و تدبیر نہ بچا سکی

خدائے اسلام جس طرح ظالم و جابر نہیں، اسی طرح مشرکوں کے بعض دیوتاؤں کی طرح عضو متعل اور
بے دست و پا بھی نہیں کہ سب کچھ دیکھے اور محض دیکھتا رہ جائے، اس کی گرفت بھی اسی کے مرتبہ عظمت و
قوت کے لحاظ سے شدید و بے پناہ ہوتی ہے۔

کذاب ال فرعون۔ یہ تشبیہ کفر و عناد مسلسل پر متعذب ہونے کے لحاظ سے ہے۔

الذین من قبلہم ظاہر ہے کہ وہ کافر و مشرک قومیں مراد ہیں، جو فرعون سے بھی پہلے تھیں۔

۵۸۲ یہاں یہ کلیدی حقیقت بیان کر دی ہے کہ جب تک کوئی قوم خود اپنی اندرونی حالت اس مختلف

نہ کرے جو نزولِ نعمت کے وقت اس کی تھی، اور اپنے اندر بجائے ایمان و طاعت کے کفر و جہالت نہ پیدا کرے

وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ

اور ان لوگوں کی سی جو ان سے پہلے ہوئے ہیں کہ انھوں نے اپنے پروردگار کی نشانیوں کو جھٹلایا سو ہم نے انھیں ان کے

بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ ۚ وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿۵۷﴾

گناہوں کے سبب ہلاک کر دیا اور ہم نے فرعون والوں کو تو غرق ہی کر دیا، اور وہ سب (کے سب اپنے حق میں) ظالم تھے ۵۷

نعمت اور خیریت کا اجتماع خلافت حکمت الہی ہے۔ اور اُمت کی تاریخ خود اس آیت کی بہترین شرح و تفسیر ہے، کہاں تو بعد رسولؐ دور خلافت راشدہ میں یہ قوم اس حیرت انگیز ترقی سے بڑھی، اور چند سال کے اندر دنیا پر اس طرح چھا گئی کہ یہ بجائے خود ایک مجزہ ہے اور تاریخ عالم میں اس کی کوئی نظیر موجود نہیں، اور کہاں جب گنا شروع ہوئی تو اس کی گراوٹ بھی ایک ضرب المثل اور کہاوت بن گئی! اہلین پرست سو سال تک حکومت کی، اور پھر انتہائی بے کسی کے ساتھ اس کے ایک ایک شخص کو ملک بدر ہونا پڑا، ہندوستان میں نو سو سال سے اور تیک پنا جھنڈا بلند رکھا، پھر حکومت چھٹی اور اب جوگت بن رہی ہے، ظاہر ہے، ترکی کا رقبہ جتنے بخرے ہو کر کتنا سمٹ کر اور شکوہ کر رہا ہے جیسا آباد دیکھتے دیکھتے خود کشی کر بیٹھا، دیوی نعمت کی یہ ساری سلوبی شرہ ہے اس کا کہ پہلے امت نے اپنی قلب باسیت کر لی، اور عدل، عبادت، خدا ترسی کی ساری نعمت کو بدل کر اس کی جگہ ظلم، نفسانیت، شقاقیت، برادر کشی، خیانت، عشرت پرستی، غرض ہر قسم کی خباثت سے اپنے سینوں کو آباد کر لیا۔

ذالک یعنی یہی قانون جو اوپر بیان ہوا ہے، یہ کہ بلا جرم شدید اثر کسی کو سزا نہیں دیتا، اور جب سزا دینا چاہتا ہے تو کوئی اسے روک نہیں سکتا۔

حتیٰ یغیروا۔ ان الفاظ نے بتا دیا کہ سلبِ نعمت نتیجہ امت کے کسی اضطرابی یا اتفاقی سہو و غفلت کا نہیں ہوتا، بلکہ اُس کے ارادی و اختیاری عمل کا ہوتا ہے۔

ما بآنفہم لفظ بہت اہم ہے، سلبِ نعمت جب ہی ہوتا ہے جب امت اپنی باطنی حالت یعنی زندگی تبدیل کر لیتی ہے۔ نعمت کا لفظ عام ہے، دیوی و اخروی، مادی و روحانی، انفرادی و قومی سب ہی طرح کی نعمتیں اس میں آئیں۔ مرشدِ تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت کے عموم میں وہ صورت بھی داخل ہے کہ سالک سے جب کوئی معصیت سرزد ہو جاتی ہے یا کوئی طاعت ترک ہو جاتی ہے تو اس سے انوارِ برکات منقطع ہو جاتے ہیں۔

۵۸۳ سمیع چنانچہ وہ تغیر قوی کو سن رہا ہے اور علیحدہ ہر تغیر فعلی کو جان رہا ہے۔ خفی حلی ظاہر و باطن سب اس پر کیاں جیاں ہے اُسے دھوکے میں رکھنا کس کے بس میں ہے۔ آج دنیا کے مسلمان جس قسم کا لڑ بچہ شائع کر رہے ہیں، جس رنگ کی شاعری اور افسانہ نویسی میں پڑے ہوئے ہیں، قبل کی رنگ رلیوں میں مصروف ہیں جس فاسقانہ زندگی کو اپنا ماحول بنالیا ہے اور جو معریت ان کے دلوں پر دوسروں کی میٹھی ٹی ہے جس درجہ کی کمزوری ان کے ایمانوں میں پیدا ہو گئی ہے خدائے سمیع و علیم پر ان کے اعمال و تصورات ان کے ظواہر اور ان کے اسرار سب یکساں عیاں و روشن ہیں۔

۵۸۴ عذاب جن جن کو بھی آیا، کفر و نافرمانی کی پاداش ہی میں آیا۔

إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٥﴾

بے شک بدترین حیوانات اللہ کے نزدیک وہ کافر ہیں سو وہ ایمان نہ لانے کے نہیں، جن سے آپ (بار بار) عہد لے چکے

عَهْدَتْ مِنْهُمْ لَمَّا يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرْجَةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴿٥٦﴾

ہیں پھر بھی اپنا عہد وہ ہر بار توڑ ڈالتے ہیں اور وہ ڈرتے نہیں ۵۵ سو اگر آپ

فَمَا تَتَّقُهُمْ فِي الْحَرْبِ فَتَرْدُ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ﴿٥٧﴾

انہیں جنگ میں پاجا میں تو انہیں نمونہ بنا کر ایسی سزا دیں، تاکہ دوسرے لوگ بھی سمجھ جائیں ۵۶

یہ تو بدھ رب سب سے بعض نے کہا ہے کہ فاخذہم میں دے سب سے اور ب ملا بست کی، اور تقدیر کا
یوں سمجھی گئی ہے۔ فاخذہم ملتسین بذنوبہم۔ (روح)

کذاب... قبلہم۔ یہ تشبیہ تغیر نعمت کے کا طے ہے۔ یہ امر سب میں مشترک رہا۔

۵۵۵ (اپنی بد عہدوں کے انجام سے اس دنیا میں بھی)

اشارہ خاص یہودی قریظہ کی جانب ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بار بار یہ معاہدہ کرتے کہ ہم آپ کے
مقابلہ میں مشرکین کی مدد نہ کریں گے اور پھر جا کر انہیں کے مشرک ہو جاتے۔

قال ابن عباس هم قريظة. (کبیر)

یہودی مدینہ کے تین قریظہ قبیلوں میں سے ایک کا نام بنو قریظہ تھا، جو اپنی بد مذہبی اور شرانگیزی میں
اوروں سے بڑھا ہوا تھا، ان کے اور بنو نضیر کے محلہ کے درمیان صرف عوالی کے باغ حد فاصل تھے، ان کی آمد
بد عہدوں کی بنا پر ان پر فوج کشی ہوئی (ذی قعدہ ۳۵ ہجری) یہود کے ان قلعوں کا محاصرہ معتبر وایتوں
کے مطابق ۲۵ دن رہا، اور آخر میں ۶۰۰ سے اور یہودی گردن ماری گئی جن میں ایک عورت بھی تھی۔
شَرَّ الدَّوَابِّ کافر تو سب ہی اللہ کے ہاں بدتر مخلوق ہیں، ان میں بھی بدترین وہ ہیں جنہوں نے کفر پر بد عہد
کا اضافہ کر دیا۔

بینا تعالیٰ ای من جمع بین الکفر والدائم ونقض العهد علی هذا الوجه کان شر الدواب (کبیر)
منہم من تبع بعض کے لئے ہے کہ معاہدے ان کے سرکاروں اور اشراف ہی سے ہوتے تھے۔

ومن للتبع بعض لان العهد انما کان یجری مع اشرافہم۔ (قو طبی)

وہم لا یتقون۔ یعنی نہ ان کے دلوں میں خوف خدا ہے اور نہ یہ انجام کار سے ڈرتے ہیں۔

آیت میں سارا زور اس پر ہے کہ ان مجرموں کا اصل جرم کفر کے علاوہ عہد شکنی بھی تھا۔

۵۵۶ (کہ عہد شکنی کا انجام یہی ہوتا ہے)

لعلہم یتعظون (کناف) حتی لا یجسر علیہ بعدہم احدا اعتبارا بہم وانفاظا بہم (کناف)

وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ

اور اگر آپ کو کسی قوم سے خیانت کا اندیشہ ہو تو آپ (وہ عہد) ان کی طرف اسی طرح واپس کر دیں بے نیکانہ خیانت

لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ۝ وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ لَا يُعْذَرُونَ ۝

کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا ہے اور کافر لوگ یہ خیال نہ کریں کہ وہ بچ گئے، یقیناً وہ لوگ (الشرک) عاجز نہیں کر سکتے ہیں

تشفقہم یعنی آپ ان پر قابو پا جائیں۔

فاما تصادفتم وتظفون بهم (کشاف) قال الليث يقال تشفنا فلانا في موضع كذا اي لغدنا ونظفنا به

(تجہیز)

فتشرد بهم یعنی ان کے واسطے سے، انھیں نمونہ بنا کر، انھیں پارہ پارہ کر کے۔

التشريد عبارة عن التفريق مع الاضطراب (كبير) والتشريد في اللغة التبديد والتفريق (قرطبي)

من خلفهم خلت یہاں علاوہ کے معنی میں ہے۔

ای من حیثہم من الکثرة (روح)

اور من، الذی کے مراد ہے۔

ای من ورائہم (کشاف) من یعنی الذی قال الکسائی۔ (قرطبی)

ملاحظہ ہوں سورۃ الاحزاب، آیات ۲۵، ۲۶، ۲۷ کے حاشیے۔

۵۸۷ قرآن مجید کی اس قسم کی آیتیں عربی اسلوب بیان کے عین مطابق ہیں، اردو محاورہ میں ایسے موقع پر

کہا جائے گا کہ اللہ خائنوں کو سخت ناپسند کرتا ہے، خیانت کے بغرض ہونے کے باب میں یہیں بالکل واضح و جلی ہے۔

اما تخافن من قوم خیانۃ یعنی اس قوم نے ابھی بد عہدی عمل کی تہ ہو لیکن قرآن سے صاف ظاہر ہو رہا

ہے کہ وہ بد عہدی کرنے پر پہے بعض احتمال خیانت کافی نہیں، آثار و قرائن اس کی تائید میں ہونے چاہئے۔

ای اذا ظهرت اثار الخيانة وتثبت دلائلها۔ (قرطبی)

فانبذ الیہم علی سواۃ یعنی اسی طرح اس عہد کے باقی نہ رہنے کی اطلاع اس فریق کو کر دیں۔

علی سواۃ کے معنی علاوہ کے بھی آتے ہیں۔

فانبذ الیہم علی سواۃ جہراً ولا سراً۔ (قرطبی)

نہ اس لغوی و نجومی نے آیت کی بلاغت کی داد دی ہے کہ مضمون کی اس جامعیت کے ساتھ اس مختصر عبارت

میں ادا کر دینا قرآن مجید کا مقصد ہے۔

قال النحاس هذا من مجزما جاء في القرآن مما لا يوجد في الكلام مثله علی اختصاره وكثرة معانيه (قرطبی)

علی سواۃ یہ اعلان استرداد معاہدہ کی تاکید اس لئے ہے کہ ہمیں مخالفین نقض عہد کی ابتداء مسلمانوں کے سر نہ ڈال دیں۔

لایتموا نك نقضت العهد بنصب الحرب (جصاص) یعنی نقض عہد برضما لازم نہیاید (شاہ ولی اللہ)

لایتموا نك بالذی (جلالین)

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ

اور ان سے مقابلہ کے لئے جس قدر بھی تم سے ہو سکے سامانِ دست رکھو قوت کے اور پہلے ہوئے گھوڑوں کے ذریعے تم اپنا جواب

پہنہ عِدُّوا اللہ وَاَعِدُّواكُمْ وَاٰخِرِينَ مِنْ دُوْنِهِمْ لَا تَعْلَمُوْنَ نَهْمُہ

رکھتے ہوا لشکر کے دشمنوں اور اپنے دشمنوں پر ۵۸۹ اور ان کے علاوہ دوسروں پر بھی کہ تم انہیں نہیں جانتے،

شریعت اسلامی اپنے پیروں کو بد عہدی کے اشتباہ و شبہ سے بھی بچانا چاہتی ہے

۵۸۸ یعنی یہ کہ اس کی گرفت سے بچ کر نکل جائیں۔

جاہلی مشرک قوموں کے ہاں خدا کا خلیفہ کچھ اس قسم کا ہے کہ جیسے وہ بھی کوئی انسان ہی ہے گو انسان کے کہیں زیادہ بڑا

۵۸۹ (اور اس دشمنی کی علت ان لوگوں کا کفر ہے)

آیت میں اس گہری حقیقت کی تعلیم ہے کہ اہل کفر تو پر پر نہا ہے اور تمہارے دین کے دشمن رہا ہی کریں گے تم ان کے

مقابلہ کے لئے ہمیشہ تیار رہو ان کی طرف سے غافل بھی نہ ہو اور اپنے پاس وہ سامانِ براہِ تیار رکھو جن سے ان پر

بہت طاری ہوتی ہو اور ان کے دل دلتے ہوں، آیت میں کھلی ہدائی ناکید دنیوی سامانِ حرب کے لیس و تیار رہنے کی ہے

اور آیت نے اس جہلانہ خیال کی جرکات دی ہے کہ اسلام مذہبِ صرف توکل اور ترک تدبیر و ترک جہد کا ہے۔

من قوۃ: فقہاء کا لفظ عام ہے 'عدوی قوت' سامانِ جنگ کی قوت، آلاتِ حرب کی قوت سب کچھ اس کے

اندراگیا، یہاں تک کہ بعض فقہاء کے یہ قول بڑھے ہوئے ناخن بھی! اور حدیث میں قوۃ کا تفسیر بھی سے تو تصریح

کے ساتھ آئی ہے۔ اُس وقت ہی 'کا مصدر' صرف تیر تھے اور اب اس کا اطلاق تو پُر بندوق کی قسم کے ہر اک پر ہوتا ہے

وعدوہی فی القوۃ انہا الرمی (حصاص) عموم اللفظ شامل مجمع ما یتعان بہ علی العدو من مسائر

الانواع السلاح والالت المحارب (حصاص) اسی اعداد جمیع اسباب القوۃ لہا بقدر الاستطاعة (المنار) قال

اصحاب المعانی الاولی ان یتقال ان ہذا عام فی کل ما یتقوی بہ علی حرب العدو وکل ما ہوالۃ للغزو

والجہاد فہو من جملة القوۃ (کبیر) ہذا یدل علی ان جمیع ما یتقوی علی العدو فہو ما مور یا استطادۃ

(حصاص) اسی من کل ما یتقوی بہ فی المحارب کاٹنا ماکان (روح)

صاحب روح المعانی نے آیت کے تحت میں بندوق کا ذکر تصریح کے ساتھ کیا ہے اور اگر آج ہوتے تو

مشین گن اور طیارہ اور ٹینک، جنگی جہاز اور ہائیڈروجن بم اور ایٹم بم وغیرہ سب کے نام عجیب نہیں کہ لکھ جاتے

اور ایسی ہی تصریح رشید رضا مصری کے ہاں بھی ملتی ہے۔

واطلاق الرمی فی الحدیث یشمل کل ما یرى بہ العدو من سہم او قذیفۃ منجینیۃ او طیارۃ

او بندجۃ او مدفع وغیر ذلک وان لم تکن کل ہذا معروفا فی عصرہ صلی اللہ علیہ وسلم فان

اللفظ بشملہ (المنار) فالواجب علی المسلمین فی ہذا العصر من القرآن صنع المدافع بانواعہا

البنادق والدبابات والطیارات وانشاء السفن الحربية بانواعہا. (المنار)

اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ۚ وَمَا تُنفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ

اشر انھیں جانتا ہے ۛ اور جو کچھ بھی تم الش کی راہ میں خرچ کرو گے وہ اُسے تمہیں پورا پورا دے دے گا اور

إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تظَلُمُونَ ﴿٦٠﴾ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنِبْهُمْ

تھا کے لئے (ذرا بھی کمی نہ ہوگی) ۛ اور اگر وہ صلح کی طرف جھکیں تو آپ (کو اختیار ہے کہ آپ) بھی

وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۚ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦١﴾

اس طرف جھک جائیں اور اللہ پر بھروسہ رکھئے بے شک وہ خوب سننے والا ہے خوب جاننے والا ہے ۛ

رباط الخیل سوار فوج کی اہمیت اس حکم سے ظاہر ہے، موجودہ جنگوں میں سوار فوج کی اہمیت کے لئے
ملاحظہ ہو انگریزی تفسیر القرآن۔

آیت کا خلاصہ یہ ہے کہ اسلامی حکومت کو ہمہ وقتی تیاری دشمنوں کے مقابلہ کی رکھنا چاہئے، اور یہ بھی بالکل
ظاہر ہے کہ یہ سارے ساز و سامان عملاً ممکن کیونکہ ہیں، جب تک خود مسلمانوں کے پاس انجینیئر اور دوسرے ماہرین فن
نہ موجود ہوں۔

ۛ یہاں اشارۃً یہ بتا دیا کہ علاوہ ان کافروں کے جن سے تمہارا سابقہ رہا کرتا ہے کچھ اور بھی قومیں ہیں
جو ابھی تمہارے علم میں نہیں، مگر اللہ کے علم میں تو ہے کہ کبھی ان سے بھی تمہاری ٹکڑ بھڑ ہوگی، اس میں ایران کی جوئی
اور رومہ کی مسیحی قومیں تو آہی گئیں، جن سے آگے چل کر حضرات صحابہؓ کو معرکہ آرائی کرنی پڑی، باقی قیامت
تک کی ساری مخالفت اسلام قومیں بھی آسکتی ہیں۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ ان آیتوں میں جو تدابیر حرب سیاست بتائی گئی ہیں، اُن سے صاف دلالت
اس امر پر مل رہی ہے کہ یہ سیاسی تدبیریں بڑے سے بڑے کمالات باطنی کے بھی منافی نہیں جیسا کہ غالی و
ناقص صوفیہ نے خیال کر رکھا ہے۔

ۛ نفس کو مال خرچ کرنے میں بڑی تنگی اسی خیال سے پیدا ہوتی ہے کہ یہ ضائع جا رہا ہے اور اس کے
مساوہ میں کچھ حاصل نہ ہوگا، یہاں اسی خیال کی جڑ کاٹ دی ہے اور اطمینان دلایا ہے کہ اللہ کی راہ
میں خرچ کرنے والے کھوئیں گے کچھ بھی نہیں، بلکہ سب وہاں پہنچ کر پورا حاصل کر لیں گے اور اُن کے
جو میں ذرا بھی کمی نہ کی جائے گی۔

ۛ اس میں تسلیم اس کی آگئی کہ احکام خداوندی کے ماتحت ظاہری تدابیر اختیار کرتے رہئے، اور مخالفوں
کو جھکے ہوئے دیکھئے تو آپ بھی صلح کے مجاز ہیں، لیکن اصل اعتماد اللہ ہی پر رکھئے، اُس کا ہر حکم مصداق پر مبنی
ہوئے، وہی بندوں کے ظاہر کو بھی جانتا ہے، اور وہی باطن کو بھی۔

توکل علی اللہ۔ اصل اور بنیادی چیز جنگ و امن ہر حال میں، یہی اعتماد علی اللہ اور ہر تدبیر انہی اپنی

وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنْ حَسِبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِنَصْرِهِ

اور اگر وہ لوگ آپ کو دھوکا دینا چاہیں تو اگر آپ کے لئے کافی ہے، وہ وہی ہے جس نے آپ کو اپنی نصرت

وَبِالْمُؤْمِنِينَ وَالْفَافِ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ، لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَآ

اور مؤمنین کے ذریعے سے قوت دی، اور اسی نے اُن کے قلوب میں اتفاق پیدا کر دیا، اگر آپ دنیا بھر کا مال خرچ کر دیتے جب بھی

الْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

اُن کے قلوب میں اتفاق نہ پیدا کر سکتے تھے، لیکن اللہ نے ان میں اتفاق پیدا کر دیا، بیشک وہ بڑا قدرت والا بڑا حکمت والا ہے

وَأَنْ جَمَعُوا. مَرَّازِطاً ہر ہے کہ کفار معاندین ہیں۔

فَاجْتَمَعُوا لَهَا. ضمیر مؤنث السمر کی جانب ہے، سمر مذکر بھی ہے اور مؤنث بھی۔

السمر مذکر و مؤنث (ابوابقاء) بید کو و مؤنث (لسان قناج)

فَاجْتَمَعُوا لَهَا، یہ حکم نہیں صرف اجازت ہے، یعنی آپ اگر صلحت صلح ہی میں رکھیں تو کر سکتے ہیں یہ آپ کے اختیارِ سربراہی پر

أَنَّ الْأَمْرَ مِنْ قَبْلِ مَنَّهُمُ الْعَزِيزُ عَلَى مَا يَشَاءُ فِيهِ الْأَمَامُ صَاحِبُ الْأَمَلِ وَأَهْلُهُمْ عَرَبٌ أَوْ سَلَمٌ لِيَسْجُدُوا

يَعْتَمِدُوا أَبَدًا وَيُجَابُوا إِلَى الْهَدْيَةِ أَبَدًا (روح) وَعَقْدُ الصَّلَامَةِ لِيَسْجُدُوا لِمُسْلِمِينَ وَأَعْلَانًا لِنَبَاتِهَا تَقَابُلُهُمْ جَمْعِيًّا (ابن اعرابی)

جگہ برحق، لیکن اللہ پر بھروسہ سب پر غالب و حاکم۔

هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ۔ دونوں صفات لاکر یاد دلادیا کہ اللہ تعالیٰ ظاہر کو بھی جانتا ہے اور باطن کو بھی مفسطور کو

بھی سنتا ہے اور دل کی گہرائیوں کی بھی خبر رکھتا ہے، اُس کے احکام ساری ہی مصلحتوں کا احاطہ کئے ہوئے ہیں۔

۵۹۳ (اور جس طرح اس نے یہ ماضی میں کیا مستقبل پر بھی وہی قادر ہے)

أَنْ يَخْدَعُوكَ۔ یعنی اگر اسی صلح و مصالحت کی آڑ میں وہ آپ کو دھوکا دینا چاہیں۔

فَإِنْ حَسِبَكَ اللَّهُ۔ اور مجھ سے اتفاق نہیں، اتفاق سے کچھ زائد یہ ہے کہ آیت کے نزول کے بعد ہی موقع

پر بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ میں کید و خدع کو کامیابی نہ ہو سکی۔ اسباب تداویر کی اہمیت اسلام میں مسلم اور

اُن کے اختیار کی تاکید بڑا بڑی آ رہی ہے، لیکن سب سے زیادہ یہ کہ شرط یہی اللہ پر بھروسہ ہے۔

بِنَصْرِهِ۔ کوئی خاص نصرت غیبی مثلاً نزول ملائکہ۔

بِالْمُؤْمِنِينَ۔ دین کی ظاہری نصرت ظاہر ہے کہ مسلمانوں ہی کے ذریعے سے ہوئی۔

۵۹۴ وہ جو چاہے اپنی قدرت سے کہ دکھائے، وہ سب پر غالب و حاکم ہے، لیکن وہ وہی کرے گا، جو

عین مطابق حکمت ہوگا، اس لئے کہ وہ علیم ہے اور جس طریق بنا سب سے چاہے کہ وہ حکیم ہے۔

الْفَافِ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ۔ یہ اللہ کی کریم اور کار سازی تھی کہ مسلمانوں سے نشلی، قبائلی، لسانی تفریقیں مٹ ٹا کر

سب نصرت دین پر متحد و یکجا ہو گئے، بغیر اس یکجہتی کے نصرت دین پر پوری طرح پرکھن ہی نہ تھی۔ اللہ کا خاص موقع

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ

اے نبی! آپ کے لئے اللہ کافی ہے اور وہ مومنین بھی تمہوں نے آپ کا اتباع کیا ہے ۹۵ اے نبی!

حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ

مومنین کو قتال پر آمادہ کیجئے ۹۶ اگر تم میں سے بیس آدمی بھی ثابت قدم ہوں گے،

انتان و احسان پر اس نعمت اتحاد کو یاد دلانا دلیل ہے اس کی کہ یہ نعمت کتنی اہم و عظیم الشان ہے۔

لو انفقتم.... بینہم یعنی باوجود اس کے کہ آپ دنیا بھر میں سب سے بڑھ کر صاحب حکمت و صاحب تدبیر ہیں اپنی ک ساری ممکن مالی ذرائع کے استعمال کے بعد بھی اس نعمت اتحاد و اتفاق پر قادر نہ ہوتے یہ انما انما فضل خداوند کا اثر ہے۔
مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ لو انفقتم ما فی الارض جمیعاً ما الفت بین قلوبہم سے یہ بھی نکلتا ہے کہ قلب میں کسی صفت محمود کا پیدا کر دینا شیخ کے اختیار میں نہیں۔

۹۵ مرتبہ حقیقی میں صرف الشرا و درجہ ظاہری میں مومنین قہرین بھی۔ آیت کی ترکیب میں بڑی

قیل قال ہوئی ہے اور یہاں جو ترجمہ درج ہوا ہے ایسے ترکیب کے مطابق ہے جسے اردو کے فاضل مترجمین شاہ عبدالقادر دہلویؒ اور مولانا تھانویؒ وغیرہم نے اختیار کیا ہے اور ائمہ تفسیر و ائمہ نحو کے ایک بڑے گروہ نے بھی اسے جائز رکھا ہے یعنی وابتلع من المؤمنین کو حالت رفع میں مان کر اسے المؤمنون کا مراد سمجھ کر اور اس کا عطف لفظ الشر پر کر کے۔

انظاہر رفع ومن عطفاً علی ما قبل و علی هذا فترى الحسن و جماعۃ (بصر)

اور اس بحث میں ائمہ نحو و جراح، فراء و سیبویہ کے اقوال فریقین کی طرف سے پیش ہوئے ہیں بلکہ صاف فرج نے نو جوش ہیں اگر سیبویہ سے متعلق ابن تیمیہ کا یہ قول بھی نقل کر دیا ہے کہ وہ کیا کوئی پیغمبر نوح ہے کہ اس کے قول تجاوز جائز نہ ہو و انت تعلم ان سیبویہ کا قال ابن تیمیہ.... لیس نبی الخوف فجب اتباعہ۔

البتہ ابن قیم نے اس ترکیب کو قطعی غلط ٹھہرایا، اور اس مفہوم سے انکار شد و مد سے کیا ہے ان کے اور ابن تیمیہ کے نزدیک معنی یہ ہوں گے کہ اللہ کافی ہے آپ کے لئے اور آپ کے پیرو مومنین کے لئے۔

هذا وان قال به بعض الناس فهو خطأ محض لا يجوز حمل الآية عليه فان الحب و الكفاية لله وحده كالنوكل و التقوى و العبادۃ۔

حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين. الشرا و مومنین مطیعین ایک ہی صف میں! الشرا و

کوئی حد ہے اس بندہ نوازی اور عزت افزائی کی!

۹۶ (خواہ وہ طبعاً آمادہ ہوں یا نہ ہوں!)

حرص من کے لفظ سے اشارہ ادھر ہو رہا ہے کہ مسلمان سب کے سب اور ہر وقت آمادہ قتال اور جنگجو نہ تھے جیسا کہ

سبھی مصنفین نے ایک لازم تراش رکھا ہے بلکہ انھیں قتال پر آمادہ کرنے اور اس کی ترغیب دینے کی ضرورت تھی۔

القتال. واضح رہے کہ قرآن و شریعت اسلامی غزا و جہاد کو قتال ہی سے تعبیر کیا ہے اور حرب کا لفظ جس کے

يَغْلِبُوا مَا لَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِّنَ الَّذِينَ

تو دو سو پر غالب آجائیں گے اور اگر تم میں سے سو ہوں گے تو ایک ہزار کافروں پر غالب آجائیں گے اس لئے کہ یہ

كَفَرُوا بِآيَاتِهِمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٦٥﴾ أَلَمْ يَخَفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ

ایسے لوگ ہیں جو کچھ نہیں سمجھتے ۶۵ اب اللہ نے تم پر تخفیف کر دی اور معلوم

أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ تُصَابِرُ تَغْلِبُوا مَا لَتَيْنِ،

کر یا کہ تم میں جوش کی کمی ہے ۶۵ سو (اب) اگر تم میں سو ثابت قدم ہوں تو دو سو پر غالب ہو گے

ساتھ کید و خدع کی یادیں وابستہ ہیں کافروں کی جنگ کے بیان کے لئے مخصوص رکھا ہے۔

المؤمنين. آیت میں مؤمنین کا لفظ بھی قابل غور ہے، مسلمین نہیں آیا ہے یعنی قتال کے لئے قتال فی سبیل اللہ کے لئے دعوت محض زبان سے کلمہ شہادت پڑھ لینے والوں کو نہیں دی جا رہی ہے بلکہ ان ان لوگوں کو دی جا رہی ہے جن کی زندگیوں میں ایمان سے اپنے لازم و مقتضیات کے سچ چکے ہیں اسلامی جہاد کا نام لینے والوں کے لئے پہلے خود مومن ہونا شرط ہے۔

۶۵ (اور چونکہ مجھ سے کام نہیں لینے، اس لئے کفر پر مصر ہیں اور اس لئے اندر غلبی سے محروم ہیں یہ آسانی مغلوب ہو جاتے ہیں) صابرون مومنوں کے ساتھ ساتھ یہ دوسری کڑی شرط صابرون کی بھی لگی ہوئی ہے یعنی بختہ ایمانی کے علاوہ ثابت قدمی کا وصف بھی رکھتے ہوں۔

ان یکن منکم عشرون... کفروا. اعداد کی یہ نسبت یاد دلانے سے مقصود یہ کہ تم پر واجب ہے کہ اپنے سے دس گنے لشکر کے مقابلہ میں بد دل نہ ہو۔

ان یکن. سے دونوں جملے جو شروع ہوئے ہیں، ان سے مراد یہاں کوئی خبر دینا یا پیش گوئی کرنا نہیں بلکہ مقصود حکم دینا ہے کہ اپنے سے بڑی جمیعت کے مقابلہ میں بھی ثابت وقائم رہو اور اگر یہ اختیار نہ کرو۔ قرار واجبہ اور قرار حرام۔ عربی زبان اور بلاغت قرآنی کا یہ ایک عام اسلوب بیان ہے کہ زہد تاکید کے موقع پر حکم و جوبی کو خبر کی صورت میں بیان کر دیا جاتا ہے۔

وان کان لفظ الخبر فمضاء الامر (بصاح) لیس المراد منه الخبر بل المراد الامر (کیونکہ شرطی معنی الامر) قوم لا یفقهون. فتح و غلبہ میں بڑا دخل اعتقاد صحیح و ثبات قلب کو ہے اور یہ نعمتیں ایمان ہی سے حاصل ہوتی ہیں عشرون مائتین. مائۃ، الفاء بعض اہل تفسیر نے یہ نکتہ آفرینی بھی کی ہے کہ بجائے محض دس گنا کہنے کے یہاں جو متعین بڑے بڑے اعداد ارشاد ہوئے ہیں اس میں اشارہ اس طرف ہے کہ امر جہاد و قودہ جماعت و فوج پر نہیں کہ ایک ایک دو دو آدمی بھی جہاد کے لئے کھڑے ہو جائیں۔

۶۵ (اور جوش طبعی طور پر سرد چکا جاتا ہے جب تعداد قلیل سے کثیر ہو جاتی ہے)

وَلَا يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُ أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٦٦﴾

اور اگر تم میں سے ہزار ہوں تو وہ دس ہزار پر غالب رہیں گے اللہ کے حکم سے اور اللہ ثوابت قدموں کے ساتھ ہے

مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَ حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ

نبی کا شان کے لائق نہیں کہ اس کے قید کی باقی رہیں جب تک وہ زمین میں اپنی طرفوں ریزی نہ کرے، تم لوگ دنیا کی

تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٧﴾

جس چاہتے ہو اور اللہ (تمہارے لئے) آخرت کو چاہتا ہے اور اللہ بڑا زبردست بڑا حکمت والا ہے

اللہ یعنی ایک مدت کے بعد پھلی آیت اور اس آیت کے نزول کے درمیان خاصہ طویل وقفہ گزارا
خفقت کے لفظ سے ادھر اشارہ ہے کہ اصل قاعدہ اور وعدہ تو وہی رہا جو اوپر بیان ہو چکا، صرف شفقت
تم پر سے گھڑادی گئی۔ یعنی اب اگر تم متحمل نہ ہو سکو، اور ذرا لڑا کھڑا جاؤ، تو ویسی گرفت نہ ہوگی۔
ضعفاً ضعف سے یہاں قوائے جسمانی کی کمی مراد نہیں، بلکہ جوش و ہمت کی کمی مراد ہے۔

لم يبرح به ضعف القوي حال ليدان وإنما المراد ضعف النية لمحاربة المشركين (جصاص) قال
المنيل الضعف في العفل والدأى (راغب)

۵۹۹ (تو مدار نصرت و تائید غیبی کا یہی صبر و ثابت قدمی ہے)

صابرؑ اور پھر صابرون ایک ہی آیت کے اندر لاکھ وصف ثبات و صبر کو روشن سے روشن تر کر دیا ہے۔
بإذن اللہ کی قید نے صاف صاف بتا دیا کہ یہ غلبہ و کامیابی خود بخود مشین کی طرح مادی اسباب کی بنیاد پر
نہ حاصل ہو جائے گی، بلکہ تامل و اذن الہی ہی کے طفیل میں ہوگی۔ اور یہیں سے یہ پہلو بھی نکل آیا کہ اگر کسی
موقع پر حکمت الہی اس اذن کی مقتضی نہ ہوئی، تو نصرت و غلبہ بھی نہ ہوگا۔

اسی قید سے یہ اشارہ بھی نکلتا ہے کہ نظر اسباب ظاہری سے کہیں زیادہ سبب حقیقی پر رکھنی چاہئے۔
اللہ مع الصابرون بکیدی اور بنیادی نکتہ یہی ہے محبت الہی کا جو مراد ہے نصرت الہی کے اور وہ
صبر کرنے والوں ہی کے لئے ہے۔

۶۰۰ وہ عزت و جب اور جس کو چاہے کافروں پر غالب اور فتوحات سے مالا مال اور وہ حکیم جب اور
جس کے لئے چاہے کسی مصلحت سے اس نیوے میں تاخیر کر دے۔

آیت کا پس منظر یہ ہے کہ معرکہ بدر کے بعد غنیم کے ستر آدمی گرفتار ہو کر آئے، پہ سالار اعظم نے مشورہ کیا کہ ان کے
ساتھ کیا کیا جائے، اکثر اہل شورش کی رائے ہوئی کہ اس وقت امت کو بڑی ضرورت درپیش ہے اور مصالح امت کا
تقاضا ہے کہ انہیں فدیہ لے کر چھوڑ دیا جائے، خود آپ بھی اپنی خلقی رحم دلی کے تقاضا سے اس طرف مائل ہوئے تھے چنانچہ
چند تو قتل کئے گئے، اور باقی فدیہ لے کر بلکہ ایک تو بلا فدیہ ہی چھوڑ دیے گئے، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

لَوْ لَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٦٨﴾ فَكُلُوا

اگر اللہ سے پہلے سے نہ ہوتا تو جو امر تم نے اختیار کیا، اُس کے بار میں تم پر کوئی سخت سزا نازل ہوتی لے

مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٦٩﴾

سو جو کچھ تم نے اُن سے لیا ہے اس کو حلال پاک سمجھ کر کھاؤ اور اللہ سے ڈرنے رہو بیشک اللہ بڑا مغفرت والا ہے بڑا رحمت والا ہے

ماکان... الارض. اشخان کے لفظ اور اُس کے معنی پر بہت بحث ہوئی ہے لیکن اصل شے اس شان یا غوریزی کی غایت و مقصود ہے اور وہ فساد کی جرکت ہے تو مطلب یہ ہوا کہ پیسہ کو قتل و قتال اُس وقت تک جاری رکھنا ہے جب تک فساد کی بیج کنی نہ ہو جائے، جب تک اسلام معزز اور کفر حقیر نہ ہو جائے۔

ان ان بعد الاسلام بذل الكفر واطاعه (مناوی) یعنی حق بذل الکفر یا مناعة القتل فی اهلہ وبعز الاسلام بالانفراد...
توبہ... الاخرة بندے کو کھ صالح متقی ہستی بہر حال ان کی نظر سطحی و محدودی ہوگی یہ تو صرف خدائی حکمت تھی جسے منظور یہ تھا کہ دشمنان توحید بالکل مغرور و مغلوب ہو جائیں ان کا اندر ہر طرح ٹوٹ جائے اور لوگ آزادی کے ساتھ توحید پر
مسلمان ہونے لگیں۔ آیت کے اس کمرے نے اس حقیقت کو ایک بار اور واضح کر دیا کہ جہاد سے مقصود دولت دنیا کسی درجہ
میں بھی نہیں مقصود ہی آخرت ہے اور جہاد اسلامی کو دنیا کی تمام سیاسی جنگوں و سیاسی عیاریات کوئی دور کا بھی واسطہ نہیں
توریت کا قانون ایسے موقع کے لئے یعنی جب غنیم کے شہر پر قبضہ ہو جائے تو حسب ذیل ہے:-

”جب خداوند تیرا خدا لے تیرے قبضہ میں کر دے تو وہاں کے ہر ایک مرد کو تلوار کی دھار سے قتل کر کے غور و زور
اور زکیوں اور بوشی کو اور جو کچھ اس شہر میں ہو اس کا سارا لوٹ اپنے لئے لے“ (استثناء۔ ۲۰ = ۱۳ و ۱۴)
”انھوں نے دو ہزار مرد بہادر اور روانہ کئے اور انھیں حکم دیا کہ سپیس جلعاد کے باشندوں کو جاکے غارتوں اور بچوں سمیت قتل کر
اور یہ وہ کام ہے جس کا تم کو کرنا ضروری ہے کہ سارے مردوں اور غارتوں کو جو مرد سے ہمبستر ہوئی ہیں ہلاک کر دینا“ (قانون ۲۱ = ۱۱)
مشرقتناوی نے فرمایا کہ خطائے اجتہادی جب نبی معصوم تک کے لئے جائز ہے تو شیوخ غیر معصوم کے متعلق
امناع خطا کا اعتقاد کس درجہ غلوئے قبیح ہے۔

اے قانون الہی یہی ہے کہ خطائے اجتہادی پر سزا نہیں ہے تو اگر یہ قانون بنایا پہلے سے موجود نہ ہوتا
تو مسلمانوں کی غلطی تھی تو سخت مواخذہ اور سزا کے قابل۔

ان لا یغیب احدنا علی العمل بالاجتهاد وکان هذا اجتہاداً منهم (مدارج) وہو ان لایامی المحیط فی لقہان
خطاب آیت میں اس امت سے ہے جو رسول اللہ کی معاصر تھی۔

۱۰۲ چنانچہ نشان غفوریت کے تقاضے سے اُس نے تمہاری یہ خطا معاف کر دی اس پر کچھ گرفت نہ کی
اور نشان رحمت کے تقاضے سے زبرد یہ کو تمہارے لئے حلال و طیب بھی قرار دے دیا۔
فکلو مما غنمتم حلالاً طیباً یعنی جو کچھ فدیہ ان کافروں سے وصول ہو گیا ہے اُس کے جائز
و پاک ہونے میں شک و شبہ نہ کرو اللہ نے اسے حلال ٹھہرا دیا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَشْرَءِ إِنْ يَعْلِمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ

اے نبی! ان قیدیوں سے کہہ دیجئے جو آپ کے ہاتھ میں ہیں کہ اگر اللہ کو تعالیٰ قلب میں نیکی کا علم ہوگا تو جو کچھ تم سے (قدر میں)

خَيْرًا يُؤْتِيَكُمْ خَيْرًا مِّمَّا آخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝۴۰

یا کیا ہے اس سے بہتر تمہیں دے گا۔ اور اللہ بڑا مغفرت والا ہے بڑا رحمت والا ہے۔

وَإِنْ تَرِيدُوا خِيَانَتِي فَقَدْ خانَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَأَمَّا كُنْ مِنْهُمْ

اور اگر یہ آپ کے دغا کرنے کا ارادہ رکھتے ہوں تو یہ اس کے قبل اللہ سے بھی دغا کر چکے ہیں، پھر اس نے انہیں گرفتار کر دیا ہے۔

اذکان اللہ تعالیٰ قد سبق منہ کتاب فی انہ لا یعدّ بکم (المنار)

وانتقوا اللہ۔ اور اس تقویٰ کا اقتضاء یہ ہے کہ آئندہ ہر طرح کی امتیاط زیادہ رکھو گے، اور لوگوں کا ایسا مال نہ کھانے
لوگے جس کا حلال ہونا مشتبہ ہو۔

فی العوداتی اکل شیء من اموال الناس کفارا کانوا و مومنین من قبل ان یحمله اللہ لکم (المنار)

۴۰ (اسی دنیا میں)

حضرت عباس بن عبد المطلب سے روایت ہے کہ مجھے معرکہ بدر کے بعد فدیر میں شیشا و قیہ دینے پڑے تھے (اور
ادقیہ ۲۰ دسم یعنی تقریباً غلہ کا ہوتا ہے) گویا ۲۰ ادقیہ تقریباً تار کے برابر ہوئے (اور آج میرے پاس غلام بھی
۲۰ ہیں) اور ہر غلام مالدار ہے پس دنیا میں وعدہ الہی کا ظہور تو یوں نمایاں طور پر ہو گیا۔
فی قلوبکم خیرا۔ اس سے مراد ایمان ہے۔

ای خلوص ایمان وصحة نية (مدارک) ایمانا و اخلاصا (بیضاوی)

قریش کے ان قیدیوں میں بعض قبیلہ بنی ہاشم کے بھی تھے، مثلاً عباس بن عبد المطلب، یہ لوگ لڑنے کے لئے اپنی
خوشی سے نہیں آئے تھے، بلکہ طوعاً و کرہاً لائے گئے تھے، سیرۃ ابن ہشام میں ہے کہ طالب بن ابی طالب ہاشمی سے عین میدان
جنگ میں دوسرے قریشیوں کے کہہ کر قسم خدا کی ہم غیب جانتے ہیں کہ اے بنی ہاشم تم اگر جیلے ہو اے ساتھ ہو لیکن تمہارے دل محمد ہی
ساتھ ہیں اس پر طالب مع دوسرے لوگوں کہ واپس چلے گئے، عرب میں قبیلہ کے رشتہ اتحاد کی گروہ تھی ہی اتنی سخت و مضبوط۔
مرشد تھانوی نے فرمایا کہ آیت میں اس پر دلالت ہے کہ طاعت سے دنیا و آخرت دونوں کے برکات حاصل
ہوتے ہیں، خواہ مال کی صورت میں یا مقامات باطنی کی صورت میں۔

۴۱ (اور ان صفات غفور و رحمت کا پورا ظہور آخرت میں ہوگا)

آیت کے پہلے لکڑے میں ذکر دنیوی انعام کا ہے، اور اس آخری لکڑے میں اخروی انعام کا۔

۴۲ (اور ان کی خیانت کو چلنے نہ دیا)

مطلب یہ ہے کہ اگر ان کی نیت خالص نہ بھی ہو اور ان کا مقصود آپ کو دھوکا ہی دینا ہو جب بھی آپ تشریف نہ کیجئے

وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ ① إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ هَاجَرُوا

اور اللہ بڑا علم والا ہے بڑا حکمت والا ہے۔ اے شک جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے ہجرت کی اور

وَجَهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ

اپنے مال اور اپنی جان سے جہاد بھی کیا اللہ کی راہ میں اللہ اور جن لوگوں نے (انھیں)

أَوْوُوا وَ نَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ

پناہ دی اور (ان کی) مدد کی یہ لوگ ایک دوسرے کے وارث ہیں۔

اللہ ان کی چالاکی چلنے نہ دے گا، اور انھیں آپ کے ہاتھ میں گرفتار کر دے گا، جیسا کہ اس سے قبل جنگ بدر میں ہو چکا ہے۔

ان پریدہ و لختیا شک یعنی یہ دل سے مسلمان نہیں ہیں بلکہ کھنڈا طہار اسلام سے آپ کو دھوکا دینا چاہتے ہیں۔

خیانۃ کا مفہوم بڑا وسیع ہے ہر قسم کی چالاکی اور پوشیدہ عہدی اس کے تحت میں داخل ہے لفظ امانت اس کی ضد

الغیابة مخالفة الممن بنقض العهد فی السر و نقیض الغیابة الامانة (ماغب)

فقد خانوا اللہ من قبل یعنی دغا دے کر آپ کی مخالفت کر چکے اور آپ کے مقابلہ میں آچکے ہیں۔

فامکن منهم یعنی اللہ نے انھیں آپ کے قابو میں دے دیا، لہذا معرکہ بدر میں۔

ای اقتدار علیہم و ہمارا بیت فی بدر (روح)

۱۰۶۔ چنانچہ وہ علیم خوب جانتا ہے کہ خائن کون کون ہے اور وہ حکیم کوئی نہ کوئی تدبیر بھی ایسی

نکال دے گا جس سے یہ خائن مغلوب ہو کر رہیں اور اس طرح علم و حکمت دونوں کے تقاضے پورے ہو کر رہیں گے۔

۱۰۷۔ یہ صفات مہاجرین کے بیان ہوئے ہیں وہ مکہ والے تھے کہ پہلے تو اپنی قوم کی مخالفت کی پروا نہ کیے اور

ہر قسم کے خطرے مول لے کر ایمان لائے پھر ترکیب و طعن کیا، خدا کی راہ میں وطن اور ملک سے مالوفات و وطن کو چھوڑ کر پردیس

میں آئے، پھر اپنا روپیہ خرچ کر کے سامان جہاد دست کیا، پھر اپنی جانوں کو معرکہ قتال میں پیش کر دیا۔

فی سبیل اللہ یہ قیدی ہی اہم اور لازمی ہے۔ "وطن" "قوم" "یا" ملک "یا" برادری کے پرستاروں

کو ان مہاجرین فی سبیل اللہ کے درجہ میں رکھنا اپنی قرآن فہمی پر شدید ظلم کرنا ہے۔ جہاد یا قتال فی سبیل اللہ

کی اور جو بھی شرطیں ہوں، لیکن یہ شرط تو بالکل بنیادی ہے۔

۱۰۸۔ (جب تک کوئی مستقل قانون وراثت نازل نہیں ہوتا)

قانون وراثت (سورۃ نساء میں) نازل ہونے کے بعد یہ عارضی انتظام خود بخود ختم ہو گیا اور اسی کو اصطلاح میں نسخ کہتے ہیں

ثم نسخ اللہ ذلک بقیم حکمة والمیراث بالقراۃ لسواء کان الوارث فی دار الحرب اوقی دار السلام

لستقوط اعتبار الهجرة بالسنة (ابن عریق) عن ابن عباس قال کان المهاجرون لا ینزلون الا عرابی ولا یرثہ

وہو مومن ولا یرث الاعرابی المهاجر فنفختھا واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض (حصان)

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِّن دُونِهَا جِدُوا مَا لَكُمْ مِّنْ وَلَا يَتَّبِعُهُمُ

اور جو لوگ ایمان تو لائے لیکن ہجرت انہیں کی تمہارا ان سے کوئی تعلق میراث کا نہیں جب تک کہ وہ

مِّنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا ۚ وَإِنِ اسْتَنْصَرُوكُم فِي الدِّينِ

ہجرت نہ کریں ۹۰ اور اگر وہ تم سے مدد چاہیں دین کے کام میں تو تم پر واجب

فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ ۗ وَاللَّهُ

ہے مدد کرنا اللہ بجز اس کے کہ اس قوم کے مقابلہ میں ہو جس کے اور تمہارے درمیان معاہدہ ہو اور

بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۚ (۹۱) وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَصْنَتِهِمْ أَولِيَاءُ بَعْضُهُمْ

اللہ خوب دیکھ رہا ہے جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اور جو لوگ کافر ہیں وہ باہم ایک دوسرے کے دوست ہیں ۹۱

نسخ اور سوخی کے اردو مفہوم نے بعض دلوں میں جو وحشت پیدا کر دی کہ وہ عربی کے اصل معنی و مفہوم کے لحاظ سے بے جا و بے محل ہے۔
والذین اودوا و نصروا یہ مدح انصار مدینہ کی ہو رہی ہے جنہوں نے مہاجرین کے گھروں میں جگہ دیا
اور ہر طرح انہیں آسائش پہنچا پہنچا کر پر دس ان کے لئے دیں بنا دیا۔
بعضہم اولیاء بعض ولایت سے یہاں مراد وراثت میں حصہ ہے۔

فی هذا دلالت علی ان اطلاق لفظ الموالاة یوجب التوارث (بصاص) نقل الولد عن ابن عباس والمفسرین کلہم
ان المراد هو الولایہ فی المیراث (کلبی) فی المیراث علی ما هو المروی عن ابن عباس والسنی مجاہد السدی وقتادۃ۔
(روح)

۹۰ آغاز اسلام میں ہجرت لوازم ایمان میں سے تھی۔

ما لکم من ولایتہم من شیء یعنی نہ تم ان کے مال کے وارث اور نہ وہ تمہارے مال کے۔
حتیٰ یہاں ہاجر و اپنا بچہ جب انہوں نے ہجرت کر لی تو وہ بھی مہاجرین میں داخل ہو گئے۔
ہجرت کا وجوب کو جنت فتح کہ باقی نہیں رہا تاہم دار الکفر سے ہجرت کر جانا ہمیشہ اولیٰ اور موجب اجر عظیم ہے۔
وقد كانت الهجرة فریضۃ حنین ہاجر النبی صلعم الی ای فتم النبی صلعم مکتۃ (بصاص)

۹۱ استنصروکم کے فاعل غیر مہاجرین ہیں یعنی دین کے باب میں یا قتال کفار میں یہ غیر مہاجرین بھی
جب اور جس طرح مدد مانگیں تمہیں دینا واجب ہے امت میں معاونت دینی کا وجود لوازم و واجبات میں سے ہے۔

۹۲ جب ایسی قوم کے مقابلہ میں لہذا طلب کی جائے کہ ان میں اور مہاجرین میں باہم عہد پیمان، تو بقایہ عہد تک نہ دینی جاگن
البتہ عہد کو ختم کر کے مدعا زہد بانی یہ کہ خود ایسا عہد توڑنا کب واجب ہو جاتا ہے اس کی تفصیل کتب فقہ و احکام میں ملے گی
واللہ بما تعملون بصیر اللہ کے عالم کل اور بصیر مطلق ہونے کا یہ استحضار تمہیں ہر نقص عہد پر احتیاطی سے رکے گا
۹۳ (نہ تم ان کے دوست یا وارث نہ وہ تمہارے دوست یا وارث)

إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا

اگر یہ نہ کر دو گے تو زمین میں (بڑا) فتنہ اور بڑا فساد پھیل جائے گا اللہ اور جو لوگ ایمان لائے اور

وَهَاجَرُوا وَجْهَهُدُ وَآلِ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا

انہوں نے ہجرت بھی کی اور جہاد (بھی) کیا اللہ کی راہ میں اور جن لوگوں نے (انہیں) رہنے کو جگہ دی اور ان کی مدد کی

أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝

یہی لوگ تو ہیں پورے پورے مومن، اُن کے لئے مغفرت اور معزز روزی ہے اللہ

دین کا رشتہ خون کے رشتے سے کہیں بڑھ کر اور اہم تر ہے۔

ولایت کے معنی اس سیاق میں وراثت کے نہیں بلکہ اشتراک عداوت اسلام کے ہیں اگر یہود اور نصرانی اور
مشرکین قریش کو آپس میں شدید دشمن تھے، لیکن رسول اللہ صلعم کی عداوت میں سب ایک ہو گئے۔

الحین ان کفار قریش کا نفاق فی غایۃ العداۃ الیہود قلمنا ظہرت دعوتہ محمد صلعم شامرا
وتعاونوا علی ایدائہ ومحاربتہ فكان المراء من الایۃ ذالک (کبیر) ای فی النصرة والتعاون علی

قتال المسلمین فہم فی حملہ فہم فریق واحد تنجاء المسلمین ان کا نفاق کثیرۃ بعدادی بعضها بعضا (المشار)
اور یہ صورت حال آج تک چلی آرہی ہے، غیر تو یہ کہ کسی ایک دوسرے کی دشمن لیکن اسلام کے مقابلہ میں سب ایک ہو جاتی ہیں!

۱۱۳ھ (کیونکہ باہمی تعاون و شامرا ہی سے سب ایک جماعت سمجھی جائے گی اور ایک منتقل و متحد جماعت
ہوئے بغیر اسلام کو قوت و شوکت حاصل نہ ہوگی)

الافتحلوہ یعنی اگر اس حکم عدم موالات با کفار پر عمل نہ کیا، اور باوجود مخالفت دین بعض قرابت کی بنا پر
مومن و کافر میں علاقہ موالات قائم رکھا، منبر سے مراد یہی حکم معاونت فی الدین اور شامرا ہے۔

ای ان لا تفعلوا اما من تمہر بہ من توائل المسلمین فتولی بعضهم بعضا (کشاف) لا تفعلوا اما من تمہر بہ فی
ہاید، الایتیں من ایجاب الموالاة والتناصر والنصرة والهجرة ومن قطعها بترك الهجرة (مصاب)

تکن فتنۃ فی الارض وفساد کبیر شوکت قوت اسلام کا ضعیف ہونا ہی فتنہ و فساد عالم کا سر شہ ہے۔
شیخ رشید رضا مصری نے بعض مفسرین قدیم کے قول کی تردید میں لکھا ہے کہ مومنین کا اختلاط کافروں کے ساتھ مطلقاً

یعنی ہر حال اور ہر صورت میں ممنوع نہیں، بلکہ اگر مسلمان اپنے عقائد میں خوب مضبوط ہوں تو ان کا کافروں کے ملکوں میں ناجائز ناواؤ
اُن سے ربط و ضبط رکھنا اشاعت اسلام کے حق میں اور مفید ہوگا، چنانچہ صلعم حدیسیہ کو انہیں نتائج کے اعتبار سے قرآن نے

فتح مبین قرار دیا، اور جزائرمند شرقی یعنی جاوا، ملایا وغیرہ میں اسلام مسلمان تاجروں کی کثرت آمد و رفت پھیلا، خطرناک تو
اُن مسلمانوں کا اختلاط ہے، جو خود ہی کفر سے معروب ہیں، جیسا کہ اس وقت بالعموم حال ہو رہا ہے۔

فہذا القول علی الحدیثہ ضعیف بل مردود وانما یصح فی حال ضعف المسلمین فی الدین اعم و اختلاطہم من ہوام
منہم بالجدل وابرار النہات فی صورتہ المجموع تعصبہ فی کفرہم ودعوتہم الیہ کحال ہذا الزمان فی بلاد کثیرۃ (امام)

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجْهَهُمْ وَأَمْعَكُمُ فَأُولَٰئِكَ مِنْكُمْ وَأُولُو

اور جو لوگ ایمان لائے بعد میں اور ہجرت (بھی) کی اور جہاد بھی تم لوگوں کے ساتھ مل کر کیا سو یہ لوگ بھی تم ہی میں شامل ہیں

الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٥٤﴾

اور خون کے رشتہ دار ایک دوسرے کے زیادہ حقدار ہیں اللہ کے نوشتہ میں اللہ بے شک شہرہ کرنے کا علم رکھنے والا ہے

اللہ (جنت میں)

آخرت میں کامیاب ترین لوگ یہی تو ہوں گے جو دنیا میں سادے مراتب ایمان بجائے آئے۔
الذین... بسبیل اللہ یعنی طبقہ مہاجرین جنہوں نے ایمان ہجرت جہاد کا حق ادا کر دیا۔ فی سبیل اللہ کی تکرار و تاکید نظر ہے ہجرت، جہاد جو کچھ بھی ہوا اللہ کے دین کی خاطر ہو، قومی عصبیت، ماتحت نہیں ملگے گی کی غرض سے نہیں نسلی افتخار و برتری کے لئے نہیں وطنیت، لسانیت، نسلیت کو دیوی دیوتا بنا کر نہیں۔
والذین آووا ونصروا۔ یعنی گروہ انصار جنہوں نے نصرت مہاجرین کا حق ادا کر دیا۔
هم المؤمنون حقاً۔ یعنی ایمان میں کامل، سادے مراتب ایمان طے کر جانے والے۔
لهم مغفرة. مغفرة کا صیغہ نکرہ اس پر دل ہے کہ مغفرت اپنے پورے کمال پر ہوگی۔
وَسَيُكَفِّرُ بِنَظْمِ الْمَغْفِرَةِ بَدَلِ عَلَى الْكَمَالِ وَالْحَقُّ لَهِمْ مَغْفِرَةٌ تَامَّةٌ كَامِلَةٌ عَنْ جَمِيعِ الذُّلُوبِ وَالتَّبَعَاتِ

لهم مغفرة من ربهم تامة ما حية لما فوط منهم كأخذ الفداء من الاسترخى يوم بدر (المنار)
ابن جریر نے کہا ہے کہ اس آیت نے اسے اور صاف و واضح کر دیا کہ اوپر مالک من ولایتہم من شیء میں ولایت سے مراد وراثت نہیں، بلکہ نصرت و تعاون ہی ہے۔

اللہ (بہ اعتبار احکام شرعی)

مہاجرین سابقین اور مہاجرین مابعد میں بہ اعتبار فضل و مرتبہ جو بھی فرق ہو بہ اعتبار احکام شرعی سب برابر ہیں
اللہ یعنی مہاجرین مابعد میں جو لوگ آپس میں، یا ان مہاجرین سابق کے قرابتدار ہوں، وہی حقدار میراث کے ہیں، نہ کہ غیر قرابتدار خواہ فضل و مرتبہ میں یہ غیر قرابتدار ہی بڑھے ہوئے ہوں۔ یہاں یہ اصل بیان ہو گئی ہے کہ میراث کا دار و مدار مسلمانوں کے آپس میں خون کے رشتے ہوئے نہ کہ کسی فضل و کمال پر۔

اولو الارحام۔ اس قرابت کا تعلق آپس سے ہے یا مہاجرین سابق سے۔
فی کتاب اللہ۔ یعنی حکم شرعی میں۔

ای فی حکمة وقسطنہ (کشاف) ای فی حکمہ اوفی اللوح المحفوظ (روح)
یہ حکم فتح مکہ کے بعد سے باقی نہیں رہا، اب میت کے ترکہ کا وارث مسلمان عزیز ہی ہوگا، خواہ وہ کہیں ہو۔
کافر محارب اگر کسی مسلمان سے قرابت قریب بھی رکھتا ہو تو کفر اور حریت یہ دو مانع ایسے ہیں جو مسلمان کا ترکہ اس تک نہ پہنچنے دیں گے، لیکن اگر وہ قرابتدار کافر معاہدہ یا ذمی ہے، تو اس سے حقوق صلہ رحم منقطع نہ ہوں گے، اور اس کے ساتھ حسن معاشرت کا پورا پورا بڑاؤ کیا جائے گا۔ (المنار)

اللہ (اور اسی خدا نے علیم کل نے ہر وقت و حال کے مناسب احکام دیئے ہیں اور احکام میراث وغیرہ میں ہر ایک کی مصلحت کا پورا لحاظ رکھ لیا ہے۔)

تو اس علیم کل کے مقابلہ میں عقل آرائی نہ کرو، اور اپنی رائے و تجویز گھنڈ نہ کرتے رہو۔

قرآن مجید



ذکوٰۃ ۱۶
(۱۶)

(۱۶) رکوع

سُورَةُ التَّوْبَةِ مَكِّيَّةٌ

ایمانہا ۱۲۹
(۱۲۹)

(۱۲۹) آیتیں

سورۃ توبہ لے مدنی

بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدُوا مَعَكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝

دست برداری ہے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے ان مشرکین (کے عہد) سے جن سے تم نے عہد کر رکھا تھا لے

لے قرآن مجید کی ۱۱۲ سورتوں میں سے صرف یہی ہے جس کے شروع میں بسم اللہ درج نہیں حضرت عثمان کے وقت جب قرآن اپنی بالکل آخری شکل میں مرتب ہونے لگا تو اس سورت کے باب میں صحابہ میں اختلاف پیدا ہوا کہ آیا یہ مستقل سورت ہے یا سورۃ انفال کا جزو، دوسری سورتوں کی طرح اس سورت میں بسم اللہ کی تصریح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پائی نہ گئی۔ حضرت عثمان نے یہ فیصلہ کر کے دونوں احتمالات کی رعایت کر لی کہ اسے لکھا تو جائے حقیقت مستقل سورت کے البتہ اس کے اور اس کے ماقبل کے درمیان فصل بسم اللہ نہ چھوڑا جائے۔

بعض روایتوں میں یہ بھی آیا ہے کہ اہل عرب جب اپنے معاہدوں کو منسوخ کرتے تھے تو اس منسوخی کی تحریر بسم اللہ نہیں لکھتے تھے سورۃ براءۃ بھی چونکہ معاہدہ کی منسوخی ہی کا اعلان ہے اس لئے اس میں بھی مذاق عرب کی رعایت رکھی گئی، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جب اسے پڑھ کر سنایا تو شروع میں بسم اللہ نہ پڑھی۔

مِلْكَانَ مِنَ شَانِ الْعَرَبِ فِي زَمَانِهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا كَانَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ قَوْمٍ عَهْدٌ فَأَرَادُوا أَنْ يَنْقُضُوهُ كَتَبُوا إِلَيْهِمْ كِتَابًا وَلَمْ يَكُنْ فِيهِ بِسْمَلَةٌ فَلَمَّا نَزَلَتْ سُورَةُ بَرَاءَةٍ يَنْقُضُ الْعَهْدَ الَّذِي كَانَ بَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُشْرِكِينَ بَعَثَ بِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى طَالِبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَرَأَهَا عَلَيْهِمْ فِي الْمَوْسَمِ وَلَمْ يَبْسُجِلْ فِي ذَلِكَ عَلَى مَا جَرَتْ بِهِ عَادَتُهُمْ فِي نَقْضِ الْعَهْدِ مِنْ نَزْلِ الْبِسْمَلَةِ (قرطبي)

اور یہ جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ بسم اللہ امان ہے اور یہ سورت رفع امان کے لئے آئی ہے اسوہ علت نہیں یہ طرز نکلتے کے ایک حکمت ہے (تفانوی)

فقہ ابن العربی مالکی نے لکھا ہے کہ صحابہ کرام کا یہ فیصلہ خود اس کی دلیل ہے کہ نص کی عدم موجودگی میں قیاس شرعی ایک مستقل حجت ہے چنانچہ انھوں نے سورۃ براءۃ کے مضمون کو سورۃ انفال کے شاہد یا ایک کو دوسرے کے لحاظ کر دیا اور جب خود مدینہ قرآن میں قیاس شرعی سے کام لے لیا گیا تو دوسرے مسائل کا ذکر ہی کیا۔

هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْقِيَاسَ أَصْلٌ فِي الدِّينِ، الْاِتِّخَاذُ عَمَّا وَاعِيَانِ الصَّحَابَةِ كَيْفَ لَجُّوا إِلَى قِيَاسِ الشَّيْءِ عِنْدَ عَدَمِ النَّصِّ وَإِلَّا وَانْ قِصَّةُ بَرَاءَةٍ شَبِيهَةٌ بِقِصَّةِ الْاِنْفَالِ فَالْحَقُّوْهَا بِهَا فَإِذَا كَانَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ بَيَّنَّ دُخُولَ الْقِيَاسِ فِي تَأْلِيْفِ الْقُرْآنِ فَمَا ظَنُّكَ بِسَائِرِ الْأَحْكَامِ (قرطبي)

لے (بلا تعین مدت)

فَيَسْخَرُونَ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ۖ

سو (اے مشرک) زمین میں چار ماہ چل پھرو اور جانے رہو کہ تم اللہ کو عاجز نہیں کر سکتے۔

وَ أَنَّ اللَّهَ مَخِزٌ لِّلْكَافِرِينَ ۝۲ وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ

بلکہ اللہ ہی کافروں کا رُسوا کرنے والا ہے ۲ اور اعلان (کیا جاتا ہے) اللہ اور اس کے رسول کا ارشاد

مسلمانوں نے مشرک قبائل سے معاہدہ کر رکھے تھے بعض سے میعادِ معین کے لئے بعض سے غیر میعادِ یہاں انہیں آخر الذکر معاہدوں کی منسوخی کا اعلان ہو رہا ہے۔
براءۃ کے معنی ترکِ موالات و رفعِ امان کے ہیں۔

البراءۃ ہی قطعِ المحالۃ و ارتفاعِ العصمة و زوالِ امان (حصاص) معنی البراءۃ لا انقطاع العصمة (کیونکہ)
مشرکین عرب کی مسلسل عہد شکنیوں کے بعد اب انہیں نوٹس دیا جا رہا ہے کہ اتنی مدت کے بعد تم سے مائے
معاہدہ ختم ہیں اب تلوار ہی تمہارا فیصلہ کرے گی۔ ایک مؤرخ اسلام کے قلم سے:-

”معاہدہ حدیبیہ کی رو سے تمام قبائل عرب کو یہ اختیار دے دیا گیا تھا کہ وہ حسبِ پسند اسلامی وفاق میں شریک ہو جائیں یا قریش کے ساتھ رہیں، اس کے نتیجہ میں بنی خزاعہ مسلمانوں کے ساتھ ہو گئے تھے اور بنو بکر نے قریش کی دوستی کو ترجیح دی تھی، ان دونوں قبائل میں پُرانی دشمنی چلی آتی تھی جو اسلامی جنگوں کی وجہ سے کچھ عرصہ کے لئے دب گئی تھی، صلح حدیبیہ کے بعد جب کچھ امن ہوا، تو سب کے وسط میں یہ دشمنی پھر ابھری اور جھگڑے شروع ہو گئے، جس میں قریش نے اسلحہ اور جنگی ساز و سامان دے کر بنو بکر کی حمایت کی اور بہت قریش نو جوانوں نے رضا کارانہ جنگ میں حصہ لیا، آخر چونکہ اسلام کے اتحادی تھے اور ان کی حفاظت مسلمانوں کے ذمہ تھی، اس لئے حدیبیہ کا معاہدہ خود بخود ٹوٹ گیا، اور دینے سے اعلان کر دیا گیا کہ اب اس معاہدہ کی کوئی قیمت نہیں، قریش کو یہ معلوم ہوا تو انہوں نے ابوسفیان کو تجدیدِ معاہدہ کے لئے مدینہ بھیجا، مگر یہ سن کامیاب نہ ہو سکا۔“

براءۃ کی تنوینِ تعلیم کے لئے ہے یعنی کامل انقطاع، مکمل دست برداری۔

التنوين للتفخيم (روح)

(اے مومنو)

الذین عاہدتمہ صیغہ جمع، حالانکہ عہد و معاہدہ کرنے والے صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے اس لئے ارشاد ہوا ہے کہ حیثیتِ امیر و حاکم آپ کا فعل حکم ساری امت کا فعل تھا۔

ولم یعاہدہم الا النبی صلعم و محمدؐ، ولکنہ کان الامر والحاکم وکل ما من بہ و احکمہ فہو لازم

للاعۃ منسوب الیہم محسوب علیہم (ابن العربی) یعنی الی الذین عاہدہم رسول اللہ صلعم، لامہ کان المتولی للعقد، و احاکمہم بذالک راضون فکانہم عاقد و عاہد و اذن العقد الیہم (قرطبی)

آیت کے جوازِ نکل آیا اس کا کہ بعض موقعوں پر رسول یا امیر امت کے عمل کو منسوب امت کی جانب کیا جائے۔

إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله بريء من المشركين ورسوله

لوگوں کے سامنے بڑے حج کے دن کہ اللہ اور اس کے رسول مشرکوں سے دست بردار ہیں ۵۴

۵۴ ذکر اس کے قبضے سے بکل جاؤ یا اس کی شقیہ پر غالب آجاؤ
یہاں یہ بتایا کہ مہلت تھاری مصلحت اور تم پر شفقت کے خیال سے ہے یہ نہیں کہ اس میں قادیان کے عجم کو کوئل غلام
فیجوا فی الارض اربعۃ اشہر یعنی اس چار مہینہ کی مہلت کے اندر یا تو اسلامی برادری میں شامل
ہو جاؤ یا اس جزائی مرکز توحید و ایمان کو اپنے وجود سے خالی کر دو۔

عین عتاب کے موقع پر اسلام اپنے معاندین کی راہ میں کتنی سہولت پیدا کر رہا ہے انہیں مہلت پورے چار
مہینے کی دے رہا ہے یہ چاہیے کون سے تھے؟ اس کے جوابات مختلف دیے گئے ہیں چار معروف و معلوم محترم مہینے
تو ظاہر ہے کہ رجب، ذی قعدہ، ذی الحجہ اور محرم ہیں، لیکن یہاں بعض علماء سے سوال تا محرم منقول ہیں،
اس بنا پر کہ آیت کا زمانہ نزول زمانہ شوال ہے۔

وہی شوال و ذوالقعدۃ و ذوالحجۃ و المحرم عند الزہری لان النبیۃ نزلت فی الشہر الاول (روح)
فیجوا۔ لفظ کے معنی میری راحت کرنے کے ہیں اب خطاب براہ راست کافروں کو شروع ہو گیا اقل تحذوف ہے
اس سیر وادھی الیاحۃ (ابن العربی) رجوع من الخبر الی الخطاب ای قل لہم سیجوا (قرطبی)

۵۵ یعنی یہ احمق معاندین اللہ کے مقابلہ کی قوت تو کہاں سے لائیں گے اللہ ہی انہیں الٹاڑ سوا کر کے رہے گا۔
اس رسوال کا ظہور حشر میں تو بہر حال کامل اور یقینی طور پر ہو ہی گا، تا نزول آیت کے بعد دنیا میں بھی اچھی طرح ہو کر رہا
قال ابن عباس بالقتل فی الدنیا والعذاب فی الآخرة (کبیر)

آیت میں مسلمانوں کو اطمینان بھی دلا یا گیا ہے کہ وہ کافروں پر غالب آکر رہیں گے۔
قال الزجاج لهذا ائمان من الله عز وجل بنصرة المؤمنين على الكافرين۔ (کبیر)
۵۶ یعنی انہیں امن دینے سے بری الذمہ اور دست بردار ہیں۔

الی الناس یعنی عام خلقت کے سامنے جس میں کافروں، معاہد، غیر معاہد سب آگئے۔
الناس هنا جميع المخلوق۔ (قرطبی)

من المشركين مشرکین سے یہاں آیت میں مراد وہی مشرکین ہیں جو نقص عہد کے ترکب ہو چکے ہیں۔
یوم الحج الاکبر حج اکبر حج ہی کو کہتے ہیں، کوئی مخصوص قسم کا حج مراد نہیں آکبہ کا لفظ صرف حج اصغر
یا عمرہ سے تقابل و امتیاز کے لئے ہے۔

هذا هو الحج الاکبر لان العمرة تنفی الحج الاصغر (کبیر) قال مجاهد الحج الاکبر القوان والحج الاصغر
العمرة (ابن العربی) قال القاسمی اذا نظرنا فی هذه الاقوال فالمتع منها الحج الاکبر الحج كما قال مجاهد
اور امام ابو حنیفہ اور امام شافعی دونوں اسی کے قائل ہوئے ہیں۔
یہاں مراد سفر ہجری کا یوم الحج ہے اور یوم الحج کی اصطلاح ۹ ذی الحجہ (یوم عرفہ) کے لئے ہے، ۱۰ ذی الحجہ کو یوم النحر کہتے ہیں

فَإِنْ تَابْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۚ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ

پھر بھی اگر تم توبہ کر لو تو تمھاری حق میں بہتر ہے اور اگر تم روگردانی کئے رہے تو جانے رہو کہ تم اللہ کو عاجز

مُعْجِزِ اللَّهِ ۚ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣﴾ إِلَّا الَّذِينَ

نہیں کر سکتے ۛ اور کافروں کو عذاب دردناک کی خوش خبری سنا دیجئے ۛ مگر ہاں وہ مشرکین اس

عَهْدِ ثُمَّ مِنَ الشُّرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا

مستثنیٰ ہیں جن سے تم نے عہد لیا پھر انھوں نے تمھارے ساتھ ذرا کی نہیں کی اور نہ تمھارے مقابلہ میں کسی کی مدد کی

عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا الْبَيْعَ عَنْهُمْ إِلَىٰ مَدَّتِ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ

سوائے اس کا معاہدہ ان کی مدت (مقررہ) تک پورا کرو ۛ بے شک اللہ پر ہیزگاروں کو دوست رکھنا ہے

ثبت الجمع في اليوم التاسع من ذي الحجة وهو يوم عرفة والفرار يوم العاشر منه (عباس بن

عباس في رواية عكرمة انه يوم عرفة وهو قول عمرو وسعيد بن المسيب وابن الزبير وعطاء وطاؤس

ومجاهد ولحمدي الروایتين عن علي (كبير) قيل يوم عرفة روى عن عمرو وعثمان وابن عباس

وطاؤس ومجاهد وهو مذهب أبي حنيفة وبه قال الشافعي (قرطبي)

لیکن دوسری روایتیں یوم النحر یا ۱۰ رذی الحجہ کی بابت بھی ہیں۔

یہ اعلان رسول اللہ کی طرف سے حضرت علیؓ نے تمام قبائل عرب کے روبرو یوم النحر کو حج سہ پہر میں کر دیا

تھا، امیر کج اس سال رسول اللہ صلعم نے اپنے بجائے حضرت ابوبکر صدیقؓ کو مقرر کیا تھا۔

ابن ہشام اور سیرت کی دوسری کتابوں میں یہ ذکر تفصیل سے موجود ہے۔

اذان من الله ورسوله ۛ معاہدہ کے فسخ کرنے کا اختیار تو امت کو حاصل رہتا ہے، لیکن

ان الله بنى من المشركين رسوله ۛ اس خاص موقع پر اس کا فسخ کرنا واجب ہو گیا تھا، یہی وجہ

ہے کہ یہاں اس کا انتساب سلمانوں کی جانب نہیں، بلکہ خود اللہ اور رسول کی جانب کیا جا رہا ہے۔

ۛ یعنی تمھاری عہد شکنی معاف کر دی جائے گی اور دنیوی عقوبت بچ جاؤ گے اور نجات آخری

توبہ کرنے اور ایمان لے آنے کے بعد ظاہر ہی ہے۔

فان تبتم یعنی اگر اپنے عقائد کفر و شرک سے اب بھی توبہ کر لو۔

اس عن الشرح (قرطبی)

ۛ (کہ اس کے قبضہ قدرت سے کہیں نکل بھاگوں)

فانه محيط بكم ومنزل عقابه عليكم (قرطبی)

فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ

سبب حرمت دے مہینے گزر لیں اُس وقت ان مشرکوں کو قتل کرو جہاں کہیں تم انہیں پاؤ انہیں پکڑو

وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ إِن تَابُوا وَأَقَامُوا

بازو اور ہر گھات کے موقع پر ان کی تاک میں بیٹھو لے پھر اگر یہ توبہ کر لیں اور نماز

الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ⑤

پڑھتے لگیں اور زکوٰۃ دینے لگیں تو ان کا راستہ چھوڑ دو بے شک اللہ بڑا مغفرت والا ہے بڑا رحمت والا ہے

۵۔ اس عذاب سے مراد عذابِ آخرت ہے۔

بشارت کا استعمال ظاہر ہے کہ محل طعن پر ہے۔

۵۹ اور اپنی طرف سے ذرا عہد شکنی نہ ہونے دو۔

لم ينقصوكم شيئاً یعنی اپنی طرف سے اس عہد کے نبائے اور پورا کرنے میں کچھ بھی کمی نہیں کی۔

ولم يظاهروا عليكم أحداً اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ معاہدہ خبیہلہماؤں کے مقابلہ میں کافروں کی

اعانت کرنے لگے تو وہ ناقض عہد ہو گیا۔

يدل على ان المعاهد متى عاودن علينا عدواً لنا فقد نقض عهدها (جصاص)

۱۱۔ (اور اسی تقویٰ پر پہنچاؤ کی ایک فردا ایقلے عہد بھی ہے)

جنگ ہوا صلح اسلام بہر حال اخلاقی پابندیوں کے توڑ دینے کا رد ادانہیں، عین عتاب و عقاب کے

سیاق میں تقویٰ اور اخلاقِ صالح پر زور دینا قرآن مجیدی کا حصہ ہے۔

۱۲۔ غرض یہ کہ جنگ میں جو کچھ ہوتا اور کرنا پڑتا ہے اس کی عام اجازت ہے واقفد و اسے اس کے

لفظی معنی مراد نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ غنیم کی فکر میں لگے رہو اور یہی صورت و احصاء وہم کے لئے ہے۔

لیس معناه حقيقة القعود بل المراد توقيهم وتصددهم (روح) و احصاء وہم ای احصاء

عن الخروج اذا تحصنوا منكم بحصن (روح عن ابن عباس)

الاشهر الحرم مراد وہی اربعۃ اشہر ہیں جن پر حاشیہ ابھی اوپر گزر چکا۔

المشرکین عام مشرکین مراد نہیں بلکہ وہی محارب عہد شکن مشرکین مراد ہیں جنہوں نے اُلٹے

دشمنوں کی مدد کر کے مسلمانوں سے غداری کی۔

تبيين ان المراد بالآية اقتلوا المشركين الذين يماربونكم (ابن العربي) ای المشرکین الماکثین

(مبارزی) الذین نقضوكم وظاهروا عليكم (مداریہ)

حيث وجدتموهم یعنی خواہ وہ حرم ہی میں ہوں۔

وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ

اور اگر مشرکین میں سے کوئی آپ سے پناہ کا طالب ہو تو اسے پناہ دیجئے تاکہ وہ کلام الہی سن سکے پھر

ثُمَّ أبلغه مأمَنَهُ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦﴾

اُسے اُس کی امن کی جگہ پہنچا دیجئے، یہ (حکم ہلت) اس سبب ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں جو پہلی خبر نہیں سنے

میں حمل اور دم (مدار) عام فی کل موضع وخص ابو حنیفۃ المسجد العرام (قرطبی)
وخذوہم یہ گرفتاری اس غرض سے ہوگی کہ یا انہیں قتل کیا جائے یا یہ عارضہ یا بلا عارضہ حسب لائق چھوڑ دیا جائے
الآخذہوا الأسر والاسرا نعلون للقتل والغناء واللعن علی ما یراہ الامام (قرطبی)
۱۲ (چنانچہ انہیں مٹا غفر ورحمت تقاضے سے ایسے ایسے بھرموں کی بھی معافی کا حکم دے دیا، اور ان کی

جان بچائی۔)

فان تابوا یہ تو یہ عقائد کفر و شرک سے ہوتی چاہئے۔

اس من الکفر (مدار) اس من الشر (قرطبی)

واقاموا الصلوة واتوا الزکوۃ بجنسہ ہی دو عمل مراد نہیں یہ دونوں عمل تو بطور نمونہ کے مراد
ہے کہ مسلمانوں کے سے کام کرنے لگیں، فقہائے فہرین نے یہ تصریح بھی کر دی ہے کہ قتل سے بچنے کے لئے
واقعہ نماز کا پڑھنا (جو واجب اپنے وقت ہی پر ہوگی) اور زکوۃ دینا جس کی ادائی واجب سال بھر کرنے کا
پر ہوگی) ضروری نہیں، ضروری صرف ان اعمال کے وجوب کا اعتقاد ہے۔

لاخلاف انہم لو قبلوا امر اللہ فی فعل الصلوة والزکوۃ ولم یکن الوقت وقت صلوة انہم مسلمون
وان دماؤہم مخلوۃ فلعننا ان شرط ذوال القتل عنہم ہو قبل او امر اللہ والاعتراض بلزوم ہادو
فعل الصلوة والزکوۃ (جہاں) اتقنی بذکرہما لکنہما الرئیسی العبادۃ البدنیۃ والمالیۃ (روح)
فخلوا سبیلہم چنانچہ اب ان کے لئے حکم قید و قتل وغیرہ کا نہ رہے گا۔

فقہاء نے تصریح کر دی ہے کہ جزیہ نہ لینا کفار عرب کے ساتھ مخصوص تھا، اسی لئے یہ عدم اخذ و حصر
اور تخلیہ سبیل کا حکم انہیں کے ساتھ مخصوص ہے۔ باقی عام کفار و مشرکین کے لئے بعد جہاد غلامی میں
آجلنے کا مسئلہ اپنی جگہ ثابت و مسلم ہے۔

۱۳ (بس انہیں پوری واقفیت حاصل کرنے کا موقع دیا جائے)

اس علیت نے یہ صاف کر دیا کہ مدار حکم مخاطب کی اس بے خبری پر ہے۔ باقی جہاں اسلام کا
پیام عام ہو چکا ہو، اور بے خبری اور لاعلمی کا کوئی قریب نہ ہو، وہاں یہ وجوب بھی باقی نہ رہے گا۔
من المشرکین یعنی انہیں واجب القتل مشرکین میں سے۔

اس من الذین امرتک یقتلہم (قرطبی)

كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ

(ایسے عہد شکن) مشرکوں کا عہد کیسے الشر اور اس کے رسول کے ذریعہ واجب رہے گا، مگر ہاں جن لوگوں سے

إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدُتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ فَمَا اسْتَفْتَاؤُا

تم نے عہد کیا مسجد حرام کے نزدیک ۱۲؎ سو جب تک یہ لوگ تم سے پیدھے رہیں

لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ⑤

تم بھی ان سے پیدھی طرح رہو ابے نکال شر یہ سیرگزاروں کو دوست رکھتا ہے ۱۳؎

حتیٰ کو یہاں بجائے ”یہاں تک“ کے ”تاکہ“ کے معنی میں لینا، اور تعلیل قرار دینا بہتر ہوگا۔

حتیٰ للتعلیل (روح) یصح ان تكون للتعلیل (بجور)

یسمع سماع سے یہاں مراد محض سماع آواز نہیں بلکہ فہم و تدبر کے ساتھ سونا چاہنا مراد ہے۔

وقد يراد بالسمع الفهم (بجور) ویتدبر (مدارک) لیس یرید مجرد الاصغاء فیحصل العلم

بظاہر القول وانما ارادیه فهم المقصود من دلالتہ علی النبوة (ابن العربی) ای یفہم لحکامہ وادامہ وخواصہ

کلام اللہ۔ علاوہ قرآن مجید کے تمام دلائل دین حق کے اسی حکم میں آجاتے ہیں۔

کان علینا قلمہ الحجۃ ویمان توحید اللہ وصحۃ نبوة النبی صلعم (جصاص) ویطلع علی حقیقۃ الامر

ثم ابلغه مامنه۔ فقہاء مفسرین نے اس سے یہ نکالا ہے کہ حربی امن گزیں کو پھیرا یا تباہ نہ جائے

بلکہ اس کی حفاظت اپنے ذمے لی جائے۔

فیه دلیل علی ان المتامن لا یؤذی (مدارک) یدل علی ان علی الامام حفظ هذا الحربی المستجیر و

حیاطتہ وفتح الناس من تناوله بشر۔ (جصاص)

زمینوں کی حفاظت کی ذمہ داری بھی اسی آیت سے نکالی گئی ہے۔

وفی هذا دلیل ایضا علی ان علی الامام حفظ اهل الذمۃ والمنع من اذیتهم والتعطف الی ظلمهم

یہیں سے فقہاء نے یہ بھی نکالا ہے کہ کافر حربی کا دارالاسلام میں زیادہ عرصہ تک ٹھہرنا ٹھیک نہیں۔

اسے چاہئے کہ بس ضرورت بھر قیام کرے اور چلا جائے۔

وفیه الدلۃ علی انه لا یجوز اقار الحربی فی دار الاسلام مدۃ طویلة وانه لا یتکلف فیہا

الایقذار قضاء حاجتہ (جصاص)

یہ حکم بھی فقہاء نے یہیں سے نکالا ہے کہ جو کوئی دین کے مسائل ہمے دریافت کرنا چاہے تو ہم پر اس کا تانا واجب ہے

وفیه الدلۃ ایضا علی ان علینا تعلیم کل من النمس منا فخریفہ شیئامن امور الدین (جصاص)

۱۴؎ (اور ان سے امید ہے کہ وہ عہد کو قائم رکھیں گے)

كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا ذِمَّةً ۚ

کیسے (ان عہد شکنوں کا عہد قابل رعایت ہے گا) جب کہ یہ حال ہے کہ اگر وہ کہیں تم پر غلبہ پا جائیں تو تمھاری بارہ میں

يَرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَىٰ قُلُوبُهُمْ ۚ وَكَثَرُهُمْ فُسْقُونَ ﴿٩﴾

نہ ترابت کا پاس کریں اور نہ قول و قرار کا تمھیں پرچار ہے میں (صحن) اسی زبانی باتوں کے اور ان کے دل انکار کرتے جاتے ہیں زیادہ تر ان کے بد عمل

اِشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَسَدُوا عَنْ سَبِيلِهِ ۚ إِنَّهُمْ

ہی ہیں۔ انھوں نے آیات الہی کے معاوضہ میں بضعیت قلیل کو خرید لیا ہے سو یہ لوگ (الشر) کے راستہ سے ہٹے ہوئے

سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٠﴾ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا ذِمَّةً ۚ

ہیں بیشک بہت بُرا ہے جو کچھ یہ لوگ کر رہے ہیں بلکہ کسی مؤمن کے پاس میں یہ لوگ نہ ترابت کا پاس کریں اور نہ قول و قرار کا

المشرکین سے مراد یہاں بھی وہی عہد شکن مشرکین ہیں، جن کا ذکر اوپر سے چلا آ رہا ہے۔

المعاد من المشرکین الناکثون (روح)

کیف یہاں استفہام کے معنی میں نہیں، استنکار کے معنی میں ہے اور اظہارِ عجب کے لئے ہے۔

استفہام یعنی الانکار والاستبعاد کثاف و بیضاوی) کیف هنا للتعجب كما تقول كيف يسبقني فلان

ای لا یسبقنی ان یسبقنی (قو طبی)

۱۱ (اور تقوئے ہی کی ایک اعلیٰ فرد یہ ہے کہ ہر ترغیب اور موقع کے باوجود انسان اپنے عہد پر قائم رہے)

مصاحِ جنگ و ضروریاتِ جنگ کی آڑ پر کر انسان کا نفس معاہدہ شکنی پر کس درجہ آمادہ و مستعد رہتا ہے

اللہ کا کلام احکامِ جنگ کے سچے سچ تقوئے اور اخلاقِ صالح پر زور بھی اسی مناسبت سے دیتا جاتا ہے۔

فما استفاموا لکم یعنی تمھارے مقابلہ میں اپنا عہد نہ توڑیں۔

ولم یظہروا منہم نکتہ اسی قد اقاموا علی وفاء العہد (مدارح)

فاستقیموا لہم یعنی اپنی طرف سے اُن کی مدتِ عہد پوری کرو۔

۱۲ (اور نسق و بد عملی کی ایک فرد عہد شکنی ہے)

گویا ان مشرک جاہلوں کی ذہنیت بھی آج کل کی مہذب فرنگی قوموں کی سی تھی کہ آپس کے معاہدوں

میں لحاظ صرف وقتی مصلحت جوئی کا رہے۔

ال۔ ال کے معنی ترابت اور عزیز داری کے ہیں۔

الال علی ماروی عن ابن عباس الرعم والقراۃ والی ذالک ذهب الضحاح (روح)

فاسقون۔ فاسق تو ہر کافر ہوتا ہی ہے، یہاں مقصود اُن کی بد اعمالی خصوصاً عہد شکنی کو نمایاں کرنا ہے۔

وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ﴿۱۰﴾ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ

اور یہ لوگ ہستی میں زیادتی کرنے والے تھے لیکن اگر وہ توبہ کر لیں اور نماز کے پابند ہو جائیں اور زکوٰۃ دینے لگیں

فَاخْوَانَكُمْ فِي الدِّينِ وَنُقِصَلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿۱۱﴾

تو وہ تمہارے بھائی ہو جائیں گے دین میں ۱۱ اور ہم آیتوں کو علم والوں کے لئے تفصیل سے بیان کرتے ہیں ۱۱

اِنَّ مَا قَامُوا الْعَهْدَ وَكُلَّ كَافِرًا سَقِي وَكَلَّمَهُ ارَادَ هُنَا الْمُبَاهِرِينَ بِالْقِيَامِ وَنُقِصَلُ الْعَهْدَ (قرطبی)
اور خارجوں میں قیود العہد والمواثیق متجاوِزوں لحدود والصدق والوفاء اکثرهم الناکثون
الناقضون لعہودهم داخلہ الموقعون هم الذین استثناهم اللہ تعالیٰ (المنار)

۱۰ یعنی انھوں نے احکام الہی کی لازوال نعمت کے بجائے حاصل کیا تو کیا، اس دنیا سے فانی کی تھوڑی سی
متاع تاپا ہمارا یہاں ان کی بدعہدی کی اصلی لم بتادی کہ آخرت کا اعتقاد تو ان کو ہے نہیں، اور آخرت کی کوئی
ذمہ داری یہ اپنے دل میں نہیں پاتے !

۱۱ (اور اس لئے ہرگز قابل اعتماد نہیں)

لا یرقبون۔ آخر کی تکرار تاکید کے لئے ہے مواخذۃ اخروی اور دینی ذمہ داری سے انکر ایک چیز شرافت
بھی ہے جس کے جوہر بلا تیندلت ہر قوم میں پائے جاتے ہیں، اور اس کا تقاضہ ہے کہ انسان قرابت اور اپنے قوی اثر
کا پاس بہر حال کرتا ہے یہ ننگ انسانیت معاندین اسلام اس جوہر سے بھی محروم تھے۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ سرے سے تکرار ہی نہیں، اس لئے کہ پہلی بار اس کا ذکر سارے مشرکوں کے سلسلہ میں آیا ہے اور دوبارہ یہ دہرائی
قال النحاس لیس هذا تکراراً ولكن الاول لم یصح المشرکین والناس الیہود خاصۃ (قرطبی)

۱۲ یعنی اگر یہ لوگ عقائد کفر و شرک سے اپنی تبری کا اظہار کر دیں، اور مسلمانوں کے سے کام کرنے لگیں تو
اعتبار ان کے ظاہر کالیا جائے گا، اور دل میں ان کے جو کچھ بھی ہو، بہر حال یہ اسلامی برادری کے جزو سمجھے جائیں گے،
اور معاملہ ان کے ساتھ مسلمانوں ہی کا سا کیا جائے گا، اور اب ان کے پچھلے جرائم عہد شکنی وغیرہ پر نظر نہیں کی جائے گی۔

یدل علی من اظهر لنا الایمان واقام الصلوة واتی الزکوۃ فعلمنا مولاتہ فی الدین علی ظاہر امرہ
مع وجود ان یکون اعتقادہ فی المغیب علی خلافہ (جصاص)

فان تابوا یعنی اپنے کفر سے توبہ کریں اور احکام اسلام پر قائم ہو جائیں۔

ای عن الکفر (مداری) مما هم علیہ من الکفر وما اثر العظام لنقض العہد وغیرہ (روح) ای
عن التوبۃ والتزموا احکام الاسلام (قرطبی)

واقاموا الصلوة وآتوا الزکوۃ یعنی عبادات جسمی و مالی میں سے یہ دو اعمال ظاہری مسلمانوں کے
سے بجا لائیں یا ان کی فرضیت کا اقرار کریں۔

فاخوانکم فی الدین۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ اسلامی برادری میں شمول کے لئے اور امت کا ایک کن

وَأِنْ تَكَثُّرُوا أَيُّمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ

اور اگر یہ لوگ اپنی قسموں کو اپنے عہد کے بعد توڑ ڈالیں اور تمہارے دین پر طعن کریں تو تم قتال کرو (ان)

فَقَاتِلُوا أَمَّةَ الْكُفْرِ ۚ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُوْنَ ۝۱۲

پیشوایان کفر سے کہ (اس صورت میں) ان کی قسمیں باقی نہیں رہیں تاکہ یہ لوگ باز آجائیں ۱۲

بن جانے کے لئے بس یہی تین چیزیں کافی ہیں، اس سے زائد مطالبہ کو جزو امت بنانے کے لئے کرنا محض تہمت و تشدد ہے۔
والایة تقيد دلالة اقامة الصلوة وابتداء الزكاة على الاسلام وتوجب لمن يؤدبها حقوق المسلمين من حفظ دمه وماله الابواب وجبه عليه شرعه من جنابة تقتضي حدا معلوما (الانار)
فی الدین نے اسے بھی صاف کر دیا کہ یہ اخوت و ہم سطحی دین کے لحاظ سے ہوگی، فقہاء نے جو بحث کفو کی کی ہے اس کا تعلق تمام تر نسب سے ہے نہ کہ دینی اخوت سے۔

اسی لافى النب (مدارک)

اور اسی آیت سے اہل قبلہ کی حرمت قتل کا بھی استنباط کیا گیا ہے، بلکہ یہ قول عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی منقول ہے اور اسی ہی روایتیں بعض اور اکابر سے بھی آئی ہیں۔

وبها استدلال على تحريم دماء اهل القبلة وروى ذلك عن ابن عباس جاء في رواية ابن جرير والى الشيخ عنه انها حرمت قتال او دماء اهل الصلوة والمال واحد (روح)

۱۱ (کہ وہ سوچیں بھیں، غور و تدبیر سے کام لیں)

۱۰ ای یفہم عن خیتفکرون فیہا (مدارک)

۱۲ (اپنے عقائد کفریہ سے)

وَأِنْ تَكَثُّرُوا أَيُّمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ یعنی یہ عہد شکنی کر کر کے بجائے ایمان لانے کے کفر پر قائم رہیں۔
وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ یہ علامت مزید ان کے کفر و عناد کی ملی۔

طعن کے لغوی معنی نیزہ مارنے کے ہیں طعن کا اطلاق سنجیدہ، علمی عقلی اختلاف رائے و عقیدہ پر نہیں ہوتا، طعن کہتے ہی ہیں اس بات کو جو دل کو چھید دے، زخمی کر دے۔

طعن فی الدین سے مقصود تحقیق کسی درجہ میں بھی نہیں ہوتی، بلکہ دین کی توہین، اور اہل دین کی دل آزاری۔ ایسی زبان درازی اس روشن خیال بیسویں صدی میں بھی ہر قانون میں جرم ہے۔

ذی جس وقت دین اسلام پر زبان طعن دراز کرتا ہے، معاہدہ امن سے نکل جاتا ہے تو اس کا قتل جائز ہو جاتا ہے
اذ طعن الذمی فی دین الاسلام طعنا ظاهرا جاز قتله لان العهد معقود محض علی ان لا یطعن

فاذا طعن فقد نكث عهده وخرج من الذمة (مدارک)

قاتلوا امة الکفر یہ سرداروں کے قتل کا حکم عوام کے قتل کی نفی نہیں ہے، سرداروں کی تصریح

أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ

تہا یہ لوگوں سے کیوں قتال نہیں کرتے جنہوں نے اپنی قسموں کو توڑ ڈالا اور رسول کے جلا وطن کرنے کی ٹھان لی

وَهُمْ بَدَأُوكُمْ أُولَٰئِ مَرَّةً ۚ فَاتَّخِشُوا لَهُمْ ۚ قَالَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ

اور انہوں نے تمہارے مقابلہ میں اول خود ہی ابتدا کی پہل کی سزا کیا تم ان سے ڈرتے ہو؟ اللہ حقدار ہے اس کا کہ

إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ

اس سے ڈرو اگر تم ایمان والے ہو سزا ان سے لڑو اللہ انہیں تمہارے ہاتھ سے سزا دے گا اور انہیں رسوا

وَيُخْزِيهِمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾

کرے گا اور تمہیں ان پر غلبہ دے گا اور مسلمان لوگوں کے کلیجوں کو ٹھنڈا کرے گا ﴿۱۴﴾

اہتمام و خصوصیت و تاکید کے لئے ہے ان کے قتل سے عوام خود بخود منتشر یا مطیع و منقاد ہونے لگیں گے۔

اِی قَاتِلُوا الْكُفَّارَ (بجہ) وَخَصَّ الْأَمَّةَ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُمْ هُمُ الَّذِي يَرْضَوْنَ الْإِتِّبَاعَ عَلَى الْبَقَاءِ عَلَى

الْكُفْرِ (بجہ) تَخْصِيصُهُمْ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ قَتْلُهُمْ أَهْمٌ لِأَنَّهُ لَا يَقْتُلُ غَيْرَهُمْ (رد)

سروارانِ قریش نے معاہدہ کے خلاف بنی خزاعہ کے مقابلہ میں بنی بکر کو مدد دی تھی آیت میں اشارہ اسی جانب ہے

طعن فی الدین کے سلسلہ میں توریت کا حکم ملاحظہ ہو:-

”اور وہ جو خداوند کے نام پر کفر کیے گا جان سے مارا جائے گا، ساری جماعت اُسے سنگسار کرے گی خواہ وہ

سافر ہو خواہ ایسی ہو، جب اُس نے اُس کے نام پر کفر کیا تو وہ جان سے ضرور مارا جائے گا“ (اجبار- ۲۴: ۱۶)

آیت ظاہر ہوتی ہے کہ معاہدہ جب معاہدہ کی کسی دفعہ کی بھی خلاف ورزی کرے یا دین پر طعن کرے تو وہ

نافض عہد ہو جائے گا۔

فیه دلالة علی ان اهل العهد متى خالفوا شيئا مما عاهدوا عليه واطعنوا فی دیننا

فقد نقضوا العهد (بجصاصی)

۱۲ وہ یوں کہ تمہاری طرف سے وفاء عہد میں کوئی کمی نہیں ہوئی، اور انہوں نے خود ہی چھیڑ نکالی۔

۱۳ ایمان والوں کو انہیں کے ایمان کی غیرت اور واسطہ دلایا ہے کہ مردود کافروں سے ڈرنا ہی کیا

ڈرنے کے قابل تو بس اللہ ہی ہے جو ہر طرح کی قوت و اختیار رکھتا ہے۔

انتخسوا نہم کیا تم ان سے اس لئے ڈرتے ہو کہ وہ سامان اور جمعیت زیادہ رکھتے ہیں؟ ڈرا یہ

موقع پر ایک حد تک امر طبعی ہے اور اس کا علاج ایمان بالشر کی تثلیث و تقویت ہے۔

۱۴ (کافروں کی ہزیمت اور تمہاری نصرت سے)

وَيَذْهَبْ غِيْظٌ قُلُوْبِهِمْ ، وَيَتُوبُ اللّٰهُ عَلٰى مَنْ يَّشَاءُ .

اور ان کے دلوں سے جھنجھلاہٹ کو دور کرے گا ۲۵ اور اللہ تو جس پر چاہے گناہت کے ساتھ توبہ کرے گا

وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ۝۱۵ اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تُتْرَكُوْا وَلَمَّا يَعْلَمِ

اور اللہ بڑا عالم والا ہے بڑا حکمت والا ہے ۱۵ کیا تمہارا یہ خیال ہے کہ تم چھوڑ دیے جاؤ گے حالانکہ ابھی اللہ نے

اللّٰهُ الَّذِيْنَ جَاهَدُوْا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ

(ظاہری طور پر) ان لوگوں کو تم میں سے جانا ہی نہیں جنہوں نے جہاد کیا اور اللہ اور اس کے رسول اور مومنین

وَلَا رَسُوْلِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِيْنَ وَلِيْجَةِ ، وَاللّٰهُ خَبِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝۱۶

کے سوا کسی کو گہرا دوست نہ بناؤ، اور اللہ کو خبر ہے اس (سب) کی خبر ہے جو تم کرتے رہتے ہو ۱۶

”صدر“ کا ترجمہ بجائے سینوں یا دلوں کے ”کلیوں“ سے اُردو محاورہ کی رعایت سے کیا گیا ہے۔

یَعْنِيْهِمُ اللّٰهُ بِاَيِّدٍ يَّكْمُرُ بَسْمَتِ الْهٰى يٰۤهٗ كَرِ اَعْدَاۤءِ دِيْنِ كُوْ دُنْيَا مِيْ سَزَاخَا دِيْنِ كُوْ دُنْيَا

سے دلائی جاتی ہے اور یہ اللہ کے انسان عذاب الہی کے واسطے یا آرزو کا کام دیتے ہیں۔

وَيُشْفِئُ صَدْرَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِيْنَ . اس سے معلوم ہوا کہ اعداء دین کی مغلوبیت کے خوش ہونا ایک کیفیت طبعی

ہے اور یہ کیفیت محمود ہے۔

۲۵ یہ ذکر ایسے مسلمانوں کا ہے جو خود متقابلہ کی تاب نہیں رکھتے اور کافروں کے غلبہ پر دل ہی دل میں کڑھا کرتے

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ امروسی کالمیں میں بھی رہتے ہیں، چنانچہ یہاں صحابہ میں غیظ کا ذکر موجود ہے۔

بلکہ آیت سے تو ایسا نکلتا ہے کہ عقائد میں دین کے معاملہ میں غیظ رکھنا عین سنت عام ہے۔

۲۶ چنانچہ اس علم نے اپنے علم کامل سے سب کا حال جان لیا اور اس حکیم نے اپنی حکمت کامل سے

سب کے مناسب حال احکام جاری فرما دیے۔

يَتُوبُ اللّٰهُ عَلٰى مَنْ يَّشَاءُ . یعنی اپنی مشیت کو کسی کے ماتحت جس کو چاہے گا ایمان کی توفیق دے گا۔

۱۵ (اور اسی کے مطابق سب کو جزا و سزا ملے گی)

ان تترکوا یعنی کیا مومنین صادقین یوں ہی بلا امتحان و آزمائش چھوڑ دیے جائیں گے؟

ولمّا.... ولجّة یعنی اصل امتحان کا موقع تو اب آیا ہے جب اپنے عزیزوں قریبوں سے قتال

کرنا ہوگا، اور اللہ اور اسلام کی خاطر اپنے ہر تعلق، ہر محبت کو قربان کرنا پڑے گا۔

لَمَّا يَعْلَمِ اللّٰهُ . اللہ تعالیٰ کا علم ذاتی حقیقی اور ازل ہی ہے لیکن معلومات جب تک حدوث میں زائیں

علم الہی کا تعلق فعلی ان سے پیدا نہیں ہوتا، اسی حقیقت کو یہاں لَمَّا يَعْلَمِ اللّٰهُ سے تعبیر کیا ہے۔

مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ

مشرکین اس لائق ہی نہیں کہ الشریک مسجدوں کو آباد کریں درآنکا ایکہ وہ خود اپنے اور پر کفر کی گواہی دے رہے۔

بِالْكَفْرِ ۖ أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ۖ وَفِي النَّارِهِمْ خَالِدُونَ ﴿١٤﴾

ہوں جتنے یہ وہ لوگ ہیں کہ ان کے (سب) اعمال اکارت جا چکے اور دوزخ میں ہی (ہمیشہ) رہیں گے ۲۹

ولا المومنین وليجة. اس سے فقہاء نے حجیت اجماع اور اتباع مومنین کا استنباط کیا ہے۔

يقضي لزوم اتباع المومنين وترك العدل عنهم كما يلزم اتباع النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفيه دليل على لزوم جهة الجماع (بمعاص)

۲۸ یعنی ایسے عقائد کا اقرار کر رہے ہوں جو داخل کفر ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ مشرکین میں اپنے عقائد شریک کے ساتھ عمل آبادی مساجد کی اہمیت ہی مفقود ہے،

یہ اگر آبادی مساجد کریں بھی تو اس سے انھیں کیا نفع حاصل ہوگا؟

ماکان للمشركين يعني اگر وہ ایسا کرنا ہی چاہیں تو اس کے لائق ہی نہیں انھیں اس سے روکا جائے گا۔

اس لا ينبغي لهم ولا يلقي وان وقع (روح) ما ينبغي للمشركين بالله ان يعمروا مساجد الله

التي بنيت على اسمه وحده لا شريك له (ابن كثير) ما ينبغي للمشركين ان يعمروا مساجد الله

او جب علی المسلمین منهم من ذلك لان المساجد تعمور لعبادة الله وحده (معالم)

ان يعمروا. عمارت عربی محاورہ میں صدمے، ویرانگی کی، سو عمارت کے تحت میں مسجدوں کا آباد کرنا،

ان میں داخل ہونا، ان کی تعمیر کرنا، ان کی خدمت کرنا سب کچھ آگیا۔

عمارة المسجد تكون بمعنيين احدهما زيارته والكون فيه والاخر بنيانه وتجديدهما الترمذی

بعض نے عمارت سے مراد تعمیر معروہ یعنی مسجد کی بنا اور اس کی مرمت وغیرہ مراد لی ہے اور کافر کو

اس سے روکا ہے چنانچہ وہ اگر اس کی وصیت کر جائے تو اس کی بھی تعمیل نہ ہوگی۔

ذهب جماعة الى ان المراد من العمارة المعروفة من بناء المسجد ومرمته عند الخراب فيمنع

منه الكافر حتى لو اوصى به لا ينفذ (معالم)

بعض نے مسجد میں داخلہ اور شہادت و برخواست مراد لی ہے۔

وحمل بعضهم العمارة ههنا على دخول المسجد والمقصود فيه (معالم)

مسجد الله. اس عموم میں مسجد احرام (حرم شریف) بھی آگئی۔

فقہاء نے یہیں سے یہ مسئلہ اخذ کیا ہے کہ کوئی کافر کسی مسجد کا متولی یا بانی و خادم ہونے کے لائق نہیں۔

فاقتضت الآية منع الكفار من دخول المساجد ومن بناءها وتولي مصالحها والقيام بها (جماع)

البتہ جہاں تک مسجد بنانے کا تعلق ہے فقہاء کے ہاں یہ صراحت ملتی ہے کہ اگر اس کافر کے ہاں خود اس کی ذمہ داری

رہے تعمیر میں جو ہے اور اسے تعمیر مسجد کی اجازت دینا کسی مصلحت اسلامی کے خلاف بھی نہیں تو اجازت دے دی جائے گی۔

إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ

الشہ کی مسجد کا آباد کرنا تو بس ان لوگوں کا کام ہے جو ایمان رکھتے ہوں اللہ اور روزِ آخرت پر اور پابندی کرتے

وَأَتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا

ہوں نماز کی اور زکوٰۃ دیتے رہتے ہوں اور بجز اللہ کے کسی سے نہ ڈریں ایسے لوگ امید ہے کہ راہِ یاب

مِنَ الْمُهْتَدِينَ ۝١٨ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجَةِ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ

ہو جائیں سہ کیا تم نے حاجیوں کے پانی پلانے اور مسجدِ حرام کے آباد رکھنے کو (برابر)

الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

قراریں یہ ہے اس شخص (کے عمل) کے جو ایمان رکھتا ہے اللہ اور آخرت پر اور اس نے جہاد بھی اللہ کی راہ میں کیا۔

۱۹ (کہ یہ خلود و عذابِ سزائے موعود ہے کفر کی)

اولئك حبسوا أعمالهم یعنی ایمان جو قبولِ اعمال کی بنیاد ہے وہی ان کے ہاں نہیں ہے اور اس لئے اُن کے وہ سارے ہی اعمال جو صورتِ خیر لئے ہوئے ہیں بے وزن رہیں گے۔

ای بطلت وفسدت حق لم یبق لها دلی تاثر فی صلاح انفسهم مع الشرک والکفر وفساد هما

وفی النار هم مخلدون۔ آیت کے صیغہ حصر سے ظہور میں ہے کہ خلود و عذابِ سزائے صورت

کافروں کی ہے نہ کہ گنہگار مسلمانوں کی یعنی دونوں میں صرف وہی (کافر) پڑے رہیں گے نہ کہ کوئی اور۔

واختتم اصحابنا بهذه الآية علی ان الفاسق من اهل الصلوة لا یبقی مخلداً فی النار (کبیر)

۲۰ (اور اپنے مقصود کو پہنچ جائیں جو نجات اور جنت ہے۔)

ای الی الجنة وما اعد الله تعالیٰ فیها العبادۃ (روح)

عسیٰ بکلمہ رجا ہے یعنی ایسوں کے لئے یہ امید ضرور لگائی جاسکتی ہے کہ وہ راہِ یاب ہو کر رہیں گے۔

کلمۃ تعسی تفید الرجاء دون القطع وقال الواحدی وغیرہ انها للتقویب والاطماع ثم

استعملت بمعنی لعل اس للرجاء (المنار)

من آمن بالله والیوم الآخر۔ یہ بیان ہوا اُن کے بنیادی عقائد کا۔

واقام... اللہ۔ یہ بیان ہوا اُن کے اعمال و احوال کا۔

عسیٰ کے لئے اور پرکھی بار آچکا ہے کہ جب یہ وعدہ الہی کے سیاق میں آتا ہے تو اس میں یقین کے پیدا ہو جاتے ہیں اور درجہِ احتمال باقی نہیں رہتا۔

عسیٰ عن الله واجب (معالم) وعسیٰ عن الله واجبة عن ابن عباس وغیرہما (قطبی)

لَا يَسْتَوْنَ عِنْدَ اللَّهِ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾ الَّذِينَ

یہ لوگ برابر نہیں (ہو سکتے) اللہ کے نزدیک اور اللہ راہ نہیں دکھاتا عالم لوگوں کو اللہ اور جو لوگ

آمَنُوا وَهِيَ جَرُّوْا وَجْهَهُدْ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ

ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت کی اور اللہ کی راہ میں جہاد اپنے مال اور اپنی جان سے کیا وہ درجہ میں

أَعْظَمُ دَرَجَةٍ عِنْدَ اللَّهِ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٠﴾

بہت بڑے ہیں اللہ کے نزدیک اور یہی لوگ (پورے) کامیاب ہیں ۲۰

ولم يخش الا الله بمحققين یہاں یقید لگادی ہے کہ دین کے باب میں جو اللہ کے کسی سے نہیں ڈرتے یہ امر انہیں کہ جن چیزوں کا ڈرنا ایک امر طبعی ہے ان میں بھی کسی سے نہیں ڈرتے جیسا کہ عوام اور ناقص قسم کے شائع نے سمجھ رکھا ہے

ان فی ابواب الدین فان الخشیة عن المحاذیر جملیة لایکاد العاقل یتفادى عنها (میانوی) واما الخوف الملی من الامور المخلوقة فلیس من هذه الالباب ولا هو مما یدخل تحت التکلیف (روح) المراد من هذه الخشیة الخوف والتقوی فی باب الدین وان لا یختار لی رضا الله رضا غیرہ (کبیر)

انما یعمد مسجد الله بعض اکابر سلف نے اس سے استدلال کیا ہے کہ جن لوگوں کو مسجد میں آباد ہوتے دیکھو ان سے حسن ظن رکھنا لازم ہے۔

وقد قال بعض السلف اذا رأیتم الرجل یعمد المسجد فحتنوا به الظن (قرطبی)

اور جامع ترمذی میں یہ حدیث نبوی البوسید الخدری صحابی کی روایت سے موجود ہے کہ:-

اذا رأیتم الرجل یعمد المسجد فاشهدوا له بالایمان۔ جب تم کسی کو دیکھو کہ وہ مسجد کو لازم پکڑے ہوئے ہے تو اس کے ایمان کے گواہ ہو جاؤ۔

۱۳۱ یعنی جو لوگ اپنے حق میں ظلم کرتے رہتے اور غلط راستے پر چلتے رہتے ہیں اور دعوت حق کی طرف توجہ نہیں کرتے انہیں ہدایت نصیب نہیں ہوتی اور وہ محروم ہی رہ جاتے ہیں۔

جس طرح عمل برائے نہیں ہوتے اسی طرح حال عامل بھی برابر نہیں ہو سکتے، کہاں ایمان صحیح و کامل اور جہاد فی سبیل اللہ اور کہاں بلا اعتقاد صحیح محض متقاہ جہاد و خدمت حرم اکہاں مومن کامل و مجاہد اور کہاں غیر مومن ساقی حجاج! سقاۃ الحاج کعبہ چونکہ مشرکین کے نزدیک بھی صدیوں مقدس چلا آتا تھا، اس کی خدمت اور اس کے زائرین کی خدمت سزاران قریش نے باوجود کفر و شرک ایام جاہلیت اپنے ذمہ سمجھ کر رکھی تھی، اور حج اپنے طریقہ و مشرکوں کے بار بھی متعارف تھا، سقاۃ و عمارت کی خدمتیں منجملہ ان خدمات کے تھیں جو سزاران قریش میں باہم بٹی ہوئی تھیں، چھ شعبوں کے نام صراحت کے ساتھ ملتے ہیں رفاۃ، حجابۃ، سقاۃ، قیادۃ، اللہ واللواء، تو یہ سقاۃ حجاج کوئی مخصوص اسلامی خدمت سرے سے تھی ہی نہیں۔

يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتِ لَهُمْ فِيهَا تَعْلِيمٌ مُّقِيمٌ ۝۲۱

انھیں ان کا رب خوش خبری سناتا ہے اپنی طرف رحمت اور رضامندی اور (ایسے) بانوں کی کہ ان کے لئے ان میں الٹی نسبت ہوگی ۲۱

خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۚ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝۲۲ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

ان میں یہ ہمیشہ ہمیش کے لئے رہیں گے، ایسے نیک اللہ ہی کے پاس بڑا اجر ہے ۲۲ اے ایمان والو

أَمِنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَلَا إِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ

اپنے باپوں اور اپنے بھائیوں کو دوست نہ بناؤ اگر وہ لوگ کفر سے ایمان کے مقابلہ میں

عَلَى الْإِيمَانِ ۚ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَوَلَّيْكُمْ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝۲۳

محبت رکھیں۔ اور تم میں سے جو کوئی انھیں دوست رکھے گا سو ایسے ہی لوگ تو ظالم ہیں ۲۳

روایتوں میں آتا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عباس بن عبدالمطلب نے اپنے زمانہ میں اور یہ مشرک نے

حضرت علیؓ کے مقابلہ میں اپنی خدمات کو پیش کر کے کہہ کر فرمایا تھا یہ آیت اسی موقع پر نازل ہوئی۔

کہن امن بالله من امن سے قبل عمل بخیرات ہے۔

۱ اس اجعلتم عمل من سقى الحاج كعمل من امن (قدحی)

بیضاوی وغیرہ نے اسی سے ملتی ہوئی اور ترکیبیں اختیار کی ہیں۔

۲۲ یہاں یہ بتا دیا ہے کہ اصل شے تو ایمان باللہ اور اقرار توحید ہے اور پھر جو اس پر ہجرت وہاں

کا اضافہ کرے، اُس کے مرتبہ کا کیا کہنا! خانہ کعبہ کی عظمت جو کچھ ہے وہ مرکز توحید ہی ہونے کی بنا پر ہے

ورنہ اگر وہ مرکز مشرک ہے تو محض اُس کی عمارت اور درو دیوار میں کیا رکھا ہوا ہے۔

اعظم درجۃ عند اللہ۔ سے یہ خیال نہ گزیرے کہ بلا ایمان والوں یعنی کافروں کا بھی کوئی درجہ

اللہ کے ہاں ہے، مطلب یہ ہے کہ جو درجہ اپنے نزدیک انھوں نے سمجھ رکھا ہے۔

والمراد انهم قدروا لانفسهم الدرجة بالعمارة والسقي فقال لهم على ما قدروه في انفسهم لان كمال التقدير عطاء

اولئك هم الفائزون۔ دوسری آیتوں کی طرح یہاں بھی بتا دیا کہ فوزِ کامل حاصل کرنے والوں کے

لئے کوئی درجہ دنیوی جاہ و مال کا ہرگز لازمی نہیں۔

۲۳ اور اس خوشخبری کے سنانے کا ذریعہ بھی قرآن ہے۔

مقیم کے لفظ نے اسے صاف کر دیا کہ انعاماتِ جنت جتنے بھی ہوں گے، مستقل، پائیدار دائمی ہوں گے

سازانہ انداز کے وقتی، عارضی نہ ہوں گے۔

استعارۃ الدائم (روح) دائم (بیضاوی)

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ

آپ کہہ دیجئے کہ اگر تمہارے باپ اور تمہارے لڑکے اور تمہارے بھائی اور تمہاری بیویاں اور تمہارا

وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكِنٌ

کنبہ اور وہ مال جو تم نے کمائے ہیں اور وہ تجارت جس کے بگڑ جانے سے تم ڈرتے ہو اور وہ گھر جنہیں تم پسند

تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِمَّا نَدْعُو إِلَى سَبِيلِ

کرتے ہو (یہ سب) تم کو اللہ اور اس کے رسول سے اور اس کی راہ میں جہاد کرنے سے زیادہ عزیز ہوں تو

فَتَرْبُّوْا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللّٰهُ بِأَمْرٍ ؕ

منتظر رہو یہاں تک کہ اللہ اپنا حکم بھیج دے ۱۳۶

رحمۃ اور رضوان کے صیغہ نکرہ رحمت اور رضوان الہی کی غنیمت و کثرت کے اظہار کے لئے ہیں۔

نَكَرَ الرَّحْمَةَ وَالرَّضْوَانَ لِلتَّغْخِيمِ وَالتَّعْظِيمِ (مجر)

۱۳۷ یہاں غلو کے ساتھ ابتدائی بھی تصریح اس لئے کر دی ہے کہ محض غلو کے معنی زمانہ طویل کے بھی آتے ہیں۔

أَكْدَ الْغُلُوِّ بِالتَّأْيِيدِ لِأَنَّهُ قَدْ يَسْتَعْمَلُ الْمَلَكُ الطَّوِيلَ (بیضاوی)

اور حقیقت ایک بار اور تکرار ہو گئی ہے کہ اجرِ جنت عظیم و گرانقدر ہونے کے ساتھ ساتھ دائمی اور لازماً و غیر منقطع بھی ہوگا

۱۳۸ (خود اپنے حق میں، اس لئے کہ محبت طبعی کو بے عمل درجہ دے رہے ہیں)

ہجرت کی راہ میں ٹھوٹا انہیں عزیز و قریبوں کی محبت حائل ہو جاتی تھی بشرطیکہ نفس کی محبت طبعی کو ناجائز نہیں قرار دیا

لَا تَتَّخِذُوا الْإِبْرَاءَ كَمَوْلَاكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ أَوْلِيَاءُ جس محبت سے یہاں ممانعت ہو رہی ہے اس سے محبت طبعی

مراد نہیں، وہ تو ہر عزیز سے ہونا بہتر ہے، قید صرف یہ لگا دی ہے کہ وہ محبت عمل میں محبت ایمانی پر غالب نہ آنے پائے مطلوب ہی ہے اور غالب و حاکم ہر معاملہ میں محبت ایمانی ہی ہے۔

ان استحبوا الکفر علی الایمان یہاں سے مسئلہ فقہاء نے مستنبط کیا ہے کہ جس کافر کے ایمان لانے کی

توجہ ہو تو اس مصلحت سے اس سے تعلق رکھنا جائز ہے۔

أُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ بعض نے یہاں تک کہا ہے کہ یہ لوگ بھی مشرک کے حکم میں داخل ہوں گے کہ رضا یا شرک بھی مشرک ہی ہے

قال ابن عباس هو مشرك مثلهم لان من رضى بالشرك فهو مشرك (قرطبی)

۱۳۹ (اور وہ حکم سنائے ترک ہجرت کا ہوگا)

احب الیکم نے اس مسئلہ کو اور زیادہ صفا کر دیا جس کا ذکر ابھی اوپر کی آیت میں چکا ہے یعنی عزیزوں کی

محبت بجائے خود ممنوع نہیں صرف اس کی وہ صورت ممنوع ہے جب وہ احکام شریعت کی تعمیل میں مدعا بننے لگے۔

وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ﴿٢٣﴾ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ فِي مَوَاطِنَ

اور اللہ نافرمان لوگوں کو مقصود تک نہیں پہنچاتا ۲۳۔ بے شک اللہ نے بہت سے موقعوں پر تمہاری نصرت

کثیْرَةً ۚ وَیَوْمَ حُنَیْنٍ ۚ اِذْ اَغْبٰثَکُمْ کَثْرَتُکُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْکُمْ

کی ہے ۲۴ اور حنین کے دن بھی جب کہ تم کو اپنی کثرت (تعداد) پر غرور ہو گیا تھا پھر وہ تمہارے کچھ کام

شَیْئًا وَضَاقَتْ عَلَیْکُمُ الْاَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّیْتُمْ مُدْبِرِیْنَ ﴿٢٥﴾

نہ آئی اور تم پر زمین بوجھ داپنی فراخی کے شکل کرنے لگی پھر تم پیٹھ دے کر بھاگ کھڑے ہوئے ۲۵۔

فقہاء مفسرین نے آیت پر حکم بھی اخذ کیا ہے کہ اللہ اور رسول کی محبت کا درجہ وجوب کا ہے۔

وَفِی الْاٰیَةِ دَلِیْلٌ عَلٰی وَجُوْبِ حُبِّ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَالاخْلَافِ فِی ذٰلِكَ بَیْنَ الْاُمَّةِ (قرطبی)

من اللّٰہ ورسولہ سے مراد من العمل بامر اللّٰہ ورسولہ یعنی احکام خدا اور رسول پر عمل سے عزیز تر

وَفِی الْکَلَامِ حَذَفَ اِیْ اَحِبِّ اَتِیْکُمْ مِنْ اَمْتِنَالِ اَمْرَ اللّٰهِ تَعَالٰی وَرَسُوْلِهِ (مجدد)

اباؤکم وابتناؤکم و اخوانکم وازواجکم و عشیرتکم ہجرت کے ایک بڑا اندیشہ ہی ہوتا تھا کہ یہی سب

عزیز قریب چھوٹ جائیں گے۔

اموال یا قنرفتموها و تجارتہ تخشون کسادھا۔ دوسرا بڑا اندیشہ یہ ہوتا تھا کہ اموال و املاک

نفع ہو جائیں گے، تجارت کا انتظام و سلسلہ بگڑ جائے گا۔

مسلک ترضونھا۔ تیسرا ممکن اندیشہ یہ تھا کہ یہ راحت و آسائش کے گھر بار چھوٹ جائیں گے۔

وجہاد فی سبیلہ۔ ہجرت سے ایک درجہ ترقی کر کے یہاں نام جہاد فی سبیل اللہ کا لے دیا گیا ہے کہ

ہجرت تو پھر بھی ملکی چیز ہے، مسلمانوں کو جہاد کو بھی ہر دنیوی و مادی تعلق پر غالب رکھنا چاہئے۔ جہاد کے ساتھ

فی سبیل اللہ کا لازم یہاں بھی ملاحظہ ہو جہاد و قتال اگر محض دنیوی، مادی اغراض کے لئے ہے تو سراسر بے قیمت ہے

زور و قیمت تو اس میں اسی وقت پیدا ہوتی ہے جب وہ بے کار سرکار ہو دین کی خدمت کے لئے ہو۔

فتربصوا۔ ایسے موقع پر قرآن مجید جب صیغہ امر اختیار کرتا ہے تو مقصود ہمیشہ تہدید و تحویل ہوتی ہے۔

میفتہ صیغۃ امر و مضاعفہ القہار (قرطبی)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت میں تعلیم اس کی ہے کہ تعلق مع الخلق کے مقابلہ میں تعلق مع اللہ زیادہ رعایت کے قابل ہے۔

۲۶۔ چنانچہ ان مرغوبات و مالوفات سے تمتع کا موقع دینے کے بجائے کبھی خلافت تو فتح ان کی موت لے آتا ہے

کبھی کوئی اور ایسی ہی صورت پیدا کر دیتا ہے۔ ایک معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ جو اپنے قصد و ارادہ سے راہ فسق پر

چلتے رہتے ہیں، ہوائے نفس کو دلیل راہ بنائے ہوئے ہیں، انہیں راہ ہدایت نصیب نہیں ہوتی۔

۲۷۔ جیسے جنگ بدر میں اور فتح مکہ کے موقع پر اور بنو قریظہ بنو نضیر کے مقابلہ میں فوس علی ہذا نصرت غلبی

و تائید ایزی کا منظر تو کہنا چاہئے کہ ہر موقع پر نمایاں رہتا تھا علماء نے اسنی ایسے مواقع گناے ہیں۔

فان ائمة التاريخ والعلماء والمغازي نقلوا انها كانت ثمانين معطناً (بمصر)

حنین۔ قدیم مورخوں اور اہل سیر و تفسیر کے بیان کے مطابق طائف کے راستہ میں مکہ کی ایک ادی کا نام ہے کہ سے غائب دش میل کے فاصلہ پر لیکن حال میں ڈاکٹر محمد حمید الشرنے جو ذاتی تحقیق جا کر کی، اس نے بیان کہ بہت کچھ مشتبہ کر دیا ہے۔ حنین غائب جبل او طاس کی ایک ادی کا نام ہے اور او طاس طائف کے شمال مشرق میں کوئی ۳۰ میل کے فاصلہ پر ہے بہر حال اس کا محل وقوع جو بھی ہو فتح مکہ کے دومی ہفتہ بعد یہاں مسلمانوں کا مقابلہ ہوا اور یقین کے شہر تیر انداز قبیلوں سے ہوا تھا، مگر کہ تاریخ ۶ شوال ۶۳۰ مطابق یکم فروری ۶۳۰ء ہے۔

۶۳۰ مسلمان فتح مکہ کے دو ہزار اطلاق یعنی جدید الہمد نو مسلموں کو ملا کر بارہ ہزار کی تعداد میں تھے مسلمانوں قدر خیال گزنا کہ آج تو ہماری جیت یقینی ہے چنانچہ اول اول ہوئی بھی مسلمانوں کی فتح، مشرکین بھاگے اور مسلمان بال غنیمت پلوٹ پڑے، معانصرت الہی نے ان کا ساتھ چھوڑ دیا، مشرکین موقع دیکھ لپٹ پڑے اور تیر اندازی اس غضب کی کی کہ مسلمانوں کے سر اکھڑ گئے، مشرکین کے تیر انداز دستے پہاڑیوں کی آڑ میں، بہترین کمین گاہوں میں چھپے بیٹھے تھے۔ مسلمانوں کو جب بڑی ملی، مورچہ جا کر صفت قائم کرنے کا موقع نہ ملا، پہلے پیر طلقام کے اکھڑے پھر عام مسلمانوں کے صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع چند مخصوص صحابہ بابر و عمر و عباس و علی و ابن مسعود وغیرہم کے میدان جنگ میں رہ گئے، عباس بن عبد المطلب آپ کے چچ کی رکاب تھلے ہوئے تھے اور آپ تھے کہ اپنی صداقت پر مطمئن دشمن کی طرف بڑھتے ہی جاتے تھے، بار بار پکار کر فرمایا، انا انبی لا کذب اننا ابن عبد المطلب میں عبد المطلب کا بیٹا ہی ہوں اس میں کچھ جھوٹ نہیں، الی عباد اللہ الی رسول اللہ۔ آخر میں مسلمانوں کو دوبارہ غیرت آئی، پھر سے مقابلہ شروع کیا، آسمان سے فرشتوں کی مدد نازل ہوئی، مشرکین آخر بھاگ نکلے، کچھ قید ہوئے، کچھ قتل ہوئے۔ شہر کی تاریخ اسلام میں ہے: ۱۰ دش ہزار جانباز تو وہی تھے جو مدینہ سے غلام اسلام کے ساتھ آئے تھے اور دو ہزار اہل مکہ تھے، ان میں بہت کچھ مشرک بھی تھے، اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اہل مکہ مفتوح ہونے کے بعد بھی مسلمان ہونے پر مجبور نہیں کئے گئے تھے: (جلد اول ص ۱۷۰)

اذا عجبتمکم کثرتکم یہاں مضامین یادگار شکست کا اصلی راز مسلمانوں کی غوثی تھی اپنی کثرت تعداد پر ناز و غرور۔ فقہاء مفسرین نے اس آیت کو بھی آیات احکام میں شمار کیا ہے اور چونکہ حدیث مالک میں ذکر آیا ہے کہ اس جہاد میں صفوان مشرک بھی شریک تھا، اس لئے اس سے بعض فقہی مسائل بھی منبسط کئے ہیں امام مالک کی رائے ہے کہ مشرکین کے خلاف جہاد میں مشرک سے مدد لینا جائز نہیں بجز اس صورت کے کہ وہ مشرک خادم بن کر شریک ہو جائے قال مالک و لم یکن ذالک یا مرسول اللہ صلعم لا یری ان یقتل بالمشرکین علی المشرکین الا ان یکون لایفداً دوسرے المذنبہ، الوحیفہ و شافعی و ثوری و اوزاعی کی رائے میں جب کلمہ اسلام غالب ہو رہا ہو تو اس کے لئے مشرکین سے استعانت جائز ہے۔

وقال ابو حنیفہ و الشافعی و الثوری و الاوزاعی لا یاس بذالک اذا کان حکم الاسلام

هو الغالب وانما تکره الاستعانة بهم اذا کان حکم الشراء هو الظاهر (قرطبی)

ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ

اس کے بعد اللہ نے اپنی طرف سے اپنے رسول پر اور مؤمنین پر تسلی نازل کی تاکہ اور نازل کئے

جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ

(ایسے) لشکر جنہیں تم دیکھ نہ سکے اور (اللہ نے) کافروں کو سزا دی اور یہی کافروں کے لئے

الْكَافِرِينَ ۝۲۶ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ

بدل دے گا پھر اس کے بعد اللہ جس کو چاہے توبہ نصیب کر دے۔

۲۶۔ (چنانچہ جو ہٹ گئے تھے پھر میدان میں آکر جمع ہو گئے۔)

سکینتہ علی رسولہ مفسر تھانویؒ نے کہا ہے کہ مراد اس سے مطلق تسلی نہیں، وہ تو آپ کو اور

جو صحابی آپ کے ہمراہ گئے تھے، انہیں حاصل ہی نہیں، اور اسی بنا پر وہ ثابت قدم بھی رہے بلکہ مراد اس سے

تسلی خاص ہے جس سے سب کو غلبہ کی امید ہو گئی۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ ترکِ محبِ نزول سکینتہ کا سبب ہو جاتا ہے۔

۲۷۔ (اپنی ظاہری آنکھوں سے)

مراد ملائکہ ہیں جن کی موجودگی کا روحانی اثر شکرِ مؤمنین نے اپنے قلب میں سکون و تقویت کی صورت میں محسوس کیا۔

یعنی الملائكة (مدادك) هم الملائكة بلا خلاف (بجہ)

لم تروها سے مراد صرف اس قدر ہے کہ وہ لشکرِ ملائکہ عام طور سے انسان کے لئے غیر مرئی تھا، اگر

اتفاق سے کسی صحابی کو بطور کرامت یا خرقِ عادت کوئی فرشتہ نظر آگیا، تو وہ اس بیانِ قرآنی کے منافی نہیں

ایسے موقعوں کے لئے قرآن کا یہ اندازِ بیان عام ہے۔

قرآن نے یہاں اس حقیقت کو ایک بار پھر صراحتاً کر دیا کہ اصل شے اعتماد علی اللہ ہے ظاہری اسباب پر بہت زیادہ تکیہ

کر لینا مہلک ہے۔

۲۸۔ چنانچہ جنہیں میں کافروں کو شکست کی ذلت نصیب ہوئی، ستر آدمی قتل ہوئے، ہزار ہا کی تعداد میں

قید ہوئے، جن میں فقط عورتیں ہی چھ ہزار تھیں، مالی غنیمت میں مسلمانوں کو ۲۴ ہزار اونٹوں اور ۴۰ ہزار

بھیڑ بکریوں کے علاوہ ۴۰ ہزار اوقیہ چاندی بھی ہاتھ لگی۔

انسائیکلو پیڈیا آف اسلام کے جدید ایڈیشن جلد ۲ ص ۵۵، اک و تک کا بیان ہے:-

”غرض یہ کہ چند گھنٹوں ہی کے اندر دشمن کو ہزیمتِ کامل ہو گئی اور اس سے ظاہر ہے کہ مسلمانوں کے

کل بارہ آدمی کام آئے، اور قیدیوں کی بہت بڑی تعداد ہاتھ آئی جن میں چھ ہزار تو اکیلی عورتیں اور بچے ہی

تھے، اور یہ طور غنیمت ۲۴ ہزار سے اوپر اونٹ ہاتھ آئے؛

وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿٢٤﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ

اور اللہ بڑا مغفرت والا ہے بڑا رحمت والا ہے ۲۴ اے ایمان والو! مشرکین تو نرے ناپاک ہیں ۲۴

فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا ۝

سو اس سال کے بعد مسجد حرام کے پاس نہ آنے پائیں ۲۵

اور یہاں یہ عام قانون بھی بتا دیا کہ اصل کفر کی منزل یہ ہے شکستِ ذلت عذابِ نبویؐ یا تو قتل یا کوئی عارض احکام کی منافی نہ ہو۔
۲۵ چنانچہ اللہ ہی صفاتِ عفو و رحمت کے تقاضے کثرتوں کو تو نصیب ہوئی اور کتنے ہی مشرک مسلمان ہو گئے۔
مگر کہ کا حال ڈاکٹر محمد حمید اللہ سلمہ اللہ کے قلم سے :-

مسلمان شکر جو دشمن کی کمین سے بے خبر پڑے پڑے وادیوں اور دشوار گزار تنگ دروں سے گزر رہا تھا، یکایک
عرب کے بہترین تیر اندازوں کی زد میں آ گیا اور تتر بتر ہو گیا، سپہ سالار اعظم صلعم کی انفرادی جانبازی اور انتظارِ پریل
جلدی پہل گئے، اور دشمن کو بار بھگا پا، دشمن اپنے ساتھ نہ صرف اپنے تمام بیوی بچوں کو بھی لایا تھا بلکہ اپنی پوری کائنات
یعنی اونٹ بکری بھی، یہ سب بآسانی غنیمت بن گئے، اسے آنحضرتؐ نے حفاظت سے رکھوا کر دشمن کا پیچھا کیا۔
۲۶ (بہ لحاظ خبیث عقائد)

نجس تو اردو کے برخلاف عربی میں مصدر ہے، باب سیم سیم سے معنی گندگی یا نجاست کے، اور تفسیر مجمع
اور تذکرہ ثنوت سے لے کیساں آتا ہے، یہاں مراد مشرکین کی نجاست پر زور دینا ہے کہ وہ نجاست ہیں۔

اخبر عنهم المصدر للمبالغة كأنهم عين النجاسة والمراد ذوو نجس (روح) ای ذوو نجس و
مصدر (مدارک) وهو مصدر یستوی فیہ الذکر والانثی والتثنية والمجمع (معالم)
نجس مراد اس نجاست ہے کہ نجاستِ ایمان و اجسام، نجاستِ روحانی و معنوی نہ کہ نجاستِ
مادی و جسمی۔

النجاسة العذارة وذلك ضربان ضرب يدرك بالحواسة وضرب يدرك بالبصيرة والثاني وصف الله تعالى
به المشركين (راغب) المشركين الذين هم نجس ديناً (ابن کثیر) والمراد ذوو نجس لغث بواطنهم وفساد عقائدهم
(روح) وإذا وصف الانسان بانه نجس ارید به انه شریک فی نفس وان كان طاهر البطن والنسب فی الحس (الانار)
اور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اہل کتاب بھی نجاستِ اعتقادی کے اعتبار سے مشرکین ہی کے حکم میں داخل ہیں۔
۲۷ (بہ غرض خدمت و تولیت یا بہ غرض حج و طواف وغیرہ)

یعنی حدودِ حرم کے اندر بغرض حج و عمرہ نہ داخل ہونے پائیں، مانعت کا تعلق مطلق داخل و خارج حرم و داخل و خارج حرم سے نہیں

اسی فلا یجوز ولا یعمر واکما کانوا یفعلون فی الجاہلیة (مدارک) وبالطاهر لخذ العینفة

اذ صرف المتع عن دخول الحرم الی المتع من الحج والعمرة (روح) ولی التمی عن القربان منهم عن

دخوله والطواف به بحج او عمرة او غیر ذلک کما کانوا یفعلون فی الجاہلیة (بحر)

وَأَنْ خِفْتُمْ عَيْلَكُمْ فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ ۚ

اور اگر تم کو غم ہو گا اندیشہ ہو سوائے تمہیں اگر چاہے گا اس نے فضل سے (ان سے) بے نیاز کر دے گا

حنفی مذہب میں مشرکوں کے عام داخلہ حرم یا داخلہ مساجد کی مانعت نہیں۔

ولا يمنعون من دخول الحرم والمسجد المحرم وسائر المساجد عندنا (مدارک) والظاهر ان النہی مقتضى بالمشرکین وبالمسجد المحرم وهذا مذهب ابی حنیفة وإباح دخول اليهود والنصارى المسجد المحرم وغيره ودخول عبدة الاوثان سائر المساجد (بحر)

فقہاء حنفیہ کے ان تصریحات موجود ہیں کہ جو ممنوع ہے وہ صرف وہ ہے جو حاکمانہ یا ہمسرہ حیثیت ہو یا قانون اسلام کے مطیع و ماتحت ہو کہ غیر مسلم کو بھی داخلہ کی پوری آزادی حاصل ہے۔

محدثوں سے تمام جزیرہ عرب کا یہی حکم ثابت ہے شرک کیلئے بھی اور یہود و نصاریٰ کے لئے بھی پناہیہ حسب صیئت آپ کے حضرت عمرؓ کے زمانہ میں تمام جزیرہ عرب میں اس قانون کا نفاذ ہو گیا اور فقہ حنفی کی رو سے مراد اس کے قریب دخول بطور توطن یا استیلاء کے ہے کہ یہ جائز ہے ورنہ مسافرانہ امام کی اجازت آنا اگر امام کے نزدیک خلاف صلیحت نہ ہو مضائقہ نہیں اور جب حرم کے اندر آنے کی اجازت دنیا جائز ہے یہی حرام بھی اس حکم میں ہے! (تھانوی) فلا یقرَّبوا قریب کے معنی اس سیاق میں دخول کے ہیں یعنی داخل نہ ہونے پائیں، بلکہ حنفیہ کے نزدیک صرف یہ کسج و عمرہ نہ کرنے پائیں، اور فقط قریب محض زور و تاکید کے لئے ہے۔

وانما نهى عن الاقتراب للمبالغة او للمنع عن دخول الحرم (بیضاوی) والمراد نهى عن الدخول لانه نهى عن القرب للمبالغة (روح) فلا یجوزوا ولا یعقروا (مدارک)

والمراد النهی عن الدخول لانه نهى عن القرب للمبالغة (روح) انما نهى عن القرب للمبالغة (ابو موسیٰ) ولا یاس بان یدخل اهل الذمة المسجد المحرم لان الحبث فی اعتقادهم فلا یودی الی تلویت المسجد والابیة بمسولة علی المحض واستیلاء واستعلاء (ہدایہ کتاب الکراہیۃ ابی سائل تفرق) لا یاس بدخول اهل الذمة المسجد المحرم وسائر المساجد وهو المعجم کذا فی محیط السرخسی (عالمگیریہ کتاب الکراہیۃ الباب الرابع عشر) بعد عامہم هذا اس سال سے مراد مسلمہ ہجری ہے جب کہ حضرت ابو بکرؓ کی زیر اہارت حج ادا ہوا تھا، اور حضرت علیؓ نے یہ اعلان جا کر سنا دیا تھا، اس کے بعد سے مراد مسلمہ ہے جب تک اس کا نفاذ شرعی ہوا ذی الحجہ ۶۱۰ میں مراسم حج مشرکین ہی کے اہتمام و انتظام میں ادا ہوئے تھے۔

سنة عشر قال قتادة وقال ابن العوفي وهو المعجم الذي يعطيه مقتضى اللفظ (قزلبی)

اس سال کے بعد کی قید سے حنفیہ نے اپنی حیرت انگیز فقاہت سے یہ استنباط کیا ہے کہ نجاست اعتقادی (کفری) کی نفسہ مانع داخلہ مساجد نہیں۔

وفی ذلک دلالة علی ان نجاسة الكفر لا يمنع الكافر من دخول المسجد (جصاص)

اور ذی کے لئے تو حنفیہ کے ان کھلی ہوئی اجازت ہر مسجد میں داخلہ ہے حالانکہ ظاہر ہے کہ اعتقاد کفری کا ذی ہوتا ہے

إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ ﴿٣٨﴾ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ

الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ

نہ آخرت پر اور نہ ان چیزوں کو حرام سمجھتے ہیں جنہیں اللہ اور اس کے رسول نے حرام کیا ہے اور نہ حق دین

مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ

قبول کرتے ہیں یہاں تک کہ وہ جزیہ دیں ﴿٣٩﴾ (اپنے) ہاتھ سے

وَقَالَ امْعِنَانَا يَجُوزُ لِلذَّمَى الدَّخُولُ لَنَا وَالْمَسَاجِدَ (جصاص)

﴿٣٩﴾ عرب کا ملک کوئی زراعتی تو تھا نہیں قریش کی آمدنی کا دار و مدار تجارت ہی پر رہتا تھا، ان مسلمانوں کی خوف پیدا ہونا بالکل قدرتی تھا کہ اگر مشرکوں کو معاشی و تجارتی تعلقات منقطع ہو گئے تو آخر کھائیں گے پہنیں گے کہاں سے؟

وَذَلِكَ أَنَّ النَّاسَ قَالُوا انْقَطَعَتْ عَنِ الْأَسْوَاقِ فَلَمْ يَكُنِ الْبِقَاعُ وَلَيْزَ هُنَّ مَا كَانَتْ تُصِيبُ فِيهَا مِنْ الْمَوَافِقِ (سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما)
یہاں اسی طرف سے اطمینان دلا جا رہا ہے قریش نہ صرف اندلس عرب کی تجارت پر چھائے ہوئے تھے اور ہرنڈی اور سالانہ میلے پر ان کا قبضہ تھا، بلکہ ایشیا اور یورپ کے درمیان بین الاقوامی تجارت پر بھی ان کا قدم جما ہوا تھا، ان سے تجارتی مقاطعہ کرنا کوئی معمولی مجاہدہ نہ تھا۔

﴿٤٠﴾ (چنانچہ اس نے یہی کر بھی دیا، اس طریقہ پر کہ خدا ان تاجروں کو مسلمان کر دیا)

اُس وقت حجاز دنیا کے اہم ترین تجارتی مرکزوں میں سے تھا اور بڑی بڑی تجارتیں مشرکوں کے ہاتھ میں تھیں، مسلمانوں کا یہ اندیشہ بالکل قدرتی تھا کہ اس حکم پر عمل درآمد سے ان کے سارے تجارتی رشتے مشرک تاجروں سے ٹوٹ جائیں گے، اور مالی و معاشی اعتبار سے انہیں بڑا خسارہ اٹھانا پڑے گا۔

ان شائع (اگر چاہے گا) سے مقصود اس حقیقت پر متوجہ کرنا ہے کہ اُسے اس وعدہ کے پورا کرنے کے لئے کسی لمبے چوڑے سامان کی ضرورت نہیں تھی اُس کی مشیت کافی ہے چنانچہ جب اُس کی مشیت ہوئی، سارا ملک مسلمان ہو گا، سامان تجارت دور دور سے بہ کثرت آنے لگا، بارشیں بھی ہوں گی، پیداوار خوب ہونے لگی، فتوحات اور غنیمتوں کے دروازہ کھل گئے، اہل کتاب غیرہ سے جزیہ کی رقم وصول ہونے لگی، غرض مشیت کی ایک حرکت نے اسباب غنا طرح کے جمع کر دیے تھے، مفسرین آیت یہی استنباط کیا ہے کہ رزق کے باب میں تعلق خاطر اسباب باہر سے رکھنا جائز نہ ہے اور توکل کے معنی یہ ہیں

فِي هَذِهِ الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ تَعْلُقَ الْقَلْبِ بِالْأَسْبَابِ فِي الرِّزْقِ جَائِزٌ وَلَيْسَ ذَلِكَ بِعِمَامَةٍ لِلتَّوَكُّلِ (قوٹی)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت میں تعلیم ہے کہ مصلحت دنیوی کو مصلحت دینی میں مانع نہ ہونا چاہئے اور اگر

مزاحم ہو تو توکل سے علاج کرنا چاہئے۔

﴿٤١﴾ (چنانچہ وہ علیم اپنے علمِ کامل سے سب احکام کی مصلحتوں کا علم رکھتا ہے اور وہ حکیم حکمتِ کامل سے

تھارے افلاس کے انسداد کا بھی انتظام کر دے گا)

۵۲۹ یعنی ان سے جنگ قتال اس وقت تک اجنبی جب تک وہ تہیاء رکھ کر اس طلب کے جزیہ دینے پر مجبور نہ ہو جائے۔
لایؤمنون یعنی ان تعلیمات پر حسب تعلیم اسلام پورا ایمان نہیں رکھنے آیت کے عموم میں جملہ اہل کفر آجاتے ہیں۔
قتال ان سے واجب اہل کتاب کا تصریحی ذکر صرف ان کے شرفِ مرتبہ اور ان کی امتیازی خصوصیات کی بنا پر ہے۔
امر مجاہدہ و تعالیٰ بمقاولة جميع الکفار لا تصافهم علی هذا الوصف وخص اهل الکتاب بالذکر

الذکر الکتابہم و لکنہم عالمین بالتوحید والوسل والشرائع والمثل (قرطبی)

الذین او توال الکتاب یہ تصریح تو اہل کتاب کی ہے لیکن جو صفات ان کی بیان ہوئی ہیں وہ ان سے بڑھ کر
شُرکین میں پائی جاتی ہیں اس لئے مشرکین سے قتال بدرجہ اولیٰ واجب ہوگا البتہ مشرکین عرب سنت احادیث رسول
کی بنا پر اس حکم سے مستثنیٰ ہیں ان کے حق میں جزیہ نہیں جزیرۃ العرب قیامت تک کے لئے توحید کا جزائی مرکز قرار دیا گیا اس کے
اندر کفر و شرک کی اجازت کسی شرط پر بھی نہیں دی جاسکتی ان لوگوں کے حق میں قرآن کی دوسری آیتیں ہیں مثلاً فانهم
حتى لا یؤمنوا فسدہ وغیرہا محسوس مشرکین ہند وغیرہ سب اس حیثیت کے اہل کتاب کے حکم میں داخل ہیں مستثنیٰ صرف مشرکین عرب ہیں
ومن الذین او توال الکتاب بیان الذین قبلہ واما المجوس فملحقون باهل الکتاب فی قبول الجزیۃ
وکذا التبرک والہند وغیرہما بخلاف مشرکی العرب (مدارک) ثابت جواز اخذہما من سائر الکفار اہل کتاب
کانوا وغیرہ اہل کتاب الاعبدۃ الاقان من العرب لان النبی صلی علیہ وسلم لم یقبل منهم الا الاسلام والسیف (جصاص) قال
احمدا لا یقبل من مشرکی العرب الا الاسلام او السیف و یقبل من اهل الکتاب ومن سائر کفار العجم الجزیۃ (جصاص)
حدیثوں سے ثابت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجوس سے بھی جزیہ لیا ہے اور مشرکین عجم مثل مجوس کے
ہیں بلکہ آیت میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان سے بدرجہ اولیٰ جزیہ لیا جائے گا کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ من الذین
او توال الکتاب میں من بیان نہیں ہے اس سبب اہل کتاب نہیں صفات کے موصوف ہوں گے لایؤمنون آیت پس مدار دفع
جزیہ کا یہ ظہر اور ظاہر ہے کہ یہ صفات مشرکین میں بدرجہ اولیٰ پائی جاتی ہیں کیونکہ اہل کتاب توحید اور معاد کا عقیدہ
رکھتے ہیں اگر اس میں غلطیوں کی وجہ سے لایؤمنون قرار دیا ہے اور مشرکین تو خود ان عقائد کے اصل ہی میں مخالف
ہیں پس جب مدار حکم ان میں اتویٰ ہے تو حکم بھی بدرجہ اولیٰ ثابت ہوگا البتہ مشرکین عرب خاص دلیل سے اس عام
سے مخصوص ہو گئے یہی مذہب حنفیہ کا اور اسی کی نائید ہوتی ہے ابن شہاب کے قول سے: (تھاوی)

واما المجوس فقال ابن التندر لا اعلم خلا فان الجزیۃ تؤخذ منهم۔ (قرطبی)

جزیہ کے معنی ہیں وہ رقم جو اسلامی حکومت اپنی غیر مسلم رعایا ذمیوں کے اہل مال کی حفاظت کے معاوضہ
میں وصول کرتی ہے۔

الجزیۃ خراج الارض وما یؤخذ من اهل الذمۃ (سان) وہی فحلۃ من الجزاء کا نا جزیت عن قلمہ
اسلامی حکومت میں ہر مسلم مرد پر قومی خدمت لازمی ہے بوقت ضرورت ساری مسلم رعایا سپاہ میں لے سکتی ہے
غیر مسلموں کے لئے یہ عبادت گاہی گئی ہے کہ وہ فوجی خدمت کا استثناء ایک قلیل رقم کے معاوضہ میں حاصل کر سکتے ہیں
غرض یہ کہ جزیہ معاوضہ کفر یا کسی اعتقادی گمراہی کا نہیں بلکہ معاوضہ قومی خدمت کا ہے فقہ کے یہاں اس کی پوری مرمت ہو چکی ہے

وَهُمْ صَغِيرُونَ ﴿٢٩﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ

اور اپنے کو زبردست سمجھتے ہوئے یہ اور یہود کہتے ہیں کہ عزیر ابن اللہ (خدا کے فرزند مجازی) ہیں یہ

وَجِبَتْ نَصْرَةُ الْمُقَاتِلَةِ أَوْ حَقًّا عَنْ نَصْرَةِ مُقَاتِلَةِ أَهْلِ الدَّارِ الْإِسْلَامِ مِنْ هَوْنِ أَهْلِ دَارِ الْإِسْلَامِ عَلَيْهِ

نَصْرَتُهُمْ وَقَدْ فَاتَتْ (فتح القدير باب السیر)

یعنی اسلامی عملداری میں جو گروہ جنگی خدا کا انجام دیتا ہے اُن کی امداد کے کام کے لئے، اس لئے کہ اسلامی عملداری میں جو بھی ہے اُس پر لڑنے والوں کی امداد واجب ہے اور مذہبی چونکہ اس ضرورت سے متاثر ہیں اس لئے اس کا قائم مقام یہ حصول ہے بعض فارسی اہل لغت نے اسے فارسی لفظ گزینیت (بروزن فعل) اور گزینیت (بروزن فعل) کا شرب بتایا ہے (مُزبان فاطمہ) اور اسے بعض عربی اہل سان نے بھی قبول کر لیا ہے۔

وقال الخوارزمی انہا معرب کزیت وهو الخواج بالفارسیة (روح)

بہر حال لفظ کا اشتقاق جو کچھ بھی ہو، مراد اس سے یہی ہے۔

یہ بھی وجہ ہے کہ جو لوگ جہاد میں قتل نہیں کئے جاتے جیسے عورتیں اور بچے اور بہت بڑھے اور اپنی اور رہبان اور تارکان بنیان پر جزیہ نہیں اور اگر وجہ قرار علی الکفر کے ہوتا تو ان پر بھی ہوتا، کیونکہ کفر مشترک ہے (تھانوی) جزیہ کی شرح ۱۲ درم سالانہ سے لے کر ۴۸ درم سالانہ تک ہے۔

عورت بچے بیمار، معذور، بڑھے بے روزگار، مذہبی طبقہ (مثلاً پادری، جوگی، غلام وغیرہ مستثنیٰ تھے، صرف کاروباری آدمیوں پر لگایا جاتا تھا، وہ بھی اگر مسلم جزیہ ہے تو اُس کی مقدار معین نہیں، ورنہ یوں مولاً اُمرا سے تقریباً ایک روپیہ یا ہوا یعنی بارہ روپیہ سالانہ، متوسط طبقہ والے سے آٹھ آنے یا ہوا یعنی چھ روپیہ سالانہ، ادنیٰ طبقہ سے چار آنے یا ہوا یعنی تین روپیہ سالانہ، اور درمیان سال میں اگر کوئی مرجانا تو اس سے جزیہ ساقط ہو جاتا، (اسلامی معاشیات، از مناظر احسن گیلانی ص ۴۸)

۵۵ یعطوا عن ید۔ اس میں اشارہ آگیا کہ قانون اسلام کی بالادستی تسلیم کر کے اور شریعت اسلام نے انہیں جو آرام و آسائش دی، اس نعمت کا احساس کر کے جزیہ پیش کریں۔

ای یعطون ما یعطون عن مقابلۃ نعمۃ علیہم فی معارنہم (راغب) عن انعام منکم علیہم (قرطبی)

بجملہ نعمت وکیلون نقد یرون حتی یعطوا الجزیۃ عن اعتقاد، معہ بالنعمة فیہا یقولوا ہا منہم (مصابی)

وہم صاغرون۔ اس حال میں کہ اپنی زبردستی کا احساس رکھتے ہوں۔ صاغرون کا اصل مفہوم یہی ہے کہ جزیہ دینے والوں کو بجائے اپنی بڑائی اور بالادستی کے احساس اپنی چھوٹائی، کمتری، زبردستی کا ہو۔

الصاغورۃ الصغیرۃ الذنیۃ (راغب) ای توخذ منہم علی الصغار الذل کساف

امام شافعیؒ نے بہت صحیح کہا ہے کہ صغار یہی ہے کہ قانون اسلام کی بالادستی تسلیم کر لی جائے۔

نفل الشافعی ان الصغار ہو جریان احکام المسلمین علیہم (روح)

روم و ایران کی رعایا کو مسلمانوں کی حکومت میں آجانے کے بعد جو رقم جزیہ کی دنیا پتی تھی، ان محصولات

وَقَالَتِ الْنَّصَارَةُ الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ.

اور نصاری کہتے ہیں کہ مسیح ابن اللہ (خدا کے فرزند مجازی) ہیں ۵۵۲ یہ ان کا قول ہے (محض) اُن کے منہ سے کہے گئے ہیں

کہیں کہ تمہی جوان لوگوں کو پہلی حکومتوں کے وقت دنیا پڑتی تھی یہ شہادہ حال کے ایک مشہور عیسائی اہل قلم جرعی زبیران بھری کی ہے
والجہیزۃ التي كانوا يتكلمون دفعها الى المسلمين اقل كتبهم مجموع الصرائف التي كانوا يوردونها الى الروم او القسوس

۵۵۱ عزیر یا توریث کے لفظ میں عزرا (متوفی غالباً ۴۵۰ ق م) یہود کے مذہبی نوشتوں میں بھی سے زیادہ
کاتب کی حیثیت سے مشہور ہیں، بخت نصر (۶۰۵ ق م) کے حملہ پر تسلیم اور اس کی کامل تباہی اور بربادی
(۵۸۶ ق م) کے بعد جب توریث کے مذہبیوں کے پاس سے بالکل غائب ہو گئے تو انھیں عزیر (عزرا) نے توریث کو
از سر نو اپنی یادداشت سے لکھ دیا اور اس نے انھیں یہود شل یوسی تسلیم کرتے ہیں بلکہ بعض نے غلو کر کے اس مرتبہ سے بھی بڑھا دیا
ابن اللہ عربی میں ابن اور ولد دو الگ الگ مفہوم رکھنے والے لفظ ہیں اردو کے لڑکے اور بیٹے کے مرادوں اور

انگریزی میں بھی ان کے مقابلہ میں بائبل کی مذہبی اصطلاحیں (CHILD OF GOD) اور (SON OF GOD) کی
الگ الگ ہیں ابن اللہ جو ترجمہ ہے (CHILD OF GOD) کا اس سے مراد صلی یا حقیقی فرزند نہیں بلکہ خدا کا
لاڈلا یا چھیتا یا فرزند معنوی و مجازی ہے جیسے قرآن ہی میں ایک دوسری جگہ اہل کتاب ہی کی زبان سے استعمال
ہوا ہے۔ قالوا نحن ابناؤا لله واجباؤا یہاں ابناؤا اللہ کے کھلے ہوئے معنی ہی مجازی و معنوی اولاد کے ہیں۔
یہود اسی معنی میں حضرت عزیر کو اپنا مطلع کل، اور بارگاہ حق میں محبوب مطلق مانتے تھے۔

۵۵۲ مسیحیت کی دو گراہیاں ایک شدید اور دوسری شدید تر الگ الگ ہیں ایک ہے حضرت مسیح کو
اللہ کا ولد (SON OF GOD) قرار دینا، اس کا ذکر قرآن مجید میں جہاں آیا ہے اکثر بہت سخت وعید کے ساتھ
آیا ہے نکاد السموات يتفطرون وغيره، دوسری گراہی ہے حضرت مسیح کو خدا کا فرزند مجازی (CHILD OF GOD)
قرار دینا، قرآن نے اس عقیدہ کو ابن اللہیت سے تعبیر کیا ہے یہ گویا مجھے خود شدید ہے، پھر بھی ولد اللہیت کا
عقیدہ اس سے اشد ہے، ملاحظہ ہوا انگریزی تفسیر القرآن۔

ہمارے بعض قدیم مفسرین بھی اس نکتہ تک پہنچ گئے کہ یہاں ابنیت سے مراد ابنیت نبوی و نسل نہیں بلکہ
لاڈوپار والی ابنیت ہے اور یہ بھی کفر ہے۔

قال ابن عطية ويقال ان بعضهم يعتقد هانبة حنوية ورحمة وهذا المعنى ايضا لا يميل ان تطلق
النبوة عليه وهو كفر (قرطبی) يقال ان بعضهم يعتقد هانبة حنوية ورحمة (بجر)

۵۵۳ (جس کا حقیقت و واقعیت سے کوئی بھی تعلق نہیں)

یہ فقرہ تاکید کلام کے لئے لایا گیا ہے۔

قیل معناه التاكيد (قرطبی)

فقہانے یہاں سے یہ ٹکڑ بھی خوب نکالا ہے کہ جس قول کو ابتداء زبان سے ادا کرنا کفر ہے اُسے اس کی
تردید کی غرض سے دہرانا اور نقل کرنا بالکل درست ہے۔

يُضَاهُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَتَلَهُمُ اللَّهُ ۚ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٣٠﴾

یہ بھی انھیں لوگوں کی ریس کرنے لگے جو ان سے پہلے کافر ہو چکے ہیں ۵۵۵ انہیں انھیں غار کرنے یہ کہہ چکے ہیں ۵۵۵

لَا تَخْذُوا أَمْثَلَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ

انھوں نے اللہ کے ہوتے ہوئے اپنے علماء اور اپنے شاخ کو (بھی) اپنا پروردگار بنا رکھا ہے ۵۵۶

لِي هَذَا مِنْ قَوْلِهِ... دہل علی ان من لغیرہ کفر فیہ الذی لایجوز لامدان یتدائی بہ لاجرم

علیہ لانہ انما یطلق بہ علی معنی الاستعظام لہ والرد علیہ فلا ینع ذلک منہ (ابن العربی)

۵۵۴ یعنی ان اہل عقائد پر ان کے پاس نہ دلیل عقلی ہے نہ نقلی یہ تو محض ان جاہلی مشرک قوموں کی تقلید ہے جو باری تعالیٰ کی تجسیم کی قائل تھیں اور عقیدہ حلول یا اوتار کی ماننے وال تھیں اشارہ خاص مشرکین یونان کی جانب ہے کہ انھیں کہ حکماء و فلاسفہ کے اقوال سے پہلی صدی عیسوی کے یہود و نصاریٰ دونوں ہی متاثر ہو گئے تھے اور ان کی مشرکانہ تعلیمات کو برابر اپنے عقائد کا جزو بناتے چلے گئے مسیحیت پر یونانی اور رومی مذہبوں کے گہرے اثر کی دریافت انیسویں صدی عیسوی کے نصف آخر کے فاضل محققوں کا خاص کارنامہ سمجھا جاتا ہے قرآن کا یہ اجماع ہے کہ اس نے صدیوں قبل جب کوئی نام بھی بائبل کی (HIGHER CRITICISM) کا نہیں جانتا تھا ایک امتی کی زبان سے دنیا کو اس حقیقت سے آشنا کر دیا، ملاحظہ ہوا انگریزی تفسیر القرآن۔

تقدیر کلام یوں سمجھی گئی ہے یضاهی قولہم قول الذین کفروا گویا مضاف حذف کر دیا گیا ہے اور اس کی جگہ مضاف البتہ قائم رہا۔ (بیضاوی)

۵۵۵ (کہ صاحب کتاب ہونے کی دولت سے مشرت ہو کر انبیاء کی دولت سے بہرہ اندوز ہونے کے باوجود ایسے ایسے افتراء اللہ پر کرتے چلے جاتے ہیں)

قاتلہم اللہ۔ یہیں فطرت بشری ہے کہ ایسے موقعوں پر سخت بیزاری اور غصہ و نفرت کی حالت میں زبان پر بے اختیار ایسے فقرے آجاتے ہیں کہ خدا انھیں غارت کرے قرآن نے فطرت بشری کا لحاظ کر کے یہ فقرے پڑھنے والوں کی زبان سے ادا کر کے ان کے جذبات کی ترجمانی کا حق ادا کر دیا! آرد و محاورہ میں خدا غارت کرے کا وہی مفہوم ہے جو عربی میں قتلہم اللہ کا ہے۔

۵۵۶ یعنی انھیں مستقلاً ایسا صاحب اختیار مان رکھا ہے کہ گویا وہی معبود اور رب ہیں جو چاہیں جائز کر دے جو چاہیں وہ حرام ٹھہرا دیں، سارے اختیار انھیں غارت کرے قرآن نے فطرت بشری کا لحاظ کر کے یہ فقرے پڑھنے والوں کی زبان سے ادا کر کے ان کے جذبات کی ترجمانی کا حق ادا کر دیا! آرد و محاورہ میں خدا غارت کرے کا وہی مفہوم ہے جو عربی میں قتلہم اللہ کا ہے۔

۵۵۶ یعنی انھیں مستقلاً ایسا صاحب اختیار مان رکھا ہے کہ گویا وہی معبود اور رب ہیں جو چاہیں جائز کر دے جو چاہیں وہ حرام ٹھہرا دیں، سارے اختیار انھیں غارت کرے قرآن نے فطرت بشری کا لحاظ کر کے یہ فقرے پڑھنے والوں کی زبان سے ادا کر کے ان کے جذبات کی ترجمانی کا حق ادا کر دیا! آرد و محاورہ میں خدا غارت کرے کا وہی مفہوم ہے جو عربی میں قتلہم اللہ کا ہے۔

الاکثرون من المفسرین قالوا لیس المراد من الارباب انہم اعتقدوا فیہم انہم اللہ العالم بل المراد انہم اطاعوہم فی اوامرہم ونواہیہم (کبیر)

وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ ۚ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا ۚ

اور مسیح ابن مریم کو بھی ۵۵ حالانکہ انھیں حکم صرف یہ دیا گیا تھا کہ ایک ہی معبود (روح) کی عبادت کریں ۵۵

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣١﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ

کوئی معبود نہیں اس کے سوا وہ اس کے پاک ہے جو یہ (اس کے ساتھ) شریک کرتے رہتے ہیں چاہتے ہیں کہ اللہ کے نور کو اپنے منہ سے

يَافُؤَاهِهِمْ وَيَا بَئِ اللَّهُ لَا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٣٢﴾

بجھا دیں حالانکہ اللہ کو نامعلوم ہے (ہر صورت) بجز اس کے کہ اپنے نور کو کمال تک پہنچا دے خواہ کافر کیسا ہی ہرزہ کرے

آیت کی تفسیر مآثور بھی یہی ہے 'عدی بن حاتم' نے مسلم بیہائی کی روایت کتب حدیث میں دیج ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ ہم لوگ اپنے معقدوں اور مشواؤں کو خدا کہہ مانتے ہیں؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ حلال و حرام کے اختیارات ان میں مان لینا، عملاً انھیں خدائی اختیار دے دینا اور رب کے مرتبہ پر پہنچا دینا ہے آیت میں مسلمانوں کے لئے بھی بڑی عبرت ہے، انھوں نے بھی مختلف اماموں اور شائخ کو مستقل مطلق قرار دے کر عملاً انھیں معصومیت بلکہ خدائی کے مرتبہ پر پہنچا دیا ہے قرآن کی صریح آیت کو اپنے ضمیر کی صریح شہادت کو، کھلے ہوئے شاہد کو سب کو چھوڑ دیں گے لیکن اپنے فیہ کے قول کو نہ چھوڑیں گے امام ہدایتی نے اس موقع پر اپنے استاد کا قول نقل کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ میری نظر سے ایسے فطرت گزریے ہیں جن کے سامنے ان کے مسلک کے خلاف میں نے قرآن مجید کی آیتیں پڑھ کر سنائیں، انھوں نے آیات کے تسلیم نہ کیا، ان کی طرف انتفات نہ کیا، اے میری طرف دیکھتے رہے کہ ان کے اسلاف کے مسلک کے خلاف یہ آیات قرآنی ہو کیوں کر سکتی ہیں اور تاویل بجائے ان کے اقوال میں کرنے کے خود ان آیات میں کرنا چاہئے، یہ قول نقل کر کے امام موصوف خود دیکھتے ہیں۔

وَتَأْمَلْتُ حَقَّ التَّامِلِ لَوْجَدْتُ هَذَا الدَّهَاءَ كَعُزْرِ كَرَكَةٍ دُكِّحَا جَاءَ نَوَاسِرُ الدُّنْيَا اس بیاری

ساریابی عروقی اکثرین من اهل الدنيا میں مبتلا نظر آئیں گے۔

من دون الله یعنی اللہ کی وحدانی الطاعت چھوڑ کر۔ خدا کی خدائی سے تو یہ لوگ بھی انکار نہیں کرتے

لیکن عملاً اس طاعت و اطاعت میں دوسروں کو بھی شریک کئے ہوئے ہیں۔

۵۵ مسیحیت کی گمراہیوں میں سے ایک گمراہی یہ بھی کہ مسیح کو علاوہ ولد اللہ اور ابن اللہ سمجھنے کے

مطاع مطلق سمجھتے تھے اور مطاع مطلق بھی بالکل اور براہ راست حق تعالیٰ کے مساوی اور ہم مرتبہ کی

حقیقت ہے۔ اور ان کی مطاعت چونکہ پوپ اور کلیسا کی مطاعت کے برخلاف اصلاً و مستقلاً ہے،

اس لئے قرآن نے اس کا ذکر بھی اجارہ و درجہ انہما سے الگ کر کے کیا، ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی۔

مرشد کھاناوی نے فرمایا کہ آیت میں انھوں کے مقابلہ میں تقلید کرنے کی مذمت، جیسے جاہلوں کی عادت

ہے کہ جب انھیں بدعات و منکرات سے منع کیا جائے تو اپنے مشائخ سے تمسک کرنے لگتے ہیں۔

هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَىٰ

وہ (اللہ) وہی تو ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا کہ اسے وہ سائے (بقیہ) دینوں پر

الدِّينِ كُلِّهِ ۚ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٣٣﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ

غالب کر دے خواہ مشرک (کیا ہی) جز بزہوا کریں ۳۳ اے ایمان والو اہل کتاب کے اکثر علماء و مشائخ

كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالزُّهْبَانِ لِيَأْكُلُوا مِمَّا كَلَلُوا بِالْبَاطِلِ

لوگوں کے ال باطل طریقوں پر کھاتے (اڑاتے) رہتے ہیں اور لوگوں کو اللہ کی راہ سے

وَيَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ ۚ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ

رُكَّعَاتِ رَسْمِہٖ ۱۲ اور جو لوگ کہ سونا اور چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں۔

۵۸ (اور حکم انھیں کے پیر کے ذریعہ سے ان کے آسمانی نوشتوں میں دیا گیا تھا جو کسی حد تک آج بھی موجود محفوظ ہے)

چنانچہ توریت میں ہے: میرے حضور تیرے لئے دوسرا خدا نہ ہوئے: (خروج ۲۰: ۱۱) نیز انجیل میں ہے: (لوقا ۱۷: ۳۰)

اور انجیل میں ہے: سب حکموں میں اول کون سب سے پہلے؟ یسوع نے جواب دیا کہ اول یہ ہے اے اسرائیل سن

خداوند ہمارا ایک ہی خداوند ہے (مقس ۱۲ = ۲۹) نیز متی ۲۳ = ۱۰ - لوقا ۲۲ = ۸۔

۵۹ یہاں ذکر قریش اور مکہ کے جاہلی مشرکوں کا نہیں اہل کتاب یہود و نصاریٰ کا ہے جو توحید کی دولت سے

بار بار مشرک کئے جا چکے تھے۔

۶۰ آیت کی صداقت پر امت کی ساڑھے تیرہ سو سال کی پوری تاریخ گواہ ہے یہود، نصاریٰ، مشرکین

لمحدین، غرض ہر مخالف و معاند، کمر و حیل، زور و جبر کے مختلف درجوں اور طریقوں سے اسلام کی بیخ کنی میں

لگا ہوا ہے لیکن اس کے باوجود اسلام ہے کہ پھیلتا ہی جاتا ہے اور پیر و ان اسلام کی تعداد میں اضافہ ہی

روز افزوں ہے یہاں تک کہ سچی شریعوں کو اعتراف ہے کہ روپیہ کے بے دریغ خراج کرنے اور اپنے نہایت درجہ حکم

نظام کے باوجود مسلمانوں کے مقابلہ میں ان کے مشن افریقہ وغیرہ میں ناکام ہی رہے ہیں، ملاحظہ ہو انگریزی تفسیر القرآن۔

نور اللہ یعنی دین اسلام۔

یطفوا با فواہمہم جس طرح چراغ پھونک مار کر بجایا جاتا ہے یہ معنی لفین و معاندین چاہتے ہیں کہ

اسی طرح اسلام کا چراغ بھی گل کر دیں۔

الکافریں۔ اشارہ خاص یہود و نصاریٰ کی جانب ہے اور انھیں کافران کے منکر نبوت محمدیؐ ہونے کی حیثیت سے کہا گیا ہے

۶۱ لیظہرک علی الدین کلہ۔ یہ غلبہ دین سبحانہ قوت دلائل کے ہے کہ یہی نوح اللہ کا نام ہے۔

اسی بالحجۃ والبراہین (قرطبی) فیہ لیظہرہ بالحجۃ والبیان (بصر) قال المحسن بن الفضل بالجمع الواضحة۔ (معالم)

وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣٢﴾ يَوْمَ يُخَالِ

اور ان کو خرچ نہیں کرتے ہیں اللہ کی راہ میں ۳۲ آیت انھیں ایک دردناک عذاب کی خبر دے گا (جو) اس روز

عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتَكُونُ بِهِمْ أَجْزَاءً مِنْهَا وَهُمْ يُسْمَوْنَ وَهُمْ يُسَمَّرُونَ

(واقع ہوگا) جبکہ اس (سوئے چاندی) کو دھنچ کی آگ میں تباہ کیا جائے گا پھر اس آگ کی پٹائیوں اور ان کے پہلوؤں اور ان کے پشتوں کے درمیان

محققین نے کہا ہے کہ اسلام کا غلبہ سائے اویان پر عقل و استدلال کی روش سے تو مطلق ہے اور کسی وقت و زمانہ کے ساتھ مخصوص نہیں، البتہ مادی غلبہ اہل اسلام کی صلاحیت و اہلیت کے ساتھ مخصوص و مشروط ہے۔ بہت سے مغترین اس طرف بھی گئے ہیں کہ اسلام کے غلبہ کامل کا ظہور و شاہدہ قریب قیامت میں ہوگا جب نزول مسیح کے وقت دوسرا دین موجود نہ رہ جائے گا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا عَلَى الْأَحْمالِ التَّالِي قَالُوا وَذَلِكَ عِندَ نَزُولِ عِيسَى فَاَنَّهُ حِينَئِذٍ لَا يَبْقَى دِينٌ سِوَا دِينِ الْإِسْلَامِ الْمُشْرِكُونَ (اشارہ خاص یہود و نصاریٰ کی جانب سے) اور انھیں مشرکان کے شرک فی التوحید کے اعتبار سے کہا گیا ہے ۳۳ (اور خود حق کی تلاش و طلب رکھنا تو الگ رہا، اسے قبول نہ کیا کرتے) یا کلون اموال الناس بليس وعام فہم اوردو میں لوگوں کو ٹھگتے رہتے ہیں مثلاً یہ کہ مستفیدین کی مرضی دیکھ کر انھیں اس کے موافق فتوے دے دے دیا اور ان سے زمانہ وصول کر لیا۔ ملاحظہ ہو انگریزی تفسیر القرآن۔

الباطل کے تحت میں رشوت اور ناجائز نذرانوں کی ہر صورت آگئی۔ بصدون عن سبیل اللہ عوام ان کے جھوٹے سچے فتوؤں میں اگر گمراہی میں بھٹکتے رہتے ہیں۔ ۳۴ یعنی شریعت کے واجب کئے ہوئے مصارف خیر میں۔

یکنزون کنز کے لغوی معنی اس مال کے ہیں جو کسی طرف میں محفوظ کر کے رکھا گیا ہو یا زیر زمین فن کر دیا گیا ہو ۳۵ (الکنز اسم للمال اذا احرقت وعاء ولما یحوز فیہ وقیل الکنز المال المدفون (سان) اور یکنزون، یتخذون کے مراد ہے، لیکن حدیث نبوی اور اصطلاح شرعی میں کنز سے مراد وہ مال یا گیا ہے جس کی زکوٰۃ نہ ادا کی جائے اور جس کی زکوٰۃ ادا ہوتی رہے اس پر اطلاق کنز کا نہ ہوگا۔ اہل لغت نے بھی اس اصطلاح شرعی کی تصریح کر دی ہے۔

اذا خرج منه الواجب علیہ لم یبق کنز وان کان مکنوزاً وہم حکم شرعی فحوز فیہ عن الاصل (۱) نیز آیت ۳۵ حدیث ترمذی نے نافع مولیٰ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ جس مال کی زکوٰۃ ادا ہو چکی وہ کنز نہیں چاہے زمین کی سات پردوں میں گرا ہوا اور جس کی زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی وہ کنز ہے چاہے سطح زمین پر گھلا ہوا اور متعلق صحابہ اور تابعین کے بھی منقول ہے مادی زکوٰۃ فلیس بکنز (بخاری، کتاب الزکوٰۃ) کل ما ادبت زکوٰۃ وان کان تحت سبع ارضین فلیس بکنز وکل ما لا یؤخذ زکوٰۃ فہو کنز وان کان ظاہراً علی وجہ الارض (فتح الباری، کتاب الزکوٰۃ) ہونی الشرع مالہ یؤخذ زکوٰۃ (مجموعہ)

هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تَفْقَهُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْذِبُونَ ﴿٢٥﴾

یہاں ہے وہ جسے تم اپنے واسطے جمع کرتے رہے تھے سو اب اپنے جمع کرنے کا مزہ چکھو ۲۵

روى عن عمرو بن عباس وابن عمر والحسن وعامر بن عبد الله قالوا ما لم يرد زكوة فهو كنز (بصام)
وقد روى هذا عن ابن عباس وجابر بن عبد الله مرفوعاً وموقوفاً وقال عمرو بن الخطاب نحواً (ابن كثير)
ولا ينفقونها في سبيل الله. یہ قید خوب ذہن نشین رہے، وعید انھیں لوگوں کے حق میں جو غایت خرچ کی
بنی پر مال کے حقوق واجب رہا نہیں کرتے فی سبیل اللہ کے اندر وہ سارے موقع آگئے، جہاں شریعت صرف زر کو ضروری بتایا
فالمراد منها ما لم يرد حقها (بیضاوی) مراداً منع الزكوة (بصام)

اس سے ظاہر ہے کہ قرآن مجید نے جس جمع مال کو مذموم قرار دیا ہے وہ مطلق جمع نہیں بلکہ صرف وہ جمع ہے
جس میں ضروری مصارف خیر کی گنجائش نہ رکھی جائے اور اس مفہوم پر پھر ایک صحابی ابو ذرؓ اور چند اہل زہد کے
باقی اکابر صحابہ اکابر تابعین اور جمہور علماء امت کا اتفاق ہے۔

قال ابن عبد البر والجمهور على ان الكنز المذموم ما لم يرد زكوة.... ولم يخالف في ذلك
الاطراف من اهل الزهد كابي ذر (فتح الباری: کتاب الزکوة) وكان ابو ذر يحمل الحديث على اطلاقه
فلا يرد باذخار شئ اصلاً.... وخالفه جمهور الصحابة ومن بعدهم (بیضاوی)

مطلق جمع مال کی ممانعت قرآن میں نہیں، موجودہ انجیل محرف میں ملے گی:-

”اپنے واسطے زمین پر مال جمع نہ کرو جہاں کیرا اور زنگ خراب کرتا ہے اور جہاں پتھر نقب لگاتے اور چڑھتے ہیں“
بلکہ اپنے لئے آسمان پر مال جمع کرو؟ (متی ۶ = ۱۹ و ۲۰)

اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں جہاں بہت فقر تھے وہاں بہت ایکسپریم تھے، مثلاً حضرت عثمان غنیؓ، حضرت طلحہؓ، حضرت
عبد الرحمن بن عوفؓ وغیرہم۔

ولقد كان كثير من الصحابة رضي الله عنهم كعبد الرحمن بن عوف وطهمة ويعقوب بن الاشعث ويتصرفون فيها
وما عابهم احدٌ. (مدارك - بحس)

اور ہمارے علماء حق نے صاف کہہ دیا ہے کہ جمع کرنا فی نفسہ کوئی معصیت نہیں اور نہ اس پر اعتراض کیا جائے گا
والاقتناء مباح ولا یثم صلحہ (مدارك)

معصیت تو یہ ہے کہ مال پر جن حقوق کی ادائی واجب ہوتی ہے انھیں ادا نہ کیا جائے۔

الذهب والفضة سونے اور چاندی کا نام بطور مثال اور نمونہ کے لئے دیا گیا کہ عموماً مال و جائداد کے
بڑے ذریعے یہی ہیں، یہ مراد نہیں کہ حصول دولت اور جمع دولت کا حصول انھیں دو چیزوں میں ہے۔

خصمها بالذکور من بين سائر الاموال لانها قانون القبول وانما الاشياء وذكور كنزها ما ديل على
ما سواها (مدارك) الحكم عام وتخصيصها بالذکور لانها قانون القبول (بیضاوی)

۲۵ اتنی صریح، شدید، برکت و عید عذاب سے ظاہر ہے کہ بڑے بڑے کوٹھی والے مہاجنوں ہیکروں کی طرح

إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ

بے شک مہینوں کا شمار اللہ کے نزدیک بارہ ہی مہینہ کتاب الہی میں (اس روز سے) جس روز کہ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ۚ

اُس نے آسمان اور زمین پیدا کئے ۱۵ اور ان میں سے چار (مہینے) حرمت والے ہیں ۱۶ یہی دین مستقیم ہے

فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً

سو تم ان (مہینوں) کے بار میں اپنے اور ظلم نہ کرو ۱۷ اور لاؤ مشرکوں سے سب سے

سونے چاندی کے ڈھیر پر ڈھیر جمع کرتے رہنے کی گنجائش اسلام میں نہیں۔

ماکنتم تگنزون سے قبل لفظ مذاب محذوف ہے

اس عذاب ماکنتم تگنزون (قسطی)

۱۵ یعنی شریعت الہی میں معتبر قمری سنہ کے بارہ ہی مہینے ہیں نہ اس سے زیادہ نہ اس سے کم

اور یہ کچھ آج سے نہیں روز افزائش سے ہے۔

فی کتب اللہ یعنی شریعت خداوندی میں۔

اس فی ما اثبتہ واجبہ من حکمہ (مدارک) فی حکم اللہ (معالم)

یوم خلق السموات والارض اس تصریح سے مقصود زور و تاکید پیدا کرنا ہے۔

وللمقصود بیان ان هذا الحكم محکم بہ من اول خلق العالم و لا یدل علی البیالغۃ والتاکید (کبیر)

۱۶ اور وہ بھی تعین معروفت یعنی محترم، رجب ذی قعدہ ذی الحجہ یہ نہیں کہ اہل جاہلیت کی طرح اپنی

وقتیں مصلحتیں دیکھ جس مہینہ کو چاہا ادب والا قرار دے دیا اور سال کے مہینے جب چاہا بڑھا دیے۔

حرم حرمت والے مہینہ وہ جن میں قتال ممنوع تھا یہ تو فقی پہلو ہوا، باقی یہ مہینے وہ ہیں جن میں قتال

مقبول تھا اور مصیبت قبیح تر قرار دی گئی ہے۔

معنی الحرم ان المعصیۃ بینہا اشد عقاباً والطاعة فیہا اکثر ثواباً (کبیر) لا یجد ان یعلم اللہ تنالی

ان وقوع الطاعة فی هذه الاوقات اکثر اثیراً فی طہارۃ النفس و وقوع المعاصی فیہا اقوی تأثیر

فی خبث النفس وهذا غیر مستبعد عند الحكماء (کبیر)

۱۷ (اعادت جاہلیت کا اتباع اور دستور الہی سے انحراف کر کے)

ذلك الدین القیم یعنی مذہب کی بتلائی ہوئی سیدھی راہ یہی ہے اس کے خلاف روش اختیار

کرنا بد دینی ہے لیکن دین کے معنی حساب کے بھی آئے ہیں اس صحت میں مراد یہ ہوگی کہ سیدھا اور صحیح حساب

یہی ہے، اگر تزیح اسی پہلے معنی کو ہے۔

كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿۳۶﴾

جیسا کہ وہ لڑتے ہیں تم سب سے، اور جانے رہو کہ اللہ متقیوں کے ساتھ ہے ۳۶

الدين قد يرا ديه الحسب فقسيروا الآية على هذا التقدير ذلك الحسب المستقيم الصحيح (كبير) اى الحسب الصالح والعدد المتوفى.... والاصوب عندي ان يكون الدين ههنا على اشهر وجوههم اى ذلك الشرع والطاعة. فيهن يفسر جمع مؤنث كس کی طرف ہے ہو سکتا ہے کہ اثنا عشر شہر کی جانب ہو یعنی ان بارہ مہینوں کے باب میں گڑبڑ کر کے اپنے اوپر ظلم نہ کرو۔

اى فلا تظلموا فى الشهور الاثنى عشر وانفسكم (ابن عباس) على قول ابن عباس راجع الى جميع الشهور. اور یہ بھی درست ہے کہ اربعہ حرم کی جانب ہو جیسا کہ اکثر مفسرین کا خیال ہے یعنی ان چاروں ادب والے مہینوں میں گڑبڑ کر کے گنہگار نہ بنو۔

قول الاكثريين ان الضمير في قوله فيهن عائذ الى الابدعة المحرم (كبير) على قول بعضهم راجع الى الاشهر الحرم مشدداً لئلا يؤتى في ما يابى من ترك وفات من حصيت كى برالى شديد تر موتی ہے اور اسی پر تبرک تقاضا کو بھی قیاس کیا جاسکتا ہے تو دئے بر حال ان لوگوں کے جو اولیاء صالحین کے مزار اور نقابر پر اور وہابی زائے عرس میں مجبور و بدعات کا ارتکاب کیا کرتے ہیں۔

امام رازی نے حسب سولہ میں تفصیل تحقیق سے گفتگو کی ہے اور لکھا ہے کہ عربوں کے ہاں تو حضرت ابراہیمؑ و اسمعیلؑ کے وقت سے سنہ قمری چلا آتا تھا جس سے ماہ حج کبھی کسی موسم میں پڑتا تھا کبھی کسی میں لیکن عربوں نے دیکھا کہ اس سے تجارت وغیرہ میں نقصان ہوتا ہے تو انھوں نے مصالح دین کا خیال نہ کر کے اور ان پر مصالح دنیوی کو ترجیح دے کر یہود و نصاریٰ سے حساب کیسے کیا اور اپنے مہینوں میں کچھ کچھ روز کے بعد ایک مہینہ بڑھا کر حج وغیرہ کا زمانہ بہ حساب شمسی متعین کر دیا اور یہ صریح مصالح شریعت میں دست اندازی ہے۔

علماء سلف نے آیت سے حکم بھی مستنبط کیا ہے کہ مسلمانوں پر اپنے معاملات و عبادات میں سنہ قمری عربی کی پابندی واجب ہے اور سنہ عجمی و سنہ رومی شمسی کی پابندی جائز نہیں۔

قال اهل العلم والولجب على المسلمين بحكم هذه الآية ان يعتبروا في بيوعهم ومعدديونهم ولحوال زكوتهم وسائر احكامهم السنة العربية بالاهلة ولا يجوز لهم اعتبار السنة الجمية والرومية. (كبير)

۳۶ (بہ کا ظاہر ہی نصرت کے)

المعية هنامعية لنصرو والمعونة. (المعار)

مطلب یہ ہوا کہ مشرکوں سے یا ان کے سامان محبت سے ڈرنا ہی کیا، ایمان و تقویٰ پر قائم رہو تو نصرت الہی تو تمھارے ہی ساتھ رہے گی، کاروبار عالم میں اصلی اور بنیادی شے تقویٰ ہی ہے باقی سب اس کے بعد۔
المشركين۔ مراد مشرکین عرب ہیں، جزیہ ان کے حق میں نہ تھا، انھیں لازمی طور پر سلمان ہی ہونا تھا۔
كافة یعنی ان سے ہر موسم میں سال کے ہر مہینہ میں لڑ سکتے ہو جس طرح یہ تم سے لڑتے رہتے ہیں۔

إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلِلُونَ مَا كَانَ

مہینوں کا ہٹا دینا کفر میں اور ترقی کرنے سے اس سے (عام) کفار گمراہ کئے جاتے ہیں وہ کسی سال حرام مہینہ کو حلال

وَيُحَرِّمُونَ مَا رَأَوْا طَوَاعِدًا مَّا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحْلِلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ

کرتے ہیں اور کسی سال اسے حرام سمجھتے ہیں تاکہ ان (مہینوں) کی جگہیں اشرے حرام قرار دیے گئی ہوں پوری کر لیں

زَيْنَ لَهُمْ سُوءٌ أَعْبَاهُمْ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٤٤﴾

بھلائی کے حرا کئے ہوئے مہینہ کو حلال کر لیتے ہیں ان کی بد اعمالیاں انہیں بھی معلوم ہوتی ہیں اور اشرے کافروں کو ہدایت نہیں دیتا

کافہ کے لفظی معنی صبح، یا گل کے گل کے ہیں۔

۱ صیغہ (روح المنار)

۴۴ یعنی کافرانہ دستوروں میں ایک اور دستور کا اضافہ ہے۔

النسئی ہندوستان میں جو سنہ فصل شمسی حساب کے مہینوں میں حساب کو پورا کرنے کو
ہندو پنڈت کبھی کبھی ایک مہینہ کو دہراتے ہیں اور اسے اصطلاح میں لونڈ لگانا کہتے ہیں مثلاً اب کی سال اساطھ
میں لونڈ لگا یعنی اساطھ کی مدت بجائے ایک مہینہ کے دو مہینہ قائم رہا یہ تو محض حسابی ضرورتوں کے ہوتے ہیں عرب
حالی کے رؤسایہ کرتے تھے کہ محض اپنی مصلحتوں کے تابع سنہ قمری کے جس ماہ کو چاہتے تھے قمری قمری دیتے جس مہینہ کو چاہتے
دہرا دیا کرتے اور سال کے مہینوں کو جب چاہتے بجائے بارہ کے تیرہ چورہ کر دیا کرتے اسی سے سارے نظام تقویمی میں خلل پڑ جاتا
۴۵ یعنی شریعت الہی نے تجارت مخصوص متعین مہینوں کو محترم ٹھہرایا ہے یہ لوگ جب چاہتے ہیں اپنی ذاتی
و نفسانی اغراض کو پورا کرتے کبھی اس مہینہ کو محترم قرار دے لیا اور کبھی اس مہینہ کو اور اسی طرح چار کا گنتی بلا تخصیص بغیر
پوری کر لی۔

يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِكْرَاهُ جَعَلْتُمْ بِهِ كُفْرًا مِمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۚ إِنَّكُمْ سَعَىٰ بِهَاتِهِ لَفِي شَكٍّ
محققین نے کہا ہے کہ احکام عبادات میں معتبر صرف سنہ قمری ہے رومی ایرانی بصری کسی اور سنہ کو اسلام
معتبر نہیں قرار دیتا۔

هَذَا آيَةٌ تَدُلُّ عَلَىٰ أَنَّ الْوَاجِبَ تَعَلُّقَ الْأَحْكَامِ مِنَ الْعِبَادَاتِ وَغَيْرِهَا أَنْهَا يَكُونُ بِالشُّهُورِ وَالسِّنِينَ
تقریباً العرب دون الشهور التي تعبر بها العجم والروم والقيط وإن لم تنزد على اثني عشر شهراً (قولی)

۴۶ (وہ اس لئے کہ یہ لوگ خود راہ پر نہیں آنا چاہتے اور ہدایت کی کوئی طلب نہیں رکھتے)
سوء اعمالہم لونڈ کا مہینہ جو صحیح حساب موسم کے لئے بارہ پر بڑھایا جاتا ہے وہ اس آیت کی مخالفت
نہیں اسی طرح دوسرے حسابوں کی اس میں کفر نہیں ہے جیسا بعض اہل زمانہ سے غلط فہمی ہوئی ہے کیونکہ ان حسابوں
سے احکام شرعیہ میں تو فرق و خلل نہیں پڑتا اور قصود آیت میں اس حساب کا ابطال ہے جس سے احکام شرعیہ میں

۵۵۲ =

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

اے ایمان والو! تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ جب تم سے کہا جاتا ہے کہ اللہ کی راہ میں نکلو تو تم زمین سے لگے

اِثْقَالْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ ۚ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ ۚ

جاتے ہو ۲؎ کیا تم دنیا کی زندگی پر یہ مقابلہ آخرت کے راضی ہو گئے ؟

اختلال یا غلطی ہونے لگے، جیسا اہل جاہلیت کی عادت کا بیان کیا گیا، البتہ چونکہ احکام شرعیہ کا احساب قمری پر ہے اس لئے اس کی حفاظت فرض علی الکفایہ ہے پس اگر ساری امت دوسری اصطلاح کو اپنا معمول بنایا ہے جس سے احساب قمری ضائع ہو جائے سب گنہگار ہوں گے اور اگر وہ محفوظ رہے تو دوسرے احساب استعمال بھی مباح ہے، لیکن خلاف سنت کثرت ضرور ہے اور احساب قمری کا برتن ابوجہ اس کے فرض کفایہ ہونے کے لا بفضل اس (تھاوی) زین لہم سوء اعمالہم شیطان کا بڑا دھوکا یہی ہے کہ مصیبت اور بد عملی کو انسان کی نظر میں ایک عمل نیک کر دکھانا ہے۔ اہل طریق نے اسی سے بچنے کے لئے خاص طور پر دعائیں اور نماجاتیں کی ہیں :-

| | |
|--------------------------------|------------------------------|
| انچہ در کون است ز اشیا اچہ بہت | و اما جاں را بہر حالت کہ بہت |
| گر سگی کر دیم اسے شیر آفریں | شیر را نگار برمازیں کیں |
| آب خوش را صورت آتش مذہ | اندرا آتش صورت آبے منہ |
| از شراب قہر چوں مستی دہد | نیمتہا را صورت ہستی دہی |

۲؎ یعنی مستعدی کے ساتھ اٹھتے اور چلتے نہیں۔

اشارہ جب ۳؎ کے غزوہ بتوک کی جانب، بتوک مدینہ کے شمال میں سرحد شام پر ایک مقام کا نام ہے شام اس وقت سیحون کی رومن امپائر کا ایک صوبہ تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ حنین سے فارغ ہو کر مدینہ منورہ آئے تو آپ کو اطلاع ملی کہ مسیحی فوجیں بتوک پر جمع ہو رہی ہیں اور عنقریب مدینہ پر حملہ کرنے والی ہیں آپ نے خود ہی بڑھ کر مقابلہ کرنا چاہا، چنانچہ تیس ہزار کی جمیعت آپ کے ہمراہ ہو گئی، اب کی مسلمانوں کو مقابلہ کسی قبیلہ سے نہیں ایک باضابطہ قواعد داں شاہی فوج سے کرنا تھا، پھر موسم بھی گرمی کا، فصل کے پکنے اور کٹھنے کا زمانہ قریب اور سفر بھی خاصہ دور دراز، قدرۃ بہتوں کی ہمتیں جواب دے گئیں اور منافقین تو خوب خوب رنگ لائے تاہم شکر نصاریٰ کو جب لشکر اسلام کی اس مستعدی اور آمد کی اطلاع ملی، تو خود ان کے بھی حوصلہ بہت ہو گئے اور اس کی بہت حملہ کی نہ پڑی، لشکر اسلام ایک مدت کے انتظار کے بعد بلا مقابلہ واپس آیا۔

ما لکم کلمۃ ملامت و توبیخ ہے، یعنی آخر تمہیں کیا ہو گیا ہے !

معناہ التقریر والتوبیخ والنقد میرا ہی نسخی بمنکم ہوں کذا (قرطبی)

فی سبیل اللہ یعنی جہاد و قتال کے لئے۔

فقہاء نے آیت یہ بھی نکالا ہے کہ جب جہاد کی نصیحت ہو جائے تو ہر شخص پر جو بلا غدر و جہاد واجب ہو جائے

فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ۝۳۸ إِلَّا تَنْفَرُوا يَعْدِبْكُمْ

دنیا کی زندگی کا سامان تو آخرت کے مقابلہ میں بہت ہی قلیل ہے ۳۸ اگر تم نہ نکلو گے تو اللہ تعالیٰ تم کو

عَذَابًا أَلِيمًا ۝۳۹ وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ

شے قادر ہے ۳۹ اور تمہارے بدلہ ایک دوسری قوم پیدا کر دے گا، اور تمہارے کچھ بھی نقصان نہ پہنچا سکے گا اور اللہ ہر شے پر

شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝۴۰ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذَا أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا

تو اگر تم لوگ ان کی (یعنی رسولِ شری) مدد نہ کر دے گے تو ان کی مدد تو خود اللہ کر چکا ہے جب کہ ان کو کافروں (وہابیوں) نکال

ثَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا

دو چھ جگہ درج ہے ایک وہ جگہ دونوں غار میں (موجود) تھے جبکہ وہ اپنے فرقہ سے کہہ رہے تھے کہ غم نہ کرو، بیشک اللہ تم لوگوں کے ساتھ ہے

اقضیٰ ظاہر الایۃ وجوب الغیر علی من لم یتنفروا (جصاص)

۴۰ آیت کے لئے اصلی اور قوی ترین محرک وردِ وحیہ عملِ اہلِ آخرت ہے جیسا کہ قرآن مجید کی بہ کثرت آیتوں سے

ظاہر روشن ہے جدید روشن خیالی نے افسوس ہے کہ اسی قوی ترین محرک اور موثر ترین داعیہ کو سب سے زیادہ کمزور کر دیا ہے

اب مسلمانوں کو لاپرواہ اور ترغیب ہر قسم کی دمی جائے گی، دنیوی ترقی کی، آزادی کی، فلاح کی، مالی خوشحالی کی، وغیرہ،

زبان پر نام نہ گئے گا تو ایک اسی اہلِ آخرت کا۔

من الآخرة۔ یعنی آخرت اور وہاں کی نعمتوں کے بدلہ میں۔

ای بدل الآخرة ونعيمها۔ (بیضاوی)

فی الآخرة۔ یعنی آخرت کے مقابلہ میں۔

ای فی جنب الآخرة (بیضاوی)

۴۱ (انسان کی وساطت کے بغیر ہی)

عَذَابًا أَلِيمًا یہ عذاب الیم اسی دنیا میں نمودار ہوگا، یعنی تمہارے اور موت و ہلاکت مسلط کر دی جائے گی۔

وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ۔ اور اللہ اپنا کام اسی دوسری قوم سے لے گا۔

لَا تَضُرُّوهُ۔ ضمیر غائب اللہ کے دین کی طرف ہے۔

خود اللہ اور اللہ کے رسول کی طرف بھی ضمیر جاسکتی ہے۔

قِيلَ يَا أُولَٰئِكَ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ وَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَىٰ لَنُصْلِحَنَّ أُمُورَكُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا ۝۴۱

۴۱ (اور وہ وقت اس سے بھی زیادہ سخت اور ان کی سخت تر رہے لہٰذا تمہاری یا کسی کی نصرت کا محتاج نہیں۔

اشارہ ہے واقعہ ہجرت کی طرف جب مشرکین کہ آپ کے قتل پر تل گئے تھے، اور آپ حضرت علیؓ کو اپنے بستر پر بلا کر شبائشب تنہا حضرت ابوبکرؓ کو اپنے ہمراہ لے کر غار حرا میں چھپتے ہوئے مدینہ کی طرف روانہ ہو گئے تھے۔
 آپ دونوں صاحب غار ثوبہ کے اندر چھپے ہوئے تھے کہ مشرکوں کی تلاش کرنے والی پارٹی نقش قدم کے نشانات کی مدد سے اُس غار کے منہ تک پہنچ گئی، نشان شناس نے بتایا کہ نشان قدم یہیں تک ملتے ہیں اسی غار کے اندر ہوں گے، کون انسان تھا، جو ایسے موقع پر اپنے کو جان کے دشمنوں کے ہاتھ میں گرفتار دیکھتے پریشان و مضطرب نہ ہو جاتا؟ حضرت ابوبکرؓ کو طبعاً اضطراب پیدا ہوا، ہاں صرف ایک سہی تھی، جو اُس وقت بھی اللہ کے فضل سے بالکل مطمئن اور اللہ پر اعتماد کئے رہی، اور وہ سہی محمد رسول اللہ کی تھی، آپ نے سمجھایا کہ ابوبکرؓ گھبرانے کی کیا بات؟ ہم دو تنہا نہیں، ہمارے ساتھ تو اللہ کی تائید و نصرت ہے۔

ان الله معنا یعنی اُس کی نصرت و حفاظت ہماری رفیق ہے۔

ا ب بالصبر والرعایۃ والحفظ والکلاءۃ (قرطبی) یعنی بالمعونۃ والنصر (بمجر) بالعصۃ والمعونۃ

(بیضاوی)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصل اور حقیقی معجزات اس قسم کے واقعات سیرت ہیں، اتنا سکون اطمینان و اعتماد علی اللہ اگر خود ایک معجزہ نہیں تو اور کیا ہے۔

معنا سے معیت نصرت ہی مراد ہے، ورنہ معیت ذاتی تو ہر مخلوق کو ہر آن حاصل رہتی ہے۔

ای بالعصۃ والمعونۃ فی معونۃ مخصوصۃ والا فہو تعالیٰ مع کل واحد من خلقہ (روح)
 فی الغار یہ غار غار ثور مضانات کہ میں سے تھا کہ سے جنوب و مشرق میں آپ کے اندر تین دن تک قیام نہ کیا
 رہے، مدینہ کے راستہ میں نہ تھا، اس سے ہٹ کر تھا، مدینہ کو جب آپ نے ہجرت فرمائی تو راستہ قصد اذہا چکر کا اختیار
 فرمایا کہ تلاش کرنے والے آپ کی آسانی سے نہ پاسکیں، اس کا دہانہ اب تک اتنا تنگ ہے کہ اندر صرف بیٹ ہی کر
 جانا ممکن ہے، شیخ رشید رضا مصری نے تفسیر المنار میں ایک مصری امیر الحاج ابراہیم رفعت پاشا (سن ۱۳۸۸ھ) کے
 کے والد سے غار کی پیمائش وغیرہ دی ہے، اور اس کی تنگی کا ذکر صراحت کے ساتھ کیا ہے۔

ثانی ناثنين۔ لصاحبہ۔ دُوسرے مراد ایک ذات رسول ہے، دوسرے آپ کے مقرب ترین صحابی
 ابوبکر صدیقؓ، صاحب رسول یا رفیق رسول کے اس تعین میں کوئی اختلاف نہیں۔

اور اس سے حضرت صدیقؓ کی انصافیت و اشرفیت پر جو روشنی پڑتی ہے، محتاج بیان نہیں۔

بعض علمائے آیت سے حضرت صدیقؓ کے خلیفہ اول ہونے کا بھی اشارہ سمجھا ہے۔

وقال بعض العلماء ما يدل على ان الخليفة بعد النبي صلعم ابوبكر الصديق لان الخليفة

لا يكون ابدا الاثنايا. (قرطبی)

علمائے یہ بھی لکھا ہے کہ جو شخص ابوبکر صدیقؓ کی صحابیت سے انکار کرتا ہے، وہ قرآن سے انکار کرتا ہے،
 اور اس سے اس کا کفر لازم آجاتا ہے، اور یہ بات دوسرے صحابیوں کے لئے نہیں۔

وقالوا من انكر صحبة ابي بكر فقد كفر لا كما قال الله وليس ذلك لنا ولا الصحابة (مداورہ)

فَأَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا

سواشر نے اپنی تسلی ان (رسول) کے اوپر نازل کی اور ان کی تائید ایسے لشکروں سے کی جنہیں تم لوگ نہ دیکھ سکتے

وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَىٰ ۚ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا ۚ

اور اشر نے کافروں کی بات نیچی کر دی، اور اشر ہی کی بات اعلیٰ رہی،

وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٣٠﴾ ۝ لَنُفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا

اور اشر بڑا زبردست، بڑا حکمت والا ہے ۝ نکل پڑو ہلکے اور بوجھل اور جہاد کرو اپنے مال سے

بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۚ

اور اپنی جان سے اشر کی راہ میں ۝

۳۰ یعنی لا لکھ کے شکروں سے۔

یہاں مراد فرشتوں سے توسیع ملی ہے اب ممکن ہے یہ وہ فرشتے ہوں جو سکینۂ قلب عالم غیب سے کر آئے تھے یا وہ فرشتے ہوں جنہوں نے آگے چل کر بدر وغیرہ غزوات نبویؐ میں امداد کی، واللہ اعلم انزل اللہ سکینتہ یعنی اشر نے اپنی طرف سے تسکین نازل کی۔

پیغمبرؐ تک کی دستگیری نصرت اپنے ربے خالق کی طرف سے ہوتی رہتی ہے اور فضلِ رسولؐ تک سکینۂ الہی کے تسلیج رہتے ہیں ۳۱ ہر تدبیر اس کے لئے حاضر بھی، اور ہر تدبیر پر وہ قادر بھی۔

کَلِمَةُ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَىٰ ۚ جہانچہ کافروں کا کوئی منصوبہ اشر نے چلنے نہ دیا۔

کَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا ۚ جہانچہ اشر ہی کی تدبیر غالب رہی۔

۳۲ خِفَافًا اور ثِقَالًا دو مقابل کے لفظ ہیں ان کی مختلف و متعدد تفسیریں آئی ہیں مثلاً سنگدست اور

خوشحال جوان نیز زوردار و پرست رنساں بیکار و مشغول بے سامان اور با سامان خوش حالی سے اور بے دلی سے وغیرہ۔

ای شیباً و شباناً (ابن جریر عن الحسن) ای اغنیاء و مساکین (ابن جریر عن قتادہ) ای مشاغیل

و غیر مشاغیل (ابن جریر عن الحكم) ای نشاطاً و غیر نشاط (ابن جریر عن ابن عباس و قتادہ)

مقصود بہر صورت عموم حکم ہے کہ جس حال میں بھی ہو، جہاد کے لئے چل پڑو، نکل کھڑے ہو۔

ابن جریر نے متعدد تفسیریں نقل کر کے قولِ فیصل یہ لکھا ہے کہ خفاف کے تحت میں ہر وہ شخص داخل ہے جسے قوت

صحت، جوان عمری، خوش حالی، بے شغلی، غرض کسی بنا پر بھی آسانیاں حاصل ہوں اور ثقیال کے ماتحت وہ سب

آجائے ہیں جنہیں اس کے برعکس مذکورہ بالا بناؤں میں دشواریاں لاحق ہوں اور اسی کے قریب قرآن میں شیر نے بھی لکھا ہے

حَتَمَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ فِي الْخُرُوجِ مَعَهُ عَلَى كُلِّ حَالٍ فِي الْمُنْشَطِ وَالْمَكْرَةِ وَالْعُسْرِ وَالْيُسْرِ (ابن کثیر)

ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ﴿٣١﴾ لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيْبًا

یہ بہتر ہے تمہارے حق میں اگر تم علم رکھتے ہو ۳۱ اگر کچھ مال لگے ہاتھ مل جانے والا

وَسَفَرًا قاصِدًا لَّا تَبْعُوْكَ وَلٰكِنْ بَعْدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ ۚ

ہوتا اور سفر بھی معمولی ہوتا تو یہ لوگ ضرور آپ کے ساتھ ہوتے لیکن انہیں سافرت ہی دور دراز معلوم ہوتا ہے

وَيَسْتَعْجِلُوْنَ بِاللّٰهِ لِيُاْخِذَ بِاَعْقَابِهِمْ لِيُخْرِجَنَامَعَكَمْ يَهْلِكُوْنَ اَنْفُسَهُمْ ۚ

اور یہ لوگ غریب اللہ کی قسم کھا جائیں گے کہ اگر ہم سے ہو سکا تو ہم ضرور تمہاریساتھ چلتے یہ لوگ اپنی ہی جانوں کو ہلاک کر رہے ہیں

فی سبیل اللہ جہاد خواہ اپنے عام وسیع معنی میں ہو یا محدود اصطلاحی معنی میں قتال کا مترادف فی سبیل اللہ کی قید ہر حال میں لگی ہوئی اس کی جو صورت بھی ہو بہر حال اپنے نفس کے لئے اور دنیا کی راہ میں نہ ہو محض اللہ کے دین کی راہ میں فقہائے انفر و خفا و ثقلاء سے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ جب جہاد واجب ہو جائے تو امیر جہاد اور لشکریوں کے فاسق ہونے کے باوجود بھی واجب رہتا ہے۔

فان قتل هل يجوز المجاهد مع الفاسق قيل له ان كل احد من المجاهدين فانما يقوم بغزو نفسه فما نزل ان يجاهد الكفار وان كان اميرا للجيش وجنودا فاسقا (حصص)

چنانچہ اصحاب نبی سے خلفائے راشدین کے بعد فاسق امیروں کی سرداری میں جہاد کرنا ثابت ہے۔

وقد كان اصحاب النبي صلعم يغزون بعد الغلفاء الاربعة مع الامراء الفاسق وغزا ابو ايوب الانصاري مع يزيد اللعين (حصص)

اگرچہ نقیہ حصص کی اس رائے پر تھوڑی سی جو جرح کرنے کا جی چاہتا ہے کہ اول تو زید کا لعلین ہونا ہی کس دلیل سے ثابت ہے اور بالفرض وہ لعلین تھا بھی تو کیا یہ لعلونیت مادر زاد تھی اور واقعہ کربلا سے برسوں قبل اس وقت بھی اس پر چکی ہوئی تھی جب وہ زمانہ دلی ہند میں جہادِ قسطنطنیہ میں صحابی ابوالیوب انصاری کے ساتھ مشغول تھا اور فقہائے یہنہ نے یہ مسئلہ بھی خوب لکھا ہے کہ فاسق جب جہاد میں شریک ہو گیا تو اس حیثیت سے وہ فاسق رہا کہاں وہ تو خود اب مطہر ہو گیا۔

فان الفاسق اذا جاهدوا فهم مطيعون في ذلك (حصص)

۳۲ جہاد سے آخرت کی فلاح تو ظاہر اور یقینی ہے یعنی وہاں کاجرو و قرب باقی دنیا کی فلاح بھی اکثر حاصل ہو ہی جاتی ہے مثلاً فتح و عزت اور مال غنیمت وغیرہ۔

۳۱ (اور اس لئے ہمیں رہ گئے)

ذکرنا نقیین کا ہو رہا ہے جنہوں نے غزوہ بنوک میں ہمراہ جانے سے انکار کر دیا تھا بنوک کی سافرت مدینہ منورہ سے بارہ منزلوں کی تھی۔

15

وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٣٢﴾ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ ، لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى

حالانکہ اللہ جانتا ہے کہ یہ لوگ یقیناً جھوٹے ہیں لیکن اللہ نے آپ کو معاف کر دیا لیکن آپ نے ان کو اجازت

يَتَّبِعِينَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَذِبِينَ ﴿٢٣﴾ لَا يَسْتَأْذِنُكَ

کیوں دے دی تھی جب تک کہ آپ پر سچے لوگ ظاہر نہ ہو جاتے اور آپ مجھ لوگوں کو جان نہ لیتے ۵۵ جو لوگ السراور

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ

روزِ آخرت پر ایمان رکھتے ہیں، وہ (کبھی) آپ سے اجازت نہ مانگیں گے کہ اپنے مال و جان سے جہاد نہ کریں۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت میں سالک کے لئے اپنے اخلاص کے امتحان کا طریقہ درج ہے یعنی وہ دیکھے کہ جہلا میں کوئی نفع دنیوی نہیں بلکہ خشقت ہی ہے اس میں نفس کا کیا رنگ ہے نفع دنیوی والے ہی اعمال کا کرتے رہنا دلیل اخلاص نہیں۔
۵۸۲ (جھوٹی قسمیں کھا کھا کر)

مسیحیوں کے میں یعنی غفران کے مژدہ ہے کہ جب تم لوگ جہاد سے واپس آ جاؤ گے۔

ای المصلحون اذا رجعت من تبوء معتزین (بیضاوی)

کی راہ میں طرح طرح کے باطل معذرات تراش رہا ہے۔

۳۵۵ (چنانچہ ان کو استطاعت تھی اور پھر بھی یہ نہ گئے)

۵۸۴ ذکر ان منافقین کا ہے جو رسول اللہ سے احازت لے کر وطن میں رہ گئے تھے۔

آیت کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی اجازت ملتے ہی ان لوگوں کو جو گنہگار بنے فکری ہو گئے، یہ نہ ہوتی، بلکہ اگر آپ کے

بغیر اجازت پیرہ جاتے تو ان کی خجاست اور زیادہ لفل کر رہتی۔

لہذا ذلت لہم۔ اجازت سے مراد ہے جنگ میں نہ شریک ہونا اور وطن میں رہ جانے کی اجازت نہ اجازت

دے دینا کوئی معصیت نہ تھی، البتہ حالات وقت کے لحاظ سے اجازت نہ دینا بہتر تھا۔

عفا اللہ عنک۔ لفظ عفو سے گناہ کا سرزد ہو چلنا لازم نہیں آتا، جس طرح گناہ اور جرم عفو کئے جاتے

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ جس طرح آیت میں حق تعالیٰ نے عفو کو نکالتا ہے یہ مقدم فرمایا ہی معاملہ حق تعالیٰ

کاملاً باطن میں مقبولین کے ساتھ رہا کرتا ہے کہ عین عتاب میں بھی ایسا لطف دکھاتے رہتے ہیں۔

وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿٣٧﴾ إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

اور اللہ پر سب گاروں سے خوب واقف ہے ۳۷ آپ سے اجازت تو وہی لوگ مانگتے ہیں جو اللہ اور روزِ آخرت

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ قَهُمْ فِي رَبِّهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴿٣٨﴾

پر ایمان ہی نہیں رکھتے اور ان کے دل شک میں گرفتار ہیں سو اپنے شک میں پڑے ہوئے حیران ہیں ۳۸

وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ

اور اگر ان لوگوں نے چلنے کا ارادہ کیا ہوتا تو اس کا کچھ سامان تو کرتے ۳۹ لیکن اللہ نے ان کے جانے کو

اتَّبَعَتْهُمْ قَتِيبَتُهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقُعْدِيِّنَ ﴿٤٠﴾

پسند ہی نہ کیا اس لئے انھیں جا رہے دیا اور کہہ دیا گامیٹھنے والوں کے ساتھ بیٹھے رہو ۴۰

احتیاط و بیداری سے کام لیں کہ آیا وہ عذر واقعی و صحیح ہے بھی۔

۳۷ (اور انھیں اب بھی خوب اور پورا پورا دے گا)

ولایتِ اذنک! بلکہ یہ صاحبِ ایمان لوگ جہاد سے جی چڑانا کیسا، اٹا تعمیلِ حکمِ الہی کے لئے اور دوریں

یہ یونین سے جو نفیِ استیذان کی ہو رہی ہے اس سے مراد استیذانِ بلا عذر ہے ورنہ عذر واقعی کی بنا پر

استیذان تو بڑے سے بڑے کمالِ ایمان و تقویٰ کے بھی منافی نہیں۔

مرشدِ تھانویؒ نے فرمایا کہ مومن جب خبر کو سنتا ہے تو بلا تامل اُس کی طرف دوڑتا ہے اور یہ حالت شوق

سے پیدا ہوتی ہے تو اس میں شوق کا اثبات ہوا۔

۳۸ (کہ نہ ایمان کا قصد کرتے ہیں اور نہ امتِ اسلامیہ کے دائرہ سے اپنے کو نکالتے ہی ان سے بن پڑتا ہے)

یترددون۔ تردد کے معنی ہیں حیران و سرگراں ہونا، دل کا آگاہی چھوڑنا، دُودے ہوتے رہنا۔

واقعی منافقین کا یہی حال رہا کرتا، اور اُن کا دل اٹا پٹا ہوتا رہتا ہے۔

انما یتأذنک یعنی جہاد سے بلا عذر رخ جانے کی اجازت تو آپ سے وہی لوگ مانگتے ہیں۔

وارتابتِ قلوبہم یہ شک اُن کو اسلام کی صداقت و حقانیت کے بارہ میں ہے۔

۳۹ یہ منافقین اب بعد کو یہ عذر کرنے لگے کہ چلنے کا ارادہ تو ہمارا پختہ تھا لیکن عینِ وقت پر فلاں فلاں ضرورتیں

اور مجبوریاں پیش آ گئیں، حرج اُن کے اس بیان پر ہو رہی ہے اور ارشادِ ہوتا ہے کہ انھوں نے سفر کی تیاریاں بھی کچھ کی تھیں؟

مرشدِ تھانویؒ نے فرمایا کہ تعطلِ علامت ہے عدمِ ارادہ کی، چنانچہ بہت سے لوگ اپنے نفس کے دھوکے میں

پڑے ہوئے طاعات کی رغبت کا دھوکے کرتے ہیں، حالانکہ جھوٹے ہوتے ہیں۔

۴۰ ان سارے افعال کا حق تعالیٰ کا اپنی جانب منسوب کرنا اُسی معلوم و معروف قرآنی محاورہ واسلوٰۃ

لَوْ خَرَجُوا فِينَكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ

اگر یہ لوگ تمہارے شامل ہو کر چلتے تو تمہارے درمیان فساد بھی بڑھاتے یعنی تمہارے درمیان فتنہ پر دازی کی فکر میں

يَبْغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ، وَفِيكُمْ سَمْعُونَ لَهُمْ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٣٤﴾

دوڑے دوڑے پھرتے ۳۴ اور تمہارے درمیان ان کے جاسوس (اب بھی) موجود ہیں اور اللہ ظالموں کو خوب تعقیب

لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ

یہ تو پہلے ہی فتنہ پر دازی کی فکر میں لگ چکے ہیں اور آپ کے لئے کارروائیوں کی الٹ پھیر کرتے رہے یہاں تک کہ سچا

الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَرِهُونَ ﴿٣٥﴾

وعدہ آگیا اور اللہ کا حکم غالب آکر رہا اور ان کو ناگوار گزرتا رہا ۳۵

کے مطابق ہے کہ بندہ کے ہر فعل کو نبی کی نسبت شائبہ الاسباب کی جانب کر دینا درست ہے۔

لکن کوہ اللہ انہما تھم اللہ کی طرف سے یہ ناپسندیدگی یا کراہت اُن لوگوں کی کفر پروری اور ایمان بیزاری
ہی کی بنا پر ہے۔

فَنَبْطِطُھُمْ یعنی انہیں چلنے کی ہمت و توفیق ہی نہ دی۔

اس سے اشارہ یہ بھی نکل آیا کہ اخلاص و ارادت کے لئے توفیق الہی شرط ہے۔

وقیل اس قول سے مراد حکم کو نبی ہے۔

حکایت من قول اللہ فی سابق قضائہ (مجر) تمثیل لخلق اللہ تعالیٰ داعیۃ القعود فیہم (روح)

القعودین۔ وہ پیچھے رہ جانے والے مراد ہیں جنہیں کسی عذرِ صحیح کی بنا پر مجبوری تھی۔

ان الرجال الذین یکون لھم عذر یجتنبھم عن الخروج (روح)

۳۵ مطلب یہ ہو کہ ان منافقین کا لشکر اسلام کے ساتھ نہ جانا مصالحت کو نبی کے اعتبار سے بھی

اچھا ہی ہوا، یہ ساتھ جاتے تو اس کے سوا الود کیا کرتے کہ گائی بھجائی کر کے آپس میں تفریق ڈلاتے جھوٹی خبریں
اڑا کر پریشان کرتے اور دشمن کا خوف و رعب دلوں میں بٹھاتے۔

فیکم یعنی تمہارے درمیان شامل ہو کر

اس فی جیشکم و فی جمعیکم (جمل) قبل فی بمعنی مع اس معکم (جمل)

ولا میں و عطف تفسیر کے لئے ہے۔

۳۶ (چنانچہ اس سے خوب واقف ہے کہ ان کے جو لوگ تمہارے ساتھ لگے ہوئے ہیں وہ چوکھیل لگا

نہیں اس لئے اُن کا شامل رہنا چنداں مُضر نہیں)

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي وَلَا تَفْتِنِّي ۚ اَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا ۚ وَإِنْ

اور ان میں کوئی کوئی ایسا بھی ہے جو کہتا ہے کہ مجھے رخصت نہ دیجئے اور مجھے خرابی میں نہ ڈالئے ۹۲ خوب سن لو کہ خرابی میں

جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ۚ اِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ ۚ وَاِنْ تُصِيبَكَ

آری جہنم کے لیے کافروں کو گھیرے ہوئے ہے، اگر آپ کو کوئی اچھی حالت پیش آتی ہے تو یہ انہیں تکلیف دیتی ہے اور

مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ اَخَذْنَا اَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ ۝

اگر آپ کوئی حادثہ پڑے تو یہ کہنے لگتے ہیں کہ ہم نے تو (اسی) پہلے سے اپنا امر (اختیار) اختیار کر لیا تھا اور خوش خوش ہوئے تو کہتے ہیں کہ

سُخْرُونَ ۚ کے معنی اس سیاق میں جاسوسی یا ٹوہ لینے والوں کے ہیں۔

۱۱ جواب میں کفار (ابن عباس) المراد فيكم عيون لهم يتقلون اليهم ما يسمعون منكم (کبر مع جہاد

وایں ہند) وقلتم يفترون لهم كذب اليهم ما يسمعون منكم وهم الجواسيس (معالم مع معاهد)

۹۱ (تو آئندہ بھی اسی طرح ہوگا، آپ فکر و تردد میں نہ پڑیں۔)

ابتغوا الفتنه من قبل ۱ اشارہ ہے جنگ اُحد وغیرہ کی جانب۔

قلوا الله الا هو مثلاً یہ کہ آپ کے شریک ہوئے اور پھر ہٹ گئے تاکہ مسلمان براگندہ خاطر اور دل شکستہ ہو جائیں۔

۹۲ روٹی کی لپٹیاں بالکل آج کل کی فرنگیوں کی طرح اپنے گورے رنگ اپنے بناؤ سنگار اور اپنی بے حجابی

و عشوہ طرازی کے لئے مشہور تھیں بعض چالاک منافقوں نے اسی کو ایک عذر تراش لیا تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے آکر عرض کیا تھا کہ ہم کو یہیں رہ جانے دیجئے، ہمیں اپنی شرکت سے اُلٹے ضرر کا اندیشہ ہے۔

منهم یعنی انہیں منافقین متخلفین میں سے۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ نفس طاعات کی پابندی سے یہ بہانہ کر کے عذر کرتا ہے کہ طاعت میں فلاں فلاں

مغذوہ ہیں جن کا شرط طاعت کی خبر سے بڑھا ہوا ہے۔

۹۳ (جس کا ظہور کامل تو گواہت میں ہوگا، لیکن بہر حال اعمال کفریہ کی بنا پر اسل طاعت مجتہم کا آغاز تو ابھی ہو چکا)

الافی الفتنه سقطوا ۱ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی اور آپ کی شریعت کے کفر کرنے سے بڑھ کر خرابی اور

ہو کون سی سکتی ہے اور اپنی اس نافرمانی و کفر کے دنیوی و اخروی ثمرات و نتائج کو تو یہ اپنے ہاتھوں بلا چکے ہیں۔

دین کو مصیبت اور طاعات کو بلا سمجھنے والے کم از کم ہمدرد رسولؐ اور دوران نزول قرآن میں تو امن میں

نہ رہ سکے، صحابہ کرام سرکشت سرگرم جہاد رہے اور دنیا میں بھی ہر طرح کامیاب و منصور منافقوں نے جتنی تنہا میں

احکام دین سے بچنے کی کہیں اور زیادہ ہدف مصادف بننے گئے۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ اہل اشارات کے نزدیک یہی اخلاق سینہ اور اعمال قبیحہ جو آج کفار و شرار کو گھیرے

ہوئے ہیں، کل یہ صورتِ نارضا ہوں گے۔

قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا، هُوَ مَوْلَانَا، وَعَلَى اللَّهِ

آپ کہہ دیجئے کہ ہم پر کچھ بھی نہیں آسکتا مگر وہی جو اللہ نے ہمارے لئے لکھ دیا، وہ ہمارا مالک ہے اور اللہ ہی

فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا أَحَدًا

کا سہارا تو اہل ایمان کو رکھنا چاہئے ۵۱ آپ یہ (بھی) کہہ دیجئے کہ تم تو ہمارے حق میں دو جلائیوں

الْحُسَيْنَيْنِ، وَتَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِّنْ

ہی میں سے ایک (جلائی) کے منتظر رہتے ہو ۵۲ درآنحالیہ کہ ہم تمہارے حق میں انتظار اس کا کرتے رہتے ہیں کہ اللہ

عِنْدَهُ أَوْ بَأْئِدِنَا ۚ فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ﴿٥٢﴾

تم پر کوئی عذاب واقع کرے گا اپنی طرف سے یا ہمارے ہاتھوں سے ۵۳ سو تم انتظار کرو کہ ہم بھی تمہارے ساتھ اپنے طور پر منتظر ہیں

۵۴ ہم اور سارے صبیحہ صبح مذکر غائب کے منافقین کے لئے آئے ہیں۔

حسنہ، مصیبت، دونوں نغظوں کا استعمال منافقین کے نقطہ نظر سے ہے یعنی اس مادی دنیا کا فحش و فحشاء

خدا اخذ نا امرنا مثلاً یہی کہ جنگ میں مسلمانوں کے ساتھ نہیں نکلے، امور یہاں احتیاط یا پیش بندی کے معنی میں ہے

۵۵ اس کے معلوم ہو گیا کہ فضل خدا پر پھر دوسرے اور تقدیر الہی پر اعتقاد اہل ایمان کا شیوہ اور ایمان کی علامت ہے

قل یعنی آپ یہ ان منافقین سے کہہ دیجئے جو اہل ایمان سے حسد رکھتے ہیں۔

لن۔۔ مولانا سودہ جو کچھ کرے گا ہمارے حق میں بہتر ہی کرے گا۔۔۔ ہرچیز آج خسرو کنڈر میں بودا سکون غلط

کیسوی قلب اطمینان و فراغت کا یہ آسان ہستا اور مؤثر نسخہ کلتی باکا آزمایا ہوا ہے بد نصیب ہیں وہ لوگ جو اس کی

طرف سے منہ پھیرے ہوئے ہیں۔

۵۶ مطلب یہ ہوا کہ تم ہمارے لئے جن دو باتوں کو فرض کر سکتے ہو، یعنی فتنہ یا موت و شکست تو ہمارے

لئے تو دونوں پہلوؤں میں خیر ہی ہے، فتنہ کا خیر ہونا، تو اجرا خردی اور منافق دنیوی دونوں کے اعتبار سے ظاہر کا

۵۷ عذاب کی صورتیں یہی دو ہوتی رہتی ہیں، ایک براہ راست، دوسرے بالواسطہ۔

عذاب من عندہ یعنی کوئی بلائے آسانی، بلا توسط دست انسانی۔

۵۸ آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدایت دو جواہروں کی دی گئی پہلے جواب کا محال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مالک حاکم ہیں

قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿۵۳﴾

آپ کہہ دیجئے کہ تم خوشی سے خرچ کرو یا ناخوشی سے تم سے کسی طرح نہ قبول کیا جائے گا کیوں کہ تم نافرمان لوگ ہو

وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقَبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنْهُمْ كَفَرُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ

اور اس سے کہ ان کے چندے قبول کئے جائیں کوئی امر مانع نہیں بجز اس کے کہ انھوں نے اللہ اور اس کے رسول کے

وَلَا يَأْتُونَ الصَّلٰوةَ وَلَا وَهْمُ كُسَالٰی وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهْمُ كِرْهُونَ ﴿۵۴﴾

ساتھ کفر کیا ہے اور یہ لوگ نماز نہیں پڑھتے مگر ایسے جی کے ساتھ اور خرچ نہیں کرتے مگر ناگواری کے ساتھ

حاکم ہونے کی حیثیت سے ان کو ہر تصرف کا اختیار ہے اس لئے ہم راضی ہیں اور دوسرے جواب کا حال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ حکیم ہیں اس مصیبت میں بھی ہماری فائدہ کی رعایت کرتے ہیں اس لئے ہم ہر حال میں فائدہ میں ہیں، بخلاف تمہارے کہ تمہاری خوشی کا انجام بھی وبال و نکال ہے اگر دنیا میں نہیں تو آخرت میں ضرور ہے (تمہاری) حال یہ کہ مومن کسی صورت میں بھی نقصان میں نہیں رہتا اگر تدبیر و کوشش میں کامیابی ہو گئی تو فوری سرت ظاہر ہے اگر ناکامی ہوئی تو اجر و ثواب تو حسرت و تاسف میں بھی ہے۔

صوفیہ نے نکتہ یہ پیدا کیا ہے کہ قبض و بسط دونوں صورتیں عنایت الہی کی ہیں طالب و عارف کو مستقل و ثابت ہر صورت میں رہنا چاہئے۔

۵۹۹ اور نافرمانی جو یہاں فقدان ایمان کے مترادف ہے تمہاری مالی اعانت کی قبولیت مانع ہے ایسا تو عند اللہ پہلی شرط قبول ہے اور عمل قبول کیسے ہوتا جب کہ خود ان لوگوں کو مقصود خدا و ثواب قرب تمہاری نہیں آیت کے اندر ہماری قوم کے اُمراء و سادات نے بڑی عبرت پوشیدہ ہے جو نیک ایمان اور حسن عمل کی طرح غافل محض اپنے بھاری قوی چندوں پر نازاں اور انھیں پر تکبر کئے رہتے ہیں مالی اعانت بھی بلاشبہ بہت بڑی خدمت ہے دین کی، لیکن نفس ایمان اور ایمان صحیح کا وجود ان پر بھی مقدم ہے۔

۶۰۰ یہاں صاف تصریح کر دی ہے کہ کفر کے ہوتے ہوئے کوئی سا بھی عمل مقبول نہیں ایمان تو پہلی اور سب سے بڑی شرط قبول اعمال کی ہے۔

۱۰۱ اور بدل سے ناگواری اور طبیعت پر گرانباری خود دلیل ہیں ان کے فقدان ایمان کی، ادائے طاعت سے طبیعت میں نازکی، بے تابست اور مستعدی تو جب ہی پیدا ہو سکتی ہے جب ایمان پختہ ہو اور اجر و ثواب کی اُپر قوی ہو آیت میں ہم سب نام کے مسلمانوں کے لئے ڈرنے کی بات ہے ظاہری اعمال منافقین کے بھی مسلمانوں ہی سے مشابہت رکھتے تھے، نام مسلمانوں کے سے وضع و معاشرت مسلمانوں کی سی نمازیں بھی کسی نہ کسی طرح پڑھ لیتے تھے، خیر و خیرات بھی کچھ نہ کچھ دے ہی نکلتے تھے اس پر بھی حکم ان پر کفر اور فقدان ایمان ہی کا لگا! خدا نہ کرے کہ ہم کلمہ گوؤں میں سے کسی کا بھی یہ جشتر ہو!

فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ

سوان کے مال اور ان کی اولاد آپ کو حیرت میں نہ ڈالیں لہذا اللہ کو تو بس یہ منظور ہے کہ ان ہی (نعمتوں)

بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٥٥﴾

کے ذریعہ سے انھیں دنیا کی زندگی میں بھی عذاب بتایا ہے اور ان کی جانیں اسی حالت میں نکالی جائیں کہ وہ کافروں

علماء نے یہ بھی لکھا ہے کہ جب بعض کسل نماز نفاق کی علامت قرار پائی تو ترک نماز ظاہر ہے کس درجہ کی چیز ہوگی۔
مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ یہ لوگ لذتِ بے حد سے محروم اور شاہدِ جمالِ معبود سے محروم ہیں بعض عارفوں نے کہا ہے کہ
جس کو امر کی معرفت نہ ہوگی امر کی طرف کسل سے آئے گا، اور اس کے دل میں امر کی معرفت ہوگی وہ امر کی طرف راحت آئے گا۔
لہذا یعنی یہ خیال نہ کریں کہ جب غیر مقبولین میں سے ہیں تو انھیں مال و اولاد کی نعمتیں کیسے نصیب ہو رہی ہیں۔
یہ سوال آج بھی کافروں کی خوش حالی، کثرتِ آبادی، اقبالِ ہندی کو دیکھ دیکھ کر بہ کثرتِ مسلمانوں کے
دلوں میں پیدا ہوتا رہتا ہے حالانکہ دنیوی نعمتوں کے لئے مقبولیت ذرا بھی شرط لازمی نہیں۔

تَعْجِبُكَ۔ یہ ظاہر خطاب صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے لیکن جواب کی یہ تعلیم کل مسلمانوں کو ہے۔
هَذَا الْمَخْطَابُ وَإِنْ كَانَ فِي الظَّاهِرِ مَخْطَبًا بِالرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَّا أَنْ الْمُرَادُ مِنْهُ كُلُّ الْمُؤْمِنِينَ (کبیر)
مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ اس میں اہل ایمان کو تنبیہ ہے کہ اہل دنیا کے مال و زینت کو ستھن نہ بھجیں اور
کہیں اس کے باعث آخرت کے عمل اور اس پر نظر کرنے سے محجوب نہ ہو جائیں۔

لہذا (جس سے آخرت میں بھی مبتلائے عذاب رہیں)۔
دنیا میں مال و اولاد کا عذاب ہونا محبتِ دنیا کے لئے لازم ہے اول اس کی تحصیل و تنہا میں کسی کیسی
کوفت جسمانی و روحانی اٹھانا پڑتی ہے پھر حصول کے بعد ذرا نقصان ہو گیا، ذرا مرض ہو گیا، اس ایک کو غم سر پر سوار
ہے سب حالتیں طبیعت کے موافق بھی ہوں تو اس کا اندیشہ کہ کوئی امر ناگوار نہ پیش آجائے پھر مفارقت کے وقت
کس بلا کی حسرت اور صدمہ کہ خدا کی پناہ، اور آخرت میں تو ظاہر ہے کہ کافر پر جہنمی دنیوی نعمتیں ہوں گی اس کا
کفر و ناپڑھے گا جس پر عذابِ آخرت موعود ہے۔ (تھانویؒ)
منافقوں پر ایک عذاب تو دنیا ہی میں مشاہد ہے کہ جن اہل ایمان سے وہ دل میں بغض رکھتے ہیں،
ان ہی کی خوشامد میں زبان سے لگے رہنا پڑتا ہے۔

انهم كانوا يفضحون محمدًا عليه الصلوة والسلام بقلوبهم ثم كانوا يحتاجون الى بذل اموالهم
واولادهم ونفوسهم في خدمته ولا شك ان هذا الحالة شاقة شديدة. (کبیر)
فقہائے اس آیت سے عبارتِ النص یہ نکلایا ہے کہ کافروں و منافقوں کی ظاہری نعمتوں کو دیکھ کر ان کے
حال کو اچھا سمجھنا اور ویسی ہی کیفیت کی تمنا کرنا حرام ہے۔
لیکن ہم میں ل عاقبت کا ہے یعنی جو حرکتیں وہ لوگ کر رہے ہیں، ان کا انجام ہی ہوتا ہے کہ نعمتیں

وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَئِذَا لُمُوهُمْ وَمَا لَهُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ

یہ لوگ اللہ کی قسمیں کھاتے ہیں کہ وہ تم میں سے ہیں، حالانکہ وہ تم میں سے نہیں، لیکن (یہ یہ کہ) وہ بزدلے

قَوْمٌ يَفْرَقُونَ ۝۵۶ لَوْ يَجِدُونَ مَلَجًا أَوْ مَغْرَبًا أَوْ مَذْخَلًا

لوگ ہیں منسلک یہ اگر کوئی سی بھی پناہ کی جگہ پاتے یا کوئی غار یا کوئی (اور) جگہ گھس بیٹھنے کی تو یہ ضرور

لَوْ لَا إِلَهٌ وَهُمْ يَجْحَدُونَ ۝۵۷ وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ

تو نہ اٹھا کر اوپر چل پڑتے منسلک اور ان میں سے ایسے بھی ہیں جو آپ پر صدقات کے بارہ میں طعن کرتے ہیں

فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ۝۵۸

لیکن اگر انھیں اس میں سے مل جائے تو راضی ہو جاتے اور اگر انھیں ان میں سے نہیں ملتا تو بس ناراض ہو جاتے ہیں منسلک

ان کے حق میں عذاب بن کر رہی، یہ مراد نہیں ہے کہ نعمتیں دینے سے اللہ کا مقصود یہی تھا۔
 مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ اس میں مجرمین کو تنبیہ ہے کہ جس سامان کو راحت کے لئے جمع کرتے رہتے ہیں اس میں ان کو راحت نہیں ہے
 محض جمع و حفاظت کی مشقتیں ہی ہیں، اور پھر چونکہ اعتقادِ اہل حق میں اللہ سے محروم ہیں اس لئے ان مشقتوں میں سہیل بھی نہیں ہوتی۔
 منسلک (اور اس بزدلی کی بنا پر کہ اگر کہیں اپنے واقعی عقائد کا کھلم کھلا اظہار کر دیں تو ان کے ساتھ بھی برتاؤ
 کافروں کا سا ہونے لگے، تنقیہ کئے ہوئے ہیں اور اپنے کو زبردستی مسلمان ظاہر کئے ہوئے ہیں)
 آج بھی ہمارے اندر کتنے لوگ ایسے ہیں جو محض سوسائٹی کے ڈر سے اور اس مجبوری کی بنا پر کہ کوئی دوسری سوسائٹی
 انھیں عزت کے ساتھ اپنے اندر جذب کرنے اور قبول کرنے پر تیار نہیں محض فوٹل حیثیت کے اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کئے ہوئے
 اپنے کو اسلامی سوسائٹی کا رکن بنائے ہوئے، اور اپنا نام مردم شماری کے حربوں میں مسلمان کے خانہ میں لکھائے ہوئے ہیں!
 انہم لمنکم یعنی قسمیں اس کی کھاتے رہتے ہیں کہ ان کا شمار بھی تم مسلمانوں میں ہے۔
 یفرقون۔ فرق کے معنی خوف سے اپنے اصل عقیدہ کو چھپا ڈالنے کے ہیں۔

الفرق تفوق القلب من الخوف (راغب) الفرق بالتحویل الخوف الشديد الذي يفرق بين القلب

وَأَمَّا كَ (المنار) ان يخافون القتل وما يفعل بالمستكرين فيتنظرون بالاسلام تقيّة (كشاف)

۵۶ (اور اظہارِ اسلام کی کوئی ضرورت بھی نہ محسوس کرتے)

یعنی یہ تو اظہارِ اسلام پر اپنے کو مجبور پاتے ہیں جب ہی اتنی ظاہر داری بھی ہے اگر انھیں کہیں پناہ گاہ مل گئی
 ہوتی تو یہ اتنی پروا بھی نہ کرتے۔

منسلک اس سے ظاہر ہے کہ ان کے اعتراض کی بنیاد تمام تر خود غرضی پر تھی۔
 منہم من یلمزک فی الصدقات یعنی یہ منافقین آپ کی شکایت کرتے ہیں کہ تقسیم میں عدل کی رعایت نہیں کرتے

وَلَوْ أَنَّهُمْ رَاضُوا بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ

کاش یہ اس پر راضی رہتے جو کچھ انھیں اللہ اور اس کے رسول نے دیا تھا اور کہتے کہ ہم کو اللہ کافی ہے اللہ ہم کو

مَيُّوتَيْنَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿۵۱﴾

اپنے فضل سے اور اس کے رسول (بھی اور) دے دیں گے ہم کو تو اللہ ہی سے لو لگائے مثلاً صدقات (واحد)

الضَّادَّةُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ

نصرت غریبوں کا اور محتاجوں اور کارکنوں کا حق جو ان پر مقرر ہیں مثلاً اور نیز ان کا جن کی دجول شکر ہے

فَانْ اعطوا منها یعنی اگر خود انھیں ان کی حسب مرضی درخواست مل جائے۔

مثلاً (اور اسی سے ہم ساری امیدیں قائم کئے ہوئے ہیں)

اور اسی حقیقت کا مراقبہ لطف و لذت سے شاد کام رکھتا ہے۔

مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ یعنی جو کچھ اللہ نے انھیں اپنے رسول کے ذریعے سے دلوادیا تھا۔

حسبنا اللہ یعنی جتنا اللہ نے ہمیں دلوادیا وہی ہمارے حق میں مناسب تھا۔

من فضله یہ کڑا کھجور ہے مومن صادق ایسا سارا اللہ کے فضل و کرم ہی پر رکھتا ہے اپنے کسی استحقاق پر نہیں

مرشد تھا توئی نے فرمایا کہ لہل رضا کی علامت یہ ہے کہ جو کچھ بھی حق تعالیٰ کی طرف سے پیش آجائے اس پر

شادان رہے اور بلا سے بھی لذت حاصل کرے۔

مثلاً (حکومت کی طرف سے)

یعنی صدقات کی آمدنی انھیں مدد میں خرچ ہونی چاہئے۔

انما بکل حصہ کا ہے یعنی صرف انھیں مدد میں کسی اور مدد میں نہیں۔

للفقراء اس میں حرج و مرج نہیں بڑی قیل و قال ہوئی ہے وہ یا تو ملیک کے لئے ہے اور یا اختصاص کے لئے

قيل للملك وقيل للاختصاص (محدود)

الصدقات صدقة سے یہاں مراد صدقہ واجب ہے یعنی زکوٰۃ۔

المراد من الصدقات الزکوٰۃ فیخرج غیرها من التطوع (روح) وقد یسمی الواجب صدقة اذ تخرج صاحبها الصدقة فی فعله (راغب)

الفقراء والمساكين دون نفطوں کی تعبیر و تفسیر میں متعدد اقوال نقل ہوئے ہیں۔

حنفیہ نے یہ معنی لئے ہیں کہ فقیر وہ نادار ہے جو سوال نہ کرے اور مسکین وہ نادار ہے جو سوال کرے اور

ابن عباس صحابی اور حسن بصری اور جابر بن زید اور مجاہد اور زہری تابعین سے بھی یہی منقول ہے۔

قال الزهري الفقير الذي لا ميل والمساكين الذي يميل وروى ابن سماعة عن ابی یوسف عن ابی حنيفة

فی حد الفقیر والمکین مثل هذا (جصاص) وروی عن ابن عباس والحسن وما یروون نیک والزهري ومجاهد قالوا
الفقیر المتعفف الذی لا یسئل والمکین الذی یسئل فکان قول ابی حنیفۃ موافقا لقول هؤلاء السلم (جصاص)
فقراء ومساکین کی تفسیر میں جتنی بھی مختلف ہوں لیکن حکم زکوٰۃ کی صحت پر اختلاف کچھ بھی اثر انداز نہیں البتہ
حکم وصیت میں بیعت چلتی ہے کہ وصیت اگر فقرا کے لئے ہے تو کیسے لوگ مراد ہیں اور اگر مساکین کے لئے ہے تو کیسے لوگ۔
الغلیلین علیہا یعنی جو لوگ ان صدقات کی تحصیل وصول کرنے پر حکومت کی طرف مامور ہیں ان کی تنخواہوں میں۔
اس ایک نقطہ سے استنباط کیا جاسکتا ہے کہ ہم لوگوں میں جو انفرادی ادائے زکوٰۃ کا دستور چلا ہے قرآن مجید کے پیش نظر یہ تھا
قرآن نظام زکوٰۃ کو حکومت (اسٹیٹ) کے ذرائع میں رکھتا ہے اور اس سے حاصل مقصود یہ ہے کہ زکوٰۃ حکومت کے خزانہ میں داخل
ہو کر عاقلین ہی کے ذریعہ سے تقسیم ہو افسوس ہے کہ مسلمان اس باب میں صدیق بڑی غفلت و کوتاہی میں پڑے ہوئے ہیں۔
بدال علی ان لفظ الصدقات للامام (جصاص) وهم الذین یبغیہم الامام لمجاہد (روح) والعامل

هو الذی یستینہ الامام فی السعی فی جمع الصدقات (بجر)

۱۰۹ مؤلفۃ القلوب سے مراد ایسے غیر مسلم ہیں جن کے مسلمان ہو جانے کی امید ہو یا ان کے شر و فتنہ سے بچنا مقصود ہو
اور پھر ایسے مسلمان جو اگرچہ اور حیثیتوں سے غیر مستحق ہوں لیکن مالی امداد سے توقع یہ ہو کہ انھیں اسلام سے مزید محبت پیدا ہو جائے گی
غرض یہ کہ انسانوں کا ہر وہ گروہ جس کی طرف کسی نہ کسی حیثیت سے اسلامی حکومت کو کوئی خطرہ درپیش ہو۔
مؤرخ ابن حبیب نے سولہ شخصوں کے نام کی فہرست دی ہے جنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مؤلفۃ القلوب قرار دیے کہ ان میں سے
چندہ کو شوشاؤنٹ اور باقی دو کو کچا شوشاؤنٹ اور باقی اس فہرست کا آغاز ابوسفیان بن حرب اموی اور
معاویہ بن ابی سفیان کے نام سے ہوتا ہے (کتاب المجزۃ ص ۴۷) تفسیر کبیر میں ابن جصاص کے حوالہ سے پندرہ نام درج
ہیں اور تفصیل عطا میں بھی کچھ اختلاف ہے۔

اکثریت کا قول ہے کہ یہ حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے لئے مخصوص تھا اور اس رائے میں حنفیہ کے شریک
مالکیہ اور امام ثوری اور امام اسحاق بن راہویہ اور امام شعبی اور دیگر متابلی ہیں۔

وقد قال بہذا اکثر من اهل العلم ان المؤلفۃ منقطعة ومہم ما قطروا ذالک عن عکرمۃ وهو
قول الشعبي وبہ قال مالک والثوری واصحاب الراشۃ واسحاق بن راہویہ (معالم) قبل کان سہم
المؤلفۃ لتکثیر سواد الاسلام فلما اعزہ الله وکثر اہلہ مقط (بیضاوی)

صحابہ کے وقت میں جملہ ہو گیا ان کے عدم استحقاق پر جو علامہ مسیح حکم سابق کے نسخہ ہو جانے کی (تھا توئی)
لیکن بعض علماء محققین نے کہا ہے کہ تعامل صحابہ سے یہ حکم نسخ نہیں ہو گیا بلکہ محض وقتی رفع حکم تھا اسباب
عدم ضرورت واستغنائے اور اس حکم کا اجرا ہر دور میں امام مسلمین کی رائے و مصلحت کے تابع رہے گا۔

والمیم ان هذا المکرم غیر منسوخ ولن للامام ان یتألف قوما علی هذا الوصف ویدفع الیہم من المؤلفۃ
لہ لاطیل علی نسخہ البتہ (کبیر) وقال کثیر من اهل العلم للمؤلفۃ قلوبہم موجودون الی یوم العیامۃ (بجر)
وقال قوم سہم ثابت یروی ذالک عن الحسن وهو قول الزهري وابی جعفر محمد بن علی وابی ثور (معالم)
فاضل گرامی فاضل گیلانی کی تحقیق حسب ذیل ہے :-

وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرْمِثِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً

اور (صدقہ کو ضرر کیا جائے) گدوں (کے چھڑانے) میں اللہ اور قرضداروں (کے قرض لو کر نے) میں اللہ اور اللہ کی راہ میں اللہ اور فوجدار کے لئے جو دینا چاہیے

ماہی مصارف میں ایک ماں لوگوں کی بھی ہے جو محض مالی کمزوریوں کی وجہ سے اسلامی حکومت اور اسلام کی مخالفت کرتے ہیں جیسا کہ اس زمانہ میں سیاسی شورش پسندوں کے ایک گروہ کی یہی حالت ہے ان لوگوں کے چپ کرانے کے لئے بھی الصدقات کے مصارف میں قرآن نے مؤلفہ قلوب کی ایک مدد بھی ہے اگرچہ عام طور پر فقہا کہتے ہیں کہ مصرف صرف ابتدائے اسلام کی حد تک محدود تھا اور اب ساقط ہو گیا۔ دلیل میں حضرت عمرؓ کا یہ اثر میں کیا جاتا ہے کہ آپؐ مؤلفہ قلوب کے بعض افراد کو دیتے سے اس بنا پر انکار کر دیا تھا کہ اب اسلام اتنا قوی ہو چکا ہے کہ ان لوگوں کی تالیف قلوب کی ضرورت نہ رہی حالانکہ قصہ مصرف اس قدر ہے کہ چند خاص لوگوں کو حضرت عمرؓ نے دینے سے یہ فرمانے ہوئے انکار کر دیا تھا کہ۔

اِنَّ اَحَدَهُ اَعْرَضَ لَاسْلَامِ ابِ خَدِ اسْلَامَ كَوْعَزَتْ شَكْتَ عَطَاكَ رَجَا بِنْتِمْ دَوْلُوں جَاؤْ
فاذْهَبَا۔ (کچھ نہ لے گا)

لیکن اس کا یہ مطلب قرار دینا کہ ہر شخص کے لئے حضرت عمرؓ نے اس مدد کو ساقط کر دیا میری سمجھ میں نہیں آیا۔ قرآن نے جس مصرف کو مخصوص کیا ہے اُس کو اولاً حضرت عمرؓ منسوخ ہی کیسے کر سکتے ہیں نیز کیسی ایسی واحد خبر ہے قرآن کے ایک قانون پر خط نسخ نہیں پھیرا جاسکتا بلکہ اس کا صفا مطلب یہی ہے کہ امام اور حکومت وقت کے صواب و بدیر ہے جس وقت میں لوگوں کے لئے اُن کی ضرورت سمجھے جن کے لئے ضرورت نہ سمجھے نہ دے؟ (اسلامی معاشیات از فاضل گیلانی)

فقیر ابن العربی مالکی نے دونوں قسم کے قول نقل کر کے اپنی ذات سے ترجیح اسی دوسرے قول کو دی ہے اور کہا ہے کہ اسلام جس طرح اُس وقت قوی اور عزت ہو گیا تھا اب پھر ضعیف ہو گیا ہے۔

اللہ یعنی غلاموں کے آزاد کرانے کی مدد میں۔

مگر دن چھڑانے کا مطلب یہ ہے کہ کسی غلام کو اُس کے آقا کے کہہ دیا ہو کہ تو اتنا روپیہ دے دے تو آزاد ہے اُس غلام کو زکوٰۃ دی جائے تاکہ اپنے آقا کو دے کر آزاد ہو جائے؟ (تھانوی)

اللہ (خواہ وہ قرض دار بجائے خود غنی و متمول ہو)

”جس کے پاس تین ہزار روپیہ ہو اور وہ مثلاً گیارہ ہزار کا قرض دار ہو اُس کو زکوٰۃ (کی مدد سے) دینا درست ہے“ (تھانوی)

دنیا میں شاید اسلام ہی ایک ایسا مذہب ہے جس نے مقروضوں کے ساتھ علی ہمدردی کا سبق دیا ہے اور اس گروہ کو بھی فقر و مساکین ہی کی طرح حاجت مند سمجھا ہے۔

فاضل گرامی مولانا گیلانی لکھتے ہیں:-

”یہ دنیا کا وہ مظلوم گروہ ہے جس کے ساتھ نیکی اور حسن سلوک تو بڑی بات ہے اس وقت تک دنیا کی حکومتوں نے اُن کے ستانے والوں اور اُن پر ظلم و تشدد کے بہاؤ توڑنے والوں کو صرف زبانی نہیں بلکہ قانونی امداد و تعاون کو اپنا فریضہ قرار دے رکھا ہے ہر حکومت کی فوجی و عسکری قوت اس کے لئے تیار رہتی ہے کہ مقروضوں کے ذمہ قرض خواہوں کا جو دین و مطالبہ ہے صرف اصل ہی نہیں بلکہ سود و ر سود کے ساتھ اس سے وصول کر دیا جائے“

مَنْ اللَّهُ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦٠﴾ وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ

الشر کی طرف سے، اور اللہ بڑا علم والا ہے بڑا حکمت والا ہے اللہ اور ان میں وہ لوگ بھی ہیں جو نبی کو ایذا دیتے ہیں

وَيَقُولُونَ هُوَ أَذُنٌ ۚ قُلْ أذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يَوْمَئِذٍ بِاللَّهِ

اور کہتے ہیں کہ یہ شخص بڑا کان ہے ۱۱۲ آپ کہہ دیجئے کہ وہ بڑے کان تمہارے بھلے کو ہیں اللہ پر ایمان رکھنے والے

خواہ اس راہ میں اس کی ساری جائداد، گھر کا سارا اثاثہ ہی کیوں نہ نیلام ہو جائے، یہ ایک واقعہ ہے اور تمدن تہذیب کی برقی روشنیوں میں قانون ان پر حکم کھلا اُدھم بچائے ہوئے ہے: (اسلامی معاشیات)

۱۱۲ لفظی معنی کے اعتبار سے اس میں تو ہر وہ خرچ آجاتا ہے جو اللہ کی رضا جوئی کے لئے کیا جائے لیکن مفسرین نے احادیث نبوی اور آثار صحابہ کی روشنی میں خرچ کی اس مد کو عموماً مجاہدین تک محدود رکھا ہے۔

اراد بها الغزاة فلهم منهم من الصدقة (معالم) فمنهم الغزاة الذين لاحق لهم في الديوان (ابن كثير) هم المراد وهذا قول اكثر العلماء وهو تحصيل مذهب مالك (قرطبي)

”مجاہد اپنے گھر مال و سامان رکھتا ہے، مگر گھر سے جہاد کے لئے اور یہاں سامان نہیں اس کو زکوٰۃ دینا درست ہے“ (تھانوی) بعض نے حاجیوں کو بھی اس میں شامل کیا ہے۔

والج مع سبيل الله للحديث (ابن كثير) وقال قوم يجوز ان يصرف منهم في سبيل الله الى الخ وجوب

ذلك عن ابن عباس وهو قول الحسن واحمد واسحاق (معالم) قال ابن عمر المحاج والعقار (قرطبي)

اور بعض نے دینی طالب علموں کو بھی اس میں شامل کر لیا ہے۔

وقيل المراد طلبه العلم واقتصر عليه في الفتاوى الظهيرية (روح)

بعض فقہانے یہاں تک توسع سے کام لیا ہے کہ طاعت الہی میں ہر قسم کے جہاد کرنے والوں کو اس میں داخل کر دیا ہے

وفسرة في البدائع بجميع القرب فيدخل فيه كل من سعى في طاعة الله تعالى وسبل الخيرات (روح)

فلقد المعنى نقل الفقهاء في تفسيره عن بعض الفقهاء انهم اجازوا صرف الصدقات الى جميع وخبره الخبر من تكفين الموتى وبناء الحصون وعمارة المساجد لان قول وفي سبيل الله عام في الكل (كبير)

۱۱۳ وہ علیم ہر مناسب نامناسب کو جانتا ہے اور اس حکیم کے احکام ہمیشہ مناسب حال اور مصلحتوں

اور حکمتوں سے لبریز ہوتے ہیں۔

فريضة من الله ۚ يتاكيد في ان احكامه في كل امر واجب على كل من كان في سبيل الله

ہرگز نہ سمجھ لیا جائے۔

۱۱۴ (اور اس لئے انھیں دھوکے میں لے آنا، ان کے سامنے بات بنا جانا کوئی بڑی بات نہیں)

منهم ۚ ضمير ظاهر ہے کہ منافقین کی طرف سے۔

يقولون ۚ یعنی یہ منافقین آپس میں ایسی باتیں کہتے رہتے ہیں۔

وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ؕ

اور مؤمنین کا یقین رکھنے میں علاوہ اور ان پر مہربانی کرتے ہیں جو تم میں سے ایمان کا اظہار کرتے ہیں حالانکہ

اُذن کہتے ہیں ایسے شخص کو جو کان ہی کان ہو اور اپنی سادگی سے جو بات بھی سنے اُس کا یقین کرنے اُردو میں ہی کو کہتے ہیں کانوں کا کچا: ایسا گستاخانہ لفظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں بجز سیاه قلبی منافقین کے ادا کہہ ہی کون سکتا تھا؟

الاذن الرجل الذي يصدق قول كل لحد (کشاف) اس یقبل كل ما قيل له (ابن قتیبہ)

يؤذون النبي یعنی ایسی باتیں کرتے رہتے ہیں جو نبی صلعم کے لئے باعثِ اذیت ہیں۔

حال قرآن مجید نے منافقین ہی کے لفظ کو ڈھرا کر اُسے ایک بالکل دوسرے پہلو سے پیش کر دیا ہے اُذن خیر کے درمیان کی اضافت فی کے معنی میں ہے یعنی تمھارے حق میں جو بات خیر کی ہے اُسی کو وہ کان دھر کر سنتے ہیں۔

ای هو اذن في الحق والخير (کشاف) یؤذان یولد هو اذن فی الخیر والحق وما یحب سماعه وقبوله وليس بأذن

فی غیر ذلک (مجمع)

۱۱ یعنی اللہ کی وحی کی ہوائی ساری اطلاعات پر یقین رکھتے ہیں۔

ایمان یہاں اپنے شرعی اصطلاحی معنی میں ہے جو کفر کی ضد ہے اور اس لئے کہ صلاب کے ساتھ آیا ہے۔

ای التصديق بأحله الذي هو نقيض الكفرية فعدي بالباء (کشاف)

۱۲ یعنی مؤمنین مخلصین کی باتوں کا۔

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی بات کو سن لینا دو طور پر ہے ایک تصدیق کے طور پر کہ دل سے بھی اس کو صحیح سمجھیں دوسرا خوش خلقی اور کریم النفسی کے طور پر کہ باوجود اس سمجھ جانے کے کہ یہ بات محض غلط ہے غفلتِ دکریم کا ہے اس کو مال دیں اور راوی پر داروغہ یا اس کی صریح تکذیب نہ کریں۔ غرض کان دے کر اور سچا سمجھ کر تو صرف اللہ کی اور مخلصین کی باتیں سنتے ہیں“ (تخانی)

یؤمن للمؤمنین ایمان یہاں نئی معنی میں ہے یعنی انھیں کی بات کی تصدیق اور اس لئے اس کا صلا کے ساتھ آیا ہے۔

قصد الجمع من المؤمنين وان یسلم لهم ما یقولونه فعدي باللام (کشاف) معناه الاسماع

منهم والتسليم لهم فیتعدي باللام (کبیر) قيل انما ادخلت اللام للفرق بين ايمان التصديق

وايمان الامان (جصاص) عدي الايمان فيه باللام لانه معنى التسليم (روح)

۱۳ (گو وہ ایمان دل میں نہ ہوا اور اسی شفقت اور خوش کی بنا پر تمھاری باتیں ہی سن لیتے ہیں باوجودیکہ

اسکی تہمت جب سمجھ چکے ہوتے ہیں غرض یہ کہ تم یہ سمجھتے ہو کہ حضرت حقیقت کو نہیں سمجھتے اور حقیقت یہ ہے کہ حقیقت کو تم ہی نہیں سمجھتے۔

لَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ دلوں کا حال بجز عالم الغیب کے معلوم رسول تو تمھارے اظہار ایمان ہی کو ایمان

سمجھ کر تم پر شفقت کرتے ہیں گو یا ایمان اظہار ایمان کے معنی میں ہے۔

وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦١﴾ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ

اور جو لوگ رسول اللہ کو ایذا پہنچاتے ہیں ان کے لئے عذاب دردناک ہے ۱۱۱۔ یہ لوگ تمہارے سامنے اللہ کی

لکم لیرضوکم، واللہ ورسولہ احق ان یرضوہ ان کانوا

قبیل کھاتے ہیں کہ تم کو خوش کر لیں ۱۱۲۔ حالانکہ اللہ اور اس کا رسول زیادہ مستحق ہیں کہ خوش اللہ کو کر لیں اگر (واقف)

مؤمنین ﴿٦٢﴾ ألم یعلموا انہ من یحادی اللہ ورسولہ فان

یہ لوگ ایمان والے ہیں ۱۱۳۔ کیا انھیں معلوم نہیں کہ جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرے گا سو اس کے

لہ نار جہنم خالد فیہا ذلک الخزی العظیم ﴿٦٣﴾

لئے دوزخ کی آگ ہے اس میں وہ (ہمیشہ) پڑا رہے گا، اور یہ بڑی ہی رسوائی ہے ۱۱۴۔

ای اظہر الایمان (کشف) ای للذین اظہروا الایمان (روح)

مژدہ تھا توئی نے فرمایا کہ رحمة للذین امنوا منکم سے آپ کا کمال کرم ظاہر ہوتا ہے کہ محض اظہار ایمان پر

بھی آپ کی شفقت مرتب ہو جاتی ہے۔

۱۱۵ (آخرت میں یقیناً اور دنیا میں (غلباً))

الذین یؤذون رسول اللہ اس ایذا کے عموم کے تحت میں سب کچھ آگیا یعنی لفظ اذن کے استعمال

سے بھی اور ہر دوسرے طریقہ سے بھی۔

ایذا سے رسول کی سزا عذاب الیم جس طرح آپ کی زندگی میں تھی آج بھی ہے۔

۱۱۶ (اور اسی طرح ہمارے انتقام و تعزیر سے اپنے جان و مال کو بچالے جائیں)

لکم یعنی تم مسلمانوں کے سامنے انھیں سناؤ کہ

یخلفون باللہ قبیل اس امر پر کھاتے ہیں کہ ہم نے فلاں بات نہیں کی یا فلاں الزام میں ہم بالکل بے قصور

۱۱۷ یعنی اگر یہ لوگ اہل ایمان ہیں تو انھیں جانا چاہئے تھا کہ مؤمن کی رضا جوئی پر اللہ اور اس کے رسول کی رضا جوئی کہیں مقدم ہے اور مسلمانوں کو سنا لینے سے کہیں بڑھ کر ضروری ہے کہ اللہ اور اس کے رسول ہی کو سنا لیا جائے

یرضوہ میں ضمیر رسول کی جانب بھی ہو سکتی ہے جو مرجع قریب ہے اور اللہ کی جانب بھی جو مرجع بعید اور ایک ہی ضمیر سے دونوں کا پوچھنا ہوتا ہے اس لئے بلاغت یہ ہے کہ رسول کی رضا اللہ کی رضا سے منقسم ہے اور یہ کمال قریب قبول رسول کا ہے

انما احد الضمیر لانه لا تفاوت بین رضا اللہ ورضا رسولہ صلعم قکانافی حکم مرضی واحد (کشاف)

الاعلام بان ارضاء رسولہ من حیث انہ رسولہ عین ارضاءہ تعالیٰ (المبار)

ان کانوا مؤمنین اس میں اشارہ ادھر آگیا کہ اللہ کی رضا تو موقوف ہے ان لوگوں کے اخلاص ایمان پر

الثالثہ

يَحْذَرُ الْمُنْفِقُونَ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي

منافقین اندیشہ کرتے رہتے ہیں کہ کہیں مومنین پر ایسی سورت نہ نازل ہو جائے جو ان کو منافقین کے انی اخیر

قُلُوبِهِمْ ۚ قُلْ اسْتَغْزُوا ۖ إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَّا تَحْذَرُونَ ﴿٦٢﴾

کی خبر دے دے، آپ کہہ دیجئے تم استہزا کیے جاؤ، یقیناً اللہ اسے ظاہر کر کے رہے گا جس کی بات تم اندیشہ کرتے رہتے ہو ۛ

وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ۚ

اور اگر آپ ان سے سوال کیجئے تو کہہ دیں گے کہ ہم تو محض شغلہ اور دل لگی کر رہے تھے ۛ

ۛ اس طرز خطاب میں اشارہ یہ ہے کہ اتنے دنوں کے رسول انھیں تعلیم دے رہے ہیں اور اتنی ہی بات بھی بیک وقت نہ سمجھے
قال اهل المعاني قوله الم تعلم خطاب لمن حاول الانسان تعليمه مدته وبالغ في ذلك التعليم ثم انه
له يعلم فقال له الم تعلم بعد هذه الساعات الطويلة والمدة للدينونة (کبير)

استفهام توبيخ واقامت حجت کے لئے ہے۔

الاستفهام للتوبيخ واقامة الحجة (المنار)

من يجادد الله ورسوله جو کوئی اللہ اور رسول کی مخالفت کرے گا، جیسا کہ یہ لوگ اس وقت کر رہے ہیں۔
فان له خبر محذوف ہے۔

ای فرق ان له (کساف) خبر محذوف ای فرق ان له مار جهنم (روح)

ۛ شلا یہی کہ جو باتیں منافقین اپنے جلسہ میں دین کے ساتھ استہزا کی کیا کرتے ہیں، سلمانوں پر وہ ظاہر ہو جائے۔
قلوبهم ضمیر ظاہر ہے کہ منافقین کی جانب ہے جیسا کہ علیہم میں ظاہر ہے کہ مومنین کی جانب ہے۔
الضمير في قلوبهم للمنافقين (کشاف) علیہم اس علی المومنین (مرطبی)

علیہم تنبیہ ہم ضمیر دونوں جگہ مومنین کی جانب ہے لیکن اگر علیہم میں ضمیر منافقین کی جانب
بھی جائے جیسا کہ بعض نے سمجھا ہے تو مراد نزول علیہم سے تنذیر فی شأنہم ہوگی (المنار)

و یحذر المنافقون ایک ترکیب یہ بھی جائز سمجھی گئی ہے کہ خبر امر کے معنی میں ہو اور مراد یحذر المنافقون ہو۔
خبر معنی الامرای یحذر المنافقون (مدارك) قال الحسن ومجاهد كانوا يحذرون فعملا لا على معنى
الاخبار عنهم بانهم يحذرون وقال غيره ما صورته سورة الخبر ومعناه الامر بتقديروا يحذر المنافقون (جسا)

ۛ (اور کچھ واقعی بُرائی یا عیب چینی ہیں تھوڑے ہی مقصود تھی)

ہم تو یوں ہی باتیں چیتیں اور سنسی مذاق کر رہے تھے؟ (نذیر احمد)

یہ نذر آج بھی کتنا چلا ہوا ہے اشعار و ادب کے پردے میں کون سی گستاخی الشرا اور اس کی شریعت اور
اس کے فرشتوں اور جوروں کے ساتھ اٹھ رہی ہے اور جو اب ہر مرتبہ یہی ملتا ہے کہ یہ تو محض شعری اور ادبی

قُلْ يَا لَٰهِيَ رَبِّكَ إِنَّكَ تُشْهِدُ أَنَّ لَكَ تَعَذُّرًا ۝٦٥ لَا تَعْتَدِرُوا

آپ کہہ دیجئے کہ اچھا، تو تم استہزاء کر رہے تھے، اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول کے ساتھ فلا (اب) یہاں

قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ۚ إِنَّ نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ

نہاؤ تم کافر ہو چکے اپنے اظہار ایمان کے بعد فلا اگر ہم تم میں سے ایک گروہ کو معاف بھی کر دیں تو

نُعَذِّبُ طَائِفَةً ۚ يَأْتُهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ۝٦٦

ایک گروہ کو تو سزا دیں ہی گے اس لئے کہ وہ مجرم رہے ہیں فلا

دیکھیں کہ لے تھا، کہیں واقعی مذہب پر تعریفیں تھوڑے ہی منظور تھی! فلا یعنی بالفرض تمہاری غرض محض تھوڑی دیر کے لئے خوش طبعی ہی تھی جب بھی یہ تو سوچا ہوتا کہ استہزاء کن چیزوں سے کر رہے ہو اللہ سے؟ اس کے احکام سے؟ اس کے رسول سے؟۔ یہ چیزیں محض استہزاء کسی صورت میں بھی ہو سکتی ہیں آج کے ادیب اور شاعر (ایک دو نہیں صد ہا کی تعداد میں) ذرا ان پہلوؤں کو بھی سوچ رکھیں۔ فقہانے یہ بھی لکھ دیا ہے کہ حکم شرعی کے اعتبار سے استہزاء کی یہ فیوٹن ہیں (استہزاء بالشر استہزاء بآیات اللہ و استہزاء برسول اللہ) برابر ہیں۔

دل علی ان الاستهزاء بآیات اللہ و بنبی من شوائع دینہ کفر فاعلة (حصاص) فقہانے یہ مسئلہ بھی مستنبط کیا ہے کہ کلمہ کفر خواہ قصد اور تنجیدگی سے ادا کیا جائے، خواہ محض ایک لطیفہ و خوش طبعی کے طور پر حکم شرعی کے اعتبار سے دونوں برابر ہیں اس لئے کہ قرآن نے ان کے لہو و لعب کو بالکل مسترد کر دیا، اور حکم کفر ان پر باقی رکھا۔ ہاں حالت جبر و اکراہ کا حکم اس سے الگ ہے۔

فیه الدلالة علی ان الاعاب و المجاد سوام فی اظہار کلمۃ الکفر علی غیر وجہ الاکراہ (حصاص) فلغیر ان هذا القول کفر منہم علی ائی وجہ فالوجہ من جہد اوہنہ فی ذلک علی استواء حکم المجاد و العادل فی اظہار کلمۃ الکفر (حصاص)

اور امام رازی نے اسی بات کو عقلی پہلو سے بیان کیا ہے۔ انہ تعالیٰ یقین ان ذلک الاستهزاء کان کفراً والعقل یقتضی ان الاقدام علی الکفر لاجل اللعاب غیر جائز اب اللہ۔ امام رازی نے لکھا ہے کہ علی استہزاء کا وقوع اللہ تعالیٰ پر تو ہو نہیں سکتا، لامحالہ مراد یا تو احکام شرعی سے ہوگی، یا اسمائے الہی سے اور قدرت الہی سے۔

المراد بالاستهزاء باللہ هو الاستهزاء بکالیۃ اللہ تعالیٰ (کبیر) یحتمل ان یکون المراد بالاستهزاء بکالیۃ اللہ تعالیٰ اسماء اللہ قد یتہزى الکافر بها (کبیر) ثم ان بعض الجہال من المافقین ذکر کلاماً متعرباً بالقدر فی قدرة اللہ مکا هو عادات الجہال والملحدۃ (کبیر)

فلا (اس لئے اب بات بنانے کی سب کوششیں بیکار ہیں)

وقف لازم

الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ يَّامُرُونَ بِالْمُنْكَرِ

منافق مرد اور منافق عورتیں (سب) ایک ہی طرح کے ہیں، بُری بات کا حکم دیتے رہتے ہیں اور اچھی بات

وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ لَسُوا اللّٰهُ

سے روکتے رہتے ہیں اور اپنے ہاتھوں کو بند رکھتے ہیں، انھوں نے اللہ کو بھلا دیا سو اُس نے انھیں بھلا دیا

فَنَسِيَهُمْ لَمَّا بَلَغَ الْمُنْفِقِينَ هُمُ الْفٰسِقُونَ ﴿٦٤﴾

بے شک منافقین بڑے ہی نافرمان ہیں ۱۲۸ھ

بعد ایمان انکم بعد اظہار ایمان انکم کے معنی میں ہے ورنہ اصل ایمان ظاہر ہے منافقوں میں سے کسی تھا ہی نہیں۔

ای بعد اظہار کم (ایمان رکشاف) ای کفر تم بعد ایمانکم الذی اظہرتموه (کبیر۔ عن الحسن)

دین کے ساتھ استہزاء فقہانے تصریح کر دی ہے اگر قصد کفر ہے تو خواہ بدعت فساد سے نہ ہو جب بھی کفر ہے۔

قد کفرتم۔ یعنی اس استہزاء کے بعد تمھارا کفر ظاہر ہی ہو گیا، ورنہ موجود تو وہ پہلے ہی سے تھا۔

ای قد اظہرتم کفرکم باستہزاءکم (مدارک) قال الحسن المراد کفرتم بعد ایمانکم الذی اظہرتموه وقال اخرون ظہر کفرکم للمؤمنین بعد ان کنتم عندہم مسلمین (کبیر)

لا تعذروا۔ یعنی یہاں نہ بناؤ۔

ای لا تشتغلوا باعتذار انکم الکاذبۃ (مدارک)

۱۲۷ھ (اور آخر وقت تک انھیں توفیق تو یہ نصیب نہ ہوگی)

ان نعمت عن طائفة منکم یہ معافی انھیں تاثر ہو جانے اور مومن مخلص بن جانے پر محال ہوگی۔

۱۲۸ھ (اور سب دائرہ ایمان سے خارج ہیں)

بعضہم من بعض یعنی ایک دوسرے کی جنس کے ہیں، صفتِ نفاق میں سب شریک و متحد

اور مومنین کے دائرہ سے یکسر خارج۔

ای فی صفة النفاق كما يقول الانسان انت مني وانا منك ای امرنا واحد ولا مایمة فیہ

(کبیر) وفيہ نفی ان یكونوا من المؤمنین (مدارک) اضاف بعضہم الی بعض باجتماعہم علی النفاق

فہم متشاکلون متشابهون فی مقاصدہم علی النفاق۔ (جصاص)

یأمرون بالمنکر یعنی فسق، کفر و عداوت اسلام کی طرف بلانے اور دعوت دینے میں سب شریک ہیں۔

ینہون عن المعروف یعنی ایمان و اتباع نبوی سے سب ایک دوسرے کو روکتے رہتے ہیں۔

ویقبضون ایدیہم یعنی اللہ کی راہ میں خرچ کرنے سے ہاتھ روکے رہتے ہیں۔

فَنَسِيَهُم اللہ کا انھیں بھلانا یہ ہے کہ اُس نے اپنی رحمتِ خاصہ ان پر سے ہٹالی۔

وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَاتِ أَجَهَنَّمَ

اللہ نے منافق مردوں اور منافق عورتوں سے اور کافروں (سب) سے دوزخ کی آگ کا عہد کر رکھا ہے

خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿۶۸﴾

اس میں وہ (ہمیشہ) بیٹھے رہیں گے وہی ان کے لئے کافی ہے اور اللہ ان پر لعنت کرے گا اور ان کے لئے عذاب دائم ہے

كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَآكْثَرَ أَمْوَالًا

(تمہاری حالت) ان لوگوں کی سی ہے جو تم سے پہلے ہو چکے ہیں وہ شدتِ قوت میں اور مال و اولاد کی کثرت میں تم سے

وَآوَلَدًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَائِقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلَائِقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ

بڑھے ہوئے تھے، سو انھوں نے اپنے (دنوی) حصے سے فائدہ اٹھایا اور تم نے بھی اپنے (دنوی) حصے سے فائدہ اٹھایا

الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلَائِقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِينَ خَاضُوا

جیسا کہ ان لوگوں نے اپنے (دنوی) حصے سے فائدہ اٹھایا جو تم سے قبل ہو چکے تھے اور تم لوگ بھی گھسے جیسا کہ وہ لوگ گھسے تھے

ای فجازاھم بان صیترھم بمنزلۃ المنی من ثوابہ ورجعتہ (کبیر)

قاعدہ شاکلت کے لئے ملاحظہ ہو اس تفسیر کا دیباچہ۔

هم الفسقون۔ یہ ترکیب فسق پر زور و تاکید کے لئے ہے یعنی بڑے ہی فاسق ہیں۔

ای هم الکاملون فی الفسق الذی هو التفرّد فی الکفر والامسلاخ عن کل خیر (مدارح)

ابن حبیب نے اپنی کتاب المجتبى کے ایک عنوان میں ذکر کیا ہے کہ مرد منافقین رسول اللہ کے عہد میں

اکتیس تھے، لیکن نیچے جو اسم وارفہرست دی ہے اس میں تعداد پچیس اشخاص تک پہنچ گئی ہے۔

۱۲۹ یعنی ایسا عذاب جو آکر جلے گا نہیں، قائم ہو کر اور جہنم کر رہ جائے گا۔

۱۳۰ واجب دائم (قرطبی) دائم (معالم)

ہی حسبہم یعنی اس آتش دوزخ سے بڑھ کر کوئی سزا متصور ہی نہیں اور وہی ان کے لئے ہوگی۔

فیہ دلالة علی عظم عذابہا وانہ بحیث لا یزاد علیہ (مدارح) والمعنی ان تلك العقوبة

کافیۃ لھم ولا شیء ابلغ منها ولا یمن الزیادۃ علیہا۔ (کبیر)

لعنہم اللہ۔ اللہ کی لعنت کے معنی، جیسا کہ اوپر کئی بار آچکا ہے اللہ کی رحمت خاصہ سے دور ہو جانے کے ہیں

۱۳۱ یعنی جیسا پرانی جاہلی مشرک قوموں کو اپنے جاہ و ثروت اور دنیوی ترقیوں پر ناز اور نازِ بیجا

رہ چکا ہے اسی طرح تم بھی آج ظاہری دلفریبیوں اور مادی چمک دمک پر مٹے ہوئے ہو۔

أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَأُولَئِكَ هُمُ

ہی وہ لوگ ہیں جن کے اعمال دنیا و آخرت میں ضائع ہو کر رہے اور یہی لوگ بڑے ٹوٹے میں بڑ جانے والے ہیں ۱۳۱

الْخٰسِرُونَ ۱۶۹ أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَاُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمُ نُوحٍ وَءَادٌ وَثَمُودٌ

کیا انھیں ان لوگوں کی خبر نہیں پہنچی جو ان سے قبل ہو چکے ہیں (مثلاً) قوم نوح اور عاد اور ثمود کی،

وَقَوْمِ اِبْرٰهِيْمَ وَاهِلِ مَدْيَنَ وَآصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ ، أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ

اور قوم ابراہیم و اہل مدین کی اور اٹلی ہوئی بستیوں کی، ان کے پاس ان کے پیغمبر کھلے ہوئے

بِالْبَيِّنَاتِ ، فَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلٰكِنْ كَانُوْا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۱۷۰

نشانات لے کر آئے، سو انہیں تو ان پر (کوئی) ظلم کرنے والا تھا نہیں، البتہ وہ خود اپنی جانوں پر ظلم کرتے رہے ۱۳۲

خطاب منافقین سے چل رہا ہے۔

کالذین من قبلكم یتشیل جس طرح کفر مشترک میں ہے اسی طرح جزائے کفر مشترک میں بھی۔

۱۳۱ (کہ دونوں جہانوں میں مسرت و راحت سے محروم ہو گئے)

مطلب یہ ہوا کہ جب جہا اعمال اور سزائے شدید اخروی سے وہ قدیم قومیں ایسی جاہ و شوکت نہ بچ سکیں تو تم ان سے کہیں کم ہو، تم کیسے بچ سکتے ہو؟

خصتم۔ خاصو اخصوص کے معنی گھسنے یا در آنے کے ہیں، اور اس کا استعمال موقع ذم پر ہوتا ہے۔

المعوض الدخول فی الباطل واللہ (مدارک) والکثر ما ودعی القرآن قدم الشروع فیہ (راغب) خصتم ای

دخلتم فی الباطل (ابوالقاء)

ظاہری ٹیم ٹام کے ساتھ بڑی عادتوں اور ناپاک خصلتوں میں گھسنے اور در آنے کی مثالیں دیکھنا ہوں تو کج بھی مہذب قوموں کے شفا خانوں، مختلج خانوں، ڈاک خانوں، درس گاہوں کے پہلو پہلو ان کے نشاط خانے، شراب خانے، قمار خانے، ناچ گھر، ان کے نگار خانے، ان کے تھیٹر، ان کے سینما اور ان کے تجزیہ خانے بلکہ ان کے ایکل یک گھر کے بیڈ روم (خواب گاہیں) دیکھ لئے جائیں۔

۱۳۲ (سوائے انہیں قدیم قوموں کی طرح یہ معاصر مہذب بھی اپنے ہاتھوں اپنے کو ہلاکت میں ڈال رہے ہیں)

نبا الذین۔ ان لوگوں کی خبر، یعنی ان لوگوں کی ہلاکت و بربادی کی خبر۔

اصحاب مدین۔ مراد قوم شعیب ہے، مدین اور شعیب دونوں پر حاشیے گزر چکے۔

المؤتفکات۔ اٹلی ہوئی بنیاں، یعنی قوم لوط کے اجر ٹپے ہوئے اور برباد شدہ شہر۔

اتقہ رسولہم بالبیئت یعنی ان قوموں کے پیغمبر تو کھلے کھلے نشانات لے کر آتے رہے پر ان لوگوں کی طرف سے

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَمُرُّونَ

اور ایمان والے اور ایمان والیاں ایک دوسرے کے (دینی) رفیق ہیں، نیک باتوں کا (آپس میں)

بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ

حکم دیتے ہیں اور بُری باتوں سے روکتے رہتے ہیں اور نماز کی پابندی رکھتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے رہتے

الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ

ہیں اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے ہیں، وہ لوگ ہیں کہ اللہ ان پر ضرور رحمت کرے گا ۳۲

انکار بھی اسی شدت سے جاری رہا۔

ماکان اللہ لیظلمہم۔ خدائے اسلام دوسری قوموں کی دیوبی دلیوتاؤں کی طرح ظالم نہیں، وہ حکیم بھی ہے اور عادل بھی، بلاوجہ و سبب کسی پر سختی کرنا اس کی شان عدل و حکمت دونوں کے منافی ہے۔

لأنہ حکیم لایعاقبہم بغیر جرم (مہادی)

۳۳ ابھی اوپر ذکر آچکا ہے کہ منافقین اور منافقات سب ایک گروہ ہیں للنافقون والمنافعات بعضهم

من بعض۔ اب اس کے بالمقابل ارشاد یہ ہوتا ہے کہ مومنین و مومنات بھی سب ایک گروہ ہیں ایک دوسرے کے دوست، رفیق، ہواخو، اور اس گروہ مومن کے صفات و خصوصیات ٹھیک اس کے عکس بیان ہو رہے ہیں جو ابھی گروہ منافق کے بیان ہوئے تھے۔

یطیعون اللہ ورسولہ۔ رسول کی اطاعت و فات شریف کے بعد رسول کی شریعت کی اطاعت ہے۔ سیرحمہم اللہ میں یہاں وعدہ کی تاکید کے لئے ہے۔

الیین مضیدۃ وجود الرحمة للاحالة فہی تؤكد الوعد (کشاف) لاحالة فان الین مؤكدۃ

للقوع (بیضاوی) والین علی ما قال الزمخشری وتبعہ غیر واحد تاکید الوعد (روح)

فقہائے لکھا ہے کہ آیت کی رو سے ایک تنقل گروہ کافروں اور منافقوں کا قرار پایا، اور دوسرا مستقل طبقہ اہل ایمان کا، اس لئے کہ جو سلوک محبت باہمی مومنین کے لئے ثابت و لازم ہے وہ کفار و منافقین سے

نہ رکھنی چاہئے، اور جو تشدد اور غلظت کفار کے مقابلہ میں مقتضائے دین ہے وہ مسلمان کے حق میں جائز نہیں اور یہیں فقہائے یہ بھی نکالا ہے کہ کسی مومن کے لئے جائز نہیں کہ کسی دوسرے مسلمان کو قول یا عمل یا جو قصہ بھی ضرر پہنچا

یطیعون سے صوفیہ عارفین نے یہ نکتہ نکالا ہے کہ جب اطاعت ایمان کی علامت ہے تو عدم اطاعت یا عصیت سلب ایمان کی طرف لے جانے والی ہوگی۔

بعضہم اولیاء بعض۔ امام رازیؒ نے لکھا ہے کہ منافقین و منافقات کے ذکر میں یہی مضمون بعضہم من بعض سے ادا ہوا ہے اور مومنین و مومنات کے ذکر میں بجائے من بعض کے اولیاء بعض ہے تو اس کی

توجیہ یہ ہے اہل کفر و نفاق ایک دوسرے کا اتباع محض تقلید جامد اور مناسبت طبعی کی راہ سے کرتے ہیں،

تفسیر

إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ

بے شک اللہ بڑا اختیار والا ہے بڑا حکمت والا ہے اللہ نے ایمان والوں اور ایمان والیوں کو وعدہ کر رکھا ہے باغوں کا

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكِنٌ طَيِّبٌ فِي

کہ ان کے نیچے ندیاں بہہ رہی ہوں گی یہ ان میں ہمیشہ رہیں گے اور (وعدہ کر رکھا ہے) پاکیزہ مکانوں کا

جَلَّتْ عَذَنُ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝

ہمیشگی کے باغوں میں، اور اللہ کی رضامندی سب (نعمتوں) سے بڑھ کر ہے بڑی کامیابی یہی تو ہے ۱۳۵

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ ۝

اے نبی کافروں پر اور منافقوں پر جہاد کیجئے ۱۳۶ اور ان پر کڑے پڑیے ۱۳۷

بہ خلافت اس کے اہل ایمان میں جو اشتراک پایا جاتا ہے وہ استدلال عقلی و توفیق الہی سے حاصل ہوتا ہے۔

۱۳۵ یعنی وہ عزیز ہر جزا و صلہ پر قادر اور وہ حکیم ہر ایک کو اس کے مناسب حال جزا و صلہ دینے والا

اسی غالب علی کل شئی قادر علیہ و واضح کلام موضعہ (مدار)

۱۳۵ (اور یہ اہل جنت کو تمام تر نصیب دے گی)

رضوان من اللہ اکبر بہا میں حقیقت کا ایک بار پھر اثبات ہے کہ دنیا اور آخرت کی ساری نعمتیں

اپنی اپنی جگہ بیش بہا اور قابل قدر ہیں لیکن اللہ کی رضامندی کی نعمت ان سب سے بڑھ چڑھ کر ہے اور اس

عظیم ترین دولت کی راہ سب کے لئے کھلی ہوئی ہے احکام الہی کی تعمیل سے سب ہی کو حاصل ہو سکتی ہے

کسوفیہ عارفین نے لکھا ہے کہ جنت میں دیدار الہی ایک عظیم الشان نعمت ہے لیکن یہ لذت تو صرف عاشقوں

اور دیدار کرنے والوں کے نقطہ خیال سے ہے، عاشق کے لئے بیشک دیدار محبوب سے بڑھ کر لذت نعمت اور کیا ہو سکتی ہے،

لیکن محبوب کی رضا تو اس سے بھی بڑھ کر لطیف و لذیذ ہے اور محبوب حقیقی کی رضا صرف تعمیل احکام اور دائی فرائض میں

مرشد تھانوی نے فرمایا کہ خود جنت میں جانے اور ہر قسم کی نعمت پانے کا سبب بھی تو یہی رضا ہے الہی ہے

اور عاشقوں کا منتہا ہے مقصود بھی یہی رضا ہے۔

۱۳۶ (ہر ایک کے حسب حال)

لفظ "جہاد" قتال کے مراد نہیں، قتال اس کی صرف ایک فرد ہے محققین نے تصریح کر دی ہے کہ

کافروں سے جہاد کی شکل ایک ہوگی اور منافقوں سے جہاد کی شکل دوسری۔

جہاد الکفار کافروں کے مقابلہ میں جہاد جنگ و قتال سے ہوگا۔

امریا الجہاد مع الکفار بالسیف (قرطبی، ابن عباس) دلالت الدلائل المنفصلة علی ان الجہاد مع الکفار مع

وَمَا أُولَٰئِهِمْ جَهَنَّمُ ۖ وَيَبْسُ الْمَصِيرُ ۚ يَخْلِفُونَ بِإِلَٰهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ

اور ان کا ٹھکانا دوزخ ہے اور (وہ) بُری جگہ ہے، یہ لوگ اللہ کی قسم کھا جاتے ہیں کہ انھوں نے فلاں بتا نہیں کہی حالانکہ

قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهَمُّوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا ۚ

یقیناً انھوں نے کفر کی بات کہی تھی اور اپنے (ظاہری) اسلام کے بعد کافر ہو گئے اور ایسی بات کہی کہ جس کو انھیں حاصل نہ ہو سکتا

ان تکلف بالسیف (کلمہ)

اُس وقت اس حکم جہاد کی تعمیل رسولؐ نے قتال کی شکل میں کر کے دکھا دی تھی، باقی نفس حکم قیامت تک ہر دور ہر عہد کے لئے قائم ہے، جب بھی اس کے شرائط پورے ہو جائیں۔

والمُتَّقِينَ، منافقوں کے مقابلہ میں جہاد قول و لفظ اور عملی برتاؤ سے ہوگا۔

امریا بالجہاد مع المنافقين باللسان وشدّة الزجر وبتخليل (قرطبی عن ابن عباس) باقامة الحد

عليهم وباللسان (قرطبی عن الحسن وقتادة) بانظهار المحجة نارة وبتزك الرق ثانيا وبالانتهار ثالثا (کبیر)

۱۳۷ (کہ یہ سختی اسی کے ہیں)

غلظة کا حکم کافروں اور منافقوں دونوں کے حق میں مشترک ہے اور غلظ لغت میں رافت یا نرمی کی ضد ہے مراد یہ ہے کہ ان کے مقابلہ میں نرم نہ پڑیے مضبوطی سے قائم رہئے۔

الغلظ نفیق الرافة وهي تدية القلب (قرطبی) الغلظة مند الرقة غلظة اي خشونة (راغب)

آج کے زورید چل ولبیس میں لفظ رواداری جس معنی میں چلا ہوا ہے اسلام اس کا ہرگز قائل نہیں دوستان حق سے وہ اس برتاؤ کا حکم دیتا ہے جس کے مستحق ہیں اسی طرح دشمنان حق سے بھی اس سلوک کا جس کے وہ لائق ہیں انسان مرغیوں اور کبریوں کو اپنے پاس سے کھٹا کھٹا کر پالتا ہے اور محنت اٹھا اٹھا کر انھیں زندہ رکھتا اور بڑھاتا ہے اور سانپوں اور بھجڑوں کو بلاتامل مار ڈالتا ہے عقل کی تعلیم یہ ہرگز نہیں کہ جانور جانور سب برابر ہیں اور یکساں رواداری سے سب کے ساتھ پیش آنا چاہئے۔

فقہاء مفسرین نے لکھا ہے کہ جس کسی کے متعلق فساد عقیدہ کی اطلاع مل جائے اس پر جہاد دلائل سے کیا جائے گا، اور اُس کے مقابلہ میں سختی بھی حسب طاقت و ضرورت استعمال کی جائے گی۔

كل من وقف منه على فلاح في العقيدة فلهذا الحكم ثابت فيه مجاهد بالحجة وتستعمل معه الغلظة ما أمكن منها (مدارك)

۱۳۸ تنوک سے واپسی کے موقع پر حیدرنافقوں نے حضور اکرم صلیم سے متعلق سازش کی کہ فلاں گھاٹی سے

آپؐ شب میں گزریں گے، سب مل کر آپؐ پر ہاتھ چلائیں، اور ہو سکے تو زندگی ہی کا خاتمہ کر دیں چنانچہ راستہ میں ایک جگہ چھپ کر، اور اپنے پیروں کو چھپا کر بیٹھ گئے، آپؐ کے ہمراہ صحابیوں میں حضرت خذیفہؓ اور حضرت عمارؓ تھے، عمارؓ کو تو ان لوگوں نے گھیر لیا، لیکن خذیفہؓ کی شجاعت کام آئی، اور یہ بزدل منتشر ہو گئے، راستہ اندھیرے اور چہرے کے چھپنے کے

وَمَا نَقْمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ، فَإِنْ يَتُوبُوا

اور انھوں نے بدلہ صرف اس بات کا دیا کہ اللہ اور اس کے رسول نے انھیں اپنے فضل سے مالدار کر دیا تھا ۱۳۹

يَكُ خَيْرًا لَّهُمْ، وَإِنْ يَتُوبُوا يَعِدُ بَعْضُهُمْ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا

یہ توبہ کر لیں تو ان کے حق میں بہتر ہو، اور اگر روگردانی کریں تو اللہ انھیں ایک دردناک سزا

فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَائٍ وَلَا نُصِيرُ

دنیا اور آخرت میں دے گا، اور ان کا (روئے) زمین پر نہ کوئی پار ہے نہ مددگار ۱۴۰

باعث پہچانے نہ گئے، حذیفہؓ نے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک خبر پہنچائی تو آپ نے فرمایا وہ بارہ آدمی فلاں اور فلاں تھے ان لوگوں سے جب سوال کیا گیا تو یہ جلف کے ساتھ انکار کر گئے، آیت میں انھیں انفات کی طرف اشارہ ہے کفر و ابعد اسلام ہم سے فقہاء و مفسرین نے استدلال کیا ہے کہ اسلام ایمان کے مراد ہے اس لئے کہ ٹھیک کفر کے مقابلہ میں آیا ہے۔

فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الْإِيمَانَ وَالْإِسْلَامَ وَاحِدٌ لِأَنَّهُ قَالَ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ (مدارك)

کلمۃ الکفر ہر وہ بات ہے جس میں اللہ کی نعمتوں کی ناشکری ہو یا پائی جائے۔

وَكَلِمَةُ الْكُفْرِ كُلُّ كَلِمَةٍ فِيهَا جِدُّ لِنِعْمَةِ اللَّهِ أَوْ بِلَاغٌ مِنْ زِلْزَلَتِهَا فِي الْعِلْمِ (جمامی)

۱۳۹ یہ ایک طرز لطیف ان منافقوں کی کینہ فطرتی پر ہے منافقین بدینہ عموماً غریب تھے اسلام ہی کی بدلت انھیں مال غنیمت میں کچھ حصہ ملنے لگا تھا، اسی سے ان میں کچھ خوشحالی آگئی تھی، پھر سازشیوں کا ایک خاص سرغنہ بن گیا (جو بعد کو کجماشاخرتہ مسلمان ہو گیا تھا) تو خاص طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ممنون کرنا تھا کہ آپ نے ایک بار اس کا ایک بڑا فضل اتار دیا تھا ایسے طرز یہ محاورہ ہر زبان میں ہیں اردو میں بھی تو کہتے ہیں کہ جی ہاں مجھ سے یہ خطا تو ضرور ہوئی تھی کہ وقت پر اس شخص کے کام آگیا تھا

۱۴۰ (کہ انھیں سزائے دردناک سے بچائے اور جب دنیا ہی میں انھیں کوئی یار مددگار نہیں ملتا، تو آخرت میں توبہ درجہ اولے سے بھی ہوگا)

ان یَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَّهُمْ یعنی اگر اپنے نفاق سے توبہ کر لیں تو دنیا و آخرت دونوں کی سزاؤں سے بچ جائیں گے، بلکہ دارین میں نفع ہی میں رہیں گے۔

فقہائے آیت سے استدلال کیا ہے کہ اظہار ایمان کرنے والے اور باطن کفر میں پڑے رہنے والے زمین و آسمان کی توبہ قبول ہو سکتی ہے۔

فِي مَا قَصَّ اللَّهُ عَلَيْنَا مِنْ شَأْنِ الْمُنَافِقِينَ دَلَالَةٌ عَلَى قَبُولِ تَوْبَةِ الزَّانِقِ الْمُسْرِئِ لِلْكَفَرِ وَالْمُظْهِرِ لِلْإِيمَانِ (جمامی)

یك خیر الہم اس بہتری کا تعلق دنیا و آخرت دونوں سے ہے۔

وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰهَدَ اللّٰهَ لَیْنِ اِشْنَا مِنْ فَضْلِهٖ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُوْنَنَّ

اور ان میں وہ بھی ہیں جو اللہ سے عہد کرتے ہیں کہ اگر وہ اپنے فضل سے ہمیں (مال) عطا کرے تو ہم خوب (اس کی) تصدقات

مِنَ الصّٰلِحِیْنَ ۝۵۱ فَلَیْمَا اٰتٰهُمْ مِنْ فَضْلِهٖ یَخْلَوْا بِهٖ وَتَوَلَّوْا

کریں گے اور ہم خوب نیک نیک کام کیا کریں گے پھر جب اللہ نے ان کو اپنے فضل سے (مال) دیدیا تو لگے وہ اس میں کھل کر

وَهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ۝۵۲ فَاَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِیْ قُلُوْبِهِمْ اِلٰی یَوْمٍ

اور روگردانی کرنے اور منع پھر سے ہوئے تو وہ: تھے ہی ۵۲ سو (اللہ نے) ان کی سزا میں ان کے قلوب میں نفاق قائم کر دیا جو اس کے پاس

یَلْقَوْنَهٗ یَبَاۤءُ اَخْلَفُوْا اللّٰهَ مَا وَعَدُوْهُ وَیَبَاۤءُ کَا نُوْا یَكْذِبُوْنَ ۝۵۳

جائے دن تک رہے گا، اس سبب کہ انھوں نے اللہ سے اس کے خلاف کیا جو کچھ اس نے وعدہ کر چکے تھے اور اس نے کردہ جھوٹ بولتے رہے ۵۳

اَلَمْ یَعْلَمُوْۤا اَنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوٰهُمْ وَاَنَّ اللّٰهَ عَلٰمُ الْغُیُوْبِ ۝۵۴

کیا انھیں خبر نہیں کہ اللہ کو ان کے (دل کے) راز کا اور ان کی سرگوشی کا (سب) علم ہے اور یہ کہ اللہ بھی بالوں کو خوب آف ہے ۵۴

۵۱ (اسی مال و دولت کے ذریعہ سے)

شان نزول کی روایتوں میں یہاں ایک خاص شخص ثعلبہ بن حاطب کا نام لیا گیا ہے لیکن روایات ان نزول

کا حاصل صرف اس قدر ہوتا ہے کہ آیت کا سبب نزول وہ مخصوص واقعہ تھا۔

یہ مقصود ہرگز نہیں ہوتا کہ آیت کا حکم یا آیت کی دلالت صرف اس شخص یا واقعہ تک محدود ہے۔

فقہائے یہاں سے یہ مسئلہ اخذ کیا ہے کہ نذر ماننے والے پر اس کا ادا کرنا واجب ہے۔

فَبِهَ الدَّلٰلَةِ عَلٰی اَنْ مِّنْ مِّنْذَرٍ مِّنْ رَّا فِیْہِ قَرِیْبَةً لِّمَہِ الْوَفَاۤءِ بِہِمْ (جصاص)

۵۲ یعنی ایمان ان کے دلوں سے مفقود تو پیشتر ہی تھا، فکر و پروا اعمال ایمانی کی پہلے بھی نہ تھی اب عمل بھی ترک کر دیا۔

اِنَّہُمْ قَوْمٌ عَادُوْۤا اِلَیْہِمْ مِّنَ الطّٰغُوْتِ فَلَا یَنْکُرُ مِنْہُمْ هٰذَا (روح)

۵۳ (شروع ہی سے)

یعنی نیت ایفا کی اس وقت بھی نہ تھی پس نفاق تو اس وقت بھی دل میں تھا جس کی فرع یہ کذبِ اخلاقی ہے

پھر اس کذبِ اخلاقی کے وقوع سے اور زیادہ سختی غضب ہوئے اور اس زیادتی غضب کا اثر یہ ہوا کہ وہ نفاق سابق

اب الئم وغیر زائل ہو گیا کہ تو یہ بھی نصیب نہ ہوگی اسی حالت پر ابدال آباد جہنم میں رہنا نصیب ہوگا: (تھا نوی؟)

فَاَعْقَبَهُمُ النَّارُ یعنی چونکہ انھوں نے اپنے ارادہ سے گمراہی اختیار کر لی، اللہ بھی ان کے ارادہ کے خلاف

ان کی گمراہی کو ہدایت سے نہ بدھے گا، اور انھیں بدستور اسی حال میں پڑا رہنے دے گا۔

الَّذِينَ يَكْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا

يَجِدُونَ إِلَّا جَهْدَهُمْ فَيسَخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ

بجائیں بھران کی محنت و مزدوری کے کچھ نہیں ملتا سو ان پر یہ تسخیر کرتے ہیں ۱۳۵ الشران کا تسخیر انہیں پر الٹ رہا

قال الساج ان مضاه انهم لما ضلوا في الماضي فهو تعالى اضلهم عن الدين في المستقبل (کبیر)

مفسر تھانوی نے فرمایا کہ جس طرح طاعتوں کے ایمان کی نورانیت بڑھتی ہے اسی طرح بے حیثیتوں کے کفر کی ظلمت بھی بڑھتی ہے

۱۳۵ (تو ان کا ظاہری اسلام اور نقلی اظہار اطاعت ان کے کیا کام آسکتا ہے؟)

روایتوں میں آتا ہے کہ ان آیتوں کے نزول کے بعد ثعلبہ بن حاطب نے کوفہ کے کرا انحضرت صلیم کی خدمت میں آیا لیکن

آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے تیری زکوٰۃ قبول کرنے سے منع کر دیا ہے۔ اس نے نہایت ہلے واولیا کی مگر آپ نے قبول

نہ فرمائی، اس کے بعد وہ حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ تینوں کی خلافت میں زکوٰۃ پیش کرتا رہا، اور

ہر دفعہ رد ہوتی رہی، یہاں تک کہ وہ مر گیا۔

۱۰ احقر کہتا ہے کہ اس کا زکوٰۃ لانا اور نہ لینے پر اوپلا خلوص نہ تھا بلکہ دفع عار و بدنامی کے لئے تھا، کیونکہ اقبہم

سے اس کا دامن کا فرہنا معلوم ہو گیا، پھر خلوص کا احتمال کہ ہے اور شاید مانع قبول سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کی بھی ہو اس طرح کہ قبول صدقہ کے لئے ایمان شرط ہے اور شرط کا انتفاء مخصوص کس شرط بھی نہیں عنہا ہوگا، اور

مکن ہے کہ مستقل حتیٰ بھی اس میں نازل ہوئی ہو اور خلفائے راشدین کا قبول نہ کرنا آپ کے قبول نہ فرمانے کی وجہ سے تھا (تھانوی)

الم یعلموا بہمزہ یا تو انکار تو بیخ و تہدید کے موقع پر آتا ہے کہ ان کی جرات تیرا تیری بڑھتی گئیں کہ نوبت

یہاں تک پہنچ گئی، اور یا پھر اس تنبیہ کے لئے کہ اللہ اس امر پر ان سے مواخذہ شدید کرنے والا ہے۔

والهمزة اما لانكار والتوبيخ والتهديد اي الم يعلموا ذلك حقاً ليعتدوا على ما لحقوا من العظام

(روح) اول التوبيخ والتنبية على ان الله سبحانه مواخذهم وعجاذيبهم بما علم من اعمالهم (روح)

ان الله يعلم سرهم ونجوتهم ان لوگوں کی سرگوشیاں اور ان کی رازداریاں چونکہ وقتی چیزیں اور

حادث تھیں اس لئے یہاں علم کا ذکر صیغہ فعل (مضارع) کے ساتھ فرمایا گیا۔

وفي ايراد العلم للمخلق بسره ونجواتهم المادنيين شيئا فيا بصيغة الفعل لدال على الحدث والتجدد (روح)

ان الله علام الغيوب۔ یہاں علم کا تعلق چونکہ بندوں سے نہیں بلکہ براہ راست اللہ تعالیٰ سے ہے،

اس لئے صیغہ بھی اسم کا لایا گیا دوام کے ظاہر کرنے کو اور پھر اسم بھی صیغہ مبالغہ کا!

والعلم للمخلق باليغيب اكثر مما بصيغة الاسم لدال على الدوام والمبالغة من الغامة والجر المصلا

۱۳۵ (اور تسخیر کا درجہ مطلق طعن سے بڑھا ہوا ہے)

الذين هم الذين کے مراد وہ ہیں اور مطلق ہے المطووعین کا المومنین پر

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝۹۱ اَسْتَغْفِرُ لَهُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ اِنْ تَسْتَغْفِرْ

اور ان کے لئے عذاب دردناک ہے ۹۱؎ آپ ان کے لئے استغفار کریں تو ان کے لئے استغفار نہ کریں اگر آپ ان کے

لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ. ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ

لئے ستر بار (بھی) استغفار کریں گے جب بھی اللہ انہیں نہیں بخشے گا ۹۲؎ کیلئے کہ انھوں نے اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ کفر کیا

عطفت علی المؤمنین (قرطبی) عطفت علی المطوعین قبل عطفت علی المؤمنین (روح)

والذین لا یجحدون الاجھدھم۔ اور محنت مزدوری کا مال ہوتا ہی کتنا ہے !
مفسر تھانویؒ نے فرمایا کہ منکرین اولیاء کا بھی یہی حال ہے وہ بھی ان کے ہر عمل اور ہر حال پر عیب گیری کرتے رہتے ہیں۔
۹۲؎ (خواہ دنیا خواہ آخرت میں)

سبحان اللہ منہم یعنی ان کے تسخر کی خوب سزا انھیں دے کر رہے گا۔
عربی میں بہ طریق مجازات و مشاکلت اسی لفظ کو آلت دینے کا دستور عام ہے، جیسا کہ دیباچہ تفسیر میں
ذکر آچکا ہے اور محاورہ قرآنی میں اس صنعت کا بار بار استعمال ہوا ہے۔

ای جازاھم جزاء السخریۃ (ابن کثیر)

عذاب الیم میں عذاب کا صیغہ نکرہ میں لانا عذاب کی شدت اور ہولناکی کے اظہار کے لئے ہے۔
والتوبین فی العذاب للقبول والتخیر۔ (روح)

مفسر تھانویؒ نے فرمایا کہ تسخر سے دل جو کہ اور زیادہ دکھتا ہے اس لئے اس کا ذکر وقوع اور جزا دونوں میں خصوصیت رکھ کر کیا گیا
۹۳؎ (اس لئے کہ مغفرت کی بنیاد یعنی ایمان ہی سرے سے مفقود ہے اور منافقین کے حق میں دعاؤں
عدم دعاؤں عدم نفع کے لحاظ سے یکساں ہیں۔)

سبعین مرۃ شتر سے مراد یہاں عدد کامل یا کثرت استغفار ہے اور شتر تحدید کے لئے نہیں صرف کثیر
کے لئے آیا ہے جیسا کہ محاورہ عرب میں اکثر آتا ہے۔

والسبعون جار مجروری المثل فی کلامہم للتکثیر (کشاف) ذکر السبعین علی وجہ المبالغة فی ایاس من
المفخرة (جصاص) لان العرب فی اسالیب کلامہا تکرر السبعین فی مبالغة کلامہا ولا یزید التحدید بہا (ابن کثیر)

روایتوں میں آتا ہے کہ عبداللہ بن ابی بن سلول منافقین مدینہ کا رئیس و سربراہ تھا، اس کا لڑکا مومن مخلص تھا،
اپنے مرنے پر اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں درخواست جنازہ پڑھانے کی کی، آپ کھڑے ہو گئے، حضرت عمرؓ نے
دامن پکڑ کر آپ کو نماز سے منع کر دیے گئے، آپ نے کہا آپ میری شفقت و رحمت تھے اور منافقین و منکرین کی تالیفِ قلوب کی
مصلحت بھی آپ کی نگاہ و دور رس میں تھی، باوجود اہل زبان ہونے کے آیت میں تاویل فرمائی اور لفظی گنجائش نکال کر ارشاد
فرمایا کہ مجھے تو اختیار دیا گیا ہے چاہوں استغفار کروں چاہوں نہ کروں، شتر یا تک مغفرت نہ ہوگی، میں اس سے زیادہ
استغفار کروں گا، چنانچہ آپ نے نماز پڑھا دی، آیت ولا یصل علی احد منہم مات ابدا اس کے بعد اتری۔

قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٨١﴾ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا

آپ کہہ دیجئے کہ جہنم کی گرمی (اس سے بھی) زائد تیز ہے اگلے کاش وہ سمجھتے ہوتے! سو ہنس لیں غموڑا، اور (پھر)

وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا ۖ جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾

رُوتے رہیں بہت اُن کاموں کے بدلہ میں جو وہ کرتے رہتے ہیں ۱۵۲

حاشیہ اوپر گزر چکا۔

المخلفون۔ اس کے نفی معنی ہیں وہ جو پیچھے چھوڑ دیے گئے، یہ رہ جانے والے وہ منافقین ہیں جنہوں نے طرح طرح کے جھوٹے عذر تراش کے پیچھے رہ جانے کی اجازت حاصل کر لی تھی۔
خلف کے معنی (بعد) کے ہیں۔

اسی خلفہ (کشاف) بمعنی بعد و خلفہ (روح) قال الاخفش ان خلف بمعنی خلف وان یونس رواہ عن عیسیٰ بن عمرو ومعنا بعد رسول اللہ (کبیر)

لیکن دوسرے معنی "مخالفت میں" کے بھی ہیں۔

قيل هو معنى المخالفة (كشاف. روح) یعنی مخالفت رسول اللہ صلعم (کبیر. عن قطوب والنجاح)
۱۵۰۔ یہ منافقین آپس میں ایک دوسرے سے کہتے تھے۔

غزوہ بنو نضل کا زمانہ شدید گرمی کا موسم تھا، سیرۃ ابن ہشام میں ہے: وذلك في زمن عسرة من الناس وسدة من العوا شدت موسم کا ذکر حدیث و سیر کی ساری کتابوں میں ہے، طبقات ابن سعد میں روایت اس مضمون کی ہے کہ اس غزوہ میں دو دین تین آدمی ایک اونٹ پر تھے اور سخت گرمی میں روانگی ہوئی، ایک روز راہ میں شدت کی پیاس لگی، تو اونٹوں کو ذبح کیا اور ان کی اوجھڑیاں پھوڑ کر اپنی پیاس بجھائی۔
اگر کسی صاحب کو تحقیق سے یہ ثابت ہو کہ غزوہ بنو نضل میں آتش ہوا، وہ ہمیشہ موسم گرما کا نہ تھا، تو یہ "تحقیق" اس بیان قرآنی کے منافی نہ ہوگی، دیکھنے میں بار بار یہ آیا ہے کہ عین شدت گرما میں کسی کسی دن خوب ٹھنڈک ہو گئی ہے اور عین شدت سرما میں کسی کسی دن خوب گرمی پڑ گئی۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ اس سے مشابہان اہل باطل کا حال ہے جو سلوک کے شدا ئد اور لذائذ دنیوی کے قوت ہونے کو بڑے شد و مد سے بیان کر کے سائلین و طالبین کو راہ سلوک سے روکتے ہیں۔

۱۵۱۔ (لیکن اُس آگ سے نہ ڈرتے ہو نہ اس سے بچنے کا کوئی سامان کرتے ہو)

حالانکہ دنیا کے گرم سے بھی گرم موسم کو کیا نسبت آتش جہنم کی ہلکی سی لپٹ سے بھی۔

۱۵۲۔ (اس دنیا میں جس کی عمر چند روز ہے)

فلیضحکوا قلیلاً و لیبکوا کثیراً۔ منہ سے کا تعلق اسی دنیا سے ہے جو محض چند روزہ ہے اسی لئے

اس سنی کا قلیل ہونا بالکل ظاہر ہے اور رُونے کا عالم آخرت سے جس کی مدت ختم ہونے والی نہیں اس لئے

فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ

تو اگر اشر آپ کو واپس لائے اُن کے کسی گروہ کی طرف اور یہ لوگ آپ کے (ساتھ) چلنے کی اجازت مانگیں تو آپ

فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا

کہہ دیجئے کہ تم بھی میرے ساتھ نہ چلو گے اور نہ میرے ہمراہ ہو کر کسی دشمن (دین) سے لڑو گے ۱۵۲

إِنْكُمْ رَضِيتُمْ بِالْفُقُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخُلَفَاءِ ۝۸۳

تم وہی ہو کہ پہلی بار بھی تم نے بیٹھے رہنے کو پسند کیا تھا سو بیٹھے رہ جاؤ گے اولے معذوروں کے ساتھ اب بھی بیٹھے رہو ۱۵۳

وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ ۝

اور ان میں سے جو کوئی مر جائے اُس پر کبھی بھی نماز نہ پڑھئے اور نہ اُس کی قبر پر کھڑے ہو جئے ۱۵۴

اس روزے کا کثیر ہونا بھی بالکل ظاہر ہے، قلیض کو اور دلیکو اگر صورت امر ہیں، لیکن مراد یہاں صیغہ امر سے بھی محض خبر ہی ہے، بولنے وقوع میں تمام تر یقینی ہے۔

والامر بالصلاة والكاء في معنى الخبر (بحر) اخبر به على صيغة الامر للدلالة على انه حتم واجب (ببغض) قليلا وكثيرا قليل مرارة اس نیا کی عارضی حیثیت کی جانب سے اور کثیر میں آخرت کے دوام کی جانب۔
قلیلا اشارة الى عدم العمق في الدنيا وكثيرا اشارة الى تأييد الخلود (بحر)

مرشد تھانوی نے فرمایا کہ بعض لوگوں نے دلیکو کثیر کو جو خبر بہ صورت اشارہ اور آخرت سے تعلق ہے، صیغہ امر سمجھ کر اپنے مرشدوں کی شکایت کی کہ ہمیں روزانہ نہیں آتا، حالانکہ گویہ اگر خشیت و محبت ہے جو محمود ضرور ہے لیکن محمود ہونا کسی فعل کے واجب ہونے کو مستلزم نہیں احکام تو صرف امور اختیاری میں ہیں اور گویہ امر غیر اختیاری ہے ۱۵۳ (تمہارے دل کا جثہ اللہ نے بھر پر روشن کر دیا، اسی وحی الہی کے بھروسہ پر یہ وثوق ہے کہ یہ ہا ہوں) فاستاذنوك۔ یہ ان کا اجازت طلب کرنا خوشامد و تعلق کی راہ سے ہوگا۔

۱۵۴ (اس لئے کہ دل میں غم بھی تمہارے اب بھی یہی ہے) الخالفین یعنی وہ کل لوگ جو کسی عذر حقیقی کی بنا پر پیچھے رہ گئے، مثلاً بیمار یا بوڑھے یا بچے یا عورتیں۔
المتخلفين لعدم لياقتهم كالنساء والصبيان والرجال العاجزين وجمع المذكور للتعلم

(روح) وتفسير الخالف بالمتخلف هو الما ثور عن اكثر المفسرين السلف (روح)

۱۵۵ (دفن کے سلسلے میں یہ طور تعظیم و اکرام)

ولا تقف على قبر عند الدفن للدعاء له بالتثبيت كما تقوم على قبر المؤمنين عند دفنهم (الما) قیام علی القبر سے مراد وہ ہے جو بطور اکرام کے ہو خواہ غرض زیارت ہو یا غرض دفن اور اگر عبرت اور تذکرہ موت کے لئے

إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ ﴿٨٣﴾

بے شک انھوں نے اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ کفر کیا اور وہ اس حال میں مرے ہیں کہ وہ نافرمان تھے ۱۵۶

یا ضرور سب کے لئے تو اس طرح قیام علی القبر درست ہے لیکن اگر زیارت بغرض عبرت میں کوئی مفسد دینیہ محتوی جائز نہیں (تھانوی) ولا تصل علی احد فرائدنا جنازہ ہے، منافقین کی نماز جنازہ پڑھنا ممنوع ہے۔ میت کو غسل دینے، کفن پہنانے، زمین میں دفن کرنے اس پر دعائے رحمت کرنے کے دستور جاہلیت میں بھی تھے، ابن حبیب میں ہے:-

وكانوا ينفلون من الجنابة ويصلون موتاهم
وكانوا يكفنون موتاهم ويصلون عليهم
وكانت ملائكتهم ان يحمل للميتة على سرير ثم
يقوم وليه فيدكروا صلاته كلها ويثني عليه ثم
يقول عليك رحمة الله ثم يدفن (مسند احمد ۳/۳۳۳)

آیت سے فقہائے کئی مسائل نکالے ہیں مثلاً ایک یہ کہ ہر مسلمان کی میت پر نماز جنازہ ضروری ہے اور کفار کی میت کے لئے اس کی مانعت ہے۔

فيه الدلالة على معان احدها فعل الصلاة على موتى المسلمين وحظرها على الكفار (حمصی) كان هذا الصنيع من اكبر القربات في حق المؤمنين فشرح ذلك وفي فعله الاجور الجوزي كما ثبت في الصحيح وغيرها
دوسری بات یہ کہ قبر مسلم پر ہتھام دفن اور دلو کے لئے کھڑا ہوا جائے، چنانچہ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمل تھا، اور فقہائے بھی اس کا حکم دیا ہے۔

ویدل ایضاً علی القیام علی القبرانی ان یدفن فی وعی ان النبی صلعم قد کان یعملہ (حمصی) عن عمار
كان رسول الله صلعم اذ فرغ من دفن من دفن في حفرة لليت وقفت عليه، قال استغفروا لاهل القبور واسئلوها الشیث
فانه الان یسئل (ابوداؤد) وقد نص الفقهاء علی العمل بهذا الحديث (المنار)
مرشد تھا نوی نے فرمایا کہ قبر پر حاضر ہو کر دعا وغیرہ کر کے کانفع اس کا مدد ہے، جتنا غیبت میں نماز کرنے سے ہوتا ہے
۱۵۷ فسقون یہاں کافرون کے معنی میں ہے۔

ای متردون فی الکفر خارجون عن حد وود (روح) فسقون ای کافرون (جلالین)
اور جو کافر مرے، اس کے لئے دعا و استغفار یا اس کے کفن و دفن میں شرکت درست نہیں۔
وہم فسقون یہ گویا مانعت نماز جنازہ وغیرہ کی علت بیان کر دی گئی، یعنی جب وہ ایمان سے خالی ہیں تو ان میں اس کی اہلیت ہی نہیں کہ ان پر نماز جنازہ پڑھی جائے۔

تعلیل للنہی ای انہم لیسوا باہل للصلاة علیہم لانہم کفروا باللہ ورسولہ (مدارک) ویلزم
هذا النہی عدم تنبیح جنازہم (المنار)

وَلَا تُعْجِبُكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ

اور ان کے مال اور ان کی اولاد آپ کو تعجب میں نہ ڈال دے ۵۷۷ الشکر کو تو یہی منظور ہے کہ انہیں ان کے

بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٥٨﴾ وَإِذَا أَنْزَلْتُ

ذریعہ سے دنیا میں بھی عذاب کرتا ہے اور ان کی جانیں اس حال میں نکلیں کہ وہ کافر ہوں ۵۷۸ اور جب

سُورَةٌ أَنْ أَمْنُوا بِاللهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطُّوْلِ

کوئی ٹکڑا (قرآن) کا نازل کیا جاتا ہے کہ الشکر پر ایمان لاؤ ۵۷۹ اور اسکے رسول کے ہمراہ ہو کر جہاد کرو تو ان میں سے مقتدر

مِنْهُمْ وَقَالُوا أَذِنَّا لَكَ مَعَهُ الْقُعَيْدِينَ ﴿٥٩﴾ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ

وہ آپ سے رخصت مانگنے لگتے ہیں یعنی کہتے ہیں کہ ہم کو چھوڑ دیجئے کہ ہم یہاں ٹھہرنے والوں کے ساتھ رہ جائیں وہ اس پر

الْخَوَالِفَ وَطِبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٦٠﴾

راضی ہو گئے کہ پیچھے رہ جانے والوں کے ہمراہ رہ جائیں اور ان کے دلوں میں مہر لگ گئی وہ سمجھتے ہی نہیں

۵۷۷ (کہ جب یہ غرض و مردود ہیں تو ان پر یہ نعتیں کیسی؟)

ملاحظہ ہو حاشیہ ص ۱۱۱ بالا۔

۵۷۸ (جس سے آخرت میں بھی وہ مبتلائے عذاب ہی رہیں)

یرید اللہ۔ الشکر کے اس ارادہ سے ظاہر ہے کہ اس کی مشیت تکوینی ہی مراد ہے۔

آیت ابھی چند سطر قبل اوپر آچکی تھی، تکرار سے مقصود تاکید اور زور دینا ہے۔

التکریر للبالغة والتأكيد (مد آراء)

۵۷۹ (محض زبان سے نہیں، دل سے بھی)

سورة۔ سورت سے یہاں اصطلاحی سورت مراد نہیں، لفظی معنی مراد ہیں، یعنی قرآن مجید کا چھوٹا بڑا

کوئی سا بھی ٹکڑا، خواہ وہ پوری سورت ہو یا اس کا کوئی جزو۔

مخوزان مراد سورة تمامہا وان مراد بعضها (مد آراء) ای طائفة من القرآن (ملاحظ)

لفظ فدوان سے بھی تو اسی طرح پورا قرآن بھی مراد ہوتا ہے اور قرآن کا ہر حصہ بھی اور لفظ الکتاب سے

بھی اسی طرح کل کتاب بھی مراد ہوتی ہے اور ہر حصہ کتاب بھی۔

۵۷۹ (اور ان سے احساس ہی اپنی دون فطرتی کار خست ہو گیا ہے)

اولوا الطول یعنی وسعت و مقدرت والے لوگ۔

لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَهْدُ وَإِبَاءُ مَوْلَاهُمْ وَانْفُسِهِمْ

البتہ رسول اور جو لوگ ان کی ہمراہی میں ایمان لا چکے ہیں انہوں نے اپنے مال اور اپنی جان سے جہاد کیا،

وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨٨﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ

اور ان ہی کے لئے خوبیاں ہیں، اور یہی لوگ (پورے) کامیاب ہیں اللہ ان کے لئے بارگاہ

جَدَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٨٩﴾

تیار کر رکھے ہیں جن کے نیچے ندیاں بہ رہی ہیں ان میں وہ ہمیشہ رہیں گے، اور یہی بڑی کامیابی ہے۔

ای اصحاب الفضل والسعة (کشاف)

اولو الطول کے ذکر سے یہ مراد نہیں کہ صرف اہل قدرت رخصت لگتے ہیں بلکہ اس سے غیر اہل قدرت

پر بھی روشنی پڑے گی کہ جب قدرت والوں کا یہ حال تھا، تو غیر اہل قدرت کا حال ضرور یہی ہوتا۔

وقالوا. وبہاں عاطفہ نہیں تفسیری ہے یعنی پچھلے فقرہ کے اسناد کی شرح اگلے فقرہ میں کر رہا ہے۔

عطف تفسیری (ابومعمر)

الخوالف سے مراد یہاں عورتیں ہیں ابن عباس اور متعدد تابعین سے یہی منقول ہے عورتیں چونکہ

گھر میں بیٹھی رہ جانے والیاں ہیں، اسی لئے انھیں خوالف کہتے ہیں۔

الخوالف النساء (ابن جریر، ابن عباس و قتادہ و مجاہد و اسماعیل و الحسن ابن زید) الخوالف النساء قالہ

المجہور کتاب بن عباس و مجاہد و قتادہ و شمر بن عطیہ و ابن زید و الفراء (مجمع) ای (النساء التي تحملن فی البیوت و خالو)

رضو ابان یکنو نواع الخوالف بشریعت اسلام نے جو شاغل حیات مرد کے ساتھ مخصوص کر رکھے ہیں اور

عورت کو ان سے الگ کر رکھا ہے ان میں سے ایک شغل جہاد کا بھی ہے آیت میں جہاد سے جی چرانے والوں پر

طرز ہے کہ مرد ہو کر لپچھے خامے عورت بنے جا رہے ہیں۔

تجہیں ہم و مباغۃ فی الذم والخوالف النساء قالہ المجہور.... وذلك الملع فی الذم لانہم نظرو انفسہم من ذلہ النساء

طبع علی قلوبہم یعنی ان کی مسلسل شرارتوں و خباثتوں و کفر و نفاق اختیار کی بنا پر تو فیض خیر سے ان سے منسوب ہو گئی

لاختیارہم الکفر والنفاق (مدارک)

فہم لایفقیہون کے معنی بھی کئے گئے ہیں کہ یہ ہرزہ لوگ حکام جہاد کی مصلحتوں اور حکمتوں کو سمجھ ہی نہیں سکتے

ای لایفقیہون اسرار حکمۃ اللہ فی الامر بالجہاد (کبیر)

اللہ (دنیا و آخرت دونوں میں) المفلحون ظلمح کی وسعت و علوم مفہوم پر حاشیہ شروع پارہ اول میں اور لفظ ہم المفلحون کے تحت میں گزر چکا

الرسول والذین امنوا معہ محقق تھا تو یہی ہے یہاں یہ نکتہ لکھا ہے کہ مومنین کے ساتھ بیان کر رسول کا آنا

وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا

اور دیہاتیوں میں سے یہاں باز لوگ آئے کہ انھیں اجازت مل جائے ۱۶۲ لہ اور جنہوں نے الشراور اس کے رسول

اللَّهِ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ ۹۰ لَيْسَ

سے (بالکل ہی) جھوٹ بولا تھا وہ ٹھیک ہے ۱۶۳ لہ ان میں جو کافر رہیں گے وہ عذاب دردناک میں مبتلا ہوں گے ۱۶۴ لہ

عَلَى الضُّعْفَاءِ وَلَا عَلَى الْمُرْضَىٰ وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ

کوئی گناہ ناطاقتوں پر نہیں ہے اور نہ بیماروں پر اور نہ ان پر جو خرچ کرنے کو کچھ نہیں پاتے جب کہ الشراور

حَرَجٌ إِذَا انْصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ۝

اس کے رسول کے ساتھ وہ خلوص رکھیں، نیک کاروں پر کوئی الزام نہیں ۱۶۵ لہ

مومنین کی ہمت افزائی و قدر افزائی کے لئے ہے کہ جہاد میں ان کا اخلاص بھی کامل ہے جیسا کہ رسول کا اخلاص کامل ہے الخیرات، لفظ دینی و اخروی دونوں عالموں کی خوبیوں کا جامع ہے۔

وظاھر اللفظ عمومہا منھا المنافع الدارین كالنصر والغنمة فی الدنیا والمجنة ونحوھا فی الاخری (روح) تساؤل منافع الدارین لاطلاق اللفظ (مدارك) قبل جمع خیر فالمنعی لهم منافع الدارین (قوٹی)

۱۶۶ منافقت کا دائرہ شہری آبادی تک محدود نہ تھا، شہر مدینہ کے باہر بعض دیہاتی قبیلہ بھی متاثر تھے، اب ذکر ان کا آرہا ہے، اور ان کی بھی دو قسمیں بیان ہوں گی۔

الاعراب، عرب کہتے ہیں نسل حضرت اسمعیل کو، اور عرب قوم کا اطلاق ان سب لوگوں پر ہوتا ہے جو ملک عرب یا جزیرہ اور اس کے ملحقات میں آباد ہو اور عربی زبان بولے۔

وكل من سكن بلاد العرب وجزيرتها ونطق بلسان أهلها فهم عرب بمنهم ومعتد بهم (سان) اعراب، اسی کی جمع ہے لیکن اعراب کا اطلاق صرف دیہاتی آبادی کے لئے مخصوص رہ گیا ہے، یہ وہ لوگ ہیں جو شہر کو صرف ضرورت ہی جاتے ہیں۔

صاۓ ذلك اسماء السكان البادية (راغب) هم سكان البادية خاصة (ناج) الاعراب ساكنوا البادية من العرب الذين لا يقيمون في الامصار ولا يدخلونها الا الحاجة (نہایہ)

المعذرون، معذرا لیے عذر ظاہر کرنے والے کو کہتے ہیں جس کے پاس حقیقت کوئی عذر نہ ہو اور وہ محض یہاں کر رہے ہوں ازہری لغوی نے ابن عباس سے یہ قول نقل کیا ہے کہ معذریں وہ لوگ ہیں جو عذر نہ رکھتے ہوں اور عذر پیش کریں۔

المعذر هو المظهر العذر اعتلا لا من غير حقيقة له في العذر وهو لا عذر له..... والمعذري الذي يعتذر به لا يعتذر (سان) هم الذين لا عذر لهم ولكن يتكفون عذرا (ناج) المعذر الذي يعتذر به لا يعتذر (کمبر)

وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿٩٠﴾ وَلَا عَلَى الدِّيْنِ اِذَا مَا اَتَوْكَ لِتُحِبْلَهُمْ

اور اللہ بڑا بخشنے والا ہے اور نہ ان لوگوں پر (کوئی الزام ہے) کہ جب وہ آپ کے

قُلْتَ لَا اَحَدٌ مَّا اَحْبَلَكُمْ عَلَيْهِ سَتَوَلَّوْا وَاَعَيْنُهُمْ تَفِيضٌ مِّنْ

پاس آتے ہیں کہ آپ انہیں سواری دیدیں اور آپ کہتے ہیں کہ میرے پاس تو کچھ نہیں ہے جس پر انہیں سوار کروں

الدَّامِعِ حَزَنًا اَلَا يَجِدُوْا مَا يَنْفِقُوْنَ ﴿٩١﴾ اِنَّهَا السَّبِيْلُ عَلَى

تو وہ داپس جاتے ہیں اس حال میں کہ ان کی آنکھوں کی آنکھوں سے اس علم میں کہ انہیں کچھ نہیں ہے جو وہ خرچ کرتے ہیں الزام

الدِّيْنِ يَسْتَاذِنُوْنَكَ وَهُمْ اَغْنِيَاءُ رَضُوْا بِاَنْ يَّكُوْنُوْا مَعَ

تو بس ان لوگوں پر ہے جو آپ سے اجازت مانگتے ہیں وہاں حالیکہ وہ اہل قدرت ہیں یہ راضی ہو گئے اس پر کہ وہ اس

الْخَوَالِفِ ۚ وَطَبَعَ اللّٰهُ عَلَى قُلُوْبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ﴿٩٢﴾

خاندان نشین عورتوں کے ساتھ اور مہر کر دی الشرنے ان کے دلوں پر سو یہ جانتے ہی نہیں ۱۶۸

بلکہ معتذر و معذور کے درمیان فرق یہی ہے کہ معتذر کا عذر ممکن ہے کہ صحیح ہو اور ممکن ہے کہ غلط ہو لیکن معذور کا عذر ہمیشہ غلط ہی ہوگا۔

للمعتذر يكون محققا ويكون غير محقق والمعتذر الذي ليس بمحقق يعتذر بلا عذر (لسان) قال الاذهري
فد يكون المعتذر غير محقق وهم الذين يعتذرون بلا عذر (تاج)

۱۶۳ (اور ایسے میاں نکلا کہ ظاہر داری بھی نہ برتی اور چھوٹا عذر کرنے بھی نہ آئے)

کذبوا باللہ ورسولہ یہ کذب دعویٰ ایمان میں تھا یعنی ان کا دعویٰ ایمان کذب خالص تھا۔
فقد الذین ذکر ان ہی دیہاتیوں کا چل رہا ہے۔

۱۶۴ (دنیا میں قتل سے اور آخرت میں دوزخ سے)

ای فی الدنیا بالقتل و فی الآخرۃ بالنار (کبیر)

منہم من تبعین کے لئے ہے عالم الغیب کو علم تھا کہ بعض ان میں ایمان لے آئیں اور عذابِ غلصی حاصل کر لیں گے

انما قال منہم لانه تعالیٰ کان عالما بان بعضهم یؤمن ویتخلص من هذا العقاب (کبیر)

۱۶۵ (کہ یہ سب عذر واقعی رکھنے والے لایکاف اللہ نفسا الا وسعها کے قاعدہ کلیہ کے تحت میں

آجاتے ہیں) اس آیت میں صفائی ان اعراب کی طرف سے پیش ہو گئی جو کوئی حقیقی عذر رکھتے تھے۔

لا یجدون ما ینفقون یعنی عدم استطاعت سامان جہاد کے سلسلہ میں محسوس کرتے ہیں۔

يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا

یہ لوگ تمہارے (سب کے) سامنے عذر پیش کریں گے جب تم ان کے پاس جاؤ گے آپ

تَعْتَذِرُوا لَنَا إِنَّ اللَّهَ لَمِنَ آخِبَارِكُمْ

کہہ دیجئے کہ یہاں نے نہ بناؤ ہم ہرگز تمہاری بات نہ مانیں گے بیشک ہم کو اللہ تمہاری خبریں دے چکا ہے

نصحو اللہ ورسولہ یعنی دوسرے امور میں اللہ اور رسول کے احکام کی اطاعت دل سے کرتے رہتے ہیں۔
مرشد تھا توئی نے فرمایا کہ جو شخص کسی عذر کی بنا پر کسی عمل سے قاصر ہو مگر نیت یہ رکھتا ہو کہ اگر مجھے قدرت
ہوتی تو ضرور یہ عمل کرتا، تو وہ اس عمل کی برکتوں سے محروم نہیں رہتا۔

وہ غصہ ایسا کہ کتنے گناہگاروں کو یوں ہی بخش دے گا، اور رحیم ایسا کہ اس کی رحمت ہر خاص عام کے لئے عام ہے
۱۶۶ کسی پرخواہ مخواہ گرفت اور سختی کا تو اس کے ہاں امکان ہی نہیں۔

۱۶۷ (سامان جہاد میں)

آیت میں اُن تخلص معذور دیہانتوں کے مزید اخلاص پر گواہی مل رہی ہے۔
لتحملہم محاورہ میں اس کے معنی یہی ہیں کہ آپ ان کے لئے سواری کا انتظام کر دیں۔

احملنا ای اعطی ظہر اربکھ (تاج)

اعینہم تفیض من الدمع۔ طرز ادا بلغ ترے فیض دمعہ سے کہ اس میں آنکھ ہی کو بہتا ہوا آنسو بنا دیا گیا۔
هو ابلغ من یغین دمعہ لان العین فعلت کان کلھا دمع فاشقی (کتاف)

۱۶۸ (کہ گناہ و ثواب کیا ہے اور حجت و بے حجتی کیا ہے)

یتاذنوا یعنی جہاد سے جی چڑا کر گھر پر رہ جانے کی اجازت مانگتے ہیں۔

رضوا بان یکنوا مع الخوالف، اور طبع اللہ علی قلوبہم کے لئے ملاحظہ ہو حاشیہ ۱۶۷ بالا۔

۱۶۹ (اور میں وحی الہی کے ذریعے سے معلوم ہو چکا ہے کہ تمہارا کوئی عذر بھی صحیح نہ تھا)

یَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ خطاب میں اب رسول اللہ صلعم کے ساتھ مومنین بھی شریک ہیں اور ذکر انھیں منافقین مخلصین کا
چل رہا ہے جو صاحب قدرت بھی تھے اور زبردست پہنچے بھی اور عذر نہ افلاس کا پیش کر سکتے تھے اور نہ بیماری کا

وہم اغنیاء اصحاء لا عذر بہم (المنار)

طبقات ابن سعد کی روایت ہے کہ ایسے منافقین تعداد میں ۸۲ تھے۔

اذا رجعتہ الیہم نزول آیت کا زمانہ ہجرت نبوکازانہ ہے یہ بات بطور پیش خبری فرمائی جا رہی ہے کہ جب شکر اسلام

مدینہ واپس پہنچے گا تو منافقین اپنے طرح طرح کے عذر پیش کریں گے کوئی کہے گا کہ ہم بیمار تھے اور کوئی کہے گا کہ ہم ادا تھے تو علی

قل یعنی اے رسول آپ سب مومنین کی طرف سے کہہ دیجئے۔

لا تعذروا اعذار یہاں یہاں نہ بنانے کے معنی میں ہے۔

وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ

اور غریب الشرا اور اس کا رسول تمہارا عمل دیکھ لیں گے پھر تم پوشیدہ اور ظاہر کے جاننے والے کے پاس واپس

وَالشَّهَادَةُ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٧﴾ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ

کئے جاؤ گے تو انہیں خبر دے گا کہ تم کیا کچھ کرتے رہے تھے اے غریب یہ لوگ تمہارے سامنے

لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَتَعَرَّضُوا عَنْهُمْ ۖ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ ۖ

جب تم ان کے پاس جاؤ گے ان کی قسم کھا جائیں گے تاکہ تم ان کو ان کی حالت چھوٹے رکھو اور ان کی حالت چھوٹے رکھو

یعنی انہ لا عذر لہم والمعاذیر بشوبہا الکذب (سان)
ان نو من لکم فعل ایمان کا صلہ ان کے ساتھ آنے سے معنی یہ ہو گئے کہ تم تمہاری تصدیق نہ کریں گے تمہاری بات کو
صحیح باور نہ کریں گے۔

ای لی نصدا قلم (قرطبی)
نبأنا الله. انہ نے اپنے رسول کو بتایا، اور رسول امین تھے، وہ اطلاع امت تک پہنچا دی، اسی کو
مخلص امتیوں کی زبان سے یوں ادا کیا گیا کہ ہمیں انہ تمہاری خبریں دے چکا ہے۔
من اخبارکم یعنی تمہاری وہ خبریں جنہیں تم چھپانا چاہتے تھے۔

ای اخبرنا سرانثرکم (قرطبی)
رسول اللہ کا علم اور ان ہی کے واسطے سے اصحاب رسول کا علم ظاہری ذرائع تک محدود نہ تھا،
عالم الغیب جب اور جتنا چاہتا، علم بھی انہیں غیبی ذرائع سے دے دیتا اس پر کافر و منافق دنگ رہ جاتے۔
کمال انکشاف مخفی حقائق کا تو حشر ہی میں ہوگا۔

منافقوں کو حیلہ دیا گیا ہے کہ تمہاری نیت کا کھوٹا شر تو سب دشمن ہی ہے اور آخرت میں تم سب پر بھی
روشن ہو کر رہے گا لیکن اس کے علاوہ اس وقت دنیا میں بھی انہ اپنی وحی خاص سے اپنے رسول اور ان کے
ذریعہ سے مومنوں کو تمہاری حرکتوں پر مطلع کئے دیتا ہے۔

سیری اللہ عملکم ورسولہ یعنی یہ معلوم ہی ہو کر رہے گا کہ تم اخلاص و اطاعت کے دعووں میں
کہاں تک صادق ہو، اور ہنوز نفاق پر قائم ہو، یا اب نادم ہو کر توبہ کر رہے ہو۔

انی عالم الغیب۔ یہ لفظ لاکر ادھر اشارہ کر دیا کہ اس حاکم مطلق سے تمہارا نہ کوئی اعتقاد مخفی ہے نہ کوئی عمل
نفاق و اخلاص دونوں کا امور غیب سے ہونا ظاہر ہے۔

سبحانہ (اور کسی قسم کی لامست و مواخذہ ان سے نہ کرو)

سبحانہ۔ یہ حلف اس مضمون کا ہوگا کہ ہم کو فلاں فلاں مجبوریاں اور حذو دریاں لاحق رہیں۔

انهم رجسٌ ومالوا لهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون (۹۵) يخلفون لكم

یہ شک یہ گندے ہیں ۳۱۷ اور ان کا ٹھکانا دوزخ ہے بدل میں اس کے کہ جو کچھ وہ کرتے رہے یہ تمہارے سامنے

لترضوا عنهم فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين (۹۶)

نہیں اس لئے کھائیں گے کہ تم ان سے راضی ہو جاؤ، سو اگر تم ان سے راضی ہو رہی جاؤ تو اللہ (نہ) نافرمان لوگوں سے راضی نہیں ہوتا

اذا انقلبتم اليهم يعني جب تم سرکہ جہاد سے مدینہ واپس ہو گے۔

لترضوا عنهم اعراض یہاں غفور و درگزر اور چشم پوشی کے معنی میں ہے۔

ای لترضوا عن قومهم (قرطبی) ولا تختبوا هم وتصفحوا عما فرط منهم (روح)

۳۱۷ (اور اس دنیا میں ان کی اصلاح کی امید نہ رکھو)

یعنی اچھی بات ہے ان کی خواہش پوری کر دو، اور ان کی طرف التفات بھی نہ کرو، تعرض سے مقصود تو

اصلاح ہوتی ہے، سو اس کی کوئی توقع ہی ان کے خبیث کی بنا پر نہیں۔

فاعرضوا اعراض یہاں رد و ترک اور قطع تعلق کے مفہوم میں ہے۔

لکن لا اعراض رضا کا طلب و اہل اعراض اجتناب (روح)

یہ ایک کرشمہ ہے قرآنی بلاغت کا کہ منکروں ہی کے لفظ اعراض کو الٹ کر اس کو بالکل ہی دوسرے مفہوم میں لایا۔

۳۱۸ (اپنے عقائد کفر و نفاق کے اعتبار سے اور اس خبیث کا علاج آتش جہنم ہی سے ہو سکے گا، تمہارا التفات ہی

ان کی طرف بے کار ہے۔

بشر یہاں تک کہ سید البشر کا بھی علم محیط و کمال کو نہ ہو سکتا ہے، یہ شان تو صرف عالم انبیا کے علم کی ہے۔

انهم رجسٌ تقدیر کلام یہاں ذور جس کی بھی گئی ہے اور معنی یہ لئے گئے ہیں کہ ان کے عمل گندے ہیں۔

ای عملهم رجسٌ والتقدیر انهم ذور جس (قرطبی) تعلیل لترك معاقبتهم ای لى المعاقبة لا تنفع فہم

اور یہ مفہوم بھی لیا جاسکتا ہے کہ یہ لوگ معنوی اعتبار سے گندے ہیں۔

ای قدر معنوی (المناد)

فقہائے ائمہ نے ان الفاظ سے کافروں سے ترک موالات و ترک خیالطت وغیرہ کا حکم مستنبط کیا ہے۔

هذا يدل على وجوب مجاہدة الکفار وترك موالاتهم ومخالطتهم وایناسهم وتفويتهم (مجاہد)

المعنى ان خبث باطنهم رجسٌ روحانی فلما يجب الاحتراز عن الارجاس الجسمانية فوجب الاحتراز

عن الارجاس الروحانية اولى خوفا من مریانہا الی الانسان (کبیر)

۳۱۹ (سو تمہاری رضامندی سے ان دشمنان دین کو نفع ہی کیا پہنچ سکتا ہے)

جزاء بما كانوا يكسبون یہ شدید قہری وعیدیں خود بخود نہیں ملے گی بلکہ ان مجرموں کے شدید ترین

رد عمل کے طور پر ہیں۔

الْأَعْرَابُ أَشَدَّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا

دیہاتی (منافقین) کفر و نفاق میں بڑے ہی سخت ہیں ۵۷۱ اور ایسے ہی ہیں کہ ان احکام کا علم نہ رکھیں

أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۙ

(جو) اللہ نے اپنے رسول پر نازل کئے ہیں ۵۷۲ اور اللہ بڑا علم والا ہے بڑا حکمت والا ہے

منافقین کی ایک خاص شناخت یہ ہے کہ یہ اللہ کے بجائے اس کے بندوں کی رضا جوئی میں گئے رہتے ہیں، قرآن مجید کی اس صراحت نے واضح کر دیا کہ مومنین کی رضامندی اللہ کی رضامندی کو مستلزم نہیں۔

انما قيل ذلك لئلا ينصهم ان رضوا للمؤمنين يقتضي رضاه الله عنهم (مداد)

بندے فرس اور قبول ہی ہی پھر بھی بشری ہوتے ہیں محدود علم و فہم رکھنے والے اللہ کی ہی ہم گیر نظر کہاں لاسکتے ہیں فقہانے آیت سے یہ نکال لیا ہے کہ حلف کے بعد قبول عذر لازمی نہیں۔

يدل على ان الحلف على الاعتذار ممن كان متهم بالايحباب الرضا عنه وقبول عذره لان الآية

قد اقتضت النهي عن الرضا عن هؤلاء مع ايمانهم (جصاص)

لترضوا عنهم یعنی تمہارے سامنے یہ جو قسمیں کھا کھا کر تمہیں راضی کر لیا جاتے ہیں تو اس سے بھی ان کی غرض صرف اس قدر ہے کہ یہ دنیا میں تمہارے ہاتھ سے گزند پہنچنے سے محفوظ رہیں۔

مثبت الہی کی بے پایاں حکمتوں اور مصلحتوں تک کوئی بندہ کہاں پہنچ سکتا ہے۔

۵۷۱ (اپنی سخت مزاجی اور تند خوئی کی بنا پر)

ذکر اب دیہاتی عربوں کا شروع ہوا ہے ان میں سے جو منافق تھے وہ اپنی منافقت میں مدینہ کے شہری منافقوں سے بھی بڑھے ہوئے تھے۔

الاعراب۔ اعرابی کی جمع ہے اردو میں بھی انہیں اعرابی ہی کہتے ہیں۔

وجمع الاعرابی اعراب واعريب (قرطبی) یجمع الاعرابی علی الاعراب والاعارب (کبیر)

اور اعراب کا اطلاق بدوی یا دیہاتی اہل عرب پر ہوتا ہے۔

الاعراب سكان البادية خاصة (قرطبی) صار ذلك اسماء السكان البادية (راغب) فمن استوطن

القرى العربية فهم عرب ومن نزل البادية فهم اعراب (کبیر)

ان میں کثرت سے منافقین تھے، لفظ جمع لانے سے مقصود ان کی کثرت کا نہ کہ ان کے کل ہونے کا۔

مرادہ الاعمال اکثر منهم (جصاص)

عرب مشیزم کے علمبرداروں کا اگر بس چلتا تو ایسی آیتوں کو جن سے عرب قوم پرستی کی توہین نکلتی ہے شاید کھرج کر اور پھیل کر مٹا دیا جاتا۔

۵۷۲ اور اس جمل، بعد و بیگانگی کی بنا پر اسلام سے بعید تر ہیں۔

وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَائِرَ

اور دیہاتیوں میں کوئی کوئی ایسا بھی ہے کہ جو کچھ وہ خرچ کرتا ہے اسے جرمانہ سمجھتا ہے اور تمہارے لئے گردشوں کا منتظر رہتا ہے

اجدر یعنی اسی قابل اسی لائق ہیں۔

ای اقل واحد (کبیر)

اجدر الخ۔ اعراب کا چیل صحبت علماء و عطاء سے بھر رکھنے کی بنا پر اشد تھا۔

ذلك بقلة سماعهم للقرآن ومجالتهم للنبي علم فهم اهل من المنافقين الذين كانوا بمصرقة النبي صلعم

عارفوں کے کہا ہے کہ صحبت صالحین سے لعید ہونے سے طریق خیر کے ساتھ مناسبت میں کمی ہو جاتی ہے اور اسی لئے اہل طریق صحبت کا بڑا ہتھام رکھتے ہیں۔

حدود ما أنزل الله حدود۔ یہاں احکام کے معنی میں ہے۔

ای فرائض ما أنزل الله (ابن عباس) ای حدود الدین وما أنزل الله من الشرائع والحکام (کتاب)

ای فرائض الشرع (قوٹی)

بعض فقہاء نے اعرابی کی امامت جو شہریوں کے لئے ناجائز قرار دی ہے اس کی بنا بھی یہی ہے کہ دیہاتیوں کو مجالست علماء اور سمیع احکام کے موقع کمتر ملتے ہیں۔

ولهذا كره اصحابنا امامة الاعراب في الصلوة (بصاح)

۷۷۷ چنانچہ صفت علم کے تقاضے سے وہ علیم واقف بھی ان تمام امور مخفی و جلی پر ہے اور صفت

حکمت کے تقاضے سے وہ حکیم سب کو سزا بھی وقت مناسب ہی پر دے گا۔

۷۷۸ (کہ تمہیں مصائب ناگہانی سے دوچار ہونا پڑے)

ما ینفق یعنی زکوٰۃ، جہاد، وغیرہ امور میں جو کچھ خرچ کرتا ہے۔

انفاق کے معنی تو مطلق خرچ کرنے کے ہیں، خواہ وہ خرچ کسی نوعیت کا بھی ہو لیکن قرآن مجید نے اسے

عموماً موقع مدح ہی پر استعمال کیا ہے اور مطلق انفاق سے مراد کار خیر میں خرچ ہی ہے جیسے مطلق قتال بول کر قرآن مجید

نے عملاً مراد جہاد فی سبیل اللہ ہی ہے اور یہاں موقعوں پر خرچ کے لئے قرآن مجید نے عملاً لفظ اسراف استعمال کیا ہے

یتخذ مغرمًا یعنی ایسے موقعوں پر یہ منافقین مسلمانوں کی شرما شرمی خرچ کر گزرتے ہیں لیکن اسے

جرمانہ ہی کی رقم کی طرح لینے لے گراں سمجھتے ہیں۔ یہ نمونہ ہے ان کے بخل کا۔

محققین نے لکھا ہے کہ مصارف شرعی کو تکلیف و جبر تصور کرنا علامات نفاق میں سے ہے، ہومن کا کام

ان موقعوں پر خوش دلی اور خندہ جبینی سے خرچ کرنا ہے۔

یتربص بکم الدوائر یعنی مسلمانوں کے حق میں منتظر ہی رہا کرتے ہیں کہ کب یہ زمانہ کی گردش کا شکار

ہوتے ہیں۔ یہ نمونہ ہے ان کے حسد و عداوت اسلام کا۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے کو روپیہ کا مالک سمجھے گا، اسے اس کا خرچ کرنا یقیناً گراں گذرے گا اور

عَلَيْهِمْ دَآئِرَةُ السَّوَادِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝۹۰ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ

بڑی گردش خود ان ہی (منافقین ہی) کے لئے ہے ۱۷۹ اور لشکرِ خوب سننے والا ہے خوب جاننے والا ہے اور یہاں نبیوں میں کچھ ایسے بھی

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبًا عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتُ الرَّسُولِ

ہیں جو اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان رکھتے ہیں اور جو کچھ خرچ کرتے ہیں اسے اللہ کے (قریب کا ذریعہ اور رسول کی دعائیں) (یعنی) کا ذریعہ سمجھتے ہیں

أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ۝۹۱

سو جبکہ یہ (خرچ کرنا) ان کے حق میں قریب ہی کا ذریعہ ہے ضرور ان کو اللہ اپنی رحمت میں داخل کرے گا یقیناً اللہ بڑا مغفرت والا ہے بڑا رحمت والا ہے

جو کوئی مالکِ اللہ کو سمجھے گا، اور اپنے کو محض ایمن یا متولیٰ اسے تو اللہ کی راہ میں خرچ کرنا بہت غنیمت معلوم ہوگا۔

الدوائر دائرہ۔ وہ مصیبت ہے جس سے نجات نہ ہو سکے اور جو دائرہ کی طرح انسان کو گھیرے۔

الدوائر للمصائب التي لا مخلص منها تحيط به كما تحيط الدائرة (بجس)

۱۷۹ جیسا کہ قرآن مجید کا عام اسلوب بیان ہے اس نے منافقوں اور مجرموں والیے الفاظ ان ہی پر

الٹ دیئے اور عملاً یہ پیشگوئی لفظ بہ لفظ پوری ہو کر رہی، اسلام کی فتح دہریوں میں وسعت ہوئی گئی، منافقین کی

حسرتیں دل ہی میں رہیں، ہر طرح ذلیل و خوار ہوئے۔

آیت سے یہ پہلو بھی نکلتا ہے کہ حاسد و بد بین خود ہی گرفتار ہوتا ہوتا ہے۔

۱۸۰ چنانچہ وہ مسیح منافقین کی گفتگوئے نفاق بھی خوب سن رہا ہے اور علیم مسلمانوں کے ساتھ ان کی

جاہلانیوں سازشوں اور منصوبوں سے بھی خوب واقف ہے متعین جزئیات کے موقع پر اور ان ہی کے بیان

میں قرآن مجید صفات باری کا اثبات کس معجزانہ خوش اسلوبی سے کرتا گیا ہے۔

۱۸۱ (سو وہ کیوں نہ ان مومنین صادقین پر رحمت و مغفرت کی بارش کر دے گا)۔

ہو ابی سب کے سب منافق تھے بہت سے ان میں سے اچھے مخلص مسلمان بھی تھے آیت میں ذکر ان کا ہو رہا ہے۔

ان اللہ غفور رحیم ایسے کیسے غفور رحمت والے خدا کو انھیں مغفرت سے سزا کرتے اور رحمت نوازتے دیر ہی

کیا لگ سکتی ہے۔

يَتَّخِذُ مَا... الرسول یعنی ان کا یہ امور خیر میں خرچ نہالشی اور شرافتمری میں نہیں ہوتا مخلص حسن نیت کے ساتھ ہوتا ہے

انھا ضمیر ہا خرچ یا نفقہ کی طرف ہے۔

یعنی النفقة (ابن عباسی) یعنی نفقاتہم (قرطبی)

اس طرح صلوات الرسول صلوات عند اللہ۔ یعنی رضائے الہی تو ان کا اصلی اور آخری مقصود ہوتا

ہے، اور صلوات الرسول یعنی رسول کی دعائیں اس کا ذریعہ ہیں۔

لأنها غاية الفضوى وصلوة الرسول من ذرائعها (روح)

وَالشَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ

مہاجرین و انصار میں سے (جو) سابق و مقدم (ہیں) ۱۸۲ اور جتنے لوگوں نے نیک کرداری میں

اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ

ان کی پیروی کی ۱۸۳ ان (سب) سے راضی ہوا اور وہ (سب) اس سے راضی ہوئے ۱۸۴

ما ینفق یعنی دین کی راہ میں خرچ کرتے رہتے ہیں۔

الا انھا قریبۃ لہم اعرابی مومنین مخلصین کو اطمینان دلا گیا ہے کہ ان کا یہ خرچ کرنا بے کار نہ جائے گا
واقعی اس سے قرب الہی و مقبولیت حاصل ہو کر رہے گی۔
مبدخلہم میں تاکید و تحقق و وعدے کے لئے ہے۔

وما فی السین من تحقیق للوعد (کشاف) السین للتحقیق والکمال (روح)

۱۸۲ (سابق و مقدم ساری امت کے ایمان لانے کے لحاظ سے اور وہ سارے ہی کے سارے مہاجر و انصار میں)
السابقون اور الاولون دونوں میں ال استغراق و جنس کا ہے اور میں تبعیض کا نہیں تبیین کے
لئے ہے اس لئے آیت میں جو مدح آئی ہے اس کے مصداق سارے ہی صحابہ کرام ہیں نہ کہ ان کا کوئی مخصوص طبقہ
فامراء بالسابقین جمیع المہاجرین و الانصار رضی اللہ تعالیٰ عنہم و کثیر من الناس ذہب لہذا (روح)
المہاجرین مہاجر وہ سلمان کہلائے جو اپنا وطن بکھوڑ کر رسول کی اطاعت و متابعت کے لئے ہجرت کے دینے آئے
الانصار انصار وہ سلمان اہل مدینہ کہلائے جنہوں نے مہاجرین کو ہاتھوں ہاتھ لیا اور رسول اور دین اسلام
کی ہر طرح خدمت و نصرت کی۔

۱۸۳ (اور اس میں امت کے سارے طبقات قیامت تک کے لئے آگئے)

اتبعوہم باحسان باحسان کی قید بہت قابل غور ہے مہاجرین ہوں یا انصار صحابہ کرام کی
کوئی سی بھی قسم ہو بہر حال یہ حضرات معصوم نہ تھے عصمت صرف خاصہ نبوت ہے اس لئے حکم ان
حضرات کے اتباع مطلق کا نہیں بلکہ قید یہ لگی ہوئی ہے کہ نیک کرداری میں ان کا اتباع کیا جائے۔

باحسان ای ما یتبعون فیہ من افعالہم و افعالہم لانی ماصد عنہم من العفوات والولات اذ لم یکنوا

معصومین (قرطبی) وہو ان یقتداوا بہم فی الاعمال الحسنۃ ولا یفتندوا بہم فی غیر ذلک (کبیر عن محمد بن کعب القرطبی)

سوط فی التابیین بشریطۃ وہی ان یتبعوہم فی افعالہم الحسنۃ ولا فی لیئۃ (معالم عن محمد بن کعب القرطبی)

محققین اہل سنت نے یہیں سے نکالا ہے کہ اصحاب نبی مقتدا یا ان امت ہیں اور تمام صاحبین ان کے تابع

ان ہی تحقیقین نے ایک نکتہ اور بھی پیدا کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ باہمی شجرات صحابہ کی جو روایتیں ہم تک پہنچی ہیں

ان سے ہماری لئے یہ رواہیں ہو جاتا کہ ہم ایک کے اتباع کے زور میں دوسرے کی عیب جوئی کرنے لگیں،

پس امیر المومنین حضرت علیؓ تو خیر اجل اصحاب نبیؐ اور خلفائے راشدین میں ہیں امیر معاویہؓ جو فضیلت

وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ

اور اس نے ان کے لئے ایسے باغ تیار کر رکھے ہیں کہ ان کے نیچے ندیاں بہہ رہی ہوں گی ان میں وہ ہمیشہ ہمیش رہیں گے

الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ ذُو

بھی بڑی کامیابی ہے ۱۸۵ اور کچھ تمھارے گرد و پیش والے دیہاتیوں میں سے اور کچھ مدینہ والوں میں سے

أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّواعِلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ ذُو نَعْلَمُهُمْ

(ایسے) منافق ہیں (کہ) نفاق پر جہم گئے ہیں ۱۸۶ آپ (محبی) انھیں نہیں جانتے ہم ہی انھیں جانتے ہیں

نہیں رکھتے وہ بھی بہر حال صحابی ہیں ان کے حق میں زبان طعن کھولنا درست نہیں۔

والذین اتبعوهم فقہاء نے اس سے یہ بھی نکالا ہے کہ سابق کو متاخر پر فضیلت ہے اس لئے کہ پہلا شخص نیکی کا داعی ہوتا ہے اور دوسرا اس کا تابع و مقلد اور سابق کو دہرا اجر ملتا ہے۔

فیه الدلالة علی تفضیل السابق الی الخیر علی التالی لاندہ داع الیہ ببقہ والتالی تابع لہ فہو امام الہدٰی (مجموع)

۱۸۷ (اللہ کی طرف سے رضا تو یہ کہ اس نے ان سب کا ایمان مقبول فرمایا اور سب کو صلہ و جزا سے سرفراز کیا، اور بندوں کی طرف سے رضایہ کہ انھوں نے دل سے طاعت و اطاعت اختیار کی)

رضا العبد عن اللہ لان لا یکرہ ما یجری بہ فضلہ ورضا اللہ عن العبد ہوان یدواہ موثرا لامرہ ومنتہیا عن نہیہ (مجموع)

بہر حال آیت نے ہاجرین سابقین اور ان کے تابعین سب کی مدح صاف صاف کر دی ہے

بشرطیکہ اتباع نیک کرداری میں پورا پورا ہو بھی۔

بین ان منهم السابقین الی الهجرة وان منهم التابعین وانشئ علیہم (قرطبی) دلت علی ان من

اتبعہم انما یتحقون الرضوان والثواب بشرط کونہم متبعین لہم باحسان (کبیر)

رضوان عنہ کے تحت میں عارفین و شائخ طریق نے بندہ کی رضامندی کے تین طبقے قرار دیے ہیں۔

(۱) دل لے لینے یا نہ مانے مگر اتباع احکام لازم و مقدم جانے یہ بتدی صاحب تقویٰ کا مقام ہے۔

(۲) تقدیر الہی اور احکام حضرت حق ایسے بامزہ و محبوب ہو جائیں کہ نفسانی خواہشوں کی طرف التفات

ہی نہ ہو، یہ متوسطین کا طبقہ ہے جن کا مقام لا خوف علیہم ولا یحزنون ہوتا ہے۔

(۳) کمال توحید و عرفان میں یا مستغرق ہو کہ تمام کائنات ذاتی و صفاتی عین فعل و امر حضرت حق ہی

دکھائی دے اسباب کا حجاب اور وسائل و وسائل کا دخل ہی نہ رہ جائے یہ مقام کاملین کا ہوتا ہے،

امام غزالی کا قول ہے کہ مقام رضا سے فائق و افضل کوئی مقام نہیں۔

۱۸۵ خوب خیال رہے کہ قرآن مجید نے بار بار اصرار و تکرار اور تصریح دونوں کے ساتھ

اصل حقیقی کامیابی اخروی کامیابی کو قرار دیا ہے نہ کہ دنیا کے کسی انعام کو مسلمان کا منہا ہے مقصود نفع آخرت

مستحقین میں سے ایک

سُتَعَذِّبُهُمْ هَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّوْنَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿١٠١﴾

ہم انہیں دہری سزا دیں گے پھر وہ عذابِ عظیم کی طرف بھیجے جائیں گے ۱۰۱

نکہ دنیا کا کوئی بڑے سے بڑا اعزاز یا مرتبہ۔ نہ کسی آرٹ یا سائنس کی اکیڈمی کی ممبری نہ کوئی نوبل پرائز نہ کسی خدائی تمہاز میں بڑی سے بڑی اڑان۔

خلدین فیہا ابدًا اخلو د جنت اہل جنت کے ساتھ ابدیت کی ناکیدی قید دوسرے نجات کی طرح یہاں بھی لگی ہوئی ہے۔

۱۰۱ (اور اس کو حد کمال تک پہنچا دیا ہے۔)

ای اقاموا علیہ ولم یتوبوا (ابن جریر عن ابن زید) ای ثبتوا واستقروا فیہ ولم یتوبوا عندہ (کبیر) ای تہروا فیہ (کشاف)

ممن حولکم تمہارے گرد و پیش یعنی تمہارے شہر کے گرد و پیش۔

یعنی حول بلد تکم وہی المدینہ (کشاف۔ مدارج)

یہ مضافات مدینہ کے قبیلے جہنہ، مزینہ، اسلم، الشیم وغفار تھے۔

۱۰۱ لا تعلمہم یعنی ان کا اتفاق اس حد کمال کو پہنچا ہوا ہے اس قدر خفی ہے کہ آپ کو بھی

بہ اس فطانت و ذکاوت و کمال باخبری، ان کے منافق ہونے کا علم نہیں۔

اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کی صریح نفی موجود ہے جس کا دعویٰ ہماری زمانے کے بعض عالم ناجاہلوں نے کیا ہے۔

وردت الایۃ فی نفی علم غیب عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صریحاً (تھاوی)

کشف کے مدعیوں کو بھی آیت سے سبق لینا چاہیئے۔

لا ینبغی الاقدام علی دعوی الامور الخفیۃ عن اعمال القلب ونحوہا۔ (روح)

یہ اور اس قسم کی متعدد آیات قرآنی اس شخص کے خیال کی تردید میں ہیں جو صفائے قلب و اشراقیت وغیرہ کی بنا پر کشف صدور و اطلاعیہ غیب کا دعویٰ کرنے لگتا ہے اور یہ مرض علامہ محمود آلوسی تیسویں صدی ہجری میں لکھتے ہیں کہ پہلے زمانے میں بعض کے اندر خدشت سے پھیلا ہوا ہے۔

وهذه الايات ونحوها اقوى دليل في الرد على من يزعم الكشف والاطلاع على الغيبات بمجرد

صفاء القلب وتجرد النفس عن الشواغل وبعضهم يتساهلون في هذا الباب جداً (روح)

امام ابن جریر نے آیت کے ذیل میں قنادۃ تابعی (رحمۃ اللہ علیہ) کا طویل قول نقل کیا ہے کہ پہلے زمانے میں بعض لوگوں کی جسات میں ایسی بڑھ گئی ہیں کہ فلاں جنتی اور فلاں کے جہنمی ہونے کا حکم لکھتے ہیں حالانکہ غیب کی خبر انبیاء علیہم السلام بھی نہیں دے سکتے تھے اور پھر کئی آیات قرآنی نقل کی ہیں قنادۃ پہلی صدی کے آخر اور دوسری صدی کے اول کے آدمی تھے علامہ ابن حبان غزالی (متوفی ۳۵۴ھ) ان کا یہ قول نقل کر کے کہتے ہیں کہ یہ حال

وَاٰخِرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوْبِهِمْ خَلَطُوْا عَمَلًا صَالِحًا وَّاٰخَرًا سَيِّئًا

اور کچھ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے گناہوں کا اعتراف کر لیا انھوں نے بے جا بے عمل کئے تھے (کچھ) بھلے اور کچھ بے

اُس زمانہ کا ہے جو ہر صحابہ سے اس قدر متصل تھا، اور کثرتِ خیر کے لئے متنازع تھا لیکن شیاطینِ انس کے وجود سے وہ بھی خالی نہ رہا، تو اب ہماری آنکھوں میں صدی بھری کا کیا حال بیان کیا جائے، جب بہت سے درجیاں تصوف کی زبان ایسے دعوؤں پر کھل گئی ہے یہ لوگ نہ کتاب اللہ کی طرف توجہ کرتے ہیں اور نہ سنت رسول کی طرف اور غیب الہی کے خرافات پر اتنے دلیر ہیں (بھری) یہ حال جب آنکھوں میں صدی کا تھا تو چودھویں صدی بھری کا رہنے والا غریب اپنے وقت کا حال بیان کرنے کے لئے الفاظ کہاں سے لائے! نحن نعلمہم یہیں سے ظاہر ہے کہ کسی انسان پر جنتی یا جہنمی ہونے کا قطعی حکم کوئی انسان نہیں لگا سکتا، یہ صرف علم خداوندی کا خاصہ ہے۔

وَهٰذَا يَمْنَعُ اَنْ يَّحْكَمَ عَلٰى اَحَدٍ بِعَمَلٍ اَوْ نَارٍ (قرطبی)

منعذ بہم موتین (یہ دہری سزا قبلِ آخرت ہوگی) ایک سزا نفاق کی دوسری سزا کمالِ نفاق کی)

لعل تکویر عن اہم ما فیہم من الکفر المشفوع بالنفاق او النفاق الموکد بالتمرد فیہ (روح)

ثم یردون الی عذاب عظیم یہ عذاب عظیم ظاہر ہے کہ عذابِ آخرت ہے، دو عذاب اس کے قبل کے جس پر لفظ ثم دلالت کرتا ہے، لیکن ہے کہ ان میں سے ایک سزا اسی دنیا کی ہو، اور دوسرا عذاب قبر ہو، قبلِ آخرت کے عموم میں، دنیا اور برزخ دونوں داخل ہیں۔

احد اہما فی الدنیا والاخری فی القبر (ابن جریر) اسی عذاب الدنیا وعذاب القبر (قرطبی) من

العیس وقتادہ اکثر الناس علی ان عذاب الثانی هو عذاب القبر (عمر) معما القتل وعذاب القبر والفضیحة وعذاب القبر (مدارک)

۱۸۸ غزوہ بنوک میں ساتھ نہ جانے والوں میں علاوہ منافقین کے کچھ مومنین بھی تھے، جو محض

کاہلی کی بنا پر پیچھے رہ گئے تھے، اب بیان ان کا شروع ہو رہا ہے۔

ان میں کچھ ایسے تھے جنہیں ندامت اس درجہ قوی تھی کہ انھوں نے جب آپ کی واپسی کی خبر سنی تو

اپنے کو مسیّد کے تنوؤں سے باندھ دیا کہ آپ کھولیں گے تو خیر اور نہ یوں ہی ختم ہو جائیں گے۔ پہلے ذکر اسی قسم کے

نادمین تا بشیر کا شروع ہوتا ہے یہ وہ لوگ تھے جن میں گناہ کا ملکہ راسخ نہ تھا، بلکہ نور استعداد پوری طرح باقی تھا۔

عملاً صالحاً مثلاً سابق کے غزوات میں شرکت یا خود اسی موقع پر یہ احساسِ ندامت۔

وآخر سبباً جیسے بلا عذر معقول اس غزوہ میں پیچھے رہ جانا۔

فقہاء نے لکھا ہے کہ جہاد عام حالت میں صرف فرض کفایہ ہے اس لئے اگر کچھ لوگ نہ شریک ہوں تو کوئی

مضائق نہیں لیکن جب امام مسلمین (چہ جائیکہ رسول اللہ) حکم دیدیں تو اب فرض عین ہو جائیگا، اور یہی صورت یہاں تھی۔

والآخر میں وغلا وہ عطف و جمع کے بائے الصاف کے معنی میں بھی لیا گیا ہے۔

عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٨٩﴾ خُذْ مِنْ

توبہ کے کراشران پر توجہ کرے۔ بے شک اللہ بڑا مغفرت والا ہے بڑا رحمت والا ہے ۱۸۹ آیت ان کے

أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ

ماوں سے صدقہ لے لیجئے۔ اس کے ذریعہ سے آپ انھیں پاک و پاکیزہ کر دیں گے ۱۹۰ اور آپ کے لئے دعا کیجئے۔

قالوا وبعی الباء لان الواو للجمع والباء للانصاف (مدارک)

خلطوا اعمالا صالحا واخرسيئا۔ آیت کے اتنے ٹکڑے میں عام امت کی دینی روحانی اعتبار سے بہترین تصویر آگئی ہے عام مسلمانوں کی حالت یہی رہتی ہے، ملی جلی ہوئی اور درمیانی کہ نہ غایت تقویٰ نہ فسق محض، دُش میں کام آگرا چھے کر لئے تو دُش بیٹا بُرے، پس اللہ ہی ہم سب کی مغفرت کرے! مرشد تھانویؒ نے کہا کہ یہ وہ لوگ تھے جو نفس کو آمد کے مرتبہ میں تھے، جو کبھی نفس مطمئنہ کا متقاعد ہو کر اعمالِ صالح کرنے لگتا، اور کبھی اس سے بھاگنے لگتا ہے۔

۱۸۹ چنانچہ اسی شانِ غفور و رحمت کے تقاضے سے اُس غفور و رحیم نے ان لوگوں کا قصور معاف کر دیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اگر ان کے ہاتھ ستونوں سے کھول دیئے۔

عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ عَمَلُهُمْ بِمَعْنَى تَوْبَةٍ رَحْمَتِ كَيْ سَا تَحْ كَرَّ لُورَان كِي تَوْبَةٍ قَبُول كَرَّ لُ عَسَىٰ جَيَا پِلے بھي گزر چکا ہے جب اللہ کی طرف سے آتا ہے تو شک کے لئے نہیں یقین دلانے کے لئے آتا ہے۔

قال المحسن عسى من الله واجب (جصاص)

آیت سے محققین نے یہ نکالا ہے کہ گنہگار کے لئے توبہ سے پاس جائز ہی نہیں ہے اور امید قبول و عفو کی برابر اُس وقت تک قائم ہے جب تک بندہ بدی کے ساتھ فیک کی آمیزش بھی کچھ کئے جاتا ہے۔

في هذه الآية دلالة على ان اللذنب لا يجوز له الياس من التوبة وانما يعبر عن عدام بعمل مع التوبة (جصاص)

۱۹۰ (سہ ظلمت و کدورت سے)

جب توبہ سے گناہ معاف ہو گیا تو صدقہ کے آدھ تطہیر و تزکیہ کے کیا معنی، سو وجہ اس کی یہ ہے کہ توبہ سے گناہ معاف ہو جاتا ہے لیکن گناہ اس کی ظلمت و کدورت کا اثر باقی رہ جاتا ہے اور گناہ اس پر مواخذہ نہیں لیکن اس سے آئندہ اور گناہوں کے پیدا ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے پس صدقہ سے خصوصاً یہ وجہ حدیث الصدقہ تطہر غضب الرب اور دیگر اعمالِ صالحہ سے عموماً یہ ظلمت و کدورت مندرج ہو جاتی ہے؟ (تھانویؒ) تطہر و تزکیہ کو صدقہ کی صفت بھی سمجھا گیا ہے اور حال بھی قرار دیا گیا ہے لیکن بہترین ترکیب یہ ہے کہ ضمیر میں مخاطب یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سمجھی جائیں۔

والاحود ان يكون المحاطة للبي صل الله عليه وسلم اي وانما يطهره و يزيل عنه ما فيه من

گناہوں سے صفائی تو تطہیر میں خود ہی آگئی اب اس کے بعد تزکیہ لانا معنی میں مزید تزکیہ کے لئے ہے۔

إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٩٣﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا

بما شہ آپ کی دعا ان کے حق میں (باعث) تسکین ہے اور اللہ خوب سننے والا ہے خوب جاننے والا ہے اگلا کیا نہیں

أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ

جاننے کہ اللہ ہی اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے، اور وہی صدقات کو قبول کرتا ہے

المركبة مبالغة في التطهير وزيادة فيه (كشف مدارك)

من اموالهم. حضرات بندش سے رہائی پانے کے بعد فرما اخص سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کچھ مال لے کر آئے اور درخواست کی کہ اس کو اللہ کی راہ میں صرف کیا جائے۔

خذ. امر و جوی ہے فقہاء نے کہا ہے کہ امام کو قبول صدقات میں توقف و تردد جائز نہیں۔ صدقہ سے یہاں مراد زکوٰۃ فرض ہے یا کفارہ گناہ والا صدقہ؟ قول دونوں ہی نقل ہوئے ہیں، لیکن ترجیح دوسرے قول کو ہے۔

ليس المراد الصدقة الواجبة وانما هي صدقة كفارة الذنب الذي صدر منهم (كبير عن الحسن)

روى عن الحسن انها ليست بالزكاة المفروضة وانما هي كفارة الذنوب التي اصابوها (جصاص)
تطهرهم وتنزكهم بها. مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ اتفاق مال سے خواہشیں ضعیف ہوتی ہیں اور قوائے نفس متکسر ہوتے ہیں، اور مادہ شہوات کی اصلاح ہوتی ہے۔

خذ من اموالهم صدقة. صدقہ وصول کرنے کا حکم جو رسول اللہؐ کو مل رہا ہے اس فقہاء نے بھی نکالا ہے کہ تقسیم صدقا امام سلیم کا حق ہے اس لئے کسی شخص کا بطور خود صدقہ ادا کر دینا جائز نہیں کہ اس سے حق امام کا اہتمام لازم آتا ہے۔

يدل على ان اخذ الصدقات الى الامام وانه متى اداها من وجبت عليه الى المساكين لم

يجزه لان حق الامام قائم في اخذها فلا يبيل له الى اسقاطه (جصاص)

۱۹۱ھ سو اس سمیع نے ان کے توبہ و استغفار کو اور ان کے الفاظِ اعتراف کو خوب سن بھی لیا اور

اس علیم نے ان کے احساسِ ندامت کو خوب جان بھی لیا۔

وصل عليهم علماء نے یہاں سے یہ نکالا ہے کہ صدقہ جس کو دیا جائے وہ اور امام جس کی خدمت میں صدقہ تقسیم کے لئے پیش کیا جائے ان دونوں کے لئے صدقہ دینے والے کو عادیٰ مستحب ہے بلکہ بعض نے تو یہ کہا ہے کہ امام جو اپنے لئے صدقہ نہیں لیتا، بلکہ تقسیم صدقات کا صرف امین و عظم ہے جب وہ دعائے خیر پر مامور ہوا تو مسکین و محتاج تو بدرجہ اولیٰ دعائے خیر و ادائے شکر پر مامور ہوگا۔

مشائخ صوفیہ نے اور زرقی کر کے بعد فرغِ ضیافت، صاحبِ ضیافت کے حق میں دعائے خیر و برکت اختیار کی ہے اور مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت سے امدادِ ہمت اور اضافہٴ انوارِ صحبت کا حکم نکل رہا ہے۔

وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الثَّوَابُ الرَّحِيمُ ۝ وَقُلْ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ

اور اللہ بڑا توبہ قبول کرنے والا اور بڑا رحمت والا ہے ۱۹۲ اور آپ کہہ دیجئے کہ عمل کے ثبوت کے لئے اللہ کو اللہ اور

وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ

اس کا رسول اور مومنین ابھی دیکھ لیتے ہیں اور تمہیں ضرور ہی غیب و شہادت کے جاننے والے کے پاس اپس جانا ہے

ان صلوٰت کے سکون اور اس میں اثبات ہے ان اشخاص کے کمال اخلاص کا۔
فقہاء صوفیہ نے کہا ہے کہ آیت کے قاعدہ عبارتہ النص ظاہر ہو رہا ہے کہ رسول اللہ صلعم مومنین کے
تزکیہ اخلاق و تصفیہ قلوب اور عطاۓ مقام تسکین و رضا پر مامور تھے اور یہ قاعدہ اشارۃ النص یہ کہ بزرگوں
کی خدمت بغرض حصول دعا کے خیر کرنی چاہئے، یہ بھی کہا ہے کہ رسول کی دعا امت کے حق میں لازم کی دعا رعایا کے حق
میں مثلاً شیخ کی دعا شاگردوں اور مریدوں کے حق میں اور بڑوں کی دعا چھوٹوں کے حق میں وعدہ قبول رکھتی ہے۔
مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت کے متعدد مسائل صوفیہ کا اثبات ہوتا ہے مثلاً اعتراض توبہ کی فضیلت مسرت
کا قبول عند رب بعض اعمال (مثلاً صدقہ) کی برکات شیخ کی برکات (جبکہ کہ تزکیہ کو آپ کی طرف منسوب کیا گیا) توں علیٰ ہذا۔
۱۹۲ (چنانچہ اس توایہ ان گنہگاروں کی توبہ قبول کر لی، اور اس رحیم نے ان لوگوں کا مال قبول کرنے
اور ان کے حق میں دعا کرنے کا حکم دیدیا)

آیت میں بڑی تسکین اور ڈھارس ہے عاصیان امت کے لئے حق تعالیٰ کی چار صفات یہاں گناہی
عمی ہیں، ایک یہ کہ وہ توبہ قبول کرتا ہے دوسرے یہ کہ وہ صدقات (بہ طور کفارہ گناہ) قبول کرتا ہے تیسرے
یہ کہ وہ بڑا توبہ قبول کرنے والا ہے چوتھے یہ کہ وہ بڑی رحمت والا ہے۔

ياخذ الصدقات. اخذ یہاں لفظی معنی میں نہیں بلکہ قبول کرنے کے مفہوم میں ہے۔

اللاخذ هنا استعارة للقبول (روح) يقبلها (معالم- بیضاوی)

الم يعلمون ان الله هو يقبل التوبة. یہاں یہ زور دے کر بتایا ہے کہ توبہ قبول کرنے کا تعلق تو
خدا کے ثواب و رحیم سے ہے نہ کہ رسول سے۔

ای ان ذلك ليس الى رسول الله صلعم انما الله هو الذي يقبل التوبة (مدارج) هذا نص

صريح في ان الله تعالى هو الآخذ لها والمثيب عليها وان الحق له عز وجل والنبی صلعم واسطة (قرطبی)

الفائدة الثانية في هذا التخصيص هو ان قبول التوبة ليس الى رسول الله صلعم انما الى الله

الذي هو يقبل التوبة تارة ويردها اخرى فاقصد والله بها وجهها اليه (کبیر)

جاہلی قوموں یہاں تک کہ بعض مسیحی فرقوں نے توبہ قبول کر لینے اور گناہ معاف کر دینے کا حق درمیان واسطوں

پادریوں وغیرہ کو دے دیا ہے قرآن مجید ان سب کی نفی کر رہا ہے یہ قبول توبہ کا اختیار ہمیں ان تک کو حاصل

نہیں، یہ حق صرف اللہ تعالیٰ کا ہے۔

فَيَنْتَبِهُنَّ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٥﴾ وَآخِرُونَ مُرْجُونَ لَآ مَرِئَاتُ لِلَّهِ

تو وہ ہم کو سزا دینگے کہ تم اب تک کیا کرتے رہے ہو ۱۰۵ اور کچھ اور لوگ (بھی) ہیں (ان کا معاملہ) اللہ کا حکم

إِنَّمَا يُعَذِّبُهُمْ وَإِنَّمَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٠٦﴾

آنے تک ملتوی، خواہ وہ انھیں سزا دے اور خواہ وہ ان کی توبہ قبول کر لے، اور اللہ بڑا علم والا ہے بڑا حکمت والا ہے ۱۰۶

عن عبادة: فصل قبول كاصلة عن كسائر آيات تجاوز عن الذنوب كالمفهوم كسائر آيات

تجدية بعض التحصينات (مضاوی) ای یقبل ذلك متجاوزا عن ذنوبهم التي تابوا عنها (دوج)

۱۰۹۳ نفاق قلب اور ضعف ایمان کا علاج اس سے بڑھ کر اور کوئی نہیں کہ آخرت و جزائے اعمال کا

استحضار پوری پوری طرح رہے اور قرآن مجید ہر ایسے موقع پر اسی علاج سے کام لیتا ہے۔

سیوری اللہ عملکم میں عنقریب یا ابھی کے معنی میں ہے، مراد یہ ہے کہ اسی دنیا میں تمہارے اعمال

سے تمہارے اخلاص یا نفاق کا امتحان ہو جائے گا۔

اعملوا۔ اس صیغہ جمع کے مخاطب کل لوگ ہیں۔

خطاب للجمع (قرطبی)

۱۰۹۴ (شرائط قبول توبہ کے نہ موجود اور موجود ہونے کی بنا پر یا ان لوگوں کے عدم اخلاص یا اخلاص کی بنا پر)

ملاحظہ ہو حاشیہ ۱۰۸۱ بالا۔

اب بیان مونیق کے ایک دوسرے طبقہ کا ہو رہا ہے یہ لوگ بھی کاہلی اور سہل انگاری ہی کی بنا پر غزوہ بتوں میں

شکرت مجرم رہ گئے تھے ان لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی واپسی پر نہ تو ایک طرف منافقین کی طرح کچھ عذرات تھیں لیکن دوسری

طرف تابعین صاف دین کی طرح یہ بھی نہ کیا کہ اپنے کو ستونوں کا باندھ دیتے یا اور کوئی سزا ایسے کو دینے لگتے، انھوں نے خدمت اقدس

میں حاضری دیے کہ محض میڈی اور سچی بات عرض کر دی، انھیں جواب ملا کہ وحی الہی کا انتظار کرو جدیاً بھی حکم تمہارے باب میں نازل ہو

ان لوگوں کا اپنی کوتاہی پر نادم ہونا تو ظاہر ہی ہے لیکن آیت کے یہی ظاہر ہو جاتا ہے کہ قبول توبہ کے لئے محض

ندامت کافی نہیں جب تک کہ امکان تدارک کا بھی سامان نہ ہو۔

ذالک يدل على ان الندم وحده لا يكون كافيا في صحة التوبة (کبیر)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ مرید کے معاملہ کو بعض اوقات خوف ایک درمیان تعلق ہی چھوڑ دینا قرین مصلحت ہوتا ہے

اس کے عند کو نہ صرف توبہ قبول کیا جاتا ہے کہ اس سے نصیحت کا اثر ضعیف ہو جاتا ہے اور نہ صرف بجا دیا جاتا ہے کہ اس سے پہلے

تو خوش پھر بالوی پھر توبہ پیدا ہو جاتا ہے اور یہ سب اس کے لئے مضر ہیں کچھ روز تک معلق رکھنے میں کسی کی بہت سی مصلحتیں ہوتی ہیں

امّا۔ کلمہ تردد ہے لیکن ظاہر ہے کہ یہ تردد حق تعالیٰ کی طرف سے نہیں، وہاں تو ہر فیصلہ قطعی ہے لفظ

کا استعمال محاورہ انسانی کے مطابق ہے اور بندوں کو یہ تعلیم ملی ہے کہ وہ صرف حالت امید میں رہیں۔

والله عالم بصير الاشياء ولكن المخاطبة للعباد على ما يعرفون اي لكن امرهم عندكم

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ

اور ان میں ایسے بھی ہیں جنہوں نے ایک مسجد ضرر پہنچانے کو بنائی ہے اور کفر کی غرض سے اور مومنوں کے درمیان تفرقہ ڈالنے کی

وَارْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ

غرض سے اور اس غرض کے لئے کہ جو اس کے قبل اللہ اور اس کے رسول سے لڑ چکا ہے اسے ایک کمین گاہ مل جائے

على الرحاء لانه ليس للعباد اكثر من هذا (قذیبی)

۱۹۵ چنانچہ وہ علیم سب کے اخلاص، درجہ اخلاص، و عدم اخلاص سے یہی خوب واقف ہے۔

جیسا بھی مقتضائے حکمت ہو، بلا تویہ یا بعد تویہ وہ حکیم معات بھی کرتا رہتا ہے۔

۱۹۶ مومنین کا تذکرہ یہاں روک کر اب ذکر پھر منافقین کا شروع ہو گیا، الذین کی تقدیر کلام

ومنهم الذین ہے اور جملہ کا عطف جملہ سابق پر ہے۔

ای منهم الذین اتخذوا (کیوں) ای ومنهم الذین (روح) عطفت جملة على جملة (قذیبی)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ معظمہ سے ہجرت کر کے مدینہ تشریف لائے تو پہلے مضافات شہر کی آبادی محلو قیام قیام فرمایا، اور وہیں ایک جگہ نماز کے لئے مقرر کر لی، پھر جب آپ شہر آگئے تو مومنین مخلصین نے محلہ قیام میں آپ کی نماز پڑھنے کی جگہ پر ایک مسجد تعمیر کر لی، اور وہیں نماز باجماعت ہونے لگی۔

اب منافقین نے سازش کر کے ایک دوسری جگہ سوچی کہ یہاں مسجد کی شکل کی ایک عمارت تیار ہو جائے تو اس میں بیچہ کو خوب سلام کی خلافت کیٹیاں جلسہ اور منصوبہ بازیاں ہو کر رہیں، مسجد ضرار اس کا نام اسی لئے مشہور ہوا کہ اس کا مقصد ہی مسلمانوں کو ضرر پہنچانا تھا۔

سیرت نگار ابن ہشام نے یہاں ۱۲ شخصوں کے نام گنائے ہیں ان میں سے ایک بنی امیہ سے تھا، اور باقی ۱۱ عرب کے دوسرے قبیلوں سے۔

ضراراً۔ یعنی مقاصد اسلام و مسلمین کو ضرر پہنچانے کو۔

کفراً۔ یعنی عداوت رسول کا چرچا کرنے کو۔

تفریقاً بین المؤمنین۔ جب ایک مسجد خاص شہر میں بن جاتی تو اہل شہر کی ایک جماعت تو شہر سے باہر جانے کے بجائے وہاں ضرور ہی آجاتی۔

انما کان مرادهم التفریق بین المؤمنین ولین یتموزوا فیصلی حزب فی مسجد وحزب فی مسجد یتفرعتلہ

الکلمة ویتطل الالفه والعال الجامعة وادوا به ایضاً لیکفر واذبه بالطن علی السی صلعم والاسلام

ارصاداً.... ورسولہ۔ اشارہ ہے ایک مسیحی راہب ابو عامر کی جانب، قبیلہ خزرج سے تھا، اور اس کا نام

عبد عمر بن صبیح تھا، منافقین میں طے ہو گیا تھا کہ اب وہ جب مدینہ آیا کرے گا تو اس کو اسی میں شہر لایا کریں گے۔

یہ راہب اسلام کا شدید دشمن تھا، اور یہ قتل مسیحی شہنشاہ روم سے دوستی کا مدعی تھا، کہتا تھا وہاں سے

وَلِيَخْلِفُنَّ إِنْ أَرَادْنَا آلَاءَ الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ لَا تَقُمْ

اور یہ لوگ تم کو جگہیں گے کہ ہماری غرض بجز بھلائی کے کچھ نہیں اور اللہ گواہی دیتا ہے کہ یہ لوگ (بالکل) جھوٹے ہیں۔ آپ

فِيهِ أَبَدًا لَمْ يَجِدْ أَسَاسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ

میں کبھی بھی نہ کھڑے ہوئے۔ (البتہ جس) مسجد کی بنیاد تقویٰ پر اول دن سے پڑی ہے وہ (واقعی) اس سلاطین کے گراہیں پر کھڑے ہونے

باقاعدہ فوج لا کر اسلام کو نیست و نابود کردوں گا۔

قال ابن عباس ومجاهد أراد به إباحة الفاسق وكان شديد العداوة للنبي صلى الله عليه وسلم عداوة حسنة الذهل

بباسة النبي كانت في الأوس قبل هجرة النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة فقال للمنافقين يأتني قيصروا أتيكم بمبند فافرح

معتدا وأصحابه (جصاص)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت کے کمال شناعیت اس شخص کے فعل کی معلوم ہوئی جو دین کو اپنی غرض فاسد کرنے کے لئے
فقہاء نے یہیں سے یہ نکالا ہے کہ فعل پر حین وقوع کا حکم ارادہ فاعل کے لحاظ سے لگایا جائے گا۔

وقد دللت هذه الآية على ترتيب الفعل في الحسن أو القبح بالارادة (جصاص)

۱۹۶ء منافقین کا دعویٰ یہ تھا کہ ہمیں تو امت اسلامیہ کی عین آرائش اور اس کے لئے مزید گنجائش

ہی مقصود ہے بجائے ایک کے دو مسجدیں ہو گئیں، قریب والوں کو کتنی آسانی ہو گئی، وقس علیٰ ہذا —
اے، کہ آج بھی کتنے الا الحسنى کہنے والے اسی طرح مسلمانوں کے ایمان پر چھاپے مار رہے ہیں۔

سیرت نگار ابن ہشام نے لکھا ہے کہ آپ بنو ک سے واپسی پر ابھی مدینہ سے ایک گھنٹہ کی راہ پر منزل
ذی دوان میں تھے کہ آپ اس نام نہاد مسجد کی صحیح کیفیت سے مطلع فرمائے گئے، اور آپ نے مالک بن خنم اور حن
(راعی) بن عاصم دو صحابیوں کو اس کے مساکرہ دینے اور جلا دینے پر مقرر فرمایا جنہوں نے تعمیل کی۔

۱۹۸ء (نماز کے لئے)

ای تقم فيه للصلاة (قوطی)

مناظرت براہ راست رسول اسلام سے ہے لیکن حکم تبجاساری امت کو قیامت تک کے لئے مل رہا ہے۔

هذا نهى الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالتبع له عن الصلاة فيه مؤكداً بلفظ الابد الذي يقتضيه الرمن المستقبل

یہ مسجد تو صرف صورت مسجیدی تھی اور نہ حقیقتہً تو عداوت اسلام کے لئے ایک کمین گاہ تھی جیسا کہ ابھی قرآن مجید صریح
کر چکا ہے فقہاء نے اس سے یہ نکالا ہے کہ ہر ایسی مسجد جس کی بنیاد مصیبت اور مخالفت مؤمنین پر ہو قابل گرا دینے کے ہے

فيه الدلالة على ان المسجد المبني بقصر المؤمنين والمعاصي لا يجوز القيام فيه وانه محب هدمه (جصاص)

بعض نے لائق سے مجاز مراد لی ہے یعنی کسی قسم کا انکسار و نصرت اس عمارت اور اس کے حایوں کی بجانب نہ کر

ای لا تنصرو ولا تلتفت اليه ولا تكلن معهم (جصاص)

محض نام یا انتساب جبکہ حقیقت خالی ہو، ہرگز کسی حکم شرعی پر مؤثر نہیں ہو سکتا چنانچہ نام اس عمارت کا بھی

فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا لِلَّهِ يَحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ۝۱۰۸

(اس میں) ایسے آدمی ہیں کہ وہ خوب پاک رہنے کو پسند کرتے ہیں اور اللہ خوب پاک ہونے والوں کو پسند کرتا ہے۔

مسجد ہی تھا تاہم چونکہ حقیقت مسجدی سے بالکل خالی تھی اس لئے قابل توقیر و احترام تو کیا بھی جاتی اُلے لگا کر ایسے مجازے اور حادیں جانے کے قابل سمجھی گئی، چنانچہ احادیث میں تصریح آئی ہے کہ آپ نے صحابہ کو بھیج کر اسے منہدم کروادیا اور اس میں اُلگ لگوا دی۔ اور یہی حکم ہر خلاف شریعت رسم کا ہے، خواہ اس کا انتساب کسی کسی دلی یا کسی نبی کی جانب ہو۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ اس میں دلیل ہے کہ امر مکروہ شرعی کے لئے سبب بننے سے بھی تحریر ضروری ہے۔

۱۹۹ (اور نماز پڑھا کریں)

المسجد الا یعنی مسجد قبلال لام ابتداء کا ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ لی قسم کا ہے۔

اللام لام الابتداء (معالم) وقيل لام القسم تقديره والله مسجد اسی (معالم)

قبائیک موضع کا نام ہے جو مدینہ سے جنوب میں تقریباً تین میل کے فاصلہ پر واقع ہے حضورؐ مکہ سے ہجرت کے وقت پہلے یہیں قیام پذیر ہوئے تھے اور دو ہفتہ کے قیام کے بعد اصل شہر میں داخل ہوئے تھے اسلام میں سب سے پہلی مسجد یہیں کی ہے جو آج تک زیارت گاہ بنی ہوئی ہے اور اپنی دلکش سادگی کے ساتھ قائم ہے۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ ایسی عمارت جس کی بنیاد تقویٰ پر ہو، صفائے وقت و طیب حال و ذوق و جہان کا اثر پیدا ہوتا ہے، یہ خلاف اس کے جو خلاف تقویٰ پر مبنی ہوگا، اس میں کدورت اور نفرت اور قیض کا اثر نفس میں پیدا ہوتا ہے۔ مسجد حرات کے لئے منافقین نے حضورؐ سے درخواست کی تھی کہ غزوہ تبوک سے واپسی پر آپ ایک بار یہاں نماز پڑھ لیں تو بڑی برکت حاصل ہو جائے، اس کا جواب اور پل چکا، اور مسجد قبلہ کے لئے یہ مدح بلا درخواست ارشاد ہو گئی۔ فقہاء نے آیت سے متعدد مسئلے نکالے ہیں مثلاً یہ کہ بعض عمارتیں نماز کے لئے دوسری عمارتوں سے افضل ہوتی ہیں، اور بعض میں نماز پڑھنا ممنوع ہوتا ہے۔

هذا يدل على ان بعض الاماكن قد يكون اولى بفعل الصلوة فيه من بعض وان الصلوة قد يكون

منهية عنها في بعضها ويدل على فضيلة الصلاة في المسجد بحسب ما بني عليه في الاصل (جصاص)

۲۰۰ (پس مسجد قبلہ والے تو عین مقام محبوبیت پر ٹھہرے)

فقہائے مفسرین نے لکھا ہے کہ اہل مسجد کی فضیلت خود مسجد کی اور اس میں نماز کی فضیلت کی دلیل ہے۔

فيه الدلالة على ان فضيلة اهل المسجد فضيلة للمسجد وللصلاة فيها (جصاص)

بعض حدیثوں میں آیا ہے کہ حضورؐ نے فرمایا کہ اس سے مراد مسجد نبویؐ ہے تو یہ ارشاد نبویؐ اس تفسیر قرآنی کے منافی ذرا بھی نہیں، مسجد قبلہ کا مدلول ہونا تو یہ عبارت النص ہے اور مسجد نبویؐ کا مدلول ہونا بلا لفظ النص ہے یعنی جب صحابہ متفقین کے باقی ہونے سے مسجد قبلہ اتنی مقبول ٹھہری تو مسجد نبویؐ کے بانی تو امام المتقین خود حضورؐ و سر عالم تھے وہ ظاہر ہے کہ اس کا مصداق بدرجہ اولیٰ ہوگا فقہاء مفسرین نے آیت کے عموم الفاظ سے مطلب نکالا ہے کہ ہر وہ مسجد جو جائز طور پر بنائی جائے اور ہر وہ نمازی جو طہارت کو لازم و محبوب بنائے اس خطاب کے تحت میں شامل ہیں اس لئے کہ حکم وصف پر لگایا گیا ہے

أَكْمَنَ أَسَسَ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْرٌ مِّنْ

سو آیا وہ شخص جس نے اپنی عمارت کی بنیاد اللہ کے تقویٰ اور رضامندی پر رکھی وہ بہتر ہے یا وہ جس نے اپنی عمارت

أَسَسَ بُنْيَانَهُ عَلَىٰ شَفَا جُرْفٍ هَارٍ فَأَنْهَارُ بِهِ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ

کی بنیاد کسی گھاتی کے کنارہ پر رکھی جو گرنے ہی کو ہے لہٰذا پھر وہ (عمارت) اس کو لے کر آتش دوزخ میں گر پڑی،

وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٩﴾ لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي

اور اللہ ظالم لوگوں کو راہ نہیں دکھاتا ۱۰۹۔ ہمیشہ ان کی یہ عمارت جو انھوں نے بنائی ہے

بَنَوْنِيَّةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ

ان کے دلوں میں کھینچی رہے گی سو اس کے کہ ان کے دل ہی فنا ہو جائیں ۱۱۰۔

ذکر ذات پر۔ اور رجال سے بھی مراد نہیں، مرد و عورت سب اس حکم میں داخل ہیں۔

فیہ رجال محبون ان یتطہروا۔ مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ اس میں اشارہ ہے کہ صاحبین کی صحبت بھی اثر عظیم ہے (جیسا کہ اس مسجد میں قیام کی ترجیح کی علت کے موقع میں اس کو فرمادیا گیا) غرض یہ کہ حصول جمعیت میں مکان اور انھوں کی رعایت ضروری ہے اور اہل طریق سے منقول ہے کہ اس کے ساتھ زبان کی رعایت کو بھی دخل ہے۔

۱۱۰۔ مراد اس سے اغراض باطلہ و کفریہ میں تشبیہ نہ پائیداری ہے بقیاتی، کمزوری میں دی گئی ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ دو عمارتیں ہیں، ایک کی بنیاد تقویٰ اور رضائے الہی پر ہے اور دوسری کی معصیت و کفر پر۔ پہلی معزز ہے اور باقی رکھنے کے قابل، دوسری ذلیل ہے اور گرائے جانے کے قابل۔

وحاصل الکلام ان الحمد البنائین قصد بانیہ بنائے تقویٰ اللہ ورضوانہ والبناء الثانی قصد بانیہ بنائے المعصیۃ و الکفر فكان البناء الاول شریفاً واجب الابقاء وكان الثانی خفیفاً واجب الہدم (کبیر)

۱۱۱۔ اور ظالم سے مراد اس مباح میں وہ لوگ ہیں جو نام دین کے کڑے کڑے میں برپا کرتے رہتے ہیں۔ فانہار بہ۔ ضمیر بانی عمارت کی طرف ہے جو اس میں رہا کرتا تھا۔

ای بالبالی (معالم) ای المومنین البالی (مجد)

مفسرین کا ایک گروہ اس طرف گیا ہے کہ یہ عین حقیقت کا بیان ہے یعنی وہ مسجد ضرار واقعہ اسی طرح دوزخ میں گرادی گئی لیکن بہتوں نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ بیان صرف مثال و تشبیہ کے طور پر ہے کہ ہر ایسے کام کا جس کی بنیاد اخلاص و ایمان پر نہیں بلکہ کفر و نفاق پر مبنی ہے خاتمہ جہنم و طاقت ہی پر مبنی ہے۔

قلیل هذا ضرب مثل ای من ای من اسس بنیانه علی الاسلام خیر ام من اسس بنیانه علی البغی و الفسوق و بین ان بنیو الکافر کینا علی شفا جرف ہار یتھورا ہلہ فی جہنم (مح) و انہار غیر واحد ان معنی: و آتہ: افسس

وَاللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝۱۱۰ اِنَّ اللّٰهَ اشْتَرٰ مِنْ الْمُؤْمِنِيْنَ اَنْفُسَهُمْ وَاَمْوَالَهُمْ

اور اللہ بڑا عالم و بڑا حکمت والا ہے ۱۱۰۔ بلاشبہ اللہ نے یمنوں سے خرید لیا ہے ان کی جانوں اور ان کے

بِاَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَيُقْتَلُوْنَ وَيُقْتَلُوْنَ

ماں کو اس کے عوض میں کہ انھیں جنت ملے گی۔ (یہ لوگ) اللہ کی راہ میں لڑتے ہیں سو کبھی مارے جاتے ہیں اور کبھی مارے جاتے ہیں

اسی بنیاد پر علی قاعدہ حکمت ہے تقویٰ و طلب الرضا بالطاعة خیرام من اسس علی قاعدہ

ہی استمع المواعظ وارضها فادی بہ ذلک لغورہ وقلۃ استمساکہ الی السقوط فی النار (روح)

فقہاء مفسرین نے آیت سے یہی نکالا ہے کہ جس کام کی ابتداء اللہ کی رضا جوئی اور اخلاص نیت کی جاتی

ہے اسے پائیداری نصیب ہوتی ہے اور اس میں برکت ہوتی ہے۔

فی هذه الآية دلیل علی ان کل شیء ابتدی بنیتہ تقوی اللہ والقصد لوجهہ الکریم فہو الذی یبقی

و یعد بہ صالحہ و یصدق الی اللہ و یرفع الیہ (قوٹی)

۱۱۰-۱۱۱ (تو اللہ ان دلوں کے فنا ہونے کے ساتھ ہی وہ دل کی حسرتیں بھی ختم ہو جائیں)

لا يزال.... قلوبہم یعنی ہمیشہ موجب حسرت و حیران ہی رہے گی کہ جن اغراض سے بنائی تھی وہ کوئی بھی پوری

نہ ہوئیں اور رسوائی جو ہوئی وہ الگ۔

الا ان تقطع قلوبہم کنا یہ ہے دوام حسرت، میرا نہیں کہ موت و فنا کے بعد انھیں راحت نصیب ہو جائے گی۔

ہذا کنا یہ عن تمکن الریبة فی قلوبہم التی ہی محل الادراک و افعال الشرک بحیث لا یزول سہلادما

احیاء (روح) والمقصود ان هذه الریبة باقیة فی قلوبہم ابداً و یحوتون علی هذا العاق (کبار)

۱۱۰-۱۱۱ وہ علیم سب کی ایک ایک حالت واقف ہے اور وہ حکیم ایک ایک سے اسی کے حال کے مطابق و مناسباً کرے گا

۱۱۰-۱۱۱ (اور وہ معاملہ بیع دونوں صورتوں میں قائم رہتا ہے)

اصل معاملہ بیع صرف اس قدر ہے کہ یمنین اپنے جان و مال کو بلا کسی شرط، قید و حجت کے اللہ کے

حضور میں نذر کر دیتے ہیں اور ادھر سے اس نذرانہ کے عوض میں جنت مل رہی ہے۔

یخبر تعالیٰ انہ عاوض عبادة المؤمنین عن انفسہم و اموالہم ان بذلوا فی سبیلہ بالجمۃ (ابن کثیر)

اشترى لفظ اشتراء کا اس موقع پر استعمال غایت و شفقت و کرم ہی سے ہے ورنہ کسی بند کی جان اور مال

اس کی اپنی ملک ہے کب؟ یہ ملک تو تمام تر اللہ تعالیٰ ہی کی ہے۔ وہ جو چاہے بلا کسی معاوضہ یا انعام کا سوال درمیان لگا

حکم دے دے۔ اپنی ہی ملک کو دوسرے سے خرید کر لیا اور اس کی قیمت ادا کرے بجز کرم بے نہایت اور احسان بے غایت اور کرم

و هذا من فضله و کرمہ و لسانہ فانہ قبل العوض عما یملکہ (ابن کثیر) و هو عوض عظیم لا یداہیہ

المعوض ولا یقاس بہ فاجری ذلک علی مجاز ما یتعارفونہ فی البیع و الشراء فسمی هذا شراء (قوٹی)

انفسہم و اموالہم الفاظ بہت قابل غور ہیں (انفس و اموال) جان و مال کے بعد پھر انسان کے پاس

وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ۚ

اسی پر (ہماری طرف سے) سچا وعدہ ہے تو ریت اور انجیل اور قرآن میں ۱۶۷

وہ ہی کیا جاتا ہے وہ دونوں تو اسلام کا اقرار کرنے کے بعد اللہ ہی کی ہو گئیں اور دنیا میں جتنی بھی جسمانی و مادی روحانی لذتیں اور راحتیں ہیں سب شر ہیں اور شاخیں اسی ایک راحت تن کی ہیں اور اصل اسی حب بقائے نفس اور حب مال کی ہلکان سمجھنے اور اپنے دل میں اسے خوب بٹھانے کے ایمان قبول کرتے ہی اس کی ساری ستریں ساری راحتیں تلخ ہو گئیں اسی رضائے الہی کے جس کے نفل کا نام جنت ہے آیت قرآن مجید کی اہم ترین اور کلیدی آیتوں میں سے ہے مسلمان اگر اسے دل نشین کرے تو اس پر ایک جدید کی سی کیفیت طاری ہو جائے اور اس کے بعد مومن کے لئے بڑی ہی بڑی قربانی بھی اس کے لئے کچھ مشکل نہ رہ جائے بلکہ ہر قربانی کے لئے وہ سبھی خوشی خود دیکھنے لگے ضرورت صرف اسی یقین و اذعان کے استحضار کا ہے۔

روایتوں میں آتا ہے کہ ستر شرفاء مدینہ نے کہ میں اگر رسول اللہ سے بیعت کی (اور اس بیعت کا نام بیعت عقبہ ثانیہ ہے) اور ان کے ایک لیڈر عبداللہ بن رواحہؓ نے عرض کیا کہ آپ اپنے اور اپنے رب کی طرف سے شرطیں بیان فرمائیے، آپ نے فرمایا کہ میرے رب کی طرف سے تو یہ ہے کہ اس کی عبادت کرو، اور کسی کو اس کا شریک نہ بناؤ، اور میری طرف سے شرط یہ ہے کہ جس طرح اپنے جال و مال کی حفاظت کرتے ہو میری بھی حفاظت کرو، وہ بولے کہ اچھا تو پھر ہمیں کیا ہے گا؟ آپ نے فرمایا مجتہدہ "وہ لوگ بول اٹھے دمع البع لا نقبل ولا نستقبل یہ سودا تو بڑے نفع کا ہے ہم نہ اس بیع کو توڑیں نہ ہم اس کے توڑنے کی درخواست کریں۔

تو عرض یہ کہ اصل بیع اسی بذل نفوس و اموال کا تھا، قتال و مقابلہ اسی کی فرع ہے۔ اللہ کا یہ وعدہ ظاہر ہے کہ اس خاص واقعہ کے بعد سے امت محمدیؐ کی ایک ایک مومن اور ایک ایک مجاہد سے قیامت تک کے لئے ہے

ثم هي بعد ذلك علامة في كل مجاهد في سبيل الله من امة محمد صلعم الى يوم القيمة. (قرطبی)

فقہاء نے یہاں سے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ مالک اور غلام کے درمیان معاملات جائز ہے۔

هذه الآية دليل على جواز معاملة السيد مع عبد، وان كان النكل للسيد (قرطبی)

فيقتلون ويقتلون۔ اس ٹکڑے نے صاف کر دیا کہ وہ انعام بے بدل یعنی جنت مقتول ہونے یا شہادت

پانے ہی پر منحصر نہیں، محض اپنی طرف سے جان پیش کر دینے پر ہے دنیا میں انجام اس کا خولہ کچھ بھی ہو۔

ولم يجعل المحقق عليه كونه مقتولاً فقط بل كونه قاتلاً ايضاً لعل كلمة الله تعالى ونعم ثوابه

يقتلون. (صیغہ معرون) کے ساتھ یقتلون (بصیغہ مجهول) کے اضافہ نے یہ بھی صفا کر دیا کہ جہاد و قتال

میں مسلمان کی جیت ہمیشہ اور ہر حال میں ہرگز یقینی نہیں، زخمی ہو کر گرنے، قید ہو جانے، شکست کھا جانے بلکہ مقتول ہو جانے کا احتمال ہر وقت باقی ہے مسلمان ہرگز اس غلط فہمی میں نہ رہے کہ وہ جیت کر آئے گا۔

انجام فوری طور پر جو کچھ بھی ہو مسلمان کا اجر تو اس کی آمادگی جہاد و قتال پر ہے۔

۱۶۷ قرآن تو اس مضمون کی تکرار سے بھرا ہوا ہے اور قرآن کے ساتھ تو ریت و انجیل کے ناموں کا اضافہ

وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِنِعْمِ اللَّهِ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ۖ

اور اللہ سے بڑھ کر کون اپنے عہد کا پورا کرنے والا ہے؟ سو تم خوشی مناؤ اپنی معاملت پر جو تم نے کی ہے، اور یہی تو

وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ الشَّاكِرُونَ الْعَبِيدُونَ الْحَمْدُونَ

بڑی کامیابی ہے جتنے (وہ مجاہدین) توبہ کرنے والے ہیں عبادت کرنے والے ہیں حمد کرنے والے ہیں،

تاکید بیان کے لئے ہے کہ یہ مضمون اتنا اہم ہے کہ سب ہی کتب آسمانی میں درج ہو چکا ہے۔

علیہ۔ یعنی اس بذلِ نفوس و اموال پر ایثار جان وال پر۔

وَعْدًا حَقًّا۔ سچا وعدہ جنت کا۔

فی التورۃ۔ توریت جس کی تحریفات دوست و دشمن سب کو مسلم ہیں اب اس میں اگر کوئی مضمون

اس قسم کا نہ ملے، جب بھی کوئی مضائقہ نہیں لیکن یہ شاید قرآن کا اعجاز ہی ہے کہ اللہ کی محبت و رضا جوئی کی اہمیت کے مضمون سے موجودہ توریت بھی خالی نہیں۔

میں نے اے اسرائیل، خداوند ہمارا اکیلا خداوند ہے تو اپنے سارے دل اور اپنے سارے جی اور اپنے سارے

زور سے خداوند اپنے خدا کو دوست رکھ (استثناء ۶۰: ۲۴ و ۵)

اور خداوند تیرا خدا تیرے دل اور تیرے نسل کے دل کا خنہ کرے گا تاکہ تو خداوند اپنے خدا کو اپنے سارے

دل اور اپنے سارے جی سے دوست رکھے (استثناء ۶: ۳۰)

والانجیل۔ انجیل موجودہ توریت سے بھی محرف تر اور اس سے کہیں زیادہ مسخ شدہ ہے تاہم یہ خدا کی

رضا جوئی کی اہمیت کا مضمون اس سے بھی اکہی تک بچ نہیں ہو سکا۔

جس کسی نے گھروں یا بھائیوں یا بہنوں سے یا باپ یا ماں یا بچیوں یا کھیتوں کو میرے نام کی خاطر

چھوڑ دیا ہے اس کو سونگنا لے گا، اور ہمیشہ کی زندگی کا وارث ہوگا (متی ۱۹: ۲۹)

۲۰۔ یعنی یہی آخرت کا اطمینان، اور جنت کا یقین۔

وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ۔ انتہائی تاکید و تنبیہ کے طور پر یاد دلایا ہے کہ وعدہ کسی اور کا نہیں،

جس میں احتمال بھی خلف وعدہ کا ہو، وعدہ اس کا ہے جس کے وعدہ میں عدم ایفاء کا احتمال ہی نہیں۔

فاستبشروا۔ اور یہ صیغہ غائب چلا آ رہا ہے اب معابہ قاعدہ صنعت التفات صیغہ مخاطب

شروع ہو گیا، جو دلیل ہے مخاطبین کے کمال شرف و اکرام کی۔

ہر مومن جب توجید و رسالت کا اقرار کرتا ہے تو اس خاص معنی کا اقرار بھی مضمناً کسی درجہ میں کر ہی لیتا

ہے اور شاید اسی لئے حسن بصری نے قسم کے ساتھ کہا ہے کہ یہ بشارات ائمتہ محمدی کے ایک ایک فرد کے لئے ہے۔

وقال الحسن ما على الأرض مؤمن الا يدخل في هذه البيعة (قرطبی)

لام رازی نے لکھا ہے کہ اس آیت میں دس دس تاکیدیں مل گئی ہیں مثلاً لفظ وعدہ اور پھر علیہ اور پھر حقا وغیرہ

السَّائِمُونَ الزَّكَّاءُونَ الشَّجِدُونَ الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ النَّاهُونَ

روزہ رکھنے والے ہیں، زکوٰۃ کرنے والے ہیں، سجدہ کرنے والے ہیں، بھلائی کا حکم کرنے والے ہیں اور برائی سے روکنے والے

عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَفِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾

ہیں اور انکار کی حدوں کا خیال رکھنے والے ہیں، اور مؤمنین کو خوشخبری سنا دیجئے ۲۰۸

۲۰۸ (اسی جنت کی)

المؤمنین، مراد وہی مسلمان ہیں جن میں جہاد کرنے کے ساتھ ساتھ صفایا بھی موجود ہوں جن پر جنت کا وعدہ ہے۔
التائبون پہلی صفت ان مؤمنین مجاہدین کی یہ ہوتی ہے کہ وہ اپنے نفس کی طرف سے غافل نہیں ہو جاتے،
اپنی کمزوریوں اور لغزشوں پر خود ہی گرفت کرتے رہتے ہیں۔

العابدون۔ دوسری صفت یہ معلوم ہوئی کہ عبادت کی جہانے والے نہیں، عبادت گزار ہوتے ہیں۔

المحامدون۔ انکار کی حدوں کا مشغلہ حیات رہتا ہے۔

الزَّكَّاءُونَ السَّاجِدُونَ۔ ان میں ان کی صفات عبادت گزاری کو اور نمایاں کر دیا گیا ہے۔

الْأَمْرُونَ... بِالْمُنْكَرِ۔ ان کی یہ خوبیاں ان کی ذات ہی تک محدود نہیں رہتیں بلکہ وہ دوسروں کو بھی
بھلائی کی طرف بلاتے رہتے ہیں اور برائی سے روکتے رہتے ہیں، جہاد و قتال کے زعم میں آکر یہ اپنی طرف سے
غافل اور بے پروا نہیں ہو جاتے بلکہ اور زیادہ اپنے کو احکام الہی کے ماتحت سمجھاتے رہتے ہیں۔

التَّائِبُونَ... اللہ بطلب یہ ہے کہ وہ مجاہدین ایسے ہیں جو علاوہ جہاد کے ان صفات کمال کے ساتھ
بھی موصوف ہیں یہ صفات اجر جہاد کی شرط نہیں، البتہ ان کے اجتماع پر ثواب و فضیلت میں کثرت و قوت پیدا
ہو جاتی ہے، گویا مجاہدین کو ترغیب ہے کہ محض جہاد پر تکیہ نہ بیٹھے رہیں بلکہ ان عبادات کو بھی ہمیشہ بجالاتے رہیں۔

السَّائِمُونَ۔ حدیث نبوی میں اس کا شرح السائمون (روزہ داروں) سنائی ہے اور محدث صحابیوں نے تابعین میں یہ قول ہے

السائمون عن ان مسعود وابن عباس وغيرهما (قرطبی) روضة البوہرۃ موفوعا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال

سأحۃ امتی الصیام (قرطبی) عن ابن مسعود والی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن ذلك فاجاب بما

ذکر والیہ ذهب اجلۃ من الصحابة والتابعین (روح)

لیکن سائمون کے علاوہ اور بھی متعدد تفسیریں السائمون کی تفسیر سے مروی چلی آرہی ہیں، مثلاً

مجاہدین، مجاہدین، طلبہ علم، توحید و آثار توحید و عبرت پر غور کرنے والے وغیرہ۔

قال عطاء السائمون المجاهدون... وقيل السائمون المهاجرون قال عبد الرحمن بن زيد

وقيل هم الذين يافرون لطلب الحديث بالعلم قال عكرمة وقيل هم الباهلون بافكارهم في توحيد

وملكونه وما خلق من العبر والعلامات الدالة على توحيد وتعلیم حکماء القاس (قرطبی)

قرطبی نے یہ سب معنی نقل کر کے انھیں لفظ سیم کے دائرہ کے اندر ہی بتایا ہے اور اس کی لغوی معنی زمین چلنے پر توجہ دہانی ہے

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا

نبی اور جو لوگ ایمان لائے ہیں ان کے لئے (جائز) نہیں ہے کہ وہ مشرکوں کے لئے مغفرت کی دعا کریں اگرچہ وہ

أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٣﴾

(مشرکین) رشتہ دار ہی ہوں جب ان پر ظاہر ہو چکے کہ وہ (اموات) اہل دوزخ ہیں ۱۳

قلت لفظ یسجد لعلی صحیحۃ ہذا الاقوال فان البیاحة اصلها الذہاب علی وجه الارض کا بیج لانا اور طلب علم کے معنی تو خصوصیت کے ساتھ شروع ہونے کا ہے اور اس کے قائلوں میں عکرمۃ تالعی تک ہیں۔
وقیل ہم طلبیۃ العلم بسمیون فی الارض یتطلبونہ فی مظانہ (کشاف) والمراد طلب العلم یتقلون

من بلد الی بلد فی طلب العلم وهو قول عکرمۃ (کبیر)
امام رازیؒ نے بھی آخری قول کو پسند کیا ہے اور اپنی تفسیر میں اس کی تقریر دوزخ کرتے چلے گئے ہیں کہ سفر و سیاحت میں خوب تجربے ہوتے ہیں اور دنیا کے بہت سے نشیب و فراز سے گزرنا ہوتا ہے جن سے تزکیۃ نفس کی تکمیل ہوتی ہے توکل علی اللہ کی مشق و تربیت ہوتی ہے مختلف اہل علم سے مختلف علمی استفادے ہوتے رہتے ہیں نیز ان کی خدمت میں حاضری دے کر اپنی پستی مشاہد میں آتی ہے دنیا کے انقلابات دیکھ کر معرفت رب خوب حاصل ہوتی ہے غرض یہ کہ

وبالجملة فالبیاحة لها آثار قویۃ فی الدین (کبیر)

سیاحت کو دین میں مرتبہ عظیم حاصل ہے۔

اور ابو مسلم کا بھی قول نقل ہوا ہے کہ السامعون سے مراد سفر و سیاحت کرنے والے ہیں۔

قال ابو مسلم السامعون السامعون فی الارض (کبیر)

اور امام رازیؒ نے بھی کی ہے کہ سیاحت سے تہذیب نفس و تکمیل اخلاق ہوتی ہے اور ابتلاء و گردش میں پڑ کر خوب صبر کی مشق ہو جاتی ہے اور علماء و صاحبین سے مل کر استفادہ و حصول برکت کے موقع مل جاتے ہیں اور عجائب آثار کے مشاہدہ سے توحید عظمت و قدرت الہی کے سبق مل جاتے ہیں۔ اور اس سلسلہ میں راغبؒ صوفیانیؒ نے جو کچھ کہا ہے وہ بھی سننے کے قابل ہے۔

وقیل السامعون هم الذین یقتضون ما اقتضاه قولہ افلم یسجدوا فی الارض۔

سامعون۔ وہ لوگ ہیں جو سورہ حج کی آیت افلم یسجدوا فی الارض (کیا ان لوگوں نے زمین پر سیر نہیں کی کہ ان کے دل ایسے ہوتے (کہ ان سے سمجھ سکتے کہ ان کے کان ایسے ہوتے کہ ان سے سن سکتے) کے مقتضائے مطابق زمین پر سجدہ کرتے رہتے ہیں یعنی یہ لوگ عجائب قدرت و آثار الہی پر غور و فکر کرتے رہتے ہیں۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ یہاں جنتیوں کی جن صفات کا ذکر تصریح کے ساتھ ہے یہ صاف ان جاہل موزیک کے

رد میں ہے جو شریعت کے خلاف چلنا اور احکام شریعت کو توڑنا کوئی دلیل کہاں سمجھتے ہیں۔

۱۴ اور اس کا ظہور کی مشورہ یہ ہے کہ وہ لوگ حالت کفر میں رہیں یعنی وقت نکلتا رہا ایمان انھوں نے نہ کیا

وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ ابْنِهِ إِلَّا عَنْ مُّوْعِدَةٍ وَعْدَهَا يَأْتُهَا

اور ابراہیم کا استغفار کے حق میں دعائے مغفرت کرنا تو محض وعدہ کے سبب تھا جو انھوں نے اس سے کر لیا تھا

فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ

پھر جب ان پر ظاہر ہو گیا کہ وہ اللہ کا دشمن ہے تو اس نے تعلق ہو گئے

حکم اسی ظاہر پر لگایا جائے گا، باقی اصل حال تو عالم الغیب ہی کو معلوم ہوتا ہے۔

ظاہر حال المؤمن عند الموت بحکم علیہ بھا فان مات علی الايمان حکم له به وان مات علی الکفر حکم له به

وہیکہ اعلم بالحق بحالہ (قرطبی)

آیت صورتہ نفی صرف ایک واقعہ کی کر رہی ہے لیکن ایک حکم مانعت کا ہے رہی ہے اور نہ ہی محض سے بلغ تر ہے۔

هذا نفی بمعنی النفی فہو ابلغ من النفی المجرود (المنار)

ان يستغفروا للمشركين مرنے کے بعد اس کے حق میں دعائے مغفرت کرنا ایک بڑا حق ہے جو میت کا زندوں پر رہ جاتا ہے سورت بھر میں برابر کافروں سے تعلق کے احکام ہیں اب حکم یہ مل رہا ہے کہ جہاں تک کافروں کا تعلق ہے اس سے بڑے حق سے بھی دست بردار ہو جائیں، جرم شرک و کفر ان کے اس حق کو بالکل مٹا دیتا ہے۔ قرآن مجید کی چند شدید ترین اندازی و تہدیدیں آیتیں ہیں، حق تعالیٰ کی شان جلالی کی پوری منظر ہو کا نوا اولیٰ قرطبی۔ یہ قرابت کا تعلق خواہ مومنین کے ساتھ ہو یا خود نبی کے ساتھ۔

جو لوگ سمجھتے ہیں کہ کسی بزرگ کے ساتھ کوئی نسبت قائم ہو جانا (جہاں تک کہ نسبت نبوی بھی) نجات کے لئے بالکل کافی ہے وہ ذرا سوچیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بچہ و نسبت (بلا ایمان) اس آیت کے لئے کافی نہیں تو پھر کسی اور بزرگ کا ذکر کیا جاوے گا۔۔۔۔۔ ان يستغفروا للمشركين جہاں کا استعمال قرآن مجید میں دو مختلف مقاموں کے لئے ہوا ہے کبھی تو نبی حیثیت سے کسی واقعہ کی نفی مراد ہوتی ہے مثلاً اس آیت میں وہاں کہ نفس ان تموت الا باذن اللہ۔ اور وہاں اس کا ترجمہ نہیں ہو سکتا "یاہ ممکن نہیں" سے کیا جائے گا، اور کہیں تشریحی طور پر کوئی نہیں یا مانعت مقصود ہوتی ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے جہاں ترجمہ جائز نہیں "درست نہیں" سے ہوگا۔

فطلب الغفران للمشرك مع الايجوز (قرطبی) ای ما صح فی حکم اللہ و حکمتہ (روح)

اس لئے اس کی حالت حیات میں جب کہ آپ کو یہ علم ہی نہیں ہو سکتا تھا کہ اس کی موت کفر پر ہوگی اور

اس لئے وہ مثال اب کسی کے لئے حجت و سند نہیں)

اس وعدہ کا ذکر سورہ مریم کی اس آیت میں ہے ما استغفر لک ربی انہ کا فی حیا۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت اس امر کی دلیل ہے کہ شیخ جس فعل سے مرید کو منع کرے اور خود اسی کو کسی نے سے کرنا پڑ جائے تو چاہئے کہ مرید کے سامنے اسے گھول کر بیان کر دے تاکہ وہ اس کی تعلیم میں نہ مبتلا ہو جائے۔

اس لئے (اور اس کے حق میں دعائے مغفرت چھوڑ دی)

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴿١١٢﴾ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ

بے شک براہیم بڑے ہی نرم دل (اور) بڑے بارگاہی ۵۲۱۲ اور اللہ یہ نہیں کرتا کہ کسی قوم کو اس کے ہدایت کئے

إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١٥﴾

گمراہ کرتے جب تک ان لوگوں کو صاف صاف نہ بتائے کہ وہ ان چیزوں سے بچتے ہیں ۵۲۱۳ اللہ ہر چیز کا پورا علم رکھتا ہے ۵۲۱۴

جب موت کفر پر واقع ہو جائے جب تو مغفرت کا احتمال ہی نہیں لیکن زندگی بھر تو یہ امید قوی یا ضعیف
بہر حال لگی رہتی ہے کہ شاید اب اسے توفیق ہدایت ہو جائے اور مغفرت ہدایت سے لازم آجاتی ہے چنانچہ زندہ
کافر والدین کے حق میں دعائے مغفرت مطلقاً منسوخ نہیں۔

وقد قال كثير من العلماء لا بأس أن يدعو الرجل لأبيه الكافرين ويستغفر لهم ما دام أحيين
بلکہ حضرات صحابہ کا عمل بھی یہی تھا۔

قال ابن عباس كانا يستغفرون لوتاهم فنزلت فامسكوا عن الاستغفار ولم ينههم أن يستغفروا للأحياء حتى يموتوا
۵۲۱۲ (چنانچہ باوجود اس کے کہ باپ نے کیسی سی سختیاں کیں آپ برابر حلم ہی سے کام لیتے گئے یہاں تک کہ

جوش شفقت سے طلب مغفرت کا وعدہ بھی کر لیا۔)
مفسر تھانویؒ نے یہ نکتہ خوب لکھا ہے کہ کسی کی زندگی میں اس کے لئے طلب مغفرت کرنے کے معنی یہی ہیں کہ اس کے حق میں
طلب ہدایت کی جائے۔

اور یہ جو حدیث بخاری میں آیا ہے کہ آخرت میں حضرت ابراہیمؑ از رکود نوح میں دیکھ کر دعا کریں گے کہ مجھے حسبِ عدل
رسوائی سے بچایا جائے اور اس پر آزر کی شکل انسان سے جانور میں تبدیل ہو جائے گی کہ کوئی پہچان ہی نہ سکے اس پر
بہترین تفسیر تھانویؒ کی بیان القرآن میں موجود ہے اسی کو ملاحظہ فرمایا جائے۔
عدو اللہ یعنی شرک کے دین کا دشمن اللہ کے قانون کا باغی ورنہ براہ راست اللہ سے دشمنی کوئی بند کر ہی کیسے سکتا ہے
اَوَّاه کہتے ہیں خشیت الہی سے مغلوب کو۔

يعبر بالأوَّاه عن يظهر خشية الله (راغب)
حدیث جموی میں اس کی شرح المفاہیج المتصرع سے آئی ہے۔

رواه عبد الله بن شداد بن الہاد عن النبی صلعم۔ (قرطبی)
۵۲۱۳ (پس اس قاعدہ کے مطابق جب تک تم کو استغفارِ شرکین سے مانعت کی نہیں گئی تھی اس استغفار

کی یہ سزا تمہیں مل ہی نہیں سکتی کہ تم میں مگر ایسی کا مادہ پیدا کر دیا جائے۔)

ناجائز افعال کا خاصہ ہے کہ ان کے کرنے سے قلب میں یک ظلمت پیدا ہو جاتی ہے جس سے گمراہی کا مادہ قریب پیدا ہو جاتا
ہے اس پر نظر کر کے مومن خائف کو توہم ہو سکتا ہے کہ ہم کو اس استغفار ناجائز سے کہیں یہ ضرر نہ کو رہتا ہو اس کے متعلق نقل
فرماتے ہیں کہ یہ اثر کسی فعل میں اس کے منسوخ ہونے کے بعد ہند کہ قبل منسوخ ہونے کے کیونکہ عدم جواز بعد ہی کے حادثہ (تھانوی)

إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيُعِثُّ لَكُمْ

بے شک اللہ ہی تو ہے جس کی حکومت آسمانوں اور زمین میں ہے (وہی) جلاتا ہے اور مارتا ہے اور

مَنْ دُونَ اللَّهِ مِنْ وَجْهِ وَلَا نَصِيرٌ ۝ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ

شرکے سوا انھار کوئی یا رومہ دگر نہیں ۵۲۱۵ بے شک اللہ نے نبی پر اور مہاجرین اور انصار پر رحمت

وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ

کے ساتھ توجہ فرمائی مجھوں نے نبی کا ساتھ تنگی کے وقت میں دیا ۵۲۱۶

لیصل حق تعالیٰ کی طرف یہ اضلال یا گمراہ کرنے کی نسبت محض کوئی جثیت کے سبب لا سبب ہونے کی بنا پر ہے ورنہ حقیقتہً اللہ تعالیٰ کسی حال میں بھی گمراہی کی طرف نہیں لے جاتے بلکہ آیت پر پورے عود کرنے سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ بندے کی ارادی نافرمانی ہی اسے اضلال کی طرف لے جاتی ہے جب بندہ حکم مانتیوں کی پروا نہیں کرتا اور اس کی تبیین ہو چکنے کے بعد بھی اس کی خلاف ورزی کرتے جاتے ہیں جب جاکر اس کا عمل ضلال شروع ہوتا ہے

ففي هذا الدليل على ان المعاصي اذا ارتكبت وانتقلت بها كانت سببا في الضلالة والردى

وسلمنا الى ذلك الرشاد والهدى (قرطبي) ۵۲۱۴ (چنانچہ اس کا بھی علم رکھتا ہے کہ بغیر اس کے بتائے ہوئے کوئی بھی ایسے احکام کو سمجھ نہیں سکتا اور اسی لئے قبل حکم مانعت ان افعال سے حضرت نہیں پہنچتے دیتا اور اس سے بھی خوب انفع ہے کہ ستمی ہدایت کوں اور سخی ضلال کوں ۵۲۱۵ (وہی علیم کل قبل مانعت ضرر سے بچاتا ہے اور وہی بعد مانعت عدم تعمیل پر سزا بھی دینے والا ہے) ان اللہ .. یتعیث یہاں یہ بتلادیا کہ ہر طرح کی قدرت، حکومت اختیار اسی کا ہے وہی جو چاہے حکم دے اور جس ضرر سے چاہے بچائے کسی شے میں فی نفسہ کوئی خاصیت موجود نہیں حضرت منفعت کی جو بھی خاصیت کسی چیز میں پیدا ہوتی ہے اسی سبب الاسباب اور فاعل حقیقی کی مشیت و ارادہ سے پیدا ہوتی ہے۔

۵۲۱۶ ذکر اب پھر غزوہ تبوک کا چلا، جو ادیر بھی دو ترک آچکا ہے۔

تاب الله على النبي نبي توجبه رحمة به رحمة الله ان انصاره مہاجرین پر توجہ بہ رحمت یہ کہ آپ کو نبوت اور امامت جہاد سے اور قوم کمال کے سرفراز فرمایا۔ والمہاجرین والانصار۔ ان انصار و مہاجرین پر توجہ بہ رحمت یہ کہ انھیں ایسے کلفت و مشقت جہاد ثابت قدم بردھن فی ساعۃ العسرة۔ اس غزوہ کی خصوصیات جن کی بنا پر یہاں ساعۃ العسرة لایا گیا ہے حسب ذیل تعمیر

(۱) گرمی کا موسم۔

(۲) باغات کی فصل تیار ہونے کا زمانہ۔

(۳) مسافت دور دراز کا سفر۔

(۴) مقابلہ میں عرب کے منتشر و تفرق قبائل نہیں بلکہ علی درجہ کی تربیت یافتہ و قواعد ان یومی شہتہا ہی فوج

الْصُّرُورُ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ

بعد اس کے کہ ان میں سے ایک گروہ کے دلوں میں کچھ تزلزل ہو چلا تھا ۱۱۷ھ پھر (اللہ نے) ان لوگوں پر رحمت کے ساتھ

إِنَّهُمْ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١١٨﴾ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّى

توجہ فرمادی۔ بے شک وہ ان کے حق میں بڑا شفیق ہے بڑا رحمت والا ہے ۱۱۸ھ اور ان تینوں پر بھی (توجہ فرمائی) جن کا معاملہ ملتوی

إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ

پھوڑا گیا تھا ۱۱۹ھ یہاں تک کہ جب زمین ان پر باوجود اپنے فراخی کے تنگی کرنے لگی اور وہ خود اپنی جانوں کی تنگی آگئے۔

ہر طرح کے سامان جنگ سے آراستہ۔

(۵) سواری کی اتنی کمی کہ ایک اونٹ دس دس آدمیوں کے حصہ میں آیا۔

(۶) رسد کی اتنی کمی کہ ایک ایک خرمادوڈ و شخصوں میں تقسیم ہوا، اور آخر میں اتنا بھی نہ رہ گیا۔

ان مصائب کی تفصیل حدیث و سیر کی کتابوں میں ملے گی، اور ان ہی اسباب کے تو اس کتاب کی بھی حدیث العسراء و غزوة العرقہ ص ۱۰۲

لقد تاب... الانصار آیت مدح صحابہ کے باب میں بالکل شافی و دافی ہے اور جن فرقوں نے اصحاب نبی

پر زبان طعن دراز کی ہے ان کے لئے کوئی گنجائش نہیں بچھوڑی ہے۔

فِيهِ مَدْحُ الْأَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّعْمُ الَّذِينَ غَزَوْا مَعَهُ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَخَبَارُ بَعْضِهِ بَوَالِغُ

ضمائم و طہارتہم لان اللہ تعالیٰ لا یخیر بانہ قد تاب علیہم الا وقد رضی عنہم ورضی انفسہم (جصاص)

۱۱۷ھ (اور قریب تھا کہ وہ گروہ جہاد پر جانے سے ہمت ہار جائے)

ای کاد والایثبتون علی اتباع الرسول (کیں)

ما کاد۔ (قریب تھا) خود اس پر دلیل ہے کہ یہ عمل وقوع میں آیا نہیں تھا صرف آنے کے قریب تھا۔

۱۱۸ھ (کہ اس گروہ کو بھی سنبھال لیا، اور یہ لوگ بجائے بھڑ جانے کے ساتھ ہوئے)۔

۱۱۹ھ (چنانچہ ہر گروہ کے حال پر شفقت و رحمت ہی کے ساتھ توجہ فرمائی)

۱۲۰ھ (اور جن کا ذکر آیت متا میں گزر چکا ہے۔

احادیث میں ان میں صحابیوں کا نام حسب ذیل ملتے ہیں، کعب بن مالک مرارة بن ربيعة العامري بلال بن امية الرقي

خلفوا۔ یعنی ان کا معاملہ چھوڑ رکھا گیا تھا وحی الہی پر موقوف رکھا گیا تھا۔

ای خلفوا امروہم (بیضاوی)

خود صاحب معاملہ حضرت کعب بن مالک سے یہی تفسیر مروی ہے۔

لیس الذی ذکر اللہ مما خلفنا تخلفنا عن الغزو وانما هو تخليفه ايانا وارجاؤه امرنا عن

خلف له واعتذر اليه فقبل منه (قرطبي)

وَقُتِلُوا أَنْ لَا مَلَجَاءَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا

اور انھوں نے سہمہ لیا کاشہ سے کہیں پناہ نہیں مل سکتی پھر خود اسی کی طرف کیا ۲۲۱ پھر اس نے ان پر رحمت فرمائی۔

إِنَّ اللَّهَ هُوَ الثَّوَابُ الرَّحِيمُ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا

تاکر وہ رجوع کرنے والا کریم ہے۔ شکاشر ہر توبہ قبول کرنے والا ہے بڑا رحمت والا ہے۔ اے ایمان والو! اللہ سے ڈرتے رہو اور

۲۲۱ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ سے آشنا نہیں ہو سکتیاں ان میں صاحبوں کو پیش آرہی تھیں وہ حقیقتہً ناقابل

برداشت ہو چکی تھیں ساری اسلامی سوسائٹی نے ان کا دل قاطع کر رکھا تھا، مدینہ کی اتنی بڑی آبادی بے گناہ نہ کوئی ان کا

دوست آشنا نہ کوئی عزیز قریب حدیث ہے کہ ان کی بیویوں نے یعنی جن کا کام ہی ہمدردی و عکساری تھا ان کو نہ اچھوڑا تھا

چنانچہ ان ہی میں سے ایک صاحب کعب بن مالک کی زبان سے جو طویل روایت بخاری و مسلم وغیرہ میں نقل ہوئی ہے خود اس میں یہ الفاظ ہیں

فاجنبنا الناس وتغيروا لنا حتى تسكرت لي في نفسي الارض فعاها بالارض من التي كنت اعرف

لوگ ہم سے پرہیز کرنے لگے اور ہمارے حق میں اجنبی بن گئے چنانچہ مجھے اپنا وطن وہ معلوم ہی نہیں ہوتا تھا جس کے

میں واقف تھا (یعنی وطن پر دیس بن گیا تھا) اور پھر آگے چل کر قرآن ہی کے لفظ اختیار کر لئے ہیں۔

قد ضاقت علي نفسي وضاقت علي الارض بما رحبت في ابني جان من تنك اگیا تھا اور زمین

یا وجود اپنی فراخی کے میرے اوپر تنگ ہو گئی۔

اور پھر یہ خیال رہے کہ یہ مصیبت کوئی ایک دو دن کی نہ تھی سات سات ہفتہ یا پورے ۵۰ دن قائم رہی۔

ان میں صحابیوں میں دو بدری تھے (اور اصحاب بدر کا شرف کسی تعارف کا محتاج نہیں) اور میرے صاحب بھی

بجربہ کے اور غزوات میں برابر شریک رہ چکے تھے ہزار کیسے کیسے اکابر و ابرار کو ملی اور خود ان ابرار اکابر نے اسے کس طرح خوشی خوشی آغوش کیا

یہ معنی ہیں نظام حکومت الہی میں ڈسپلن یا اطاعت کے

یہیں سے فقہاء نے استنباط کیا ہے کہ دینی مجرم سے ترک سلام و کلام بالکل درست ہے۔

اور یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ ترک کلام تین دن سے زیادہ نہ کرے تو اس سے وہ موقع مراد ہے جب کہ کوئی ذیوی نہ ہو تو

۲۲۲ مرشد تھا نوئی نے فرمایا کہ حق تولد کی عادت اپنے مجسمین کے ساتھ یہ جاری ہے کہ جب ان سے کوئی امر

ان کے مقام کے سناں صادر ہو جاتا ہے تو ایک نوع کے حجاب سے ان کی تادیب کی جاتی ہے اور جب وہ اس کی تلقین

چکے چکے ہیں تو پھر ان پر کرم کی بارش کی جاتی ہے۔

یعنی انھیں توفیق نیک دی اور پھر ان کا قصور معاف کر دیا۔

ای وفقهم للتوبة (قرطبی)

۲۲۳ یعنی آئندہ بھی ہر موقع مصیبت و معصیت پر ایسی طے اللہ کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اللہ کی رحمت و مغفرت

سے بالوس نہ ہوں۔

مَعَ الصَّادِقِينَ ۝ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ

راست بازوں کے ساتھ رکرو ۵۲۲۳ مدینہ والوں اور ان کے ارد گرد جو دیہاتی ہیں انہیں نہ چاہئے تھا کہ رسول اللہ

الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ

چھوڑ کر پیچھے رہ جائیں اور نہ یہ کہ اپنی جانوں کو ان کی جان سے بچھ کر غریزہ رکھیں ۵۲۲۴ یہ (رفاعت ضروری) اس

نَفْسِهِ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخِصَةٌ

تھی کہ ان (مجاہدین کو) لڑائی کی راہ میں جو پیاس لگی اور جو ماندگی پہنچی اور جو بھوک لگی

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطُونُ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ

اور جو چلنا وہ چلے کافروں کو غیظ میں لانے والا اور دشمن سے انہیں جو کچھ حاصل ہوا

مِنْ عَدُوٍّ تَيَلَّاءَ إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ ۚ

ان سب پران کے نام (ایک ایک) نیک عمل لکھا گیا ۵۲۲۵

فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ ۵۲۲۶

۵۲۲۴ یعنی صادقوں کی راہ پر چلو، ان ہی کی طرح صدق اختیار کرو۔

فقہاء مفسرین نے لکھا ہے کہ اجماع امت کے حجت شرعی ہونے پر یہ آیت ایک مستقل دلیل ہے۔

دل علی قیام الحجۃ علینا باجماعہم (جصاص) والآیۃ تدل علی ان الاجماع حجۃ لانہ امر بالو

مع الصادقین فلزم قبول قولہم (مدارک) يدل علی ان اجماع الامۃ حجۃ (کبیر)

عارفین نے شیوخ کامل وائل مجتہدین کی اقتداء و صحبت کا اشارہ بھی اسی سے سمجھا ہے۔

الصادقین یعنی وہ لوگ جو دین میں نیت اور قول اور عمل کے لحاظ سے صادق ہیں۔

الذین مدقوا فی الدین فیئۃ وقولاً وعملاً (کشاف - مدارک)

هو التواب الرحیم بڑی ہی بشارت اور بڑی ہی ڈھارس ہے اس میں عاصیان امت کے لئے

گناہ کتنے اور کیسے بھی ہوں، اللہ نہ قبول تو یہ سے ٹھکتا ہے نہ اس کی رحمت کا خزانہ کبھی خالی ہونے والا ہے۔

مع الصادقین بعض نے معیت کی تفسیر قرب اور قرب رہنے سے کی ہے۔

اس صورت میں صحبت مما یحبون کی ترغیب آیت سے نکلے گی۔

۵۲۲۵ یعنی یہ گز نہیں ہوتا تھا کہ لوگ خود تو آرام سے گھر بیٹھے رہیں اور مقتس و مہو نہیں ہوں اللہ صلعم حبیبہ میں

فقہاء مفسرین نے لکھا ہے کہ یہ معیت و نصرت صرف عرب تک محدود یا نشان رسالت کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ

إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٠﴾ وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً

بے شک اللہ نیک کاروں کا اجر ضائع نہیں کرتا ۵۲۲۷ اور جو کچھ چھوٹا بڑا خرچ انھوں نے کیا اور جو

وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًّا إِلَّا كَتَبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ

میدان انھوں نے طے کئے یہ سب ان کے نام لکھا گیا تاکہ اللہ انھیں ان کے کاموں کا اچھے سے اچھا

مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢١﴾ وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً

بدلہ دے ۵۲۲۸ اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں ۵۲۲۹

نصرت دین مقصود ہے اس لئے ہر مسلم پر ہر زمانہ میں واجب ہے کہ امام وقت کی اطاعت و حفاظت میں متدد رہے۔
آیت کا صیغہ ظاہری خبر کا ہے حالانکہ مراد نہی یا امر امتناعی ہے یعنی مقصود کسی خبر یا واقعہ کا ذکر نہیں بلکہ
اس امر کا اظہار ہے کہ ایسا ہرگز نہ ہوتا تھا۔

۵۲۲۹ (سو یہ لوگ بھی اگر اخلاص کے ساتھ رسول اللہ کے ساتھ جلتے تو ان کے لئے بھی اسی طرح بات

بات پر اجر اور قدم قدم پر ثواب تھا۔)

یقیناً مقبولیت و محبوبیت ہے کہ امور اضطراریہ بھی مثل اعمال اختیار یہ کہ موجب ثواب قرار دیے گئے (تھا تو کی)
لیکن یہ اعمال و کیفیات اضطراری تو ہیں بھی نہیں جہاد میں چلنا تو بہر حال تمام تر اختیاری تھا ہتھکن جو کچھ
حاصل ہوئی وہ اسی عمل اختیاری کا ایک لازمی نتیجہ تھا۔

یہ پیاس، بھوک وغیرہ کا ذکر محض یہ طور نظیر ہے یہ مراد نہیں کہ اجر صرف ان ہی چند اعمال و کیفیات پر محدود ہے۔
لانصب۔ لامخمسۃ۔ لادونوں جگہ تاکید کلام کے لئے ہے۔

لازائدتہ للتکید (قرطبی)

ولا یطئون موطأ یغیظ الکفار یعنی جہاد فی سبیل اللہ میں قدم اٹھانے کے بعد ہر ثبت بنی تمیمہ نہیں
ہر نفعی عمل بھی ایک نیکی اور موجب اجر بن جاتا ہے۔

لاینالون من عدو ینزل غنیم سے مسلمانوں کو حاصل کیا ہو سکتا تھا ظاہر ہے کہ لیکن دونوں قسم کی
چیزیں تھیں یعنی ایک طرف مال غنیمت اور دشمن کی ہریمت دوسری طرف زخم قتل گرفتاری وغیرہ مفسرین نے دونوں
پہلو اختیار کئے ہیں۔

ای لا یبسیون من عدوہم قتلًا و اسرا و غنیمۃ او ہزیمۃ (معالم) ای قتل او ہزیمۃ (قرطبی)
وہو قتلہم و اخذ اموالہم و اخراجہم عن ديارہم ہذا کلمۃ یل منہم (جمام)

۵۲۲۶ (سو اس کے وعدہ میں کسی خلف کا احتمال ہی نہیں)

یہاں بتا دیا کہ دین خدا کی راہ میں چھوٹی بڑی ہر تکلیف ہر اٹھانے والے کا شمار اللہ کے یہاں نہیں ہے

فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ

سو کیوں نہ ہو کہ ہر گروہ میں ایک حصہ نکل کر رہتا کہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ حاصل کرتے ہیں ۵۲۲۷

وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿١٣٢﴾

اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس آجائیں ڈراتے ہیں عجب کہا کہ وہ محتاط رہیں ۵۲۲۸

یعنی ان میں سے ہر عمل پران کے نام نیکی تکمیل گئی۔

الشہر کی راہ میں ہر قدم اٹھانے کے بے حساب اجر و انعام کا اگر استحضار رہنے لگے تو پھر جہاد و قتال کی سخت سے سخت کلفتوں کے نتیجہ بھی پائی ہو جائیں۔

۵۲۲۹ غزوہ تبوک کی صورت خاص تھی اس کے بعد آمد کے لئے مستقل ہدایت ہو گئی کہ سارے مسلمان شہر

خالی کر کے ہرگز اکابر کی نہ نکل کھڑے ہوں بجز اس حال کے کہ امام ہی بغیر عام کا حکم دے دے اور جہاد ہر فرد پر فرض عین ہو جائے

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ دینی فہم کا انتظام ایسا کرنا چاہئے کہ دوسری ضروریات جن میں امر و نہی بھی داخل ہے

مختل نہ ہونے پائیں۔

۵۲۳۰ (تعلیم و تعلم کے ذریعہ سے)

من کل فرقة یعنی شہر کی کل آبادی سے فرقة کا استعمال یہاں گروہ کثیر کے لئے ہوا ہے۔

کامل بلدة او قبيلة عظيمة (روح) فرقة ای جماعۃ کثیرۃ (کشاف۔ مدارک)

منہم طائفة طائفة کا لفظ یہاں چھوٹی جماعت کے لئے آیا ہے اور فرقة کے مقابل ہے۔

ای جماعۃ قليلة (کشاف۔ مدارک)

فلولا نفر۔۔ طائفة یعنی انتظام یہ رہنا چاہئے کہ آبادی کا ایک حصہ جہاد کے لئے باہر جائے جنگ اور

دوسری فوجی ضروریات (ملٹری ڈپارٹمنٹ) کے لئے اور دوسرا حصہ عام ملکی و شہری ضروریات (سول ڈپارٹمنٹ)

کے لئے شہر اور ملک ہی میں رہے۔

فقہاء نے کہا کہ اسلامی حکومت میں ہر قسم کا ساز و سامان تیار اور آدمی ہر قسم کی ہر ضرورت کے لئے

مستعد رہنے چاہئے تاکہ رفاہ خلق و صحت نفوس نظم امت و شوکت اسلام میں کسی طرح کا فتور نہ پڑنے پائے

سپاہی اہل قلم اہل حرفہ تاجر کاشتکار وغیرہ سب ہی ملت اسلامی کے ضروری عنصر ہیں۔

لیتفقہوا فی الدین فقہاء و مفسرین نے یہیں سے طلب علم دین کا وجوب نکالا ہے۔

ہذا الآية اصل فی وجوب طلب العلم (قرطبی) وفی هذا الباب التفقه فی الکتاب والسنة (قرطبی)

فقہاء نے کہا ہے کہ تحصیل علم دین فرض کفایہ ہے پس ہر شہر اور ہر گروہ میں سے ایک تعداد کا علم دین

کے طلب میں لگے رہنا واجب ہے اور نہ سب عاصی ہوں گے۔

وفی هذه الآية دلالة علی وجوب طلب العلم وانه مع ذلك فرض علی الکفاية (جصاص)

۵۲۵
۵۱ سورۃ التوبہ
اذا قام به بعضهم سقط عن الباقيين. (جماعی)

محققین صرفیہ نے لکھا ہے کہ طالب علم کی غرض و غایت تفقہ فی الدین اور امر بالمعروف نہی بنی چاہئے نہ کہ حصول جاہ و جمع مال یا بحث و جدال۔

فقہاء مفسرین نے لکھا ہے کہ جب جہاد سے پیچھے رہ جانے والوں پر وعیدیں نازل ہونے لگیں تو اس خوف سے سارے کے سارے مسلمان جہاد کے لئے نکل کھڑے ہوئے اس پر یہ احکام نازل ہوئے کہ ضروریات دین کی تعلیم و علم کے لئے بھی کچھ لوگوں کو ضرور لگے رہنا چاہئے، ایسا نہ ہونے پائے کہ دوسرے غفلت ہو جائے، جہاد بالدلائل تو جہاد بالاسلحہ سے بھی زیادہ اہم استبق المؤمنین عن المجرم الی النہر وانقطعوا لجمعہما عن التفقہ فی الدین فامر ولان ینفروا عن کل فرقة منهم طائفة الی الجہاد ویبقى ما ترہم یتفقہون حتی لا یتقطعوا عن التفقہ الذی ہو الجہاد والا کبرا ذالجہاد بالمہاج اعظم اثر من الجہاد بالنصال (مدارک) اور آیت سے یہ استنباط بھی کیا گیا ہے کہ تفقہ و تہذیب فرض کفایہ ہے۔

وفیہ دلیل علی ان التفقہ والتذکر من فروض الکفایۃ (بیضاوی)

۵۲۳ (ہریدی اور بدکاری سے اور اس احتیاط کی بنا پر ساری قوم میں نیک کرداری کا چلن برقرار قائم رہے) آج مہذب شائستہ قوموں کی فوجیں ہر قسم کے اخلاق کی جن ناگفتہ بہ پستیوں تک پہنچ جاتی ہیں (اور یہی دستور شروع سے تمام جاہلی قوموں کی فوجوں کا رہا ہے) اس کا حال کس سے مخفی ہے؟ اُمت اسلامی کی اس قسم کے تمام خطرات سے منتقل نجات میں رکھنا دین کی مہمات امور میں سے ہے، قرآن مجید کی منتقل ہدایت ہے کہ مجاہدین وغیر مجاہدین کو برابر علمائے حقانی اور فقہائے ربانی کی تربیت اور ٹریننگ ملتی رہنی چاہئے۔ لیتفقہوا ولینذروا۔ دونوں ضمیر جمع غائب ان لوگوں کی طرف ہے جنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ٹھہرا رہنا تھا الضمیر للمقیمین مع النبی صلعم قال قتادہ مجاہد (قوی) ضمیر یتفقہوا ولینذروا عائشہ الی

الفرقة الباقیة المفہومة من الکلام (روح)

اذا رجعوا الیہم یعنی یہ مجاہدین جب جہاد و قتال سے اپنے والوں کی طرف واپس آجائیں۔ ولینذروا یعنی احکام الہی سنا کر اور بتا کر انہیں ہر معصیت بد کرداری خدا فراموشی سے ڈراتے ہیں فقہانوں نے لکھا ہے کہ جس آبادی میں علماء حقانی کا وجود نہ ہے یا وہ موجود تو ہوں لیکن ہدایت خلق کے کام سے غافل ہوں، وہ ساری آبادی گنہگار ہوگی، بد کرداری سے روکنا اور نیک کرداری کو پھیلانا فرض کفایہ ہے، علم حق اس کے خصوصاً ذمہ دار ہیں، گو حکم کے مخاطب سب مسلمان ہیں۔

قاضی بیضاوی شافعی نے آیت سے یہ بھی نکالا ہے کہ خبر جہاد یعنی غیر متواتر دین میں محبت ہے۔

واستدل بہ علی ان اخبار الاحادیث لان عموم کل قریۃ یقضی ان ینفروا عن کل ملة نصر و

بقریۃ طائفة الی التفقہ لتندروا فہذا کی بتذکر وادعیذروا فلو لم یعتبروا لزموا لمراد (بیضاوی)

اور ایسا ہی استنباط امام رازی شافعی نے بھی کیا ہے اور یہاں نسبت مختصر کلام کر کے تفصیلات کے لئے توالہ اپنی ایک اور کتاب کا دیا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ

اے ایمان والو! ان کافروں سے جنگ کرو جو تمہارے آس پاس ہیں اور ان کو تمہارے اندر سختی پانا

غَلَظَةً ۖ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٢٣﴾

چاہئے ۱۲۳ اور جانے رہو کہ اللہ تو یہ سزا کاروں کے ساتھ ہے ۱۲۳

هذه الآية حجة قوية لسيروى ان الخبر الواحد حجة وقد اطنبنا تقريره في كتاب المحصول من الاصول (کبر) ۱۲۳۲ یعنی تم ہمیشہ اپنی جگہ پر مضبوط، آمادہ جہاد، مستعد اور کیل کانٹے سے درست رہو کہ دشمن کی ہمت ہی تمہاری طرف نظر بد ڈالنے کی نہ پڑے۔ گویا موجودہ جنگی اصطلاح میں ملت کو ایک مستقل لام بندی (PERPETUAL MOBILISATION) کی حالت میں رہنا چاہئے۔

غَلَظَةً یہاں خشونت کے معنی میں اس قدر نہیں جس قدر شدت، مضبوطی اور سختی کے معنی میں ہے یعنی ان کا رعب ہم پر نہ پڑنے پائے، بلکہ ان کا ہمارا رعب ان کے دلوں میں بیٹھ جائے۔

غَلَظَةً اى شدة وقوة وحمية (قرطبی) اذ كان ذلك بوقع المهابة لنا في صدورهم والرعب في قلوبهم (حصاص) وشدة وحمية (معالم)

قاتلوا الذين يلونكم من الكفار۔ یہ حکم جہاد میں خاص ترتیب کامل رہا ہے اور اس کے مصارع بالکل ظاہر ہیں۔ چنانچہ سیرت نبوی کے مطابق اس سے واضح ہے کہ آنحضرتؐ نے نیز خلفائے راشدینؓ نے یہ اختیار خود بخود بھی جہاد کئے، یہی ترتیب ملحوظ رکھی۔

ولهذا بدأ رسول الله صلعم بالعرب فلما فرغ قصد الروم وكانوا بالشام (قرطبی) اى ابدأ بقتال الاقرب فالاقرب البكم داراً دون الاعداء فالاعداء وكان الذين يلاون المخاطمين بهذه الآية يومئذ الروم لانهم كانوا كالشام يومئذ والتام كانت اقرب الى المدينة من العراق (ابن جرير) محدث ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں اس پر بہت تفصیل سے لکھا ہے۔

يلونكم من الكفار۔ فقہاء نے کہا ہے کہ یہ ترتیب یا تو قرب ملک کے لحاظ سے رکھنا چاہئے اور یا پھر شدت کفر کے لحاظ سے، مشرکین کے ہوتے ہوئے اہل کتاب کا رخ نہ کریں اور قریب کو چھوڑ کر بعید پر تاخت نہ کریں، بجز اس کے کہ کوئی مصلحت خاص اس کی مقتضی ہو۔

فقہاء مفسرین نے یہ بھی تصریح کر دی ہے کہ جہاد واجب نفس کفار کے مقابلہ میں ہے، خواہ وہ کہیں بھی ہوں البتہ جو قریب تر ہیں، ان کے مقابلہ میں واجب تر ہے۔

القال واجب مع جميع الكفرة قريبهم وبعيدهم ولكن الاقرب ذل واجب واجب (مدارك) فاوجب قتال جميع الكفار ولكنه محتمل الكوالم يلوونهم انكفارا ذكنا معلوماً لا بمكسافاً جمع الكفار في وقت واحد وان امكن منه هو قتال طائفة وكان من قرب منهم اولاً بالقتال من بعد (حصص)

وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيْكُمُ زَادَتْهُ هَذِهِ آيَاتًا فَأَمَّا

اور جب کوئی مکرہ قرآن کا نازل ہوتا ہے تو ان (منافقین) میں سے بعض کہتے ہیں کہ اس نے تمہیں سے کس کے

الَّذِينَ آمَنُوا فَرَادَتْهُمْ آيَاتُنَا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٣٧﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي

ایمان میں ترقی دی؟ سو جو لوگ ایمان والے ہیں اس نے ان کے ایمان میں ترقی دی اور وہ خوش ہو رہے ہیں اور جن لوگوں کے دلوں میں

قُلُوبُهُمْ مَرَضٌ فَرَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿١٣٨﴾

روگ ہے سواس (سورت) نے ان کی گندگی میں لیکر اور گندگی بڑھادی ۲۳۷ اور مر گئے اس حال میں کہ وہ کافر ہی تھے ۲۳۸

مرشد تھالوی نے فرمایا کہ آیت سے بھی متنبہ ہوتا ہے کہ سب پہلا مجاہد اپنے نفس سے کرنا چاہئے کہ یہی سب سے قریب تر

ہے نفس اگر کافر (نقوی معنی میں) ہے تو ان مجاہدات سے بھی وہ مطیع اور مومن اور مطمئن ہو جائے گا۔

۲۳۳ (سو جہاد و قتال کی بنیاد بھی تقویٰ ہی پر رہنا چاہئے۔)

اور یہ جہاد و قتال جیسا کہ بار بار احسنہ آچکا ہے ہمیشہ دین ہی کی سرپرستی کے لئے ہونا چاہئے نہ کہ ذاتی

ناموری کے لئے یا توسیع ملکی یا ہوس ملک گیری کی بنا پر۔

یہاں اگر ایک طرف لفظ حقیقین لاکر جہاد و قتال میں اخلاص کامل کی تعلیم دے دی، اور طبع مال حصول شہرت

و غیرہ کے راستے بند کر دیئے، تو دوسری طرف ان لوگوں کا علاوہ معیت اللہ تعالیٰ سے جو ذکر یہ تیار دیا کہ انھیں اب

خوف و ہراس کی بات ہی کیلئے تمھاری نصرت کے لئے تودہ ماضی و حاضری موجود ہے جو ہر قوی سے قوی تر ہے۔

ای ایقنوا عند قتالکم ایہم ان اللہ معکم و ہونا صرکم علیہم (ابن جریر) فان اللہ ناصر من

اتقاء و معینہ (ابن جریر) و اعلموا ان اللہ معکم اذا اتقیتموہ و اطعتموہ (ابن کثیر)

ابن کثیر نے جو مفسر ہونے کے ساتھ مورخ بھی تھے لکھا ہے کہ جن مسلمان فرمانبرداروں نے یہ تقویٰ والی شرط پوری

رکھی، اور احکام شریعت پر عمل جاری کیا، ان کے زمانہ میں فتوحات برابر ہوتی رہیں اور جوں جوں وہ شرط تقویٰ سے

بچتے گئے، فتح مندی ان سے کنارہ کرتی گئی۔ اور یہ عین حقیقت ہے۔

۲۳۴ (اپنی اس ترقی ایمانی کے ادراک سے)

مومن کا دل نوا تصدیق و یقین لے رہا ہے ضرور تھا کہ ہزارہ نزول قرآنی سے اس کے ایمان کی نورانیت، عظمت

و تازگی میں اضافہ ہو پہلے تو وہ اپنے ایمان میں ترقی محسوس کرے اور پھر اپنی اس ترقی ایمان کے ادراک سے خوش بھی ہو۔

۲۳۵ (کہ پہلے جتنے حصہ قرآنی سے انکار تھا، اب اس پر ایک اور حصہ کا اضافہ ہوا۔)

أَوَّلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا

کیا یہ نہیں دیکھتے کہ یہ لوگ ہر سال ایک بار یا دو بار کسی آفت میں پھنستے ہی رہتے ہیں پھر بھی نہ توبہ کرتے ہیں اور

يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ ﴿١٢٦﴾ وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ

نہ نصیحت ہی حاصل کرتے ہیں ۵۲۳۷ اور جب کوئی سورت نازل کی جاتی ہے تو ایک دوسرے کو دیکھنے

إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرِيكُمْ مِّنْ أَحَدٍ ثُمَّ انصَرَفُوا ۖ صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ

لگتے ہیں کہ تم کو کوئی دیکھتا تو نہیں، پھر چل دیتے ہیں ۵۲۳۸ اللہ نے ان کا دل ہی پھیر دیا ہے اس وجہ سے

بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٢٧﴾

کہ یہ سمجھ سے کام نہ لینے والے لوگ ہیں ۵۲۳۹

منافق کا دل انکار و نفاق کی گندگی سے پہلے ہی لبریز ہوتا ہے لازمی ہے کہ ہر نئے انکار سے اس گندگی میں وراثت

۵۲۳۶ یعنی ان میں سے جو مر چکے وہ کافر مرے اور جو اسی اصرار پر مرے گئے وہ کافر مرے گئے۔

۵۲۳۷ یعنی یہ کہ اپنی اصلاح کی طرف متوجہ ہوں۔

آیت سے صنفِ حکمت ابتلاء پر بھی روشنی پڑے گی، بلائیں اور مصیبتیں کو یہی طور پر تازیانہ غیبی ہوتی ہیں، جن کا کام انسان کو اللہ کی طرف لانا ہوتا ہے۔

وَفِي الْأَثَرِ الْبَلَاءِ سَوَاطِنٌ مِّنْ سَيَاطِنِ اللَّهِ تَعَالَى يَسُوقُ بِهِ عِبَادَهُ إِلَيْهِ (روح)

مرۃ او مرتین کسی عدد متعین کا بیان مقصود نہیں، مراد صرف یہ ہے کہ ایسا بار بار ہوتا رہتا ہے۔

وَالْمُرَادُ مِنَ الْمَرَّةِ وَالْمَرَّتَيْنِ عَلَى مَا صَرَّحَ بِهِ بَعْضُهُمْ مَجْرَدُ الْكَثْرَةِ لَا بَيَانُ الْوَقْعِ عَلَى حَسْبِ الْعَدِّ الْمَذْمُومِ (روح)

يُفْتَنُونَ یعنی یہ منافق انہی مولیٰ بات بھی نہیں سمجھتے کہ ہر سال انھیں اپنی منافقت کی بنا پر امتوں میں

سے دوچار ہونا پڑتا ہے کبھی یہ کہ ان کی سازشیں کھل گئیں اور انھیں سزا مل کر رہی اور فیض جو ہوئی وہ الگ کبھی ان کے حلیف مشرکوں کو شکست ہو گئی اور ان کے سارے سہارے ٹوٹ گئے۔

أَيُّ يَفْضَحُونَ بِأَظْهَارِ تَفَاقُهِمْ (مجمع من مقاتل)

۵۲۳۸ (مجلس نبوی سے)

منظر ایسے وقت کا ہے کہ منافقین بھی مجلس نبوی میں حاضر ہیں، اور کسی سورت کا نزول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوا۔

ہل یزیکم من احد یعنی اٹھتے ہوئے یہ ایک دوسرے کی طرف دیکھنے لگتے ہیں کہ کوئی مومن تو نہیں

اٹھتا ہوا نہیں دیکھ رہا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جا لگا ہے۔

اوپر ذکر منافقین کے سفر کا تھا جو وہ اپنی مجلسوں میں کرتے رہتے تھے اب ذکر ان کے سفر کا ہے جو انھیں مجلس نبوی سے تھا۔

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ

بے شک تمہارے پاس ایک پیغمبر آپ کے ہی جنس میں ہے جو چیزیں تم پر سخت پڑتی ہیں انہیں بہت گراں گزرتی ہے تمہاری (جگہ)

عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَدُّوفٌ رَّحِيمٌ (۱۲۸)

کے جو مومن ہیں ایمان والوں کے حق میں تو بڑے ہی شفیق ہیں، مہربان ہیں اللہ

۱۲۳۹ یعنی ایسے لوگ جو خود اپنے نفع سے بھاگے ہیں اور سختی سمجھا نہیں عطا ہوئی ہے اس کام نہیں لیتے۔ صرف اللہ قلوبہم یعنی یہ لوگ مجلس نبوی سے کیا پھرے ان کا دل ہی اللہ نے ایمان کے بلکہ خیر و طاعت کے پھیر دیا۔ عن ایمان حب انصرافہم عن ذلک المجلس (روح) قال ابن عباس عن کل خیر و رشد و ہدی (مجد) بانہم میں باو سبب ہے۔

الباء السببية ای بسبب انہم (روح)

یعنی یہ انصرفت قلب آپ ہی آپ نہیں ہوتا، ان کا دل ایمان کی طرف سے اسی لئے تو پھیر دیا گیا کہ انھوں نے اپنی عقل و فہم پر از خود ہر نگار کھلی ہے۔

۱۲۴۰ یعنی تمہارے دکھ سے یہ خود دکھ محسوس کرتے ہیں اور تمہارے ہر نفع کے بڑے آرزو مند رہتے ہیں یہ نفی شفقت رسول خدا کی خلق خدا کے ساتھ۔

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ سَوَالٌ پید ہوا ہے کہ کوئی ضمیر جمع مخاطب کون ہو گا جس کی جانب سے؟ یعنی رسول اللہ کس کے درمیان آئے ہیں؟ بعض نے کہا ہے کہ مخاطب عرب ہیں کہ آپیل عرب کے درمیان بھیجے گئے تھے لیکن قول تحقیقی یہ ہے کہ خطاب ساری نوع انسان سے ہے آپ کی بشت عمومی تنہا عرب کی جانب نہیں، سارے عالم کے لئے نفی، گو بشت خصوصی عرب کے لئے ہو۔

قال الزجاج ہی مخاطبة لجميع العالم والمعنى لقد جاءكم رسول من البشر (قوطی) یرید انہ

بشر مشکم (کبیر) قبل الخطاب للبشر علی الاطلاق (روح) میقتل ان یکون خطابا للبشر آدم (مجد) مشرک قوموں اور مشرک مزاج گروہوں کی سمجھی میں نہیں آتا تھا کہ منصب رسالت پر کوئی لشکر کیسے مامور ہو سکتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت پر بار بار زور دینا اسی عام گمراہی کے بیڑ میں تھا اور مشرکین کی سمجھ سے باہر تھا کہ ایک فرد بشر اپنے کنبہ و قبیلہ اور قوم کے حق میں تو خیر باقی سارے عالم اور نوع بشر کے حق میں شفیق اور فکر مند کیونکر ہو سکتا ہے؟

عزیز علیہ بر شد تھا نوی نے فرمایا کہ یہ صفات میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور چونکہ شیخ مری بھی رسول ہی کا نائب ہوتا ہے اس لئے یہ صفات شفقت علی الخلق اس میں بھی ضروری ہیں۔

۱۲۴۱ جب آپ کی شفقت سارے خلق اللہ علیہ نفی اور آپ کے دل میں درد نوع انسان کے لئے تھا تو خاص مومنین کے ساتھ آپ کے درجہ رافت و کرم اور شفقت و تعلق قلب کا کہنا ہی کیا!

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ

بھراگر (وہ لوگ) روگردانی کرتے رہیں تو آپ کہہ دیجئے کہ میرے لئے اللہ کافی ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں،

وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿۱۳۹﴾

اسی پر میں نے بھروسہ کر لیا اور وہی عرش عظیم کا مالک ہے ۱۳۹

آیت بڑی ہی سبق آموز و موثر صفات باری تعالیٰ کے سلسلہ میں ہے، رسول تو افضل البشر و اکمل البشر تھے، لیکن بہر حال تھے بشر ہی، جب وہ انسان کی فلاح و اصلاح کے اس درجہ جو یسوع اور مونسین کے حق میں رؤف و رحیم تھے، انہیں خلق کیا اور معوث کیا وہ ذات خود کس درجہ عزیز علی ما خلق ہوگی اور رافت و رحمت کا جو درجہ مونسین کے ساتھ رکھتی ہے اس کا کیا ٹھکانا ہے؟ کوئی اس کا اندازہ بھی لگا سکتا ہے؟

۱۳۹ (اور عرش عظیم موجودات میں سب سے اعظم ہے تو جو اس کا مالک ہے اس کی تحت اور ملک کامل میں سارے موجودات عالم کا ہونا بالکل ظاہر ہے۔)

فِي دَخَلَ فِيهِ مَا دُونَهُ إِذَا ذَكَرَهُ (قسطی) خص العرش لانه اعظم المخلوقات (بجو)

فان تولوا یعنی یہ لوگ یہ سب کچھ جانتے، سمجھتے اور سننے کے بعد بھی اگر انکار پر قائم رہیں۔

حسبى الله یعنی میرا حافظ و ناصر تو وہی مولیٰ حقیقی ہے مجھے تمہارے اعراض و انکار سے ضرر کیا؟

عليه توكلت یعنی میرا تکیہ اسی ذات عظیم پر ہے نہ کہ اپنے نفس پر یا کسی اور ذات کے اوپر۔

پیمبر تک کا بھی آخری تکیہ اپنی ذات پر نہیں بلکہ ساری مخلوق کی طرح اللہ ہی کی ذات پر رہتا ہے۔

یہ سورت جلال و غتاب کے ساتھ مخصوص سمجھی جاتی ہے اس کا بھی خاتمہ کیسی جمال و رافت کی

آمین ش پر ہوا ہے۔



سُورَةُ يُوسُفَ مَكِّيَّةٌ



سورہ یونس - مکی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شرع اللہ بڑے رحمت کرنے والے بار بار رحمت کرنے والے کے نام سے

الْأَنْدَلُكُ آيَةُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ① أَكَّانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ

الف لام را یہ پڑھت کتاب کی آیتیں ہیں لے کیا لوگوں کو اس پھیرت ہے کہ ہم نے انہیں

أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا

میں ایک شخص کے پاس وحی بھیج دی کہ لوگوں کو ڈرائے اور جو ایمان لے آئیں ان کو خوشخبری سنائے کہ ان کے

أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صَدِيقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ

لے پروردگار کے پاس اونچا مرتبہ ہے لے

لے (اور اس لئے ہر طرح واجب الاحترام ہیں)

الْأَرْجُونَ تَقَطُّعَاتٍ بِرَحْمَةِ آفَازِ پارہ آتم میں گزر چکا، الزکوٰۃ یہاں ابن عباس صحابیؓ اور صلیک

تابعی نے انا اللہ ارعی کا مخفف قرار دیا ہے۔ (ابن جریر)

الْكِتَابِ الْحَكِيمِ یعنی ایسی کتاب جو نیچے اور سچی اپنے الفاظ و معانی علوم و احکام اخبار و قصص ہر لحاظ اور ہر اعتبار سے ہے اور ہر طرح کلام الہی مانے جانے کے قابل ہے، حکیم حکم کے معنی میں ہے جیسے الیم شولم کے معنی میں ہے

ومعنى الحكيم في هذا الموضع المحكم صرف مفعول (ان فاعل) كما قيل هذا باليم بمعنى مولى (ابن جریر)

تلك یہاں خدا کے مراد ہے اور آیات سے مراد آیات قرآنی ہیں ذلک پر جو حاشیہ شروع

سورہ بقرہ میں گزر چکا ہے وہ قابل ملاحظہ ہے۔

والى التاويلين فى ذلك بالصواب تاويل من ناوله هذا آيات المراد ووجه معنى

تلك الى معنى هذا (ابن جریر) قال الصالح وغيره اى هذا آيات المراد باليم مولى (ابن جریر)

لے دنیا مشرک پسند دنیا، دیوی دیوتاؤں کو تو مان لیتی ہے اوتار اور مظہر ربانی کے عقیدہ کو بھی پسند

قبول کر لیتی ہے لیکن بشر کا بشرہ کر رسول ہو جانا کی طرح اس کی سمجھ میں نہیں آتا۔ قرآن مجید کہتا ہے

قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا السِّحْرُ مُبِينٌ ۚ (٢) إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي

کافر کہتے ہیں یہ (شخص) تو کھلا ہوا جادوگر ہے ۵۳ بے شک تمہارا پروردگار اللہ ہی ہے

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ

جس نے آسمانوں اور زمین کو چھ وقتوں میں پیدا کیا پھر وہ عرش (حکومت) پرستوی ہوا، (ہر کام کی

يُدْطَرُّ الْأَمْرُ

تدبیر (دوسری) کرتا ہے کہ

کہ ان کا اس عقیدہ پر حیرت کرنا یہ خود بڑی حیرت کی بات ہے۔

الناس. الناس سے مراد دنیا کی اکثریت جو اہل تشکک و شک میں گرفتار ہے مفسرین کفار و کفارہ مراد
المراد بالناس کفار العرب (روح)

الٰہی راجل منہم یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس۔ محض ایک شخص کے پاس ایک مرد کے پاس۔ جاہلی دماغ انسان کو خدا مان لے گا، خدا کا بیٹا مان لے گا، خدا کا اوتار مان لے گا، لیکن نہ مانے گا تو انسان کو خدا کا رسول یا فرستادہ

ای بشر من بینہم (روح) ان تعجبوا من ان یجعل اللہ بشرًا من لای (کبیر)

ان انذار الناس وبشر الذین آمنوا بسمی کے اصلی فرائض ہیں، ایک انذار

(خوف و اندیشہ پیدا کرنا) دوسرے تبشیر (امید و مسرت کو دل میں جگہ دینا)

قدم صدق یعنی درجهٔ عالی۔

قال الزجاج درجة عالية ومنزلة رفيعة (مجرد)

۳۷ مشرکین عرب اپنے سے قدیم تر جاہلی قوموں کی طرح اپنے پسمیر کے پیام کی اعجازی کیفیت و اثر

کو بس سحری پر بھول کر سکتے اور یہی کرتے اور جاہلیت جدید کے علمبردار بڑے بڑے دانا یاں فرنگ بھی اس کے سوا کیا کر رہے ہیں، نصیرت انگیز بحر العقول مادی کامیابیوں اور فتنہ دیوں سے تو انکار کر ہی نہیں سکتے بس تعبیر یہ کرنے لگتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) کہ ساری اسکیبیں اور کارکنز ارباں کسی بڑے زیرک و ملمغ کا نتیجہ تھیں۔

۴۷ سورہ پولس کہتی ہے: 'اے نبی! سوڑیں (زیادہ تر) مدنی تھیں، صلوٰۃ، زکوٰۃ، حج، صوم، جہاد،

میراث، نکاح، طلاق وغیرہ کے احکام فقہی و تفصیلات شریعت سے لبر نہ۔ اب اس سورت میں عام مکی سورتوں کی طرح بیان عقائد کا شرح و تفصیل کے ساتھ ہوگا، توحید رسالت، معاد وغیرہ۔

آیت میں متعدد صفاتِ الہی کا اثبات کیا جا رہا ہے مثلاً یہ کہ وہی خالق ہے ساری کائنات کا وہی خالق

جے وہی حاکم و آمر ہے زمین و آسمان، سب کہیں احکام اسی کے جاری و ساری ہیں۔

وہم رب پر حاشیہ سورۃ فاتحہ رب العلمین کے تحت میں گزر چکا، یہاں یہ بتانا مقصود ہے کہ اللہ سبحانہ

مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ۚ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ۚ

کوئی بھی شفاعت کرنے والا نہیں ہے مگر ان بعد اشر کی اجازت کے ہی تو اشر ہے تمہارا پروردگار اسی کی عبادت

أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا ۖ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا

کرو تہ کہ تم پھر بھی نہیں سمجھتے کہ اسی کی طرف تم سب کو لوٹنا ہے اشر نے سچا وعدہ کر رکھا ہے۔

حاکم و خالق ہی نہیں سب کو تربیت دینے والا، سب کو پستی سے بلندی تک صوفی کمال تک پہنچانے والا بھی وہی ہے
خلق السموات والارض اس میں دہرے دہرے شرکاء مفاطوں کی تردید ہے پہلی بات تو یہ
کہی گئی کہ یہ آسمان و زمین خود آفریدہ نہیں اور نہ کوئی غیر مخلوق دیوتا ہیں بلکہ سرتاسر مخلوق ہیں کسی کے
پید کرنے ہی سے وجود میں آئے ہیں، خود بخود نہیں وجود میں آ گئے ہیں، دوسری بات یہ بتادی کہ ان سب کا
خالق اللہ ہی ہے جو سب کا خالق ہے کوئی دیوتا یا دوتا کا الگ خالق نہیں۔

سنة ایام۔ یوم پر چاشیہ سورۃ الاعراف آیت ۳۵ میں گزر چکا، یوم سے مراد ۲۴ گھنٹہ والا متعارف
دن تو ہو نہیں سکتا، ذکر وقت آفرینش عالم کا ہو رہا ہے جب یہ سورج اور چاند یہ دن رات اور ان کی تقسیم
و تفریق کا وجود ہی کہاں تھا، مراد محض زمانہ یا دور ہے۔

فی ستة ازمئة تشرق فی کل یوم ہمناء طور من اطوارھا (المنار)

ثم استوی علی العرش عرش اور استوی دونوں پر چائے گزر چکے ہیں استواء بہ صورت
اشر کے مرتبہ و عظمت کے مطابق ہی ہوگا۔

استواء یلیق بعظمته وجلاله وتنزیہہ و کمالہ (المنار)

یہ برا الامر مراد یہ ہے کہ خالق گل کے ساتھ حاکم کل بھی وہی ہے تخلیق کے بعد وہ معطل ہو کر نہیں بیٹھ
رہا ہے (جیسا کہ بہت سی جاہلی قوموں کا اعتقاد ہے) بلکہ چھوٹے بڑے ہر کام کا نظم و انتظام بھی اسی کی مشیت
کر رہا ہے۔

قال مجاہد یقضیہ ویقدرک واحدک (قوٹبی)

۵۵ یعنی مستقل منصب شفاعت رکھنے والا (MEDIATOR) تو کوئی بھی نہیں ہاں اشر ہی اپنے

جس کسی مقرب مقبول بندہ کو جس حد تک اور جن حالات میں جس کے لئے چاہے اجازت شفاعت دے دے
تواصل اور مقدم ثلث شفاعت نہیں بلکہ اذن شفاعت ہوئی، اذن کے لفظ نے پورا یہ مفہوم ادا کر دیا کہ اصل
حاکم متصرف و مختار تو بس وہی ہے شفاعت ہونے دینا اور نہ ہونے دینا سب اسی کے ہاتھ میں ہے۔

اس میں جاہلی مشرک قوموں کا رد تو خیر ہی ہے پوری تردید سبیت کی بھی آ گئی ہے کہ موجودہ مذہب سبکی کا
دار و مدار ہی عقیدہ شفاعت و کفارہ پر ہے اور ایک مستقل بالذات شافع کا عقیدہ اسلامی نہیں تمام تر
ایک سبکی عقیدہ ہے۔

إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

بے شک اسی نے خلق کو پہلی بار پیدا کیا ہے پھر وہی اسے دہرائے گا تاکہ انصاف کے ساتھ ان لوگوں کو جزا دے جو ایمان لائے

يَا أَقْسَطُ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ وَمَا

اور جنہوں نے نیک عمل کئے وہ اور جن لوگوں نے کفر (اختیار) کیا ان کے لئے پیئے کو کھوتا پانی اور عذاب دردناک ہے

كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٧﴾

بِسَبَبِ اس کے یہ کفر کرتے رہتے تھے ۷

بعد اذنبہ لفظ اذن کا ترجمہ اردو کے دو قدیم ترین مترجمین یعنی شاہ عبدالقادر اور شاہ رفیع الدین دونوں نے بجائے اجازت کے حکم سے کیا ہے اگر مفہوم جزم و قطعیت کے ساتھ صحیح قرار دیا جائے تو شفاعت تمام ترجمہ حکم الہی قرار پائی ہے (اور اس کی ذات و صفات میں کسی کو شریک نہ کرو، اور توحید خالص دے آمیز پر جمع رہو)۔

ای وحدودہ داخل صوالہ العبادۃ (قرطبی)

۷ (اب تک اپنی مشرکانہ گمراہیوں پر مصر ہو اور خدائے واحد کے عقیدہ کے ساتھ کوئی نہ کوئی پھر مشرک کی بھی نگاہ ہو گئی ہو)

۷ آیت نے وضاحت کے ساتھ ایک یوم حشر کا اثبات کر دیا اور آواگون وغیرہ کی تردید ہے۔ انصاف سے جزا دینے کے معنی یہ ہیں کہ جو اجرو انعام موعود ہے اس میں کمی فرا بھی نہ کرے اور اس سے زائد اپنے فضل و کرم سے جتنا چاہے عطا کر دے۔

بید و الخلق۔ ابداء میں یہ بات آگئی کہ خلق کی پیدائش عدم محض سے ہوئی ہے کسی مادہ وغیرہ سے نہیں جیسا کہ بعض مشرک فرتے اب تک سمجھ رہے ہیں۔

الیہ مرجعکم جمیعاً۔ خطاب عالم انسانی سے ہے اے انسانو! تم سب کی واپسی اسل کی ہے ات باری تعالیٰ کے پاس ہوگی یہ نہیں کہ کسی دیوی دیوتا کسی مظہر خدا کسی اوتار کسی ابن الشریا کسی شافع مطلق کی جانب ہو عقیدہ کی گیرا ہی جاہلی قوموں میں کثرت پھیلی ہوئی تھی قرآن مجید اسی لئے بار بار چونکا اور صحیح عقیدہ کا استحضار کرانا ہے۔

۸ یہاں یہ بتا دیا کہ آفتاب میں ضیاء اور چاند میں نور رکھنا سب سے قاصر مطلق حکیم علی الاطلاق کا کام ہے نہ کہ کسی دیوی دیوتا کا، اور نہ خود ان اجرام فلکی نے اپنے آپ ہی یہ صفات پیدا کر لی ہیں شمس پرستی اور چاند پرستی دنیا میں بہت عام رہی ہے اور اب تک ہے۔

مزید تفصیل کے لئے تفسیر انگریزی ملاحظہ ہو۔

ضیاء۔ وہ روشنی ہے جو اپنی ذاتی مستقل حیثیت رکھتی ہو۔

نور۔ وہ روشنی ہے جو ضیاء سے مستعار ہو، اس کا انکاس ہو۔

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ

وہ (اشرف) وہی ہے جس نے آفتاب کو چمکتا ہوا بنایا اور چاند کو روشن اور اس کے لئے منزلیں مقرر کر دیں

لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ

تاکہ تم برسوں کا شمار اور حساب جان لیا کرو۔ اللہ نے یہ (چیزیں) بے مقصد نہیں پیدا کی ہیں اور

يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ⑤ إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ

نشانیاں کھول کر بیان کرتا ہے ان لوگوں کے لئے جو علم رکھتے ہیں اللہ بے شک رات اور دن کے الٹ پلٹ میں

وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَّقُونَ ⑥

اور اللہ نے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں پیدا کر رکھا ہے ان (سب) میں ان لوگوں کے لئے نشانیاں ہیں جو اللہ سے ڈرتے ہیں

قرآن مجید نے (پچھٹی اور ساتویں صدی عیسوی کے عرب کے ایک آدمی کے لئے ہوئے قرآن نے) دو لفظ الگ الگ لاکر

جدید سائنس کے اس بیان پر ہمہ تصدیق لگا دی کہ چاند بذات خود بے نور ہے اس میں چمکنے کا جو کچھ ہے وہ سورج کے

عکس سے ہے۔

۱۰ یہاں حقیقت ظاہر کر دی کہ اللہ نے ان اجرام فلکی کو تو خود انسان کی خدمت و راحت و نفع رسائی

کے لئے پیدا کیا ہے تو انسان کی کیسی شدید حماقت ہے کہ وہ الٹی انھیں کی پوجا شروع کر دیتا ہے۔

قد لکا ضمیر مذکر قر کی جانب ہے یعنی چاند کی چال کے لئے منزلیں مقرر کر دی ہیں۔

منازل منزل سے مراد وہ مسافت ہے جو کوئی کوکب شب و روز میں قطع کرے چاند کی منزلیں ۲۸ یا ۲۹ ہیں

لتعلموا عدد السنين والحساب کو قدرہ سے متعلق رکھنے سے منشاء خداوندی یہی معلوم

ہوتا ہے کہ وقت و زمانہ کا حساب و کتاب تقویم قمری ہی کے مطابق رکھا جائے۔

۱۱ (اور ہر چیز سے معرفت حاصل کرنے رہتے ہیں)

الابالحق کل مقاصد و مصالح تو خدا معلوم کتنے ہوں گے سب سے بڑا اور کھلا ہوا مقصد یہ ہے کہ

انسان ان کے قوانین کی یک رنگی اور ان کے ضوابط کا نظام دیکھ کر توحید باری اور رب شرک پر استدلال کرے۔

ای ما اراد الله بخلق ذلك الا الحكمة والصواب ولظهار الصفة وحكمته ودلالة على قدرته وعلمه

۱۲ (اور اس لئے برائیوں سے بچتے رہتے ہیں)

ملخلق الله في السموات والارض. اللہ کی توحید اور قدرت و حکمت کا سب سے بڑا کوئی نشان

قرآن مجید نے گردش روز و شب کے ساتھ یہاں اس مادی مخلوق کو بھی پیش کیا ہے جو آسمانوں اور زمین میں موجود

ہے ان سب کی بے نظیر نظم و ترتیب ایک زبردست و محکم دلیل وجود باری کی ہے۔

ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين

بے شک جن لوگوں کو ہماری ملاقات کا کھٹکھی نہیں ملے اور وہ دنیوی زندگی پر راضی ہو گئے ہوں اور اسی جی کا پیچھے ہیں

هم عن آياتنا غفلون ﴿٥﴾ اولئك ما ومنهم النار بما كانوا يكسبون ﴿٦﴾

اور جو لوگ ہماری نشانوں سے (بالکل) بے پرواہ تھے یہی لوگ ہیں جن کا ٹھکانہ ناروخ ہے یہ وہ ہیں جن کو جہادہ کرنے دھرنے رہے۔

الآیت اور سیکڑا نشان ہے مخلوقات کے عاجز، قانی اور محکوم ہونے پر اور اللہ کی خالقیت قدرت

تصرف و حکومت پر استدلال۔

کارخانہ کائنات کا ہر چھوٹا بڑا تصرف و انقلاب اور ہر طبیعیاتی تغیر اس لئے ہوتا ہے کہ بندے اس سے

سبق حاصل کریں اور اپنے ایمان کو اور زیادہ مضبوط کریں۔

لقوم يتقون یہ دلائل ہیں تو ساری خلقت کے لئے لیکن ان سے نفع یاب ہی ہوں گے جو اہل تقویٰ ہیں۔

فقہائے نیک ایک ریاست الگ ریاست قبل سے ملا کر پڑھی جائے تو اس سے ہیئت حساب اور دیگر علوم طبیعیات کیے کیئے کا

جواز ثابت ہوگا لیکن قید اتفاق نے ان تمام علوم کو اصلاح معاد و معاش تک بشرط اتباع شریعت محدود کر دیا ہے۔

سائنس نام ہی ہے ہر موضوع کے متعلق ترتیب انضباط کے علم کا اور گردش شب و روز اور تمام اسباب موجودات

میں ہر علم و فن کے باہر فطریات طبیعیات حیوانیات و انبیات وغیرہ میں اپنے ہر فن سے متعلق قاعدوں ضابطوں و

حسن ترتیب کی ہر دم فکر کرتے رہتے ہیں، ان کو اللہ کی خلائی حکمت و صفائی کا سبک بڑھ کر قائل ہونا چاہئے۔

﴿٥﴾ یا جن لوگوں کو ہماری ملاقات کی امید ہی نہیں۔

رجاء لغات اضداد میں ہے اس کے معنی اندیشہ اور امید دونوں کے ہیں اور مطلق توقع کے بھی۔

الرجاء و یطلق علی توقع الخیر و علی الخوف و توقع الشر و علی مطلق التوقع (روح)

غرض آخرت کے غفلت ہر صورت میں شرک ہے اور انسان کی گمراہی کا پہلا زبیرہ عموماً یہی آخرت کے غفلت ہی ہوتی ہے۔

﴿٦﴾ (اور اس لئے آخرت کی طلب ہی نہیں رکھتے، اس دنیوی زندگی میں گمن ہیں)

عالم ناسوت کا شر و فساد مومن کے دل کو ہمیشہ بے چین رکھتا ہے کبھی اسے دنیا پر رضا مند نہیں ہونے دیتا۔

یہ فساد پر رضا مندی گمراہی کی دوسری منزل ہوتی۔

﴿٧﴾ (اور مادّی زندگی پر شاد و شادماں ہو کر آخرت کی طرف سے بالکل ہی بے پروا ہو بیٹھے ہیں)

گمراہی کی تیسری منزل ہوتی، پہلے تو یہ ہوتا ہے کہ نعمت آخرت کی تمنا و طلب دل سے مٹ جاتی ہے اور پھر

رفتہ رفتہ یہ ہو جاتا ہے کہ اپنے انجام و عاقبت کی طرف خیال ہی نہیں جانا، اسی دنیوی زندگی کی دھیسوں

اور رنگینوں میں ایسا انہماک ہو جاتا ہے کہ ادھر کی کھشک کھشک بھی نہیں پیدا ہوتی، بلکہ جب کوئی اس

مستقل زندگی کی یاد دلاتا بھی ہے تو اس اسی پر مضحکہ شروع کر دیا جاتا ہے کہ اس بھفل کو دیکھو انقدر کچھ بڑا

ہیں ادھار کی طرف اور آگے کے بجائے پیچھے کی طرف لئے جا رہا ہے اور سیاسیات و معاشیات و طبقات کے

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي

بے شک جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کیے ان کا پروردگار انہیں سچا دے گا (ان کی منزل تک) بوجہ

مِنْ تَحْتِهِمْ أَلَّا تَهْدِيَهُمْ جَدَّتِ النُّعُودُ دَعْوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَنَكَ اللَّهُمَّ

ان کے ایمان کے ان کی نیچے نمایاں ہو رہی ہوگی عیش (وسعت) کے بغیر اس میں اس کا قول ہوگا اگر تیرے اسم کے

وَتَعَبَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ۚ وَأُخْرَدُ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

اور اس میں ان کی باہمی دعا سلام ہوگی ۱۷ اور ان کی آخری بات ہوگی کہ ساری تعریف اللہ پر رکھا جائے جس نے

زندہ و رنگین مخلوقوں سے شاکر ہیں دنیات کے خشک و بے حاصل مسائل میں پھنسانا چاہتا ہے۔

۱۷ (یعنی روزمرہ کی غفلت ہے کسی بے پروائی کے علاوہ ایسی نشانیاں جو خاص طور پر بوجہ دینے والی

ہوتی ہیں مثلاً قحط، زلزلہ، وبا، جنگ عمومی، انفرادی و شخصی مالی و جانی صدمے یہ تک بھی ان کے ضمیر کو میرا نہیں

کرتے اور یہ بدستور فکر آخرت کی طرف سے بے پروا ہی رہتے ہیں۔ شامت زدہ انسان کی غفلت کا یہ چوتھا

اور بالکل آخری مرتبہ ہے اور افسوس ہے کہ ذکر و فکر آخرت کی طرف سے بھی بے اعتنائی اور بیوی ساز و سامان

اور مادی علوم و فنون و صنائع کی طرف ہی انہماک و رشتہ دارانہ تعلقات تہذیب و فرنگی و ثقافت جاہلی کا جو عظم

ہیں ہندو، اور اعلیٰ سوسائٹی میں دو رخ و جنت، برنخ اور سکران موت کا کسی کی زبان پر نام نہ آئے ہیں

اور علوم جدیدہ کے بڑے بڑے ماہروں اور فاضلوں کو خوب غور سے دیکھ لیجئے، کیا ان میں ایک ذرہ برابر بھی

طلب معرفت حق کی اور ظواہر مادی سے گزر کر حقائق معنوی تک پہنچنے کی پائی جاتی ہے۔

ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی

۱۸ جنت تک اصلی رہنمائی کرنے والی شے ایمان ہے نقطہ آغاز یہی ہے اعمال صالح اس میں

صرف متعین ہو جاتے ہیں اس لئے یہودیہم جمع کے ساتھ ذکر صرف ایمان کا یا گیا۔

یہودیہم۔ انہیں سچا دے گا ان کی منزل تک اور خود منزل سے مراد جنت ہے۔

یہودیہم یسب ایمانہم الی ما دامہم و مقصد ہم وہی الجنة (روح) قال البورق

یہودیہم یہم یا ایمانہم الی الجنة (قرطبی)

تحتہم۔ ہم سے مراد جیسا کہ ظاہر ہے اہل جنت میں۔

۱۸ یہ فقرہ بے اختیار اس وقت زبانوں پر آئے گا جب وہ عجایب بخت کا دفعہ سائنہ کریں (تفسیر قرآنی)

۱۹ یہ اس وقت جب وہ ایک دوسرے کو دیکھیں گے، ملیں گے اور باہم مخی طلب ہوں گے۔

ای یحییٰ بعضہم بعضاً بالسلام (معالم) ما یحییٰ بعضہم بعضاً (بجنادی)

۲۰ یہ اس وقت جب وہ اطمینان سے وہاں بیٹھ لیں گے اور دنیا کی فانی لذتوں کا مقابلہ وہاں

وَلَوْ يُعْجِلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ

اور اگر اللہ لوگوں پر بُرائی واقع کر دیا کرتا جس طرح وہ بھلائی کی جلدی مچاتے ہیں تو ان کی میرا کبھی کی پوری ہو چکی ہوتی لگے

فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ۝۱۱

لیکن ہم ان لوگوں کو جو ہماری ملاقات کی امید نہیں رکھتے ان کی سرکشی میں بھٹکتے ہوئے چھوڑے رکھتے ہیں ۵۲

وَإِذَا مَنَّ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ مَا بَلَغَ الْإِنْفَاءَ أَوْ قَاعًا أَوْ قَارِعًا

اور انسان کو جب کوئی تکلیف پہنچی ہے تو ہم کو یہ بکاڑے لپٹے بھی اور میٹھے بھی اور کھڑے بھی ۵۳

دائمی عیش و سرور سے کریں گے (حسب تفسیر تھانوی)

دعواہم۔ دعویٰ یہاں دونوں موقعوں پر دعایا پکار کے معنی میں لیا گیا ہے۔

دعواہم ای دعائہم (قرطبی) والخر دعوتہم والخر دعائہم (بیضاوی) والخر دعواہم ای خاتمة

ایمانہم (مدارک)

آیت سے معلوم ہوا کہ خالق کی تسبیح اور خلق کے سلام سے مدارج بلند ہوتے ہیں اور آخر میں منزلِ ادائیہ شکر کی آتی ہے آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جنت میں ذکر و عبادت بہ طور شمار و عادت ہوگا، تکلف و مجہد کا وجود نہ ہوگا اور نہ صبر و مشقت کا ذکر بھی ضرور ہوتا، اور یہ خاکسار عرض کرتا ہے کہ عجیب نہیں جو اہل جنت کو تمام تر لطف و سرور لذت و راحت بھی ذکر و عبادت کی ان ساری صورتوں میں آتا جائے۔

۵۲۱ (اور یہ بھی کے ختم ہو چکے ہوتے)

وَلَوْ يُعْجِلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ مَشْرُكِينَ كَمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ۝۱۲

آسمان سے پتھر کیوں نہیں برساتتے جواب ملتے ہیں کہ اگر کہیں اللہ مہربان کا معاملہ بندوں کے ساتھ عذاب کے باب میں بھی اسی عجلت کا ہوتا جس کی توقع بابِ رحمت میں رکھی جاتی ہے تو اب تک ان کا قلع قمع ہی ہو گیا ہوتا۔

قِيلَ لِمَنْ لَوْ فَعَلَ اللَّهُ مَعَ النَّاسِ فِي لِحَابَتِهِ إِلَى الْمَكْرِ وَلَا قِتْلَ مَا يَرِيدُونَ فَعَلَهُ مَعَهُمْ فِي

لِحَابَتِهِ إِلَى الْخَيْرِ لَا هَلَكَ لَهُمْ (قرطبی)

بالخیر یعنی جس طرح کی عجلت وہ ثواب و رحمت کے موقع پر چاہتے ہیں یا جس طرح خیر و رحمت کے موقع دعا پر حق تعالیٰ کا دستور ہے۔

ای کما یحبون استعجالہم بالخیر (معالم) ای کما یستحب لہم اذا دعوا لانفسہم

اولا مالہما واولادہم بالخیر (ابن کثیر)

۵۲۲ (کہ فوراً عذاب لے آنا حکمتِ تکوینی کے منافی ہے)

یعمہون۔ نذیر احمدی زبان میں "ٹامک ٹوٹے مارتے ہوئے" یعنی اندھوں کی طرح ہاتھ کبھی

فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ صُورَهُ مَرَّكَانَ لَمَّ يَدُ عَنَّا اِلَى صُورٍ مَّشَهُ كَذَلِكَ

یہ جہنم اس سے اس کی تکلیف کو دور کرتے ہیں تو وہ ایسا ہو جاتا ہے کہ گویا تو تکلیف اُسی پہنچی ہے اس کے لئے ہم کو پکارا ہی نہ تھا

زَيْنَ الْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ

اسی طرح فضول کاروں کو ان کے اعمال خوشمارد دکھائے جاتے ہیں ۱۲ اور بالیقین ہم تم سے قبل (بہت سی) نسلوں کو ہلاک

لَمَّا ظَلَمُوا ۚ وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا

کہ کچھ میں جبکہ انھوں نے ظلم کیا درآئی ایک ان کے پاس ان کے ہمیر کھلے دلائل کے ساتھ آتے رہے اور وہ ایسے تھے ہی نہیں کہ ایمان لائے آئے

ادھر مارتے ہوں، کبھی ادھر مارتے ہوں۔

۱۳ یعنی ہر حال میں اور ہر وضع کے ساتھ ہم کو پکارتا رہتا ہے شدت اضطراب و اضطراب میں

ناشکر انسان بھی توجہ الی الشر میں لگ جاتا ہے۔

الانسان۔ انسان سے یہاں مراد ناشکر اکافر انسان ہے۔

قيل المراد بالانسان هنا الكافر (قرطبی)

۱۴ یعنی ادھر مصیبتیں دور ہوئیں، ادھر غافل انسان پھر غفلتوں کا شکار ہو گیا۔

اسی فی حال اضطباعہ و قعودہ و قیامہ و فی جمیع احوالہ (ابن کثیر)

بیماری کے دکھ میں مارے ہوئے یا کسی اور مصیبت میں مبتلا انسان کی کیسی صحیح تصویر ہے۔

۱۵ شیطان کے ہاتھ میں سب سے بڑا حربہ یہی ہے کہ وہ انسان کی نظر میں سیاہ کو سفید اور سفید کو

سیاہ کر دکھاتا ہے عارفین نے اسی لئے ہمیشہ بڑے تضرع و استہمال کے ساتھ دعائیں مانگی ہیں کہ اے اللہ

ہم کو ہمیشہ حق حق ہی کی صورت میں اور باطل باطل کی شکل میں دکھا۔

آب خوش را صورت آتش بدہ!

۱۶ (بوجہ اپنی غایت قسارت قلب و عناد کے)

مراد یہ ہے کہ جب ہمیریوں کی بعثت اور کافروں کی طرف سے ان کی تکذیب کے بعد محبت ان پر پوری

طرح ثابت ہو چکی تھی، تو اب مزید تاخیر و مہلت سے کوئی نتیجہ ہی نہ تھا۔

لما ظلموا۔ اس ظلم کے تحت میں کفر و شرک کے جملہ اقسام آگے نیز حدود شرعی سے تجاوز اور

بدنی و مالی حق تلفیاں۔

بالبیئت۔ اس میں اللہ کی توحید اور پیروں کی صداقت پر ہر قسم کے دلائل اور معجزات وغیرہ گئے

لیؤمنوا۔ میں ل تاکید نفی کئے گئے ہیں۔

واللام لتأكيد النفي (مدارك۔ بیضاوی)

كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٣﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ

ہم اسی طرح سزا دیا کرتے ہیں مجرم لوگوں کو۔ پھر ہم نے ان کے بعد تمہیں زمین پر نائب کیا۔

مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾ وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا

تاکہ ہم دیکھیں کہ تم کیسے عمل کرتے ہو ۱۴ اور جب انہیں ہماری کھلی ہوئی آیتیں پڑھ کر سنائی

بَيِّنَاتٍ ۚ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا إِنَّتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا

جاتی ہیں تو جن لوگوں کو ہمارے پاس آنے کا کوئی کھٹکا نہیں ہے کہتے لگتے ہیں کہ اس کے سوا کوئی اور قرآن لاؤ یا

أَوْ بَدِّلْهُ ۚ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي ۚ إِنْ أَتَّبِعُ

اس میں ترمیم کرو ۱۵ آپ یہ کہہ دیجئے میں نہیں کر سکتا کہ اس میں اپنے جی سے ترمیم کر دوں میں تو بس اسی کی پیروی

الْأَمَّا يُوحَىٰ ۚ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥﴾

کروں گا جو میرے پاس وحی سے پہنچتا ہے میں اگر اپنے پروردگار کی نافرمانی کروں تو میں یوم عظیم کے عذاب سے ڈرتا ہوں ۱۶

۱۷ یعنی آیا ویسے ہی کفر و شرک میں لگے رہتے ہو یا ایمان لے آتے ہو۔

لِنَنْظُرَ یعنی ظاہری طور پر بھی تمہاری جانچ کر لیں۔

۱۸ (کہ ہمارے مسلک کے خلاف اس میں کوئی مضمون باقی نہ رہے)

اِنَّتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا ۚ منکروں کی اس فرمائش کے مخاطب ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلعم تھے آپ ہی کو جاہلیت عرب کے بڑے بڑے روشن خیال جاہلیت فرنگ کے روشن خیالوں کی طرح قرآن کا مصنف خیال کرتے تھے اور اس لئے قدرۃ فرمائش بھی آپ ہی سے کرتے تھے کہ یا تو اپنی کوئی دوسری تصنیف سنائیے یا کم از کم اسی تصنیف میں ہمارے نقطۂ نظر سے مناسب کانٹ چھانٹ کر دیجئے۔

علیہم۔ اور سے صیغۂ مخاطب چلا آ رہا تھا، یہاں معاصیغۂ غائب ہو گیا اور اس صنعت انفات کا استعمال اسلوب قرآنی میں کثرت سے ہے۔

اسلوب الالتفات فی القرآن کثیراً جداً۔ (المنار)

علاوہ بلاغت کے دوسرے نکتوں کے ایک کھلا ہوا پہلو تو یہاں اس حقیقت کی طرف اشارہ کر دیتا ہے کہ ایسے نالائق مخاطبین اس قابل کب ہیں کہ ان سے مخاطبہ براہ راست جاری ہے۔

اظهار الاعراض عنهم کانهم غیر حاضرون لانهم لا يستحقون الخطاب به من الله تعالى (المنار)

۱۹ یہ ایک بار پھر اس حقیقت کا تصریحی اعادہ ہے کہ رسول اللہ صلعم صرف حامل شریعت تھے،

قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرِكُمْ بِهِ ۚ فَقَدْ

آپ کو دیکھئے اگر اللہ کی مشیت (ہی) ہوتی تو میں نہ تم کو یہ (کلام) پڑھ کر سنا سکتا اور نہ اللہ تم کو اس کی اطلاع

لَيَلْتُ فِينَكُمْ عُمَرًا مِّنْ قَبْلِهِ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٦﴾

کرتا اور میرے تو تمہارے درمیان اس سے قبل بھی اتنے حصہ غزوک رہ چکا ہوں کیا تم عقل سے کام لے (ہی) نہیں لیتے

بانی شریعت نہیں، احکام الہی کا اتباع آپ پر بھی اسی درجہ میں ضروری تھا جتنا کسی اور فرد بشر پر قانون الہی جس کو آپ نے کر آئے تھے، آپ پر بھی اس کی پابندی اسی قدر واجب تھی جس طرح کسی اور بندہ پر۔ قل ما یكون..... نفسی یعنی تمہاری اس فرمائش ترمیم پر عمل کرنا میری بساط سے باہر ہے۔ فقہاء نے ہمیں سے مسئلہ بھی نکالا ہے کہ بدعت حرام ہے دین میں نئی بات پیدا کرنے کا حق جب پیغمبر معصوم تک کو نہ حاصل ہو سکا تو کسی غیر معصوم کو اس کا جو صلہ کہ ہو سکتا ہے۔ اور علمائے حق نے جو لکھا ہے کہ سنت بعض حالات میں قرآن کی ناسخ ہو جاتی ہے سو نسخ سے ترمیم و تبدیل ہرگز مراد نہیں کہ یہ تو بالاتفاق حرام ہے نسخ سے ان کی اصطلاح میں مراد صرف اس قدر ہے کہ قرآن میں جو حکم محل تھا، سنت نے اس کی تفصیل کر دی اور جس باب میں اجمال تھا، اس کی تصریح کر دی یا یہ کہ جو حکم مؤقت تھا، اور اس کا مؤقت ہونا ہم پر بھی تھا، اُسے واضح کر دیا۔ اور جو سنت کسی معنی میں بھی قرآن کو نسخ کرتی ہے وہ بھی رسول کی اپنی رائے و فہم کا نتیجہ نہیں ہوتی بلکہ وہ بھی وحی الہی ہی ہوتی ہے۔

ان فتحة القرآن لا یجوز عندنا الا یسنه هی وحی من قبل الله قال الله وما ینتطق عن الھوئی ان هو الا وحی ففتح حکم القرآن بالسنۃ انما هو فتحی وحی الله لا من قبل النبی صلعم (محاصر) فقہاء نے یہ بھی کہا ہے کہ کسی حاکم یا قاضی کے لئے جائز نہیں کہ کسی کی رعایت سے یا نفع کی خاطر کسی شرعی حکم کو متروک اور سکوت عنہ قرار دے دے، البتہ فتنہ اور خوف حاکم سے سکوت کی گنجائش نکالی ہے۔ پیر پرستی بلکہ سیرزادگی پرستی میں مبتلا حضرات غور کریں کہ معاذ اللہ رسول معصوم تک ایسا مکان عذاب آخرت کا خائف ہوئے ہیں ایسے حال میں کسی شیخ یا کسی شیخ کی اولاد کو بہر حال مامون و محفوظ سمجھتے رہنا تعیلاً اسلام پر کیا ظلم ہے؟

روشن خیالان عرب کی اس فرمائش ترمیم کے جواب میں رسول اللہ صلعم کے جواب کا خلاصہ حسب ذیل ہے: (۱) اپنی عمر کے ۴۰-۴۵ سال تمہاری آنکھوں کے سامنے گزرا چکا ہوں، میرے تدبیر، راست بازی، صداقت شجاری پر تم سب گواہ ہو، کبھی کسی خفیف معاملہ میں بھی کذب افتراء سے مجھے کا اپنے تم نے دیکھا یا سنا ہے؟ پھر جب یہ نہیں تو اتنے بڑے افتراء کی کہ اپنے کلام کو خدا کا کلام کہہ کر پکاروں آخر مجھے جرأت ہو بھی کیوں کر سکتی ہے تمہاری عقلیں اس احتمال ہی کو کیسے تسلیم کر رہی ہیں؟

(۲) تمہارے درمیان اپنی عمر کا انساب و احصاء گزرا چکا۔ میری ایک ایک خوب سے تم واقف ہو چکے میری ہول میرے انداز کلام کو تم خوب چھی طرح جان چکے، پہچان چکے، تمہیں قرآن میں اور میرے کلام میں کوئی فرق نظر نہیں آتا؟

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ

اس سے بڑھ کر ظالم اور کون ہوگا جو اللہ پر جھوٹ بہتان باندھے، یا اس کی نشانیوں کو جھٹلائے،

لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ ﴿١٤﴾ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا

یقیناً مجرموں کو فلاح نہیں ہوتی ۱۴ یہ اللہ کے سوا (ایسی چیزوں کی) عبادت کرتے ہیں جو ان کو

يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ

نہ نقصان پہنچا سکیں اور نہ نفع پہنچا سکیں اور کہتے ہیں کہ یہ اللہ کے پاس ہمارے سفارشی ہیں۔

ہیں چاہوں بھی تو قرآن جیسے متنہ النظر کلام پر کب قادر ہو سکتا ہوں؟ اب تک میرا کوئی کلام اس ٹکڑے کا جب نہ ہوا تو آج کیسے ہوا جا رہا ہے؟

قرآن کا یہ استدلال اپنے کلام الہی ہونے پر پورا وزن دار اس وقت بھی تھا لیکن جس وقت سے احادیث رسول مدون ہو گئیں اس وقت سے تو اس دلیل میں اور زیادہ جان پر گئی ہے، حدیثوں کے چھوٹے بڑے مجموعہ ایک دو نہیں بیسیوں کی تعداد میں آج سے نہیں صدیوں سے شائع چلے آ رہے ہیں، کیا عقل کے اندھوں کو اتنا نظر نہیں آتا کہ جو زبان بخاری، مسلم، ترمذی وغیرہ کی ہے وہ قرآن کی ہے یا ہو سکتی ہے؟ زبان، انداز، بیان، اسلوب کلام، زور و اثر، انشائیاں، واضح فرق بھی کیا نام، فلسطین، عراق، مصر وغیرہ کے یہود اور نصرا نیوں کو نہیں سمجھائی دیتا؟ اور انکم میں ضمیر فاعل حق تعالیٰ کی جانب ہے۔

ای لا اعلمکم اللہ۔ (قرطبی)

بعض نے رسول کی طرف بھی سمجھی ہے۔

مقصود و مال دونوں صورتوں کا ایک ہی ہے۔

۱۴ یہاں یہ بتا دیا گیا کہ اپنے دل کی گمراہی ہوئی چیزوں کو وحی الہی قرار دے دینا اور آئی ہوئی وحی

کی تکذیب و لون کیساں اور شدید ترین جرم ہیں اور فلاح ایسے مجرموں کے نصیب میں نہیں۔

آیت میں تمام مشرک قوموں کے معبودان باطل کی بے حقیقتی بیان کی ہے اور ان کا جھوٹا عذر بھی کہ ہم

ان دلوں دلوں کو کچھ مستغلا متصرف فی الکائنات اور خدا تھوڑے ہی مانتے ہیں ہم تو ان کی حیثیت

بے مستقل شفع کی مانتے ہیں۔

عرب کے مشرکین کی طرح یہی عقیدہ عیسائیوں کا بھی ہے، مسیح پرستی کے سلسلے میں تو کھلا ہوا اور

سب کا، اور اولیاء پرستی کے سلسلے میں ان کے فرقہ کتھولک کا، اولیاء کو وہ شفعا ہی ٹھہراتے ہیں۔

ہمارے زمانہ کے اہل بدعات کا بھی کچھ ایسا ہی عقیدہ ہے کہ اگر قبور اکابر کی تعظیم مفرا کی جائے گی تو

یہ اکابر عا کین اپنے پرستاروں کے حق میں شافع و شفیع بن جائیں گے اور ہر طرح عذاب الہی سے ان کے آڑے

قُلْ أَتُذَكِّرُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى

ابہ کہہ دیجئے کہ کیا تم اللہ کو ایسی چیز کی خبر دیتے ہو جو (اللہ کو) معلوم نہیں تھا سالوں میں نہ زمین میں ۳۲

عَمَّا يُشْرِكُونَ ۱۸ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا

وہ پاک اور برتر ہے ان لوگوں کے شرک سے۔ اور انسان تو ایک ہی طریقے پر تھے پھر انھوں نے اختلاف کیا ۳۳

وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ فِي مَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۱۹

اور اگر ان کے لیے نہ لگا رکھی جاتی تو ان کے درمیان بلا میں جبر میں یہ اختلاف کر رہے ہوتا اور ان کے

آجائیں اور یہ بلا اس امت پر آج سے نہیں کم از کم امام رازی کے زمانہ یعنی چوتھی صدی ہجری سے تو ضرور مسلط ہے

ونظيره في هذا الزمان اشتغال كثير من المخلوق بتعظيم قبور الابرار على اعتقاد انهم اذا

علو قبورهم فانه يمكن ان يكون شفعا عند الله. (کبیر)

۳۲ اور ظاہر ہے کہ جو چیز اللہ کے علم میں نہیں تو اس کا وجود ہی باطل ہے۔

اب سوال یہ رہ جاتا ہے کہ اللہ کے حدود علم سے خارج کون سی چیز ہے؟ آیات معبودوں کا شفیع ہونا

یا ہر شفیع کے لئے مرتبہ معبودیت کا لازم؟ جواب یہ ہے کہ دونوں دلیل مشرکین کے صغریٰ و کبریٰ دونوں ہمیں

ہو لاء شفعا و ناعند الله بشركين عرب يتقل متعدي خدائوں اور خالقوں کے قائل تھے

مستقل خالق، رب معبود تو صرف ایک ہی خدا کو مانتے تھے البتہ اس کی ضمنی کاروائیوں کو اپنے دیوی دیوتاؤں

ہی کا تصرف سمجھتے تھے اور جو ان میں سے منکرین جہنم تھے وہ دیوی دیوتاؤں کی کارگزاریاں صرف معاملات

دنیا تک محدود رکھتے تھے مثلاً رزق، صحت اولاد وغیرہ کی حد تک۔

۳۳ (اور ایک گروہ ان میں کا شرک میں مبتلا ہو گیا۔)

كان الناس امة واحدة یعنی ابتداء سب کے سب موحد تھے۔

قرآن ان کھلے ہوئے الفاظ میں دین میں ارتقاء کی قطعی تردید کر رہا ہے ابتداء صرف دین توحیدی

تھا، اس کے بعد ارتقاء کے نہیں! ان خطاط کے اثر سے شرک اور بت پرستی کی مختلف صورتیں ظہور میں آنے لگیں،

چنانچہ اب جدید ترین ماہرین علم الاصنام و ماہرین اثاریات پروفیسر شمڈٹ (SCHMIDT) پروفیسر لینڈن

(LANDEN) سرچارلس مارٹن (MARTIN) وغیرہ سب تسلیم کر رہے ہیں کہ دین اپنی ابتدائی صورت میں

توحید ہی تھا نہ کہ وہ نظریہ جو فیشن کے طور پر علمی دنیا میں بیسویں صدی عیسوی کے آخر میں رائج تھا،

یعنی انسان فطرۃً وطبعاً مشرک تھا، ترقی کرتے کرتے توحید تک پہنچا ہے۔

قرآن مجید اس کی تکذیب و تردید میں اس کا مدعی ہے کہ انسان فطری اور طبعی طور پر موحد ہے،

خارجی گمراہیوں نے اُسے رفتہ رفتہ مشرک بنا دیا۔

وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ، فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ

اور کہتے ہیں کہ ان کے پروردگار کی طرف سے کوئی نشان کیوں نہیں نازل ہوتا؟ ۳۵ سو آپ کہہ دیجئے کہ غیب

بِاللَّهِ فَإِنْتَظِرُوا ، إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿٣٥﴾

(کی شہادتوں پر اللہ ہی کو ہے، سو انتظار کرو میں (بھی) تمہارے ساتھ انتظار کرنے والوں میں ہوں) ۳۶

۳۴ یعنی عذاب موعود، جو علی فیصلہ ہے اس دنیا میں نازل ہو گیا۔

وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّهِ ، كَلِمَةٌ . سے مراد یہ وعدہ یا حکم ہے کہ پورے عذاب کے لئے انھیں مہلت آخرت تک ملے گی۔

اشارۃ الی انقضاء العذراء ی نولاً سابق فی حکمہ (قرطبی) کلمۃ هنا هو القضاء

والنقد یولیٰ ادم بالآجال الموقتۃ (بجہ)

۳۵ (ہمارے فراموشی نشانوں اور معجزات میں سے)

پیمبر کی زندگی تو ستر یا پانچوہ ہی ہوتی ہے اس کی ایک ایک بات سے خدائی روح چسکتی ہے اور قدم قدم پر اس کے اور عام مخلوق کے درمیان فرق نمایاں رہتا ہے، بقول روئےؒ

در دل ہر کس کہ از دانش مزہ است روحی و آواز پیمبر معجزہ است

لیکن یہ سب صرف اہل بصیرت کے لئے ہے، باقی معاندین جہلانہ زمانہ میں مخصوص فراموشی کر کے فلاں فلاں تعین مادی معجزات کی طلب کرتے رہیں فلاں پہاڑ سونے کا ہو جائے، فلاں فلاں کھانوں کا خوان آسمان سے نازل ہو جائے، آسمان کا ٹکڑا ٹوٹ کر زمین پر گر پڑے، و قس علیٰ ہذا، چنانچہ یہاں بھی آیت سے مراد اسی قسم کے تعین فراموشی معجزات ہیں۔

ای من الآیات اللتی اقترحوها (بیضاوی)

یقولون یہ طلب بھی تحقیق حق کی راہ سے نہیں، عناد تو بعین کے طور پر تھی، ورنہ اگر دل میں ذرا بھی طلب صحیح ہوتی تو سیرت مصطفویٰ کا تو ایک ایک جزئیہ معجزہ تھا، ہر خارجی معجزہ سے مستغنی کر دینے والا۔

ولعمری لو انصفوا الاستغوا عن کل آیۃ غیرہ علیہ الصلوٰۃ والسلام فانہ الایۃ الکبریٰ

ومن رآہ واستغوا لہ لم یکذب بشئ فی انہ رسول اللہ صلعم (روح)

۳۶ پیمبر اعظم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بشریت و عبدیت پر یہ کیسے کھلے کھلے نصوص موجود ہیں اور حیرت

ہے کہ ایک گروہ اپنی خوش عقیدگی کے غلو میں ان تک کو پس پشت ڈالے رکھنے کی جرأت رکھتا ہے۔

پیمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کو صاف صاف یہ کہنے کی ہدایت ہوئی ہے کہ میرا دخل کسی معجزہ کے وقوع

وعدم وقوع میں بالکل نہیں ظہور معجزات تمام تر الشکر کے ہاتھ میں ہے، پردہ مغیب سے جو کچھ بھی ظہور میں آئے

جہاں تم وہیں میں ہوں، انتظار کرنے میں ہم سب شریک۔

وَإِذَا آذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِّنْ بَعْدِ ضَرِّآءٍ مَّتَّعْتَهُمْ إِذَا لَهُم مَّكْرٌ فِى

اور جب ہم (ناشکر) لوگوں کو بعد اس کے کہ ان پر کوئی مصیبت پڑ چکی ہو (اسی) رحمت کا مزہ چکھا دیتے ہیں تو فوراً ہی

آيَاتِنَا قُلِ اللّٰهُ اَسْرَعُ مَكْرًا اِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُوْنَ مَا تَكُرُّوْنَ

وہ (لوگ) ہماری نشانیوں کے باب میں جالیں سلنے لگتے ہیں آپ کہہ دیجئے اللہ جالوں میں ان کے بھی پڑھا ہوا ہے یقیناً جو جالیں ہم چلا رہے

هُوَ الَّذِى يَسِّرْكُمْ فِى الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتّٰى اِذَا كُنْتُمْ فِى الْفُلِكِ

وہ پہلے سے قاصد انھیں لگتے جارہے ہیں وہی (اللہ) ہے جو تم کو خشکی اور سمندر میں لے لے پھرتا ہے جہاں جہیم کشی میں (سوار) ہونے ہو

انما الغیب لله۔ انما کا صیغہ حصر ملحوظ رہے "غیب" صرف اللہ کے ہاتھ میں ہے۔

۳۷۷ شکرین کی مرض ذہنیت کا بیان ہے کہ وہ نسکین تو کسی معجزہ کسی نشان کسی آیت بھی نہیں

حاصل کرتے اور نسکین تو انھیں مقصود ہی نہیں ہوتی بلکہ ہر اعجازی واقعہ کی کوئی نہ کوئی مادی توجیہ تاویل

پیدا ہی کر لیتے ہیں۔ اور اس پر اعتراض کرنا چٹ دوسرے معجزہ کی فرمائش شروع کر دیتے ہیں۔

مکرفی آیاتنا یعنی آیات الہی میں طرح طرح کی سمجھتیاں اور توجیہیں۔

ستى نکذیہم آیات اللہ مکرالان المکر عبارة عن صرف الشئ عن وجهہ

النظام بطریق الحيلة (کبیر) الاحتمال فی دفعہا (روح) لیمعلوا تلك الرحمة سبباً

آخر (ابن قتیبہ)

الناس۔ سے مراد اس بیاق میں دنیا کی کافر آبادی ہے۔

الناس عام لجميع الکفار۔ (روح)

رحمة۔ صحت و عافیت جاہ و ثروت یہ سب اسی رحمت کی فردیں ہیں۔

۳۷۸ (اور وقت معین پر انھیں پوری پوری سزائیں مل کر رہیں گی)

رسلنا۔ رسل یہاں فرشتوں کے لئے ہے۔

ای الرسل المحفوظة (قرطبی)

اللہ اسرع مکر۔ یعنی اللہ نہ ان کی کوئی تدبیر چلنے دے گا نہ انھیں کوئی موقع بچاؤ کا دے گا۔

اور جلد سے جلد ان کی چالوں کا توڑ کر دے گا۔

ای اعجل عقوبة علی جزاء مکرهم (قرطبی)

عربی کے قواعد شاکلت کا ذکر دیباچہ تفسیر میں آچکا ہے مکر کا لفظ اللہ کے سلسلے میں بہ قاعدہ

شاکلت ہی آیا ہے مکر پر حاشیہ واللہ خیر المفکرین کے تحت میں (پ) سورہ آل عمران میں گزر چکا۔

المراد به الجزاء والعقوبة علی المکر مجازاً مرسللاً او مشکلة (روح)

وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ

اور وہ (کشتیاں) لوگوں کو ہوائے موافق کے ذریعہ سے لے کر چلتی ہیں اور لوگ اس سے خوش ہوتے ہیں (کہ ناگہانی)

وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ

ایک تھپیڑا ہوا کا آتا ہے اور ان کے اوپر ہر طرف موجیں اٹھتی ہیں آتی ہیں اور وہ سمجھنے لگتے ہیں کہ (سب) ہم گم ہو گئے

۵۳۹ (اور اب نجات پانے کی کوئی سبیل مادی اسباب و ذرائع سے ممکن نہیں)

هو الذی.... البحر یعنی انھیں سفر تری و سیاحت بحری کے آلات و اسباب ہم پہنچا دیتا ہے، زمین و سمندر دونوں کے ملے کرنے کے لئے سواریاں، گھوڑے، گدھے، ہاتھی، اونٹ سے لے کر ریل، موٹر، سائیکل، بحری جہاز، آبدوز کشتی، ہوائی جہاز وغیرہ تک جتنی بھی نکل چکی ہیں یا آئندہ کبھی بھی نکلیں، یہ سب بالکل آخر میں جا کر کسی علت فاعلی پر ٹھہرتی ہیں؟ ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ یا حق تعالیٰ ہی کی بخشی ہوئی قوتوں پر۔ قرآن مجید درمیانی واسطوں کو چھوڑ کر علت حقیقی کی یاد دل رہا ہے۔

جہرین دہم صنعت التفات کے لئے ملاحظہ ہو دیباچہ تفسیر۔ حاضر سے متا غائب کی طرف منتقل ہو جانے کا اسلوب بیان عربی ادب و انشاء میں عام ہے۔

خروج من الخطاب الى الغيبة وهو في القرآن واشعار العرب كثير (قرطبی) یہ بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ امام رازیؒ نے اپنی نکتہ سی سے لکھا ہے کہ جس طرح صیغہ غائب کا حاضر کی طرف انتقال اظہار تقریب اکرام کے لئے ہوتا ہے یہ حاضر سے غائب کی طرف انتقال اس کے برعکس بعد و بیزاری کے اظہار کے لئے ہو۔ وهو الذی خطوباً لبال في الحال ان الانتقال في الكلام من لفظ الغيبة الى لفظ الحضور يدل على مزيد التقرب والاکرام واما من ذلك وهو الانتقال من لفظ الحضور الى لفظ الغيبة فانه يدل على اللفت والتعد (تکبیر)

ريح طيبة یعنی ہوائے نرم مراد ہے وہ ہوا جو جہاز کے موافق ہو۔

والمراد بطينية جسمها يقتضيه المقام لينة الهمبوب موافقة المقصد (روح)

ريح عاصف یعنی ہوائے تیز و تند مراد ہے وہ ہوا جو جہاز کے مخالف ہو۔

العاصف الشديدة (قرطبی)

ظنوا۔ ظن کے معنی جس طرح گمان و قیاس کے ہیں یقین یا خیال اغلب کے بھی ہیں۔

ای ایقنوا (قرطبی) یعجزان یکون بمعنى اليقين (روح)

بہم میں ب تعدیہ کی ہے اور بیج اور بہا میں دونوں جگہ سببیت کی۔

الباء الاولى للتعدية الثانية وكذا الثالثة للسببية (روح)

قرآن مجید میں جو کچھ آبی کشتیوں (الفلک) اور ہوا کی تندی کے سلسلہ میں آیا ہے وہ ذرا سے

توسع سے کام لینے کے بعد ہوائی کشتیوں اور ہوائی سفر پر بھی صادق آجاتا ہے۔

دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ لَئِنْ أَجَبْنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ

(تو اس وقت) الشکر کو (بالکل) خالص کر کے پکارتے ہیں (کہ) اگر تو نے ہمیں اس (مصلحت) سے نجات دلا دی تو ہم یقیناً

الشَّكْرِينَ ﴿٣٢﴾ فَلَمَّا أَتَجَمَّهْمُ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۚ

بڑے لشکر گزار ہوں گے ۳۲۔ پھر جب وہ انہیں مجتمع کر دیتا ہے تو وہ فوراً ہی زمین میں ماسخ کی سرکشی کرنے لگتے ہیں ۳۳۔

۳۴۔ (اور بڑا شکر یہ یہی ہے کہ مومن مخلص بن جائیں گے)

یہ نازک موقعوں پر اسبابِ قطع نظر کر کے ساری توجہ سببِ اسباب کی طرف کر دینا عین انسان کی فطرتِ سلیم

کا مقتضی ہے اور جو بد نصیب ایسے وقت بھی رجوع و انابت کی توفیق نہیں پاتے ان کے دل نورِ انسانیت کی

آخری شعاع سے بھی محروم ہو چکے ہیں۔

کشتی کی طوفان زدگی کا ذکر محض بطور مثال و نمونہ آیا ہے ورنہ اضطراب کے موقع پر توجہ الشکر کی طرف ہو جانا موافق

طبیعتِ بشر ہے۔

دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ۔ یہ حالتِ اضطراب کا خلاصہ بیان کے قائم مقام اور نجاتِ آخری کے لئے کافی نہیں

الدعاء ان لم یکن عن ایمان بل عن الاضطراب لا ینفع (۳۵)

البتہ کثرتِ دینوی، یعنی غرق سے بچانے میں موثر ہو سکتا ہے۔

لشکر... الشکرین۔ فقہاء نے تصریح کر دی ہے کہ اقرارِ مشرک و اثنائاً یہ کہ اگر میرے افلاں کام بن گیا تو

میں دین توحید قبول کروں گا، شریعت میں معتبر نہیں۔

ظنوا... الشکرین۔ علامہ آلوسی بغدادی، صاحب تفسیر روح المعانی نے اس مقام پر کچھ دوڑ تک اپنی تسک

حال زار پر توجہ و اہم کیا ہے کہ مشرکین تک ایسے مواقع پر خدائے واحد قدوس کو پکارنے لگتے ہیں لیکن ہم لوگوں

میں کوئی فلاں بزرگ کو پکارتا ہے کوئی فلاں شیخ کے نام کی دہائی دینے لگتا ہے سو خدا کے لئے فیصلہ کیجئے کہ

ہم اس لحاظ سے مشرکوں سے بھی ابتر ہو چکے ہیں یا نہیں۔

فَبَايَعُتُكَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ ۚ وَكَذَٰلِكَ تُخَفَّىٰ ۚ

ہمارے ملک کے یا غوث اور یا خواجہ کی حد میں لگانے والے اور یا علی مثل کشاکش کا نعرہ لگانے والے ذرا اپنے اپنے انجام پر

غور کر لیں۔

منقول ہے کہ کسی نے حضرت جعفر صادق کی خدمت میں کربلا کی پروردگار عالم کی بابت کچھ مجھے

ارشاد فرمائیے آپ نے کہا کہ تم کہتے کیا ہو؟ اس نے کہا کہ تجارت بھری میرا پیشہ ہے آپ نے فرمایا کہ اچھا تم اس کا کچھ حاصل کیا

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ، مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

اے لوگو! یہ تمہاری سرکشی تمہارے ہی اوپر (الٹ پڑنے والی) ہے یہی دنیوی زندگی کا چند روزہ لطف، پھر سہاری

ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٣﴾ إِنَّمَا مَثَلُ

طرف تمہاری واپسی ہے پھر ہم تمہیں خبر دے دیں گے جو کچھ تم کرتے رہے ہو ۲۳ بس دنیا کی زندگی کا

الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ

حال تو ایسا ہے جیسے ہم نے آسمان سے پانی برسا یا پھر اس سے زمین کی سبزی گنجان ہو کر نکلی

الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ

جس کو انسان اور چوپائے کھاتے ہیں۔ یہاں تک کہ جب زمین (پوری طرح) اپنی روئی

زُخْرُفَهَا وَازِيدَتْ وَظَنَ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدِرُونَ عَلَيْهَا، أَنشَأَ

پر سوینچ چکی اور اس کی زیبائش ہو گئی اور اس کے مالکوں نے سمجھ لیا کہ اب وہ اس پر بالکل متصرف ہو چکے تو

أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَبِ بِالْأَمْسِ

ہمارا حکم اس پر (اچانک) رات کو یا دن کو آٹا سو ہم نے (ایسا) صاف کر دیا کہ گویا وہ کل موجود ہی نہ تھی ۲۴

۲۴ (اور اپنے اس وعدے و اقرار کو بھول بھال کر پھر شرک و فساد میں لگ جاتے ہیں)

بغیر الحق کی قید اس لئے ہے کہ ان لوگوں کی یہ زیادتی اور سرکشی خود ان کے ضمیر میں اور ان کے معیار سے بھی جھوم نکلی۔

۲۵ یہاں اس حقیقت کا اعلان ہے کہ کفر و معصیت کے ساتھ دنیا میں جو عیش و کامرانی جمع ہو سکتی ہے وہ محض چند روزہ ہے، اس کی دائمی سزا آخرت میں بھگتنا ہے۔

۲۶ (سو یہ دنیا اپنی ساری زیب و زینت کے ساتھ بس ایسی ہی تاپاٹیدار اور سرسبز الزوال میں) حتیٰ اذا اخذت الارض زخرفها۔ یعنی اس کی خوشنالی اپنے کمال کو پہنچ گئی۔

اسی استوقت واستکملت حسنہا۔ (روح)

یہاں دنیا کی بے ثباتی کو مثال کی صورت میں یوں پیش کیا ہے کہ جیسے آسمان سے خوب زور و شور کی

بارش ہو ہر قسم کے نباتات کی روئیدگی خوب ہے آدمی کے کھانے کے قابل پھل پھلاری میوہ، غلہ اور جانوروں کے کھانے کے قابل پتیاں، بھوسہ وغیرہ کی خوب پیداوار ہو پھر جب ہر طرف خوب سبزی و شادابی پھیل چکی

كَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٤﴾ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ

ہم اسی طرح آیتوں کو کھول کر بیان کرتے ہیں ایسے لوگوں کے لئے جو سوچتے رہتے ہیں اور اللہ سلامتی کے گھر کی طرف

وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٥﴾ الَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ

بلاتا ہے اور جس کو چاہتا ہے راہ راست پر چلا دیتا ہے ۲۴ جو لوگ نیک کرتے رہے اُن کے لئے تو بھلائی ہے اور اس کے علاوہ بھی

اہل بیت کجیت سرسبز درخت شاداب باغ اور طرف پورے زیب و زینت کے ساتھ نظر آنے لگیں اور انسان سمجھنے لگے کہ
بس ہم ان تمام لذتوں اور نعمتوں کے لطف اٹھانے کے پوری طرح مانگ و مختار ہیں کہ یک بیک حکم الہی سے کوئی ایسا
آسانی یا زہنی حادثہ پیش آجائے کہ سارا گل و گلزار نہیں ہو کہ رہ جائے اور حالت یہ ہو جائے کہ گویا کل یہاں
کچھ تھا ہی نہیں اب یہ قح ہے انسانی زندگی کا کہ ٹپے ٹپے نامور و با اقبال انسان کا بھی خاتمہ دفعۃً موت پر ہو کر رہ جاتا ہے
اور یہ حال ہے دنیا کا جس کی ادھیر بین میں غافل انسان ہمہ تن ہمہ وقت لگا رہتا ہے۔

وَا زِينَتٍ۔ یعنی سبزہ سے خوب خوشنما معلوم ہونے لگی۔

اَنْهَآ اَمَوْنَا۔ امر سے مراد ہے کوئی تکوینی عذاب مثلاً پالا، پتھر، سیلاب، و قس علیٰ ہذا۔

اسی عذابنا (قرطبی) قال ابن عباس یريد عذابنا (کبیر)

ظن اهلها۔ ظن یہاں بھی یقین کے معنی میں ہے۔

اسی الیقین۔ (قرطبی)

۲۴ اور یہی لوگ ہیں جنہیں اس سلامتی کے گھر تک پہنچ جانے کی توفیق ہو جاتی ہے۔

واللہ یدعو۔ اللہ اپنے بندوں کو بلا تک ہے اپنے انہیں احکام و ہدایات کے ذریعہ سے۔

الی دار السلام سلامتی کا گھر یعنی اس فانی و مابا ثبات دنیا کے عکس ہمیشہ قائم اور سلامت رہنے والا گھر

مراد جنت ہے۔

اسی الی الجنة (قرطبی) قال قتادة والجن السلام هو الله وداره الجنة وسميت الجنة

دار السلام لان من دخلها سلم من الآفات (قرطبی) لاشبهة ان المراد من دار السلام الجنة

الا انهم اختلفوا فی سبب الذي لاجله حصل هذا الاسم (کبیر)

عارفین نے لکھا ہے کہ آیت میں مومنین کے لئے تو درس عبرت ہے کہ شہنشاہ خود بلارہا ہے مگر غلام حاضری میں
توقف کر رہے ہیں اور منکرین کے لئے سرزنش ہے کہ وہ کیسی دعوت و نعمت سے محروم رہے جا رہے ہیں اور زیارتوں
کے لئے تازیانہ عبرت ہے کہ وہ کیسی پست و حقیر چیزوں کے پھیر میں پڑے ہوئے ہیں اور عاشقوں کے لئے بشارت
ہے کہ ان کے حق میں اشارے خلوت خاص کے ہو رہے ہیں۔

یہدی من یشاء۔ اللہ کی طرف سے یہ ہدایت ہمیشہ مثبت تکوینی اور بے شمار مصلحتوں و رحمتوں کے تحت ہوتی ہے

۲۵ یعنی دیدار الہی، جو ہر نعمت اور ہر لذت سے افضل تر ہے۔

وَلَا يَزَهُقُ وَجُوهُهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ

ان کے چہروں پر نہ کدورت بھاٹے گی اور نہ ذلت ہوگی۔ اہل جنت یہی ہیں۔

هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٦﴾

یہ اس میں ہمیشہ رہیں گے لکھ

زیادۃ کی تفسیر خود حدیث میں آچکی ہے۔

عن النبی صلعم فی هذه الآية قال اذا دخل اهل الجنة فیکشف الحجاب فیکمل لهم فوائده ما اعطاهم شیئا احب الیهم من النظر الی الله (ابن جریر) قال رسول الله صلعم الزیادة النظر الی وجه الله الکریم (قرطبی عن انس)

یہی حدیث صحیح مسلم میں حضرت صہیب صحابیؓ کی روایت سے آئی ہے۔ صحابہ و تابعین سب کی یہی تفسیر منقول ہے۔

الزیادة النظر الی وجه الله تبارک وتعالیٰ (ابن جریر عن ابی بکر الصدیقؓ) زیادة النظر الی الرب (ابن جریر عن الحسن) الزیادة هنا النظر الی وجه الرحمن (ابن جریر عن قتادة) وهو قول ابی بکر الصدیقؓ وعلیؓ فی رواية وحذیفة وعبادة بن الصامت وکعب بن عجرة والی موسیٰ ووهیب بن عباس فی رواية وهو قول جماعة من التابعین (قرطبی) وقد روی تفسیر الزیادة بالنظر الی وجهه الکریم عن ابی بکر الصدیقؓ وحذیفة بن الیمان وعبد الله بن عباس وسعید بن المسیب عبد الرحمن بن ابی لیسلیٰ وعبد الرحمن بن سابط ومجاهد وعكرمة وعامر بن سعد وعطاء والضحاک والحسن وقاتادة والسدي ومحمد بن اسحاق وغيرهم من السلف والخلف وقد وردت فیہ لحادیث كثيرة عن النبی صلعم (ابن کثیر) ویدار الہی کو لفظ زیادة سے تعبیر کرنے میں بھی شاید یہی اشارہ ہے کہ وہ ایسی نعمت ہے جو ہر ممکن نعمت کے علاوہ اور اس کے مافوق ہے۔

اشارة الی انعام واحوال لا یمكن تصورہا فی الدنیا (راغب)

اس تفسیر ماثور کے علاوہ بھی لفظ زیادة عام و وسیع ہے، بفضل ہر رحمت ہر انعام اس کے تحت میں آسکتا ہے۔ احسنوا نیک کام کئے، نیک کرداری کرتے رہے، اور سب سے بڑی نیکی خود ایمان لانے ہے۔ الحسنیٰ یعنی اجر عمل، نیک کرداری کا صلہ، یا خود جنت۔

المنزلة الحسنیٰ وہی الجنة (دوس)

آیت میں مومنین کو اطمینان دلایا ہے کہ نیک وی اور نیک کرداری کا پورا صلہ تو خیر ملے ہی گا لیکن اس کے علاوہ کچھ اور بھی ملے گا، یحرف عالم آخرت ہی کے ساتھ مخصوص ہے، اس کچھ اور نیک لذت کوئی اہل محبت کے دلوں پر چھے۔ ۳۶ یعنی مومنین کو دوام عیش تو حاصل رہے ہی گا، اس کے علاوہ یہاں یہ صراحت بھی کر دی کہ کسی صدمہ

وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا، وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ

اور جن لوگوں نے بدیاں کرائیں (سو) بدی کی سزا ویسی ہی ہدی ہے۔ اور ایسے لوگوں کو ذلت چھائے گی

مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِّنَ

کٹا انھیں اللہ (کے عذاب) سے نہ بچا سکے گا جیسے گویا ان کے چہروں پر اندھیری رات کے ٹکڑے لپیٹ دیئے گئے

الْبَيْلِ مُظْلِمًا ۚ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٤﴾

ہیں۔ دوزخ والے ہی تو ہیں۔ یہ اس میں بس پڑے ہی رہیں گے ۲۴

اور غم و الم سے بھی وہ کبھی دوچار نہ ہو سکیں گے۔

۲۴ اور ان کے دیوی دیوتا، ان کے چودھری ان کے ٹھاکر جن پر آج انھیں اتنا تکلیف اور بھروسہ ہے یہ سب اس روز بے کار ہی نظر آئیں گے۔

بمِثْلِهَا یعنی بدی کی سزا بدی کے برابر ہی ملے گی، اس سے زائد نہیں۔ یہ لفظ جزاء بدی کے سلسلہ میں زیادہ کے مقابل آیا ہے جو نیکی کے سلسلہ میں آچکا ہے یعنی نیکی کا صلہ تو اصل معاوضہ سے کہیں بڑھ چڑھ کر ملے گا لیکن بدی کا معاوضہ بس اسی درجہ کا ملے گا، اس سے زائد نہیں۔

وَالْمَقْصُودُ مِنْ هَذَا الْقَيْدِ التَّنْبِيْهُ عَلَى الْفَرْقِ بَيْنَ الْحَسَنَاتِ وَبَيْنَ السَّيِّئَاتِ لِأَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ فِي أَعْمَالِ الْبِرِّ أَنَّهُ يَوْصَلُ إِلَى الْمُسْتَقْبَلِينَ بِهَا التَّوَلُّبُ مَعَ الزِّيَادَةِ وَأَمَّا فِي عَمَلِ السَّيِّئَاتِ فَأَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ أَنَّهُ لَا يَجَازِي إِلَّا بِمِثْلِهَا (فَقَدْ الْقَيْدُ) أَيْ يَفْتَنُهُمْ هَوَانُ وَخَفَرُ مَنْ اللَّهِ ۚ يَعْنِي عَذَابُ اللَّهِ هُوَ، الشَّرُّ كِيْ غَرَفَتِ سَ.

ای من عذاب الله (قرطبی)

۲۸ حشر تو وقت ہی ہو گا حقائق کے ظہور و انکشاف کا، اس وقت اہل کفر کے دلوں کی سیاہیاں چہروں سے نمایاں ہو کر رہیں گی۔

کائنات... مظلمہ... یہ حالت ان روسیاء دوزخیوں کے چہروں کی ہوگی۔

حکماء اسلام نے کہا ہے کہ یہ سیاہی جہل و ضلالت کی ہوگی:

اعلم ان حکماء الاسلام قالوا المراد من هذا السواد المذکور هنا سواد الجہل وطلعة الصلابة

صاحب بحر المحیط علامہ ابوجیان غزنائی اندلسی نے اس موقع پر بلاد جو جو ش میں آکر حکماء اسلام کو

بہت ہی برا بھلا کہہ ڈالا ہے اور کہا ہے کہ ان فلاسفہ کو حقیقتہً جہلاء و سفہاء کہنا چاہئے، یہ اسلام کے

حق میں یہود و نصاریٰ سے بھی بڑھ کر دشمن ہیں اور یہ انبیاء علیہم السلام کے دشمن اور شریعت کے مخالفین

ہیں، ان کی کتابوں کا مطالعہ حرام ہونا چاہئے، و قس علی ہذا۔

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ

اور (وہ وقت بھی قابل ذکر ہے جس میں ہم ان سب کو جمع کر دیں گے پھر ہم شرک کرنے والوں کو کہیں گے کہ تم اور تمہارے

وَشُرَكَاءُكُمْ، فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَاءُؤُهُمْ مَا كُنْتُمْ آيَاُنَا تَعْبُدُونَ

شرکاء (خدا کی) اپنی جگہ ٹھہرو۔ ۵۵ پھر ہم ان میں باہم خویشی کا ڈال دیں اور ان (وہ مزعوم شرکاء) (ان) کہیں گے تم ہماری

فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغْفِيلِينَ

عبادت کرتے نہ تھے ۵۶ سو اللہ ہمارے تمہارے درمیان کافی گواہ ہے کہ تم کو تو تمہاری عبادت کی خبر بھی نہ تھی ۵۷

یعنی حکماء الفلاسفة الذین خلفوا فی هذه الملة الاسلامیة وھما حق بان یستواسفھاء

وجھلاء من ان یموا حکماء اذ ھما اعداء الانبیاء والمعرفون للشریعة وھما اضر علی

المسلمین من الیھود والنصری۔ الخ

اور کمال یہ کیا ہے کہ اپنی خفگی کی اس سیٹ میں یہ المفسرین امام رازی کو بھی لے لیا ہے اور ان کا ذکر صرف هذا

الرجل سے کیا ہے، امام رازی کے سنہ ۷۴۰ اور علامہ غزالی کے سنہ ۵۰۵ میں فرق کچھ کم ڈیڑھ سو سال کا ہوا ہے

۵۴۹ (میدان حشر میں)

ہم جمیعاً یعنی سارے خلافت کو۔

۵۵ (ذرا کی ذرا تاکر تم پر تمہارے عقیدہ کی حقیقت روشن ہو جائے)

شرکاء وکم یعنی وہ جنہیں تم اپنے زعم میں شرک خدا کی سمجھتے رہے ہو۔

مکانکم یعنی اپنی جگہ ٹھہر جاؤ، تقدیر کلام یوں سمجھی گئی ہے۔ املکوا مکانکم۔

ای املکوا مکانکم وقفوا فی موضعکم (ابن جریر) ای الزموا مکانکم (روح)

۵۵ (تو آج ہم تمہارے شرک کے وبال میں کیوں پھنسیں)

زیلنا۔ زیلنا کے کھلے ہوئے معنی فرقنا کے ہیں۔

لیکن یہاں یہ صیغہ باب تفعیل سے لایا گیا ہے تاکہ معنی سے شدت و تکثیر کا اظہار ہو سکے۔

وقال فزیلنا ارادة تکثیر الفعل وتکریرہ ولم یقل قولاً بایہم (ابن جریر) التضعیف للتکثیر لا للتعدیة

اہل شرک کو سب تکلیفوں اور عذابوں سے بڑھ کر اس منظر کا بھی سامنا کرنا ہوگا کہ خود انہیں کے

معبود لے ان سے بتیری و بیزاری کا اظہار کر رہے ہیں۔

ذالک یدل علی نہایۃ الکمال والمخزی فی حق هؤلاء الکفار (کبیر)

۵۵۲ (جہاں تک ہم اس سے راضی ہوتے)

عجب نہیں یہ فتنہ و تہمت کی مورتیاں اور ٹھاکر دواروں کے بت اپنے پجاریوں سے کر رہے ہوں۔

هٰذَا لِكَيْ تَبْلُغُوا كُلَّ نَفْسٍ مَّا اسْلَفَتْ وَرُدُّوْا اِلَى اللّٰهِ مَوْلٰهُمْ الْحَقِّ

اس جگہ ہر شخص اس (مل) کا امتحان کرے گا جو وہ پیشتر بھیج چکا ہے اور یہ لوگ شریعت کے حقیقی مالک کی طرف

وَصَلَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ﴿٥٣﴾ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ

نوائے جہان سے اور جو کچھ (مبود) انھوں نے گھڑ رکھے تھے وہ ان کے پروردگار سے ہیں؟ آپ کہئے کون نہیں آسمان

وَالْاَرْضِ اَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ

وزمین سے روزی پہنچاتا ہے؟ یا کون کان اور آنکھوں پر پورا اختیار رکھتا ہے؟ اور کون جاندار کو

مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدْبِرُ الْاَمْرَ

نکالتا ہے بے جان سے اور بے جان کو نکالتا ہے جاندار سے؟ اور کون (ہر) کام کا انتظام کرتا ہے؟ ۵۴

قُلِ الْاَصْنَامُ فَيَنْطِقُهَا اللّٰهُ تَعَالٰی فَيَكُوْنُ بَيْنَهُمْ هٰذِهِ الْمَخَادِرَةُ (قرطبی)

۵۴ یعنی کوئی کام نہ آئے گا، اس وقت سب گم ہو جائیں گے۔

هٰذَا لِك... اسلغت یعنی ہر شخص عیاں نہ دیکھ لے گا کہ جو اعمال اس نے کئے تھے، وہ فتح میں نافع تھے یا اس کے برعکس، یہ اجمالی علم تو انسان کو مرنے کے ساتھ ہی ہو جاتا ہے، حشر میں اس کا تحقیق کامل اور مفصل طور پر ہوگا۔

مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ یعنی واقعی اور حقیقی مالک کوئی گھڑا ہوا معبود نہیں۔

ای المتحقق الصادق فی ربوبیته لا ما اقتضوه ریا یا طلا۔ (روح)

یہاں الشکر کو جو کافروں کا "مولیٰ" کہا گیا ہے تو یہ بالکلیت بہ اعتبار اصل واقعہ کے ہے اور سورہ محمد میں جہاں اس کی نفی آتی ہے (ان الکافرین لامولیٰ لهم) وہاں "مولیٰ" تعامیٰ ناصر اور بہارے کے معنی میں ہے۔ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ کے ایک معنی یہ بھی کہئے گئے ہیں کہ وہ مالک جو حق و انصاف کے مطابق انھیں جزا دے گا۔

قال ابن عباس ای الذی یبایزہم بِالْحَقِّ (قرطبی)

هٰذَا لِك... اصلی معنی تو اس جگہ کے ہیں مجازاً "اس وقت" بھی مراد ہو سکتی ہے اصلاً ظرف مکانی ہے،

مجازاً ظرف زمانی۔

معناہ فی ذلک المقام وفی ذلک الموقف اویکون المراد فی ذلک الوقت علی اسنعات

اسم المكان للزمان (کبیر کشاف) وهو الظرفیة المکانیة وقیل انه استعمل ظرف زمان مجازاً

ای فی ذلک الوقت (روح)

۵۴ یہ سارے سوالات مشرکین سے یہ طور جرح ہو رہے ہیں۔

۵۴

فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ ۖ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣١﴾ فَذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ

(جواب میں) وہ ضرور کہیں گے کہ اللہ۔ تو کہئے کہ پھر کیوں نہیں بچتے ہو ۵۵۵ ہے اللہ تمہارا پروردگار حقیقی

الْحَقُّ ۖ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ۚ فَأَنَّى تُصَرِّفُونَ ﴿٣٢﴾

اور (امر حق کے بعد) کیا گیا پھر گمراہی کے۔ تو کدھر پھرے چلے جاتے ہو ۵۵۶

غور کرنے سے معلوم ہو گا کہ سوالات میں ایک خاص ترتیب ملحوظ رکھی گئی ہے، پہلا سوال رزق سے متعلق ہے جو سلسلہ ربوبیت میں اول نمبر پر ہے پھر انسان کے حواس ظاہری سے متعلق ہے جن کے بغیر بشر و جادو برابر ہیں پھر حیات و موت سے متعلق ہے اور آخر میں انتظام امور سے متعلق ہے۔

من ربکم من السماء والارض یعنی کون ہو ا میں چلا تا ہے؟ کون باقی برساتا ہے؟ کون سورج کی روشنی اور گرمی پہنچاتا ہے؟ کون بارش کے وقت مناسب فصل اور مناسب مقدار کا فیصلہ کرتا ہے؟ اور پھر کون زمین کو گراتا ہے اور زرخیز بناتا ہے؟ اس سے نباتات اگتا ہے، غرض زمین آسمان دونوں جگہ، اس کی قدرت و حکمت کی مستقل کار فرمایاں ہیں، اور السماء اور الارض دونوں ناموں میں سے کوئی نام بیکار نہیں لایا گیا۔

من یخرج... الحی بے جان سے جاندار جیسے اندھے سے مرغی جاندار سے بے جان جیسے مرغی سے انڈا

من یدبر الامر الامر میں ال استغراق کا ہے یعنی چھوٹے بڑے ہر کام کا انتظام کون کرتا ہے؟

۵۵۵ (شُرک سے اور افعال شرکیہ سے)

یا کیوں نہیں ڈرتے ہو، یہ ترجمہ بھی جائز ہے۔

۵۵۶ (حق کو چھوڑے ہوئے اور باطل کی طرف رخ کئے ہوئے)

فَذَٰلِكَمُ اللَّهُ یعنی یہی اللہ جس کے صفات و افعال اوپر بیان ہو چکے اور جس کی ذات میں سارے کمالات ربوبیت جمع ہیں۔

فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ مطلب یہ کہ امر حق کی جو ضد ہے اسی کا نام گمراہی ہے اور

توحید کا حق ہونا ثابت ہو چکا پس شرک تو یقیناً گمراہی ہی ہوا۔

قاضی ابوبکر ابن العربی مالکی نے آیت کے تحت میں شطرنج، فرد، وغیرہ کے جواز و عدم جواز پر تفصیلی بحث کی ہے اور اس ضمن میں مسئلہ غناء پر بھی گفتگو کی ہے اور لکھا ہے کہ غناء کو اکثر علماء نے ایک بیان انگیز لہو قرار دیا ہے لیکن اس کی حرمت پر قرآن و سنت کوئی دلیل قائم نہیں بلکہ ایک حدیث صحیح سے تو اس کی اباحت ہی نکلتی ہے لیکن جن الفاظ میں آنحضور نے حضرت ابوبکر صدیقؓ کی گرفت کو رد کیا ہے اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ شریعت میں غناء کی مستقل کوکراہت ہے البتہ خاص حالات میں اجازت بھی ہے۔ اور حق یہ ہے کہ فقیر موصوف کا یہی فیصلہ عین حق و صواب اور افراط و تفریط کی راہوں سے الگ ہے،

كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٣﴾

اسی طرح آپ کے پروردگار کی بات (تمام) سرکشی کرنے والوں کی حق میں پوری ہو چکی ہے کہ وہ ایمان نہ لائیں گے۔

قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُوُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۚ

آپ کہئے کیا تمہارے (نہجہ کے ہوئے) شرکا میں کوئی ایسا بھی ہے جو پہلی بار پیدا کرے پھر وہ دوبارہ بھی کرے؟

ان کی طویل عبارت پوری نقل کے قابل ہے۔

واما الغناء فانه من الله والمهيم للقلوب عند اكثر العلماء منهم مالك بن انس وليس في القرآن ولا في السنة دليل على تحريم اما ان في الحديث الصحيح ايا خنة وهو الحديث الصحيح ان ابا بكر على مائة وعندها جارتان عادتان من عاديات الانصار تغنيان بما تناقولات الانصار به يوم بعث فقال ابو بكر مزمار الشيطان في بيت رسول الله صلعم فقال رسول الله دعهما يا ابا بكر فانه يوم عيد فلو كان الغناء حراما ما كان في بيت رسول الله صلعم وقد انكره ابو بكر بظاهر الحال فاقره النبي صلعم بفعل الرخصة والرفق بالخليفة في احجام القلوب اذ ليس جسيمها يجعل الجود دائما وتعليل النبي صلعم بانه يوم عيد يدل على كراهية دوامه ورخصته في الاسباب كالعيد والعرس وقدوم العائث ونحو ذلك وكل حديث يروى في التبريم اذ اية تثلي فيه فانه باطل سند اباطل معتمد اخيرا وتاويلا وقد ثبت ان النبي صلعم رخص في الغناء في العيدين.

۴۵۵ (تو پھر آپ ان کے ایمان نہ لانے پر اس قدر غموم و محزون کیوں ہوں؟)

كذلك. اس کا تعلق اوپر کے کلام سے ہے یعنی جس طرح الشریکی وحدت و ربوبیت حق ہے وضوح حق کے بعد ضلال کا، اور قیام دلائل کے بعد انکار کا حق و عصبان ہونا بالکل ثابت و مسلم ہے اسی طرح کلمۃ رب یعنی تخلیف عذاب نافرمانوں کے حق میں ثابت و حق ہے۔
الذین فسقوا یعنی وہ لوگ جو اپنی صدا اور ہٹ سے کفر پر قائم رہے۔

ای تہرؤا فی کفرهم وخرجوا الی الحد الاقصی فیہ (مدارک) ای خرجوا عن الطاعة

و کفرا و کذبوا (قرطبی)

انہم لا یؤمنون میں انہم تعلیل بھی مانا گیا ہے لانہم کا مراد ان۔

تعلیل ای لانہم لا یؤمنون (مدارک) ان فی موضع نصب ای مانہم اولانہم (قرطبی)

اس ترکیب کو ماننے کے بعد معنی یہ ہوں گے کہ ان سرکش نافرمانوں پر عذاب الہی کا تحقق اس نے ہو کر رہے گا کہ یہ لوگ ایمان نہیں لائے ہیں۔

اہل سنت نے کہا ہے کہ اس آیت سے رد نکل رہا ہے، فرقہ قدریہ کا یعنی اس عقیدہ کا کہ انسان

قُلْ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَلَيْ تَتُفَكَّرُونَ ﴿٣٤﴾ قُلْ هَلْ

آپ کہہ دیجئے اللہ ہی پہلی بار بھی پیدا کرتا ہے پھر وہی دوبارہ بھی کرے گا پھر تم کہاں بھٹکے جاتے ہو؟ ۳۴۔ آپ کہہ دیجئے

مَنْ شَرَّكَآپَكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلْ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ ؕ أَفَمَنْ

کہا تھا ہے (تو نہ کہے ہوئے) شرکاء میں کوئی ایسا ہے جو حق کے راستہ پر چلاتا ہو؟ آپ کہہ دیجئے کہ اللہ ہی حق کا

يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِي

راستہ بتلاتا ہے تو پھر جو کوئی حق کا راستہ دکھاتا ہے وہ زیادہ سچ ہے اس کے اس کی پیروی کی جائے یا وہ جس کو (نہی) راستہ

فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣٥﴾ وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا ؕ إِنَّ الظَّنَّ

نہلاتا ہو بلکہ اسے راستہ بتایا جائے سو تم کو کہا ہو گیا ہے کیا فیصلہ کرتے ہو؟ ۳۵۔ ان میں اکثر تو صرف (اپنے) گمان کی پیروی کرتے ہیں

لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ؕ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾

اور یقیناً گمان تو حق (کے اثبات میں) ذرا بھی مفید نہیں یقیناً اللہ خوب واقف ہے اس سے جو کچھ یہ کر رہے ہیں ۳۶۔
تعدیر تمام تر اس کے ہاتھ میں ہے۔

وفي هذا الدنّ دليل على القدرية (قرطبی)

۳۵۸ یعنی حق سے ضلال کی طرف۔

قرآن مجید کا ایک عام اسلوب بیان یہ ہے کہ خالقیت، رازقیت، ربوبیت وغیرہ ایسے موقعوں پر سوالوں کے جواب میں اللہ بھی مشرکوں ہی کی زبان سے نقل کر دیتا ہے۔

فسیقولون اللہ لیکن یہاں کوئی ایسا اقرار مشرکوں کی زبان سے نقل نہیں کیا ہے بلکہ قل اللہ خود اپنی طرف سے کہا ہے، عجیب نہیں جو اس فرق کی وجہ ہے کہ اس موقع پر مخاطبین اول یعنی مشرکین عرب زیادہ تر دوسرے سے عقیدہ بعث و معاد ہی کے قائل نہ تھے۔

۳۵۹ (کہ توحید جیسی سیدھی بات نہیں قبول کرتے ہو) اور الٹی پٹی باتوں میں ابھکر مشرک پرانے ہوئے ہو

مشرکوں سے سوال ہے کہ جو (خالق) راستہ دکھا اور تبارہا ہے وہ پیروی کیے جانے کا اہل ہے یا وہ (مخلوق) جسے خود ہی راستہ معلوم نہیں اور وہ اپنی راہ یا بی میں دوسروں کا محتاج ہے؟

من یهدی الی الحق یعنی حق پر چلاتا ہو اپنی قدرت و تصرف سے۔

امن لا یهدی الا ان یهدی اس عموم کے تحت میں ساری مخلوق آجاتی ہے باقی اگر شیاطین ہی

مراد لئے جائیں تو وہ تو اور بھی گئے گم رہے ہوئے ہیں انہیں تو بتانے اور سمجھانے پر بھی راستہ نہیں سوجھتا۔

۶۷۔ (اور وقت مناسب پر اپنے اسی علم کامل و محیط کے مطابق جزا و سزا بھی دے گا۔)

اما... نظناً یہاں یہ صاف بتا دیا کہ مشرکین و منکرین کے پاس نہ کوئی دلیل عقلی محکم ہے اور نہ کوئی استدلال نقلی مستحکم۔ یہ لوگ تو اندھیرے میں پڑے محض آنکھ کے تیر چلا رہے ہیں، پہلے زمانہ کے ایک فاضل جگانہ علامہ مناظر احسن گیلانی نے یہ بات بہت خوب لکھی ہے کہ اثبات کو حید کے دلائل قائم کرنے کے بجائے ہم کو تو مطالبہ اہل شرک سے کرنا چاہئے کہ وہ الٹی سیدھی کوئی دلیل تو تعداد الہیہ کے ثبوت میں لائیں۔

ان... شبثا۔ یہاں سے یہ حقیقت واضح ہو گئی کہ انسانی ظن و تخمین، وہم و خیال، جن کا شاندار معرب کن نام "حکمت و فلسفہ" یا "علوم عقلیہ" رکھا گیا ہے، قرآن اور شریعت اسلامی میں مطلق ان کوئی درجہ ہی قرآن صرف حقائق کا قائل ہے جو ہر روز بدلتے نہیں رہتے، "علوم نظری" "اصول موضوعہ" اور "نظریات" انہیں کو مبارک رہیں، جن کی تحقیقات ہر صبح و شام بدلتی رہتی ہے۔ یہیں سے یہ ہے کہ عقائد کے لئے دلائل ظنی کافی نہیں۔

وفي هذه الآية دليل على انه لا يكتفى بالظن في العقائد (قرطبي)

بلکہ علماء اہل سنت نے یہ بھی کہا ہے کہ اصول دین کو علمی حیثیت سے حاصل کرنا ضروری ہے اور عقائد کے بارے میں محض تقلید جائز نہیں۔

وفيه دليل على ان تحصيل العلم في الاصول واجب والاكتفاء بالتقليد والظن

غير جائز۔ (بیضاوی)

فقہاء نے بھی آیت سے خوب خوب مسائل مستنبط کئے ہیں مثلاً

(۱) یقین شک سے زائل نہیں ہو سکتا۔

(۲) نص کے مقابلہ میں کوئی قیاس معتبر نہیں۔

(۳) اطلاق و عموم قرآنی کی تحدید و تقلید اخبار آحاد سے جائز نہیں۔

(۴) وہ دلائل جو ثبوت میں یا دلالت میں ظنی ہوں، قطعی و یقینی کے معارض و مقابل نہ ہو سکیں گے۔

(۵) ایمانیات و اعتقادیات امر ثابت و حق سے متعلق ہیں اس لئے ان میں دلائل ظنی کافی نہیں۔

(۶) جب کوئی دلیل قطعی نہ موجود ہو تو دلائل ظنی پر عمل ممنوع نہیں اس لئے کہ ظن کی عدم کفایت

بمقابل حق مذکور ہے نہ کہ مطلقاً۔

(۷) مسائل فقہی میں اختلاف اجتہاد معتبر ہے اس لئے کہ اجتہاد ظن ہے اور یہاں ظن مفید اور مسائل

اعتقادی میں تاویل و اختلاف ممنوع اس لئے کہ ان کا مدار یقین پر ہے پس فرق محالہ دائرہ اہل حق سے

خارج ہیں۔

ان... شبثا۔ مرشد تعالویٰ نے فرمایا کہ اس سے علماء رسوم بہت کم محفوظ ہیں چنانچہ اکثر تکلمیں

اہل ظاہر کے دلائل (ذات و صفات کے بارہ میں) باہم متعارض پائے جاتے ہیں جو ظنیات کی شان ہوتی ہے پس جو کوئی اس سے بچنا چاہے، چاہئے کہ وہ سلف صالح کی اتباع میں لگا رہے اور فلسفیات میں

وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقٌ

اور یہ قرآن ایسا ہے ہی نہیں کہ غیر اللہ کی طرف سے گھڑیا جائے بلکہ یہ تو تصدیق (کرنے والا) ہے اس

الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلٌ لِّكُتُبٍ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ

(کلام) کی جو اس کے قبل سے ہے اور تفصیل (بیان کرنے والا ہے) احکام کی اور اس کے اندر کوئی شک (شہدہ کی بات ہے)

الْعَالَمِينَ ﴿٣٢﴾ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا

نہیں جہانوں کے پروردگار کی طرف سے بلکہ کیا یہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس شخص نے اس کو گھڑیا ہے آپ کہئے کہ

مَنْ اسْتَطَاعَتْكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٨﴾

اچھا تو تم ایک ہی سورت مثل اس کے لے آؤ اور اللہ کے سوا تم جس کسی کو بلا سکو بلا لو اگر تم سچے ہو ۵۶۳

مشغول نہ ہو جس سے بجز شک بڑھانے کے اور کچھ حاصل نہیں۔

۵۶۱ کوئی غیر اللہ یعنی کوئی مخلوق ایسے بے مثل و بے مثال کلام پر جو عبارت اور معنی دونوں کے اعتبار

سے بے نظیر ہے قادر ہی کب ہو سکتا ہے؟ ایسی نصیحت کو کسی انسان کی جانب منسوب ہی کیسے کیا جاسکتا ہے؟

کسانی نحوی نے کہا ہے کہ ان یہاں مصدق کے معنی دیتا ہے یعنی ماکان هذا القرآن ان یفتری (قرطبی)

اور فراء نحوی نے کہا ہے کہ ماینفی کے معنی میں ہے۔

یعنی وما ینفی لهذا القرآن ان یفتری (قرطبی)

۵۶۲ یہاں قرآن مجید کے خصوصیات مختصر اگائے گئے ہیں۔

پہلی بات یہ کہ یہ سابق کتابوں اور کلاموں کی تصدیق کرتا ہے دوسری بات یہ کہ اس میں احکام مکتوبہ

و مفروضہ کی تفصیل ہے تیسری یہ کہ اس کے اندر کوئی شک و شبہہ کا گزر نہیں ہر چیز اس کی یقینی ہے اور چوتھی

یہ کہ یہ کتاب سائے عالم کے پروردگار کی جانب سے ہے۔

و لکن تصدیق کسانی و فراء و غیرہ نحویوں نے تقدیر کلام یہ بھی ہے و لکن ماکان تصدیق (قرطبی)

دوسری تقدیر یہ بھی مانی گئی ہے۔ و لکن انزل للتصدیق (بجہ)

الکتب یہاں احکام مکتوبہ و مفروضہ کے معنی میں ہے۔

اراد بتفصیل الکتب ما بین فی القرآن من الاحکام (قرطبی) اسی ماکتب و ما ثبت من

الحقائق و الشرائع (روح) اسی ماکتب و مفروضہ من الاحکام و الشرائع (مدارک) (مصاصی)

یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہاں الکتاب بطور اسم جنس استعمال ہوا ہے۔

الکتاب هو اسم الجنس (قرطبی)

بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَلِكَ

اصل یہ ہے کہ یہ لوگ ایسی چیز جھٹلانے لگے جسے اپنے علم سے نہ گھیر پائے ۱۳۵ اور ابھی ان کے پاس حقیقت امر نہیں پہنچی اس طرح

كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٣٩﴾

ان لوگوں نے بھی جھٹلایا تھا جو ان سے قبل ہو چکے ہیں، سو دیکھ لیجئے کیا (برا) ظالموں کا انجام ہوا ہے ۱۳۵

۱۳۵ (اپنے اس دعویٰ میں کہ قرآن ایک انسانی تصنیف ہے)

جواب کا حاصل یہ ہے کہ قرآن اگر ایک انسانی دماغ تیار کر سکتا ہے تو کئی بہت سے انسانی دماغ مل کر تو کہیں بڑھ چڑھ کر یہ کام کر سکتے ہیں اور پھر قرآن بھی سارا نہیں اس کی ایک ہی سورت ذرا بہت ہو تو یہی کر دکھاؤ۔
افتراء۔ افتراء میں ضمیر فاعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب ہے یعنی اس شخص محمد نامی نے یہ کتاب اپنے ذہن سے گھڑ لی ہے۔

سورۃ پر حاشیہ بالکل شروع تفسیر میں گزر چکا۔

مثلاً بحلیت لفظی و معنوی ہر اعتبار سے مراد ہے۔

مثلاً فی البلاغة وحسن الارتباط وجزالة المعنى (روح)

اس پر بھی حاشیہ سورہ بقرہ پانچواں رکوع ۴۴ میں گزر چکا۔

جہاں تک حسن زبان و اسلوب بلاغت کا تعلق ہے یہ چیلنج مخاطبین اول یعنی قریش اور دوسرے
نصحاء عرب کے لئے خصوصی ہے اور جہاں تک مضامین مطالب و علوم قرآن کا تعلق ہے ساری دنیا کے لئے ہے۔
۱۳۶ یعنی بجائے اس کے کہ ٹھنڈے دل سے اس کی اعجازی خصوصیات پر غور کرتے اور پوری تحقیق
سے کام لیتے اچٹ اس کی تکذیب پر مستعد ہو گئے۔

المواد انهم سار عواالى تكذيبهم من غير ان يتدبروا ما فيه (روح)

۱۳۵ (کہ بالآخر اس کے کذب میں عذاب سے برباد ہو کر رہیں گے)

ولما ياتهم تاويله تاويل کے معنی اصل حقیقت کی طرف رجوع کے بھی ہیں اور تامل علمی و فہمی کے بھی

الرجوع الى الاصل (راغب) رد الشيء الى الغاية المرادة منه علماً كان او فعلاً (راغب)

یہاں مراد تامل علمی یا انجام سے لی گئی ہے اور وہ عذاب الہی ہی ہے۔

ای ولما ياتهم حقيقة عاقبة التکذیب من نزول العذاب بهم (قرطبی) جو ان پر اراد

تاویل وقوع مدلولہ وهو عاقبتہ (روح)

کذلک یعنی ایسے ہی بے سوچے سمجھے تکذیب کرنے لگے تھے۔

ای مثل تکذیبهم من غیر تدبر و تامل (روح)

کذب الذین من قبلہم منکرین سابق نے اپنے اپنے زمانہ کے انبیاء کی تکذیب اسی طرح کی تھی۔

وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ

اور ان میں وہ بھی ہیں جو اس کتاب پر ایمان لے آئیں گے اور ان میں وہ بھی ہیں جو اس کتاب پر ایمان نہ لائیں گے اور

بِالْمُفْسِدِينَ ﴿٣٠﴾ وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلٌ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ

آپ کا ہر رد گارہی مفسدین خوب (مفید) ہے اور اگر وہ آپ کو جھٹلاتے ہیں تو کہہ دیجئے کہ میرا کیا میرے لئے اور تمہارا کیا

بَرِّكْتُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِّئٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٣١﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ

تمہارے لئے تم اس بری الذمہ ہو کہ جس پر میں عمل کر رہا ہوں وہ میرا ہی سبب ہی الذمہ ہوں کہ جس پر تم عمل کر رہے ہو مثلاً اور ان میں

يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَسْمِعُ الصَّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ﴿٣٢﴾ وَمِنْهُمْ

بعض ایسے بھی ہیں جو آپ کی طرف کان لگاتے ہیں تو کیا آپ بہروں کو سنا دے گے جبکہ وہ سمجھ سے کام لے رہے نہیں ہیں۔ اور ان کا

مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْى وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ ﴿٣٣﴾

کچھ ایسے بھی ہیں جو آپ کی طرف دیکھ رہے ہیں تو کیا آپ اندھوں کو راستہ دکھا سکیں گے جبکہ وہ بصیرت کا کام بھی نہیں لے رہے ہیں

الظالمين۔ یعنی وحی انبیاء و سابقین کے جھٹلانے والے۔

اور مفسد اس بیاق میں وہی ہیں۔

۵۶۶ (یعنی ان سے جو ایمان لانے والے نہیں۔)

اسی من یصیر علی کفرہ (قرطبی) ای بالمعاندين او المصرين (مداری)

۵۶۷ (تو جس طریقہ پر چاہو قائم رہو)

یہ آخری اور انقطاعی جواب ہے اس موقع کے لئے جب سب دلائل پہلے پیش ہو چکیں۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ اہل طریق اسی سکت پر عمل کرتے ہیں جبکہ کہتے ہیں کہ مخاطب محض خدا اور مٹ سے

کام لے رہا ہے بخلاف اہل ظواہر کے کہ وہ مناظرہ کے موقع پر بھی ایسی بات نہیں کہتے بلکہ ایسا کہنے میں اپنی شکست اور

کسر شان سمجھتے ہیں۔

۵۶۸ یعنی ان کے دل ارادہ ایمان و طلب حق سے بالکل خالی ہوں۔

وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ لَعْنَىٰ لِّظَاهِرِ مَا مَعْلُومٍ مِّنْهُمَا ۚ وَكَانَ آيَاتُكَ تَأْتِيهِمْ ۚ

ان بھی ہیں گے، آج یہ تصویر بہت سے مستشرقین یورپ پر سیرت نبویؐ اشاعت اسلامی اور کلام الہی ظہر اٹھانے

والوں پر صادق آتی ہے ان کی کتاب کی تمہیدوں، مقدموں، دیباچوں کو پڑھئے تو انے کو ظاہر کریں گے کہ یہ کیسے

بے تعصب انصاف پسند تحقیق دوست ہیں اور جوں جوں آگے بڑھتے جائیے زہر کلام اہل کے انبار در انبار

إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٢٧﴾

یقیناً اللہ لوگوں پر ذرا بھی ظلم نہیں کرتا، البتہ لوگ ہی اپنی جانوں پر ظلم کرتے ہیں۔ اے اور انھیں ایمان

يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ

کی یاد دلائیے جب (اللہ) ان کو اس طرح حشر میں اکٹھا کرے گا کہ گویا وہ دن کی (کل) ایک آن ہے اے

انھیں اور اوراق میں ملتے جائیں گے مفروضات و احتمالات کے ڈھیر لگاتے جائیں گے اور قرآن کا کلام الہی ہونا اور محمد عربی کا رسول برحق ہونا بطور احتمال بھی اپنے سامنے نہ لائیں گے۔

۶۹ اندھے انھیں اسی لحاظ سے کہا گیا ہے کہ ان کے دل قصداً ایمان اور حق طلبی سے خالی ہیں

اور وہ دلائل کا مطالعہ ہی نہیں کرنا چاہتے۔

وَمِنْهُمْ مَّن يَنْظُرُ إِلَيْكَ ۖ أَعْمَىٰ ۖ أَسْمَىٰ ۖ أَوْ سَمِيعًا ۚ لَا يَخْبَىٰ ۚ

کمالات فضائل و معجزات کے مشاہدہ کے بعد ایمان لے آئیں گے۔

۷۰ (کہ اپنی فطری صلاحیتوں کو ضائع کر دیتے ہیں اور ان سے کام نہیں لیتے)

علماء نے جبریت کے خلاف آیت سے استدلال کیا ہے اور رد کیا ہے کہ بندہ کسب افعال کرتا ہے

اور سلوب الاختیار نہیں ہوگا۔

وفيه دليل على ان للعبد كسباً وليس بمسلوب الاختيار كلية (بيضاوی)

ان.... شیعاً یعنی یہ کہ اللہ پہلے تو خود ہی انھیں صلاحیت ہدایت سے محروم رکھے اور پھر ان سے

مواخذہ کرنے لگے۔

۷۱ (اس دنیا میں)

یعنی باوجود دنیا میں بڑی بڑی طویل عمریں پانے کے جب وہ حشر میں اکٹھے جائیں گے اور خواب

برنخ و خواب ناسوت دونوں سے بیدار ہوں گے، تو اب انھیں اپنے اندازہ میں جو زمان حشر کے

مطابق و ماتحت ہوگا، ایسا معلوم ہوگا کہ جیسے وہ دنیا میں کچھ رہے ہیں، بہت رہے تو ہیں

ایک گھنٹی بھر۔

وَأَن طُول أَعْمَارِهِمْ فِي مَقَابِلَةِ الْخُلُودِ كَسَاعَةٍ (قرطبی عن ابن عباس) یعنی تقیل

لِثَمَرِهِمْ وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ لَا يَمُوتُونَ مِنْ شِدَاثَةِ الْقِيَامَةِ (بجس)

یوم حشر چونکہ مدید بھی ہوگا اور شدید بھی، اس لئے دنیا اور برنخ کی مدت اور تکلیف سب بھول کر

ایسا سمجھیں گے کہ وہ زمانہ بہت جلد گزر گیا۔ (تھانوی)

ساعة۔ بعض نے کہا کہ کوئی متعین مقدار اور مدت نہیں، بلکہ صرف قلت مدت بتانا مقصود

ہے اور گھنٹی بھر سے کتنا یہ تقیل مدت ہی کا ہوتا ہے۔

قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِإِلْقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿٣٥﴾

ایک دوسرے کو پہچانیں گے ایسے واقعی وہ لوگ گھائے میں آگئے جنہوں نے اللہ کی ملاقات کو جھٹلایا۔

وَأَمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِنَّا مَرْجِعُهُمْ

اور وہ ہدایت پانے والے تھے (ہی) نہیں اور اگر ہم آپ کو کچھ (حصہ اس عذاب کا) دکھلا بھی دیں تو ہم ان کے واپس

نَحْمَلُهُمْ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾

کر رہے ہیں یا ہم آپ کو وفات دے دیں سو پہاڑیے پاس تو ان کی واپسی (بہر حال) ہے تو اللہ کو تو یہ اطلاع ملے گی کہ یہ کون سے

الوقت الغلیل من الزمان (راغب) ای شباً قلیلاً منہ فانہا مثل فی غایۃ القلۃ (روح البیہ) آج بھی انسان حالت نوم میں خواب کیسے بڑے بڑے دیکھتا ہے اور ان خوابوں میں کیسی کیسی طویل تدفین طے کرتا ہے لیکن جب بیداری تمام کے عالم میں آجاتا ہے تو احساس یہ ہوتا ہے کہ ابھی دم بھری تو سویا تھا۔ احساس زمان ہر عالم میں دوسرے عالم سے مختلف اور اپنے مخصوص حوال ہی کا تابع ہوتا ہے امام رازیؒ نے اس مقام پر ایک مفصل کلام کر کے جو اصل تفسیر کبیر ہی میں قابل ملاحظہ ہے آخر میں لکھا ہے۔

فَنَقُولُ أَنَّهُ مَتَى قَوِيلَتِ الْخَيْرَاتِ الْحَاصِلَةُ بِسَبَبِ الْحَيَاةِ الْعَاجِلَةِ بِالْكَفَاتِ الْحَاصِلَةِ لِلْكَافِرِ وَجَدَتْ أَقْلَ مِنَ اللَّذَاتِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى جَمِيعِ الْعَالَمِ تَقُولُهُ كَانَ لِمُطْلِقِهَا الْإِسْطِاحَةُ مِنْ الْفَارِشَاتِ إِلَى مَا ذَكَرْنَا مِنْ مَقْتَلِهَا وَحَقَارَتِهَا فِي جَنْبِ مَا حَصَلَ مِنَ الْعَذَابِ الشَّدِيدِ الْكَبِيرِ ﴿٣٦﴾ (اور اس پر بھی ایک دوسرے کے کام نہ آسکیں گے)

وقت ہی ایسا نفسی نفسی کا ہو گا آج بھی انتہائی کرب و اذیت میں ابتلاؤ کے وقت نہ بھائی بھائی کو پوچھتا ہے نہ باپ بیٹے کے کام آتے ہر ایک کو بس اپنی ہی فکر چھانی ہے اور اسی غنی میں قرآن مجید کی دوسری آیتیں ہیں جن میں مذکور ہے کہ حشر میں کوئی ایک دوسرے کو پوچھے گا بھی نہیں وہ آیتیں اس آیت کے معارض نہیں بلکہ اور اس کا تکملہ کرتی ہیں۔

﴿٣٧﴾ (اور اسی لئے اپنی زندگی و اشتغال زندگی کے سایے پر وگرام میں کوئی دفعہ یاد آخرت کی آنے ہی نہ دی گناہ حال آج کی مہذب و ترقی یافتہ قوموں کے ہے۔

﴿٣٨﴾ (اور اس لئے اگر انھیں دنیا میں پوری سزا نہ بھی ملی جب بھی اس آخری موقع پر توجہ نہ دی مل کر رہے گی۔

وَأَمَّا... فَيَعَذِّبُهُمْ بِمَعْنَى خَوَاهِمْ آپ کی حیات میں کچھ حصہ عذاب موعود کا ان منکرین و کاذبین پر آہی جائے چنانچہ موعود بد رفتح مکہ وغیرہ متعدد واقعات آپ کی زندگی ہی میں ایسے پیش آکر ہیں جن میں

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قَضَىٰ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ

اور ہر امت کے لئے ایک پیام رساں ہوا ہے پھر جب ان کے یہاں پیام رساں آچکے ہیں تو اس کے درمیان فیصلہ انصاف

وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ ﴿٥٤﴾

کے ساتھ کر دیا جاتا ہے اور ان پر ظلم (ذرا) نہیں کیا جاتا ۵۴

کدڑیوں میں منکرین کو ہر طرح ذلت رسوائی شکست، نقصان جاتی واپسی ہی نصیب رہا۔
اونٹوفینٹک یعنی اس نزول عذاب کے قبل ہی آپ کو اٹھالیں اور اپنے وعدہ فتح اسلام و ہجرت
کفار کی تکمیل آپ کے بعد کریں چنانچہ خلفائے راشدین کے عہد میں یہ تکمیل ہو کر رہی۔

اعلم ان هذا يدل على انه تعالى يورى رسول انواعا من ذل الكافرين وخرابهم في الدنيا
وسيزيد عليه بعد وفاته ولا شك انه حصل الكثير منه في زمان حياة في رسول الله
صلعم وحصل الكثير ايضا بعد وفاته (کبیر)

۵۴ پوری طرح تبلیغ و احکام اور اتمام حجت کے بعد سرکشوں اور باغیوں پر اجراء سزائیں کوئی
سوال ہی ظلم اور زیادتی کا باقی نہیں رہ جاتا۔

ولكل أمة. أمت سے مراد امت مُکلف ہے تو معنی یہ ہوں گے کہ ہر وہ امت جسے ارادہ الہی
نے مُکلف بنانا چاہا، اسے پہلے تبلیغ ضرور کی گئی۔

وقد يقال ان المراد من كل أمة كل جماعة اراد الله تعالى تكليفها (روح)
اس تشریح کے بعد یہ سوال خود ختم ہو جاتا ہے کہ جو لوگ دور فترۃ میں (یعنی نبی کے وجود سے پیشتر)
گزے ہیں، ان کا کیا حشر ہوگا؟

جواب بالکل ظاہر ہے کہ جب ان پر تبلیغ ہی نہیں ہوئی تو وہ لوگ مُکلف ہی نہیں ٹھہرے ان سے
سوال صرف ان کی استعداد فہم و بصیرت کے مطابق ہوگا۔

رسول رسول یہاں اصطلاحی معنی میں نہیں لغوی معنی میں ہے یعنی اللہ کی طرف سے پیام حق
پہنچا دینے والا اور اس عہد کے تحت میں رسول اصطلاحی اور اس کے نائب شاگرد وغیرہ سب آجاتے ہیں
محققین نے یہیں سے مسئلہ اخذ کیا ہے کہ جن ملکوں اور قوموں میں رسول (یعنی اصطلاحی) کے آنے کی
کوئی تحقیق نہیں ہوئی ہے احتیاط اسی میں ہے کہ وہاں کے مشہور بادلوں اور رہبروں کے باب میں سکوت
اختیار کیا جائے احتمال ہے کہ وہ لوگ رسول ہی ہوں یا ممکن ہے کہ نائب رسول ہوں۔

أخذ منه المحققون الاحتياط بكف اللسان عن من لم يباح حواره من القرون الأولى

اقالیم لم يعرف بعث الرسل فيها الاحتمال كونهم رسداً أو اهل ملط الاول (روح)

قضى بينهم بالقسط. اور وہ فیصلہ حق و انصاف کے مطابق یہی ہے کہ سرکشوں باغیوں

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٨﴾ قُلْ لَا أَمْلِكُ

اور یہ کہتے ہیں کہ یہ وعدہ (عذاب) (آخر) کب پورا ہوگا اگر تم سچے ہو ۳۸۔ قُلْ لَا أَمْلِكُ

لِنَفْسِي ضَرًّا أَوْ لَنْفَعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ

ذات کے لئے (بھی) ضرر اور نفع کا اختیار نہیں رکھتا بجز اس کے کہ خدا اشرع ہے ۳۹۔ ہر امت کے لئے ایک عین وقت

أَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٣٩﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ

ہے جب ان کا وہ وقت عین آجائے تو وہ لوگ نہ ایک آن بھی پیٹ سکتے ہیں اور نہ آگے بڑھ سکتے ہیں ۴۰۔ آپ کہہ دیجئے کہ

أَتَنْتَهُمْ عَذَابُهُ بَيِّنَاتًا أَوْ تَهَارًا أَمْ أَذِئْتَهُم مِّنْهُ الْمُجْرِمُونَ ﴿٤٠﴾

یہ تو بتاؤ کہ اگر تم پر اشر کا عذاب رات کو آ پڑے یا دن کو تو اس میں کون چیز ایسی ہے جس کے لئے مجرمین جلدی مجاہدے ہو ۴۱۔

طاغیوں کو قتل اے عذاب کیا جائے۔

قَضَىٰ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ... وَهُمْ لَا يَظْلِمُونَ. دُودُو نَفَرُونَ كَاللَّانَاتِ لَا كِبَىٰ لَهُنَّ

اور اس امر کے بالکل صاف کر دیے کہ خدائی عدالت میں ظلم ممکن ہی نہیں۔

فَالْتَكْرِيرُ لِأَجْلِ التَّكْبِيرِ وَالْمِثَالَةُ فِي نَفْيِ الظُّلْمِ (کبیر)

۴۱۔ سوال یہ طور استفسار حال اور بعرض (ظہار حقیقت نہیں بلکہ تعرض و تکذیب کی غرض سے ہے۔

کنتم صدقین، سوال کے مخاطب تنہا رسول شریعہ صلی علیہ وسلم نہیں بلکہ جماعت مومنین بھی ہے چنانچہ

صیغہ جمع اسی لئے ہے۔

۴۲۔ (اور بس اتنے ہی نفع و نقصان پر قادر ہوتا ہوں، تم پر عذاب لے آنا میرے اختیار میں کہا)

یہ بے اختیار ہی عین شان عبدیت کے مطابق جب افضل البشر علیہ افضل الرسل کی تھی تو مشائخ و

اولیاء آیت کو اپنے اعتقاد میں مرتبہ خدائی پر پہنچا دینے والے حضرات ذرا اپنے غلو کے انجام پر غور کریں

۴۳۔ (بلکہ وقت عین آجائے پر فوراً ہی عذاب واقع ہو جاتا ہے۔)

لکل امة اجل یعنی ہر امت کا فرمان و سرکش کے لئے اور برباد ہونے کا ایک متعین و

مقرر وقت علم الہی میں ہے امة کے عام لفظ سے مراد وہی عذاب زدہ امتیں ہیں۔

ای من الامم الذین اصروا علی تکذیب رسلہم (روح)

ساعة۔ ساعت سے یہاں مراد کوئی متعین وقت ایک گھڑی یا گھنٹہ کا نہیں بلکہ وقت کا

مطلق چھوٹے سے چھوٹا جزو مراد ہے۔

الوقت القلیل من الزمان (راغب) ای شیئاً قلیلاً من الزمان (روح)

اِنَّكُمْ اِذَا مَا وَقَعَ اَمْنُكُمْ بِهِ اَللّٰنَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُوْنَ ۝۵۱

کیا پھر جب وہ آپ پر گواہی دے گا کہ میں نے اس کی توجہ لے لی ہے اور اس کی توجہ لے لی ہے

ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا ذُوقُوْا عَذَابَ الْخُلْدِ ۚ هَلْ تُجْزَوْنَ

پھر جنہوں نے (اپنے اور یہاں ظلم کیلئے ان سے کہا جائے گا کہ ہمیشہ کا عذاب دیکھو، تم کو یہ لڑائی کا نازل رہا ہے

اِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُوْنَ ۝۵۲ وَيَسْتَبْشِرُوْنَكَ اَحَقُّ هُوَ ۚ

جو کچھ تم کر چکے ہو ۝۵۲ یہ آپ سے دریافت کرتے ہیں کہ کیا وہ (عذاب) برحق ہے؟

۝۵۱ یعنی عذاب الہی تو بڑی سخت اور پناہ مانگنے کی چیز ہے، یہ اس کے لئے جلدی مچانے کے کیا معنی؟

عارفین نے ہمیں سے یہ اشارہ نکالا ہے کہ معصیت سے توبہ واستغفار میں اور عمل خیر کے اختیار میں

توقف بلا ضرورت ایک دم کا بھی نہ کیا جائے اس لئے کہ وقوع عذاب کے لئے کوئی علامت اور پہلٹ شرط

نہیں، معصیت کے صدور کے بعد ہی جس قدر جلد ممکن ہو توبہ و تدارک پر متوجہ ہو جائے۔

منہ۔ ضمیر عذاب کی طرف ہے۔
والضمیر فی منہ قبل یعود علی العذاب۔ (قرطبی)

۝۵۰ (اور اس وقت کی تصدیق اضطراری کچھ لفع نہ دے سکے گی، اُس وقت تو اپنے کو تصدیق

پر مضطر و مجبور پاؤ گے)

ثم کی ایک قرآۃ ثمر (بالفتح) بھی آتی ہے، یہ معنی ہنالک۔

۝۵۱ یعنی اب اتنا کیوں گھبرائے ہوئے ہو اور بدحواس ہوئے ہو، تم تو خود اسی عذاب کی

طنز افراشتیں کیا کرتے تھے۔

بہ تستعجلون علی سبیل السعریۃ والاستعزاء (کبیر)

شریعت کا یہ مسلم مسئلہ ہے کہ جب ملائکہ عذاب نظر آنے لگیں اور عالم برزخ کا انکشاف شروع

ہو جائے توبہ و ایمان مقبول نہیں۔

۝۵۲ (یہ کہنے والے عذاب کے فرشتے ہوں گے)

ای تقول لہم خزنة جہنم (قرطبی)

ہل۔ یہاں سوالیہ نہیں، بلکہ ناقدیہ ہے مآ کے معنی میں۔

ای ما تجزون (جلالین)

الذین ظلموا۔ یعنی مشرکین سے۔

عذاب الخلد۔ (دوام عذاب) نے اسے صاف کر دیا کہ الذین ظلموا سے مراد ظلم معصیت

۱۔ تفسیر القرآن مجید

قُلْ إِنِّي وَرِثِي إِنَّمَا كُنَّا نَعْبُدُ مَا أَنتَ بَارِكُ فِيهِ لَكُم مِّنْهُ مَنَافِعٌ حَتَّىٰ يَمُوتُوا ۖ وَمَا أَنتَ بَارِكُ فِيهِ لَكُم مِّنْهُ مَنَافِعٌ حَتَّىٰ يَمُوتُوا ۖ وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ

آپ کہہ دیجئے کہ میں نے پروردگار کی قسم ہے کہ وہ برحق ہے اور تم کسی طرح (الشرک) یہاں نہیں سکتے ۵۳ اور اگر ظلم

نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَا فِتْنَةٌ يَّهْدِيهِمْ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ

کے پاس دنیا بھر کا (زر و مال) ہو تو بھی اسے فدیہ میں دے دینا چاہیے گا جب (اول اول) عذاب دیکھیں گے

لَتَمَارَأُوا الْعَذَابَ ۚ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝۵۴

تو پشیمان ہو جائیں گے اور ان کے درمیان انصاف کے ساتھ فیصلہ کر دیا جائے گا اور ان پر ظلم (ذرا) بھی نہ کیا جائے گا ۵۴

کرنے والے نہیں بلکہ ظلم کفر کرنے والے ہیں۔

وَالظُّلْمُ ظُلْمٌ أَلْفٌ لَا ظُلْمُ الْمَعْصِيَةِ (بجہ)

بما کنتم تکسبون۔ یعنی تمہارے کفر و بے دینی کا بدلہ۔

ای جزاء کفر و کفر (قرطبی)

۵۳ (کہ وہ تم کو عذاب کی گرفت میں لینا چاہئے اور تم بچ جاؤ۔)

یستنبطونک۔ سوال اور اظہار حیرت و استعجاب کے مقصود دریافت حال نہیں بلکہ تکذیب و تعرض تھی

انہ۔ ضمیر عذاب کی طرف ہے۔

الضمیر عائذ علی العذاب (بجہ) ای العذاب الموعود (روح)

ای۔ موقع اثبات میں تاکید و تحقیق کے مفہوم میں آتا ہے جسے اردو میں زور دینے کے موقع پر ہاں ہاں (ہاں مکرر) آتا ہے۔

کلمۃ تحقیق و ایجاب و تاکید بمعنی نعم (قرطبی)

۵۴ فیصلہ روز جزاء باوجود اپنی ساری ہولناکیوں کے بہر حال عادلانہ ہی ہوگا، یہ نہیں ہوگا کہ

کسی کے حق میں سزا کی زیادتی ہو جائے، جیسا کہ مغلوب الغضب دیوی دیوتاؤں کے ہاں ہوتا رہتا ہے۔

وَلَوْ أَنَّ... یہ۔ یوم قیامت کے ہول و شدت کا بیان ہو رہا ہے کہ بالفرض سارے روئے زمین کا

خزانہ بھی مشرکوں کے پاس ہو تو اپنی جان بچانے کو اس سب کے دے ڈالنے پر وہ آمادہ ہو جائیں گے۔

کل نفس ظلمت۔ یعنی ہر ہر مشرک۔

ای اشْرکت و کفرت (قرطبی)

أسروا الندامة۔ یہ ندامت کا اخفاء مزید فصاحت و رسوائی کے خوف سے ہوگا، اور ندامت سے مراد ندامت کے آثار ظاہری ہیں، رونا دھونا، منہ پٹینا وغیرہ۔

المراد اخفاء آثارها کالبكاء وعض البید (روح)

الْآنَ لِلَّهِ الْمُلْكُ فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ ۚ الْآنَ وَعَدَ اللَّهُ حَقُّوْا لَكُمْ

یاد رکھو جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے اللہ ہی کی ملک ہے ۵۵ یاد رکھو کہ اللہ کا وعدہ سچا ہے لیکن

أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٥﴾ هُوَ يُخَيِّ وَيُمِيتُ وَلَهُ يُرْجَعُونَ ﴿٥٦﴾

اکثر لوگ نہیں جانتے ۵۵ وہی جلاتا ہے اور وہی مارتا ہے اور اسی کی طرف لوٹائے جاؤ گے ۵۶

اور شاہ عبدالقادر دہلوی کا ترجمہ بھی بہت خوب ہے: "وہ چھپے چھپے بچتا دے گا۔" صیغہ جمع اس لئے کہ کل نفس کا مدلول جمع ہی ہے۔

لما رآوا العذاب: محققین نے یہاں یہ قید لگا دی ہے کہ یہ اخفاء ندامت شروع شروع ہوگا، ورنہ بعد کو جب عذاب میں پڑیں گے تو اس پر قادر نہ رہیں گے اور اسی قید کے بعد اس آیت اور ان آیتوں میں کوئی تعارض باقی نہیں رہتا جن میں مشرکوں منکروں کے جزع و فرزع کا بیان ہے۔

وهذا قيل الاصرق بالنار فاذا وقعوا في النار اهلهم النار من التنصم (قرطبی) اور اسروا الندامة کے معنی اگر یہ لئے جائیں جیسا کہ بعض نے لئے ہیں کہ اپنی ندامت کا اظہار کریں گے "جب تو مفہوم بالکل ہی ظاہر ہے اور کسی تاویل کی حاجت ہی نہیں۔ واستعمل بمعنى الجهر مطلقاً (المنار)

قصی بینہما بالقسط سے مفسرین نے یہ مراد بھی لی ہے کہ کافروں کے بڑوں اور چھوٹوں کے درمیان، سرداروں اور چیلوں کے درمیان فیصلہ حق و انصاف ہی سے ہوگا۔ ای بین الرقساو السفل بالعدل (قرطبی)

۵۵ (چنانچہ وہ اپنی جس مخلوق کے ساتھ جو تصرف اور جو سلوک چاہے کرے، اس کا ہر عمل عادلانہ ہی ہوگا، خواہ انسانی معیار سے غیر عادلانہ ہی نظر آئے۔)

الآن: حرف تنبیہ ہے، فقرہ کے شروع میں لایا جاتا ہے اور اس کا مطلب ہی یہ ہوتا ہے کہ آگے کوئی بہت اہم حقیقت بیان کی جا رہی ہے، جسے خاص توجہ سے سننا چاہئے۔

كلمة تنبيه للسامع تزا في اول الكلام ای انتم وایما اقول لکم (قرطبی)

۵۶ (اور ایسی قطع اور یقینی حقیقت سے بھی غافل و بے خبر نہیں)

أَكْثَرُهُمْ: یعنی اہل کفر اور جزاء و آخرت کے منکرین۔

یعنی یا اکثرهم الکفار منکرین البعث والمجازم (المنار)

ان وعد الله حق: سو قیامت اپنے وقت متعین پر آئے اور پھر آئے۔

۵۷ (نہ کہ مسیح ابن اللہ کی طرف، یا انہی دیوتا کی طرف یا کسی بھی اور کی طرف) کثرت سے جاہلی مذہبوں نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ موت کے بعد انسان کا مرجع کوئی اور ذات ہے

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا

اور اے لوگو! یقین تمہارے پاس نصیحت تمہارے پروردگار کے پاس آگئی ہے اور شفاء بھی (ان

فِي الصُّدُورِ هَ وَهُدًى وَ رَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝۵۰

بہاریوں کے لئے) جو سینہ میں ہوتی ہے اور ایمان والوں کے حق میں ہدایت اور رحمت ۵۰

خالق کردگار کے سوا یہاں اس کی تردید ہو رہی ہے۔

ہو بھی دیمیت مشرکوں کی طرح یہاں یہ نہیں کہ خدا کی خدائی تین حصوں میں تقسیم ہو ایک خدا پیدا کرنے والا، ایک خدا قائم و سلامت رکھنے والا، اور ایک خدا موت و ہلاکت لانے والا یہاں پیدا کرنا، باقی رکھنا، قنطار کی کرنا، سب ایک ہی خدا ہے واحد کا کام ہے۔

۵۵۰ یہاں قرآن مجید کے چار اوصاف بیان ہوئے۔ موعظۃ، شفاء، ہدی، رحمت۔ یہ سب تنوین کے ساتھ صیغہ نکرہ میں ہیں، یہ تنکیر ان کی عظمت کے اظہار کے لئے ہے۔

والتنکیر هنا للتفخيم. (روح)

ان چار اوصاف کی تشریح میں صاحب روح نے بعض محققین کے حوالہ سے لکھا ہے کہ نفس انسانی کے لئے حصول کمال میں چار مرتبے یا منزلیں ہیں، اور ان میں سے ہر لفظ ایک ایک مرتبہ یا منزل کی جانب اشارہ کر رہا ہے۔

(۱) پہلا مرتبہ تہذیب ظاہر کا یعنی معاصی اور اعمال بد سے بچنے کا ہے موعظۃ اسی مقصد کے لئے ہوتا ہے۔

(۲) دوسرا مرتبہ تہذیب باطن کا یعنی اخلاق ذمیرہ و عقائد فاسدہ سے بچنے کا ہے اس کو شفاء لما فی الصدور سے تعبیر کیا گیا ہے۔

(۳) تیسرا مرتبہ عقائد حقہ و اخلاق فاضلہ سے آراستہ ہونے کا ہے یہ منزل ہدی کی ہے۔

(۴) چوتھا مرتبہ انوار الہی سے جگمگا اٹھنے کا ہے اور یہ حاصل ہے مقام رحمتہ کا۔

اور یہ سب ایک سرسری سا خاکہ ہے، امام رازیؒ کے ایک مبسوط مقالہ کا جو انھوں نے تفسیر کبیر میں تحریر فرمایا ہے اور جس کا آخری باب یہ کہ موعظۃ سے اشارہ ہے ظاہری اعمال کی اصلاح و تطہیر کا اور اس کا نام شریعت ہے اور شفاء سے مراد اصلاح باطن و طہارت روحانی ہے جو کام ہے طریقت کا۔ اور ہدی سے مقصود وہ نورانیت ہے جو صدیقین کے قلوب میں پیدا ہوتی ہے اس کو منزل حقیقت کہتے ہیں۔ اور رحمت سے مراد انسانیت کی تکمیل کا آخری مرتبہ ہے جس سے انوار نبوت حسیق کی

اصلاح کرتے ہیں؟

قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ

آپ کہہ دیجئے کہ اللہ کے فضل سے اور اس کی رحمت سے (لوگ) خوش ہو جائیں گے (کیا اسے کہیں کہیں نہیں ہے؟)

یا ایہا الناس خطاب کا عموم ملحوظ ہے یا ایہا العرب ارشاد نہیں ہو رہا ہے مخاطب ساری دنیا ہے، کوئی مخصوص قوم و ملک نہیں۔

موعظۃ یعنی ایسی کتاب جو برائیوں سے روکنے اور نیکیوں کی ترغیب کے لئے ایک مکمل نصیحت نامہ ہے افراد و اشخاص کے حق میں بھی اور اقوام و جماعات کے حق میں بھی۔

شفاء لما فی الصدور یعنی ایسی کتاب کہ اگر اس کی ہدایتوں پر عمل ہو تو ہر قسم کے امراض قلب اور عوارض باطن کو خواہ وہ انفرادی ہوں یا اجتماعی شفا ہو جائے۔

ہدی و رحمة للمؤمنین میں مؤمنین کی قید اس لئے کہ مؤمنین ہی تو اس کی ان صفات سے استفادہ کریں گے اور ہدایت و رحمت کے مورد بنیں گے۔

۵۸۹ دنیا کا نفع اول تو قلیل اور پھر فانی، قرآن کا نفع ایک تو کثیر اور پھر باقی۔

بفضل... فلیفرحوا۔ ذلک سے اشارہ اسی فضل و رحمت ہی کی جانب ہے اور مقصود اس ترکیب کلام سے کلام میں تاکید اور زور ہے ورنہ یہی مفہوم سادہ صورت میں فَبِذَلِكَ کے بغیر بھی پیدا ہو جاتا ہے اور ذلک کا استعمال واحد و تثنیہ اور جمع تینوں صورتوں میں ہوتا ہے۔

والعرب تاتی بذلک للواحد والاثین والجمع۔ (قرطبی)

فقہ کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ کسی چیز پر اگر خوش ہونا ہی ہے تو وہ یہی ہے نہ کہ کچھ اور ترکیب کلام نے معنی حصر کے پیدا کر دیئے۔

والاصل ان فرحوا بشئ فَبِذَلِكَ لیفرحوا لا بشئ آخر (روح) قوله فَبِذَلِكَ فلیفرحوا یقید الحصر یعنی یجب ان لا یفرح الانسان الا بهذا (کبیر)

بفضل اللہ برحمتہ۔ فضل اور رحمت دونوں سے اشارہ یہاں قرآن مجید ہی کی جانب ہے اور اسی لئے حکم ہو رہا ہے کہ جب ایسی نعمت عظیم مل گئی تو اس پر خوش ہونا چاہئے، لفظ چونکہ دئی میں اس لئے یہ قول بھی اکابر ہی سے منقول ہے کہ ایک یعنی فضل سے مراد قرآن ہے اور دوسرے یعنی رحمت سے مراد اسلام ہے۔

قال ابو سعید الخدریؓ وابن عباسؓ فضل اللہ القرآن ورحمة الاسلام (قرطبی)

فلیفرحوا۔ فرح کی متعدد قسمیں ہیں، فرح حقیقی و کامل وہی کہی جائے گی جو اعلیٰ فرحت روحانی ہے اور یہاں وہی مراد ہے۔

ثبت ان الفرح بالذات الجسمانية فرح باطل واما الفرح الکامل فهو الفرح بالروحانیات والجاہر المقدسة وعالم الجلال ونور الکبریا (کبیر)

قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِمَّنْهُ

آپ کہئے کہ یہ تو بتاؤ کہ اللہ نے تمہارے لئے جو رزق نازل کیا تھا پھر تم نے اس میں سے (کچھ) حرام اور

حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ﴿٥٩﴾

(کچھ) حلال قرار دے لیا آپ کہئے کہ کیا اللہ نے تم کو حکم دیا ہے یا تم اللہ پر گڑبھادہ ہی لے رہے ہو؟ ۵۹

وفائدة ذلك فالتكرير لتأكيد والبيان بعد الاجمال (بیضاوی)

۵۹ مشرک جاہلی قوموں نے ماکولات کے حرام و حلال کے باب میں بڑا گڑبڑ کیا ہے اس لئے قرآن مجید نے اس پر بار بار گرفت کی ہے اور بار بار صراحت کی ہے کہ حرام تو بس وہی چیزیں ہیں جنہیں شریعت الہی حرام قرار دے نہ کہ وہ جنہیں تم اپنے دل سے گڑبھادہ کر حرام ٹھہرا رہے ہو اتنی دور رس اور دقیقہ رس نگاہ جو غذاؤں کے قریب و بعید، حلی و خفی، ظاہری و باطنی، جسمانی و دماغی، سارے فوائد و نقصانات پر محیط ہو، بحکم شریعت الہی کے اور کہیں ممکن ہی نہیں۔

بعض کج فہموں نے آیت کو نفی قیاس فقہی کے موقع پر پیش کیا ہے اور استنباط مسائل کو اس کی رو سے ناجائز ٹھہرانا چاہا ہے حالانکہ فقہیہ کی اصل دلیل تو نصوص ہی ہوتے ہیں وہ صرف اپنے فہم و ذکا سے ان چیزوں کو باہر نکال لیتا ہے جو ان کے اندر مخفی ہوتی ہیں بنیاد تو بہر حال کلام باری ہی رہتا ہے۔ استدلال بهذا الآية من نفى القياس وهذا البعيد فان القياس دليل الله تعالى فيكون التحريم والتعليل من الله تعالى (قرطبی) ربما احتج بعض الاغبياء من نفاة القياس بهذا الآية في ابطاله لانه تزعم ان القاسم يحرم بقياسه ويحل وهذا اجهل من قائله. لان القياس دليل الله تعالى كما ان حجة العقل دليل الله تعالى وكما النصوص والسنن كل هذه دلائل فالقاسم انما يتبع موضع الدلالة على الحكم فيكون الله هو المحرم والمحلل ينصب الدليل عليه (جصاص)

ما انزل الله لكم من رزق. نزول رزق اس لئے کہ اسباب رزق کا تعلق تو آسمان ہی سے ہے اور رزق مقدر آسمان ہی سے ہوتا ہے۔

جعل الرزق منزلا لانه مقدر في السماء ومحصل باسباب منها (بیضاوی)
قل ارايتم... قل الله اذن. قل کا دُود و بار آنا تاکید کے لئے ہے۔

قل مكررا للتأكيد (بیضاوی)

ام یہاں بل کے معنی میں بھی لیا گیا ہے۔

ام بمعنی بل (قرطبی)

مرشد تھانوی نے فرمایا کہ آیت میں ان غالی صوفیہ کا رد ہے جو مباحات کو برہنہ لئے نقشہ و ترشہ

وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ

اور روز قیامت کی نسبت ان لوگوں کا کیا خیال ہے جو اللہ پر جھوٹ گمڑے رہتے ہیں ۹۱

إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٩٠﴾

بے شک اللہ لوگوں پر بڑا فضل رکھنے والا ہے لیکن انھیں اس سے اکثر ناشکرے ہیں ۹۲

وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ

اور آپ جس حال میں بھی ہوں اور اب اس (حال) میں قرآن (بھی) پڑھ رہے ہوں اور تم لوگ بھی جو کوئی

مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ۚ

کام کر رہے ہو ہم تمہارے برابر گواہ رہتے ہیں۔ جب تم اسے کرنے لگتے ہو ۹۳

اپنے اوپر اعتقاد آیا عملاً حرام کر لیتے ہیں، ہاں یہ طور اپنے معاذ کے کوئی شخص اپنے لئے کسی چیز کو ترک کر دے تو وہ اس سے مستثنیٰ ہے۔

۹۱ (اور اس سے ڈرتے نہیں تو کیا یہ لوگ یہ سمجھ رہے ہیں کہ قیامت آئے ہی گی نہیں یا آئے گی

مگر ان سے کچھ تعرض نہ کرے گی)

۹۲ (چنانچہ سب سے بڑی ناشکری یہی ہے کہ اپنی اصلاح کرنا الگ رہا، اس خبر ہی پر نہیں

یقین کرتے اور نہ اس پیش خبری کی کوئی قدر کرتے ہیں۔)

ان... الناس چنانچہ اس فضل کا مقتضایہ ہے کہ اس نے انھیں اتنے قبل سے وقوع قیامت

کی اطلاع اور منکرین کو توبہ و اصلاح کی پوری ہمت دے دی۔

۹۳ (تو ہم کو کسی کے بھی حال سے کسی حال میں غافل نہ سمجھنا۔)

قرآن مجید کی متعدد آیتوں کی طرح یہ آیت بھی پوری طرح واضح اس وقت ہوتی ہے جب اہل ضلال

کے عقائد پیش نظر ہوں بعض جاہلی قوموں کا عقیدہ ہے کہ خدا موجود تو ہے اور صفت علم سے متصف بھی ہے

لیکن اس کا علم صرف قدیم ہے اس کی واضح تردید میں ارشاد ہو رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو علم اس وقت بھی

ہونا رہتا ہے جب کوئی فعل واقعہ و عملاً وقوع میں آنے لگتا ہے۔

وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ ۚ رَسُلَ اللَّهِ صَلَّوْا وَسَلَّمُوا

اور قرآن کے ذریعہ سے تبلیغ و ہدایت کرنا ان میں بھی ایک درجہ امتیاز رکھتا تھا، اس لئے اس کا ذکر خاص

طور پر فرمایا گیا۔

التلاوة اعظم شئونه صلعم ولذا حصى بالذکر (روح)

وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي

اور آپ کے پروردگار سے ذرہ برابر (بھی کوئی چیز) غائب نہیں نہ زمین میں نہ آسمان

السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٦١﴾

میں اور نہ اس سے چھوٹی اور نہ بڑی، مگر یہ سب کتاب مبین میں ہیں ۵۹۲

میتہ: ضمیر شان کی طرف ہے جن مفسرین نے قرآن کی جانب سمجھی ہے وہ من قرآن کی تکرار کے تعظیم و تعظیم مراد لیتے ہیں۔

والضمير للشان (کشاف) قال الفراء والزجاج الهاء في منه تعود على الشان (قرطبی)

من قرآن اعاد تفخيمًا لقوله اننى انا الله (قرطبی)

من قرآن میں یا تو تبخیم ہے یا زائدہ ہے تاکید نفی کے لئے۔

من تبخيمية او مزيدة لتأكيد النفي (بيضاوی)

ولا تعملون خطاب ابھی صیغہ واحد (ما تکلون، ما تفلون) میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب

تھا، اب صیغہ جمع میں آپ کے ساتھ آپ کی ساری امت سے بھی ہو گیا۔

۵۹۲ (شریع ہی سے مندرج)

ایک گمراہی کا ابھی ابھی شہود اذ تفيضون فیہ سے سد باب ہو چکا ہے اور بتایا جا چکا ہے کہ حق تعالیٰ

کا علم صرف قدیم ہی نہیں بلکہ عین حدوث واقعات کے وقت بھی ہوتا رہتا ہے اب اس کے مقابل کی دوسری

گمراہی کی تردید ہو رہی ہے اور فی کتب مبین لاکر یہ ارشاد ہو رہا ہے کہ حق تعالیٰ کا علم صرف حدوث ہی کے

وقت نہیں ہوتا، جیسا کہ بعض اہل ضلال سمجھ رہے ہیں بلکہ روز ازل سے چھوٹی بڑی ہر شے لوح محفوظ میں ثبت ہے

یعنی اللوح المحفوظ مع علم الله تعالى به (قرطبی)

وما يعزب... السماء یعنی چھوٹی بڑی ہر تقدیر اور ہر سبط کی شے علم الہی میں موجود ہے کوئی

شے بھی اس کے احاطہ سے باہر نہیں جاہلی قومیں کثرت سے ایسی ہوئی ہیں جنہوں نے خدا کو تو مانا ہے، لیکن

محدود العلم ناقص العلم اور یونان و مصر کے فلسفیوں تک کو یہ تسلیم کرنے میں یا ک نہیں رہا، آیت نہیں

گمراہیوں کی تردید کر رہی ہے۔

فی الارض ولا فی السماء عرف عام میں اس سے مراد دائرۃ وجود و امکان ہوتا ہے

اور قرآن بھی انسانی محاورہ میں نازل ہوا ہے مراد یہ ہے کہ کوئی چیز کہیں بھی ہو۔

ای فی دائرة الوجود والامکان والتعبير عنها بالارض والسماء لان العامة

لا تعرف سواهما (ابوسعود)

غرض یہ کہ علم الہی ہر طرح کا مل مکمل، محیط، ہمہ جہتی، ہمہ وقتی ہے۔

اَلَا اِنَّ اَوْلِيَاءَ اللّٰهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦١﴾ اَلَّذِيْنَ

سُئِلُوا الشَّرْكَ دُوسْتُوں پر قطعاً نہ کوئی خوف ہے اور نہ وہ غمگین ہوں گے ۶۱ یہ وہ ہیں جو

اٰمَنُوْا وَكَانُوْا يَتَّقُوْنَ ﴿٦٢﴾ لَّهُمُ الْبُشْرٰى فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِى الْاٰخِرَةِ ۚ

ایمان لائے اور پرہیزگاری اختیار کئے ہیں لہٰذا ان کے لئے خوشخبری ہے دنیا کی زندگی میں بھی اور آخرت

لَا تَبْدِيْلُ لِكَلِمٰتِ اللّٰهِ ۚ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ﴿٦٣﴾ وَلَا

میں بھی۔ اللہ کی باتیں بدل نہیں کرتیں یہی تو بڑی کامیابی ہے ۶۲ اور آپ کو ان

يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ ۚ اِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيْعًا ۚ هُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ ﴿٦٤﴾

(کافروں) کی باتیں غم میں نہ ڈالیں، غلبہ تمام تر اللہ ہی کے لئے ہے وہ خوب سنتے والا خوب جاننے والا ہے ۶۳

۶۴ یعنی نہ آنے والے مہلکات و حوادث کا کوئی اندیشہ اور نہ چھوٹ جانے والی چیزوں کا کوئی غم۔

صوفیہ عارفین نے کہا ہے کہ خوف (غم) پیدا ہوتا ہے ناکامی مدعا سے اور عاشقان سوختہ جان کوئی آرزو

ہی نہیں رکھتے جو انھیں نامرادی کا اندیشہ ہو سکے، اسی طرح خوف پیدا ہوتا ہے امر مکروہ کے پیش آجانے

سے محبتین عارفین تو بجز محبوب کے اور کسی کا وہم ہی نہیں رکھتے تو محبوب اور اس کے عشوؤں اور اداؤں

سے خوف کے کیا معنی۔

اولیاء اللہ۔ ولایت بندوں کی طرف سے تو ان کی طاعت و اطاعت میں اور اللہ کی

طرف سے اس کے لطف و نوازش میں۔

الَّذِيْنَ يَتْلُوْنَهٗ بِالطَّاعَةِ وَيَتْلُوْا لَهُمُ الْكَلٰمَ (بیضاوی)

۶۵ (کفر و معصیت سے)

ابھی ابھی ذکر اولیاء اللہ کا آچکا ہے اب ان کی پہچان بھی بتادی، وہ کیا؟ وہ صرف ایمان اور

تقویٰ، آیت کو مکرر پڑھ کر غور کر لیا جائے ولایت کی علامتیں کیا ارشاد ہو رہی ہیں، نہ عوام کو خوش

کرنے والی کرامتیں، نہ عامۃ الناس کو حیرت میں ڈال دینے والے خوارق، بلکہ صرف ایمان اور تقویٰ۔

اللہ کا ولی کون ہوتا ہے اور اللہ کس کا ولی ہوتا ہے اس پر امام رازی نے تفسیر کبیر میں جو کچھ تحریر فرمایا

ہے وہ قابل ملاحظہ ہے۔

۶۶ یعنی یہی مقبولیت کہ دونوں جہانوں میں محفوظیت اور اس محفوظیت کا وعدہ۔

اسی ما ذکر ان لہم البشری فی الدارین (روح) اشارۃ الی کونہم مبشرین فی الدارین (بیضاوی)

البشری۔ یہ خوشخبری اسی خوف و حزن سے محفوظ رہنے کی ہے اور خوف و حزن سے مراد دنیوی خوف و حزن ہے

وقف لازم

سنو سنو! اللہ ہی کے تو ہیں جو بھی آسمانوں میں ہیں اور جو بھی زمین میں ہے ۵۹۹ اور وہ لوگ جو اللہ

کے علاوہ شرکاء کو بھی پکارتے ہیں کس چیز کا اتباع کر رہے ہیں ؟ اتباع کر رہے ہیں محض خیال

کا اور محض انکل دوڑا رہے ہیں خنہ وہ وہی (الش) تو ہے جس نے تمہارے لئے رات بھائی کریم

س میں حسین اٹھاؤ اور دن کو (تباہ) دکھلاتے والا۔ ان سب میں ان لوگوں کے لئے جو (گوش ہوش سے) سنتے ہیں دلائل (موجود) ہیں۔

بس سے یونین کا ملین اس لئے محفوظ ہو جاتے ہیں کہ وہ ہر ناگوار سے ناگوار واقعوں میں بھی حکمت الہی ہی کا مشاہدہ

۵۹۸۔ سب سے بڑا منکر ہے کہ طبع تو بعض راہ آرم کے تعلق سے موعظہ ہے۔ اس میں اس کے اثرات

عناد اور آپ کا تحمل اور درد اصلاح سب اس علم پر روشن ہی رہتی ہیں۔

ولا يحزنك قولهم كفرايتك آب کا مغموم ہونا بالکل ایک امر طبعی تھا، آپ کو اس پر تسلی دی جا رہی ہے۔

ان العزلة حله جميعا۔ اور وہی اپنی قدرت سے اپنی اور اسلام کی نصرت و حمایت کرتا ہے گا۔
 مرشد تھانویؒ: "نفاذ اگر کسی دور میں ہو جائے تو نظام اس نظام کو بکھر جائے گا۔"

لئے ثابت ہے اور وہ غیر اس کی عزت کا ایک مظہر ہے جیسے ضیاء درحقیقت آفتاب کی صفت ہے اور

۹۹۹ میں ان کے ساتھ آئے۔ ان کے ساتھ ایک کتا بھی تھا۔

اس کے وعدہ حفاظت اور اس کے وعدہ مکافات کے درمیان کس کی بھلائی ہو اور کس کی برائی ہو۔

مثلاً حقائق کے حامل اور مالک تو صرف اہل ایمان ہیں، ایمانیوں کے علاوہ جو کبھی ہیں، ان کے

سب سے بڑا اور اہم، طنون، نظریات و مقروضات کے اور ہے کیا؟

لکھا دے بہانہ اسل یا اندازہ کا درجہ سرعت میں نویں اس قدر ہے کہ بدلوں کے معاملات نے
نے میں اس سے کام لے لیا گیا، باقی اثبات حق و استقاط حق مرطون، تحسین کا کہہ دیا نہیں۔

وما يتبع الذين انزعوا عن كعبهم فما دبروا شأنا

قرآن مجید نے شرک پر یہ گرفت بار بار کی ہے، توحید پر تو قوی سے قوی دلیلیں کثرت سے موجود ہیں،

قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ هُوَ الْغَنِيُّ ذَلِكُمْ فِي السَّمَوَاتِ

کہتے ہیں کہ اللہ نے ایک بیٹا بنا رکھا ہے۔ سبحان اللہ بے نیاز ہے وہ اسی کا تو ہے جو کچھ بھی آسمانوں میں

وَمَا فِي الْأَرْضِ

اور جو کچھ بھی زمین میں ہے مثلاً

لیکن شرک پر آنکون سی دلیل موجود ہے؟

۱۔ حق تعالیٰ کی توحید اور صنعت اور قدرت کے

ہو الذی.... مبصراً۔ دن اور رات نہ کوئی دیوی دیوتا ہیں نہ نور و ظلمت کوئی دُؤ خدا یا دُؤ خداؤں کے مظہر یا دُؤ خداؤں کی مخلوق ہیں وقت کے یہ دونوں حصے خدا کے واحد کی اسی طرح مخلوق ہیں جس طرح اور سب مخلوقات ہیں اور دونوں کی خلقت کی غرض انسان ہی کے کام آتا ہے۔

اللیل لتسکنا فیہ۔ رات تو اسی کے لئے ہے کہ انسان اس میں آرام و استراحت کرے اور دن بھر کی مشقت کے بعد کسل دور کر کے دوسرے دن کے لئے تازہ دم ہو جائے۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ صوفیہ عارفین نے اس سے یہ اشارہ نکالا ہے کہ بجائے ساری رات جاگنے کے کچھ دیر سو رہنا بہتر ہے کہ اس میں مصلحت الہی اور ادب کی رعایت زیادہ ہے۔

مبصراً۔ یعنی جس کی روشنی میں انسان دیکھ بھال سکتا ہے۔

ای مضیئاً لیہتدوا بہ فی حواججکم (قرطبی)

فی ذلک یعنی انھیں حق تعالیٰ میں ہوا و پر میان ہوئے ہیں۔

۲۔ ساری موجودات بڑی ہو یا چھوٹی، بشری ہو یا غیر بشری اللہ کے ساتھ نسبت صرف

مخلوقیت اور ملکیت کی رکھتی ہے نہ کہ معاذ اللہ کسی طرح کی قرابت و عزیز داری کی، دیوتاؤں کے ساتھ فوق البشر انسانوں کی قرابت و عزیز داری مذاہب جاہلی کا بہت قدیم اور شرک عقیدہ ہے قرآن بار بار مختلف طریقوں سے اسی عقیدہ پر ضرب لگا رہتا ہے۔

قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا۔ یہ کہنے والے اور عقیدہ رکھنے والے بت پرست مشرکین بھی تھے اور بیج پرست مسیحیوں کے بعض فرقے بھی انھما ذولہ پر مفصل حاشیہ سورۃ بقرہ پارہ اول آیت ۱۷۱ میں اسی قسم کی آیت پر گور چکا ہے ضرور ملاحظہ فرمایا جائے۔

اتَّخَذَ وَلَدًا۔ کا ترجمہ ایک بیٹا کو دے رکھا ہے سے بھی ہو سکتا ہے۔

سُبْحَنَهُ۔ یعنی حق تعالیٰ پاک و منزہ ہے مخلوقات کے ساتھ کسی قسم کی نسبت قرابت رکھنے سے

لنکار اور بھٹکار ہے اہل باطل پر کہ کیسے جہل مرکب میں مبتلا ہوا ایک طرف تو خدا کو خدا کہے جاتے ہو اس کی قدرت کا کلمہ بھی پڑھتے ہو اور پھر اسے اس کا محتاج سمجھتے ہو کہ وہ دنیا کے لاولد لوگوں اور لاؤلدی

۶۸ اِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ بِهٰذَا اَتَقُولُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ

تمہارے پاس کوئی بھی دلیل اس (دعوے کی) نہیں تو کیا اللہ پر ایسی بات گھڑتے ہو جس کا (خود) علم نہیں رکھتے ہو؟

۶۹ قُلْ اِنَّ الَّذِیْنَ یَفْتَرُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ الْکَذِبَ لَا یُفْلِحُوْنَ

آپ کہہ دیجئے کہ یقیناً جو لوگ اللہ پر جھوٹ گھڑتے رہتے ہیں وہ فلاح نہیں پانے کے۔

نقصان محسوس کرنے والے انسانوں کی طرح کسی کو گود لے کر اپنی لاولدی کی تلافی کرے۔
 ہوا لغی۔ خدائے اسلام تو ہر ممکن احتیاج سے بالا ہے اسے اتنا ذولہ کی (بیٹا بنانے کی) ضرورت ہی بھلا کیا پیش آسکتی ہے!

لہ ما فی السموات وما فی الارض۔ اس کا تو سب ہی کچھ ہے اعلیٰ و ادنیٰ جو کچھ بھی آسمانوں اور زمین میں ہے وہ سب کا مالک، سب اس کے ملک میں ہے جو کام لے، ملک کا تعلق تو زندگی و ابدیت کے تعلق سے کہیں زیادہ قوی موجود ہے، آخر ممکن ہی اس کے لئے کون سا ارمان ہے جس کے پورا کرنے کے لئے اسے کسی کو گود لینے یا متبذی بنانے کی ضرورت پیش آئے۔
 ۷۰ (کسی دلیل سے بھی)

قرآن مجید نے جہاں ایک طرف اثبات توحید پر بیسیوں دلائل قائم کئے ہیں وہاں اہل شرک سے بار بار مطالبہ کیا ہے کہ تم اپنی باطل پرستی پر آخر دلیل ہی کون سی رکھتے ہو تم تو سر اسر ایک دعویٰ ہے دلیل کی پیروی میں مبتلا ہو۔
 ان عندکم۔ میں ان نافیہ ہے۔

اسی ما عندکم (کشاف) ان نافیۃ (روح)

من سلطان۔ یعنی کوئی بھی دلیل۔

من زائدة لتاکید النفی (روح)

بہذا۔ یعنی ایسے لغو، باطل دعویٰ کی۔

اتقولون علی اللہ۔ قال کا صلہ جب علی کے ساتھ آتا ہے تو اس کے معنی گھڑ لینے، جھوٹ جوڑ لینے کے ہو جاتے ہیں۔

قال علیہ ای اختری (تاج) دل علی کل ان قول لا یمھان علیہ القائلہ فذلہ (کشاف)
 علماء نے آیت سے استدلال کیا ہے کہ قول بلا دلیل مراد ہے جہالت کے اور عقائد پر دلیل قائم ہونا چاہئے نہ کہ محض تقلید۔

وفیہ دلیل علی ان کل قول لا دلیل علیہ فهو جہالۃ وان العقائد لا یدلہا دلیل قاطع وان التقليد فیہا غیر شایع (بیضاوی)

۷۱ فلاح حقیقی فلاح جس معنی میں کہ وہ عربی میں مستعمل ہے تو وہی ہے جو مستقل، دیر پا، اور دائمی ہو۔

مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُنْزِلُ لَهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ

دنیا (ہی) میں (بس) تھوڑا سا عیش ہے پھر ہماری ہی طرف ان کی واپسی ہے پھر ہم انہیں سزائے سخت کا مزہ

پہنچاؤں گے، اِنَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿١﴾ وَائْتِلْ عَلَيْهِمُ نَبَأَ نُوحٍ ۖ

چکھائیں گے، اس کفر کے بدلہ میں جو یہ کرتے رہتے تھے ۱۔ آئیے انہیں نوح کا قصہ پڑھ کر سنائیے جبکہ انھوں نے اپنی قوم سے

يَقَوْمِ ۚ اِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذَكَّرِي بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ

کہاں تلہ کر لے میری قوم اگر تم پر میرا قیام (تھامے درمیان) میری وعظ گوئی (شر کے احکام کے ذریعہ سے بہت ہی گراں

تَوَكَّلْتُ فَأَجْمَعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ

گزر رہی ہے تو میں (شر پر) بھروسہ کر چکا ہوں اپنی تدبیر بخیر کر لو میں اپنے شرکاء کے پھر (وہ) تدبیر تم میں کسی پر پوشیدہ

عَمَّهٖ ثُمَّ أَفْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظَرُونَ ﴿٢﴾

نہ رہے پھر میرے ساتھ کر گزرو مجھے مہلت نہ دو ۲۔

اور یہ کسی منکر، کذب، مشرک کے نصیب میں نہیں۔ عارضی چند روزہ دنیوی عیش و تنعم جس کا خاتمہ یقینی طور پر ذلت و مصیبت پر ہے اسے فلاح ہرگز نہیں کہہ سکتے۔

۱۔ متاع فی الدنیا کہہ کر قرآن مجید نے منکر و کذب قوموں کی بالکل صحیح تصویر کھینچ دی ہے

اجمال کی تفصیل کے لئے مشاہدہ ہوں، روس اور امریکہ اور برطانیہ اور اور بڑی بڑی مہذب ترقی یافتہ

اقبال مند قوموں کے حالات۔ ان کے آپس کے رشک و حسد کا حال، ان کی حرام کاریوں کا حال، ان کی

شراب نوشیوں کا حال، ان کی غیر طبعی اور حیوانی شہوت رانیوں کا حال، ان کی سود خواروں کا حال، ان کے

جرائم کا حال، ان کے ہاں کے امراض خبیثہ کا حال، ان کے اسٹراپکوں، اور ہڑتالوں کا حال، زندگی سے

اکٹا اکٹا کر ان کی خود کشیوں کا حال، ان کے ہاں کی کثرتِ فواحش کا حال، ان کے ہاں کی معاشی ابتری

اور بے روزگاری کا حال، اور پھر فیصلہ کیجئے کہ متاع دنیا کا زیادہ سے زیادہ ذخیرہ رکھنے کے بعد بھی ان

منکرین حق کو باوجود اپنی انتہائی ترقیوں کے فلاح کسی معنی میں بھی حاصل ہے؟

اور آج جو کچھ ہم ہمدردانِ قوم، قوم و ملت کو انہیں ترقی یافتہ قوموں کی روش پر چلانا چاہتے

ہیں وہ ملت کو فلاح کی جنت کی طرف لئے جا رہے ہیں یا دنیا ہی میں دوزخ کے عذاب کی طرف؟ قرآن مجید تو ہر جگہ

اور بار بار یہی بتا رہا ہے اور ہمارے مشاہدہ سے اس کی تصدیق کر رہا ہے کہ جو قومیں ایمان صحیح اور تقویٰ سے

عارضی میں، وہ عیش ابدی سے تو خیر محروم ہی ہیں دنیا میں بھی ان کا تنعم محض ظاہری و سطحی ہوتا ہے اندر سے

وہیں

۱۰۰

بالکل کھوکھلا !

متاع میں تنوین قلیل کی ہے۔

والتنوين للتقدير والقليل (روح)

یعنی متاع دنیوی تو خود ہی قلیل ہے پھر منکرین کے حصہ میں اور بھی قلیل تر۔

انہ (جس کا مذہب شرک و بت پرستی تھا)۔

حضرت نوح، جن کا شمار قدیم ترین انبیاء میں ہے، ان کی شخصیت ان کے زمانہ ان کے ملک وغیرہ پر جانے پیشتر گزر چکے۔

حضرت نوح جب مسلسل اور بہت طویل تبلیغ کے بعد اپنی قوم سے عاجز آگئے ہیں، اور ابوس ہو چکے ہیں تو اب اس سے انقطاعی گفتگو اس رنگ میں فرار ہے ہیں۔

مقامی بعض مفسرین نے نقطہ مقام سے یہ نکتہ پیدا کیا ہے کہ حضرت نوح تبلیغی وعظ و خطبہ کھڑے ہو کر دیا کرتے تھے، وعظ و خطبہ کے وقت کھڑے رہنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت اور حضرت عیسیٰ کی بابت منقول ہے۔

بایات اللہ۔ آیات اللہ سے مراد علاوہ احکام الہی کے براہین، دلائل و شواہد بھی لئے گئے ہیں۔

بمجہ و بیناتہ (معالم) ای مجبہ و براہینہ (ابن کثیر)

فعلى الله توكلت۔ تو اب میں تمہاری یا کسی کی بھی مخالفت سے کیوں ڈرنے لگا۔ مخلوق سے خوف کا اصلی علاج یہی توکل علی اللہ ہے۔

فاجمعوا امرکم یعنی میرے ضرر پہنچانے کی جو جو تجویزیں اور تمہارے منصوبہ تمہارے ذہن میں ہوں، انہیں بچتہ کر لو، اجماع کے معنی ہی کسی امر کے بچتہ اور مضبوط کرنے کے ہیں۔

قال الفراء لاجماع العزم على الامر والاحكام عليه (تاج) قال ابن عرفة اي ائزموا عليه (تاج)

امر۔ سے مراد کافروں کی سازش اور اسبکیم کی پختگی ہے۔

والمعنى امرهم بالعزم والاجماع على قصد السعي في اهلاكم (روح)

وشرکاء کم۔ یعنی جن جن کو تم شرک یا خدائی سمجھتے ہو ان سب کو بھی اپنی سازشوں اور منصوبوں میں شریک کر لو، ان کی غتیں مان لو، ان سے فریاد کرو دیکھو، قال اور شکون ان کے استھانوں سے حاصل کر لو۔ لایہاں مع کے مراد ہے۔

قال ابواسحق والواو بمعنى مع (تاج) والواو بمعنى مع (کشاف) قال ابواسحق

الزجاج المعنى مع شركاء کم۔ (قرطبی)

لايكن امرکم عليكم غمة۔ یعنی جو کچھ کرنا ہے آزادانہ کھلم کھلا کر گزرو، چرالے چھپانے کی

کیا ضرورت ہے۔

فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ ۚ

اور اگر تم اعراس ہی کے مجاؤ تو سن لو میں تم سے (کوئی) معاوضہ نہیں مانگتا۔ میرا معاوضہ تو بس اللہ ہی کے ذریعہ

وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٤٢﴾ فَكَذَّبُوهُ فَتَبَايَعَهُ وَمَنْ مَّعَهُ

اور مجھے حکم ملا ہے کہ میں فرمانبرداروں میں رہوں مثلاً یہ اس ہمسہ وہ لوگ نوح کو جھٹلاتے رہے پھر تم نے

فِي الْفُلِكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلِيفَ وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا

نوح کو اور جو لوگ کج ساتھ کشتی میں تھے نجات دی اور تم نے انھیں باد کیا مثلاً اور انھوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا تھا انھیں تم نے غرق کر دیا

یعنی ولا یکن قصداکم الی اہلاکی مستورا علیکم ولكن مکشوفاً مشہوراً بجاہرونی بکم (کشف)

ثم اقصوا الی جو کچھ تمہیں میرے ساتھ کرنا ہے کر گزرو۔

المردان وجہوا کل تلک الشرود الی (کبیر)

قصہ میں تسلی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کہ انبیاء سابقین کو بھی ہجوم مخافت سے کیا کیا دوچار

ہونا پڑا اور اس عالم میں بھی وہ کیسے صابر اور ثابت قدم رہے۔

ولا تنظرون۔ یعنی جو کچھ کرنا ہے جلد سے جلد کر گزرو، مہلت مجھے اب ذرا بھی نہ دو۔

ای اہملوا ذلک یا شد ما تنظرون علیہ من غیر انظار (کبیر)

اس قطعیت کے لب ولہجہ میں دشمنوں سے گفتگو وہی کر سکتا ہے جس کا رشتہ اللہ سے تمام تر جڑا

ہوا ہو اور جو خلق کی قوت ضرر رسائی و قوت نفع رسائی دونوں سے یکسر بے نیاز ہو چکا ہے۔

۴۸۔ (اور جو دعوت دوسروں کو دے رہا ہوں سب سے پہلے خود اسی کا نمونہ پیش کر رہا ہوں)

پس میرا قانون الہی کی پابندیوں کا فوق و ماوراء نہیں ہوتا، بلکہ ساری امت کی طرح وہ خود بھی اس کا پوری

طرح پابند ہوتا ہے اس میں رہے جاہل قوموں کا جو اپنے دیوی دوتاؤں کو ہر اخلاقی قانون سے ماوراء سمجھتے ہیں

فان.... اجرو سو تم مجھے تبلیغ سے روکنے کا حق ہی کیا رکھتے ہو؟ کیا میں تم سے اس کی کچھ فیس

مانگتا رہتا ہوں؟ جس کے رک جانے کا مجھے اب اندیشہ ہو۔

خونِ خلق کی نفی اور یہی آیت میں ہو چکی تھی طبعِ خلق کی نفی اب ہو گئی پھر خلق کے خون اور طبع دونوں سے

یکسر بے نیاز رہتا ہے۔

ماساً لتکم من اجر نقباء نے کہا ہے کہ جو امر دین میں واجب ہے اس پر اجرت جائز نہیں

اور ظاہر ہے کہ تبلیغ رسالت حضرات انبیاء پر واجب ہی ہوتی ہے۔

ان اجر علی اللہ۔ میرا معاوضہ تو بس اللہ ہی کے ذمہ ہے اور اس نے اپنے کرم سے

اس کا وعدہ کر لیا ہے ثواب مجھے غم و فکر ہی کیا؟

فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ﴿٤٣﴾

سو دیکھ کر جو ڈرامے جا چکے تھے ان کا کیا انجام ہوا اللہ

۹-۱ (روئے زمین پر)

فَتَجِيئُهُ... الْفُلْكَ یعنی نوح اور ان کے ہمراہیوں کو عذاب طوفان وسیلاب سے نجات مل گئی۔
اس طوفان کے آثار قدیم ماہرین سائنس کو آج بھی ارض نوح میں مل رہے ہیں یہ طوفان ملک
عراق میں دریائے دجلہ اور دریائے فرات کے درمیانی علاقہ میں آیا تھا، اس علاقہ کا رقبہ موجودہ ماہرین
اثریات کے تخمینہ کے مطابق ۴۰۰ میل طول میں اور ۱۰۰ میل عرض میں تھا۔

الْفُلْكَ کشتی نوح کا طول حسب تصریح تورات ۳۰۰ ہاتھ کا عرض ۵۰ ہاتھ کا اور بلندی ۳۰ ہاتھ
کی تھی، جیسے آج کل کے برطانیہ اور امریکہ کے درمیان چلنے والے مسافروں کے جہاز یا (LINER)
غرقابی قوم نوح کے بعد آپ کے مخلص فریق پھر اسی علاقہ میں آباد ہوئے اور انھیں سے سلسلہ نسل
آدم چلا، نوع انسانی کی آبادی تاریخ کے اس ابتدائی دور میں صرف اسی سرزمین کے حدود تک محدود تھی
اور اس لئے جن مفسرین نے طوفان نوح کے عالمگیر ہونے کا دعویٰ کیا ہے انھوں نے کچھ غلط نہیں کہا
آبادی عالم اس وقت جو تھی، وہ تو محدود اس خطہ عراق تک تھی۔

۱۰-۱ یہ بیان کہ خداوند تعالیٰ نے غصہ ہو کر ساری نسل انسانی کو ہلاک کر ڈالنا چاہا، قرآن کا
نہیں بائبل کا ہے، بائبل ہی میں تصریحات ملتی ہیں کہ خداوند زمین پر انسان کے پیدا کرنے سے پھرتا یا اور نہایت
دل گیر ہوا اور خداوند نے کہا کہ میں انسان کو جیسے میں نے پیدا کیا زمین پر سے مٹا دوں گا، انسان کو اور جو
کو بھی اور کپڑے کوٹے اور آسمان کے پرندوں تک کیونکہ میں ان کے بنانے سے پھرتا ہوں (سید الشہداء ۵: ۶-۷)
اسلام میں تو یہ عقیدہ ہی سرے سے کفر ہے کہ حق تعالیٰ بھی اپنے کسی عمل سے پھرتا ہے اور اس پر جھجھکتا
ہے اور غرقابی کو تو قرآن مجید صراحت کے ساتھ مکذبین حق الذین کذبوا بآیاتنا تک محدود رکھتا ہے۔ یہ الگ بات
ہے کہ روئے زمین پر کوئی آبادی ہی اس وقت تک بجز قوم نوح کے نہ تھی۔ حضرت آدم کے زمانہ کو بھی کل دس ہی
پیشیں تو ہوئی تھیں خاندان انسانی اتنے عرصہ میں کہاں تک پھیل جاتا؟ ایک ہی ملک کے اندر مٹا سنا یا ہوا تھا
غرقابی عام و عالمگیر رہا ہے یا اسی امت نوح کے ساتھ مخصوص یہ سوال متقدمین مفسرین کے سامنے بھی
آچکا ہے اور محققین کی اکثریت شوق ثنائی ہی کی طرف گئی ہے اور ظواہر قرآن و حدیث بھی اسی کی تائید میں ہیں۔
هل عمم جميع اهل الارض او كان بعضهم اهل دعوة الملك بين به كما هو ظاهر كثير
من الآيات والاحاديث قال ابن عطية الرازي عند المحققين وهو الشان وكثير من اهل
الارض كاهل الصين وغيرهم يتكروا عموم الفرق (روح)

۱۱-۱ یعنی وہ مکذبین منذرین عذاب الہی سے کس طرح ہٹ کر اور ہلاک و برباد ہو کر رہے۔
المنذرین کی یہ تصریح پھر اسی حقیقت کا اعادہ کر رہی ہے کہ عذاب کا ہدف وہی سرکش

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا

پھر ہم نے (نوح) کے بعد (اور) پیڑوں کو ان کی قوم کی طرف بھیجا، سو وہ ان کے پاس روشن دلائل لے کر آئے، مگر

لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ، كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ

یہ نہ ہو کہ جس چیز کو انھوں نے پہلے جھٹلایا تھا اس پر ایمان لے آتے ۱۱۲ھ اسی طرح بند لگاتے ہیں حد سے

الْمُعْتَدِينَ ۝۴۳ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُّوسَىٰ وَهَارُونَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ

نکل جانے والوں کے دلوں پر ۱۱۳ھ پھر ہم نے ان (پیڑوں) کے بعد موسیٰ اور ہارون کو اپنی نشانیوں کے ساتھ بھیجا

وَمَلَايِهِ بِآيَاتِنَا فَانْتَكَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ۝۴۴

فرعون اور اس کے سزاؤں کے پاس سوا انھوں نے دُور کی لی اور وہ لوگ تھے ہی جرم شمار ۱۱۴ھ

وَمَا قَرَأَ قَوْمُ هِيَ تَحْمِي.

فانظر یعنی دیکھ اور سوچ سمجھ اے مخاطب! دیکھنے سے مراد سیاق میں ظاہر ہے کہ ظاہر کی آنکھوں سے رویت کرنا نہیں، بلکہ دل کی آنکھوں سے سبق لینا اور عبرت حاصل کرنا ہے، نظر کا لفظ عربی میں ظاہر بصارت اور باطنی بصیرت دونوں کے لئے عام ہے۔

النظر لقلب البصيرة لا دراهم الشيء ورويته (راغب)

قرآن مجید میں غور و تامل، تفحص و تدبیر کے معنی میں اس کا استعمال بہ کثرت ہوا ہے اور اردو محاورہ میں بھی ”دیکھنا“ بصارت اور بصیرت دونوں مفہوموں کے لئے آتا ہے۔

۱۱۲ھ اہل ضلال کی یہ ذہنیت آج تک چلی آرہی ہے، جہاں ایک بار بھی شرع میں بے سوچے سمجھے زبان سے ”نہیں“ نکل گئی، بس آخر تک ہی قائم رہے گی، چاہے ہزار شواہد و دلائل نظر سے گزر جائیں، ہٹ دھرمی، سخن پروری بات کی ہر سب اسی ذہنیت کے نام ہیں۔

رُسُلًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ۔ یہ سب قومی انبیاء تھے یعنی ان کے مخاطب انھیں کے وطن قبیلہ یا قوم کے لوگ تھے انسانیت اس وقت تک یوں ہی مستقل قوموں میں بٹی ہوئی تھی، اور رسل و رسائل و مواصلات کے موجودہ ذرائع اُس وقت کیسے ناپید تھے، ایک عالمگیر پیام، ساری نوع انسانی کے نام کا وقت ابھی فطرت کی جنتی میں آیا نہ تھا۔

فيه اشارة الى عموم الرسالة الى البشر لم يثبت لاحد من اولئك الرسل عليهم الصلوة والسلام

وظاهر كلامهم الاجماع على ان ذلك مخصوص بنبيينا صلعم ولم يثبت لاحد ممن ارسل بعد نوح (رد)

۱۱۳ھ مراد یہ ہے (جیسا کہ پیشتر بھی کئی بار عرض ہو چکا ہے) کہ چونکہ وہ اپنے قصد کو طلب حق میں نہیں

فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا السَّحَرُ مُبِينٌ ﴿٤٦﴾ قَالَ

سوجب ان کے پاس ہماری طرف سے حق پہنچا تو وہ بولے کہ یہ تو کھلا ہوا جادو ہے ۱۱۵؎ موسیٰ نے کہا کہ

مُوسَىٰ أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرُ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ ﴿٤٧﴾

کیا تم حق کے بارہ میں یہ کہتے ہو جب وہ تمہیں پہنچ گیا؟ کیا یہ واقعی جادو ہے؟ دراصل ایک جادوگر نفاق نہیں پاتے ۱۱۶؎

بلکہ اس کی مخالفت میں استعمال کرتے رہتے ہیں اس لئے ان سے تو نیک بھی قبول حق کی کمزور ہوتے ہوتے
بالآخر سلب ہو جاتی ہے۔

علماء نے اس آیت سے بھی قدر یہ کار نکالا ہے۔

وهذا يورد على القدرية قوله هم كما تقدم (قوله)

۱۱۴؎ یعنی شرک و مخلوق پرستی اور حق و شمنی و نفس پرستی میں مبتلا۔

من بعد هم یعنی نوح اور قوم نوح سے نسلہائے بعد۔

ای من بعد الرسل والامم (قوله)

بایستنا نشانوں کا لفظ دلائل و معجزات دونوں کے لئے عام ہے۔

الی فرعون وملائہ۔ بائبل میں اس کی تصریح کہیں بھی نہیں کہ ان دونوں پیران بڑھتے

اپنے پیام توحید کی تبلیغ میں مصریوں کو بھی مخاطب کیا تھا، حالانکہ ممکن تھا کہ جو التشرک کی توحید کا منادی ہوا

وہ اصلاح عقائد کی کوشش سے پہلے ہی مرتبہ پر نہ کرے اور کفر و شرک کی ضلالتوں کو اسی حال پر چھوڑے

رکھے یہیں سے تو معلوم ہوتا ہے کہ بائبل کا جو حصہ نسبت محفوظ ہے اس میں بھی کیسے کیسے تغیرات و تصرفات

ہو چکے ہیں اور قرآن کس طرح ضروری ضروری موقعوں پر اس کی فرو گذاشتوں کی اصلاح کرتا جاتا ہے

فاستکبروا یعنی ان کی بڑائی انھیں سے ملے ہوئی کہ وہ پیمبروں کی تصدیق کرتے۔ فرعون لقب

تھا مصر کے قبطی شہنشاہ کا، موسیٰ و ہارون اسی قوم بنی اسرائیل سے تھے جو ہر طرح اس کی محکوم اور رعایا تھی،

اپنے محکوموں اور غلاموں کی زبان سے اتنے بڑے روحانی منصب کا دعویٰ سننا حاکم قوم کی ثنوت گوارا کیسے کر سکتی تھی

کانوا قوماً مجرمین یعنی یہ نہیں کہ اس وقت ان سے کسی بڑے جرم کا صدور ہو گیا، بلکہ مذکور

وہ جرم کرتی ہی چلی آ رہی تھی۔

۱۱۵؎ جاہلی تو میں فضائل اخلاق و کمالات عانی کی قدر تو بھلا کیا کرتیں انبیاء کے خوارق حسی

جب دیکھتیں تو انھیں سحر و کھانت پر محمول کرنے لگتیں۔

فکر ہر کس بہ قدر بہت اوست!

الحق من عندنا یعنی دین حق جس کے اندر احکام، دلائل خوارق سب کچھ آگیا۔

۱۱۶؎ نفاق یعنی آخری اور منتقل کامیابی ساحروں، شیعہ بازوں کے نصیب میں کہاں؟ ذرا

قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتْنَا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونَ

وہ بولے کہا تو ہمارے پاس اس لئے آیا ہے کہ ہمیں ہٹائے اس (طریقہ) سے جس پر ہم نے اپنے باپ (دادا) کو

لَكُمَا الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ ۖ وَمَا نَحْنُ لَكُمَا بِمُؤْمِنِينَ ﴿٨٠﴾ وَقَالَ

پایا تھا، اور ملک میں بڑائی تم دونوں کے لئے ہو جائے تو ہم تو تم دونوں کو (کبھی) ماننے والے نہیں ۛ اور

فِرْعَوْنُ أَشْتَوِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ ﴿٨١﴾ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ

فرعون بولا کہ لاؤ میرے پاس ہر ماہر جادوگر کو ۛ خیر جب جادوگر آگئے تو موسیٰ

قَالَ لَهُمْ مُوسَى الْقَوْمَ مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴿٨٢﴾

نے ان سے کہا جو کچھ تمہیں ڈالنا ہے ڈال چلو ۛ

کے لئے وہ گرمی محفل جیسی بھی پیدا کر دیں لیکن کمالات اخلاق سے وہ عاری اور اصلاحات روحانی

سے ان کا دامن خالی، دنیوی اعتبار سے بھی تو کوئی اعلیٰ مستقل کمال ان میں نہیں ہوتا۔

اسمعوٰیٰ ہذا۔ حضرت موسیٰ کمال حیرت و حیرانی سے فرماتے ہیں کہ تم نے یہ کیا کہا؟ ایسی کھلی

صدائقوں کے لئے تمہارے پاس لفظ "سحر" کا ہے؟ جو تمہارے نزدیک بھی ایک بے حقیقت ہی شے ہے۔

ۛ مصری مذہب کے "ہزار دہوتا" مشہور ہیں اس کے علاوہ ہندی مشرکوں کی طرح مصریوں میں

جیوان پرستی بھی جاری تھی، گلے بند رکنا، آبی وغیرہ ان کے مقدس جانور تھے، اپنے بادشاہ کو خدا کا اوتار

ماننے تھے، تناسخ ارواح کے قائل تھے، و قس علیٰ ہذا۔ تبلیغ موسیٰ سے ان سارے عقائد پر ضرب کاری

لگ رہی تھی، موسیٰ علیہ السلام محض قومی لیڈر نہ تھے، جو اپنی قوم اسرائیل کو "سورج" دلانے کے لئے مصری

گورنمنٹ سے نامہ و پیام کر رہے تھے۔ وہ سب سے پہلے توحید و عقیدہ آخرت کے منادی تھے اور پھر کچھ اور۔

تکون لکما الکبریاء فی الارض۔ دنیا پرست مادی زاویہ نظر رکھنے والا اپنے نفس پر

قیاس کر کے دوسروں کو کبھی اسی عینک سے دیکھتا ہے۔

لکما بمؤمنین۔ ایمان یہاں شرعی اصطلاحی معنی میں نہیں، مراد صرف بات کا ماننا

یا تسلیم کرنا ہے، صلہ بھی اسی لئے ب کے بجائے ل کے ساتھ آیا ہے۔

ای بمصدقین (بیضاوی)

ۛ یہ بادشاہ نے اپنے اہل دربار و عمال سلطنت کو حکم دیا۔ تشخیص چونکہ یہی ٹھہری تھی کہ

یہ دونوں نئے مبلغ بڑے ماہر ساحر ہیں اس لئے ان کا زور توڑنے، ان سے مقابلہ کرنے انہیں نیچا

دکھانے کے لئے اجتماع بھی ماہرین فن ساحروں کا کیا جائے۔

فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرَةُ إِنَّ اللَّهَ سَيَبْطِلُهُ

پھر جب انھوں نے ڈال دیا تو موسیٰ بولے جادو یہ ہے جو کہ تم (بنا کر) لاٹے ہو، یقیناً ان شر اسے ابھی لیا میٹ

إِنَّ اللَّهَ لَا يُضْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨١﴾ وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ

کر دے گا۔ یقیناً اشرفیادلوں کا کام بنے نہیں دیتا ﷺ اور اللہ حق کو بیچ کر دکھانا ہے اپنے

وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨٢﴾ فَمَا أَمَّنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّتُهُ مِّن قَوْمِهِ

۱۲۱۔ پھر موسیٰ کی بات (کسی اور) نے نہ مانی بھران کی قوم کے

عَلَى خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ ؕ وَإِنْ فِرْعَوْنَ

فقورے لوگوں کے 'فرعون اور اپنے سرداروں کے خوف سے کہ کہیں وہ انہیں مصیبت میں نہ ڈال دے' اور

لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ، وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴿٨٢﴾

واقعی فرعون ملک میں زور رکھتا تھا، اور واقعی وہ زیادتی کرنے والوں میں سے تھا ۱۲۷

۱۱۹ (اپنے جادو کے سامان میں سے)

فلما جاء السحابة: یعنی میدانِ مقابلہ پا گیا، اور جادوگر وہاں جمع ہوئے۔

۱۲۰ (جبکہ وہ فسادِ معجزات انبیاءت معارضہ کو کھڑے ہوتے ہیں)

قال موسى ما جئتكم به السحر موسى عليه السلام فرماتے ہیں کہ سحر میری وہ دعوت حق

نہ نکلی، جسے فرعون اور فرعون کی نرسی موسیٰ کو رکھ کر بے تھک، البتہ سحر تو یہ ہے، جسے تم نے کرایا ہے۔

الصحرا یہاں "ا" کے ساتھ معرفہ کی صورت میں لانا اسی لئے ہے کہ وہ اقوال فرعون ہذا اسحر

(نکرہ) کے جواب میں ہے۔

قال الفراء انما قال البحر بالالف واللام لانه جواب كلام سبق (كبير) قال ابن عطية

ولنعريف من في السحر اربب لانه قد تقدم متكررا في قولهم ان هذا السحر فجاوهنا بلام العهد (بحر)

۱۲۔ حق تعالیٰ کی مشیت کو نبی کو جو کچھ مد نظر ہے، وہ بہر حال و صورت واقع ہو کر رہے گا، مگر یہ

خواہ کچھ بھی کر ڈالیں۔

کلماتہ کلمات کے مفہوم میں کلام اور دلائل و شواہد سب داخل ہیں۔

ی بجزیہ الی جعلها اللہ تعالیٰ لکم علیہم سلطانا مبینا (راغب) ای بکلامه و بجزیہ و براهینہ

(قرطبی)

یہاں مراد وعدہ ہائے نصرت سے لی گئی ہے۔

وَقَالَ مُوسَى يَقَوْمِ اِنْ كُنْتُمْ اٰمَنْتُمْ بِاللّٰهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوْا اِنْ كُنْتُمْ مُّسْلِمِيْنَ

اور موسیٰ نے کہا کہ اے میری قوم! اگر تم اللہ پر ایمان رکھتے ہو تو بھروسہ بھی اسی پر کرو اگر تم فرمانبردار ہو گے۔

ای بوعدہ النصر لمن جاء بهم (روح. عن الحسن)

۱۲۲ھ (اس لئے لوگوں کا اتنا ڈر سبھا تھا بھی نہیں)

فرعون کی زیادتیوں اور سختیوں پر حاشے سورۃ بقرہ لپا میں گزر چکے۔

فما آمن لموسى. امن کا صلیبہاں بجائے ب کے ل (مکسور) کے ساتھ آ رہا ہے، معنی

یہ میں کہ آپ کی بات کی تصدیق نہ کی۔

ذریۃ. یہاں قلت عدد کے (ظہار کے لئے ہے، جیسے اردو میں کہتے ہیں کہ بس مٹھی بھر لوگ۔

هنا معناها تنجیل العدد (کبیر)

ابن عباسؓ کا قول منقول ہوا ہے کہ یہ لفظ جب کسی قوم پر بولا جائے تو مقصود اس کی تحقیر یا تصغیر ہوتی ہے۔

قال ابن عباس لفظ الذریۃ یعبر بہ عن القوم علی وجه التحقیر والتصغیر (کبیر)

اور چونکہ یہاں تحقیر کا کوئی قرینہ ہے نہیں، اس لئے مقصود تصغیر عدد ہی ہے۔

من قومہ کی ضمیر نے دو بالکل مختلف معنی پیدا کر دیے ہیں، مراد قوم موسیٰ بھی ہو سکتی ہے اور قوم

فرعون بھی۔ پہلی صورت میں مراد یہ لی جائے گی کہ فرعون اور فرعونوں کے ڈر سے شروع شروع اسرائیلیوں

کی بھی بہت ہی غمخواری تعداد نے حضرت موسیٰؑ کی تصدیق کی۔ اور دوسری شق کو مان کر اشارہ ان

چند فرعونوں کی طرف سمجھا جائے گا، جو بعد مقابلہ حضرت موسیٰؑ پر ایمان لے آئے تھے، اس عاصی

کا ذوق پہلی شق کو ترجیح دیتا ہے، سلف سے منقول دونوں قول ہیں۔

الباء عائدة علی موسیٰ (قرطبی) ای طائفة من ذراری بنی اسرائیل (کشاف) والتصغیر

لموسیٰ كما هو احد الروایتین عن ابن عباسؓ (روح) واختار ابن جریر قول مجاہد فی الذریۃ

انها من بنی اسرائیل لان قوم فرعون لعود الضمیر علی اقرب المذكورین (ابن کثیر)

علی خوف خوف کی تنوین شدت خوف کے لئے ہے۔

التنوین للتعظیم ای کائمتین مع خوف عظیم (روح)

ملاذہم۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ضمیر جمع غائب ہم کس کی جانب ہے، ایک قول ہے کہ

ذریۃ کی جانب ہے، یہ مذہب اخفش نحوی کا ہے، اور مفسر ابن جریر کا پسندیدہ۔

ومذهب الاخفش ان یکون الضمیر يعود علی الذریۃ وهو اختار الطبرانی (قرطبی)

دوسرا قول یہ ہے کہ قوم کی جانب ہے، یہ قول نحاس لغوی نحوی کا ہے پسندیدہ ہے۔

ای یکون الضمیر يعود علی قومہ وقال النحاس وهذا الجواب کانه ابلغها (قرطبی)

۱۲۳ھ (اور خواہ مخواہ زیادہ حیران پریشان نہ ہو، وہی تمہاری مدد کرے گا)

فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا ۚ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً ۖ لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٨٥﴾

وہ بولے ہم نے اللہ ہی پر بھروسہ کیا، اے ہمارے پروردگار ہم کو فتنہ مشق نہ بنا ظالم لوگوں کا

وَجَعَلْنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٨٦﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ

اور ہم کو اپنی رحمت سے نجات دے کافر لوگوں سے ﴿۸۶﴾ اور ہم نے موسیٰ اور ان کے

مُوسَىٰ وَآخِيهِ أَنْ تَبُولُوا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا ۚ وَاجْعَلُوا

بھائی کی طرف وحی بھیج کر تم دونوں اپنی قوم کے لئے مصر میں گھر برقرار رکھو اور تم لوگ اپنے گھروں ہی کو

بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً ۚ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ۚ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٧﴾

نماز گاہ قرار دے لو ﴿۸۷﴾ اور نماز کی پابندی رکھو۔ اور آپ ایمان والوں کو خوشخبری سنا دیجئے ﴿۸۷﴾

یہ آپ نے اس وقت فرمادیا جب دیکھ لیا کہ حکومت فرعون کے نظام سے بنی اسرائیل بلبلائے اٹھتے ہیں ﴿۸۷﴾ اسرائیلی مومنین جواب دیتے ہیں کہ بے شک ہمارا بھروسہ تو حق تعالیٰ ہی پر ہے اور مٹا مٹا کر کرنے لگتے ہیں کہ یا الہی، جب تک ان کی حکومت قائم ہے یہ ہم پر ظلم نہ کرنے پائیں یا پھر ان کی حکومت ہی کے دائرہ سے ہم کو نکال دے!

﴿۸۷﴾ آیت میں قِبْلَةً کا لفظ قرآن مجید کا ایک دشوار ترین لفظ ہے جس کی تشریح جویم کے ساتھ نہیں کی جاسکتی ہے بہر حال قِبْلَۃ کے ایک مشہور معنی تو اس مکان کے ہیں جس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی جائے۔

في التعارف صار اسماً للمكان المقابل للمتوجه اليه للصلاة (راغب)
یہ معنی لے کر مراد یہ ہوگی کہ گواہت میں یکجہتی پیدا کرنے کے لئے کسی ایک متعین مکان کی طرف عبادت کا رخ ضروری ہے لیکن تمھارے لئے حالات موجود ہیں یہی کافی ہے کہ اپنے گھروں میں انھیں کی طرف رخ کریا کرو لیکن یہاں معنی علی العموم "نماز کی جگہ" یا مصلے کے لئے گئے ہیں۔

ای مصلیٰ۔ (بیضاوی۔ روح)

اور مراد حکم سے یہ ہے کہ نمازیں اپنے اپنے ہی گھروں ہی میں پڑھ لیا کرو۔

ای صلوٰۃ فی بیوتکم (کبیر) کا انو اخافین فامروا ان یصلوا فی بیوتہم (ابن کثیر)
اور عجیب نہیں جو نظام فرعونی میں سے ایک چیز یہ بھی رہی ہو کہ بنی اسرائیل اپنی اپنی عبادت گاہوں تک نہ پہنچنے پائیں۔

﴿۸۷﴾ (اے موسیٰ کہ اب وقت نخاصی کا نزدیک آگیا)

وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَآءَهُ زِينَةً

اور موسیٰ نے عرض کی کہ ہمارے پروردگار نے فرعون اور اس کے سرداروں کو (سامان، بھل اور طرح

وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوْا عَنْ سَبِيلِكَ

طرح کے) مال دنیوی زندگی میں دے ہی تھے، اس نتیجے کے ساتھ کہ اے پروردگار وہ تیری راہ سے

رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا

(لوگوں کو) گمراہ کریں اے ہمارے پروردگار ان کے مال پر جھاڑ دیکھیں اور ان کے دلوں کو (اور زیادہ)

حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٢٨﴾

سخت کر دے سو یہ ایمان نہ لائیں یہاں تک کہ عذاب دردناک کو دیکھ لیں ﴿۲۸﴾

بہ زیادہ بھی ہو سکتی ہے کہ نمازیں بہر حال پڑھے جاؤ، وہ قبول تو ہو ہی جائیں گی اور اس سے بشارت حاصل کرو، عام اس سے کہ فرعون کی محکومی سے نجات ابھی حاصل ہو یا نہ ہو۔
وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ۔ اقامت نماز کی برکت سے اللہ تعالیٰ جلد تر اپنا فضل کرے گا، اور تمہیں جلد سے جلد اس مصیبت سے نجات دلائے گا۔

یاد رہے کہ نماز بہر حال وہی صورت پڑھتے ہو، صلوٰۃ سے مراد وہی طریق عبادت ہے جس کا حکم شریعت اسرائیل میں تھا، شریعت اسلامی کی ہئیت نماز مراد نہیں صلوٰۃ موسوی کی تفصیل کہیں نظر سے نہیں گزری۔

﴿۲۷﴾ لِيُضِلُّوْا۔ میں لے عاقبت کا ہے یعنی تیری ان بخششوں اور انعامات کا نتیجہ یہ ہوا، یہ مطلب نہیں کہ تیری بخشش و انعام سے مقصود یہی تھا، اگرچہ یہ مفہوم بھی نکوبنی اختیار سے بالکل درست ہو سکتا ہے۔

وَأَصْحَابُ مَا قَتَلَ فِيهِمْ هُوَ قَوْلُ الْخَلِيلِ وَسَيُؤْمِنُ بِهِ انْهَالَامِ الْعَاقِبَةُ وَالصِّرُورَةُ (قرطبی)

اللام العاقبة لما كانت عاقبة قوم فرعون هو الضلال وقد أعلمه الله تعالى
لأجرهم غير من هذا المعنى بهذا اللفظ (کبیر)

﴿۲۸﴾ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب ہدایت ان کے مقدر نہیں

اور جو حکمت تھی وہ حاصل ہو چکی، تو اب ان کے نفوس کو باقی ہی کیوں رکھا جائے، یہ کفر میں ترقی ہی کرتے جائیں، تا آنکہ عذاب الہی کے پوری طرح مستحق ہو کر اس سے ہلاک ہو جائیں، ایسے بدبختوں کی ہلاکت و بربادی کی تمنا کرنا ایسا ہی ہے جیسے موذی جانوروں، سانپ، بچھو وغیرہ کے ہلاکت کی

قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَنَّ سَبِيلَ

(اشرنے) فرمایا تم دونوں کی دعا قبول ہو گئی ۱۲۹ سو تم دونوں (بدستور) قائم رہو۔ ان لوگوں

الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۝۹۰ وَجُوزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمُ

کی راہ نہ چلنے لگنا جو علم نہیں رکھتے ۱۳۰ اور ہم نے بنی اسرائیل کو سمندر پار کر دیا پھر فرعون اور اس کے

فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدْوًا حَتَّىٰ إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ ۚ

شکر نے ظلم و زیادتی (کے ارادہ) سے ان کا پیچھا کیا ۱۳۱ یہاں تک کہ جب وہ ڈوبنے لگا تو بولا ۱۳۲

تساکرنا، پھر حضرت موسیٰ پر تو ان کا انجام مکشوف ہی ہو چکا تھا، ان کے لئے دُعا سے ہلاکت بیل و بھی

کوئی مضائقہ نہیں رہ گیا تھا، یہی دعوت و تبلیغ اور کوشش اصلاح سو وہ آخر تک جاری رہی۔

اطمس علی اموالہم۔ ان کے مال پر جھاڑو پھیر دے بھیٹھے اُردو میں نذیر احمدی ترجمہ ہے۔

۱۲۹ (اور اب یہ نافرمان ہلاک ہی ہو کر رہیں گے)۔

اس جواب کے صیغہ تثنیہ سے معلوم ہوا کہ دعائیں حضرت ہارون بھی شریک تھے بلاغت قرآنی

کا ایک پہلو یہ بھی ہے کہ جو چیزیں سیاق سے از خود روشن ہو جائیں، قرآن ان کی صراحت غیر ضروری

سمجھ کر چھوڑ دیتا ہے۔

۱۳۰ (ہاں سے وعدوں کے برحق اور قطعی ہونے کا، گو ان کا ظہور بہ توقف و بہ تاخیر ہو)۔

فاستقیمما یعنی تم دونوں اپنے فرض منصبی پر قائم رہو، اور دعوت و تبلیغ میں بدستور لگے رہو۔

لا یعلمون یعنی ہماری حکمت تاخیر و مصالح توقف سے بے خبر ہیں۔

لا یعلمون صدق الاجابة وحكمة الامهال (مدارک)

۱۳۱ (کہ انھیں پکڑیں، سزا دیں، قتل کریں)

بنی اسرائیل کے اسی سفر بکری اور فرعون کی غرقابی پر فصل حاشیہ سورہ بقرہ پارہ آتم میں گزر چکے

بغیاً وعدواً یعنی جو سترتا سترتا حق پر تھا، کیا از روئے قول اور کیا از روئے عمل بغی کا تعلق

قول سے اور وعد کا عمل سے۔

قال المفسرون بغیاً طلباً للاستعلاء بغیر حق القول وعدواً فی الفعل (قرطبی) قیل

بغیاً فی القول وعدواً فی الفعل (معالم)

۱۳۲ (بدحواس و سراپیمہ ہو کر) اور ملائکہ عذاب کو معائنہ کرنے کے بعد جیسا کہ ہر کافر و منکر

کو موت کے وقت فرشتگان عذاب کا معائنہ ہوتا رہتا ہے۔

حتیٰ اذا درکہ الغرق۔ اس میں بیان اس امر کا آگیا کہ عمل غرقابی شروع ہو چکا تھا، اور

قَالَ اٰمَنْتُ اِنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا الَّذِيْ اٰمَنْتُ بِهِ يَنْوِىْ اِسْرَءِيلَ

میں اعلان کرتا ہوں کہ کوئی خدا نہیں بجز اس کے جس پر بنو اسرائیل ایمان لائے ہیں ۳۱

وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ④ أَلَمْ يَكُنْ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ

اور میں مسلمانوں میں داخل ہوتا ہوں ۱۳۱۵ھ (یہ) اب بحال تھے تو سرکشی ہی کرتا رہا قبل تک

مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٩١﴾

اور تو مفسدوں (ای) میں شامل رہا ۳۵

ڈوبنے والے کو امید زیست اب مطلق باقی نہیں رہ گئی تھی۔

فَأَمِنْ حَيْثُ لَا يَنْفَعُهُ الْإِيْمَانُ (ابن كثير) تَرَاكُمُتِ الْاُمُوجُ فَوْقَ فِرْعَوْنَ وَغَتَّيْهِ
سُكْرَابِ الْمَوْتِ فَقَالَ وَهُوَ كَذَلِكَ (ابن كثير)

اس غرقابی فرعون میں ایک نکتہ یہ بھی ہے کہ کسی میت کا تدفین سے محروم رہ جانا اور دریایا سمندر میں ڈال دیا جانا ایک بڑی بے عزتی اور تحقیر کی موت تھی، ملاحظہ ہو مارگرٹ مرے کی کتاب (THE SPLENDOR THAT WAS EGYPT) (مطبوعہ لندن)

۵۱۳۳ (اور توحید کا اقرار کرتا ہوں اور نبوتِ موسوی کی تصدیق کرتا ہوں)

امنیت یہ بنو اسرائیل: بنی اسرائیل کے خدا کی تصریح اس لئے کہ وہی تو ایک قوم توحید کی قائل تھی، دوسرا نکتہ یہ بھی کہ وہی قوم جو آج تک نظر میں اس قدر حقیر و ذلیل تھی، آج تصدیق اسی کے برسر حق ہونے کی کرنا پڑ رہی ہے محض یہ کہنے میں کہ "میں خدا ہے واحد پر ایمان لایا" یہ بات کہاں آیا، عمر بھر کے مشرک و ملحد کی نظر عرفانی اس وقت بھی محدود ہی رہی جیسا اور کیا خدا ہے برحق اب یہ نہ سوچا، نہ زیادہ سے زیادہ نظر پہنچی بھی تو خدا ہے بنی اسرائیل تک۔

۱۳۲ (تو اب مجھے نجات ملے، اس غرق سے بھی اور عذاب آخرت سے بھی)

بڑی عبرت کے ساتھ پڑھنے کے قابل یہ آیتیں ہیں، جب فرعون جیسا پُرسہیبتا پر شوکت،
 باجبروت تاجدار اپنے کو اس اسکا ح وزاری پر مجبور و مضطر پاتا ہے تو ہم جیسے فرعون بے سامان
 کس شمار و قطار میں ہیں۔

۱۳۵ (سواب نہ ایمان مقبول، نہ نجات آخرت کی کوئی صورت۔)

الثی۔ یہ اب جبکہ انکشافِ آخرت شروع ہو چکا، اور قبولِ ایمان کا وقت نہیں رہا۔

اتوا من الساعة في وقت الاضطراب حين ادركك الغرق وأنت من نملك (مسار)

وقد عصبت قبل یعنی عین اس لمحہ سے قبل تک تیری ساری عمر تو بہاری نوا الفت سرکشی

فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً ۖ وَإِنْ

سوا آج ہم تیرے جسم کو نجات دے دیں گے تاکہ تو ایک نشان (عبرت) بنجھ آئے واللہ کے لئے ہے ۳۷ اور

كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغٰفِلُونَ ﴿٩٣﴾ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا

بے شمار بہت سے لوگ ہماری (ایسی) نشانیوں سے غافل ہیں ۹۳ اور ہم نے بنی اسرائیل کو

بَنِي إِسْرَآءِيلَ مَبَوَّأَ صِدْقٍ وَرَزَقْنَهُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ ۖ

بہت اچھا ٹھکانا دیا، اور ہم نے انہیں نفیس چیزوں کا رزق عطا کیا ۳۸

وَمَا فَرَّانِي فِي مِثْلِ غَزَايَ ۚ وَأَوْرَابَ حَيْثُ شَاهَدَ هَمَاسُ عَذَابٍ كَا هَوْنِي لَكَ، تَوَابٍ اِقْرَارِ تَسْلِيمٍ
وَاطَاعَتِ كُوْجَلَاہے۔

انما آمن عند نزول العذاب والایمان فی هذا الوقت غیر مقبول (کبیر)

من المفسدین مفسد یہاں شکر اور باغی اور گمراہ کرنے والے کے معنی میں ہے۔

ای الذین ضلوا الناس (ابن کثیر)

حیرت ہے کہ قرآن کی ان تصریحات کے باوجود بھی بعض صوفیہ غیر متحققین کو فرعون کی نجات اور صحت ایمان پر اصرار ہے اور بعض اکابر سے جو فرعون کے ایمان کی صحت منقول ہے وہ کسی شخص نے ان کی تصنیف میں الحاق کر دیا ہے چنانچہ البواقیت وایجوہر میں اس کی تفصیل موجود ہے (تعالوئے)

۳۹ (اور تیرے لئے مزید رسوائی و تفضیح کا سامان بنا رہے)

فرعون کا ایمان جس طرح عالم یاس میں تمام تر ظاہری و صوری تھا، معنی و حقیقت سے خالی، اسی طرح اور ٹھیک اسی مناسبت سے اس کے جسم مردہ کی نجات بھی اس کے حق میں تمام تر بے سود رہی۔
آیۃ - یہاں عبرۃ کے مراد ہے۔

ای عبرۃ و عظة (معالم) عبرۃ (جلالین) عبرۃ و نکالاً من الطغیان (روح)

ایک غرق شدہ فرعون مصر کی نعش ماہرین اثاریات کو مدت ہوئی قدیم مصری شہر تھیس میں مل گئی تھی، اور آج قاہرہ کے عجائب خانہ میں محفوظ ہے اور مؤرخین و ماہرین کا خیال ہے کہ یہ فرعون (عمیس ثانی تھا) - عمیس ثانی یا تو وہی قرآنی فرعون ہے اور یا فرعون مغروق اگر کوئی اور ہوا ہے تو ماہرین فن کو اس نفس کی شناخت میں دھوکا ہوا ہے، ایک ہندوستانی فاضل حکیم اسماعیل حسن عیش مرحوم امر دہوی ثم رنگونی صدر جمعیتہ العلماء برمانے ۱۹۳۷ء میں فرعون قاہرہ کے نام ایک رسالہ بڑی کاوش و تلاش کے بعد شائع کیا تھا جس میں دعویٰ کیا تھا کہ فرعون قاہرہ مغروق تو تیسرے ثالث ہوا ہے نہ کہ عمیس ثانی۔ واللہ اعلم۔

فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَيْكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ

سو انھوں نے اختلاف نہیں کیا یہاں تک کہ ان کے پاس علم (حق) آگیا ۱۳۹ھ تقیماً آپ کا پروردگار قیامت

يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٩٣﴾

کے دن ان کے درمیان ان امور میں جن میں وہ اختلاف کیا کرتے تھے فیصلہ کر دے گا ۱۴۰ھ

۱۳۷ھ (اور خود اپنی غفلتوں اور طغیانوں میں مبتلا، ان چیزوں سے ذرا بھی اثر نہ قبول کرنے والے۔)

ای لا یعتطون بہا ولا یعتیرون بہا (ابن کثیر)

۱۳۸ھ (اس ملک اور وطن میں)

مراد فلسطین و شام کے سرسبز و شاداب علاقے ہیں، ذکر اب بنی اسرائیل کے مصر سے نکلنے کے بعد کا ہو رہا ہے۔
مبوا صدق کے لفظی معنی "منزل حسن" اور مکان خوب و دل پسند کے ہیں، محاورہ عرب میں صدق کا مفہوم بہت وسیع ہے، ہر اچھی چیز کو اسی صفت سے ظاہر کرتے ہیں۔

وفي الباب كل مانسب الى الصلاح والخير اضيف الى الصدق (تاج)

ای مکانا محموداً (کبیر) منزلاً صالحاً مرضیاً (کبیر) لان عادة العرب انها اذا مدحت شيئاً اضافته الى الصدق تقول رجل صدق وقدم صدق (کبیر)
مراد شام و ارض فلسطین سے قدیم مفسرین نے بھی لی ہے۔

المراد به الشام وبيت المقدس (بمعنی قتادة وابن زيد والضحاک)

ورزقنہم من الطیبات ملک شام اور اس کے لمح علاقے اپنی سرسبزی، شادابی، خوش پیداواری کے لئے شروع سے آج تک مشہور چلے آ رہے ہیں، تو ریت موجودہ میں ہے۔

"میں نازل ہوا ہوں کہ انھیں مصریوں سے چھڑاؤں اور اس زمین سے نکال کے اچھی وسیع زمین میں جہاں دودھ اور شہد موج مارتا ہے کنعانیوں کی جگہ میں لاؤں (خروج ۳۰ = ۸)

جدید جزائیہ کی کتابوں اور سیاحت ناموں جن میں چاہے ہی تفصیلات پڑھ لیجئے۔

۱۳۹ھ (پہلے انھیں کے سمیروں کے ذریعے سے اور پھر آخر میں نبی آخر الزماں کے ذریعے سے)
فَمَا اخْتَلَفُوا یعنی راہِ حق سے انحراف نہیں کیا۔

مطلب یہ ہوا کہ ان نعمتوں کا مقتضاء تو یہ تھا کہ بنی اسرائیل ہمیشہ پاس گزار رہ کر توحید

ورسات کے عقائد پر مضبوطی سے قائم رہتے لیکن اس کے برعکس انھوں نے دینِ حق سے اختلاف و انحراف شروع کر دیا، اور وہ بھی پیاماتِ نبوت سننے کے بعد۔

۱۴۰ھ اور وہ فیصلہ عملی، مشاہد و مرئی ہو گا، ورنہ علمی، عقلی تحقیقی، فیصلہ تو اب بھی ہو چکا ہے۔

فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ

پھر اگر (بالفرض) آپ کو شک ہو ان (مضامین) کے باب میں جو ہم نے آپ پر نازل کئے ہیں ۱۴۱ھ تو آپ ان لوگوں سے

يَقْرَءُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ ۚ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ

یوچھ دیکھئے جو آپ سے پہلے کی کتابوں کو پڑھتے رہتے ہیں ۱۴۲ھ بالیقین آپ کے پاس آپ کے پروردگار کی

فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٩٣﴾

طرت سے سچی (کتاب) آپ کی ہے سو آپ ہرگز شک کرنے والوں میں نہ ہوں ۱۴۳ھ

۱۴۱ھ (اسرائیلیوں، فرعونوں، وغیرہ کی حکایات اور تاریخ سے متعلق)

ذکر ابھی متصل، اسرائیلی تاریخ کے بعض اجزاء اور فرعونوں کی سرگزشت کا آئیہ اس لئے ممتا انزلنا الیک کا تعلق بھی انھیں قصص و حکایات ہی سے معلوم ہوتا ہے اور مفسرین قدیم بھی یہی سمجھے ہیں۔

ای من القصص (بیضاوی) ای من القصص للنزلة الیک التي من جملة قصص فرعون

وقومہ واخبار بنی اسرائیل (روح)

لیکن اگر محدود معنی نہیں بلکہ وہ وسیع معنی مراد لئے جائیں جو ظاہر الفاظ سے نکلتے معلوم ہوتے ہیں، یعنی کل مضامین کتاب میں شک، جب بھی کوئی اشکال وارد نہیں ہوتا، قرآن نے تو یہ بات محض بطور فرض و احتمال کے کہی ہے اور قرآن نے اس سے بڑھ بڑھ کر احتمالات یعنی محال محض چیزوں کے امکانات اسی ترکیب کلام کے ساتھ پیش کئے ہیں، مثلاً خدائے قدوس کا صاحب اولاد ہونا۔

ان کان للرحمن ولد۔ ابن جریر نے محاورہ عرب سے سند پکڑ کر کچھ ایسا ہی پہلو اختیار کیا ہے۔ ان کنت فی شک۔ لازمی نہیں کہ یہ خطاب رسول ہی کے ساتھ سمجھا جائے، مخاطب اگر محض انسان سمجھا جائے تو اس کی بھی گنجائش نکل سکتی ہے اور بعض اہل علم نے تقدیر کلام یوں ہی فرض کی ہے۔

ای ان کنت ایہا الانسان فی شک مما انزلنا الیک من الہدی علی لسان رسولنا محمد (معلم)

یہ تقدیر کلام بھی بڑے بڑے ائمہ ادب و لغت سے منقول ہے کہ اے محمد آپ کافر سے کہئے کہ

اگر تجھے شک ہو تو۔

قال ابو عمر محمد بن عبد الواحد الزاهد سمعت الہامین ثعلباً والمبرّد،

يقولان ای قل یا محمد للکافر فان کنت فی شک انہ (قرطبی)

۱۴۲ھ (ان کی اصلی، غیر مخرف صورتوں میں)

مراد یہ ہے کہ قدیم آسمانی کتابوں کی اصل عبارتیں انسانی تصرف و تحریف سے الگ کر کے

اگر دیکھی جائیں تو وہ بیانات قرآنی کی تمام تر تصدیق و تائید ہی کریں گی۔

وَلَا تَكُونُوا مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ

اور تو ان لوگوں میں سے ہرگز نہ ہو جاؤ جو جنھوں نے اللہ کی نشانیوں کو جھٹلایا اور نہ تو بھی تباہ کاروں میں

الْخٰسِرِيْنَ ۙ (۹۵) اِنَّ الَّذِيْنَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۙ

(شامل) ہو جائے گا ۱۴۴ بے شک جن لوگوں کے حق میں آپ کے پروردگار کی بات ثابت ہو چکی ہے وہ ایمان نہ لائیں گے

وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتّٰى يَرَوْا الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ ۙ (۹۶) فَلَوْ لَا

خواہ ان کے پاس نشانیاں ساری (کی ساری) آجائیں جب تک کہ وہ عذابِ دردناک (نہ) دیکھ لیں گے ۱۴۵

كَانَتْ قَرْيَةٌ اٰمَنَتْ فَنَفَعَهَا اِيْمَانُهَا اِلَّا قَوْمَ يُونُسَ ۙ

چنانچہ کوئی بستی ایمان نہ لائی کہ اس کا ایمان لانا اسے نفع پہنچاتا بلکہ قوم یونس کے ۱۴۶

الکتاب سے مراد جنس کتاب ہے۔

۱۴۳ (اس کے کسی مضمون سے متعلق ہی)

نزول قرآن کے زمانہ میں علم و تحقیق کی اجارہ داری گویا یہودی کی تھی اور نمبر دوم پر عیسائی بھی تھے یہ دونوں رسول اُمّی کی تکذیب و تضحیک پر بات پر تیار و آمادہ رہتے تھے ادھر قرآن انھیں اہل علم کے مذہب اور تاریخ سے متعلق پوست کندہ حالات اسی رسول اُمّی کی زبان سے دھڑکتے سے ادا کر رہا تھا، بشر کوئی سا بھی ہوا یہاں تک کہ سید البشر بھی اس کا ایسے موقعوں پر ذرا کرنا سمجھنا بالکل ایک امر طبعی تھا۔

خلق سے بالکل بے جھجک بے دھڑک ہو کر، متخالف کو بے لگان ادا کرنا یہ تو صرف حق تعالیٰ ہی کا خاصہ ہو سکتا تھا، اور اس سے ملتی ہوئی وہ توجیہ ہے جو فخر المفسرین رازیؒ نے اس آیت کی تفسیر میں الوجه الثالث کے ماتحت کی ہے۔

۱۴۴ (اے مخاطب)

خطاب یہاں عام انسان سے ہے۔

اد الخطاب لكل سامع يجوز عليه الشك (مدارك)

۱۴۵ (اور اس وقت معائنہ عذاب کے بعد ایمان لانا ہی بے سود ہوگا)

حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ ۚ كَلِمَتُ رَبِّكَ پروردگار کی بات سے مراد اللہ تعالیٰ کا علم گویا

ای و عیدہ انھم یصیرون الی العذاب (بحر) ای حکمہ وقضاء المضر عند

الاشاعر بارادته تعالیٰ (روح)

لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

جب وہ (لوگ) ایمان لے آئے ہم نے ان پر سے رسوائی کے عذاب کو دنیوی زندگی میں دور کر دیا اور ان کو

وَمَتَّعْنَاهُمْ فِي حَيَاتِهِمْ ۙ

ایک وقت (خاص) تک کے لئے خوش عیشی دی ۱۴۷

کل آیت یعنی توحید و رسالت کے کل شواہد و دلائل۔

۱۴۷ (کہ صرف وہی وقت کے وقت ایمان لے آئی اور عذاب دنیوی سے نجات پا گئی)۔
فلولا كانت قرية آمنت وذكر ان يتيون كما هو بل هي جو تکذیب انبیاء کی بنا پر ٹھکانے پر ہوا
فنفخها ايما نفخا یعنی وقوع عذاب کے قبل وہ ایمان لے آئی اور تائب ہو جاتی، پورا فقرہ موقع
تو بیخ کا ہے یعنی کوئی اور قوم بجز یونس کے عذاب آنے سے قبل ایمان نہ لے آئی تو اس کا ایمان اسے
مانع ہو جاتا اور عذاب سے اسے بچا لیتا اہل نوح اور اہل لغت کی بھی ایک جماعت نے یہی معنی لئے ہیں۔

والظاهر ان المعنى على التوبيخ اى فهلا كانت آية واحدة تفي الذى الهلكة ثابت
عن الكفر قبل مجئ العذاب هكذا فسر الاحقرش والكسائي على بن عيسى النحاس (تاج)
هذا من الفراء ومثله غيره. (تاج)

قوم یونس۔ یونس سے مراد پیمبر حق یونس بن مثنیٰ ہیں، عہد عتیق میں ان کا نام جونا یا JONAH
کر کے آیا ہے ان کا زمانہ آٹھویں صدی ق م کے وسط کا ہے ان کا معاصر اسرائیلی بادشاہ یہوایم تھا،
جس کا زمانہ ۷۸۰ ق م تا ۷۴۰ ق م ہے، باشندہ شہر نینوا کے تھے، بولنے کے زمانہ میں اسیر یا (شوریہ)
کی پُر قوت سلطنت کا پایہ تخت تھا، اور آج ملک عراق میں جہاں موصل ہے اس کے مقابل دریائے دجلہ
کے بائیں کنارہ پر واقع تھا، اس وقت شہر کا رقبہ ۱۸۰۰ ایکڑ تھا، اس کی قدیمت اس سے ظاہر ہے کہ
اس کا ذکر حمورابی کے نوشتوں میں ملتا ہے ۲۸۵ ق م میں، ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی۔

۱۴۷ یعنی موت کے وقت تک دنیا میں بہ اطمینان و فراغت رہنے دیا۔

لَمَّا آمَنُوا یعنی وہ ایمان لے آئے ایسے وقت کہ ابھی نزول عذاب نہیں ہوا تھا، صرف
نزول عذاب کی علامتیں دور سے نظر آئی تھیں۔

قال الزجاج انهم لم تقع بهم العذاب وانما رآوا العلامة التي تدل على العذاب
ولم يروها وعين العذاب لها نفعهم الايمان وقلت قول الزجاج حسن (قرطبي) اى عند
مارا واما رات العذاب ولم يوفروا الى حلوله (روح)

کشفنا... الدنیا۔ یہ نجات کی صراحت صرف عذاب دنیوی سے متعلق ہے باقی ایمان کے بعد

اور اگر آپ کا پروردگار چاہتا تو وہ جسے زمین پر جتنے بھی لوگ ہیں ان کے سب بھائی بنا دے آتے آتے سو کیا آپ

ان لوگوں پر جبر کر سکتے ہیں جس میں وہ ایمان لے ہی آئیں ۱۴۹ھ اور کسی شخص کو (یہ قدرت حاصل) نہیں کہ وہ

بیان ۷ آئے بجز اشکی شیت کے ۱۵۰ وہ گندگی (کفر کی) واقع کر دیتا ہے ان لوگوں پر جو عقل سے کام نہیں لیتے ۱۵۱

لما آمنوا وكشفنا عنهم شرثهم فانهم سجدوا لله تعالى لله وحده لا شريك له
 شیخ کو نہ ہوا، گو وہ فیضانِ شیخ کی ہی برکت سے ہوا، جیسا کہ حضرت یونسؑ کو اپنی اُمت کے ایمان کی اطلاع
 نہ ہوئی، حالانکہ خود وہ ایمان حضرت یونسؑ کی برکات سے تھا۔

للاشاعرة لكونهم محالاً خدماً التي عليها بناء اساس التكوين والتشريع (روح) اي الاضطراب
به (فرطبي)

۵۴۹ اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نسکین تو سلی دی گئی ہے کہ آپ سب کے ایمان نہ لانے سے معنوم
مذہب نہ ہوں۔

۱۵۔ اذن آیت میں مشیت و توفیق کے معنی میں ہے۔

۱۵۱۰ یعنی اس کی مشیت صرف انھیں لوگوں کے ایمان لانے سے غیر متعلق رہتی ہے جو

عقل و فہم خدا داد سے کام نہیں لیتے اور حق کے قبول و اتباع کا قصد ہی نہیں کرتے، اس
لی آیتوں نے بار بار اس حقیقت کو صاف کر دیا ہے کہ کسی کے ایمان و ہدایت کی راہ میں اصلاً

قُلْ اَنْظُرُوا مَا ذَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْاٰيٰتُ

آپ کہہ دیجئے کہ تم دیکھو تو کیا چیزیں آسمانوں اور زمین میں ہیں ۱۵۲ اور کوئی بھی نشانیاں اور ڈرائے

وَالنَّذْرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝۱۰۱ فَهَلْ يَنْتَظِرُوْنَ اِلَّا مِثْلَ

ان لوگوں کو فائدہ نہیں پہنچاتے جو ایمان نہیں لاتے ۱۵۳ سو وہ تو بس ان لوگوں کے سے حوادث کا جو

اَيَّامِ الذِّنِّ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ

ان کے قبل گزر چکے ہیں انتظار کر رہے ہیں ۱۵۴

رکاوٹ حق تعالیٰ کی طرف سے ہرگز نہیں ہوتی، صرف انسان کی اپنی کج نظری و بفسی کی طرف سے ہوتی ہے۔

الرجس یعنی کفر و بد عقیدگی کی گندگی جس یہاں ایمان کے مقابلہ میں آیا ہے اس لئے اس کے کھلے ہوئے معنی کفر کے ہیں۔

الرجس الذی یقابِلُ الْاِیْمَانَ لیس الا الْکُفْرُ (کبیر) وهو الْحِیَالُ وَالضَّلَالُ (ابن کثیر)

۱۵۲ (حق تعالیٰ کی توحید اور قدرت اور صنعت پر دلالت کرنے والی)

انظروا۔ یعنی چشم بصیرت سے دیکھو، سوچو، اور غور کرو۔

دوسرے مذہبوں کے برعکس جہاں ایمان اور عقل کو ایک دوسرے کے متافی سمجھا گیا ہے، قرآن تو خود دعوتِ تکوینیات میں غور و فکر کرتے رہنے کی دیتا رہتا ہے۔

ای تفکروا (بیضاوی) امر بالانظر والاستدلال فی دلائل حتی لا یتوهم ان الحق

هو الجبر المحض (کبیر)

انظروا ما ذاقی السموات والارض۔ مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ یہاں سے معلوم ہوا کہ خلق پر حق کے لئے نظر کرنا نظری الحق کے متافی نہیں۔

۱۵۳ یعنی ایمان لانا چاہتے نہیں، مطلب یہ ہوا کہ جو لوگ دلائل حق پر سرے سے غور ہی نہیں کرتے، ان کے حق میں سائے ہی ترغیبی و ترہیبی دلائل و شواہد لا حاصل ہیں۔

النذر نذر جمع نذیر کی ہے اور نذیر یہاں مصدر انذار کے مراد ہے۔

النذر الرسل المنذرون او الامنارات (کبیر) والنذر جمع نذیر بمعنی منذراو بمعنی

انذار ای الامنارات (روح)

جمع کا صیغہ اس لئے لایا گیا کہ انواع و اقسام کے ڈرائے سب اس میں شامل ہو جائیں۔

جمع لارادة الانواع۔ (روح)



ملک



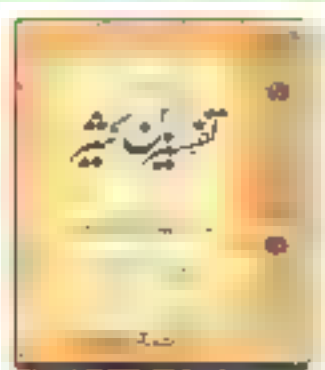
More Books



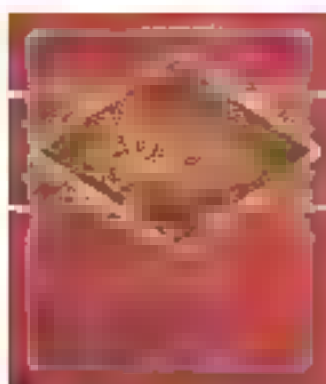
More Books



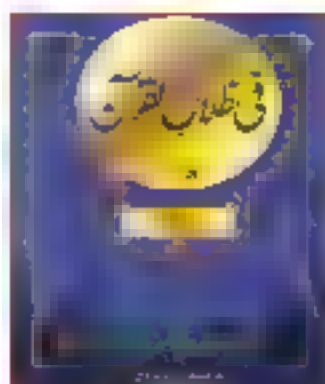
More Books



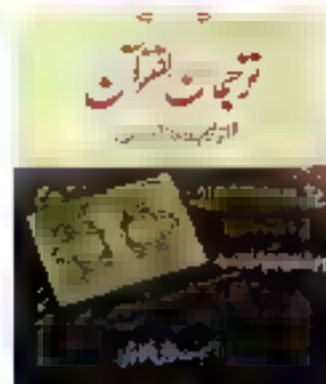
More Books



More Books



More Books

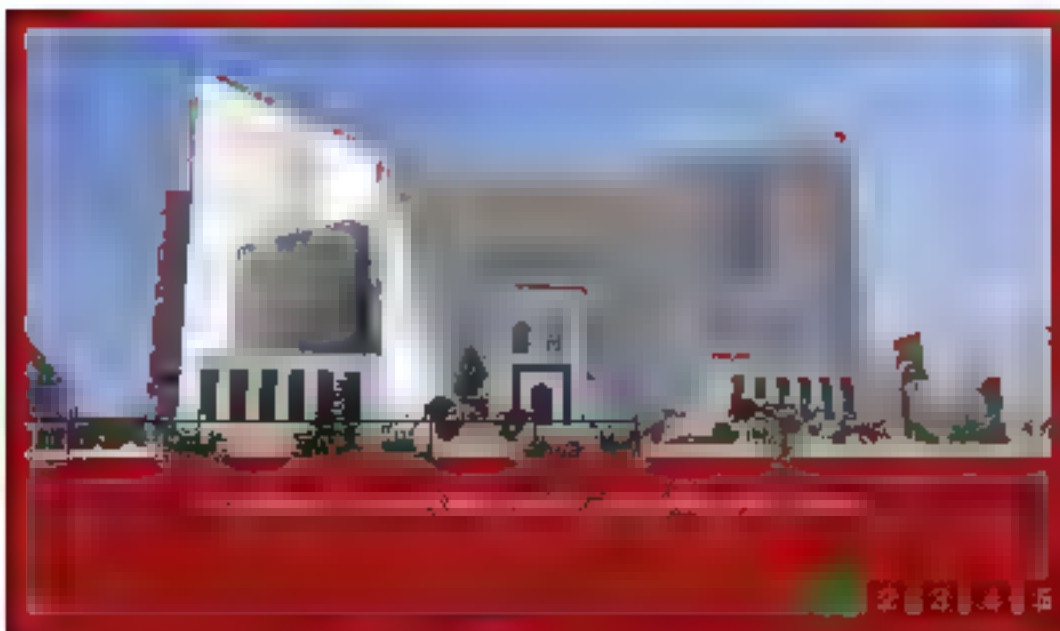


More Books

- Topic
- Keywords
- Platform
- Islamic World
- Pakistan
- KPK page
- Chattogram
- Column Section
- International News
- Books



Logo of the company is placed in the top left corner of the advertisement. The background is a solid green color. The text "Vital TSB" is written in a stylized font, with "Vital" in white and "TSB" in green. The text is centered and occupies a significant portion of the top half of the advertisement.



2 3 4 5 6 7 8 9 10

Logo of the company is placed in the top left corner of the advertisement. The background is a solid green color. The text "Vital TSB" is written in a stylized font, with "Vital" in white and "TSB" in green. The text is centered and occupies a significant portion of the top half of the advertisement.



اناما سپريم كورٲ نه فریقہ سے
نواب طلب كرلها

سابقہ ارمد چفس نه مود كو
پاكستان پر حملے كا مشوره
دلا

مریم نواز كد زیر كفالت هونے
نا معاملہ اب بهد حل نهیں هوا
سپریم كورٲ

پاكستان كا مسئلہ كشمیر كے
حل پر امریکہ پیشكش كا خیر
قدم

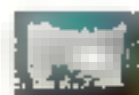




نیف جسٹس نے اکرم شیخ کو لقمہ دینے پر

نامہ: سپریم کورٹ نے فریقین



ریم نواز کی زیر کفالتہ ونے کا





1

22



سندھ کی بدلتی پالیسی نے کشمیر کا زک

وہر، اعظم پارلیمنٹ کو جوابدہ



کشمیری پنڈت فاروق عبده پر



پی پی کے 4 مطالبات ناتی ویا



اسامہ ابادہ: غور ملکی کرنسی



اون وورسٹی میں بینظور بھٹو



پاکستان قونصلوت کی نااہلی



ارتی نظام پارلیمنی نظام سے



نااہلی درخواست سماعت 19



بھارت افغان سٹان کے ساتھ دوستی



مری

National News



Teh leader shifted to unknown location in Jammu



Pakistan looking forward to working closely with Trump administration



Local bodies serve as nurseries for national leadership: PM



Pelle, victim of shooting in Mumbai, to regain eyesight



Naval chief calls on PM

More

International News



Teenager jailed for seven years for Australia terror plot



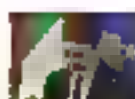
Officials say no evidence of bomb on LA's metro



Death toll from Indonesian quake rises to official 52



Six shot dead in day of Thai deep south violence



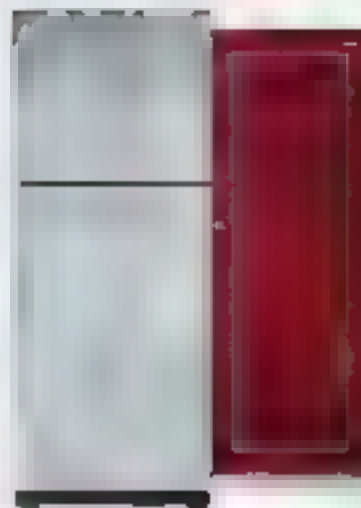
Battle over early elections grips Italy in limbo

More

GLASS DOOR BRILLIANCE

2016-2017

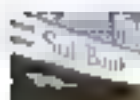
Keynote



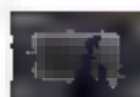
Business News



KPT shipping intelligence report



Tokyo stocks close higher, SoftBank soars on Trump deal



Tokyo stocks open higher, tracking global gains



More |

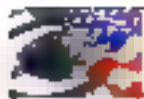
Democracy



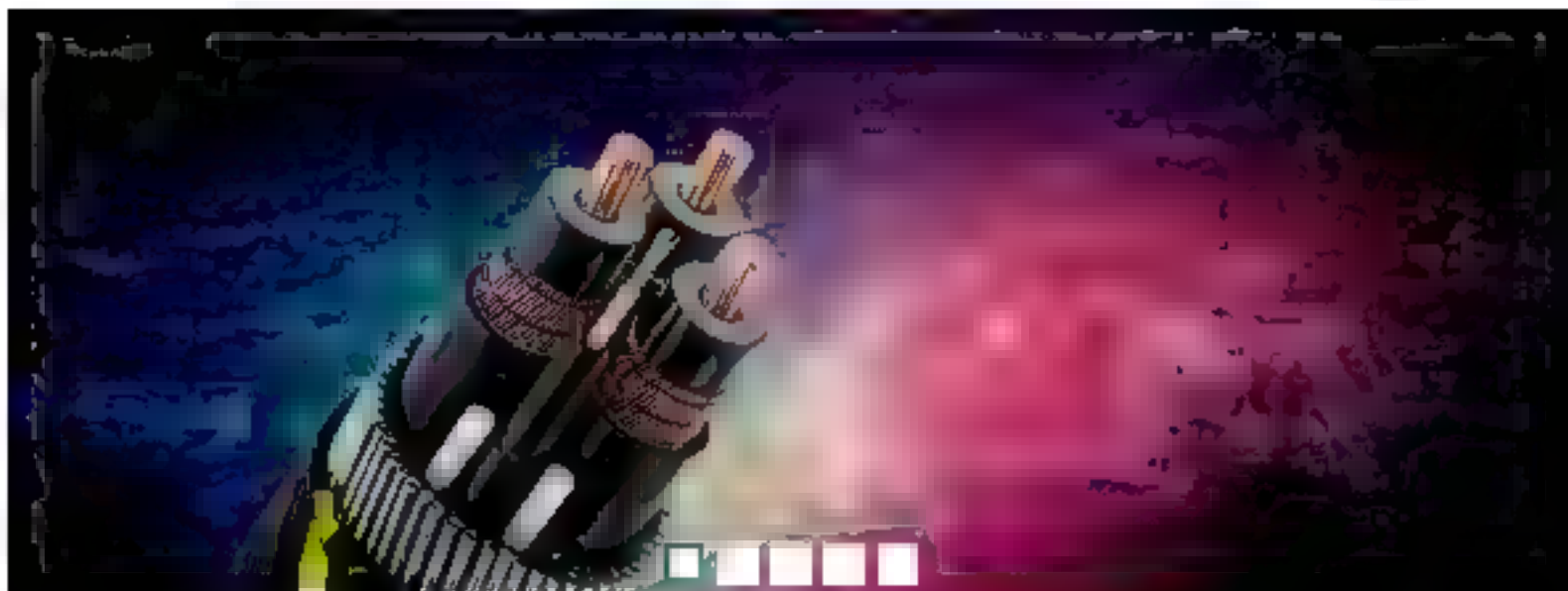
SECURITY SECTION
JANUARY 1978
1



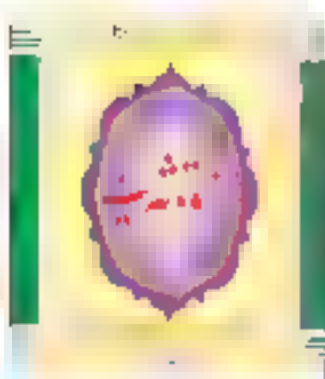
Study Tour to LSA



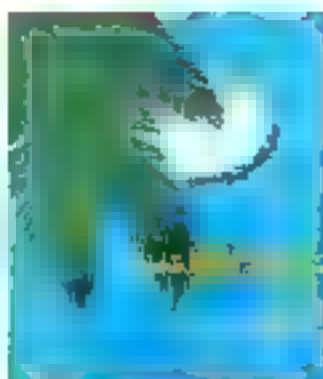
More



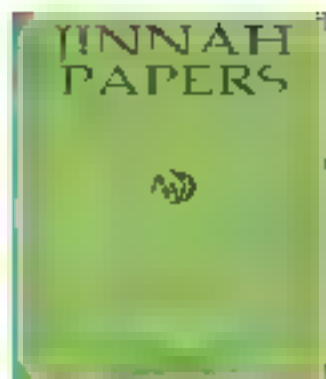
More Books



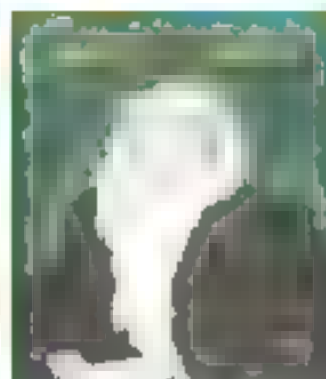
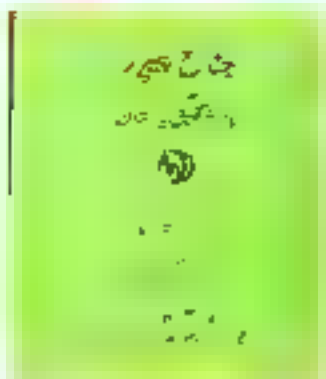
More Books



More Books



More Books





کشمیریہ پنڈت فاروق عبداللہ پر برس پڑے

ضالانہ کشمیر میں انٹرنیٹ کے



کشمیریوں کے خلاف ایسے طرح کے



کشمیریہ 70 سال سے بھارت کے



اروق عبداللہ کی حریت رائے نماؤں کے



قبوضانہ کشمیر، کشمیریوں کے



یریہ انٹرنیٹ دس ستمبر نار نانہیں



1



صدر اور وزیراعظم سمیت اراک



والد تیرا ہے جیٹ طیاروں کی



ایل او سید کے خاف ورزیہ



رب عضب: سبے گھر افراد کے



ضرب عضب: متاثرین میں 5 کروڑ



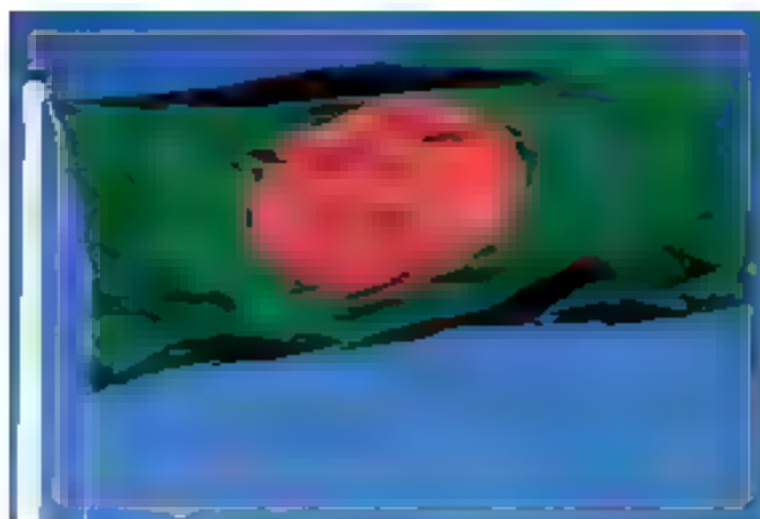
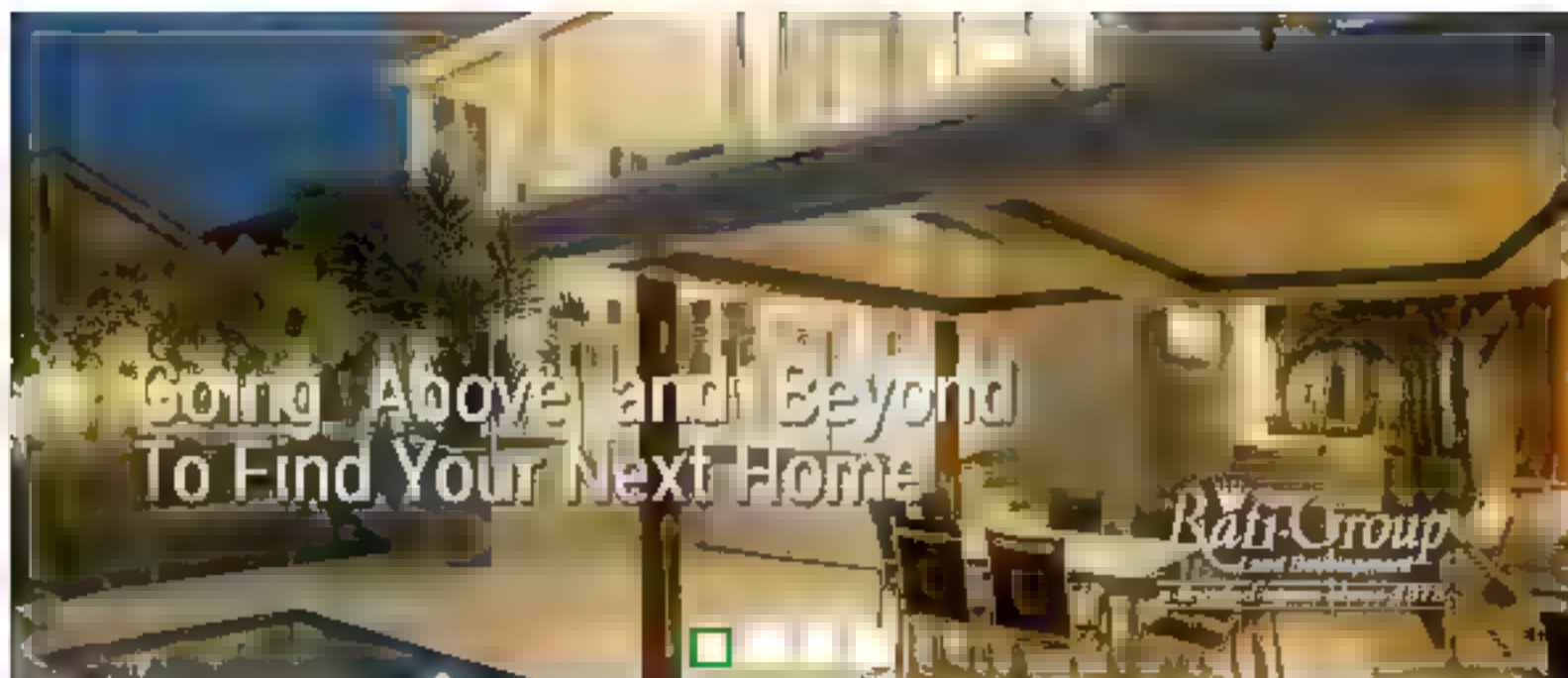
ہیرمین جوائنٹ چیفس آف اسٹاف



ارمید چیف یا جنرل زبیر کی حسین



— 34 —

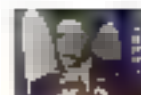


ہنگلہ دیشہ میں کالعدم تنظیم کے 3 رہنماؤں

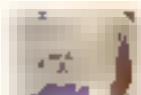
ٹرمپ نے عدم مداخلت پر مبنی



چند دہشت گرد ایک ارب مسلمانوں



سابق ارمین چیف نے مونیو کو



انڈونیشیا میں 6.4 شدت کا زلزلہ ،



انڈونیشیا میں زلزلہ 25 افراد ہلاک



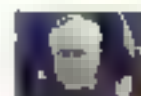
اینجا مرکا نے جرمنی میں حجاب



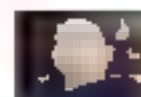
سابق ماجرلٹریا کا صدر بن گیا



پرنا بھکر جی طیارے حادثے میں



وزیر علی جے لیتا کیا خری



مرید





لیبیہ؛ سرت شہر کو داعش سے چھرانے کا

ایران کا ایٹمی فضلبہ ملک سے بہر



سعودیہ عرب: ایران کیلئے



لیبیہ، سرت سے داعش کو پسپا کر



ایران نے مسئلہ کشمیر پر ثالثی



ڈنمارک کا شام اور عراق سے



عراق میں 2885 افراد ہلاک اور



شام میں جنگی طیاروں کی حلب



سعودیہ عرب کا سپریم عنناء





— ۲۴ —

Foreign Education,
Immigration Appeal
Bona Fide

US Visa Center
That's the surest way of transferring from
Immigration to visa to our Training?



Travel

Genera

پیشکش



Delet e



ویڈیو

مزید

تصاویر

ڈیور اعظم سے آزاد

۱۰

اسام ابان (مشتہد سے ہیں ہیں)

یور اعظم مسجد نواز شریف

ت " ا جمو کچور کے

یور اعظم سے: رو حور حاد

۷ ہند کو یہاں وریور اعظم

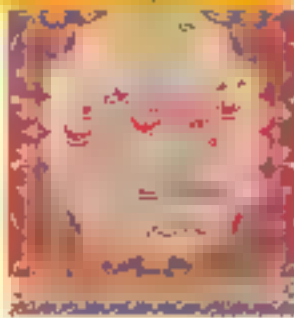
یہاں پر ہر مہینہ ہفتہ کی رو سے
کھدے تھے۔ اس سے چار دن ہیں
کے مصلحتاً ہفتہ میں ۲ روز
نہ صرف اس سے اگر گنتی کے
مبطل ہوں تو اس سے عذر ملے
اسی پر بعد میں حوالہ کیا

مزید

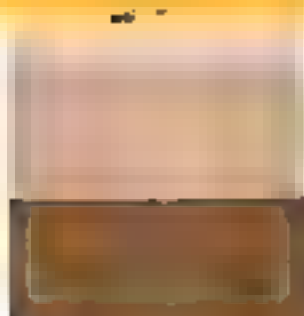
Literature



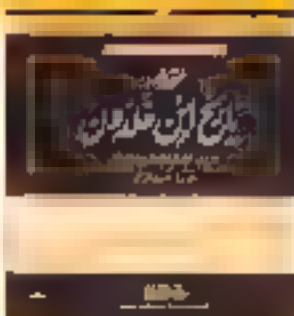
Religion



History



History



Mathematics



Mathematics



Figure 1

—

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

وزیر اعلیٰ: پی جی اے شہباز

فرہ (منہ) کے یہاں سے ایک
 سر کی جانب سے روئے
 طوطا شریف کے شاندار
 استقبال کیا گیا۔ اس موقع پر
 راجہ علیہ اردو کا کہنا تھا
 کہ مشکل ہو یا میں پاکستان
 کے ساتھ کھڑے ہوں۔ ترکو
 میں آگاہ ہواؤں کے خلاف
 پاکستان کے اظہار یکجہتی پر
 شکر گزار ہیں۔ پاکستان اور
 ترکو کے ہمیشہ ایک دوسرے
 کا ساتھ دیا ہے۔ نوریہ ممالک
 اور یہ ہیں جو معاہدہ میں ایک
 دوسرے کے ساتھ ہوں گے

مرکز موقع پر سنہ سربہ کی
رک کی گئے یا اعظم بن گئے
ہیں۔

مزید

تصاویر



محمد بن عبد اللہ

مزید



محمد بن عبد اللہ

مزید



محمد بن عبد اللہ

مزید

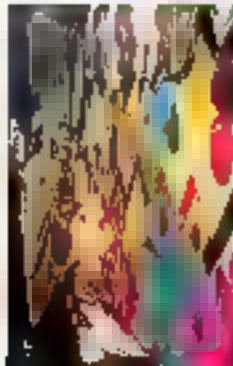
مزید



محمد بن عبد اللہ

مزید

مزید



اگر بیانت

ناکه، ناکه



ایک



جذہ



بیشتر



وجہی



جی



وہم



وری



آنگ



امید



دو



سلحہ



رہ

رہ

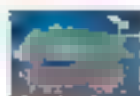


پیپلز پارٹی

مارے



ایک



ادب



ندگی



لہجہ



نگینہ



رتاج



تنوں



نظان



تصاویر دفاع



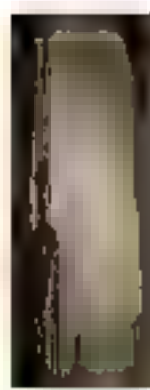
جیگہ

خرید



جیگہ

خرید



جیگہ

خرید

اسرے



فوت کی بند

کمیٹ کوڈ



نہاڑے کے



ورزش کے



جراینی پش



میر



اَقْوَامٌ مَّتَّحِدَةٌ

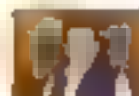
تاریخیں



یہیں تک ۱۹

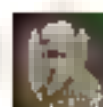
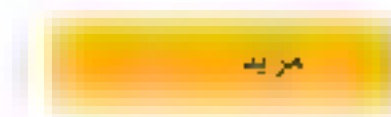


بَلِّغِمْ مِّنْهُ



کس بحال





Latest Tweets

stressed need to further accelerate dev projects 2 ensure greater connectivity 4 masses.Express resolve 2 ensure foop oof CPEC security-2, 23 hours ago

Qta #C OAS visit HQ SC vowed zero tolerance vs terrorism&directed focused ,ndisclimi ops vs terrorists of all ki
<https://t.co/rpPSnC>
23 hours ago

War on terror to continue with focused



Latest Tweets

am honoured to have attended the inaugural ceremony of Abdullah Gul Museum & Library in Kayser

<https://t.co/95ncBu>
Dec 4

No brilliant mind left behind My article published in the News today
<https://t.co/siNDK>
Dec 3

Hosted position holders of matrix & intermediate

approach to
logical
conclusion Will
move ahead of
gains already
made so far...
<https://t.co/WHkQY>
Nov 30

from all over
Pakistan
Deighted to meet
he very alien ed
Amir S
<https://t.co/L04PL>
Dec 2



Latest Tweets

RT @AJE.english
Opinion: Russia
and Pakis an
slowly move
towards an
embrace
<https://t.co/leHB3>
<https://t.co/OsaZY>
Dec 5

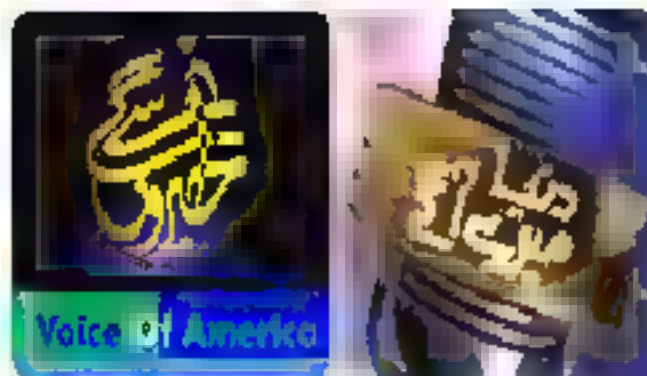
RT
@ra.singanchor
RT
@pontecorvoste
Italian State
A340 with VM
Scalfarotto and
60 entrepreneurs
lands in
#siamabad

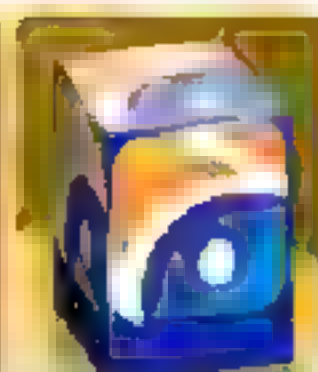
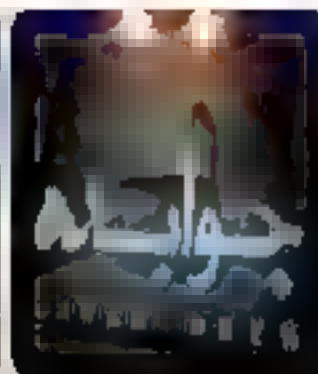
RT
{Qmariyisirmed
National Center
for Physics in
Quaid e Azam
University has
been re-named
as Dr Abdul
Salam Center for
Physics Brilliant
#ThankYouPM
Dec 5

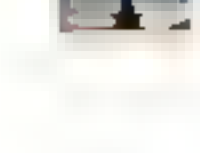
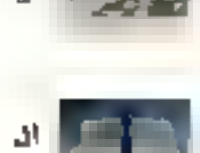
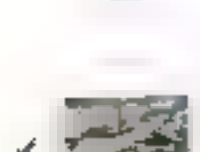
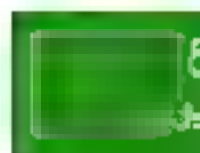
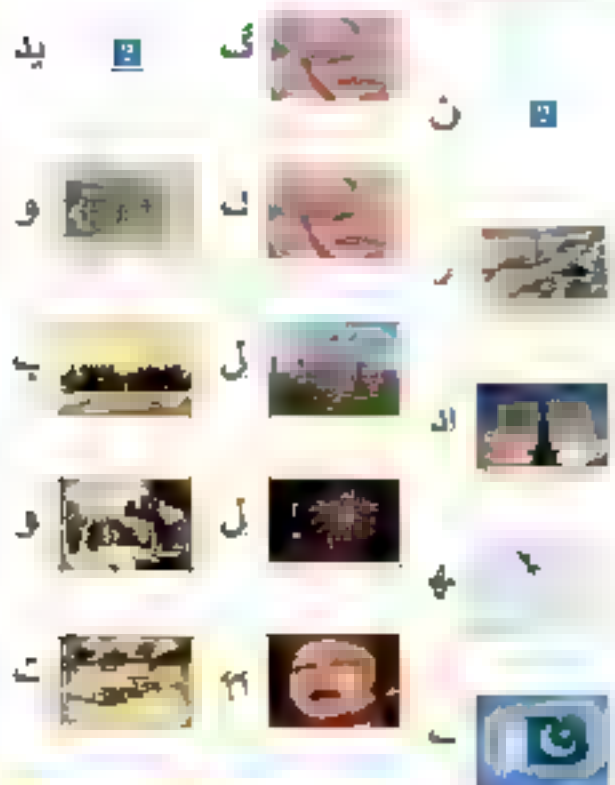
فلک شویز

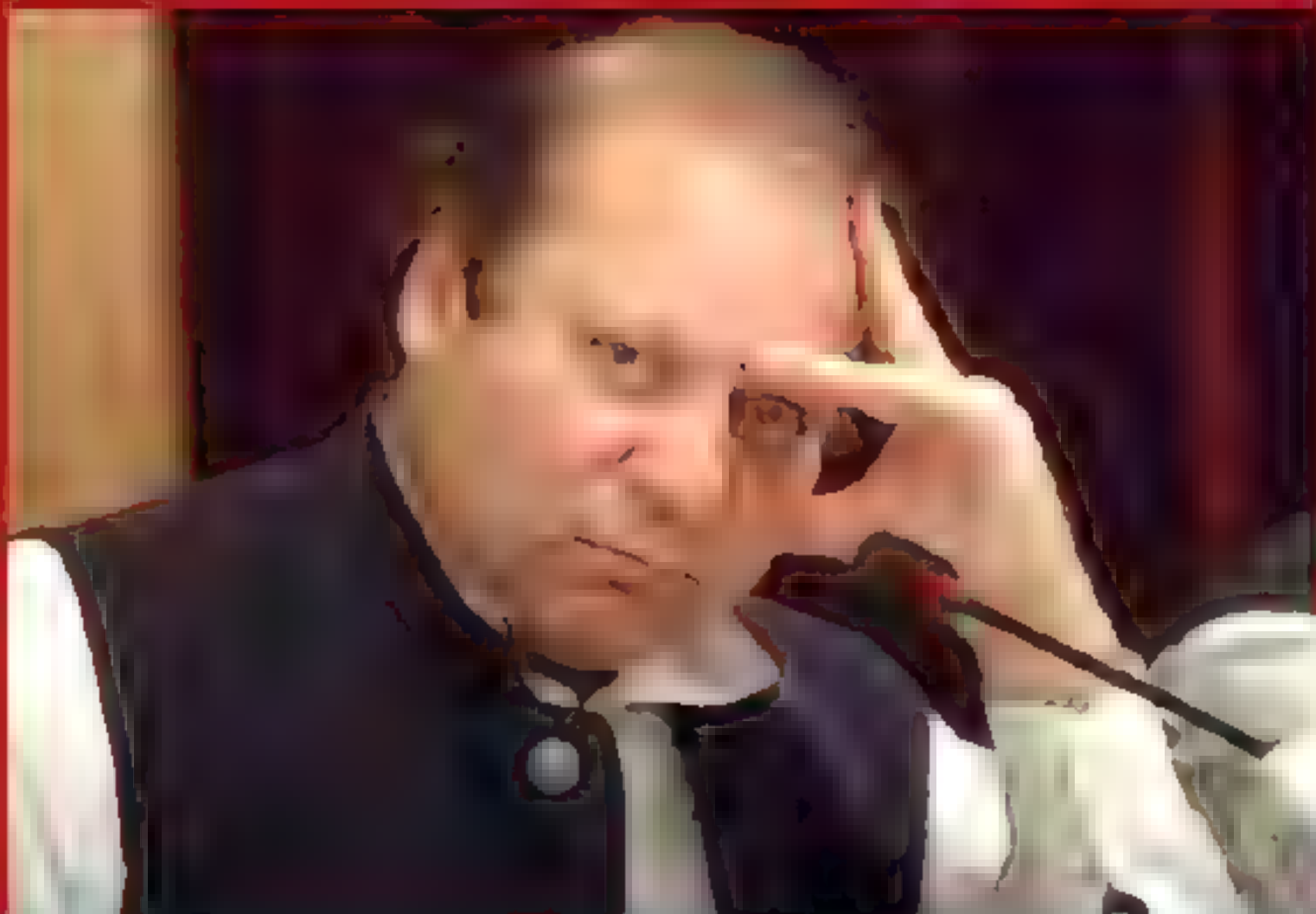
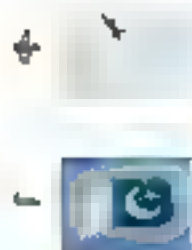












بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

80%

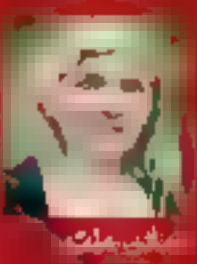
80%

80%

80%

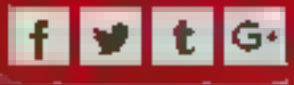
80%

80%



© 2018 Khatul Online

© 2018 Khatul Online



قُلْ يَٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّن دِينِي فَلَا أَعْبُدُ

آپ کہہ دیجئے کہ اے لوگو اگر تم میرے دین کی طرف اشتباہ میں ہو ۱۵۷ سو میں ان (معبودوں) کی عبادت

الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَلَٰكِن أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَقَّعُكُمْ ۝

انہیں کرتا جن کی عبادت تم کرتے رہتے ہو اللہ کے سوا، بلکہ میں تو اللہ کی عبادت کرتا ہوں جو تمہاری جان بچ کر رہے

وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ

اور مجھے حکم ملا ہے کہ میں بھی ایمان لانے والوں میں ہوں ۱۵۸ اور یہ کہ اپنا رخ دین کی طرف خالصتہ

حَنِيفًا، وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝

کر دینا۔ اور کہیں مشرکوں میں نہ ہو جانا ۱۵۹

حقاً یہ تاکید کے لئے ہے، ورنہ محض ذمہ داری کے اظہار کے لئے علیینا بھی کافی تھا۔

وَيَسْتَعْمَلُ اسْتِعْمَالُ الْوَلَجِبِ وَالْإِذَا زَمَّ وَالْجَائِزُ (رَاغِب)

نسیجی یعنی اس عذاب سے نجات دے دیتے ہیں۔

حقیقتہً اللہ تعالیٰ پر واجب کچھ بھی نہیں ہوتا، یہ محض کرم و بندہ نوازی ہے کہ ایسے احتمال

کے لئے صیغہ وجوب کا لے آیا گیا ہے۔

۱۵۷ (اور تم پر یہ واضح نہیں ہوا ہے کہ جس دین کی دعوت میں دے رہا ہوں وہ اصلاً اور

اپنی روح و مغز کے اعتبار سے ہے کیا)۔

یَا اَيُّهَا النَّاسُ يخطاب ساری نوع انسان سے ہے محض اہل کہ اہل عرب سے نہیں۔

۱۵۸ یہاں داعی اسلام کی زبان سے اصلی و اساسی فرق دین اسلام و دین جاہلیت

کے درمیان بیان کر دیا ہے ارشاد یہ کرایا جارہا ہے کہ اگر اب بھی ابہام و اشتباہ باقی ہے تو سن لو کہ بنیادی فرق

میری دعوت اور تمہارے دین جاہلیت کے درمیان یہ ہے کہ تم سب شرک میں مبتلا ہو، اور کسی نہ کسی صورت

میں غیر اللہ کو معبود بنائے بیٹھے ہو، اور میری دعوت خالص توحید کی ہے میں اس خدا کی عبادت کی طرف

بلا رہا ہوں، جو مطلق الاختیار ہے، موت و زندگی دونوں پر حاکم ہے۔

اللہ الَّذِي يَتَوَقَّعُكُمْ بہت سی مشرک جاہلی قوموں نے خالق کسی اور کو سمجھا ہے اور موت

وہلاکت کا دیوتا کسی اور کو، اور عجیب نہیں کہ مشرکین عرب بھی کچھ اسی قسم کے فساد عقائد میں مبتلا ہوں،

اور یہ نہ ہو جب بھی یَتَوَقَّعُكُمْ یہ پہلونا یاں طور پر سامنے لا رہا ہے کہ موت تمام تر اسی خدا کے برحق

کے ہاتھ میں ہے، سابقہ اسی سے پڑنے والا ہے ڈرنا اسی کی نافرمانی سے چاہئے۔

وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ، فَإِنْ فَعَلْتَ

اور اللہ کے علاوہ کسی (اور کو) نہ پکارنا جو تجھے نہ نفع پہنچا سکے اور نہ نقصان پہنچا سکے، پھر اگر تو نے

فَاتَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٥٩﴾ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ

ایسا کیا تو یقیناً تو ظالموں میں ہو جائے گا مثلاً اور اگر اللہ تجھے کوئی تکلیف پہنچا دے تو کوئی

فَلَا كَاشِفٌ لَهُ إِلَّا هُوَ، وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ

اس کا دور کرنے والا نہیں بجز (خود) اسی کے اور اگر وہ تجھے کوئی راحت پہنچانا چاہے تو کوئی اس کے

يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ، وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٠﴾

فصل کا مٹانے والا نہیں (وہ) اپنا فضل اپنے بندوں میں جس پر چاہے کر دے اور وہ بڑا مغفرت والا ہے بڑا رحمت والا ہے

۱۵۹ ان اکون سے لے کر من المشرکین برابر اسی مضمون کا بیان رسول کی زبان ہے کہ

میری حیثیت واضح قانون کی نہیں، صرف حامل قانون کی ہے، جو قانون حیات لے کر میں آیا ہوں، خود بھی اس کے دائرہ نفاذ سے مستثنیٰ اور مانوق نہیں ہوں، بلکہ سب سے پہلے تو خود ہی اس کے آگے سر جھکانے والا ہوں۔

ان اکون من المؤمنین۔ سے یہ قاعدہ اشارۃ النص علماء نے یہ مسئلہ بھی اخذ کیا ہے کہ ایمان وہی معتبر ہے جو معیت مومنین میں اتباع نبی سے حاصل ہو، نہ کہ وہ جو محض استدلال نظری و فلسفی سے حاصل ہو جائے۔

۱۶۰ (اے مخاطب)

خطاب یہاں عام ہے ہر ناظر قرآن سے۔

مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ۔ اس کے تحت میں ساری مخلوقات آگئی، نفع رسانی

ضرر رسانی حقیقتہً غیر اللہ میں سے کسی کے ہاتھ میں بھی نہیں۔

الظالمین یعنی ان جانوں پر آپ ظلم کرنے والے، منکرین، ملحدین، مشرکین۔

۱۶۱ اُسی کی غفوریت اور اس کی رحمت تو اس کے اعلیٰ اور فیادی صفات کمالیہ میں ہے

ان سے محروم تو بس وہی ہوا ہے جس نے اپنے کو شدید کوششوں کر کے اُن سے محروم کر لیا ہے۔

اللہ کے یہ صفات کمال جو ہر مسلمان کے نزدیک ایک معلوم و معروف مسلم حیثیت رکھتے ہیں،

غیر مسلم ہمیشہ انہیں صفات کے باب میں ٹھوکریں کھاتے رہے ہیں، اور آج بھی خدا معلوم کتنے انہیں

چکروں میں پڑے ہوئے ہیں، غفوریت کا تعلق آخری عطیات سے ہے، اور رحمت کا دینی عطیات سے

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ. فَمَنْ

آپ کہہ دیجئے اے لوگو تمہارے پاس حق تمہارے پروردگار کی طرف سے پہنچ چکا ہے (اب)

اِهْتَدِىْ فَاِنَّهَا يَهْتَدِىْ لِنَفْسِهِ. وَمَنْ ضَلَّ فَاِنَّهَا يَضِلُّ عَلَيْهَا.

جو کوئی راہ ہدایت پر آجائے گا سو وہ بس اپنے ہی لئے ہدایت پائے گا اور جو کوئی بھٹک جائے گا، اس کے بھٹکنے

وَمَا اَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٠٨﴾ وَاشْتَبِعْ مَا يُؤْتِيكَ وَاصْبِرْ

(کا وہاں) بھی اسی پر ہے گا اور میں تمہارے اور ذمہ دار نہیں بھی گیا ہوں ﴿۱۰۸﴾ اور آپ اس کی پیروی کئے

حَتَّىٰ يَخُصِمَ اللَّهُ ۖ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿١٠٩﴾

جائے جو آپ پر وحی کیا جاتا ہے اور صبر کئے رہئے یہاں تک کہ اللہ فیصلہ صادر کر دے اور وہی بہترین فیصلہ کرنے والا ہے

﴿۱۰۸﴾ (دلائل و شواہد کے ساتھ)

الحق من ربكم یعنی یہی پیام قرآن اور وحی الہی۔

یا ایہا الناس خطاب ایک بار پھر عام نسل انسانی سے ہے نہ کہ مخصوص قوم عرب سے

پیام قرآنی کی عالم گیری پر ایک مزید دلیل۔

﴿۱۰۹﴾ آیت میں ایک طرف نوتا کید ہے، شخصی ذمہ داری اور انفرادی جواب دہی کی اور

دوسری طرف پوری ضرب ہے کفارہ تو تسل و غیرہ پر جو دوسرے مذہبوں کی عین جان ہیں اور

تیسری طرف تیسری ہے ہمیشہ وقت کی ذمہ داری سے۔

﴿۱۰۹﴾ (دنیا اور آخرت دونوں میں)

دنیا میں اس نے یہ فیصلہ آگے چل کر جہاد و قتال کی صورت میں صادر کر دیا۔

واصبِر یعنی منکرین و مکذبین کی اذیت رسائی پر صبر کرتے رہئے۔

ایاتھا ۱۳
آیتیں ۱۳

سُورَةُ هُودٍ مَكِّيَّةٌ

رکوعانھا ۱۰
۱۰ رکوع

سورة ہود مکی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ کے اہتمام سے کہنے والے بار بار معاف کرنے والے کے نام سے شروع

الْزَّكَاةُ كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ

الْعِزِّ لَامٍ۔ یاد رہے ایک کتاب کہ اس آیتیں مضبوط کی گئی ہیں پھر کھل کر بیان کی گئی ہیں ایک حکیم

حَكِيمٍ خَيْرٌ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِنِّي لَكُمْ

باخبر کہ طرف سے ہے اللہ (اس صفوں کے ساتھ) کہ کسی کی عبادت نہ کر ڈھجڑ اللہ کے میں تم کو

اللہ (اور اس حکیم و خیر مشتمل کی حکمت اور باخبری کا ظہور کلام کے ایک ایک جزو سے بھی قدرت ہودا ہے)

کتابت۔ کتاب کی تحریر سے یہاں خود یہ مفہوم پیدا ہو گیا ہے کہ یہ کتاب عظیم الشان و رفیع الترتیب ہے

اس لہذا کتاب عظیم الشان کا افادہ التعمیم (المنار)

احکمت۔ اس کی آیتیں مضبوط کی گئی ہیں، دلائل و شراہد اور حسن اسلوب، کمال بلاغت کے ساتھ۔

جعلت آیاتہ بحکمة النظم والتعريف واضحة المعاني بليغة الدلالة والتأثير (المنار)

تجہ۔ کامفہوم اس سیاق میں اردو میں پوری طرح "مزید برآں" یا "اور اس پر یہ کہ" سے واضح ہوگا۔

تذکار یہاں یہ مطلب نہیں کہ آیتیں پہلے مضبوط کی گئیں اور اس کے بعد ان کی تفصیل کی گئی، بلکہ مراد یہ ہے کہ

ان میں قوت، خشکی و استحکام کے علاوہ دوسرا وصف تفصیل و صاحت کا ہے۔

لین معناه التراخي في الوقت ولكن في الحال كما نقول هي بحكمة احسن الكلام ثم مفصلة

احسن التفصيل (کشاف)

تترجماوت لترتيب الاجل لترتيب الوقوع في الزمان (بمعنى)

حکیم و حکیم مطلق، جس کے احکام سر تا سر حرکت و مصلحت ہیں پر مبنی ہیں۔

حکمر کمال الحکمة هو الذي احكمها (المنار)

خبریں۔ عالم کل، جو ماضی، حال و مستقبل سے یکساں باخبر ہے۔

خبر تمام الخيرة هو الذي حصلها (المنار)

مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ۚ وَإِنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ

اس کی طرف سے ڈرانے والا اور خوش خبری سنانے والا ہوں کہ اللہ یہ (مضمون بھی) کہ تم اپنے پروردگار سے مغفرت چاہو

يَمْتَنِعْكُمْ مَّتَاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ

اس کی طرف رجوع کے یہودہ تمہیں خوش پیش دے گا ایک وقت مقرر تک تمہ اور زیادہ عمل کرنے والے کو اس

ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ ۚ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ

زیادہ اجر دے گا ۛ اور اگر تم روگردانی کرتے رہ گئے تو مجھے تمہارے لیے

لَذَن۔ عند سے زیادہ زور، اثر و تخصیص رکھتا ہے

لَذَن طرف مکان احسن من عند و ابلغ (المنار) قال بعضهم لَذَن ابلغ من عند و احسن (راغب)
ۛ یعنی اس کتاب حکیم و خیر کا سبب اہم و مقدم مضمون یہاں ہے۔ اللہ کی توحید اور رسولوں کی رسالت کی تعریف
سارے قرآن کا اصل پتھر اور لب لباب یہی ہے گا۔

ۛ یعنی مدت حیات تک۔

آیت سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ تقویٰ و طہارت کی زندگی اختیار کرنے سے دنیا کا عیش کچھ گھٹ نہیں
جاتا، بلکہ یہ صالحانہ زندگی حصول راحت و سکون میں اور معین ہوتی ہے۔

ان استغفروا ربکم۔ یعنی کفر، شرک، و غیرہ کے گناہوں سے معافی چاہو، اور ایمان صحیح اختیار کرو۔

ثم توبوا الیہ۔ یہ رجوع اللہ کی طرف طاعت، عبادت، عمل صالح کے ذریعہ سے ہونا چاہیے۔

یمنعکم ممتاعا الحسن الی اجل مسمی۔ اس سے صاف معلوم ہو جاتا ہے کہ نظام صالح کے
تحت صالحانہ زندگی گزارنا دنیوی عیش و راحت کا بھی سبب بن جاتا ہے۔

ۛ (آخرت میں)

یعنی جو عال ہمت طالبان حق ہیں، انہیں آخرت میں مرتبہ بھی انہیں کی جائز کامیوں کے مطابق ملیں گے۔
اور جس طرح طاعت و تقویٰ کی کوئی حد نہیں ہے، ہر رتبہ اخروی کی بھی کوئی حد و نہایت نہیں۔

معنا و لیت کل ذی فضل موجب فضله (کبیر)

یہ جزا آخرت میں کامل و خالص ہوگی۔ دنیا میں یہ جزا دست و پا کر کے محدود و ناقص اور
متزویج و مخلوط ہوتی ہے۔

فهو عام مطلق فی جزاء الاخرۃ مقید فی جزاءہم فی الدنیا۔ (النار)

ذی فضل۔ یعنی صاحب اعمال صالحہ فاضلہ۔

ذی عمل صالح (معالم) کل من تفضل لفضل مالہ او قوتہ او معرفتہ علی غیرہ محتسباً بذلک

عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ۝ اِلَى اللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ، وَهُوَ عَلٰى كُلِّ

ایک روزا ہم کے عذاب کا اندیشہ ہے۔ تم سب کا واپس اللہ ہی طرف (ہونا ہے) اور وہ ہر چیز پر پورا

شَیْءٍ قَدِيرٌ ۝ اَلَا اِنَّهُمْ يَثْنُوْنَ صُدُوْرَهُمْ لِيَسْتَخْفُوْا مِنْهُ ۝

تادر ہے۔ ۵ سنو وہ لوگ اپنے سینوں کو دھرا کے رہتے ہیں تاکہ (اپنی باتیں) اللہ سے چھپا سکیں۔

اَلَا حِيْنَ يَنْتَفَشُوْنَ اَشْيَاءَ بَيْنَهُمْ ۚ يَعْلَمُ مَا يُبْرُوْنَ

سنو وہ لوگ جس وقت اپنے کپڑے پھینکتے ہیں (اس وقت بھی) وہ جانتا ہے جو وہ چھپاتے ہیں،

وَمَا يُعْلِنُوْنَ ۚ اِنَّهٗ عَلِيْمٌ بِذٰتِ الصُّدُوْرِ ۝

اور جو کچھ وہ ظاہر کرتے ہیں، بیشک وہ ان کے اندر کے بھید سے خوب واقف ہے۔ ۶

مرتبہ اب وجہ اللہ (ابن جریر من قحطام)

۵ (تو پھر ایسے قدرت لا محدود والے کو ماننے کے بعد ہمیں نظام آخرت، اور سلسلہ جہاں کی کسی کڑی پر بھی حیرت کیوں ہے۔

الی اللہ مرجعکم۔ ترکیب کلام نے معنی حم کے پیدا کر دیئے۔ یعنی واپسی اللہ ہی کی طرف ہونا ہے نہ کسی اور شائع مطلق کی طرف اس لئے ساری لو اس سے لگائے اور ساری امیدیں اسی سے قائم کئے رہنا چاہیئے فخر المفسرین فخر راز نے آیت کے تحت میں جو کچھ لکھا ہے، پڑھنے کے قابل ہے۔

یوم کبیر۔ مراد یوم قیامت کا ہونا ظاہر ہے، اس کی ہولناکیوں اور اس کے اشتداد کی بنا پر۔

هو یوم القيمة (روح) وهو کبیر لادیه من الاحوال (قرطبی)

هو علیٰ کل شئٍ قَدِیر۔ سو اس کی صفت قدرت کاملہ سے متعلق کسی دھوکے کسی غلط فہمی میں نہ رہو۔ نہ کسی کو اس کی قدرت میں شریک سمجھو۔ وہ قادر تو اس سے بھی کہیں بڑھ چڑھ کر عجیب چیزوں پر ہے۔

۶ منافق اور کافر اللہ کی اس صفت عالم الغیبی کو برابر بھولے رہتے ہیں، ورنہ ان کی ہمت ہی سازشوں کی نہ پڑے، قرآن بار بار اس کا استحضار چاہتا ہے۔

افہم۔ منہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ہر مزاج و طبیعت اور ہر ذہنیت کے مخالفین سے سابقہ پڑا تھا۔ ایک گروہ ان مقلندوں میں ایسا بھی تھا کہ جب یہ لوگ آپس میں چپکے چپکے اسلام و رسول اسلام کے خلاف سازشیں کرتے، تو ان سرگوشیوں کے وقت افراطی اخفاء میں اس طرح سمٹ سمٹ کر رہتے کہ گویا اپنے سینوں کو دھرا کے ڈالتے ہیں، اور کپڑے اپنے اوپر لٹک ڈالتے چلے جاتے، بلکہ نام بھی افش بن شریق اور بعض دوسرے منافقوں کے روایتوں میں آئے۔ قرآن مجید نے ان کی ہیئت کڑاں کو بے نقاب کر دیا۔

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ

اور کوئی جاندار زمین پر ایسا نہیں کہ اللہ کے ذمہ اس کا رزق نہ ہو۔ اوروہ ہر ایک کے زیادہ

مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٦﴾ وَهُوَ الَّذِي

رہنے کی جگہ اور کم رہنے کی جگہ کو جانتا ہے، ہر چیز کتاب میں درج ہے۔ اوروہ وہی ہے

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى

جس نے آسمانوں اور زمین کو چھ روز میں پیدا کر دیا اور اس کا عرش (حکومت) پانی پر تھا تاکہ تمہیں

الْمَاءِ لِيَبْلُوكُمْ أَيَكُمُ أَحْسَنُ عَمَلًا

آزمائے کہ تم میں عمل کے لحاظ سے بہترین کون ہے؟

اور ان پر گرفت ہوئی کہ کیا تمہاری یہ رازداری حق تعالیٰ عالم الغیب کے مقابلہ میں بھی چل جائے گی؟

روى ابن طائفة عن المشركين قالوا اذا خلقتنا البرابنار ارسلنا سفرة استغفينا ثيابنا وشمينا صعد ورمنا

علی حدادہ محمد مکیت یعلیم بنا (کبیر)

صوفیہ عارفین نے کہلے کہ انسان اگر اس آیت کا مراقبہ عادی جاری رکھے، ادا اپنی ہر غلوت و مجلس اور خلوت

قلب و حدیث نفس میں اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر یقین کرے اور یہ کہے کہ وہ دیکھ رہا ہے، تو گناہ کی جرأت بھی شاید

نہ ہو سکے۔ تقویٰ کی اصل بنیاد یہی اللہ کی عالم الغیب کا استحضار ہے۔

انه علیہ بذات الصدور۔ معاشدہ صفت علم سے متعلق اور اس کے علم محیط و علم کامل سے متعلق کوئی

غلط فہمی نہ رہنے پائے۔ کثرت سے گمراہ قوموں نے باری تعالیٰ کی صفت علم و صفت قدرت ہی میں ٹکرائیں

کھالیں۔

یعلو ما یسرور و ما یعلنون۔ اللہ تعالیٰ کے لئے لوگوں کا اظہار اخفا سب یکساں ہے۔

کے یعنی ادنیٰ سے ادنیٰ، حقیر سے حقیر کبڑے کے لئے بھی سامان رزق کی فراہمی کے اسباب ہی پیدا کرتا رہتا

ہے، اس کی ربوبیت اور صفت علم کا احاطہ کون کر سکتا ہے۔ آیت کا یہ مطلب نہیں کہ انسان اسباب رزق کی

طرف غافل و بے فکر ہو جائے، بلکہ مراد یہ ہے کہ تپہ اسباب پر نہ کرے سبب کلمہ بدلے، مرجع و مقصد اللہ ہی کو سمجھے رہے

دَابَّةٍ کے معنی مطلق جانور کے ہیں اور اس کا اطلاق ہر قسم کے حیوان پر ہوتا ہے۔

قال الزجاج، الدابة اسم لكل حیوان، واطلق علی کل حیوان ذی روح (کبیر)

یہاں بھی اپنے اسی وسیع مفہوم میں ہے اور اس پر اکابر تفسیر کا اتفاق ہے۔

المرا د بهذا اللفظ فی هذه الآية الموضوع الاصلی اللغوی فیدخل فیہ جمیع المبیوانات

وهذا متفق عليه بين المفسرين۔ (کبیر) النسخة اسم مام يشتمل على قصة حبة زوب
على الارض نضجها على قلوب (النار)

علی اللہ۔ یعنی اللہ نے اپنے فضل و کرم سے اسے اپنے اوپر واجب کر لیا ہے۔

ای واجب علی اللہ بحسب الوعد والفضل والاحسان۔ (کبیر) بلفظ الجوب
وانما هو فضل (کشاف)

وہ حقیقت تو کوئی شے بھی حق تعالیٰ کو پابند نہیں بنا سکتی۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ اسباب کو اگر اس اعتقاد کے ساتھ اختیار کیا جائے کہ مسبب اللہ تعالیٰ ہی ہے اور
یہ اعتقاد نہ رکھا جائے کہ بطن اسباب کے رزق محل ہی نہیں ہوتا تو یہ توکل کے معافی نہیں، محال یہ کہ دولتوں
اور ربط قلب پس حق تعالیٰ ہی کے ساتھ ہوتا چلائے۔

عارف مدنیؒ اپنی مثنوی میں یہ حکایت لائے ہیں، کہ ایک اعرابی رسول اللہؐ کی خدمت میں مسجد نبویؐ میں
حاضر ہوا آپؐ نے پوچھا کہ اپنی اوشنی کو کیا کیا؟ اس نے کہا کہ خدا کے توکل پر یوں ہیں باہر چھوڑ دیا ہے، آپؐ نے
فرمایا کہ نہیں اسے باندھ دو۔ اور پھر اللہ پر بھروسہ رکھو۔ یہ شعر اسی موقع کا ہے۔

گفت پیغمبر بہ آواز بلند بر توکل زانوسے اشتربہ بند

شریعت اسلامی کی تعلیم ترک اسباب کی نہیں بلکہ اس عالم اسباب ظاہری کی پوری رعایت
کر کے، پھر اللہ اور اتحاد توکل کا ہے۔

۵۷ (اور اسی صحیفہ علم الہی کا دوسرا نام لوح محفوظ ہے)

مُسْتَقَرٌّ اور مُسْتَوْجِع کی تفسیریں متعدد نقل ہوئی ہیں لیکن ان میں سے مالور کوئی بھی نہیں اور
نہ ماہرین لغت ہی کا کسی ایک مفہوم پر اتفاق ہے، ترجیح اسی مفہوم کو ہے جو ترجمہ میں ظاہر کر دیا گیا۔
مقصود بہر صورت یہ ہے کہ اللہ کا علم ہر جاندار کی پیدائش، زندگی، موت کی جگہ سب پر محیط ہے، کوئی چیز
بھی اس کے احاطہ علم سے خارج نہیں۔

۵۹ یہاں یہ تصریح کے ساتھ بتا دیا گیا ہے کہ دنیوی زندگی، جو کل سلسلہ حیات و کائنات کا ایک

بہت مختصر و محدود حصہ ہے، اس کی آفرینش کی غرض و غایت یہ ہے کہ انسانی اعمال کی جانچ کر کے نیکیوں کو حشر میں
انعام سے سرفراز کیا جائے۔

دو غفلتوں میں اس گہری حقیقت کی طرف اشارہ کر دیا کہ اس دنیا کی حیثیت تمام تر ایک امتحان گاہ
کی ہے۔ ہر طالب علم ذاتی تجربے سے جانتا ہے کہ امتحان گاہ کے لوازم اور متغیرات کیا کیا
ہیں؟ اور کتابدہ نصیب ہے وہ طالب علم جو امتحان کی گہریوں کو غفلت اور لالچ میں نظر کر دے۔

ایام عرش..... یوم اور عرش دونوں پر جاشے پہلے گزر چکے ہیں جن میں دکھایا جا چکا ہے کہ اس
قبل آفرینش والے یوم سے مراد یہ بعد آفرینش والا جو بیس گھنٹہ کا دن رات تو ہم ہی نہیں سکتا، بلکہ اس سے
مراد صرف چھ حالتیں یا چھ مختلف زمانے ہیں، علیٰ ہذا۔ عرش سے مراد کوئی بچا ہوا مادی تخت نہیں بلکہ

وَلَيْنَ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مُعْجُزَاتُ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ

اور اگر آپ (ان سے) کہیں کہ یقیناً تم لوگ مرتے کے بعد اٹھائے جاؤ گے تو جو لوگ کافر ہیں ضرور کہہ اٹھیں گے

كُفَرُوا وَإِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٤﴾

کہ یہ تو کھلا ہوا جادو ہے تلہ

تحت حکومت ہی مراد ہو سکتا ہے

المس الكل المعلوم من العرش منه مركز نظام الملك ومصدر التدبير له (النار)
گو یا ارشاد یہ ہو رہا ہے کہ یہ آسمان و زمین اور سارا نظام کائنات سب حادث و مخلوق ہیں، ان کو
قدیم اور معبود سمجھنے والے انھیں دیوی، دیوتا قرار دینے والے ان کی پوجا پاٹ میں لگے رہنے والے سن لیں
کہ یہ سب اسی قادر مطلق کے پیدا کئے ہوئے ہیں، اور ایک زمانہ ایسا گزر رہا ہے، جب یہ کچھ بھی نہ تھے اس پر جاہلی
دماغوں میں معایہ سوال پیدا ہو گا کہ مانا لیکن جب یہ کچھ عالم مافی العالم تھا ہی نہیں تو پھر آخر خدا کی
خدائی اور حکومت کہاں اور کس پر تھی؟ اسی سوال کی مناسبت سے معایہ ارشاد ہوتا ہے کہ بے شک اس
کی حکومت قدیم ہے، وہ اس عالم سے قبل پر اس عالم پر تھی جو اس وقت موجود تھا، یعنی عالم آب !
كَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ. انسائیکلو پیڈیا آف ریلیجن اینڈ ایتھنکس (جلد ۹ صفحہ ۱۱۱) میں ہے کہ مندو
اور یونانی فسلر کے ابتدائی دور سے یہ عقیدہ ہے کہ دنیا پانی سے پیدا ہوئی، وید کے حوالے سے ہندو عقیدہ نقل
کیا ہے کہ کائنات سیال پالنب ہے۔ قرآن مجید نے اس حقیقت کو ایک دوسری جگہ یہ کہہ کر اور زیادہ صاف
کر دیا ہے کہ اس کائنات کی جاندار مخلوق کا مادہ حیات پانی ہی ہے۔

وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ - (الانبیاء-۳)

آیت کے اسلحہ جزو سے ادھر بھی اشارہ ہو گیا کہ عرش الہی قدیم تر ہے، زمین و آسمان کا ہم عمر نہیں، جب
زمین تھی نہ آسمان، جب وہ عالم آب پر اس طرح قائم تھا۔
لَيَسْئَلَنَّ كُلُّ نَفْسٍ مِمَّا خَلقتُ سَعًى، یعنی آفرینش کی غرض و غایت ہی امتحان، آزمائش اور جانچ

۴-

اللام لتعلیل متعلقہ بخلق (مدح)

ای خلق ذال لبطلہ عبادہ (قرطبی)

متعلق بخلق ای خلقها من مانیہا لبطلہ (جلالین)

قال لیسئلکم یرید لیفعل بکم ما یفعل المبتلی لایحوا لکم کیف تعملون۔ (کناف)
یہیں سے یہ مسئلہ بھی نکل آیا کہ جوں ہی کسی بندے کی پہلی امتحان ختم ہو جاتی ہے اس بندے کو
معاً اس امتحان گاہ عالم سے واپس بلا لیا جاتا ہے۔

وَلَيْنُ أَخْرَجَنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ لَّيَقُولُنَّ

اور اگر ہم ان پر سے عذاب ملتوی رکھیں کچھ مدت تک تو کہنے لگتے ہیں کہ (آخر) کہا چیز اسے روک رہی ہے۔

مَا يَحْبِسُهُ ۚ أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ

سین رکھو جس دن وہ ان پر آہی پڑے گا تو ان سے مل کر نہ رہے گا اور جس (عذاب) کے ساتھ یہ استہزاء

يَهُدَىٰ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٨﴾ وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً

کر رہے ہیں وہ انہیں آہی گہرے گا اللہ اور اگر ہم انسان کو اپنی رحمت کا مزہ چکھاتے ہیں اور

ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ ۖ إِنَّهُ لَيَؤُسٌ كَفُورٌ ⑨

بھرا ہے اس سے دل پس لے لیتے ہیں تو وہ نامید (و) ناشکر ہو جاتا ہے ۱۲۵

۱۵ (جو موثر تو ضرور ہے، لیکن حقیقت و صداقت سے خالی)

الذین کفروا۔ یعنی جو لوگ عقیدہ بعث و حشر کے منکر ہیں۔

منکر اور مومن کے درمیان یہی تو بڑا فرق ہے کہ مومن اپنے ہر آج کا دامن گل سے وابستہ سمجھتا ہے۔

اشاروا بهذا الى القرآن لان القرآن هو الناطق بالبعث (كشاف) والظاهر الاشارة

بہذا الی القول. (مجر) ای القول بہ او القرآن المتضمن لذكرہ. (بیضاوی)

میں نے کہا: "یہ کلام ہے تو باطل ہی! اور غیر خدائی لیکن بڑا موثر۔" مجھے اسی خیالِ باطل کی ترجمانی عقلاً، فزنگ "فرماتے ہیں کہ محمدؐ نے اپنے کلام اور عمل سے انقلابِ نو عظیم الشان پیدا کر دیا ہے، اصلاحیں بھی بہت کچھ کر دیں لیکن تھے وہ ایک خود ساختہ ہی نبی، بڑے زمانہ شناس، بڑے صاحبِ تدبیر! بڑے دور میں اور بڑے زمانہ ساز۔"

اللہ جاہلی ذہنیت پر مزید روشنی ڈالی ہے کہ یہ بھی محجب الہی سمجھ کے لوگ ہیں جس عذاب کے یہ طرح

مستحق ہیں اسے ہم عارضی طور پر دے دیتے تو اپنی کسی حکمت و مصلحت سے ہیں اور یہ لگتے ہیں طنز و تعریض کے

ساتھ مسلمانوں سے دریافت کرنے کے آخر اس عذابِ موعود میں دیر ہی کیا ہے ہم پر آ کیوں نہیں پڑتا؟

أَحْزَنَّا عَنْهُمْ الْعَذَابَ . یہ ارادہی تاخیر کسی نہ کسی مصلحت و حکمت تکوینی ہی کے تحت ہوتا ہے۔

لَقَوْلِهِمْ إِنَّ كَايَ قَوْلِ عَامٍّ أَوْ مَعْمُولٍ اسْتَفْهَامٌ أَتَيْنِ بِهَذَا الْكَلَامِ وَاسْتَهْزَأَ مِنْهُ يَدُاجِدُ مَا يَكُونُ.

اُمّةٌ مَعْدُوْدَةٌ۔ اُمّة یہاں اپنے مجازی معنی میں یعنی حصّہ وقت کے مراد ہے۔

معنا الى حين ووقت معلوم - (محرم)

الى اجل محدود وحين معلوم (قرطبي)

وَلِينَ أَذِقْنَهُ نَعْمَاءَ بَعْدَ صَرَآءٍ مَّشْتَهُ لِيَقُولَنَّ ذَهَبَ

اور اگر ہم اس کو بعد تکلیف کے جو اسے واقع ہو چکیتی ہے کسی نعمت کا مزہ چکھانے میں تو وہ کہنے لگتا ہے کہ میرا دکھ درد

السَّيِّئَاتِ عَنِّي ذَاتَكَ لَفِزْتُ فَخُورٌ ① إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا

رخصت ہو گیا ہے شک وہ بڑا اترانے والا ہے بڑا یعنی بھارنے والا ہے سہ بخیر ان لوگوں کے جو صبر کرنے والے

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ②

ہیں اور نیک کام کرتے رہتے ہیں یہی لوگ تو ہیں جن کے لئے مغفرت ہے اور بڑا اجر ہے سہ

فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوْحٰى إِلَيْكَ

سو (ان کو یہ امید لگی ہوئی ہے کہ) شاید آپ کہ جس سے چھوڑ دیں جو آپ کی طرف وحی کیا جاتا ہے سہ

ابن عباس صحابی سے لے کر مشاہیر تابعین اور اکابر مفسرین سب یہی معنی لئے ہیں۔

الاسنة معنا المدة من الزمان قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة ومجاهد والجهمون (مصر)

الاسنة معنا المدة قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة ومجاهد والجهمون (مصر)

يَوْمَ يَا تَبْهِيحُ ۖ سَءِىءَ مَا رَدَّ عَلَىٰ عَذَابٍ كَآفٍ مَّوْعِدٍ ۚ

حق ۚ مینو ماضی ہے حالانکہ ذکر عذاب مستقبل کا ہو رہا ہے تو ایسے موقع پر صیغہ ماضی لانا کمال

تاکید اور زور کے لئے ہے۔

اخبر عن احوال القيامة بلفظ الماضى مبالغة في التاكيد والتقرير (كبير) وضع الماضى موضع

المتقبل تعقباً ومبالغة في التأكيد. (بيضاوى)

سہ (کہ گویا اسے اعادہ رحمت کا احتمال ہی نہیں رہتا) عام فطرت بشری کا بیان ہے۔

الانسان جب قرآن میں عام و مطلق صورت میں آتا ہے تو بیشتر (گمیشہ نہیں) اس سے مراد کافر ہی

انسان سے ہوتا ہے۔

سہ (کہ گویا اب پھر ایسا کہ وہ کبھی ہونے ہی کا نہیں)

اب بیان اسی فطرت بشری کے دوسرے پہلو کا ہو رہا ہے۔ — واقعی ان گھڑاؤں کی تربیت مردم

انسان بھی کیسا افراط و تفریط کے دونوں سروں کے درمیان بھولا کرتا ہے۔

سہ عام فطرت بشری اور اس کے معتضات طبعی کا بیان اور پوچھا، اب ذکر ان خوش نصیبوں

کا ہے جنہیں ایمان و تقویٰ کی تربیت مل چکی ہے، یہ ایسے نہیں ہوتے، بہرہ و اہل نعمت کے وقت صبر و تسلیم

سے اور حصول نعمت کے وقت شکر و طاعت سے کام لیتے رہتے ہیں۔

وَصَاحِقٌ بِهٖ صَدْرُكَ اَنْ يَقُولُوا لَوْلَا اُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتْرٌ اَوْ جَاءَ

اور آپ کا دل اس سے تنگ ہو رہا ہے کہ وہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس (مخمس) پر کوئی خزانہ کیوں نہیں نازل ہو یا اس

مَعَهُ مَلَكٌ رَّاسِخًا اَنْتَ نَذِيرٌ ۚ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٣﴾

(مخمس) کے ہمراہ کوئی فرشتہ کیوں نہیں آیا آپ تو بس ڈرانے والے ہی ہیں اور ہر چیز کا کارساز اللہ ہی ہے لہ

ہلہ (رسول معصوم سے اس کا وقوع ممکن کیونکہ ہے)

فَعَلَّ ۚ کے عام معنی توقع و ترجیح کے ہیں، اس صورت میں بے تکلف توجیہ کلام یہ ہوگی کہ یہ کافر اور منکر آپ سے اس جزئی ترک تبلیغ کی تو لگائے بیٹھے ہیں۔

ای یظن بك الناس ذلك (راغب) ای انك بلغت من التهلكة علی ایمانهم
مبلغان يرجون ان تنزل بعض ما یوحی الیک (ابوالقاء)
اور یہ آپ کے لئے عصمت رسالت کی بنا پر محتسب ہے تو آپ کو چاہئے کہ آپ باب تبلیغ میں اور
زیادہ مستعد و باہمت ہو جائیں۔

والمقصود من ذلك تحریضه علی الله علیه وسلم و تہیج داجئته لاداء الرسالة۔ (روح)
باقی لعل کا استعمال محاورہ عرب میں علاوہ ترجیح کے موقع تبعید پر بھی ہوتا ہے یعنی اظہار بعد کے لئے
اس صورت میں مفہوم صاف یہ ہوگا کہ آپ بھلا اسے کیسے ترک کر سکتے ہیں، آپ ہرگز اسے ترک نہ کیجئے گا۔
فیل ان لعل هنا لیست للترجی بل هی للتبعید وقد تستعمل لذلك كما تقول العرب
لعلک تفعل کذا لمن لا یقدر فالمعنی لا تنکرک (روح) المراد هنا الذہر والعرب تقول للرجل
اذا ارادوا ابعاده عن امر لعلک تقدر ان تفعل کذا مع انه لا شک فیہ۔ (کبیر)
یہ معنی بھی کئے گئے ہیں کہ یہ کافر آپ سے اس کی توقع کئے ہوئے ہیں۔

ای یظن بك الناس ذلك (راغب)

لہ (نہ کہ اس کا برگزیدہ بندہ اور رسول)

آیت میں اہل جاہلیت کے جہل اور دنیا کی عام غلط فہمی کے رفع کرنے کو ایک بار پھر یہ صاف صاف
بتایا کہ خدا اور فرستادہ خدا کے حدود الگ الگ ہیں رسول کا کام تو محض پیام الہی صداقت و دیانت سے
پہنچا دینا اور منافرانوں کو تنبیہ کر دینا ہے باقی نگوینیات میں ہر شے کو ہم پہنچانا، ہیا کرنا انجام تک پہنچانا۔
یہ اختیارات اللہ تعالیٰ کے ہیں، یہ امور کسی بڑے سے بڑے برگزیدہ رسول یا نبی کی بھی دسترس میں نہیں
لولا... ملک۔ اہل جاہلیت نے رسول کے اصل پیام اور تعلیمات پر غور کرنے کے بجائے
ہمیشہ فرائش ایسے احمقوں اور خوارق کی کی ہے۔

ملک کا ترجمہ فرشتہ ہی ہے۔ لیکن یہ لفظ کسی ایسے شخص کی زبان سے ادا ہوا ہے جو سرے فرشتے کا
قائل نہیں تو اس کا ترجمہ دیوبائی کیا جائے گا۔

صَافِقٌ يَهْدِيهِ صَدْرُكَ مَعْلَمٌ عَظِيمٌ کی طبیعت و فطرت سلیم کا ایسی بے جا فرمائشوں سے

گرائی محسوس کرنا ایک بالکل امرطبی تھا۔

اِنَّهَا اَنْتَ الَّذِي نَزَّلْتَ كَلِمَةً اِنَّمَا کے حصّے سے خوب واضح کر دیا کہ رسول کے اعتبار میں کچھ بھی نہیں
ہوتا وہ تو تمام تر ایک مبلغ و متاد یعنی اشعار میں شاعرانہ مبالغہ آرائیوں سے کام لینے والے مشائخ و صوفیہ
کا شوق قرآن مجید کی ان تصریحات کو فضول اور بے معنی نہ سمجھیں۔

کلمہ (اپنے اس پندار باطل میں کہ قرآن ایک انسانی تصنیف ہے)

آج کے روشن و باغ فرنگی محققین ہی کی طرح عرب جاہلیت کے روشن خیال بھی اپنی اس تحقیق
پر نازاں تھے کہ قرآن کلام محمدی ہے اُن کے اس خیال کے جواب میں ان سے ارشاد ہو رہا ہے کہ اچھا اگر محمد ایسے کلمہ
کے اتنے بڑے مجموعہ پر قادر ہو سکتے ہیں تو تم کیوں نہیں قادر ہو سکتے؟ تم میں سے ایک ایک نہ سہی تم سب مل ملا کر
اپنے سارے حایتیوں کو شریک کر کے تو اس قرآن کا کوئی تھوڑا سا حصہ تو تیار کر ہی سکتے ہو، پھر آؤ اس میں دیکھی
کیا ہے؟

افتراء۔ ضمیر ظاہر ہے کہ قرآن مجید کی جانب ہے۔ مثلاً میں تسلیم کرتا ہوں کہ قرآن و حسن بیان و معنویت
و خوبی مضامین ہر اعتبار و لحاظ سے ہے، یہ لحاظ معنویت و حلیج ساری دنیا کے لئے ہے اور یہ لحاظ ادب و انشاء
اہل عرب کے لئے۔

فَاَتُوبُ الْعَشْرَ سُورَہ سورہ ہود کی ہے اس وقت متحدہی دس سورتوں کی بابت رکھی گئی ہے سورہ بقرہ
جو اس سے بہت متاخر اور مدنی ہے اس میں یہ مقدار دسوں حصّہ تک گھٹ کر صرف ایک سورت تک لے آئی گئی ہے۔
فَاَتُوبُ اِسْوَءَ مَن مِّثْلِهِ۔ گویا آخری چیلنج ایک ہی سورت کا ہے۔

حکم (یا ابھی کوئی اور انتظار باقی ہے؟)

لَكُمْ۔ یہ خطاب مع عام مومنین سے ہے۔ — متحدہی جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کر سکتے
تھے ساری امت بھی کر سکتا ہے۔

جمع الضمیر لان المؤمنین ایضا کا نوا ایفد و تہم (بیٹاوی)
فَاعْلَمُوا۔ تقدیر کلام یہاں یوں مانی گئی ہے کہ اے مومنین! کفار سے کہو کہ یقین کر لو۔

فہ اضمار و التقدير بقولوا ایہا المسلمون للکفار اعلما۔ (کبیر)
اِنَّهَا اَنْزَلَ يَعْلَمُ اللّٰہ یعنی اللہ ہی کے علم و قدرت سے اترا ہے نہ کہ کسی اور کے۔

۱۔ آیت میں ایک بڑی تلخ مگر گہری حقیقت کا اعلان ہے جو لوگ یا تو میں سزا سزا دینا ہی کو اسی کی
”ترقیوں“ کو اپنا منہ ہائے نظر اور نصب العین بنائے ہوئے ہیں اور اپنی ساری سرگرمیوں کا مرکز اسی کو قرار دیتے

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيْنَ وَادْعُوا

کیا یہ کہتے ہیں کہ (آپ نے) اسے گڑھ دیا ہے آپ کہہ دیجئے کہ اچھا تو تم بھی دس سورتیں اسی کی مثل گمراہی ہوئی

مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ﴿١٣﴾ فَاِلٰه

لے آؤ اور اللہ کے سوا جن جن کو بھی تم (بلا) سکتے ہو بلا لو اگر تم سچے ہو علیہ بعد اگر تم لوگوں کا

يَسْتَجِیْبُوْا لَكُمْ فَاعْلَمُوْا اَنَّمَا اُنْزِلَ بِعِلْمِ اللّٰهِ وَاَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ

یہ کہنا نہ کر سکیں تو (ان سے کہو کہ) یقین کر لو کہ یہ (قرآن) انہی کے علم (وقدرت) سے اترا ہے اور (یہ بھی یقین

فَهَلْ اَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ ﴿١٤﴾ مَنْ كَانَ يُرِیْدُ الْحَیٰوةَ الدُّنْیَا وَزِیْنَتَهَا

کر لو) کہ کوئی معبود نہیں بجز اس کے تو اب بھی مسلمان ہونے پر ہوا ہے جو کوئی دنیا ہی کی زندگی اور اس کی رونق کو مد نظر

نُوفِ اِلَيْهِمْ اَعْمَالُهُمْ فِیْهَا وَهُمْ فِیْهَا لَا یُخْشَوْنَ ﴿١٥﴾

رکھنے والے تو ہم ان لوگوں کو اعمال (جزا) اسی (دنیا) میں پوری طرح دیدہ دینے میں اور ان کے لئے اس میں ذرا کمی نہیں ہوتی

ہیں وہ گمراہ نہیں انہیں بالیوسی نہ ہوگی، انہیں اپنی ساری جدوجہد کا صلہ نہیں اور ابھی ملا جانا ہے

وہ دولت چاہتے ہیں ان میں کا ایک ایک فرد قارون وقت ہو کر رہے گا، انہیں حکومت کی ہوس ہے دنیا کے

سائے ملک انہی کے درمیان تقسیم ہو کر رہیں گے، انہیں عزت و ناموری فتنہ کی چاٹ ہے تو اچھا وہ دل

کھول کر اپنے ارمان نکال کر رہیں۔ امارت، عدالت، وزارت، سفارت، ریاست، سیاست سب انہیں

سے اس دنیا میں بھر دیں گے، بڑی سے بڑی حکومتیں اور سلطنتیں اور ان کے ہمدے منصب سب انہیں بخش دیں گے

مَنْ كَانَ يُرِیْدُ الْحَیٰوةَ الدُّنْیَا وَزِیْنَتَهَا حَیٰتِ وَزِیْنَتِ حَیٰتٍ سَے اُلفت تو ایک

امر طبعی ہے اور ہر انسان بڑے سے بڑا متقی انسان بھی کسی درجہ میں اس کا آرزو مند ضرور رہتا ہے البتہ

حیات دنیوی اور زینت دنیوی کو آخرت کی طرف سے آنکھیں بند کر کے اپنا مقصود بتالینا اور اپنے

وقت و قوت کو اسی میں خرچ کئے چلے جانا یہ ایک بالکل دوسری چیز ہے اور یہاں ذکر اسی کا ہے جیسا کہ

لفظ تزیین سے ظاہر ہے۔

ای نکلون ارادته مقصودة علی حب الدنيا وزینتها ولم یکن طالباً للسعادة

الآخرة کان حکم کذا وکذا۔ (کبیر)

فقہانے یہاں سے یہ مسئلہ بھی نکالا ہے کہ جو اعمال محض دنیوی نفع اور حصول معاوضہ کے خیال سے

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ ۖ وَحَبِطَ

یہ ایسے لوگ ہیں کہ ان کے لئے آخرت میں کچھ بھی نہیں بچے۔ آگ کے اور جو کچھ

مَا صَنَعُوا فِيهَا وَ بَطُلٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

انہوں نے کیا کر لیا ہے سب آخرت میں ناکارہ نکل جائے گا اور بے اثر ملے

أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ

(سو کیا طالب دنیا ایسے کی برابری کر سکتا ہے) جو اپنے پروردگار کی طرف (آئی ہوئی) کھلی دلیل پر قائم ہو ملے اور اس کے ساتھ

كُتِبَ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً ۚ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۚ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ ۚ

ایک گواہ اسی میں ہے اور (ایک) اس سے پہلے (یعنی) موسیٰ کی کتاب وہ امام ہے اور رحمت ہے۔ ایسے لوگ اس (قرآن) پر

الْأَحْزَابِ ۚ فَالْنَّارُ مَوْعِدُهُ ۚ

ایمان رکھنے میں اور گردہ ہوں سے جو کوئی اس سے انکار کرے گا سو اس کے لئے وعدہ گاہ دوزخ ہے ملے

انجام دیئے جاتے ہیں گو وہ ذکر و تلاوت ہی پر شامل ہوں موجب ثواب و حسن آخرت نہ ہوں گے۔

هَذَا يَدُلُّ عَلَىٰ أَنَّ مَا سَبِيلُهُ أَنْ لَا يَجْعَلَ الْأَعْلَىٰ وَجْهَ الْقَرْبَةِ لِأَيِّحِذِ اخْذِ الْأَجْرَةِ مِنْ لَدُنِ الْأَجْرَةِ مِنْ حَقْلُونِ الدُّنْيَا فَقَدْ لَفْظٌ عَلَيْهِ الْأَجْرَةُ فَقَدْ خَرَجَ مِنْ أَنْ يَكُونَ قَرْبَةً حَقْلُونِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ - (جماع)

ملے ظاہر ہے کہ جب آخرت کا تخیل ہی سرے سے ان کے دماغوں میں نہیں اور ان کا

کوئی ادنیٰ محرک عمل بھی رضائے الہی یا ثواب آخرت نہیں تو ظاہر ہے انہیں آخرت میں نمبر کس چیز کے

لیس گئے نمبر سب کے سب کٹا ہی جائیں گے۔

مَا صَنَعُوا ۚ اس عموم میں ان کے وہ اعمال بھی داخل ہیں جنہیں وہ کار خیر سمجھ کر کرتے رہے تھے، ان

کی انسانی ہمدردیاں، ان کے قائم کئے ہوئے ہسپتال، خیرات خانے، ان کے رفاہ عام کے ادارے۔

فِيهَا ۚ اس کا تعلق جحیم سے ہے اور ضمیر ہا سے مراد الکفرۃ ہے۔

وَالظَّاهِرَانِ عَائِدَا عَلَى الْأَخْرَةِ (بجور)

بطل ۚ نفس الامر اور ان لوگوں کے فسادِ نیت کے اعتبار سے تو ان اعمال کا کھوکھلا اور باطل

ہونا اب بھی ظاہر ہے آخرت میں اس کا مشاہدہ سب کو ہو جائے گا۔

ملے (نہیں دونوں برابر گز نہیں ہو سکتے)۔

فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ فَإِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ

یس تو اس کی طرف سے شک میں نہ پڑنا بے شبہ وہ سچا (کلام) تیرے پروردگار کی طرف سے ہے البتہ بہت سے

لَا يُؤْمِنُونَ ﴿۱۴﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ أُولَٰئِكَ

لوگ ایمان نہیں لائے ۱۴ اور اس سے بڑھ کر ظالم کون ہے جو اللہ پر جھوٹ کر دے ایسے لوگ اپنے پروردگار

يُعَرِّضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ ٱلْأَشْهَادُ هَٰؤُلَاءِ ٱلَّذِينَ كَذَبُوا

کے سامنے پیش کئے جائیں گے اور گواہ کہیں گے کہ یہی لوگ ہیں جنہوں نے اپنے پروردگار کا نسبت جھوٹا بیان کیا انہیں ۱۵

عَلَىٰ رَبِّهِمْ ۖ ٱلَّا لَعْنَةُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿۱۵﴾

سنو ستوا اللہ کی لعنت ہو ظالموں پر

بَيِّنَةٍ ۖ سَعَادَةُ ٱلَّذِينَ هُمْ يُؤْمِنُونَ ۚ سَعَادَةُ ٱلَّذِينَ هُمْ يُؤْمِنُونَ ۚ سَعَادَةُ ٱلَّذِينَ هُمْ يُؤْمِنُونَ ۚ

یہ ہے۔ البینۃ ہوا القرآن (کبیر) والمراد بہا القرآن (روح) التنوین فیہا ہنا
للتعظیم ای بینۃ عظیم الشان (روح) تقدیر کلام یوں بھی گئی ہے۔

۱۴ من کان علیٰ بینۃ من ربہ کم یرید الحیوۃ الدنیا۔ (کبیر)

۱۵ من کان علیٰ بینۃ من ربہ کم یرید الحیوۃ الدنیا۔ (کبیر)

معنی میں کہ باعث رحمت ہے۔

وَيَنبَلُوهُ شَٰهَدًا مِّنْهُ ۚ يَتْلُوهُ مِن تَحْتِ ٱلْأَشْجَادِ ۚ وَكَذَٰلِكَ يُفَصِّلُ ٱللَّهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۚ

و معنی کونہ منہ انہ غیر خارج منہ۔ (روح)

وَمِن قَبْلِهِ ڪُتِبَ ٱلْوَحُودُ ٱلْبَرُورُ ۚ وَكَذَٰلِكَ يُفَصِّلُ ٱللَّهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۚ

عطف علیٰ شہادۃ والضمیر البحرور لہ ای ینبوا فی التصدیق کتاب موسیٰ منزلاً من قبلہ

۱۵ من کان علیٰ بینۃ من ربہ کم یرید الحیوۃ الدنیا۔ (کبیر)

۱۶ من کان علیٰ بینۃ من ربہ کم یرید الحیوۃ الدنیا۔ (کبیر)

۱۷ من کان علیٰ بینۃ من ربہ کم یرید الحیوۃ الدنیا۔ (کبیر)

الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ

جو اللہ کی راہ سے (دوسروں کو بھی) روکتے ہیں اور اس کے اندر کجی تلاش کرتے ہیں، اور آخرت تک

هُمْ كَافِرُونَ ①۹ أُولَٰئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ

کے منکر ہیں ۱۹۔ یہ لوگ زمین پر بھی (اللہ کو) عاجز نہ کر سکے اور نہ اللہ کے

وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ يُضْعِفُ لَهُمْ

مقابلہ میں ان کا کوئی بھی مددگار ہوا ۲۰۔ ان کے لئے عذاب دوگنا

الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ ②۰

ہوگا یہ نہ سنتے ہی تھے اور نہ دیکھتے تھے ۲۱۔

سبب حصول الرحمة والثواب فلما كان سبباً للرحمة اطلق اسم الرحمة عليه (کبير)

۲۲۔ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ۔ میں اُولَٰئِكَ سے مراد وہی لوگ ہیں جن کا ذکر ابھی گزر چکا ہے

یعنی اپنے پروردگار کی طرف سے آئی ہوئی دلیل پر قائم رہنے والے۔

مِنَ الْأَحْزَابِ۔ احزاب سے مراد کفار ہی کے مختلف گروہ ہیں خواہ وہ کسی ملک کسی قوم کسی

دین یا طل سے تعلق رکھنے والے ہوں۔

الاحزاب جميع الملل قاله ابن جبير (بجز) عن فتادة ان الاحزاب الكفار مطلقا

لا تهم نحل جاحل الكفر (روح)

آیت میں یہ بتا دیا گیا ہے کہ قرآن کا منکر کوئی بھی ہو اور کفار کے کسی گروہ اور فرقہ سے بھی تعلق

رکھنے والا ہو، انجام بہر حال سب کا دوزخ ہی ہے۔

۲۳۔ (ان کے لئے ہوئے دلائل و شواہد کے باوجود)

تلك۔ ربك خطاب اب عام مخاطب اور تاخر قرآن سے ہے۔

۲۴۔ ان مجرموں کی عدالت خداوندی میں حاضری اور فرشتوں کی گواہی یہ سب عالم آخرت کے واقعات ہیں

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا۔ اللہ پر جھوٹ گھڑنا یہی ہے کہ اس کی توحید

سے یا رسول کی رسالت سے یا قرآن کے کلام الہی ہونے سے انکار کر دیا جائے یا کسی کو اس کا شریک و ہمسر

قرار دے لیا جائے۔

يَقُولُ الشَّهَادَةُ۔ ان گواہوں کے بیان سے مجرموں کی مزید تفتیش و رسوائی تو خیر ہو ہی گی لیکن

وقف لازم

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٣١﴾

یہی لوگ میری جنموں نے اپنے کو تباہ کر ڈالا اور (آج) ان سے غائب ہو گئے (وہ سب عبود) جو انھوں نے کفر کے لئے ۲۵

لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسَرُونَ ﴿٣٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا

لازمی طور پر آخرت میں یہی سب سے زیادہ گھٹانا اٹھانے والے ہوں گے بلکہ بے شک جو لوگ ایمان لائے

سوال یہ پیدا ہوا ہے کہ یہ گواہی دینے والے ہوں گے کون؟ مجاہد تالیبی اور بعض اور اکابر سے منقول ہے کہ یہ
یہ گواہ کاتب اعمال فرشتے ہوں گے۔ ہم الملائکۃ الذین کانوا یحفظون۔

لیکن لفظ قرآن کا عموم، سفارش کرتا ہے کہ انبیاء اور مومنین اور خود ان کافروں کے اعضاء و عوارض بھی
شامل کئے جائیں۔

قيل المراد بهم الملائكة والانبیاء والمؤمنون (روح)

مع الملائكة والنبیة اور من جوارحهم (بیضاوی)

۲۶ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ۔ یہ ایک ہی اسم کے لئے ضمیر جم کی تکرار تاکیدی اور زور

دینے کے لئے ہے۔

تکریر ہم تاکیدی کفر ہم واختصار ہم یہ (بیضاوی) قال النجاج کلمۃ ہم کذبت علی جہۃ التوکل
اسی مفہوم تاکیدی کے ادا کرنے کے لئے اردو ترجمہ میں ”کے“ لایا گیا ہے۔

يَبْغُو زَهًا۔ میں ضمیر ہا اسی سبیل الشریک کی جانب ہے۔

عَلَهُ (کہ کوشش کر کے یا سفارش کر کے انھیں چھڑا دیتا)

مِنْ أُولَٰئَاءِ۔ میں من زائدہ استفراق یا کلیت لفظی کے لئے ہے۔

من زائدۃ لاستفراق النفی۔ (روح)

اردو ترجمہ میں ”بھی“ اسی مفہوم کے اظہار کے لئے۔

لَمْ يَكُونُوا أَمْ عَٰجِزِينَ فِي الْأَرْضِ۔ ان کا اللہ کو عاجز کرتا یہی تھا کہ یہ کہیں چھپ جاتے

اور اللہ کے ہاتھ نہ آتے اور اگر بصدقہ کے معنی محض بعرصوں کے لئے جائیں تو سزا کا دوگنا ہونا تعدد
عمل کی بنا پر نہیں شدت عمل کی بنا پر ہوگا۔

۲۷ یعنی نہ کلام حق کو غایت عناد سے سنتے تھے اور نہ راہ حق کو غایت عناد سے دیکھتے تھے،

روزمرہ کا مشاہدہ ہے کہ جس بات سے صدا اور نفرت دل میں بیٹھ جاتی ہے، اس کے نہ سننے کی تاب دل میں

باقی رہ جاتی ہے نہ دیکھنے کی۔

يُضَعَّفُ لَهُمُ الْعَذَابُ۔ دگنی سزائیوں کہ ایک سزا خود اپنے کافر بننے کی، اور دوسری دوسروں کو کافر بنانے کی۔

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآخِذُوا بِالْأَرْوَاقِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ

اور انھوں نے نیک عمل کئے اور اپنے پروردگار کی طرف جھکے وہی لوگ اہل جنت ہیں اسی میں ہمیشہ

فِيهَا خَلِيدُونَ ﴿٣٣﴾ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَصْحَنِ وَالْأَصْمِ

بہنے والے ۱۳۵ دونوں فریقوں کی حالت ایسی ہے جیسے ایک اندھا اور پہرا اور

وَالْبَصِيرَ وَالنَّهْمَ هَلْ يَسْتَوِينَ مِثْلًا ۖ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٢٣﴾

دیکھنے والا اور سننے والا، کیا یہ دونوں حالت میں برابر ہیں تو کیا تم سمجھتے نہیں ۵۳۲

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِذِ اتَّيَّكَمُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٢٥﴾

اور بالیقین ہم نے توح کو ان کی قوم کی طرف بھیجے گا۔ میں تمہارے لئے کھلا ڈرانے والا ہوں

يُضَعَّفُ کے ایک معنی یہ بھی کئے گئے ہیں کہ ان پر سزا یا پرہیز ہوتی رہے گی۔ اور عجیب نہیں جو صیغہ مضارع اسی استمرار کی دلالت کے لئے ہو۔

۹۲۔ (اور کوئی بھی اُن کے کام نہ آیا!) الذین خسروا انفسہم
۹۳۔ لَاجِرَمَ۔ کا مفہوم عربی میں وہی ہے جو اردو میں لاجو یا ناگزیر ہے۔ سے ظاہر کیا جاتا ہے

معنا: انہ لا یقطع قاطع عظم (کبیر) قال الضواء انها بمنزلة قولنا لا ید ولا محالة (کبیر)
ادھر فی الاذیۃ عند الاخرین جملہ کی ترتیب ہمہ کی تکرار وہی دہرہ لا جرم کا مناسب کلام میں انتہائی نزادہ کبیر پیدا کیے گئے ہیں۔

لَا أُخْبِتُوا إِلَى رَبِّهِمْ یعنی اپنے پروردگار کا خشوع و انقیاد دل میں پیدا کریں۔

الاصيات هو الغشوم والغضوم. (كبير)

أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْيَوْمِ ۝۲۶

(جانیے) کہ تم پرستش نہ کرو (کسی کی) بجز اللہ کے میں تمہارے حق میں دردناک دن کے عذاب سے ڈرتا ہوں ۳۶

فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا

اس پران کی قوم میں جو سردار تھے وہ بولے کہ ہم تو تم کو اپنا ہی جیسا ایک انسان دیکھتے ہیں ۳۷ اور ہم تو بس یہی دیکھتے

مِثْلَنَا وَمَا تَرَاكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنْ يَبَادُوا بِلِرَأْيِهِ

ہیں کہ تمہارے پیرو وہی ہوئے ہیں جو ہم میں سے بالکل رذیل ہیں (اور وہ بھی) سرسری رائے سے ۳۸

نوح اور قوم نوح پر حاشیے پ میں سورۃ یونس میں گزر چکے۔ اور اس کے قبل پ سورۃ النمل میں بھی۔

۳۷ پیروں کا پیام شروع سے ایک ہی چلا آیا ہے یعنی پیام توحید اور پھر اس دعوت سے انکار پر عید عذاب — کوئی قوم وحشی ہو یا کوئی تمدن، پیغمبر ہر حال سب سے پہلے اس کے عقائد ہی کی اصلاح کرتے ہیں اور عقائد میں سرفہرست یہی عقیدہ توحید ہے۔

فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ — میں صاف اشارہ اس طرف ہے کہ پیروں کی مخالفت قوم کے اکابر ہی کی طرف سے شروع ہوتی ہے۔

۳۸ (اور کوئی بات تم میں بشریت سے مافوق پاتے نہیں پھر تمہیں مرد خدا کیسے مان لیں) مشرکوں اور مشرک صفتوں کی سمجھ میں کسی بشر کا خدا ربیدہ ہونا یا فرستادہ خدا ہونا نہ پہلے کبھی آیا نہ اب آ رہا ہے وہ بزرگی کی صرف اسی کے قائل ہوتے ہیں جو نہ کھانا ہونہ سوتا ہونہ عورت کی خواہش رکھنا ہونہ پانی پر چلتا ہونہ آگ پر چلنے کا قدم رکھ دیتا ہونہ ہوا میں اڑتا ہونہ غرض طرح طرح کے خوارق اور کرشمے دکھا کر اپنے مافوق البشر ہونے کا اعلان کرتا رہتا ہونہ — پھر کو دینا تسلیم کر لینا ان کے لئے اس سے کہیں آسان ہے کہ وہ بشر کو خدا کا بندہ مقرب و مقبول اور اعلیٰ تصور کریں۔

مِثْلَنَا — بشریت کی تاکید کے لئے یعنی بشر بھی ایسے جو ہم سے ذرا ممتاز نہیں اس ہماری ہی طرح کھاتے پیتے رہنے والے۔

۳۹ سوان کا تھیں نبی مان لینا کوئی سند اور افتخار کی بات ہے بلکہ ہم شرفاء و معززین کو نوازش انگ آتا ہے ان کی صف میں بیٹھنے سے — بڑے اور چھوٹے رئیس حقیقہ اور پتہ ادیب کا یہی رسل معیار جاہلی قوموں میں ہمیشہ مشترک رہا ہے۔ دعوت توحید پر ایمان اس وقت تک صرف عوام لئے تھے، یہ ان عوام پر طنز بڑے لوگوں کی طرف سے ہے۔

بادی الرأی — یعنی ان عوام کا الانعام نے بھی غور و فکر سے کب کام لیا ہے، وہ تو یوں ہی بے سوجے

وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ﴿٢٧﴾ قَالَ

اور ہم تم لوگوں میں کوئی بات (اپنے سے) زیادہ بھی نہیں مانتے بلکہ ہم تو تمہیں جھوٹا ہی سمجھتے ہیں اگلے نوح نے کہا

يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْتِنَا مِنْ رَبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً

اے میری قوم والو یہ تو بتلاؤ کہ اگر میں اپنے پروردگار کی طرف سے ایک روشن دلیل برتتا ہوں اور اس نے مجھے

مِنْ عِنْدِهِ فَصِيَّتْ عَلَيْكُمْ ۚ أَنْزَلَ مَكُوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كِرِهُونَ

رحمت اپنے پاس سے عطا کی ہے اور وہ تمہیں نہ سوجھتی تو کیا ہم اسے تمہارے سر جو کا دیں اور آنی لگیں اس نفرت کیے چلے جاؤ

وَيَقَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا ۖ

اور اے میری قوم والو میں تم سے اس (بیلغ) پر کچھ مال تو نہیں مانگتا۔

مجھے تمہارے بچے تک گئے۔

۳۷ (تمہارے اس دعوائے نبوت و زعم رسالت میں)

مِنْ فَضْلٍ سے مراد مال، جاہ، ثروت و ریاست ہیں جو دنیوی و مادی اعتبار سے معیار فضیلت سمجھے گئے ہیں، علامہ زمخشری آیت کے تحت میں لکھتے ہیں کہ خیر وہ لوگ تو اہل جاہلیت میں سے تھے ہی، دنیا کے صرف ظاہری و مادی پہلوؤں کو دیکھنے والے لیکن غضب تو یہ ہے کہ اپنے کو مسلمان کہلانے والے بھی آج اس مرضِ حبِ دنیا میں مبتلا ہیں اور عزت و تحقیر کا معیار اسی دولتِ دنیوی کی زیادتی اور کمی کو بنائے ہوئے ہیں۔

كانوا جهالاً ما كانوا يعلمون الا ظاهراً من الحياة الدنيا فكان الاشراف عندهم من له جاه و مال كما نرى اكثر المتسمين بالاسلام يعتقدون ذلك و يبتغون عليه اكوارهم و اهايتهم اور آگے ہی سطوں پر طرین اسی رنگ میں لکھتے چلے گئے ہیں (اور صاحبِ مدارک نے بھی ان کی تقلید میں بعض انہی فقرہوں کو دہرا دیا ہے۔ حُبِ دنیا اس اُمتِ مرحومہ پر جب پانچویں اور چھٹی صدی میں اس قدر غالب آچکا تھا تو پھر اب جو دھوس صدی ہجری کا ذکر ہی کیا! افسوس ہے کہ انبیاء اور اولیاء کی حقیقی بزرگی کی طرف سے ان کی باطنی کمالات ان کے اخلاقی فضائل کی طرف سے دنیا کی آنکھیں کل بھی بند رہیں اور آج بھی بند ہیں۔

۳۸ (اور اپنے کو صریح صاحبِ وحی پارہا ہوں)

ریب واریتِ اب شک و تذبذب بے اعتدالی اور بے یقینی تو اہل منطق و اہل خرد کے ہاں کے سمجھے ہیں، وحی کے عالم میں ان کا گزر نہیں، صاحبِ وحی تو بصیرت و یقین کے انتہائی مرتبہ پر ہوتا ہے

۳۹ یعنی دلائل و شواہد پر جب تم غور کیا ہی نہ چاہو تو کیا اسے میں زیرِ دستی تمہارے خلق میں لار دوں؟

إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ

میرا معاوضہ تو بس الشری کے ذمہ ہے اور میں ان لوگوں کو جو ایمان لے آئے ہیں نکالنے والا نہیں ہوں یہ لوگ اپنے

مُتْلَقُوا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرَىٰكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ﴿٢٩﴾ وَيَقَوْمٍ مِّنْ

پروردگار کے پاس حاضر ہونے والے ہیں البتہ میں تمہیں لوگوں کو دیکھتا ہوں کہ جہالت کے جاہلے ہو اے میری

يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٣٠﴾

قوم والو کون میری حمایت کرے گا اللہ کے مقابلے میں اگر میں انہیں نکال بھی دوں کیا تم (اتنی بات بھی) نہیں سمجھ

مرشد تعالویٰ نے فرمایا کہ انہیں ملو ہا ان سے اس طرف بھی اشارہ ہو گیا کہ منکر کو اہل اللہ سے استفادہ نہیں ہو سکتا اور جب تک وہ منکر رہے گا ان سے نفع نہ حاصل کر سکے گا۔

۲۹۔ (جیسا کہ تم چاہتے ہو)

إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ - یعنی میرا سہارا تو صرف رضاء الہی اور جو اخروی ہے۔

لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا - میں کیا اپنے موعظت و دعوت کی کوئی فیس تم سے طلب کر رہا ہوں

جو تم اس کی گراں باری سے کچلے جاتے ہو۔

فقہاء نے تصریح کی ہے کہ عبادت واجب پر معاوضہ لینا ناجائز ہے۔

وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا - متفقین صوفیہ نے کہا ہے کہ مسکینوں اور کم حیثیت والوں کو

حضور می مایس اور اتعانت خاص سے محروم نہ رکھنا عین سنت انبیاء ہے۔

۳۰۔ (کہ توحید جیسے عقیدہ سے جو سزا سرفطرت سلیم کے عین مطابق ہے گریز کئے چلے جا رہے ہو)

قَوْمًا تَجْهَلُونَ - اس نے پورا نقشہ ان لوگوں کی ضد، ہٹ دھرمی اور باطل پر اڑے

رہنے کا پیش کر دیا، محض غلط فہمی یا نادانیت کے لئے "تجہلون" نہیں آیا۔

إِنَّهُمْ مُتْلَقُوا رَبِّهِمْ - یعنی یہ لوگ عزت و مقبولیت کے ساتھ اپنے پروردگار کے حضور میں حاضر

ہونے والے ہیں، سو ان کی امانت میں کیسے کر سکتا ہوں۔

لَا تَنْهَمُ مِنْ أَهْلِ الزُّلْفَى الْمُقَرَّبُونَ الْفَائِزُونَ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى - (روح)

دوسرے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ یہ لوگ اپنے پروردگار کے پاس حاضری کا عقیدہ رکھتے ہیں۔

أَي مَصْدَقُونَ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ - (کشاف)

۳۱۔ حضرت نوحؑ فرماتے ہیں کہ بالقرض میں تمہاری خوشی پوری کرنے کو انہیں اپنے پاس دھنکار بھی

دوں تو میں تو خود ہی اللہ کی گرفت میں آ جاؤں گا، اُس وقت مجھے کون بچائے گا؟ اللہ کے قانون عدل میں مروت

کسی بڑی سے بڑی ہستی کی بھی نہیں۔

وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا

اور میں تم سے یہ نہ کہتا ہوں کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ میں غیب کی باتیں جانتا ہوں اور نہ میں تم سے

أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ

کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں اور نہ میں ان لوگوں کے لئے کہہ سکتا ہوں جو تمہاری نگاہوں میں حقیر ہیں کہ

يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمِنَ

انہیں اللہ بھلائی دے گا انہیں اللہ اللہ سے بہتر ہے جو ان کے دلوں میں ہے اللہ ورنہ میں

الظَّالِمِينَ ﴿٣١﴾ قَالُوا يَنْوَسُهُ قَدْ جَدَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا

ظالم ٹھہروں گا ۳۱۔ وہ بولے اے نوح تم ہم سے بحث کر چکے پھر بحث بھی خوب کر چکے اب بے آؤ

فَاتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣٢﴾

ہمارے سامنے وہ چیز جس سے تم ہم کو دھمکایا کرتے ہو، اگر تم سچے ہو ۳۲۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ:

مَنْ يَنْصَرِفُ مِنَ الشَّيْءِ لَمْ يَزِدْهُ شَيْئًا تَحْتَ يَدِ طَالِبِ الْحَقِّ شَيْخٌ بَرَّأَ كُنْ
آیت کے الفاظ میں اشارہ ادا ہے کہ جو شخص حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو، اس سے اعراض نہ
چاہیے کیونکہ اس کی طرف حق تعالیٰ کو بھی توجہ ہوتی ہے۔

۳۱۔ یہاں حضرت نوحؑ اپنے مخاطبین کے ایک شہد کا ازالہ فرما رہے ہیں آپ فرماتے

ہیں کہ:

تیس: اللہ کے خزانوں کا خزانہ انہی ہوں کہ دنیوی نعمتوں میں سے جو جس کو چاہوں اُسے
ولادوں اور نہ کا ہونوں کی طرح غیب دانی کا دعویٰ رکھتا ہوں، اور نہ دیوتا کی قسم سے ہوں اور نہ
ان موام کی قسم کا ذمہ لے ہوں، پھر کی اس تقریر میں دقت کی ایک ایک گمراہی کا رد موجود ہے۔
لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ۔ جاہل تو میں بس یہی چاہتا ہوں
کہ جس کا دامن پکڑیں اس کے وسیلہ سے دنیوی ترقی بھی ہر قسم کی حاصل ہو جائے۔
وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ۔ جاہل قوموں نے بزرگی کا ایک لازم غیب دانی

قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٣٣﴾

(نوح نے) کہا اسے تو بس اللہ ہی تمہارے سامنے لائے گا اگر اس کی مشیت ہو تو اور تم (اسے) ہر انہیں سکتے ہو

وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصِيَ إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ

اور میری خیر خواہی تمہیں نفع نہیں پہنچا سکتی گو میں تمہارے ساتھ (کیسی ہی) خیر خواہی کرنا چاہوں جبکہ اللہ ہی کو

يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٣٤﴾ أَمْ يَقُولُونَ

تمہارا گمراہ کرنا منظم ہو شک وہی تمہارا (مالک) پروردگار ہے اور اسی کی طرف تم واپس جاؤ گے کیا یہ لوگ

افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَائِي وَأَنَا

کہتے ہیں کہ انھوں نے اسے (یعنی قرآن کو) گمراہ کیا ہے، آپ کہہ دیجئے اگر میں نے گمراہ کیا ہے، تو میرے ہی ادب پر میرا

بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْبَرُمُونَ ﴿٣٥﴾

برم رہے گا اور تم جو جرم کر رہے ہو میں اس سے بری رہوں گا

کو بھی سمجھا ہے۔

إِلَىٰ مَمْلَكَةٍ ۚ مَلَكٌ كَاتِبٌ جَاهِلِي قَوْمُونَ کے سیاق میں جیسا کہ اوپر گزر چکا "یَا مَذْقُ الْبَشَرِ"

ہے ہونا چاہیے۔ "فرشتہ" وہ لوگ کیا جانیں یہ جانیں یہ تو تمام تر اسلامی تخیل ہے۔

لَا أَقُولُ.... خیراً۔ جاہلی قوموں میں خواص کو بڑی فکر اس کی لگی رہتی ہے کہ عوام بھی کہیں

ان کے برابر نہ آجائیں۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ صاحب ارشاد کا صاحب تصرف ہونا یا صاحب کشف ہونا، یا ضرورتاً

بشری میں عام انسانوں سے ممتاز ہونا ہرگز ضروری نہیں صرف صاحب علم و عمل ہونا ضروری ہے۔

۳۴ (میں ان کی قسمت کی بھلائی سے انکار کرنے والا ہوں اگر یہ مجلس و صادق ہیں تو خیر دارین

ان کا حصہ ہے اور ان کے صدق و اخلاص کا جاننے والا اللہ ہے۔)

۳۵ یسٰی اگر کہیں میں نے خواہ مخواہ تمہاری رائے کی موافقت میں اپنے ان پیروؤں کو ملحق ٹھہرایا۔

۳۶ اب منکرین کھلم کھلا پیروقت کو چیلنج کر رہے ہیں کہ جس عذاب کی دھمکی دیتے چلے آئے ہو وہ

اب لے آؤنا!... جَدَّ النَّاسِ۔ آیت سے یہ مضمون نکل رہا ہے کہ حضرت نوحؑ عقائد حق کی تائید میں
دلائل و شواہد ایک طویل مدت تک باہر پیش کرتے رہے۔
۵۲۷ (کہ وہ عذاب و آتش کرنا چاہے اور تم نہ ہونے دو)

اِنَّكُمْ... نَشَاظٌ۔ یعنی میں عذاب لانے والا کون میرا کام تو بس احکام اور پیام کا پہنچا دینا ہے
یہ حیثیت سارے بھبروں کی شروع سے آخر تک رہی ہے، محض ایک ذریعہ یا وسیلہ و رابطہ اور
اقتدار و اختیار تمام تر اللہ کے ہاتھ میں۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ ایسا ہی کہنا اہل حق کی شان ہے ورنہ اہل باطل کی زبان پر تو بڑے بڑے
دعوے رہتے ہیں کہ جو میرا مخالف ہے اس کا حال یہ کر دوں گا اور وہ کر دوں گا۔
۵۲۸ (تمہارے عقائد و اشکبار کی بناء پر)

اِنْ كَانَ اِدْلٰہُ الشُّرَکَآءِ ذِکْرِہِیْاں یہ حیثیت تکوینی علت یا مسبب الاسباب کے ہے حضرت
نوحؑ کے ارشاد کا مطلب یہ ہوا کہ جب اپنی بدقسمتی سے تم خود ہی اپنے لئے نفع حاصل کرنا اور نقصان سے بچنا
نہ چاہو تو اللہ کا مسبب بھی یہی ہو کر رہے گی اور میرے چاہنے سے کیا ہوتا ہے۔
مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ ہدایت شیخ کے قبضہ میں نہیں۔

۵۲۹ (الف) (تمہاری بیش اس حاکم کے سامنے ہونا ہے اور اس سے تمہیں پشنا ہے، میرا کوئی دخل
صاحب کتاب اور حرازے عمل میں نہیں)

اس میں ہمارا رد ان تمام غیر توحیدی مذہبوں کا آگیا جن میں بندوں کا مرجع و مبلایز اللہ کرنا لگیا ہے۔
۵۲۹ یہ آخری اور انقطاعی جواب ہے کہ خیر تم کسی طرح نہیں سمجھتے تو نہ سمجھو اپنا جرم میں خود بھگت
لوں گا تم خود اپنی خبر لو۔

مشکرین کے اعتراض کا اصل جواب آیت ۱۳۱ کے ذیل میں آچکا ہے کہ اگر میں قرآن تصنیف
کر سکتا ہوں تو خیر تم سب مل ملا کر پورا قرآن نہ سہی اس کی دس ہی سورتیں تیار کر کے دکھا دو۔

افتراء۔ انتری کا فاعل رسول اللہ اور ضمیر وہ سے اشارہ قرآن مجید کی جانب ہے۔
اوپر سے حکایت حضرت نوحؑ کی چل رہی تھی آگے بھی وہی چلے گی درمیان میں مناسبست مقام سے یہ آیت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے معاند معاصرین سے متعلق آگئی۔

عن مقاتل انہا فی شان النبی صلعم مع مشرکی مکہ (روح) هذا کلام معترض فی
وسط هذه القصة مؤکد لها مقدر لها بقوله تعالى لمحمد صلعم ان يقول هؤلاء الکافرون
الجاحدون افتری هذا وافتعله من عندک۔ (ابن کثیر)

وَأَوْحَىٰ إِلَيْهِ نُوحٌ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ قَلِيلًا

اور نوحؑ کو ہمیں وحی بھی گئی کہ تمہاری قوم میں سے (اب اور کئی) ایمان نہیں لائے گا بجز ان کے جو (اب تک) ایمان لائے

تَبْتَئِسُ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾ وَاصْنَعِ الْفُلَکَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا

سو جو کچھ یہ لوگ کرتے رہے ہیں اس پر کچھ غم نہ کرو ۳۶ اور تم کشتی ہماری نگرانی میں اور ہمارے حکم سے تیار کرو ۳۷

لیکن دوسرے اقوال میں اسے حکایت نوحؑ ہی سے متعلق قرار دیتے ہیں۔

مِمَّا تَجْعَلُونَ یعنی یہ کہ افتراء وحی کا الزام مجھ پر رکھ رہے ہو۔

من بعد ما کمفی استناد الافتراء الی (کشاف۔ بیضاوی)

علیٰ اجرامی یعنی میرے گناہ کا وبال میرے ہی اوپر ہے گا، تقدیر کلام فعلی عقاب اجرامی بھی گئی ہے۔

ان کنت افتريتہ فعلی عقاب جرمی وان صحت صادقہ بتونی معیک

عقاب ذلک التکذیب (کبیر)

۳۵ (جب دعوت و تبلیغ کو مدت مدید ہو چکی)

تو ریت میں ہے :-

۱۸ اور نوحؑ خدا کے ساتھ چلتا تھا سر زمین خدا کے آگے بگڑی ہوئی تھی اور زمین ظلم سے بھری تھی، اور خدا نے زمین پر نظر کیا اور دیکھا کہ وہ بگڑ گئی، کیونکہ ہر ایک بشر نے اپنے اپنے طریقہ کو زمین پر بگاڑا تھا:

(پیدائش ۶: ۱۰-۱۲)

۳۵ (کیونکہ تم تو خلافت توقع سے ہوتا ہے اور اب ان سے کوئی توقع ہی بجز مخالفت کے نہیں)

گویا حضرت نوحؑ کو حکم مل گیا کہ اب نصیحت و انتظار بے سود ہے بددعا کیجئے سزا دی جائے۔

تو ریت میں ہے :-

۱۹ اور خدا نے نوحؑ سے کہا کہ سب بشر کی اجل میرے سامنے لکھی ہے اس لیے کہ ان کے سبب زمین ظلم سے بھری اور دیکھ میں ان کو زمین کے ساتھ نابود کروں گا: (پیدائش ۶: ۱۳)

الاممن قدامن اسی سے کچھ تصریح قرآن مجید میں ہیں کہ ایمان لانے والے کون کون اور کتنے تھے۔

۳۵ (اگر اس کے ذریعے سے تم اور مومنین طوفان سے محفوظ رکھے جاؤ گے)

الفلک: مسیحی علماء کی تحقیق کے مطابق یہ کشتی طول میں ۵۲۵ فٹ، عرض میں ۸۰ فٹ اور بلندی

وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِيْنَ ظَلَمُوا ۚ إِنَّهُمْ مُّغْرَقُونَ ﴿٣٤﴾ وَيَصْنَعُ

اور مجھ سے ان لوگوں کے بابت میں گفتگو نہ کرنا جنہوں نے ظلم کیا ہے وہ ڈوب کر رہیں گے ۵۳ اور (نوح)

الْفُلْكَ ۚ وَكَلَّمَ مَرْعِيَّ عَلَيْهِ مَلَأْ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ ۚ قَالَ

کشتی بنانے لگے ۵۴ اور جب جب ان کی قوم کے سرداران کے پاس سے گزرتے تھے تو ان سے تمسخر کرتے ۵۵

إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ﴿٣٥﴾

(نوح) بولے اگر تم ہم سے تمسخر کرتے ہو تو ہم بھی تم پر ہنستے ہیں جیسا کہ تم ہنستے ہو ۵۶

میں پ ۵۲ فٹ تھی، ملاحظہ ہو حاشیہ تفسیر القرآن انگریزی، نیز ملاحظہ ہوں پارہ ۱۱ میں سورہ یونس میں حواشی متعلقہ۔

توزیت میں ہے:-

”تو اپنے واسطے گوہر کی بکڑی کی ایک کشتی بنا، اس کشتی میں کوہڑیاں تیار کر اور اس کے باہر اور بھی سترال لگا اور اس کو ایسی بنا کہ اس کی لبائی تین سو ہاتھ اور اس کی چوڑائی پچاس ہاتھ اور اس کی اونچائی تیس ہاتھ کی ہو اور اس کشتی میں ایک رکشندالہ بنا۔ اوپر سے لے کر ہاتھ بھر میں اسے تمام کر اور کشتی کے ایک طرف دروازہ بنا اور نیچے کا طبقہ اور دوسرا اور تیسرا بھی بنا۔“

(پیدائش ۱۴: ۱-۱۲)

یہ کشتی کس ساخت اور بیان کی تھی، اس کی جو تفصیلات بائبل میں ہیں، قرآن نے ان سے یکسر قطع نظر کر لی ہے، اس لیے کہ ان تفصیلات سے حاصل کچھ بھی نہیں اور اسکا لے اس قسم کی تحقیقات کے زیادہ درپے ہو جانا کوئی مفید خدمت دین کی نہیں۔

امام رازیؒ نے خوب فرمایا ہے کہ یہ ساری بحثیں بیکار ہیں، مومن کے لئے بس اس قدر جان لینا کافی ہے کہ کشتی میں اتنی گنجائش تھی کہ اس وقت کی مومن آبادی اور جانوروں کے جوڑے اس میں سما گئے تھے کہ قرآن میں مذکور اسکا قدر ہے۔ (کبیر) اور صاحب روح المعانی نے بھی اس قسم کی تقریر کا ہے۔

بِأَعْيُنِنَا۔ محاورہ میں اس سے کتا یہ ہوتا ہے حفاظت و نگرانی سے یہ من فرمایا جا رہا ہے کہ یہ
کشتی سازی میں ہماری نگرانی میں کرو۔

جعل العين كناية عن الاحتياط فلهذا قال المفسرون معناه يحفظنا اياله (كبير) قيل ان
ملاية العين كناية عن الحفظ ولا يلة الامين لكان الجمع كناية عن كمال الحفظ والمبالغة
فيه (روح) ذكر العين لتضمنها معنى الرعاية وقوله تعالى واصنع الفلك يا عينا اى برعاية
منا وحفظ۔ (ابوالقاسم)

۵۲ (اور ان کے حق میں سفارش بیکار ہے)

توریت میں ہے :-

”اور دیکھ میں ہاں، میں ہی زمین پر طوفان کا پانی لاتا ہوں کہ ہر ایک جسم کو جس میں زندگی کا کام ہے
آسمان کے نیچے سے ٹاڈالوں اور سب جو زمین پر ہیں مرجائیں گے، پھر میں تجھ سے اپنا عہد قائم رکھوں گا“

(پیدائش ۱۴: ۱۶)

۵۲ اس کا یہ مطلب لازمی طور پر نہیں کہ خود اپنے ہاتھ سے بناتے گئے، اپنی نگرانی میں کارگروں سے
بنواتا بھی اپنے ہی بناتے کے حکم میں داخل ہے۔ خیر وہ کشتی یا جہاز کا اپنے ہاتھ سے بنا ہوا یا اپنی نگرانی میں
دوسروں سے بنوایا ہے بہر حال اس کی دلیل مرتبہ ہے کہ حضرت نوحؑ انجمن رنگ کے اس شعبہ یعنی فن جہاز
سازی سے خوب واقف تھے، اور یہ صاف نظر آتا ہے کہ کوئی بڑی کسے بڑی کسے متاثر یا صنعت کاری
مرتبہ نبوت کے متاثر نہیں اور مرتبہ ولایت کے غیر متاثر ہونا تو اور بھی ظاہر ہے۔

۵۵ (کہ یہ کیسے خطی میں پانی کا نام نہ نشان اور یہ خواہ مخواہ اپنے کو اس رحمت میں ڈالے ہوئے ہیں)
اور کوئی کوئی اس طرح کے فقرہ بھی کہہ کر زنا کہ واہ نبوت کرنے کرتے نجاری بھی کرتے گئے۔

يقولون له صوت نجاد بعد ما كنت نبيا۔ (بیضاوی)

کَلِمَاتٍ عَلَيْهِ مَلَأَ۔ ظاہر ہے کہ اتنی بڑی اور ایسی چوڑی کشتی کا بنانا کوئی ایک دن میں نہیں
ہو سکتا مدتوں میں کہیں کام ہو پایا ہوگا۔

منکرین و مستکبرین کو بار بار ادھر سے گزرتے اور اس پر مضحکہ کرنے کے موقع ملتے رہے ہوں گے۔
جہاں یہ قوم آباد تھی وہ کوئی نشیبی علاقہ نہیں ایک بلند میدان تھا اور قریب ترین سمندر یعنی خلیج فارس
سے صد ہا میل کے فاصلہ پر اور نہ طوفان بارشیں ہمارے کوئی ظاہر آثار اس لیے ان لوگوں کا اپنے نقطہ نظر سے
حیرت کرنا کچھ بیجا تھا جس نہیں۔

۵۶ (کہ عذاب کا دقت موعود اتنا قریب آگیا اور تم اسے ہنسی کھیل سمجھ رہے ہو، میں

اس پر ہنسی کرتا ہوں)

فانا نعلم منكم مما انتم فيه من الاعراض عن استقامه بالايمان والطاعة (روح)

فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۚ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ

سوا بھی تجھیں معلوم ہو اچانک ہے کہ وہ کون ہے جس پر (ایسا) عذاب آنے کو ہے جو اسے رسوا کر دے گا اور اس پر

عَذَابٌ مُّقِيمٌ ۝۳۹ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنْوِيرُ

فانگنی عذاب نازل ہوتا ہے ۵۷ (اس طرح کے رکالتا جاری ہے) یہاں تک کہ جب ہمارا حکم آپہنچے اور زمینیں پانی میں ڈوب جائیں

دوسرے معنی صیغہ مستقبل میں بھی ہو سکتے ہیں کہ جس طرح تم آج ہم پر نہیں رہے ہو، ہم کل تم پر نہیں رہے
جب تم دنیا میں غرق اور آخرت میں عذاب میں مبتلا ہو رہے ہو گے۔

ان تخرجوا منا في هذه الساعة فاننا نسحقكم سحقاً مثل سحقناكم اذا وقع عليكم العرق
فی الدنیا والآخرۃ فی الاخرة۔ (کبیر) یعنی فی المستقبل۔ (کشاف)

رہا یہ شبہ کہ تسخیر پیغمبری کی شان سے فروتر ہے اور تسخیر بالکل ہی سہل ہے جواب و مقابلہ کے موقع پر
اس قسم کے الفاظ کا استعمال محاورہ قرآن میں عام ہے۔

جزاء سببۃ سببۃ مثلھا۔ انہم یکیدون کیداً واکید کیداً۔ وکروا وکراً اللہ قسماً علیہا
اور دنیا و آخرت میں اسلوب عرب کی صنعت مشاکلہ کا ذکر مستقلاً آچکا ہے۔

والطلاق السحقۃ علیہم حقیقۃ وعلیہ علیہ السلام للمشاکلۃ۔ (روح)
مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ انتقام کے موقع پر جواب بالمثل سے کام لینا مکام اخلاق کے متافی نہیں۔
۵۷ عذاب مقیم کا تعلق بعد مرگ اور عالم آخرت ہے اور عذاب خزی کا تعلق اسی موجودہ زندگی سے
عذاب بخزیہ۔ اس عذاب کا تعلق دنیا سے۔

یرید بالعذاب عذاب الدنیا وھو الخوق (مدارک)

اور اسی قوم کے عذاب مرقاں پر مہر تو رہتی دنیا تک کے لیے ٹھٹھا کر دی۔ اس کا تعلق بعد مرگ اللہ
عذاب آخرت سے ہے۔

وھو عذاب الاخرة (مدارک)

یہ بیان عذاب الہی اور عذاب اخروی دونوں کا ہوگا۔

۵۸ (جو علامت تھی آغاز عذاب موعود کی)

إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا یعنی جب غرقابی کے ذریعہ ان پر عذاب دنیوی کے نزول کا حکم آپہنچا۔

وَفَارَ التَّنْوِيرُ فقرہ کے صحیح معنی صرف اس قدر ہیں کہ زمین سے پانی نے جوش مارنا شروع کیا۔

تنویر کے معنی صرف سطح زمین یا بلند سطح زمین کے ہیں یا چشمہ پھوٹنے کی جگہ کے ہیں، ابن عباسؓ صحابی اور متعدد
تابعین سے یہی معنی مروی ہیں۔

التَّنْوِيرُ حِجَابُ الدُّنْيَا (ابن جریر من ابن عباسؓ) وَحِجَابُ الدُّنْيَا (ابن جریر من الضمالة وعلوۃ)

قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ

ہم نے کہا کہ اس (کشتی) میں ہر قسم کے جوڑوں میں سے دو دو کو جوڑ جاؤ ۹۵ اور اپنے گھر والوں کو بھی بچھڑانے کے

سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿۹۶﴾

جن پر حکم نافذ ہو چکا ہے اور (ہاں) دوسرے ایمان والوں کو بھی اور ایمان ان کے ساتھ بہت ہی کم لوگ لائے تھے ۹۶

التنوير وجه الادنى والعرب تنجيه تنجوا قاله ابن عباس وعكرمة والزهرى وابن جبير (م)۔

... وجه الادنى وكل منجوماً ومحملاً ماء الوادي (قاموس) التنوير اشرف الادنى وارفعها (ابن جرير من تارة

اہل لغت نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ لفظ اصلاً عربی نہیں بلکہ فارسی سے عرب ہو کر آیا ہے۔

فارسی معرب (لسان) لفظی است میان فارسی و عربی و تنگی (بدھان قاطع)

ساج العروس میں ہے کہ دیباچہ - دیناد - سندس - استبوق وغیرہ کی طرح اس باہر سے آئے ہوئے

لفظ کو بھی عرب اپنا چکے ہیں

تنور کے دو سکر معنی وہاں ہیں جو ارد میں متعارف و متبادل ہیں، یعنی وہ تندور جس میں روٹیاں

لگائی جاتی ہیں اور بہت سے مفسرین نے ہی معنی لئے ہیں۔

والمراد من التنور تنورا یخبز عند الجمہور (روح)

اور یہ معنی لے کر بعض لوگ نے مخصوص و متعین تنور مراد لیا ہے، اور بعض نے جس تنور، یعنی وہاں کے جتنے

تنور تھے سب پانی الٹنا شروع ہو گیا۔

یحتمل ان تكون ال فيه للمعد لتنور مخصوص وتحتمل ان تكون للجنس (م) قبل لیس

المراد به تنور معين بل الجنس والمراد قار الماء من الثنائین (روح)

التنور الدس یخبز فيه الخبز معروف عند النار المنار

بہر حال معنی جو بھی لئے جائیں پانی کا یہ جوش مارنا یہ طور طوفان عظیم کی علامت کے ہو گا۔

۹۵ (ای نوح) اس نکل سے مراد یقیناً آبی و مہائی اور زمینی جانوروں کے سارے انواع و اقسام

نہیں ہو سکتے بلکہ مراد صرف خشکی ہی کے جانور ہیں اور ان میں مرد وہ جو عادتاً انسان کے کام آتے رہتے ہیں۔

ای من کل نوع من المیوانات ینتفع به الذین ینجون من الغرق (روح)

کل کا استعمال حسب ضرورت حسب شان۔

وہیہ کے مفہوم میں بھی قرآن میں بار بار ہوا ہے مثلاً۔

وکنہا لہ فی الالواح من کل شیء (سورة الامراء)

وایتنا فیہا من کل شیء معزون (سورة المہجر)

وایتناہ من کل شیء سببا (سورة الکہف)

وَقَالَ اٰزْكِبُوْا فِیْهَا بِسْمِ اللّٰهِ مَجْبِرُهَا وَمُزْسِنُهَا اِنَّ رَبِّیْ

اور (نوح نے) کہا (آؤ) اس میں سوار ہو جاؤ الشری کے نام سے اس کا چلتا ہے اور اس کا ٹھہرنا اللہ کے

لَعَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ﴿۴۱﴾ وَهِيَ تَجْرِیْ بِرَمِّ فِیْ مَوْجٍ کَاثِبٍ اِلٰی

میرا پروردگار بڑا بخشنے والا ہے۔ اور وہ (کشتی) انہیں لے کر چلنے لگی یہاں جسی موجوں میں ملے

ماوربما من کل شیء (سورہ النحل)

یہ صراحت کہ اس چھوٹے سے جہاز میں پاک و ناپاک پرندے اور چار پائے اور حشرات الارض ہر قسم کے جانور آگئے تھے، صرف بائبل میں ملتی ہے، وہاں وعدہ الہی بھی یہی ملتا ہے کہ سب وہ جاندار موجودات کو جنہیں میں نے بتایا میں پرے مٹاؤں گا (پیدائش ۴: ۳)

اور عمل بھی اسی وعید کے مطابق ہوا چنانچہ سب جاندار جو زمین پر چلتے تھے، پرندے اور پرندے اور جنگلی جانور اور کیرے کوڑے جو زمین پر رہتے تھے، اور سب انسان مر گئے، سب جن کے تھنوں میں زندگی کا دم تھا ان میں سے جو خشکی پر رہتے تھے مر گئے، بلکہ سب موجودات جو روئے زمین پر جان کنی تھیں مٹ گئیں، انسان سے لے کے حیوان تک اور کیرے کوڑوں اور آسمان کے پرندوں تک وہ سب زمین سے مٹ گئے (پیدائش ۲۱: ۱-۲۳)

زَوْجَیْنِ اثْنَتَیْنِ یعنی ایک ایک نر اور ایک ایک مادہ۔

۶۰ چنانچہ وہی بہت قلیل المقدار زمین جہاز پر سوار کئے گئے۔

ومن امن۔ خاندان نوح کا ذکر تو واضح ہے اس چکا ہے اس کے بعد من امن کے آنے سے یہی نکلتا ہے کہ خاندان کے باہر بھی کچھ لوگ ایمان لائے تھے، گو یہ تصریح بھی موجود ہے کہ ان کو خدا بڑی نہیں چھوٹی ہی تھی۔ وما امن معہ الا قلیل۔

الْاٰمِنِ سَبَقَ عَلَیْهِ الْقَوْلُ یعنی بجز ان کے جن پر ان کے کفر کے پاداش میں عرق ہونے کا حکم صادر ہو چکا، خواہ نوح علیہ السلام کے عزیز قریب ہی کیوں نہ ہوں بغیر ایمان کے عزیز فاروں کا کوئی بھی تعلق پیغمبر کے ساتھ کام نہیں دیتا۔

وما امن معہ الا قلیل۔ ابن عباس کی روایت میں تعداد انہی کا آتی ہے (قرطبی)

ایک روایت ۹ کی بھی ہے۔ (بیضاوی) روایت میں ہے،

”اور کشتی میں جائے گا، تو اور تیرے بیٹے اور تیری جورو اور تیرے بیٹوں کی جوروں تیرے ساتھ اور سب جانوروں میں سے ہر ایک جنس کے دو دو اپنے ساتھ کشتی میں لے کر وہ بچ جائیں، چاہئے کہ وہ نر و مادہ ہوں“ (پیدائش ۶: ۸-۹)

ملکہ اس لئے اس پر سوار ہو کر عرق کا اندیشہ بھی نہ کرنا۔

وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يٰبُنَيَّ اٰرْكَبْ مَعَنَا وَلَا

اے نوح نے اپنے لڑکے کو پکارا اور وہ کنارے پر تھا اے (پیارے) بیٹے سوار ہو جاؤ

تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِيْنَ ﴿٣٣﴾ قَالَ سَاوِيْٓ اِلَىٰ جَبَلٍ يَّغْصُمُنِيْ مِنْ

ہمارے ساتھ اور کافروں کے ساتھ رہتا ہوں وہ بولا میں ابھی کسی پہاڑ کی بناء لئے لیتا ہوں وہ مجھے پانی

الْمَاءِ ؕ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ اِلَّا مَنْ رَّحِمَ ۚ وَحَالِ

سے کمال کا شے (نوح نے) کہا آج کے دن کوئی بچانے والا نہیں اللہ کے حکم (عذاب) سے البتہ وہی جس پر

بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِيْنَ ﴿٣٤﴾

رحم کرے اور دونوں کے درمیان موج حائل ہو گئی سو وہ ڈوبنے والوں میں ہو گیا اے

قَالَ اٰرْكَبُوْٓا ۚ ظَاهِرٌ ہ کہ حضرت نوح علیہ السلام کے اس قول کے مخاطب آپ کے عیال اور

آپ کے تبعین ہیں۔
بسم اللہ سے مراد یہاں یا مرا اللہ یا یا ذن اللہ لی گئی ہے یعنی اس کا چلنا اور ٹھہرنا سب

اللہ ہی کی قدرت اور حکم سے ہے۔
ای بقدرتہ او یا مرہ او یا ذنہ (روح) کان فی معزل من الکفار وکانہ انفرادہم

فطن نوح علیہ السلام ان ذلک انما کان لانه احب مفارقتہم۔ (کبیر)
مَجْرُہَا۔ عربی تلفظ میں ی کی آواز صرف یا و معروف کی ہے چنانچہ قرآن مجید کے قاری بھی ہر جگہ

اسی قاعدہ کا لحاظ رکھتے ہیں، لیکن اس خاص موقع پر مجدی کی ی کی آواز یا ئے مجہول کی نکلے گی اور اسے
بجائے ”مَجْرُہَا“ کے ”مَجْرُہَا“ ہی پڑھا جائے گا۔

۱۱۵ (الف) سو وہ غفور و مہربان و تخت دونوں میں تمہاری حفاظت ہی کرے گا۔

۱۱۶ اصل مقصود طوفان کی قدرت کا اظہار ہے۔

المقصود منہ بیان شدۃ الہول والفرع۔ (کبیر)

کا لہجہ بال۔ پہاڑوں سے تشبیہ ان موجوں کی بلندی کے لحاظ سے دی گئی ہے۔

یہ اور بات ہے کہ یہاں واقعی اونچی اونچی موجیں پہاڑوں پر چڑھ چڑھ گئی تھیں۔

توریت میں اس موقع پر ہے:-

۱۰ اور سات دن کے بعد ایسا ہوا کہ طوفان کا پانی زمین پر آیا جب نوح کی مڑھ چڑھ سوار کی ہوئی

دوسرے مہینے کی سترہویں تاریخ کو اسی دن بڑے سمندر کے سب سوتے پھوٹ نکلے اور آسمان کی

وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَسْمَاءُ أَقْلِعِي وَغِيَضَ الْمَاءُ وَقُضِيَ

اور ارشاد ہوا کہ اے زمین اپنی پانی نگل جا اور اے آسمان ختم جائے اور پانی گھٹ گیا اور کام پورا

الْأَمْرُ وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿۴۳﴾

ہو گیا اور (کشتی) آٹھری جودی پر اور کہہ دیا گیا کہ اپنے اور بہ ظلم کرنے والے لوگ (رحمت سے) دور ہو گئے۔ ۴۳

کھڑکیاں کھلیں اور چالیس دن اور چالیس رات زمین پر پانی کی جھڑی لگی رہی (پیداؤ ۱۲: ۱۱)

۴۳ (سفینہ نوح و اہل نوح دونوں سے الگ جہاں بھی اور عقیدہ بھی)

ابتداء۔ یہ لڑکا کا قریب تھا اور اس کا نام کنعان آتا ہے۔ پیمبر تک اولاد کے لئے لازمی نہیں کہ وہ صالح بلکہ نومن بھی ہو۔

معنا۔ یعنی ہم اہل ایمان کے ساتھ۔

فِي مَعْزِلٍ۔ علیحدگی اور کنارہ کشتی صوری و معنوی دونوں قسم کی مراد ہو سکتی ہیں۔ اس کا

ساحل پر ہونا تو ظاہر ہی ہے، باقی اعتقادی اور ایمانی اعتبار سے بھی اس کا اپنے والوں سے بیگانہ اور کنارہ کش ہونا بھی لفظ کے مدلول میں شامل۔

وَالْمُرَادُ بَعْدَ ذَلِكَ هُمْ أَمَّا جَمْعًا وَمَعْنَى (روح) هَزَلْ فِيهِ نَفْسُهُ عَنِ ابْنِهِ أَوْ عَنِ دِينِهِ (بیضاوی)

۴۴ (نہ معنوی و اعتقادی حیثیت سے اور نہ صوری و جسمانی حیثیت سے)

یعنی آج عذاب الہی کی گزرت کے وقت پناہ دینا کسی کے بھی بس کی بات نہیں۔

يَبْتَئِي كَلِمَةً مِّنْ حَيْثُ وَنْفَتَ كَلِمَةً۔

ونداد و بالتصغير من باب التحنن والرافة (روح) التصغير للشفقة۔ (مناوی)

يَبْتَئِي أَرْكَبٌ مَّعْنًا حضرت کا اپنے کا قریبی سے یہ فرماتا یقیناً اسی بنا پر ہوگا کہ آپ کو اس کے

کفر کا علم نہ تھا۔ یہ مراد بھی ہو سکتی ہے کہ شرط معیت پوری کر کے یعنی اب ایمان لا کر ہمارے ساتھ آ جا۔

انما ناداهم لعلهم آمنوا وطمأنهم انه يؤمن ان كان كافرا۔ (بصر)

۴۵ (مجھے آپ کی کشتی تک آنے کی کیا ضرورت ہے آپ میرے لئے گہرا کیوں رہے ہیں)۔

بد نصیب کیا جانتا تھا کہ طوفان طبعی نہیں ہے قہر الہی جوش میں آیا ہوا ہے، بولا کہ مجھے سیلاب غرقابی کا اندیشہ

ہے پیر نے میں مشتاق ہوں ابھی پانی کا دھارا چیرتا ہوا کسی چوٹی تک پہنچ جاؤں گا اور پہاڑ تو ڈوبنے سے رہے۔

منکر فائل و نافرمان مدحوش کی آٹھ آخر وقت تک نہیں ٹھکتی اور وہ اسباب مادی ہی پر تکیہ کرتا ہے۔

مرشد تعالویٰ نے فرمایا کہ اسباب مباح سے منع کرنا تو کل کے منافی نہیں جیسے سفینہ نوح کے اندر آ جانا

البتہ اسباب غیر مباح کی طرف دوڑنا بالکل منافی توکل ہے، مثلاً کنعان کا پہاڑ کو وسیلہ نجات سمجھنا۔

۴۶ ڈوب جانے والا وہ تنہا نہ تھا، ڈوبنے والے منکروں کے مجمع کا ایک فرد وہ بھی تھا، اور

اس حیثیت سے اس پیمبر زادہ اور عام کافروں کے درمیان انگ فرق نہ ہوا۔
اس میں آموز قفقہ کائنات سے بائبل کے صفحات خالی ہیں۔

اور اس قفقہ کا سبب بڑا سبق وہ یہ ہے کہ بعض نسی انتاب چاہے وہ کس بھی برگزیدہ ہستی بلکہ
پیمبر وقت تک سے جو اسد ک سعادت گسری کہ ماہ میں حسابی نہیں ہو سکتا۔

مِنْ أَمْرِ اللَّهِ. یعنی اللہ کے عذاب و تہرے۔

(ای من عذاب اللہ۔ (معالم کبیر)

لَا عَاصِمَ... رَحِمَ حَقِیْقَت میں پیمبر اور تفتیق باب نے فرمایا کہ اے نبی محمد یہ سیلاب و طوفان معمولی
اور طبعی واقعہ نہیں تھا بلکہ اس سے پتاہ دینے کی مجال کسی کو نہیں نہ پہاڑ کو نہ پہاڑ کی چوٹی کو، ہاں اللہ خود ہی
جس کو بچا لینا چاہے بچا لے، بائبل میں اس شدت طوفان کے ذکر میں ہے تا اور پانی بڑھ گیا اور کشتی کو اوپر اٹھا دیا
سو کشتی زمین پر سے اٹھ گئی اور پانی زمین پر بڑھا اور بہت زیادہ ہوا اور کشتی پانی کے اوپر بہتی رہی اور پانی زمین پر
بے نہایت بڑھ گیا اور سب اونچے پہاڑ جو آسمان کے نیچے تھے چھپ گئے پتھر ہاتھ پانی ان کے اوپر بڑھا اور
پہاڑ ڈوب گئے۔ (پیدائش ۷: ۱۷-۲۱)

۵۱۷ (بارش اور طوفانی بارش سے)

پہلے زمین اور آسمان کے مالک نے زمین کو حکم دیا تھا کہ پانی اُبلنا شروع کر دے اور آسمان کو کہ برساتا شروع
کر دے، بے تکان دونوں نے تعمیل کر دکھائی، اب جب مقصد پورا ہو گیا تو زمین کو حکم ملتا ہے کہ اپنا پانی اپنے اندر
جذب کر لے اور آسمان کو کہ مزید بارش موقوف۔ دیر ارشاد کی نفی تعمیل میں دیر ہو ہی کیا سکتی تھی۔
توریت میں ہے :-

”اور خدا نے زمین پر ایک ہوا چلائی اور پانی ٹھہر گیا اور گہراؤ کے سوتے اور آسمان کی کھڑکیاں

بند ہوئیں اور آسمان سے مینہ ختم گیا“ (پیدائش ۱۰: ۱-۲)

قیل۔ یہ ارشاد اس وقت ہوا جب طوفان اپنا کام کر چکا اور منکروں کو ڈبو چکا تھا تو ریت میں اس
طوفان کی تہت ایک جگہ چالیس دن درج ہے، اور ایک جگہ ۵ مہینہ چالیس دن طوفان کی باڑھ زمین پر رہی
(پیدائش ۷: ۱۷) اور پانی کی باڑھ ڈیڑھ سو دن تک زمین پر رہی“ (پیدائش ۷: ۲۴)

۵۱۸ اس آیت کی معجزانہ فصاحت و بلاغت کی داد منکرین اسلام نے بھی دی ہے، ابن مقفع نامی ایک
لمحہ طبع شخص گزرا ہے اس نے بزعم خود قرآن کا جواب کھانا شروع کیا تھا جیسے ایک دوسرے کے جواب میں شاعر
اپنا کلام پیش کرتے ہیں جب اس آیت پر پہنچا، تو قلم جواب سے رک گیا، عاجز ہو کر بولا کہ اس کلام کا جواب شہر کی
طاقت سے باہر ہے۔ (بحر)

اور ہمارے علماء فن نے تو آیت کو قرآن مجید کی فصیح ترین آیتوں میں شمار کیا ہے

فَوَرَّعِلَاءُ السَّلَافَةِ الْفَضِيحَةَ اِنَّ هَذِهِ الْاُمِيَّةُ اَبْلَغُ اُمِيَّةٍ فِي الْكُتَابِ الْمَعْرُوْرَةِ

وَنَادَىٰ نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِن أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ

اور نوح نے اپنے پروردگار کو پکارا اور کہا اے میرے پروردگار میرا بیٹا تو میرے گمراہوں میں سے ہے اور

الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَكَمِينَ ﴿٦٥﴾ قَالَ يُنُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنِّ

تیرا وعدہ (بھی بالکل) سچا اور تو بہر حاکم کے اور حاکم ہے لہذا (اٹھ کر) فرمایا اے نوح یہ تمہارے گمراہوں میں

أَهْلِكَ ۚ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ۚ

میں سے نہیں تھے یہ ایک تباہ کار شخص ہے لہذا

احاطت بالانحصار بین جميع جوانبها وارجبا لفظية
والعنوية (التاريخ)

انگریزی مستشرق اور لغوی "لین" (LANE) نے بھی اس کی داد دی ہے۔

القوم الظالمين۔ اپنی جانوں پر ظلم کرنے والے لوگ یعنی کافر۔ اردو محاورہ میں اے
موقع پر مودی "بول دیتے ہیں۔

الجودی یہ کوہستان ارا راط کی اس چوٹی کا نام ہے جو جبل وام (۷۸۸) کے جنوب و مغرب میں
واقع ہے اس جوار میں کُردوں کی زبان پناج تک یہ روایت چلی آرہی ہے کہ کشتی نوح یہیں آکر رکھی تھی۔

توریت میں ذکر کسی چوٹی کا نہیں صرف سلسلہ کوہستان ارا راط کا ہے۔ (پیراٹھ ۸: ۵) ملاحظہ ہوں جو انٹرنیٹ پر

اراراط کی بلندی سطح زمین سے ۳ ہزار فٹ ہے۔

گویا طوفان نے پانی کو ۳ ہزار فٹ اونچائی پر پہنچا دیا تھا اور کشتی سطح سمندر سے تین میل
کی بلندی پر رواں تھی۔

۶۹ (تیری قدرت لا انتہا تیرے اختیار غیر محدود تیرے لئے کیا دشوار کہ اب بھی اسے مومن
بنا کر اس کی نجات کا سامان کر دے)

وَنَادَىٰ نُوحٌ رَبَّهُ ۖ يٰ رَبِّ نَجِّنِي مِمَّا كَتَبْتُ ۚ
إِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ ۚ وَهُوَ عِدَّةُ اللَّهِ لِيَوْمٍ لَّيْسَ بِمُتَأَخِّرٍ ۚ

میں نے (ہمارے علم انہی میں) اہل سے مراد وہی اہل ایمان گمراہوں میں جن کے لئے نجات کا وعدہ ہو چکا
تھا اور یہیں سے علماء و محققین نے یہ نکال لیا ہے کہ شریعت میں معتبر قرابت (ایمانی) ہے نہ قرابت نسبی۔

ای لیس متہم اصلا لان مدار الاہلیۃ ہوا القرابة الدینیۃ (روح) لہذا الایۃ
تدل علی ان العبدۃ بقراۃ الدین لا بقراۃ النسب لان فی ہذہ الصورتۃ کانت قرابة النسب
حاصلة من اقوی الوجوہ وکن لما انتفعت بقراۃ الدین لا جرم نفاہ اللہ تعالیٰ یا بلغ الالفاظ (کبیر)

فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ

سوچھ سے ایسی چیز کی درخواست نہ کرو جس کی تجھے خبر نہ ہو میں تجھے نصیحت کرتا ہوں کہ تم (آئندہ کہیں)

الْجَاهِلِينَ ﴿٣٦﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ

نادان نہ میں جاؤں گے (نوح) بولے اے میرے پروردگار میں تجھ سے پناہ اگتا ہوں کہ میں آئندہ تجھ سے ایسی چیز

عِلْمٌ وَلَا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴿٣٧﴾ قِيلَ

کی درخواست کرو جس کی تجھے خبر نہ ہو اور اگر تو میری مغفرت نہ کرے اور مجھ پر رحم نہ کرے تو میں نقصان اٹھانے والوں میں جاؤں گا

يُنُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ

اور ارشاد ہوا کہ اے نوح! اتر ہماری طرف سے سلامتی اور برکتیں لے کر اپنے اور بھی ان جماعتوں پر بھی جو تمہارے ساتھ ہیں

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ شریف نسب کے ساتھ جب تک صلاح جمع نہ ہو وہ کالعدم ہے۔

۱۷۷ (جو ایمان کا قصد ہی نہیں کرتا)

عمل سے مراد ذو عمل یعنی عمل ہے، مداومت عمل فاسد کی بنا پر۔

واملہ انه ذو عمل فاسد فحذف ذو والمبالغة يجعله مع عمله لمداد ومنتہ علیہ (روح)

ای انہ ذو عمل باطل فحذف المضاف لدلالة الكلام عليه۔ (کبیر)

۱۷۸ (اور آئندہ پھر کبھی ایسی ہی درخواست پیش کرنے لگوں)

نشانے خداوندی یہ معلوم ہوتا ہے کہ اے نوح! ہمارا وعدہ نجات جو تمہارے گھروالوں کے لئے تھا،

وہ الامن سبقت علیہ القول کے ساتھ مفید تھا اور اس کے مصداق کو عذاب ہم و غیر متعین رکھا گیا تھا

سو تمہارا یہ فرزند اسی استثناء کے تحت میں آجاتا ہے ایسے مشتبہ اشخاص کے حق میں دعا کرنے سے احتیاط مناسب تھی

فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ محققین نے لکھا ہے کہ جب مشتبہ الحال لوگوں کے حق میں دعا سے

مانعت آچکی ہے تو جن لوگوں کا فساد عقیدہ ظاہر ہو چکا ان کے حق میں تو اور زیادہ احتیاط واجب ہے۔

فیکون النہی واردانی مشتبہ الحال ویفہم منہ حال معلوم الفساد بالطریق الاولی (روح)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ یہاں سے ہمارے زمانے کے مشائخ کی دعاؤں کا حال کھلا جاتا ہے کہ ان سے مقدمہ کی

عہدہ کی جس چیز کی بھی دعا کرائی جاتی ہے وہ بلا الحاح حرام و حلال اس کے لئے دعا کرتے ہیں۔

۱۷۹ حضرات انبیاء کی شانِ جودیت کا کیا کہتا اگر وہ ہر وقت مناجات و انتہال و استغفار کا بہانہ ہی

ڈھونڈتے رہتے ہیں! ادنیٰ اسی لغزش محض اجتہادی لغزش نفس کی خرابی سے نہیں محض فہم و تعبیر کی بنا پر ہوگی اور

انہیں اس عرض حال کا، مناجات اور انتہال کا ایک موقع مل گیا۔

وَأَمُّ سَنَمْتَعُهُمْ ثُمَّ يَمْسُهُمْ مِتًا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٣٨﴾ تِلْكَ

اور جہان میں تو ایسی بھی ہوں گی کہ ہم انہیں چند روز ہمیشہ دیں گے پھر ان پر ہماری طرف سے عذاب دریاں ہوگا

مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ

یہ (نقصہ) اخبار غیب میں سے ہے ہم نے اسے وحی کے ذریعہ سے آپ تک پہنچا دیا، اس کو اس (بتائے) سے

وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا

قبل نہ آپ ہی جانتے تھے اور نہ آپ کی قوم

﴿٣٩﴾ (بہ لحاظ ایمان و اعتقاد)

مِمَّنْ مَعَكَ. مِنْ ابْتِدَاءِ غَايَتِ كَيْدِهِ.

یعنی وہ نسل بھی جو اس وقت حضرت نوح کے ہمراہ موجود تھی اور ان سے چلتے والی ایمانی نسلیں بھی گویا
میت ایمانی حضرت نوح کے ساتھ اس وقت تک کے مؤمنین کو بھی حاصل ہے اور اس طرح سلامتی اور
برکات کی بشارت میں ہر دور کے اہل ایمان شامل ہو گئے۔

المواد من معك نسلاً وتولداً (کبیر) ومن فی قوله من معك لا ابتداء الغاية والمعنى وعلى
امم ناشئة من الذين معك (کبیر) من لا ابتداء الغاية ای ناشئة من الذين معك وهم
الامم المؤمنون الى اخر الدھر۔ (بجود)

أَهْطُ. جِهَازٌ سَمَّاهُ بِرَأْسِهِ كَأَسْمَاءَ بَنِي إِسْرَءِيلَ
الهبوط النزل قبل من الجبل الى الارض (روح)

قیل یہ نامہ اس وقت بعد ہے جب طوفان پوری طرح ختم ہو چکا ہے اور زمین رہنے بسنے کے قابل
ہو گئی ہے۔

بِسَلَامٍ مِّنَّا. امام رازی نے کہا ہے کہ عارفین ہر نعمت کا مشاہدہ اسی حیثیت سے کرتے ہیں کہ وہ
نعمت حق تعالیٰ کی جانب سے ہے۔

آیت میں منّا کا اضافہ حضرت نوح کے مرتبہ عرفان و صدیقیت کے لحاظ سے ہے۔

﴿٤٠﴾ (آخرت میں) ظاہر ہے کہ ان سے مراد بعد کی آنے والی کافر قومیں ہیں۔

أَمَّيْرٌ. تقدیر کلام یوں بھی کی گئی ہے۔ و امم منهم اور مفسرین محققین نے لکھا ہے کہ آیت کے
دونوں کلمات میں ایک طرف مؤمنین قیامت تک کے لئے، اور دوسری طرف کفار قیامت تک کے لئے شامل
ہو گئے ایک کے لئے سلامتی کا وعدہ اور دوسرے کے لئے عذاب کی وعید۔

قال المفسرون دخل فی تلك السلامة كل مؤمن وكل مؤمنة الى يوم القيمة ودخل فی

فَاصْبِرْ ذَاكَ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿۴۹﴾ وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ

سو صبر کیجئے یقیناً نیک انجامی پر ہمیز گاروں ہی کے لئے ہے عہد اور (قوم) عاد کی طرف ہم نے انکے بھائی ہود کو بھیجا

يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ إِنَّا أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ ﴿۵۰﴾

انھوں نے کہا اے میری قوم! شر ہی کی عبادت کرو اس کے سوا کوئی تمھارا معبود نہیں باقی (سب) تم محض افتراء کر رہے ہو

ذلك المتاع وفي ذلك العذاب كل كافرو كافرة الى يوم القيامة (كبیر)
یعنی واقعات نوح کا صبح اور مستند مفصل علم اہل تاریخ و اہل توریت کے ناقص اور غلط سلسلہ
بیانات سے قطع نظر اب آپ کو وحی الہی سے پہلے بارگاہ جاہلہ ہے۔

مِنَ الْأَنْبَاءِ الْغَيْبِ۔ یہ غیب ظاہر ہے کہ علم بشری کے اعتبار سے ہو گا ورنہ علم الہی میں
تو غیب کے کوئی معنی ہی نہیں۔

۴۹؎ تو اب اے رسول بد دل و نکستہ خاطر ہوں یہ مہٹ دھرم اور معاند کا قرعہ اب بھی آپ کو
جھٹلائے جائیں گے لیکن آپ ان کی تکذیب پر صبر کیجئے اور حکایت نوح سے تسکین حاصل کیجئے کہ جس طرح
ان کے سہد میں آخری انجام مومنوں ہی کا اچھا اور کافروں کا بُرا ہوا آپ کے ساتھ بھی یہی معاملہ پیش آ کر ہے گا
فَاصْبِرْ۔ میں ف جزا کی ہے یعنی اب جب یہ معلوم ہو چکا تو صبر لازم ہے۔

ای واذ قد اوحیناھا الیک او علمتها یدلک فاصبر علی مشاق تبلیغ الرسالۃ
واذیۃ قومک (روح)

إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ۔ آیت میں اس کی تعلیم ہے کہ آخری کامیابی و کامرانی صبر کا نتیجہ ہوتی ہے۔

فہ تنبیہ علی ان الصبر عاقبتہ النصر والظفر والفرج والسرور کما کان لنوح علیہ السلام ولتقوم
۵۰؎ قوم عاد اور حضرت ہود نبی پر جانے سورۃ الاعراف کے رکوع ۹ میں گزر چکے۔ (تفسیر)

إِلَىٰ عَادٍ۔ عرب قدیم کی قوم عاد خلیج فارس کے کنارے کنائے عراق کی سرحد تک آباد تھی اس کا اصل
مکن بمن و حضرموت کا علاقہ تھا، مزار نبی ہود کے نام سے علاقہ حضرموت میں قسم کے مشرق میں ایک زیارت گاہ
آج تک موجود ہے۔

۵۰؎ یعنی اصل حقیقت تو صرف توحید ہے باقی سب تمھارے گھڑے ہوئے ڈھکوسلے ہیں۔
أَعْبُدُوا اللَّهَ۔ یعنی صرف خدا کے واحد کی پرستش کرو کسی اور کو اس میں شریک نہ کرو۔
معنا لا تعبدوا غیرا لله (كبیر) ای وحدوا الله (معالم) امر الهم بعبادة الله وحده
لا شریک لہ ناھیا الهم عن الاوثان التي افتروها۔ (ابن کثیر)

شر کے وجود اور اس کی عبادت سے منکر تو دنیا میں شاذ و نادر ہی کوئی قوم ہوئی ہے ورنہ انسانیت
کا اصل مرض اکھا د نہیں بلکہ شرک رہا ہے یعنی ایک خدا کے اعظم کے اقرار کے ساتھ ساتھ دوسرے چھوٹے ہوئے

لِقَوْمٍ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجَبْتُمْ لَمْ يَفْطُرْنِي ۖ

اے میری قوم میں تم سے اس (تبلیغ) پر کچھ معاوضہ نہیں مانگتا میرا معاوضہ تو میری ہی ذمہ داری ہے جس نے مجھے پیدا کیا ہے

أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٥١﴾ وَيَقَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ

پھر کیا تم (اس کو) نہیں سمجھتے؟ اے میری قوم! اللہ سے معاف مانگو اور اپنے گناہوں سے توبہ کرو

يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَىٰ قُوَّتِكُمْ وَلَا

وہ تم پر خوب بارشیں برسائے گا اور تم کو (اور) قوت دے کر تمہاری قوت میں ترقی کر دے گا اور مجرم ہو کر روگردانی

تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ ﴿٥٢﴾ قَالُوا يَهُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ

مت کرتے رہو ۵۱ وہ بولے اے یہود تم ہمارے سامنے کوئی سند لے کر تو آئے نہیں اور ہم اپنے

بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٥٣﴾

دیتاؤں کو چھوڑ دینے والے نہیں تمہارے (مخلص) کہہ دینے سے اور ہم کسی طرح تم پر یقین کرنے والے نہیں ۵۲

دیوی دیوتاؤں کی شرکت اور انتظامات کائنات میں ان کا دخل و تصرف۔
فخر المفسرین امام رازیؒ نے آیت کے تحت میں اپنی سیاحت ہند کا ذکر کیا ہے اور اپنا شاہد درج کیا ہے کہ وجود باری کے منکر مشرکین ہند بھی نہ تھے، صرف اس کی توحید کے منکر تھے اور بت پرستی میں مبتلا۔ یہی بیماری پہلے بھی تھی اور یہی آج بھی ہے، کاش کوئی صاحب ذرا تلاش کر کے اس کا پتہ لگانے کہ امام موصوف ہندوستان میں کب آئے تھے کہاں کہاں کی سیاحت کی تھی کس کس کے ملازمین کی بھی کل کتنے دن رہے تھے۔ دقت علی ہذا۔ یہ خدمت اگر دین کی نہیں تو ایک بڑے خادم دین کی ضرور ہو جاتی۔

۵۵ امام کی وفات ۶۰۶ھ میں ہوئی تھی اور ہندوستان غوریوں کے قبضہ میں ۵۵۸ھ میں آیا ہے۔ امام نے اگر سیاحت ہند اپنی عمر کے اخیر حصوں میں کیا ہے۔ یہاں غوریوں ہی کی حکومت ہوئی۔ ۵۸۰ھ قوم عاد اور حضرت ہودؑ پر مناسب حاشیے سورہ یونس میں گرہ چکے۔

۵۸۱ یعنی استغفار لو کہ واقعی سے متعلق اور اب توبہ و رجوع الشریک کی جانب کو مستقبل کے لئے۔ ۵۸۲ آیت سے اس حقیقت پر روشنی پڑتی ہے کہ طاعات کو راحت و نبوی میں بھی دخل ہے اور شاہد بھی ہے کہ طاعت و حسن عمل کا ثمرہ کبھی کبھی برکتوں کی صورتوں میں ظاہر ہوتا رہتا ہے، گو اصل دارالجزا و عالم آخرت ہی ہے، روایتوں میں آتا ہے کہ قوم عاد میں ۹۹ سال سے خشک مالی میں مبتلا تھی۔

إِنْ تَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسْمٍ ۖ قَالَ إِنِّي أَشْهَدُ

ہمارا قول تو یہ ہے کہ ہمارے کسی دوتا ہی نے تم کو شامت میں مبتلا کر رکھا ہے ۸۳ (ہوئے) کہا میں اللہ کو گواہ کرتا

اللَّهُ وَ أَشْهَدُ وَأَنتِ بَرِيَّةٌ ۚ وَمَتَانُ شُرْكُوكُمْ ۝۵۴ مِنْ دُونِهِ فَكِيدُونِي

ہوں اور تم بھی گواہ رہو کہ میں ان چیزوں کے بنیاد میں خالص شریک قرار دیتے رہے ہو۔ اللہ کے علاوہ تو تم سب میرے ساتھ

جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ ۝۵۵ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ ۚ

داؤ گھات کرو پھر مجھ کو ذرا مہلت نہ دو میں نے تو اللہ پر بھروسہ کر رکھا ہے (وہ) میرا بھی پروردگار ہے اور

مَا مِنْ دَآئِبَةٍ إِلَّا هُوَ أَخَذُ بِنَاصِيَتِهَا ۚ إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝۵۶

تمہارا بھی پروردگار غیبی جاندار میں سب کی پیشانی پر پکڑے ہوئے ہے بیشک میرا پروردگار ہے صراطِ مستقیم پر ۵۶

وَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ ۚ وَكَيْتَخْلِفُ رَبِّي

لیکن اگر تم پھر سے لو میں نے تو تمہیں وہ (پیام) پہنچا دیا جسے دے کر مجھے تمہاری طرف بھی لایا تھا۔ اور میرا پروردگار تمہاری

قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئًا ۚ إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِیْظٌ ۝۵۷

جگہ تمہارے سوا کسی قوم کو آیا کر دینگا اور تم اس کو کچھ بھی نقصان نہیں پہنچا رہے ہو بیشک میرا پروردگار ہر شئی پر نگہبان ہے ۵۷

۸۳۔ مینہ یا سند سے مراد کوئی دلیل عقلی نہیں، دلائل عقلی تو توحید پر متعدد اور شروع سے موجود

تھیں، ان جاہلین کی مراد اس سے ان کے قرآنی خوارق، معجزات و عجائب سے تھی۔

۸۴۔ یعنی تم نے جو ہمارے فلاں دیوتا کی شان میں گستاخی کی اس نے اپنی ماریوں ماری کہ تمہیں غلطی پاؤلا

کر دیا اور تم لگے ہلکی ہلکی باتیں کرتے۔ جاہلی ذہنیت کی کتنی صحیح ترجمانی!

۸۵۔ یعنی وہی صراطِ مستقیم کی جانب رہنمائی کرتا ہے، اور وہ ملا بھی صراطِ مستقیم پر چلنے سے ہے حضرت

ہوئی کی ساری تقریر توحید کے ایک سلسلہ و داعی کے لئے ہمیشہ کے لئے نمونہ ہے۔

اللَّهُ أَخَذُ بِنَاصِيَتِهَا یعنی سب اس کے قبضہ قدرت میں ہیں جیسے لہر و محاورہ میں کہتے ہیں

کہ کوئی بے اس کے حکم کے کان نہیں ہلا سکتا۔

ای ما من حیوان الا هو تحت قهره و قدرته و منقلد لقضائه و قدره (کبیر) و اعلم

ان العرب اذا وصفوا انسانا بالذلة و المنضوع قالوا ما ناصية فلاں الا بید فلاں ای افہ

مطیع له فخطبوا فی القرآن ما يعرفون (کبیر)

وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا

اور جب ہمارا حکم آپہنچا ہم نے ہود کو اور ان لوگوں کو جو ان کے ساتھ ایمان لائے تھے اپنی رحمت سے بچا دیا

وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝۵۸ وَتِلْكَ عَادٌ تَحَدُّوا بِآيَاتِ

اور ہم نے انہیں ایک بہت سخت عذاب سے بچا دیا اور یہ قوم عاد تھی انہوں نے اپنے پروردگار کی

رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ۝۵۹

نشانیوں سے انکار کیا اور اس کے رسولوں کی نافرمانی کی اور یہ ظالموں سرکشوں کے حکم کی پیروی کرتے رہے

وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ أَلَا إِنَّ عَادًا

اور اس دنیا میں بھی لعنت ان کے پیچھے لگ گئی اور قیامت کے دن بھی (لگی رہے گی) خوب سن لو کہ قوم عاد نے اپنے

كَفَرُوا رَبَّهُمْ ۚ أَلَا بُعْدًا لِّعَادٍ قَوْمِ هُودٍ ۝۶۰

پروردگار سے کفر کیا، خوب سن لو کہ ہود کی قوم عاد کو دوری (تصیب) ہوئی ۵۹

دآبۃ۔ پر حاشیہ اس پارہ کے بالکل شروع میں گزر چکا۔

۵۸ (اس سے نہ کوئی شئی معنی ہے نہ اس کی نظر کبھی کسی معاملہ میں بھی چوک سکتی ہے۔

قَالَ..... اَلَيْسَ لَكُمْ عِلْمٌ بِمَا تَصْنَعُونَ یعنی میں تو اپنی تبلیغ کے بعد میری الذمہ ہو گیا اتنی صریح ہدایتوں کے بعد بھی

تم نہیں مانتے تو آگے تم جاؤ اور تمہارا کام۔

وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ بَعْدِي ثُمَّ تَتَّبِعُهُمْ وَهُمْ يَكْفُرُونَ

تم سے لینا تھا اس کے لئے وہ کسی دوسری قوم کو لا کر آ کرے گا۔

وَلَا تَصْرُفْ وَهُوَ شَيْءٌ مُّشْتَبٌ لِّعِبَادٍ يَعْلَمُونَ یعنی تمہاری ان بد نجاتہ حرکتوں سے اللہ تعالیٰ کو کیا ضرر۔ ضرر تو

مترتا سر تمہارا اپنا ہی ہے۔ مشرک قوموں کے سامنے تعلیم بھی ضروری تھی، اکثر جاہلی قوموں نے

بندوں اور خدا کے درمیانی تعلق کو مساوات کا سا بگڑ رکھا ہے اور یہ فرض کر لیا ہے کہ جس طرح خدا

سے بندوں کے کام نکلے ہیں اسی طرح خدا بھی بندوں کی عبادت کا محتاج ہے۔

۵۹ ملاحظہ ہوں انگریزی تفسیر القرآن کے حاشیہ۔

جَاءَ أَمْرُنَا یعنی اس قوم کی ہلاکت کا حکم آپہنچا۔

نَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ عذاب ہلاکت سے بچ جانے کا ذکر تو ابھی ابھی اس آیت کے

اندر آچکا ہے، اس نجات عذاب غلیظ سے مراد آخرت کے عذاب سخت سے نجات پانا ہے۔

وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَتُومِرَاعِبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ

وہ قوم ثمود کی طرف ان کے بھائی صالحؑ کو (ہم نے بھیجا) وہ بولے اے میری قوم اللہ ہی کی عبادت کرو اس کے

مِنْ إِلَهِ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ

سوا کوئی بھی تمہارا معبود نہیں ہے اسی نے تمہیں زمین سے پیدا کیا اور تمہیں اس زمین میں آباد

فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوا لَهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ ﴿٦١﴾

کر دیا ہے سو تم اسی سے گناہ معاف کراؤ اور اسی کی طرف توجہ کرو بیشک میرا رب درگاہ قریب ہے اور قبول کرنے والا ہے

فالمراد من النجاة الاولى هي النجاة من عذاب الدنيا والنجاة الثانية من عذاب القيامة (کبير)
خلیظ۔ غلظتہ۔ اصلاً جسمانی و مادی ہوتا ہے لیکن استعارۃً بمعنوی بھی ہو سکتا ہے اور
خلیظ بمعنی میں کبیر کثیر کے آتا ہے (راغب)

۵۸۸ یعنی علاوہ شرک و بدعتیگی کے طرح طرح کی اخلاقی لعنتوں میں بھی مبتلا رہے۔
جَحَدًا وَآيَاتِ رَبِّهِمْ یعنی معبود حقیقی کے احکام اور اس کی توحید کے دلائل سب کی
طرف سے منہ پھیرے رہے کفر جمود اس انکار کو کہتے ہیں جو دل میں یقین آجائے کہ بعض ضد عقائد سے کیا بچا
المجود نفی مافی القلب اثباتہ واثبات مافی القلب نفیہ۔ (راغب)

عَصُوا رُسُلَهُ۔ رُسُل کے صیغہ جمع سے معلوم ہوتا ہے کہ یا تو علاوہ حضرت ہودؑ کے اور بھی کوئی رسول مستقلاً
بایں طور آپ کے نائب کے ہوں گے اور یا پھر اس حقیقت کی طرف اشارہ مقصود ہے کہ کسی ایک رسول کا انکار
سلسلہ انبیاء سے الگ ہے۔ اور مفسرین عموماً اس طرف گئے ہیں۔

ای عصا جنہم یحییان رسولہ الیہم و انکار رسالہ۔ (المنار)
۵۸۹ (دونوں جہانوں میں اللہ کی رحمت سے)

فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً۔ دنیا میں ان کے پیچھے لعنت لگ گئی یعنی ان پر ہلاکت کا عذاب نازل
ہوا۔ یہ مراد بھی ہو سکتی ہے کہ اس دنیا کی مادی زندگی بھی ان پر طرح طرح کی مصیبتوں سے تنگ کر دی گئی
جیسا کہ آج بھی تمام نافرمان قوموں سے متعلق مشاہدہ ہو رہا ہے۔

يَوْمَ الْقِيَمَةِ۔ آخرت میں لعنت سے مراد اسی عذاب دائمی میں گرفتار ہو جانا ہے۔
۵۹۰ ہرنی کی تعلیم ہر دور میں اسی خالص توحید کی رہی ہے۔

مِنْ إِلَهِ۔ من جب نفی کے ساتھ آتا ہے تو نفی کو اور مؤکد و مکمل بنا دیتا ہے یعنی کوئی بھی نہیں۔
ثمود اور صالح پر چالیس سورۃ اعراف میں گزر چکے نیز ملاحظہ ہوں انگریزی تفسیر القرآن کے حاشیے۔
جس طرح قوم عاد عرب کے جنوبی مشرقی علاقہ یعنی اطراف یمن و عراق عرب میں آباد تھی اسی طرح قوم

قَالُوا يٰضَلُّعَ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هٰذَا اَتَنْهٰنَا

وہ بولے اے ضالع تم تو اس کے قبل ہم میں بڑے ہوتے رہتے تھے (تو) کیا تم ہمیں (اس سے) منع کرتے ہو کہ

اَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ اٰبَاؤُنَا وَاٰتْنَا لَفِيْ شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُوْنَآ

ہم ان کی عبادت کریں جن کی عبادت ہمارے باپ دادا کرتے آئے اور ہم تو اس کی طرف سے بڑے شک میں ہیں

اِلَيْهِ مُّرِيْبٌ ﴿٦٢﴾

نزد میں بڑے ہوئے جس کی طرف تم ہمیں بلا رہے ہو ﴿٦٢﴾

شہر کا تسلط عرب کے شمالی و مغربی علاقہ وادی القریٰ میں تھا اور نبی ہوئے کی طرح نبی صلح کا مزاج بھی آتش تک
موجود ہے وادی سیر میں۔

اٰخَاھُمْ رَاخ سے مراد وطنی اور نبی بھائی ہیں۔ جسے اردو میں کہتے ہیں برادر وطن۔

۹۱ یعنی پیدا بھی اسی نے کیا اور زندہ و قائم بھی وہی رکھے ہوئے ہے عجیب نہیں کہ قوم تو وہ بھی ہندی
مشکوں کی طرح ابا و اور اتقا کے الگ الگ خداؤں (پرہا اور وشنو) کی قائل رہی ہو۔
اَنْشَاَكُمْ مِّنَ الْاَرْضِ زمین سے پیدا کیا، یعنی زمینی مادہ سے پیدا کیا۔

نسبہم الی الارض لان اصلہم وہو ادم خلق من تراب الارض (جماع)

وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيْهَا بعض فقہاء مفسرین نے ہمیں سے اپنی دقت نظر سے زمین کی آباد کاری کا
وجوب نکالا ہے خواہ یہ آبادی زراعت کی شکل میں ہو یا باغات کی یا تعمیرات کی۔

وفیہ الدلالة علی وجوب الصارۃ للزراعة والغرام والابتیۃ (جماع)

۹۲ (اس عرض و معروض کا جو اس سے استغفار کے لئے کی جائے۔

تَوْبُوْا اِلَيْهِ یعنی اس کی طرف اطاعت و عبادت کے ساتھ توجہ کرو۔

فَاَسْتَفْقَرُوْا میں اشارہ معنی کی طرف ہے اور توبہ الیہ میں مستقبل کی اصلاح کی جانب۔

قَرِیْبٌ مُّجِیْبٌ یعنی جو اس کی طرف توجہ کرے تو خدا کے اسلام اس سے دور اور اجنبی و بیگانہ

ہمیں اس کے قریب ہی ہے اس تک پہنچنے کے لئے کسی دیوی، دیوتا کے واسطے کی ضرورت نہیں نیز
کوئی درخواست معافی اور نہ امت اس مجیب کے سامنے نامعلوم نہ رہے گی وہ ہر عرض کرنے والے
کی سننے والا اور قبول کرنے والا بھی ہے۔

جن قوموں نے اپنے خدا کو بہت دور دراز اور شین کی طرح تمام تر ایک مضابطہ کا خدا کہا ہے

آیت ان کی تردید کر رہی ہے کہ خدا کے اسلام ہر بندہ سے بہت قریب بھی ہے اور اس کی ہر آن

سننے والا ہے۔

قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَيْنِي

(صالحؑ نے) کہا اے میری قوم! والو بھلا یہ بتاؤ کہ اگر میں اپنے پروردگار کی جانب سے دلیل پہنچوں اور اس

مِنْهُ رَحْمَةً فَسَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي

نے مجھے (نہی طرت سے رحمت (خاص) عطا کی ہو۔ سو (یہ کہتا ہوں) مجھے کون بچائے گا اللہ سے اگر میں اس کی نافرمانی کروں سو تم تو

غَيْرَ تَخْشَوْنَ ۖ ۝۶۳ وَيَقَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَارُوهَا

سرا سر میرا نقصان ہی کر رہے ہو ۶۳ اور اے میری قوم! یہ آدمی اللہ کی طرف سے ہے اور تمہارے حق میں ایک نشان سوا ہے

تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ

جھوٹے رکھو کہ اللہ کی زمین پر چرائی کھاتی پھرے اور اس کو بُرائی کے ساتھ ملاتھ نہ لگاتا ورنہ تم کو فزنی عذاب

قَرِيبٌ ۝۶۴ فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ

آپڑے گا ۶۴ پھر (ان لوگوں نے) اس کو مار ڈالا تب (صالحؑ نے) کہا تم اپنے گھروں میں تین دن

آيَاتِهِ ذَلِكُمْ وَعَدُ غَيْرُ مَكْذُوبٍ ۝۶۵

اور بسر کرو یہ ایسا وعدہ ہے جس میں ذرا جھوٹ نہیں ۶۵

۶۳ یعنی تم جو ہمارے اور اپنے آبا و اجداد کے طریقوں کے خلاف یہ نئی تعلیم دے رہے ہو سو یہ تو ہمارے دل میں اترتی نہیں، اور نہ ہمارا دماغ اسے قبول کرتے پر آمادہ ہے۔

قَدْ كُنْتُمْ فِتْنًا مَرْحُومًا قَبْلَ هَذَا ۚ یعنی ہمیں تو تم سے بڑی بڑی امیدیں تھیں اور ہم سمجھتے تھے کہ تم فخر قوم و نازش وطن ثابت ہو گے اب یہ تم نئی اور اذکی باتیں کیسی کرنے لگے؟ ہر سیر میں امانت و صداقت ذہن و ذکاوت عقل و فہم علم و درخند کے آثار شروع ہی سے نمایاں ہوتے ہیں۔

أَتَنْهَأُنَّ أَنْ تَعْبُدُوا مَا يَعْْبُدُ آبَاؤُنَا ۚ سوال بہ طور استفہام انکاری اور استعجاب کے ہے۔

قوم حیرت کے ساتھ کہہ رہی ہے کہ کیا تم ایسا غضب کر رہے ہو کہ ہمیں اپنے اور ہمارے آباؤ دین سے روک رہے ہو شرک میں ڈوبے ہوئے بڑے بڑے "عقلا" کو آج بھی صدائے توحید ایسی ہی عجیب اور نامالوس نظر آتی ہے۔

۹۴: اور دعوت توحید پر مجھے مامور کیا ہو۔

رحمۃ سے مراد نبوت کی گئی ہے۔

ای نبوة (سعادتی) نبوة وحکمة (معاملہ)

ان کلمات علیٰ بینۃ قین رہی۔ یعنی مجھ پر توحید کی حقیقت روشن ہو چکی ہو۔

۹۵: (یہ فرمائش کر کے کہ میں دعوت توحید ترک کر دوں)

ان عَصِیْتُمْ یعنی تمہاری حسب فرمائش تم دعوت توحید میں تساہل و تغافل سے کام لینے لگوں۔

۹۶: یعنی ایسا عذاب جس کے آنے میں دیر نہ لگے گی، اور جو تم کو یہیں اسی مادی دنیا میں محسوس

ہو جائے گا، اور اس کے متعلقات پر حاشیہ سورہ اعراف میں گزر چکے،

ناقۃ اللہ۔ اضافت تعظیم و احترام کے لئے ہے جیسے بیت الشریکۃ الشریعہ وغیرہ میں۔

الاضافۃ للتشویع۔ (دوح)

اس اوٹنی اور اس کے متعلقات پر حاشیہ سورہ اعراف میں گزر چکے۔

۹۷: (اس لئے کہ خدائی وعدہ ہے)

تَتَمَتَّعُوا فِیْ دَارِکُمْ ثَلَاثَ اَیَّامٍ یعنی اس تین دن کے بعد پھر تو عذاب آنا ہی ہے۔

اس صلت سے صاف معلوم ہوا کہ عذاب کے پڑنے کی لازمی بات نہیں کہ فی الفور آئے، مصلحت بخیر

جب بھی اس کی مقتضی ہو۔ عذاب ایک وقفہ کے بعد بھی لایا جاسکتا ہے۔

۹۸: وہ جس کو چاہے قبل اٹھے عذاب بھی کر سکتا ہے اور جسے چاہے یہ بھی سکتا ہے وہ ہر صورت پر کیا کارروائی

کئے ارادے میں کون بھی قوت حاصل نہیں ہو سکتی۔ آیت کی ترکیب نے القویٰ العزیز

کے حق کا مفہوم پیدا کیا، یعنی قوت اس کا ایک حصہ ہے اس میں کوئی شریک نہیں۔

مِنْ خِزْمِیْ یَوْمَئِذٍ یعنی ایک نجات تو عذاب ہلاکت سے دی دوسری نجات ذلت و رسوائی سے

۹۹: (اور اسی حال میں سید کے سب فنا ہو گئے)

الصَّیْحَةُ یہاں صیحۃ وارد ہوئے جس کے معنی چیخ چنگھاڑ یا بلند آواز کے ہیں اور سورہ اعراف میں

اس موقع کے لئے رحمۃ آیا ہے جس کے معنی زلزلہ کے ہیں لیکن زلزلہ بلند آواز کے مسائل ذرا بھی نہیں

جس کے لئے ضرورت تطبیق کی پڑے بلکہ زلزلہ اور سخت گھڑ گھڑاہٹ کا ساتھ تو شاہدہ میں عموماً آچکا ہے۔

۱۰۰: (اپنے پروردگار کی رحمت سے)

اَلَا اِنَّ کُفْرًا کَیْدًا وَارِثًا اس نے غیب واضح کر دیا کہ قوم ثمود پر ہلاکت ناکہانی کا جو

عذاب آیا وہ کفر ہی کی بنا پر آیا۔

۱۰۱: (آیت کے صاحبزادہ اسحق کے تولد کی)

رُسُلًا یعنی فرشتے بشر کی شکل میں۔

توریت میں یہ تفصیل مزید درج ہے کہ یہ آنے والے تعداد میں تین تھے :-

فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ

بموجب ہمارے حکم آپہنچا تو ہم نے صالح کو اور ان کو جو ان کے ساتھ ایمان لے آئے اپنی رحمت سے

مِنَّا وَمِنْ خَزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ﴿٦٦﴾

بجایا اور اس دن کی دھواں سے بھی بے لنگ تیرا پروردگار ہی بڑا قوت والا ہے بڑا غلبہ والا ہے ۶۶

وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جُثَثِينَ ﴿٦٧﴾

اور جو ظالم لوگ تھے انھیں ایک رچنے آ کر بکڑا سودہ اپنے گھروں میں اوندھے پڑے رہ گئے ۶۷

كَانَ لَكُمْ يَغْنَوُا فِيهَا إِلَّا أَنْ تَمُودًا كَفَرُوا وَارْتَبَهُمُ الْآلَاءُ بَعْدَ

گویا ان (گھروں) میں کبھی پسے ہی نہ تھے، خوب سن لو کہ قوم ثمود نے اپنے پروردگار سے کفر کیا، خوب سن لو کہ

لِثَمُودَ ۖ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا أَنْبِئِهِمْ بِالنُّشُورِ

قوم ثمود کو دوری ہو گئی تھی اور بالیقین ہمارے فرستادے ابراہیم کے پاس خوشخبری لے کر آئے تھے

۶۸ اور وہ دن کو گرمی کے وقت اپنے خیمہ کے دروازہ پر بیٹھا تھا اور اس نے اپنی آنکھیں اٹھا کر نظر کیا

اور کیا دیکھا کہ تین مرد اس کے پاس کھڑے ہیں! (پیدائش ۱۸: ۱-۲)

۶۹ جگہ گاتے ہوئے ہوٹلوں کے دور سے بہت ہی پہلے اور یہاں سڑکوں کے دور سے بھی بہت پہلے مسافروں

راہ گیروں، نو واردوں کی خاطر مدارات اور یہاں لازمی اس وقت کا عام دستور اور دلیل شرافت تھا،

اور پھر حضرت ابراہیم ایک تو شیخ القبیلہ اور پھر ذاتی حیثیت سے شریف ترین انسان آپ کی یہاں نمازی

تہا جگہ کا ایک مسلم واقعہ میں — الشکر کے فرشتے بشری قالب میں تھے آپ انھیں معمولی مسافر سمجھ کر فوراً

ان کی خاطر داری میں لگ گئے۔

توریت میں اس صیانت و بہانی کی مزید تفصیلات درج ہیں :-

”اور ابراہام خیمہ میں سرہ کے پاس دوڑا گیا اور کہا کہ تین پیادہ آسمان کے جلد گوندھ کے

پھٹے پکا اور ابراہام تلے کی طرف دوڑا اور ایک موٹا تازہ بھڑا لاکر ایک جوان کو دیا اور اس نے

جلد اسے تیار کیا، پھر اس نے گھی اور دودھ اور اس بھڑے کو جو اس نے پکوا یا تھا لے کے ان کے

سامنے رکھا اور آپ ان کے پاس درخت کے نیچے کھڑا رہا اور انھوں نے کہا یا (پیدائش ۱۸: ۸-۷)

اس حکایت قرآنی سے یہ بھی نکل آیا کہ پیر برحق کے لئے (معاذ الشرم) عالم الغیب ہونا لو الگ رہا صاحب

قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَمَا لَيْتَ أَنْ جَاءَ بِعَجَلٍ حَنِيدٍ ①

(اور) لوئے (آپ پر) سلام ہو (ابراہیم نے) کہا (تم پر) سلام پھر دینے لگا کی کہ ایک تلامہا پھر لے آئے لعلہ

فَلَمَّا رَأَوْا أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ②

پھر جب (ابراہیم نے) دیکھا کہ ان کے ہاتھ اس (کھال) کی طرف نہیں پہنچیں تو ان سے متوحش ہوئے اور ان کے دل میں خوفزدہ ہوئے

کشف ہونا بھی ضروری نہیں، حضرت ابراہیم علیہ السلام پیر بلکہ بہت سے پیریوں کے سردار ہوئے ہیں لیکن انسانی آیت شناخت نہ کر سکے کہ یہ لو وارد انسان میں یا فرشتے۔

قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ فَقَبَّاهُ مَفْسَرِينَ ③ لے اس سے یہ نکالے کہ سلام فرشتوں کا طریقہ ہے اور اہل اسلام میں بھی ہر دور میں رائج و شائع رہا ہے۔

فيه الدلالة على ان السلام قد كان تعية اهل الاسلام وانه تعية المليك (جماع) سَلَامٌ (کہ یہ کوئی مفید دشمن یا کوئی ڈاکو نہیں ہیں)

وقت کا دستور یہ تھا کہ جو دشمن یا کوئی ڈاکو کسی کو اپنا ہدف بتانا چاہتے تھے اُس کے ہاں کھانے پر پہنچتے تھے اور جس کے ہاں کھا لیتے پھر اس کو نہ ستاتے (اور یہ دستور بہت سے ملکوں میں اب تک بھی رہا ہے) حضرت ابراہیم کو قدرت الہیہ موقع پر ہی خیال نگرا اور اُن سے خوف و ہراس بھی طبعی طور پر پیدا ہوا۔ خوف و ہراس اُموطبی ہیں (جس طرح بھوک اور پیاس) اور مرتبہ ولایت کیا معنی امرتہ رسالت کے بھی ذرہ بھر متاثر نہیں۔

وَلَمَّا رَأَوْا أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ④ اور قرآن مجید کما سی بیان کی تردید کے لئے یہ تصریح کرنا پڑی۔

سَلَامٌ (ایک خاص مقصد کے لئے اور ہم انسان نہیں فرشتے ہیں) مفسر تھانوی نے فرمایا کہ آپ کا ان کو فرشتہ یقین کر لینا صرف اُن کے دعوے پر نہ تھا بلکہ قوتِ برک کہ قدس کے ذریعے سے توجہ ہو کر یقین کیا جس سے اولاً توجہ نہ فرمائی تھی جیسا بعض اوقات محوسات میں بھی یہ قصہ پیش آتا ہے۔

فَلَمَّا رَأَوْا أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ⑤ خوشگوار حیرت کے وقت ہنسی کا آجاتا بالکل امرطبی ہے اور خوشگوار حیرت کا موقع اس سے بڑھ کر کیا ہوگا کہ گھر کے اندر جن آنے والوں کو انسان اور وہ بھی دشمن سمجھا جا رہا تھا وہ دوست اور دوست بھی کیسے الشک فرشتے بن گئے۔

أَمْرًا ⑥ مراد حضرت ابراہیم کی زوجہ اولیٰ حضرت سارہ ہیں۔ مفسر تھانوی نے فرمایا کہ ظاہر حضرت سارہ پہلے اس جگہ نہ تھیں شاید پردہ میں ہوں پھر جب معلوم ہو گیا کہ فرشتے ہیں ان سے کیا پردہ سامنے چلی آئیں، جیسا کہ ایک دوسری جگہ قرآن کے لفظ فَأَذْبَلَتْ سے معلوم ہوتا ہے

قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمِ لُوطٍ ۖ وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ

وہ بولے کہ ڈریے نہیں ہم تو قوم لوط کی طرف بھیجے گئے ہیں مسئلہ اور ان کی بیوی کھڑی تھیں پس

فَضَحِكْتَ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ ۚ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبُ ۚ ۝۴۱

وہ ہنس رہا تھا پھر ہم نے انہیں بشارت دی اسحق کی اور اسحق کے آگے یعقوب کی مسئلہ

قَالَتْ يَوِیْتُكَیْ ءَالِدُ وَاَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلٌ شَیْخٌ ۚ

بولیں اے خاں بڑے کیا (اب) میں بچہ جنوں کی در آنجا ایک میں بوڑھی ہو چکی اور یہ میرے میاں (بھی)

إِنَّ هَذَا لَشَیْءٌ عَجِیْبٌ ۝۴۲

بالکل (بوڑھے) تو بڑی ہی عجیب بات ہے مسئلہ

مسئلہ (بہ طور پوچھنے کے) اس میں ہمتا یہ بات بھی آگئی کہ اسحق زندہ رہیں گے اور صاحبِ ولادت ہوں گے۔
توریت میں ہے :-

”پھر خداوند نے ابراہام سے کہا کہ سرہ کیوں ہنس کر بولی کہ نبی رہے۔ ایسی بوڑھیا ہو گئی ہوں سچ پچ
جنم لگی کیا خداوند کے نزدیک کوئی بات مشکل ہے؟“ (پیدائش ۱۸: ۱۳-۱۲)

مسئلہ (بہ اعتبار اسباب ظاہر کے) حضرت سارہ کا یہ خوشخبری سن کر اسباب ظاہری و مادی کے لحاظ سے
اس پر تعجب کرنا بالکل قدرتی تھا۔

وہو استعجاب من حیث العادة دون القدرة (بیضادی)

اور ہمیں سے ہمارے محققین نے کہلے کسی واقعہ پر اسباب ظاہر کے لحاظ سے تعجب کرنا مستحب الاسباب
پر یقین کامل رکھنے کے متافی نہیں۔
توریت میں اس موقع پر ہے :-

”ابراہام اور سرہ بوڑھے اور بہت دن کے تھے اور سرہ سے عورتوں کی معمولی عادت ہوتی ہو گئی
تھی تب سرہ نے اپنے دل میں ہنس کر کہا کہ بعد اس کے کہ میں ضعیف ہو گئی اور میرا خداوند بھی بوڑھا ہوا
کیا مجھ کو خوشی ہوگی؟“ (پیدائش ۱۸: ۱۱-۱۲)

یَوِیْتُكَیْ۔ عربی میں یہ اظہار حیرت و تعجب کے موقع پر بولتے ہیں۔

تقولہا العرب عند التعجب من الشئ۔ (ابن جریر)

اردو میں یہ ترجمہ یہاں کی زمانہ بول چال کے مطابق مفسر تھانویؒ کا کیا ہوا ہے۔

محاورہ سے مقصود اظہار حیرت تو ظاہر ہی ہے۔۔۔ ساتھ ہی ایک ہلکا سا یہ سلو ذم کا بھی پانے

قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمْتُ الْبَشَرَةَ وَلَئِنْ رَأَيْتَ النَّاسَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْبَيْتِ دَرَكَةً حَسِيدًا مَجِيدًا ﴿٢٣﴾ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ

دہ بولے ارے تم تعجب کرتی ہو اللہ کے کام میں مسئلہ اے خاندان والو! تم پر تو اللہ کی (خاص) رحمت اور اس کی

الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ ﴿٢٤﴾

برکتیں (تازل ہوئی رہتی) ہیں بیشک وہ تعریف کے لائق اور طراز انسان! الایہ مسئلہ پھر جب ابراہیم سے خوف زائل ہو گیا

اور ان کو خوشخبری مل گئی تو وہ لگے ہم سے قوم لوط کے باب میں بحث کرنے والے

معلق سے نکلتا ہے زیادہ سن میں عورت کے اولاد ہونے سے اس کو طبعی طور پر شرمندگی بھی ہوتی ہے۔

۲۸۔ (حالانکہ پیغمبر کے گھر میں رہ کر خوارق اور قدس الہی کے عجائب تمہاری نظر سے برابر گزرتے ہی رہتے ہیں)

زوج پیغمبر حضرت سارہ کے اس اظہار حیرت پر اب خود فرشتے اظہار حیرت کر رہے ہیں محققین نے اس مکالمہ

سے یہ نکالا ہے کہ ملائکہ کی گفتگو غیر نبی کے ساتھ ناممکن نہیں۔

۲۹۔ (کہ اس حید مجید کے نزدیک کوئی بڑے بڑا کام بھی مشکل نہیں اور اسی کی ذات ہر تعجب

ہر تعجب کی مستحق ہے۔)

مومن ہونے کا استجاب، سبب الاسباب کی طرف توجہ دلانے سے باسانی رفع ہو جاتا ہے۔

أَهْلَ الْبَيْتِ۔ اس آیت نے اسے صاف کر دیا کہ پیغمبر کے زوج پڑا اہل بیت کا اطلاق تو

بہر حال ہوتا ہے بلکہ اہل بیت نبوی کا مفہوم اول نواز زوج نبی ہی ہونے میں۔

یدل علی ان ازواج الہی صلعم من اہل بیتہ۔ (جصاص)

۳۰۔ یعنی قوم لوط کی سفارش میں اصرار بطح کرنے۔ اس کی ضروری تفصیلات سورہ عنکبوت میں

انشاء اللہ ملیں گی۔

فَلَمَّا... الْبُشْرَى۔ جب آپ کو اطمینان ہو گیا کہ آئے ہوئے مہمان انسان نہیں فرشتہ

ہیں، اور آپ کا قلب فرزند کی بشارت سے مزید مسرت حاصل کر چکا۔

آیت سے یہ سبق بھی ملا کہ پیغمبر بھی اپنی طبیعت و فطرت میں عام بشری قوانین ہی کا پابند ہوتا ہے۔

خوف، حسرت، حیرت کسی جذبات اور احساس میں مبتلا نہیں ہوتا، ملاحظہ ہو اس نامر سیاہ کار سالہ

بشریت انبیاء۔

توریت میں اس مقام پر ایک خاص طویل مکالمہ نقل ہوا ہے۔ (پیدائش: ۱۸: ۲۳-۲۴)

۱۱۔ حضرت ابراہیم کی نرم دلی اور عظیم المزاجی پر حاشیہ پہلے گزر چکے تھے ملاحظہ ہو انگریزی تفسیر القرآن

۱۲۔ حضرت ابراہیم کی دعا و سفارش پر ارشاد ہوا کہ اپنی درخواست پر اصرار نہ کر دے لوگ ایمان

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَلِيمٌ ۝٥٥ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ ۝٥٦ يَأْتِرْهِيمُ أُعْرَضُ

بے شک ابراہیم بڑے حلیم بڑے درد مند بڑے نرم دل تھے اللہ اے ابراہیم! اسے جانے دو

عَنْ هَذَا رَأَيْتَهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ ۖ وَانْتَهَمُ إِلَيْهِمْ عَذَابٌ

قطعا تم اسے پروردگار کا حکم آچکا ہے۔ اور ان پر ضرور ایک نہ سٹنے والا عذاب

غَيْرُ مَرْدُودٍ ۝٥٦ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سَيِّئًا بِهِمْ

آنے والا ہے اللہ اور جب ہمارے فرستادے لوط کے پاس پہنچے تو لوط ان کی وجہ سے گڑھے

وَصَاقٍ بِهِمْ ذُرْعًا ۖ وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ۝٥٧

اور ان کی وجہ سے بہت تنگ دل ہوئے اور بولے یہ آج کا دن بہت بھاری ہے اللہ

لانے والے اور سُدھرنے والے ہیں ہی نہیں۔

آیت سے صاف معلوم ہو گیا کہ مقبول سے مقبول بندہ کی بھی دعا یا سفارش کا قبول ہو جانا لازمی نہیں، بندہ کی نگاہ بہر حال محدود ہی ہوتی ہے حکمت کا لہ کے بیچارے پہلوؤں کا احاطہ کہاں کر سکتی ہے اللہ (دیکھا جاتا ہے جو عزت و آبرو سے گزر جائے۔

لَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا یعنی جب ہمارے بھیجے ہوئے فرشتے کسن اور خویژدرا کوں کی تنگل میں لوط کے شہر سدوم میں (جو ملک شام میں بحرِ مردہ کے عین ساحل پر واقع تھا) پہنچے۔

لوط حضرت ابراہیمؑ کے بھتیجے اور خود بھی پیغمبر تھے آپ پر حاشیہ سورۃ اعراف میں گزر چکا۔ قوم لوط کی غیر طبعی اور خلاف وضع فطرت شہوانیت کج ضرب المثل کے درجہ تک پہنچ گئی ہے اور کسی مزید صراحت کی ضرورت نہیں، حضرت لوط کو قدرۃ اپنے ہمالوں سے متعلق یہی اندیشہ پیدا ہوا کہ ان بیچاروں کی کیسی بے عزتی ان نابکاروں کے ہاتھ ہوگی۔

صَاقٍ بِهِ ذُرْعًا عربی محاورہ میں اس موقع پر بولتے ہیں جیسے ہمارے ہاں کہتے ہیں کہ اس کا آنا جی کو کھل گیا۔

وَمَاقَتْ نَفْسَهُ غَمًّا (ابن جریر)

وَصَاقٍ مِّكَذَا ذُرْعًا مِّنْ نَّحْوِ صَاقٍ بِأَيْدِي رَاغِبٍ

وَصَاقٍ بِهِمْ ذُرْعًا مِّنْ نَّحْوِ صَاقٍ بِهِمْ رَاغِبٍ

اللہ (اپنے اس ارادہ بد کے ساتھ حسبِ معمول)

قَوْمُهُ سے مراد ساری کی ساری قوم نہیں بلکہ مراد ہیں وہی قوم کے کچھ لوگ۔

وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ ۖ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ

اور ان کے پاس ان کی قوم (کے لوگ) دوڑے ہوئے آئے ۱۳ اور وہ پہلے ہی سے بدکاریاں کیا کرتے

السَّيِّئَاتِ ۖ قَالَ يُقَوْمُهُمْ لَكَ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ

تھے ۱۵ (نوٹ) بولے اے میری قوم یہ میری بیٹیاں (بھی تو موجود) ہیں یہ تمہارے حق میں پاکیزہ

وَلَا تَخْزَوْنَ فِي ضَيْفِي ۖ أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ۝۴۸

ہیں سواشرے ڈرو اور مجھے میرے مہمانوں میں رسوا نہ کرو کیا تم میں کوئی بھی بخلا آدمی نہیں ۱۵

۱۵ قوم ٹوٹ والے علاوہ اس مخصوص نسل کے اور بھی طرح طرح کی شاعتوں میں مبتلا تھے اور اجنبیوں اور پردیسوں کے ساتھ تو ان کی بدسلوکی خاص طور پر بڑھی ہوئی تھی۔ ملاحظہ ہوں انگریزی تفسیر القرآن کے حواشی۔

۱۵ بَنَاتِي کے لفظ پر بڑی بحث ہوئی ہے لیکن ظاہر ہے اس سے مراد حضرت نوحؑ کی صلیبی بیٹیاں تو ہو ہی نہیں سکتیں وہ تو کل دو تھیں اور یہاں اڑوس پڑوس کا مجمع نشہ فسق میں مست تھا، مراد امت کی عورتیں ہیں امت کی عورتیں ہمیشہ کے لئے یہ منزلہ بیٹیوں ہی کے ہوتی ہیں، آپ نے اپنے دروازہ پر مجمع فساد دیکھ کر فرمایا کہ آخر عورتیں بھی تو موجود ہیں، ان کے ساتھ نکاح کیوں نہیں کر لیتے؟

اور میرا انہیں میری بیٹیاں کہنا شفقت کے اظہار کے لئے تھا۔

المراد نساء امتہ (کبیر بن مجاہد و سعید بن جبیر) و هذا القول عندی هو المختار (کبیر) یعنی نساء امتہ فانکم وہن (ابن جریر بن ابی جریج) الاحسن ان تكون الاضافة مجازية اى بنات قوی اذ النبی یتنزل منزلة الاب لقومه۔ (بجور)
 اَطْهَرُ یہاں ظاہر کے معنی میں ہے، جیسے الشراکیر میں، اکبر، کبیر کے معنی میں ہے یہ مراد نہیں کہ عمل نکاح نسبتہ ظاہر تر ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ عمل نکاح فی نفسہ ظاہر و پاکیزہ ہے۔ (کبیر)
 وصیفة افعل فی ذالک مجاز۔ (روح)

وصیفة التغییل هنا للبالغة فی الطهر فلا مفہوم لها و هذا الشیء فی اللغة (اللہ)
 توریت میں اس موقع پر ہے :-

”شہر کے مردوں اپنی سدوم کے مردوں نے جو ان سے لے کر بوڑھے تک سب لوگوں نے ہر طرف سے اس گھر کو گھیر لیا اور انہوں نے نوحؑ کو پکار کے اس سے کہا کہ وہ مرد جو آج کی رات تیرے پاس آئے کہاں ہیں، انہیں ہمارے پاس باہر لانا کہ ہم ان سے صحبت کریں تب نوحؑ دروازہ سے ان کے

قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ ۝

وہ بولے تم تو خوب جانتے ہو کہ ہم کو تمہاری بیٹیوں کی کوئی ضرورت نہیں اور تم وہ بھی خوب جانتے ہو جو کچھ ہم ارادہ رکھتے ہیں اللہ

قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِيَّ آلِي زُكَيْنَ شَدِيدٍ ۝

(تو) بولے اگر میں تم پر کچھ زور دیاؤ یا میں کسی مضبوط پائپہ کی پناہ لیتا ہوں

قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلُوَا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ

وہ (فرستادے) بولے اے لوط ہم تو آپ کے پروردگار کے فرستادے ہیں ان کی رسائی آپ تک بھی نہ ہو سکے گی ۱۹ لے آپ

يَقْطِعْ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرًا تَكُنْ

رات ہی کے کسی حصہ میں اپنے گھر والوں کو لے کر نکل جائیے اور تم میں کوئی بھی پھر نہ دیکھے گا مگر ہاں آپ کی بیوی (دیکھے گی)

پاس باہر گیا اور کوڑا اپنے پیچھے بند کیا اور کہا کہ اے بھائیو ایسا برا کام نہ کیجو اب دیکھو میری دو بیٹیاں ہیں جو مرد سے واقف نہیں مرضی ہو تو ان کو تمہارے پاس نکال لاؤں اور جو تمہاری نظر میں پسند ہو ان سے کرو مگر ان مردوں سے کچھ کام نہ رکھو کیونکہ وہ اسی واسطے میری چھت کے سائے میں آئے (سید الش ۱۹: ۳-۸)

فَانْقُوا إِلَهُ: آپ کی اصلی دلیل تو یہی ہے آپ نے انہیں خوفِ خدا سے ڈرایا کہ وہی اصل بنیاد ہر محبت سے رکھنے کی ہے۔

وَلَا تَخْزُونِ فِي هُنَّ فِي هُنَّ: آپ نے دوسری دلیل فہم مخاطبین کی رعایت سے یہ کی کہ انہیں عورت عام کا واسطہ دلایا، مہمالوں کے سامنے شکی عرفا بھی بہت محبوب تھی۔

کالہ ہم کو عورتوں کی طرف رغبت و التفات ہے کب؟ ہم تو کسی اور ہی پھر میں ہیں جو تم پر خوب روشن ہے اے وائے لوط لتعلم ان حاجتنا فی غیر بناتک (ابن جریر) والظاهر ان معنی من حق

من نصیب ولا من شہوت (بجہ) من حق اے حاجتہ (جلالین) اے من حاجتہ (بمناوی) اللہ یعنی بالو خود مجھ میں اتنی طاقت ہوتی کہ میں بہ زور حکومت تم کو تمہارے شر سے روک سکتا یا میرا

کوئی زبردست جتھا، کنبہ، قبیلہ ہوتا! حضرت لوط تو خود ہی پردیس میں مقیم تھے اس لئے قدرۃ آپ کے ساتھ عزیزوں، قریبوں کی کوئی خاص جماعت نہ تھی۔

پریشان کن حالات میں اسباب ظاہری سے تنسک کرنا ایک امر طبعی ہے اور شریعت میں بالکل جائز ہے۔ یہ حقیقت اس تفسیر میں بار بار آچکی ہے کہ امور طبعی میں (اخلاقیات و شریعات میں نہیں)

پیر بھی عام بشری سطح کا ہوتا ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا يَخَافُونَ أَحَدًا ۝

اور مومن کی طرف ہم نے اُن کے بھائی شعیبؑ کو بھیجا ۱۲۴ وہ بولے اے میری قوم اللہ ہی کی عبادت کرو

مَنْ إِلَهٌ غَيْرُهُ ۚ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ ۚ إِنِّي أَرَأَيْتُمْ

تھالے لئے بجز اس کے کوئی بھی معبود نہیں اور تاپ اور تول میں کمی نہ کرو میں تو تم کو فراغت کی

بَخِيرٌ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ ۝۸۳ وَيَقَوْمِ أَوفُوا

حالت میں دیکھتا ہوں اور میں ڈرتا ہوں تمھارے لئے گھیر لینے والے دن کے عذاب سے ۱۲۵ اور اے میری قوم

الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ ۚ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ

تاپ اور تول پوری پوری کیا کرو اور لوگوں کا ان کی چیزوں میں نقصان مت کیا کرو

وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝۸۴

اور زمین میں فساد کرتے نہ پھرو ۱۲۶

حَقْلَنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا ۚ یعنی ان بستیوں کا تختہ اُٹ دیا۔

سَبَّحِيل ۚ سے مراد ہے سکھائی ہوئی مٹی کا پتھر جسے ہمارے ہاں جھالواں کہتے ہیں۔

۱۲۷ یعنی اہل مکہ سے، یہاں سے ان کے قافلے اکثر گزرتے تھے۔

قوم لوط کا مسکن دریائے یردن کی وادی میں تھا جہاں اب بحر مردہ واقع ہے اور لوطیوں کے بڑے

شہر سدوم اور عمورہ بحر مردہ کے ساحل پر واقع تھے اور قریش مکہ اپنے سفر شام میں براہ راست آتے جاتے تھے

ان آبادیوں کی آسمانی ہلاکت کا زمانہ وقوع جدید تحقیق کے مطابق سن ۲۶۰۰ ق م ہے۔ ملاحظہ ہو انگریزی

تفسیر القرآن کا حاشیہ۔

مَسْوَئِلَ ۚ یعنی دوسرے پتھروں سے ممتاز۔

عِنْدَ رَبِّكَ ۚ یعنی عالم غیب میں۔

حِجَابٌ ۚ سَبَّحِيل ۚ اس آتشیں پتھر کی توجیہ کوہ آتش فشاں کی آتش فشاںوں کی بھی

کی گئی ہے جو کسی قرآنی بیان کے منافی نہیں، عذاب الہی وہ بہر صورت تھا۔

اس الجہارہ الموصوفہ بما ذکر (۲۷)

وظاہرہ ان الضمیر للعقوبة المقيدة من الكلام (۲۸)

اور ضمیر قسری کی طرف بھی سمجھیں گئی، یعنی وہ مقام کہ کے ظالموں سے کچھ دور نہیں۔

بَقِيتُ اللّٰهَ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِيْنَ ۚ وَمَا اَنَا عَلَيْكُمْ

الشر کے دینے میں سے) بجا ہوا کہیں بہتر ہے تمہارے حق میں اگر تم ایمان والے ہو اور میں تم پر کوئی پاسبان تو

بِحَفِيْظٍ ﴿۸۶﴾ قَالُوْا يٰشُعَيْبُ اَصْلُوْكَ تَاْمُرُكَ اَنْ تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ

ہوں ہمیں اللہ وہ بولے لے شعیب کیا یہ تمہاری نماز تمہیں تعلیم دیتی ہے کہ تم ان چیزوں کو چھوڑ دینا جن کی پرستش

اَبَاؤُنَا اَوْ اَنْ تَفْعَلَ فِيْ اَمْوَالِنَا مَا نَشَؤُا اِنَّكَ لَانتَ الْحَلِيْمُ الرَّشِيْدُ ﴿۸۷﴾

ہمارے بڑے کرتے آئے ہیں یا اس کو چھوڑ دیں کہ ہم اپنے مال کے ساتھ جو چاہیں کریں واقعی تم ہی تو بڑے عقلمند بڑے دیندار ہو

ہی۔ ضمیر مؤنث غائب۔ صورت عذاب کی طرف بھی گئی ہے۔

الضمیر للقری ای من شریبۃ من ظالمی مکۃ بمذہب بھائی مسابہ (رکشاف)

اللہ ۱۲۳ مَذٰیقٍ اور منجیب دونوں پر چاہیے سورۃ اعراف میں گزر چکے۔

اَخَاھُمْ بھائی سے مراد وہی وطنی یا نسلی بھائی ہیں قرآن میں اس لفظ کے بار بار آنے سے اس حقیقت پر بھی روشنی پڑ جاتی ہے یہی اور وطنی اشتراک کے باوجود کسی کے نصیب میں ہدایت آ جاتی ہے اور کوئی بدستور ظلموں اور ضلالتوں میں گرفتار رہتا ہے۔

اللہ ۱۲۴ یَوْمَ مَحْضٍ یعنی وہ دن جو مجرم کو ہر طرف سے گھیر کر اسے مجبور و بے بس کر دے گا اور کوئی صورت اس کی تخلصی اور رہائی کی باقی نہ رکھے گا۔

یَقُوْمُ.... غَیْرُکَ۔ ہر نبی کی پہلی اور بنیادی دعوت توحید ہی ہوتی ہے۔

وَلَا تَنۡقُضُوْا اَلۡمِیۡۃَ اَلۡمِیۡۃَ اَلۡمِیۡۃَ اَلۡمِیۡۃَ۔ اہل مدین ایک مشہور تجارت پیشہ قوم تھی اور ان کے کاروباری اخلاق بھی سخت گندے اور پست تھے۔ قرآن مجید اعتقادی گمراہیوں کے ازالہ کے ساتھ ساتھ اخلاقی معاشرتی معاملات کی بھی برابر اصلاح کرتا جاتا ہے ناپ تول میں کمی کی جزئی صورتیں بہت سی ہو سکتی ہیں، قرآن لفظ اس سب پر عادی ہے

اللہ ۱۲۵ قرآن مجید نے یہاں صاف صاف بتا دیا کہ تجارتی جہانتوں اور مالی معاملات میں بددیانتی کا نتیجہ معاشرہ کی درہمی برہمی اور ملک و قوم کے حق میں عدم توازن کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے۔ اور اس سب کے لئے قرآن مجید کی ایک جامع اصطلاح فساد فی الارض کی ہے۔

وَلَا تَخۡسَوُۥۡ النَّاسَ اَشۡیَآءَھُمۡ۔ کے عموم میں مجب نہیں کہ آج کل کے پھیلے ہوئے اور ترلیا

ملاوٹ کے کاروبار کی طرف اشارہ بھی ہو۔ قرآن کے مخاطب اول یعنی قریش ایک تجارتی قوم تھے۔ تجارتی خیانتوں کی مختلف ممکنہ رائج طریقہ پر گرفت ان کے ساتھ ضروری تھی۔

قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْتِنَا مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ

(تبیث) بولے اے میری قوم بھلا یہ تو بتاؤ کہ اگر میں اپنے پروردگار کی جانب سے دلیل پر قائم ہوں اور اس نے

رِزْقًا حَسَنًا ۖ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَنْهُ ۚ

مجھ کو اپنے پاس سے ایک عمدہ دولت دی ہو ۱۲۹ اے اور میں نہیں چاہتا کہ تمہارے برخلاف ان کاموں کو کرو جن سے میں

إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ ۚ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ ۚ

تصیر رکھتا ہوں ۱۳۰ اے میں تو بس اصلاح ہی چاہتا ہوں جہاں تک میں کر سکوں، اور مجھے جو کچھ توفیق ہوئی ہے

عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿۸۸﴾

الشرعی کی طرف سے اسی پر بھروسہ رکھتا ہوں اور اسی کی طرف رجوع کرتا ہوں ۱۳۱ اے

۱۲۷ اے اپنے ہر قول و عمل کی ذمہ داری تمہیں خود محسوس کرنی چاہئے۔

حضرت شبیبؓ نے اپنی تقریر سے ایک طرف تو مخا طبین میں ان کی ذمہ داری کا شعور پیدا کرنا چاہا
دوسرے یہ بتایا کہ پاک مال اور جائز ذرائع سے حاصل کی ہوئی آمدنی بہر حال بہر صورت گندے اور ناجائز
ذرائع سے حاصل کی ہوئی آمدنی سے بہتر ہے۔

بَقِيَّتُ الدُّنْيَا ۚ بِعْنِي وَهَـٰذَا جُزْءُ مِمَّا كُنْتُ أَكْثَرُ ۚ

ای ما ابقاۃ الله حلالا لكم ولم يحرمه عليكم (بقرہ)

اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ الشُّرَكَاءُ فِي دِينِكُمْ مَالِيٌّ مِثْلُ مَا لَكُمْ ۚ وَوَافُوا بِعَهْدِكُمْ ۚ

۱۲۸ اے مخالفین کی یہ تقریر یہ طور طرز و متحر ہے۔

قال ابن عباس وميمون بن مهران وابن جرير، واسلم وابن جرير يقولون ذلك
اعداء الله على سبيل الاستهزاء (ابن كثير) قيل قالوا على وجه الاستهزاء (معالم) وصقوة
عليه السلام بهذين الوصفين الجليلين على طريقة الاستعارة التورية فالمراد بهما ضد معناه
وهذا هو المروي عن ابن عباس واليه ذهب قتادة والمبرد (روح)

وہ بار بار اس پر الجھ رہے تھے کہ یہ کیسا دین اور کیسا نبی ہے جو ایک طرف تو ہمارے آیاتی معتقدات،
عبادات، رسوم و شعائر کا تحقیر کرتے ہیں اور دوسری طرف ہمیں ہمارے مال و جائیداد تک کے
بالے میں ہماری معیشت اور معاشیات آزاد و خود مختار نہیں چھوڑتا بلکہ لے لے ہمارے آمد و خرچ پر بھی طرح

وَيَقُومُ لَا يَحْجِرُ مِنْكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ

اور اے میری قوم میری ضد تھا ہے لے اس کا باعث نہ ہو جائے کہ تم یہ بھی نصیبت آڑے جیسی مصیبت آڑی

نُوحٍ أَوْ قَوْمِ هُودٍ أَوْ قَوْمِ صَالِحٍ ، وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِّنْكُمْ بِبَعِيدٍ ﴿٨٩﴾

تین قوم زخ یا قوم ہٹو یا قوم صالح پر $\frac{1}{3}$ اور قوم لوط تو تم سے زیادہ دور بھی نہیں ہوئی $\frac{1}{3}$

وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ۙ (٩)

او اپنے پروردگار سے اپنے گناہ معاف کر ڈیو پھر اس کی طرف توجہ کرو بیشک میرا پروردگار رحمت الایم ہے رحمت اللہ

طرح کی قیدیں لگانا اور پابندی عائد کرتا رہتا ہے۔

نظام جاہلیت، دنیات و عقائد کی حد کے اندر تو پھر ستھوری بہت رعایت کرتا ہے لیکن وہ معیشت و معاشیات میں مذہب کے دخل و مقولات کے لئے رواداری ذرا بھی نہیں رکھتا۔
فی موضع نصب عطا علی ما یعبد، والتقدیر اصلوتک تا مریک ان تقرک

ما یجید ایا معنا ان تفعل۔ (حکبری)

ان تَفْعَلْ مَا عَطَفَ مَا يَبْدُو بِهِ.

۱۲۹ یعنی دولت نبوت۔

هو التوبة والحكمة - (روح)

اسی کو کہیں رحمة سے بھی تعبیر کیا ہے جیسا کہ اسی صورت کی آیت ۶۳ میں حضرت صلح کے سلسلہ میں اور جائز آمدنی بھی مراد لی گئی ہے۔

إشارة إلى ما أتاه الله من المال الحلال. (بمقتضى)

ان کنت علیٰ نبتۃ صریحاً یعنی اگر الشریکی توحید وغیرہ کا علم مجھے صریحاً ہو چکا ہو۔ اور
میں ایک پورا نظام زندگی اس حاکم مطلق کی ہدایت کے مطابق تمہارے پاس لے کر آیا ہوں۔

۱۳۰ یعنی یہ تو ہے ہمیں کہ میں تمہیں کوٹھڑا تباہ بنا دوں اور خود کسی اور راہ پر چلوں میری یہ تبلیغ تو سزا سہ خیر خواہی و دلسوزی سے ہے اور دلیل یہ ہے کہ میں تمہیں وہی باتیں بتلاتا ہوں جو اپنے نفس کے لئے بھی پسند کرتا ہوں۔

۱۳۱۔ یہ ہے پیروں کا کمالِ عبودیت اور دوسری اور اصلاح کی نسبت اپنی جانب زبان
(انکل گئی تھی) مثال سے بھی حق تعالیٰ ہی کی جانب منسوب کر دیا۔

یہی وہ مقام ہے جہاں ایک پیمبر اور دنیا کے بڑے سے بڑے لیڈر کے حدود خدا ہو جاتے ہیں۔

قَالُوا يُشْعِبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا قِمًا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرُكَ فِينَا

وہ لوگ بولے اے شعیب تمہاری کہی ہوئی بہت سی باتیں ہماری سمجھ میں نہیں آتیں اور ہم تم کو تو اپنے (مجمع) میں

ضَعِيفًا، وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِيزٌ ۝۹۱

کمزور ہی دیکھتے ہیں اور اگر تیرا ہمدردی کا ہم کو (محافظ) نہ ہوتا تو ہم تم کو سنگسار کر چکے ہوتے اور ہم پر کچھ غالب قوم ہمارے

قَالَ يَقُومُ أَرْهَطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ، وَاتَّخَذَ ثَمُودُ وَرَاءَ كُمُ

شعیب نے کہا اے میری قوم کیا میری ہمدردی کا حق، تم پر اللہ سے غالب تر ہے؟ دراصل خلیفہ اسی کو تم نے پس پشت ڈالا

ظَهْرِيًّا، إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ۝۹۲ وَيَقُومُ أَعْمَلُوا عَلَىٰ

ہے بے شک میرا پروردگار احاطہ میں اس سب کو لئے ہوئے ہے جو تم کر رہے ہو ۱۳۵ اور اے میری قوم دلو

مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ، سَوْفَ تَعْلَمُونَ، مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ

تم اپنی حالت پر عمل کرتے رہو میں (اپنے طور پر) عمل کر رہا ہوں عنقریب تمہیں معلوم ہوا جائے گا کہ کس پر

يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ ۝

عذاب اس کا رسوا کرنے والا آیا اور کون جھوٹا ہے

۱۳۵ جاہلی قومیں دباؤ صرف قوت کا انتہی تھیں، چنانچہ اب سلسلہ بحث و استدلال کو چھوڑ کر قوم شعیب صاف صاف کہہ رہی ہے کہ تم ہم پر کچھ غالب و حاکم تو ہو نہیں قوت تو ہم ہی کو حاصل ہے ہم تو صبر تمہاری ہمدردی کا محافظ کر رہے ہیں جو ہمارے ہم مذہب ہیں ورنہ ہم تو اب تک تم پر بغیر اس کے کہ تم ہی کر چکے ہو مافقہ کشیاں ممانقول۔ اے شعیب تمہارا نقطہ نظر کہ اتنا بڑا معاملہ دماغی سانچہ ہی کچھ ایسا بڑا ہے کہ ہماری کہیں تو تمہارا یہ وعظ و پند کچھ آتا نہیں۔

رَهْطُكَ، رَهْطُ بَيَانَ مَضَاتِ الْيَسْرِ اس کا مضاف نفذ رہے۔

ای مراعات رَهْطُكَ، والظاہر اذ ہم لولا مراعات جانب رَهْطُكَ (روح) رَهْطُكَ کا اطلاق کسی بڑے جماعت یا پورے قصبہ پر نہیں ہوتا سنی ہرگز بزرگوں ہی پر ہوتا ہے بعض اہل لغت نے تعداد زیادہ سے زیادہ دوسری رکھی۔

حشر متلک (جلالین)

ہم مادون العشرۃ (راغب)

وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ ﴿٩٣﴾ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا

اور تم انتظار کرو تمہاریساتھ میں ہی منتظر ہوں ﴿٩٣﴾ اور جب ہمارا حکم آیا تو ہم نے بچایا شعیب کو

وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا. وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا

اور ان لوگوں کو جو ان کے ساتھ ایمان لائے تھے اپنی رحمت (خاص) سے اور ظلم کرنے والوں کو ایک زور کے

الضَّيْغَةُ فَاصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَثِيئِينَ ﴿٩٤﴾ كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا.

کڑا کے لے کر لیا سو وہ اپنے گھروں میں اوندھے گرے رہ گئے ﴿٩٤﴾ جیسے کبھی ان میں سے ہی نہ تھے!

أَلَا بُعْدُ لِمَدَّيْنِ كَمَا بَعَدَتْ ثَمُودُ ﴿٩٥﴾

خوب سن لو مدین کو (رحمت) دوری ہوئی جیسی دوری ثمود کو ہو چکی تھی ﴿٩٥﴾

ضعیف۔ مراد حقیر و بی طاقت۔

ذللہ (جلالین) لا قوۃ لہ (بیضاوی)

لا قوۃ ولا قدرۃ علی شئ من الضرر والنفع (روح)

پُرانی جاہلی قوموں میں کنبہ اور خاندان کا پاس بھانڈا بڑی اور تاریخی اہمیت رکھتا ہے۔

لَرَجَمَ ثَمُودُ۔ پُرانی قوموں کے ضابطہ تعزیرات میں آخری اور انتہائی موقعوں کے لئے سزائے

سنگساری عام طور پر رائج تھی۔

﴿٩٤﴾ اور تمہارا چھوٹا بڑا ایک ایک عمل اس کے علم میں ہے۔

حضرت شعیب اپنی قوم کی عزت اور شعور دینی کو پیدا کر رہے ہیں کہ خدا کی عظمت و جلال کا بس اچھی قدر تم نے

کی قبیلہ اور کنبہ تک کی رعایت کرتے ہو لیکن ایک نہیں خیال کرتے تو بس خدائے تعالیٰ کے حقوق کا۔

﴿٩٥﴾ اب عقرب عذاب الہی خود ہی عملی فیصلہ کئے دیتا ہے کہ واقعی جھوٹا کون تھا اور سزائے ذلت کا

کون مستحق تھا۔

یہ حضرت شعیب کی بالکل آخری اپیل ہے، آپ نے جب دیکھا کہ سارے دلائل بے اثر رہے اور

کسی تبلیغ کا کچھ اثر ہی نہ ہوا تو آخر میں آپ نے فرماتے ہیں کہ اچھا اب تک تو تم مجھ کو جھوٹا سمجھتے ہی رہے اب

عقرب عذاب الہی خود ہی عملی شکل میں فیصلہ کئے دیتا ہے کہ واقعی جھوٹا کون تھا اور سزائے ذلت کا مستحق کون؟

﴿٩٥﴾ (مرہ و بے جان ہو کر)

أَمْرُنَا یعنی ہمارا حکم عذاب۔

بِرَحْمَةٍ مِنَّا۔ پھر ایک بار اسی حقیقت کی وضاحت کر دی گئی کہ نجات جس کسی کو بھی ملتی

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ﴿٩٦﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ

اور بالیقین ہم نے موسیٰ کو اپنی نشانیوں اور ایک روشن دلیل کے ساتھ بھیجا فرعون اور اس کے

وَمَلَايِكِهِ فَاتَّبَعُوهُ أَمْرٌ فِرْعَوْنَ ۝ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ﴿٩٧﴾

سرداروں کے پاس، وہ لوگ فرعون ہی کے حکم پر چلتے رہے اور فرعون کا حکم ذرا (بھی) درست نہ تھا مثلاً

يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَيَبْسُ الْوُرْدُ ﴿٩٨﴾

وہ قیامت کے دن اپنی قوم کے آگے ہو گا پھر ان کو دوزخ میں جا لانا رگبار اور بری ہے وہ جگہ اترنے کی جگہ اٹانے جا میں

وَأَتَّبَعُوا فِي هٰذِهِ لَعْنَةً ۖ وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَبْسُ الزُّفُرُ ﴿٩٩﴾

اس (دنیا) میں بھی لعنت ان کے پیچھے لگی رہے اور قیامت کے دن بھی (ان کی) برکتیں (بھی) ٹھنڈی ہو جائیں گی

ذٰلِكَ مِنْ اَنْبَاءِ الْقُرْءَانِ نَقَّصْنٰهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيْدٌ ﴿١٠٠﴾

یہ ان نبیوں کی بعض خبریں تھیں جو ہم آپ کے بیان کرتے ہیں بعض ان میں سے قائم ہیں اور (بعض) ختم ہی ہو گئیں مثلاً

ہے مومنین بلکہ ہمیں تک کو بھی فضل خداوندی ہی سے ملتی ہے۔

الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا اٰنِيْ جَانُوْنَ يَظْلَمُوْنَ ۚ اٰنِيْ جَانُوْنَ يَظْلَمُوْنَ ۚ اٰنِيْ جَانُوْنَ يَظْلَمُوْنَ ۚ

۹۳ رحمت الہی سے محروم و بےید ہو جاتے ہیں تو اہل مدین کی مثال ہر پانی مضمون و مقہور قوم

سے دی جاسکتی ہے، قوم ثمود کا نام خصوصیت کے ساتھ لینے میں شاید کہ یہ تناسب ہو کہ قوم ثمود بھی

اس سے قبل اسی نواح اور اسی علاقہ میں آباد رہ چکی تھی، اہل مدین نے اپنے ہی گرد و نواح کی تاریخ سے

عبرت نہ حاصل کی!

تاریخ پر نظر رکھنے والے مفسرین نے یہ لکھا ہے کہ اہل مدین بھی قوم ثمود ہی کی طرح نسل عرب سے

تھے، اور ان کی بے دینی اور بد اعمالی بھی انہی کی سی تھی۔

كَانُوا جِبْرَانِيْمَ قَرِيْبًا مِّنْهُمْ فِي الدَّارِ ثِيْبًا يٰۤاٰدَمُ فِي الْكَفْرِ وَقَطَعَ الطَّرِيْقَ وَكَانُوا جِبْرَانِيْمَ مِّنْهُمْ

لَبْعَدَاتٍ ۚ (بہ ضم عین) جس کا مصدر بَعْدَ ہے نیز و شر کے لئے عام ہے، (بکسر و عین) مَوْنُ

شر و دم کے لئے۔

يَقْرَأُ بَكْرَةَ الْعَيْنِ اٰى حَلَلٌ، يَقْرَأُ بَعْنُ الْعَيْنِ وَصَدَّ رَحْمَةُ الْبَعْدِ (عکبر)

قال المهدوي من ضم العين من بعدت فهي لغة لتعمل في الخير والشر وصد رها

البعء وتعمل في الشر خاصة - (قرطبي)

وَمَا ظَنَنْتُهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمْ

اور مجھے ان پر غم نہیں کیا بلکہ انہی نے اپنے آپ کو ظلم کیا سو ان کے وہ دیوتا ان کے کچھ بھی کام نہ آئے

الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ

جس وہ اللہ کو چھوڑ کر پکارا کرتے تھے جب کہ آپ کے پروردگار کا حکم (عذاب) آپ پہنچا

وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ ۝۱۰۱ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ

اور وہ (اٹلے) ان کی ہلاکت ہی بڑھاتے رہے ۱۰۱ لے اور آپ کے پروردگار کی پکڑ اسی طرح ہے جب وہ بستی والوں کو

وَهِيَ ظَالِمَةٌ ۚ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ۝۱۰۲ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً

برکھانہ ہے جو (اپنے اور پر) ظلم کرنے رہتے ہیں بیشک اس کی پکڑ بڑی تکلیف دہ ہے بڑی سخت ۱۰۲ لے بیشک ان (واقعات) میں

لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ۚ ذَلِكَ يَوْمٌ مَجْجُوعٌ لَّهُ النَّاسُ

اس کے لئے نشانہ ہے جو آخرت عذاب سے ڈرتا ہو ۱۰۳ لے وہ (سب) انسان جن کے جاؤں گے

وَذَلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ ۝۱۰۴ وَمَا نُوَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُعَدَّدٍ ۝۱۰۵

اور وہ دن ہے حاضری کا اور ہم اسے پس ایک گنی ہوئی ہی مدت کے لئے ملتوی کئے ہوئے ہیں ۱۰۴ لے

۱۰۵ لے یعنی حکومتِ فرعون کی پالیسی ہر قسم کی صلاح و خیر سے خالی تھی۔

فرعون اور اس کا نظامِ زندگی تمام تر شر و فساد، فتنہ و بغور اس کی طرف لے جانے والا تھا، جیسا کہ ہر گراہ

یہ دیکھ رہا ہو اسی کرتا ہے۔

اسی لیبس فیہ رسلہ ولا ھدٰی۔ (ابن کثیر)

سلطانِ حبشین۔ عام مفسرین کا خیال ہے کہ اس سے اشارہ عسائے موسوی کی جانب ہے اور اس کے امتیادِ خصوص کی بنا پر دوسرے نوارق (باینتہا) سے الگ کر کے بیان کیا ہے۔

موسٰی، فرعون، مصلوٰہ فرعون، پر حاشیے بار بار گزر چکے۔

۱۰۶ لے فرعون جس طرح دنیا میں بدی اور بدکاری کی راہ کا لیڈر تھا، دوزخ میں بھی اس کی یہ لیڈری قائم رہے گی اور یہ حکم فرعون کے ساتھ مخصوص نہیں محققین نے کہا ہے کہ جو کوئی مفسدون کا پیشوا ہو گا وہ اپنی ذریات کو لے کر ہی داخل جہنم ہو گا۔

الورد المورود ورد۔ مصدر ہے یہاں بمعنی جائے وزود و فرد گاہ۔ مراد دوزخ سے ہے۔

المحصرين بالذم محذوف، تقدیرہ بشی الررد النار (عکبری)
 کتنا دردناک انجام ماضی ہی کی طرح حال و مستقبل کے ہر گزراہ لیدر کا ہونے والا ہے۔
 ۱۲۲ھ آخرت میں ملعونیت کا ظہور لو کال ترین صورت میں ہو ہی گا، دنیا میں بھی قہر و غضب
 کے ساتھ غرق ہونے ہوئے سب نے دیکھ لیا۔

۱۲۳ھ یہاں یہ بتا دیا کہ مغضوب و مقہور بستیوں میں سے قرآن مجید نے دونوں قسم کی بستیوں کا بیان
 کیا ہے ایک وہ جو سرے سے لیا میٹ ہو گئی مثلاً اُمت لوط کا مسکن اور دوسرے وہ جن کی صرف آبادی
 ہلاک کر دی گئی باقی وہ زمین اور علاقہ بدستور قائم ہے مثلاً سرزمین مصر کہ فرعون نے ڈبو دیئے گئے، لیکن اصل
 ملک بدستور موجود ہے۔

ذالک۔ اشارہ اوپر بیان کی ہوئی سرگزشتوں اور حکایتوں کے مجموعہ کی طرف ہے۔

اشارة الى ما قص من انباء الامم وبعد كاي اعتبار تقضيه. (روح)
 القوی۔ یعنی سابق کی تباہ و ہلاک شدہ بستیاں۔

۱۲۴ھ یعنی یہ جھوٹے دیوتا اور معبود اپنے پیچاریوں کی کوئی مدد نہ کیا کرتے اُلٹے اُن کی ہلاکت کا سبب ہی
 بن گئے۔۔۔ نہ یہ ان کی پوجا کرتے نہ سزائے ہلاکت میں مبتلا ہوتے۔

وما ظلمناهم۔ یہ ساری عبارت ان جاہل قوموں کے رد میں ہے، جسکے بہت سے دیوی
 دیوتا ظالم اور خونخوار ہو کر تھے اس پر بتلایا ہے کہ جہاں سزا بظاہر کڑی سخت معلوم ہوتی ہے وہاں
 قانون عدل و مکافات سے سرمو تجاوز نہیں ہوتا۔

۱۲۵ھ (اور وہ انہی لوگوں کے لئے ہے جو سخت نافرمانی کے مرتکب ہونے رہتے ہیں)
 القوی۔ قوی سے مراد اہل قری ہیں۔
 اور ضمیر من اھلھا کی طرف ہے۔

اس راھلھا ظالمون (قرطبی)

۱۲۶ھ یعنی نشانی عبرت و بصیرت کی۔ اسی لمبة و مہظہ (قرطبی)
 اس سے بڑھ کر عبرت کا موقع اور کیا ہو سکتا ہے کہ جب دنیا ہی کا عذاب اس قدر سخت ہے حالانکہ دنیا
 ہلکت گاہ ہے تو پھر آخرت تو دارالجزاؤ ہی ہے وہاں کے عذاب کی شدت کا کہنا ہی کیا!
 ۱۲۷ھ یعنی وہ دن جو سب کی حاضری طلب ہے اس کی آمد اور وقوع یقینی ہے اور اسے لتوی تو
 صرف ایک منیعہ مدت کے لئے رکھا گیا ہے۔

اجل معدود۔ شیء معدود کے معنی شیء قلیل کے آتے ہیں۔

يقال شیء معدود و محصور للقليل (راغب)

اور جس طرح ایام معدودہ مراد ہے ایام قلیلہ کے، اس طرح لاجل معدودہ کے
 معنی ایک مدت قلیل کے ہیں۔

يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ، فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ۝١٥

جس وقت وہ آئے گا کوئی شخص بول نہ سکے گا بجز اللہ کی اجازت کے پھر بعض تو ان میں شقی ہوں گے اور بعض سعید ۱۵

فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فِيهِ التَّارِكُ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ۝١٦

سو جو لوگ شقی ہیں وہ دوزخ میں ہوں گے اس میں ان کے صرخے پکارے پڑی رہے گی ۱۶

خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ۝

اس میں پڑے رہیں گے (ہمیشہ ہمیش کو) جب تک کہ آسمان اور زمین قائم ہیں یا بجز اس کے کہ آپ کا

إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ۝١٧

پروردگار ہی جیسا چاہے بیشک آپ کا پروردگار جو چاہے پورے طور پر کر سکتا ہے ۱۷

ای شہدہ الیہ البد الفاجر ویشہدہ اهل السامر (قرطبی)

مراد ہے وہ عظیم دن جس میں حاضری ملائکہ و انبیاء سب دیں گے۔

يَوْمَ مَشْهُودٌ۔ مشہود کے معنی مشہود فیہ کے لئے لگے ہیں۔

اسی مشہود فیہ (کشاف) والمراد بالمشہود الذی کثر شہادۃ (کشاف)

۱۷۸ (اپنے اپنے کردار کے اعتبار سے)

شَقِيٌّ یعنی بد بخت یا سزاوار نارہ جس نے شقاوت اپنے اوپر لازم کر لی۔

الذی وجبت لہ نار لاساوتہ (کشاف)

سَعِيدٌ یعنی خوش نصیب یا قابل عفو و سزاوار رحمت جس نے سعادت کی رفاقت نہ چھوڑی۔

الذی وجبت لہ الجنة للاحسانہ (کشاف)

لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ۔ یہ بیان یوم قیامت کے ہول اور دہشت کا ہو رہا ہے

اور لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ کے عموم و اطلاق کے اندر بڑے سے بڑے برگزیدہ نفوس بھی آگئے

بڑی سے بڑی ہستی کو بھی اس وقت یہ بحال نہ ہوگی، اپنی طرف سے کسی بات کا اقدام کر سکے جب تک احکم الحاکمین خود ہی ایما نہ فرمادے،

آیت کا صحبت کے رد میں ہونا تو ظاہر ہے جو حضرت مسیح کو شافع مطلق قرار دیتی ہے، باقی اس سے نزدیک

”خوش عقیدہ“ حضرات کی بھی نکل رہی ہے، جو فلاں شخص وقت کی شفاعت مطلق پر اعتقاد جمائے

وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خُلْدٌ فِيهَا مَا دَامَتِ

اور جو لوگ سعاد میں وہ جنت میں ہوں گے اس میں رہیں گے (ہمیشہ ہمیش) جب تک کہ

السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُوذٍ ۝

آسمان وزمین قائم ہیں بجز اس کے کہ آپ کا پروردگار چاہے (یہ) عطیہ غیر منقطع ہے اھل
ہوئے ہیں کہ وہ تو بہر صورت اپنے مقتدر بن خواہی دیں گے۔

منہض یعنی اہل محشر میں سے ضمیر ضمیر اہل موقف کے لئے ہے اور ایسے موقع کے لئے جو بیاق سے
بہ خوبی سمجھ میں آجائے عربی اسلوب بلاغت میں ضمیر کے قبل اسم لانا بالکل غیر ضروری ہے۔

الضمیر لاهل الموقف ولم یذکر لیکذا ذالک معلوم (کشاف)

اسی من النفس او من الناس وقد ذکر ہم فی قوله یوم مجموع لہ الناس (قرنی)
۱۴۹ غرض یہ کہ طرح طرح کی دردناک آوازوں سے نکالنے رہیں گے۔

زفیئر اور شہیق دونوں گدھے کی آوازوں میں زفیئر اس کی شروع کی آواز شہیق اس کی آخر کی آواز۔

قال الضمائر والمقاتل والفرء الزفیئر اول تہیق المعمار والشہیق اخرہ (بجہ) قال

اهل اللغة من الکوفیة والبصریة الزفیئر بمنزلة ابتداء صوت المعمار والشہیق بمنزلة اخر تہیق
مراد یہ ہے کہ اہل دوزخ طرح طرح کی بڑی بڑی دردناک آوازوں سے چختے چلاتے رہیں گے (روح)

۱۵۰ اسلام نے جس خدا کو پیش کیا ہے اس کے اختیارات غیر محدود ہیں اس کا اقتدار اعلیٰ مہر

حاکم ہے اس کے ارادہ کو قید میں رکھنے والی نہ کوئی اقدت ارادی ہے نہ کوئی اور بے جان ضابطہ آیت میں

رد آگیا ان تمام ادیان باطل کا جنہوں نے خدا کا وجود تسلیم کیا ہے لیکن محدود قوی اور اختیارات کے ساتھ

بایہ کہہ دیا ہے کہ خدا صرف انصاف کر سکتا ہے عفو پر قادر نہیں، یا یہ تعلیم دی ہے کہ کرم (ہندی زبان میں

قانون مجازات کا مراد) خدا یا قانون ساز کی بھی قوت سے بالادست ہے!

اس طرح کا کوئی عجیب و غریب خدا ہرگز اسلام کی نظر میں خدا نہیں۔ وہ جس ماحی اداخلی

مہم کو چاہے بغیر کسی سزا کے یا بہت خفیف سزا کے بعد بخش دینے پر قادر ہے، ملاحظہ ہو حاشیہ تفسیر انگریزی۔

مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ معاورہ میں اس سے مراد ابدیت یا دوام سے ہوتی ہے

ورنہ ظاہر ہے کہ زمین و آسمان تو اس وقت فنا ہی ہو چکے ہوں گے اس لئے لفظی معنی مراد ہو ہی نہیں سکتے۔

عبارة عن تابد ونفی الانقطاع (کشاف) العرب یعبرون من الدوام والابد یقولہم

ما دامت السموات والارض کبیر) هذا عبارة عن التابید ونفی الانقطاع علی منهاج قول

العرب (روح) التعبير عن التابید والمبالغة بما كانت العرب یعبرون بہ عنه (بیضاوی) من

عادة العرب اذ ارادت ان تصف الشئ بالدوام ابدأ قالت هذا دائم واما السموات

وَاِنْ كُنَّا لَيُؤْفِقِيْنَهُمْ رَاٰ بِكَ اَعْمَالَهُمْ اِنَّهٗ بِمَا يَعْمَلُوْنَ

بیشک سب ہی ایسے ہیں کہ آپ کا پروردگار انہیں ان کے اعمال کا (حوض) پورا پورا دے گا بیشک جو کچھ کرتے ہیں

خَيْرٌ ۝۱۱۱ فَاَسْتَقِمْ كَمَا اُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا

اس کی وہ پوری خبر رکھتا ہے ۱۱۱۔ ۱۱۵۔ تو آپ مستقیم رہئے جیسا کہ آپ کو حکم ہوا ہے (اور وہ لوگ بھی جو تائب ہو کر آپ کے

اِنَّهٗ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۝۱۱۲

ہمراہ ہے ۱۱۲۔ اور تم لوگ سرکشی نہ کرو بیشک جو کچھ تم کرتے ہو اس کو وہ خوب دیکھ رہا ہے ۱۱۵۔

معنی الاستثنا وھو بان دوامہم فی ما ھم فیہ من النعیملیس امرا واجبا بذاتہم
بل ھو موکول الی مشیئة اللہ تعالیٰ (ابن کثیر)

مذہب اہل سنت کا یہ متفقہ مسئلہ ہے کہ عامی مسلم بہر حال قلوذنار کا مستوجب نہیں، اگر بالکل موافق نہ ہوئی جب بھی کچھ سزا جھیلنے کے بعد جنت میں لے آیا جائیگا، احادیث میں یہ مضمون بہت صراحت کے ساتھ آیا ہے مفسر نسفی نے لکھا ہے کہ معتزلہ کو جب ان احادیث سے مفریہ ملا تو خود ان احادیث صحت ہی سے انکار کر بیٹھے۔

والمعتزلة لما لم یروا خروج العصاة من النار والحادیث المرویة فی هذا الباب وکفی بہ اتمامیثنا۔ (مدارۃ)

اور یہی دستور ہمارے زمانہ کے گمراہ فرقوں کا بھی ہے۔

۱۱۵۔ (قیامت کے دن)

فَلَا تَكُنْ فِیْ مِرْیَۃٍۢ یعنی مذہب شرک شک و تذبذب کا بھی مستحق نہیں صاف صاف قطعی

انکار کے قابل ہے۔

کَمَا یَعْبُدُ اٰبَاؤُھُمْ مِنْ قَبْلُ یعنی جیسے اُن کے آبا و اجداد غیر اللہ کی پرستش میں بالکل بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل لگے رہتے تھے یہ بھی اسی طرح اسی مرض میں مبتلا ہیں۔

اسلام دوسرے مذہبوں کے باطل ہونے کے باب میں کسی گومگو، تذبذب اور صلح کل پالیسی کا حامی نہیں اسے اصرار ہے کہ سفید کو سفید اور سیاہ کو سیاہ ہی کہا جائے۔

نَصِیْبُھُمْ یعنی اُن کے عذاب و سزا کا حصہ۔

۱۱۶۔ اس اختلاف یا اعراض و انکار کا بغیر اسرائیلیوں کی طرف سے واقع ہونا تو بالکل

ظاہر ہی ہے اور خود اسرائیلیوں کے بھی فرقے اس کے اندر طرح طرح کے شبہات ایرادات پیش کرتے رہے تو ان کے ساتھ جو معاملہ آپ کی قوم کر رہی ہے اس پر حیرت نہ کیجئے۔

وَلَا تَزْكُ الْإِلَٰهَ الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم

اور ان لوگوں کی طرف متوجہ نہ ہو جو ظالم ہیں (اپنے حق میں) اللہ اور نہ تمہیں بھی (دوزخ کی آگ چھو جائے گی اور

مَنْ دُونَ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴿١١٣﴾ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ

(اس وقت) اللہ کے سوا کوئی تمہارا رفیق نہ ہوگا پھر تمہاری مدد بھی کی جائے گی اللہ اور آپ نماز کی پابندی

طَرَفِ النَّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَ السَّيِّئَاتِ

رکھے دن کے دونوں طرف پورا اور رات کے کچھ حصوں میں اللہ بیشک نیکیاں مٹا دیتی ہیں بدیوں کو اللہ

۱۱۳ یعنی اس فیصلہ ہی کی طرف سے شک میں پڑے ہوئے ہیں اور فیصلہ سے مراد عذاب ہو جاتا ہے۔

كَلِمَةٍ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ. اور وہ ٹھہرائی ہوئی بات یہی کہ پورا عذاب آخرت ہی میں ہوگا۔

كَقَضَىٰ يَدَيْهِمْ. یعنی اس دنیا میں فیصلہ ہو گیا ہوتا، اور فیصلہ سے مراد عملی مشاہدہ فیصلہ ہے۔

بينهم۔ سے مراد اختلاف کرنے والوں کے درمیان ہے۔ اِنَّمَا تُرِيدُ مِّنْهُم مَّا رَدَّوْاْكَ

۱۱۴ اچھے بڑے مومن و کافر صالح، ناسق بڑے چھوٹے سب سے ہی کی پوری پوری فرد عمل اس کے

سائے موجود ہے، اس کے ہاں جنائے اعمال میں کسی غلطی سہو و نسیان کا امکان ہی نہیں۔ رہے شرکین کے

غداؤں اور دیوتاؤں کے ناقص علم و محدود معلومات پر۔

۱۱۵ یعنی آپ راہ دین پر پوری طرح قائم رہے اور کفار و منکرین کے انجام کی فکر میں نہ پڑیے

اور یہی حکم آپ کے تبع مومنین کے حق میں بھی ہے۔ آپ کا درجہ انتقامت آپ کے مرتبہ کے

لائق اور آپ کے ہم راہی مومنین کا ان کے مرتبہ کے لائق محققین نے لکھا ہے کہ اعلیٰ انتقامت یہی ہے کہ

حقوق حق اور حقوق خلق دونوں پوری طرح ادا ہوتے رہیں۔

ای فی القيام یعقوب الحق والخلق. (روح)

وَمَنْ تَابَ مَعَكَ. اس عطف سے یہ ہرگز لازم نہیں آتا کہ پیغمبر کی انتقامت اور مومنین

کی انتقامت ایک درجہ یا مرتبہ کی چیز ہے، بشرطیکہ نفس مل میں ظاہر ہوئے نہ کہ مراتب مل میں۔

والعطف لا یقتضی التزم المشاركة فی مطلق الفعل. (روح)

تَاب. توبہ کس چیز سے مراد ہے؟ مراد ہے کفر و ضلالت سے توبہ۔

۱۱۶ اس کا علم بھی کامل، محیط اور اس کو قدرت جزا بھی ہر طرح پر حاصل ہے۔

وَلَا تُطْغَوُا طُغْيَانًا. سے مراد ہے عقائد و عبادات یا اخلاق و معاملات کسی باب میں بھی

افراط یا تفریط اختیار کرنا اور یہ انتقامت کی ضد ہے جس کا حکم بھی مل چکا ہے۔

۱۱۷ (اے مسلمانو!) خطاب عام امت سے ہے۔

وَلَا تَزْكُوا بِهٖ زَكُوْنَ يٰٓجَعْلَتَا ۖ اِغْيَارٌ دُوْنِیْ اَوْ مَحَبَّتٌ اَوْ مُشْرَکَتٌ اَحْمَالٌ وَاَعْمَالٌ کَہ ۛ
اور زکون مراد ف ہے اولی جھکاؤ سے۔

وَلَا تَسْبُلُوْا السِّمَمَ اَدْنٰی مَبْلٌ فَاِنَّ الرُّکُوْنَ هُمَا الْمَبْلُ الْبَسِیْبُ (میسنادی)
اِلٰی الَّذِیْنِ ظَلَمُوْا۔ یعنی کافروں اور مشرکوں کی طرف۔

۱۵۹ ۛ ساری وعیدیں رکعت الی الکفار یعنی کافروں کی طرف محض مائل ہونے پر بیان ہو رہی
ہیں، الشر الشرا کفر کس درجہ الشر کی نظر میں معصوم ہے !
علماء محققین کے حسب تصریح بلا ضرورت کفار کی وضع اختیار کرنا باوجود قدرت ان پر کفر نہ کرنا
ان کی تعظیم و توقیر کرنا بلا ضرورت شرعی ان کے ساتھ مصاحبت و مجالست اور ان کے ساتھ مہمانت یہ سب
اسی نہیں کے تحت میں آجاتا ہے اور یہ سب مثالیں رکعت الی الکفار کی ہیں۔

فَاَفْتَحْنِیْ ذٰلِکَ النَّہْیَ عَنِ مَجَالَسَةِ الظَّالِمِیْنَ وَمَوَانِسِهِمْ وَالْاِنْفِصَارِ اِلَیْهِمْ۔ (جصاص)
۱۶۰ ۛ اس میں بدرجہ اجمال دن رات کی پانچوں فرض نمازیں آگئیں۔
طُرُقِی التَّهَارِیْ۔ یاد دن کے دونوں سروں سے مراد ایک طلوع فجر ہے دوسرے بعد زوال۔
پھر بعد زوال بجائے خود ظہر و عصر کے دو حصوں پر شامل ہے۔

اور زُلْفَا مِّنَ الْبَیْلِ۔ کے اندر مغرب و عشاء کے اوقات آگئے قرآن مجید میں جہاں جہاں بھی
اوقات نماز کا ذکر ہے بدرجہ اجمال ہی ہے تفصیلات صرف سنت رسول کی طرف رجوع کرنے سے معلوم
ہوں گی ہمارے زمانہ کے جن علماء و متجددین نے محض قرآن مجید سے پوری تفصیلات نکالنی چاہی ہیں انھوں نے
عجیب عجیب مضحکہ خیز غلطیاں کی ہیں۔

۱۶۱ ۛ (اس لئے ہر تنگی کی کوشش کرتے رہو)

یہ صحیفہ اسلامی کی عجیب و غریب دفعہ ہے جس کی نظیر مشکل ہی سے کسی دوسرے صحیفہ دینی میں ملے گی
ارشاد ہوتا ہے کہ ہر محسنہ بجائے خود نو خیرنگی ہے ہی، ایک خاصہ اذہاب بیٹہ (بدی کو مٹانے) کا بھی رکھتی
ہے نیکیوں کی افزائش کی ترغیب کا اس سے بہتر نسخہ اور کیا ہو سکتا ہے۔

اگر بندے اپنے باہمی معاملات میں الشر کے اس قانون کو یاد رکھتے تو آج آپس کی رنجشوں اور
شکایتوں کا دفتر کتنا مختصر ہو گیا ہوتا۔ الشر تو اپنے ہاں کا یہ قاعدہ رکھے کہ نیکیوں کے ہوتے ہوئے
بدیوں پر نظر نہ کی جائے اور بندے اس کے برعکس یہ صل جاری رکھیں کہ اپنے بھائیوں کی کمزوریوں اور غلطیوں
خطاؤں کے آگے ان کی خوبیوں پر برا بھلا کہی ڈالے نہیں۔

مُرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ طاعت کے انوار سے معصیت کی ظلمتیں دور ہو جاتی ہیں اور ملکہ طاعت
کے غلبہ سے مادہ معصیت مٹھل ہوتا جاتا ہے۔

۱۶۲ ۛ یعنی یہ قاعدہ کہ نیکیوں سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں ایک بڑی جامع نصیحت ہے ان لوگوں کے
لیے جو اسے سننا اور اس سے نفع اٹھانا چاہیں کہ اس سے نیکیوں کی بڑی ترغیب ہوتی ہے۔

ذٰلِكَ ذِكْرٌ لِلَّذِي كَرِهَ ۝۱۱۴ وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ

ایک نصیحت ماننے والوں کے لئے ۱۱۴ اور صبر کرنے رہے بیشک الشریک کا روکا جا

أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۝۱۱۵ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ

خاتمہ نہیں کرنا ۱۱۵ پس کاش تمہارے پیشتر کی امتوں سے ایسے سمجھدار لوگ

قَبْلَكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا

ہوتے جو منع کرتے ملک میں فساد (پھیلانے) سے بھر چند لوگوں کے جن کو

قَلِيلًا مِّمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ

ہم نے ان میں سے بچا یا تھا ۱۱۶

۱۱۶ سو آپ کے اجر کا درجہ تو بہت بڑا ہے وہ کیسے ضائع ہو سکتا ہے۔

وَاصْبِرْ صبر کرنے سے یہاں مراد کافروں اور مشکروں کی اذیت رسانیوں پر صبر کرنا ہے۔

۱۱۷ یعنی ان کی امتوں میں اگر ایسے لوگ کثرت سے ہوتے جو دوسروں کو فساد فی الارض سے

یا قانون الہی کی نافرمانیوں سے روکتے تو کتنے رہتے تو ان قوموں پر عذاب ہی کیوں آتا وہ تو صرف

محدودے چند لوگ تھے جنہوں نے اپنا یہ فرض ادا کیا اور وہ عذاب کی گرفت سے محفوظ رکھے گئے۔

معنا: ولكن قليلا ممن انجيناهم من القرون نهوا عن الفساد وسائرهم نار كون

للهي (کشف)

أُولُوا الْبَقِيَّةِ کے معنی اصحاب خیر اور اصحاب فضل کے بھی کہے گئے ہیں اور اصحاب فہم کے بھی۔

ای اولوا فضل وخیر (کشف) ای نہ خصلۃ باقیۃ من الرأی والعقل (روح)

الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ: قرآن مجید کی اس جامع اصطلاح میں ہر قسم کی بے دینی اور بد دینی آجاتی ہے

مِنْهُمْ یعنی انہی قدیم قوموں اور امتوں میں سے۔

مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ یعنی جنہیں عذاب کی گرفت سے بچا یا گیا یہ وہی لوگ تھے جو نہ صرف

خود ہی کفر و شرک سے الگ رہے بلکہ دوسروں کو بھی اس سے روکتے رہے۔

۱۱۸ (کہ اس سے باز ہی نہ آئے) یعنی مشرکین بد دین بدستور اپنی مادی عیش و عشرت میں پڑے

رہے اور سب کے سب مجرم ہی رہے۔

۱۱۹ (بلکہ عذاب ہلاکت تو ان پر اس وقت واقع ہوتا ہے جب نہ وہ خود فساد فی الارض سے روکتے

ہیں نہ دوسروں کو روکتے ہیں۔

وَاتَّبِعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَتَوْا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿١١٦﴾

اور جو لوگ (اپنی جانوں پر) ظلم کرنے والے تھے وہ جس ناز و نعمت میں تھے اسی کے پیچھے پیڑھے رہے اور لعادی (مجرم) ہو گئے۔

وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ ﴿١١٧﴾

اور آپ کا یہ وعدہ گارہرگز ایسا نہیں کہ بستیوں کو ہلاک کر دے (ان کی) زیادتیوں کے باعث ورنہ تو ایکہ ان کے رہنے والے اصلاح میں لگے ہوں اللہ

القریٰ۔ یہاں بھی اہل قریٰ کے معنی میں ہے۔

ای اهل القریٰ (قرطب)

مُصْلِحُونَ۔ اصلاح سے یہاں مراد اپنی اور دوسروں دونوں کی اصلاح ہے۔
بِظُلْمٍ۔ ظلم سے یہاں مراد کفر یا گیا ہے اور ظلم کا صیغہ نکرہ ظلم کی عظمت ظاہر کر کے کو ہے۔
وَالْتَنَكُمُ التَّقْصِيمُ۔ (روح)

لیکن بعض اکابر مفسرین نے آیت کے بالکل دوسرے ہی معنی قرار دیئے ہیں وہ ظلم کو شرک کا مراد قرار دے کر کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ کسی قوم کو محض اس کے شرک کی بنا پر ہلاک نہیں کر دیتا اس حال میں کہ وہ قوم آپس کے معاملات (بندوں کے معاملات) ٹھیک رکھے ہوئے ہو۔
گویا عذاب و سزائے دنیوی لانے کے لئے معاملاتی گناہ شرک اعتقادی سے بڑھ کر ہیں۔

المعاد من الظلم ههنا الشرک والمعنى انه تعالى لا يهلك اهل القرى بمجرد كونهم مشرکين اذا كانوا مسلمين في المعاملات في ما بينهم والمعامل ان عذاب الاستیصال لا ينزل لاجل كون القوم معتقدين بالشرک وتكفر بل انما ينزل ذلك العذاب اذا ساءوا في المعاملات وسعوا في الایذاء والظلم کبیر) ای لا يهلك القرى بسبب شرک اهلها ومصلحون في المعاملات فيما بينهم لا يضمنون الى شرکهم فسادا آخر (مدارج)
اور امام رازیؒ نے فرمایا ہے کہ مذہب اہل سنت کے موافق آیت کی یہی تفسیر ہے۔

دل هذا على ان المعاصي اقرب الى عذاب الاستیصال في الدنيا من شرک زمر
وهذا تأويل اهل السنة لهذه الآية (کبیر)

فقہاء نے یہیں سے یہ بھی نکالا ہے کہ تراجم حقوق کے وقت حقوق العباد مقدم ہیں۔
ومن ذلك قدّم الفقهاء عند تراجم الحقوق حقوق العباد. (بیضاوی)
لِيُهْلِكَ میں ل تاکید نفی کے لئے ہے۔

اللام لتأكيد النفي (کشاف) واللام فيه مثل ذلك زائدة لتأكيد النفي عند الكوفة (روح)

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ

اور اگر آپ کے پروردگار کی مشیت ہوتی تو (سب) انسانوں کو ایک ہی امت بنا دیتا لیکن وہ اختلاف ہی

مُخْتَلِفِينَ ﴿١١٨﴾ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ ۖ وَتَمَّتْ

کرنے والے ہمیشہ رہیں گے ۱۱۸۔ پھر اس کے جس پر آپ کے پروردگار کی رحمت ہو اور اسی لئے اس نے انہیں پیدا کر کے

كَلِمَةً رَبِّكَ لَا مُلْكَ لَكُمْ بَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١١٩﴾

اور آپ کے پروردگار کی یہ بات پوری ہو گئی کہ میں جہنم کو جنات اور انسانوں سب سے بھر دوں گا ۱۱۹۔

۱۱۸۔ گویا انسان کی اب جو خلقت رکھی گئی ہے اس کے لحاظ سے یہ ضرور ہے کہ اہل حق کے مقابلہ میں
کہ اہل ضلال بھی برابر پیدا ہوتے رہیں اور جس طرح صفت رحم و کرم کے منظر اہل حق و اہل جنت ہیں،
اسی طرح صفت غضب کے مورد اہل باطل و اہل جہنم ہوتے رہیں۔

وَذَلِكَ لِيَكُونَ الظَّالِمُونَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ وَالْمُؤْمِنَاتُ وَالْمُؤْمِنَاتُ وَالْمُؤْمِنَاتُ (روح)

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً ۚ وَلَا يَزَالُ الظَّالِمُونَ يَعْتَدُونَ (نور)

لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً ۚ وَلَا يَزَالُ الظَّالِمُونَ يَعْتَدُونَ (نور)
اور دنیا میں بس ایک ہی قوم اہل حق کی رہتی۔

قَالَ مُنَادٍ يَدْعُو إِلَى الْإِيمَانِ (نور)

یعنی اس معروضہ صورت میں سب سب اہل حق ہی تھے اور حق و باطل کی آویزش سرے

سے نہ ہوتی۔

۱۱۸۔ (سورۃ یوسف) آپ طبقہ اہل ضلال کے وجود پر زیادہ غم و حیرت نہ کریں

تَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ۔ کلمہ سے مراد اس سیاق میں وعید سے ہوتی ہے۔

وَقَدْ نَفَرْنَا إِلَىٰ الرِّمْدِ مَجَازًا۔ (روح)

اور اس نعرے سے مراد ہے کہ قضا و الہی نافذ ہو کر رہے گی۔

اِسْتَفْذَىٰ قَضَاءُ وَحَقُّ أَمْرِهِ (معالم)

مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ۔ من بیان یہ ہے یہاں جنس کے لئے ہے۔

لبیان الجنس ای من جنس الجنۃ و جنس الناس۔ (مطہب)

أَجْمَعِينَ۔ کلمہ تاکید ہے۔

اجمعین تاکید (مطہب)

لِذَلِكَ خَلَقَهُمْ یہاں یہ بتا دیا کہ انسان کی خلقت ہی ایسی رکھی گئی ہے کہ اہل حق کے

وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ.

اور پیروں کے قصوں میں سے ہم یہ سب (قصے) آپ سے بیان کرتے ہیں جن سے ہم آپ کے دل کو تقویت

وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٠﴾

دیتے ہیں اور ان (قصوں) کے اندر آپ کے پاس حق پہنچا ہے اور (ان میں) نصیحت اور یاد دہانی (اللہ بیان کرتے ہوئے)۔

وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَا نَتَيْكُمْ ۖ إِنَّا كَاغِبُونَ ﴿١٢١﴾

اور آپ ان لوگوں سے کہہ دیجئے جو ایمان نہیں لائے کہ تم اپنی حالت پر عمل کرتے رہو ہم بھی (اپنے طور پر) عمل کریں گے۔

وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴿١٢٢﴾ وَبِشَيْءٍ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

اور تم انتظار کرو ہم بھی منتظر ہیں۔ اور اشیاء کے لئے ہیں چھپی ہوئی چیزیں آسمانوں

وَالْأَرْضِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ ۚ وَمَا رَبُّكَ

اور زمین کی اور سارے امر اسی کی طرف رجوع کرتے ہیں اے تو آپ اسی کی عبادت کیجئے اور اسی پر بھروسہ

بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٢٣﴾

رکھئے اور آپ کا پروردگار اس سے بے خبر نہیں جو کچھ تم لوگ کر رہے ہو۔

مقابلہ میں اہل ضلال برابر پیدا ہوتے رہیں اور رسول اللہ صلعم کو سمجھا دیا گیا کہ آپ اس پر زیادہ موم و پیغمبر کریں۔

یہ بیان انسان کی غایت تکوینی کا ہوا اس لئے اس میں اور اس غایت تشرعی کے درمیان کوئی تضاد نہیں

نہیں، جہاں یہ بیان ہوا ہے کہ انسان و جنات کی غایت آفرینش عبادت الہی ہے۔

بعض ائمہ تفسیر نے خلق کا تعلق رحیم سے سمجھا ہے اور فقرہ کے معنی یہ لئے ہیں کہ رحمت ہی کے فرض

سے انہیں پیدا کیا ہے۔

روی عن ابن عباس ومجاهد وقتادة والضماع خلقه للرحمة. (جصاص)

أَجْمَعِينَ سے ظاہر ہے کہ مراد یہ نہیں کہ کل جنات اور انسان دوزخ میں ڈال دیئے جائیں گے

بلکہ مراد یہ ہے کہ جتنوں کو دوزخ میں جانا ہے ان میں جن و انس سب ہی ہوں گے۔

إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ یعنی بجز ان لوگوں کے جنہیں اللہ اختلاص باطل سے محفوظ رکھ لے۔

انما هو استثناء من المخلصين بالباطل بالاطلاق في الايمان المؤدى الى الثواب. (جصاص)

۱۶۹ مطلب یہ ہوا کہ ان قرآنی قصوں کے مضامین و مطالب ایک تو بجائے خود حق اور دائمی

ہر ایک تو بڑے کاموں سے رکنے کی نصیحت ان میں ملتی ہے دوسرے اچھے کاموں کی یاد دہانی ان سے ہوتی ہے اور ثباتِ قلب ان سے جو آپ کو حاصل ہوتا ہے وہ اس سب سے الگ۔
 مرشدِ خداوی نے فرمایا کہ مقبولین کی سرگزشت میں ایک خاص اثرِ ثبوتِ قلب و تقویتِ قلب کا ہے اس لئے مشائخ نے اولیاءِ صالحین کی حکایات کے جمع کرنے کا خاص اہتمام کیا ہے۔
 ۱۰۷ ظاہر ہے کہ یہ تقریر آخری موقع کی ہے جب اثراتِ تبلیغ سے بالکل مایوسی ہو جاتی ہے۔
 وَانْتَظِرُوا الْاِثْنَ مَسْطَرُوْنَ۔ انتظار سے مراد نتائجِ اعمال کے ظہور کا انتظار ہے۔
 کلا۔ کل سے مراد اس ترکیبِ عبارت میں نہیں کہ سارے ہی پیسروں کے قصبے ہمارے پیسہ کو سنائے گئے بلکہ مراد صرف یہ ہے کہ جتنے بھی قصبے آپ کو سنائے گئے ان سب مقصود آپ کے قلب کو تقویت دینا ہے۔

وَالْمَعْنٰی كُلُّ نَبَاٍ نَفْسُهُ عَلَیْكَ مِنْ اَمْرِ الرِّسَالِ مِمَّا نَشِیْتَ بِهِ فَوَادَكَ فَلَا یَقْتَضِی
 اللفظ قصص انبیا جمیع الرسل (الجمالبقار)
 متا آیت میں کلا کا بدل ہے۔

بدل مع کلا (کشاف)

۱۰۸ علم اور ملک بھی اسی کا کمال اور اختیار و تصرف بھی اسی کا کمال۔
 عالم خلق ہو یا عالمِ امر سب اس کا ہے۔

لِلّٰهِ غَیْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِیْنَ۔ زمین و آسمان کی ہر چھپی ہوئی چیز اللہ ہی کے لئے یہ اعتبار
 علم بھی اور یہ اعتبار ملک بھی۔
 ۱۰۹ کوئی فعل کسی کا جیسا اور جس درجہ کا بھی ہو اس کے علم اور قدرت کی گرفت سے باہر نہیں۔
 وَكُلُّ شَیْءٍ عَلَیْهِ۔ یعنی اگر تبلیغ تو جبر میں اذیت کا احتمال ہو تو اسے خاطر میں نہ لائیے اور
 یقین ہی جائے رکھئے کہ تصرفاتِ تکوینی سب کے سب بس اسی کے اختیار میں ہیں۔



رکوعانہا ۱۲
۱۲ رکوع

سُورَةُ يُوسُفَ مَكِّيَّةٌ

ایاتہا ۱۱۱
آیتیں ۱۱۱

سورہ یوسف کی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شرح الشرحے رحمت کرنے والے بار بار رحمت کرنے والے کے نام سے

الَّذِي تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ① إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا

الف۔ لام۔ را یہ ایک کتاب و واضح کی آیتیں ہیں لہ بیشک ہم ہی نے اسے اتارا ہے

عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ②

قرآن فصیح تاکہ تم (اسے) سمجھو گے

لہ یعنی ایسی کتاب کو جس کی علی تعلیمات میں کسی قسم کا خفا و ابہام نہیں۔ علی مسائل اس کے مضامین اور متفق علیہ ہیں۔

الز۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس کے معنی انا اللہ ارحم (میں اللہ دیکھتا ہوں) منقول ہیں اور یہ حروف گویا اسی فقرہ کا منفعت ہیں، حروف مقطعات پر حاشیہ شروع سورہ بقرہ میں گزر چکا اور الز پر شروع سورہ یونس میں گزر چکا۔

تِلْكَ۔ اشارہ اس خاص سورہ کی آیتوں کی طرف ہے۔

اشارۃ إلى آیات السورة أي تلك الآيات التي أنزلت إليه في هذه السورة (کشاف) ۱۲ (اور سمجھ کر اس کی ہدایات پر عمل کرو)

عَرَبِيًّا۔ خطاب سائے انسانوں کو ہے، نہ کہ صرف اہل عرب کو قُرْآنًا عَرَبِيًّا کے معنی اگر عربی زبان کا قرآن کہئے جائیں تو دائرہ خطاب سمٹ کر صرف اہل عرب تک محدود رہ جاتا ہے، لیکن عرب کے معنی فصاحت سے بیان کرنے والے اور خود کلام فصیح و واضح کے ہیں اور یہاں یہ معنی لینے سے خطاب عامۃ الناس کی طرف دہاں عربی المفصیح (راغب) العربی الفصیح المبین من الکلام (راغب) التعریب التبین والایضاح ویقال أعرب عنه لسانہ وعرب ای بیان و أفصح (تاج) خود عرب کا نام عرب اس لئے پڑا کہ وہ زبان فصیح کے مالک تھے۔

واختلفت فی سبب تسمیة العرب فقیل لأعرب لسانہم ای ایضاحہ و بیانہ لکنہ

نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا

ہم نے جو یہ قرآن آپ کے پاس وحی سے بھیجا ہے تو ہم ہی اس کے ذریعہ سے آپ سے ایک بہترین قصہ

الْقُرْآنَ ۚ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ﴿۳﴾

بیان کرتے ہیں۔ اور اس کے قبل آپ اس سے (محض) بے خبر تھے۔

اشرف الأسس وأدومها وأهمها فقد مال إليه جماعة من جموعه (تاج)
لعل۔ لام زائد تاکید کے لئے ہے۔

واللام في لعل زائدة للتوكيد۔ (قوٹبی)

وانزلنا ۛ۔ ضمیر کتاب کی طرف ہے جس کے اندر قصہ یوسف مذکور ہے۔

والقدیر انا أنزلنا اللب الذي فيه قصة يوسف في حال كونه قرانا هربيا (کبیر)
یعنی اس قصہ کی صحیح تفصیلات آپ کو نہ اپنے ذوق و وجدان سے معلوم تھیں اور نہ کسی راوی
یا مورخ کے ذریعہ سے۔

أَحْسَنَ الْقَصَصِ۔ سورۃ تقریبا ایک مسلسل قصہ پر شامل ہے۔ اسے بہترین قصہ کیوں فرمایا گیا ہے؟
قصہ سے بہترین اخلاقی سبقوں کا نکلتا تو ظاہری ہی ہے یا بی مختلف اہل تفسیر نے اس کی مختلف توجہیں
اپنے اپنے مذاق کے لحاظ سے کی ہیں۔ عجب نہیں جو بڑی وجہ یہ ہو کہ جو متعدد اور مختلف بصیرتیں مختلف قصوں سے
مقصود رہی ہیں۔ وہ سب اس میں یکجا کر دی گئی ہوں اور یہ تو بہر حال واقعہ ہے کہ فطرت بشری کی کار فرمایاں
اور اس کے جتنے حقائق اور اسرار اس ایک سورۃ میں اکٹھے مل جاتے ہیں ان کے لحاظ سے تو یہ سورت بس اپنی نظیر
آپ ہے۔

ہو سکتا ہے کہ أَحْسَنَ الْقَصَصِ میں یہ پہلو بھی ہو کہ حضرت یوسفؑ اور برادران یوسفؑ کے دریا
جو واقعات پیش آئے وہ اُس صورت حال کا نقشہ پیش کر رہے تھے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قریش
کے مابین پیش آنے والی تھی۔

نَحْنُ۔ اردو کے ہم (صیغہ جمع متکلم) کا مترادف ہے یعنی میں بولنے والا ہے مع کسی اور یا چند
اوروں کے، لیکن جب قرآن میں حق تعالیٰ کے لئے آتا ہے تو مراد صیغہ جمع نہیں بلکہ اللہ کی ذات واحد ہی
ہوتی ہے، البتہ مقصود اس سے شایانہ عظمت و جلالت کا اظہار ہوتا ہے۔

هو اخبار عن نفسه وحده لكن يخرج ذلك مخرج الاخبار للملوك (راغب)

اردو میں ایسی جمع کو جمع تعظیفی کہتے ہیں۔

لَحْنُ نَقْصٍ۔ عربی کے اس دہرے صیغہ متکلم سے مقصود زور دینا اور جھکر دینا ہے کہ ہم ہی یہ صحیح
مستند و مفصل واقعات آپ تک پہنچا رہے ہیں ایسی کسی اور کے بس کی بات نہیں۔

إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا

جب یوسف نے اپنے والد سے کہا کہ میں نے گیارہ ستاروں اور سورج اور چاند کو (خواب میں) دیکھا، دیکھا

وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴿٣٠﴾

ہوں کہ وہ میرے آگے اطاعت میں جھک رہے ہیں

من قبلہ یعنی قبل اس کے کہ ہم یہ قرآن آپ کی جانب وحی کریں۔

ای قبل ایماثنا الیہ ذلک (روح) والضمیر راجع الی قول ما أوحینا۔ (کشاف)

۳۰ یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیمؑ پیغمبر زادہ اور خود بھی پیغمبر تھے، شرف نبوت خاندان میں تین پشتوں سے چلا آ رہا تھا عربیہ قول اغلب مشرق ق م تا مشرق ق م بسکن ارض فلسطین میں ادوی جبروت تھا۔ جسے اب انجیل بھی کہتے ہیں، اور یہ یروشلم سے ۸ میل جنوب و مغرب میں واقع ہے، لیکن اسرائیل کی نہیں بلکہ اردن کی حکومت میں شامل ہوا ہے، یوسف اور یعقوب کے اجداد کا مدفن بھی یہیں ہے، دنیا کے قدیم ترین شہروں میں ہے، انگور، انار، خوبانی انجیر وغیرہ کے لئے مشہور ہے۔

ولادت: پیدائش بی بی راحیل کے بطن سے ہوئی، خود بھی حسین و خوب و اور والد ماجد کی نگاہ میں سب اولاد سے زیادہ محبوب تھے آخر آگے چل کر پیغمبر ہونے والے تھے آثار رشد بچپن ہی سے نمایاں تھے، باقی حسن یوسف کو صرب الملش بنا کر اس کے جوئے نکان و بے تحاشا افسانے ہمارے شاعروں نے تراش ڈالے ہیں ان کی کوئی سند نہ قرآن مجید سے ملتی ہے نہ تاریخ یہود سے۔

توریت میں ہے۔

۱۰ اسرائیل یوسف کو اپنے سب لڑکوں سے زیادہ پیار کرتا تھا، اس لئے کہ وہ اس کے بڑھاپے کا بیٹا تھا اس نے اس کے لئے ایک بوقلمون قبا بنائی: (پیدائش ۳۷-۳۸)

لَا یَبِیْہ۔ مراد حضرت یعقوب علیہ السلام ہیں آپ پر مفصل حاشیہ سورہ بقرہ آیت ۱۳۲ میں گزر چکا ہے ۳۷ سَاجِدِينَ۔ سجدہ سے یہاں اصطلاحی و شرعی سجدہ نہ مراد ہے نہ ہو سکتا ہے جس کے معنی ایک شخص و معروف ہیئت کے ساتھ زمین پر مالتھا ٹیکے کے ہیں جو سورج، چاند اور ستاروں کے لئے ممکن ہی نہیں، بلکہ سجدہ یہاں اپنے اصلی و لغوی مفہوم میں یعنی انقیاد، اطاعت، و تذلل کے مراد آئی ہے۔

اصل السجود النظام و التذلل (راغب) ساجدین اى متواضعین۔ (مدار)

إِنِّي رَأَيْتُ۔ یعنی خواب میں دیکھا، رایت رویت سے بھی ہو سکتا ہے اور رؤیا سے بھی، لیکن مفسرین کا اتفاق ہے کہ یہاں رؤیا ہی سے ہے۔

رأیت من الرؤیا لا من الرؤیة (کشاف)

اور مفسرین کے اتفاق سے قطع نظر خود قرآن مجید کی تصریح اگلی ہی آیت میں آرہی ہے لَا تَقْصُصْ رُؤْیَاكَ

قَالَ يَبْنَى لَا تَقْصُصْ رُءْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ

وہ کہنے لگے اپنے (اس) خواب کو اپنے بھائیوں کے سامنے نہ بیان کرنا کہ وہ نہ وہ تمہارے (انہما) کے لئے کوئی چالیں کریں

كَيْدًا مَرَانِ الشَّيْطَانِ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ⑤

یہاں تک کہ شیطان تو انسان کا کھلا ہوا دشمن ہے

حضرت یعقوب کے ذہن میں خواب کی تعبیر فوراً آگئی آپ اپنے چچے فرزند حضرت یوسف کو منع کرتے ہیں کہ کہیں اس خواب کو اپنے بھائیوں کے سامنے نہ دہرا دیتا، وہ بھائی بھی بہر حال خاندان نبوت ہی سے تھے اور تعبیر خواب سے مناسبت رکھتے تھے اور مناسبت نہ بھی رکھتے جب بھی خواب کا مضمون ہی جذبات رشک و حسد کے برائے گنہگار کر دینے کو بہر حال کافی تھا، خوف و عبرت کا مقام ہے کہ جب جذبات رشک و حسد سے ہمیر زادوں کو مفر نہیں تو فلاں پیر زادہ، فلاں بزرگ زادہ کا کیا ذکر ہے۔

إِخْوَتِكَ. آپ سے بڑے بھائی آپ کی دوسری ماؤں سے دشمن تھے، گیارہویں بھائی بنی یامین آپ ہی کی والدہ کے بطن سے اور آپ سے چھوٹے تھے، بھائیوں میں سے بنی کوئی نہ تھا۔
يَكِيدُ: بنی صیغہ تصغیر کا ہے، مگر ایسی تصغیر جو تحقیر پر نہیں بلکہ محبت و شفقت پر مبنی ہے۔

صغرة للشفقة وليسمى النجاة مثل هذه التصغير العجيب (روح) تصغير ابن صغرة للشفقة (سجنادی)
یہ ان بھائیوں کے تعلقات (جیسا کہ دنیا میں اکثر سوتیلے بھائیوں میں ہوتا ہے) آپ سے کشیدہ تھے، اس کشیدگی کے صحیح اسباب کا علم تو اسٹری کہ ہے البتہ تو ریت میں دھسب دھسب ہوئے ہیں، ایک یہ کہ یوسف بچپن ہی سے بہت ہی سلیم الطبع تھے، نہ صرف یہ کہ خود شرارتوں سے الگ رہتے تھے، بلکہ اپنے بھائیوں کی شرارتوں کی رپورٹ بھی اپنے والد ماجد سے کر دیتے تھے۔

یوسف ان کے باپ کے پاس ان کے بے کاموں کی خبر لاتا تھا: (پیدائش ۲: ۳۴)
دوسری بات یہ کہ حضرت یعقوب کو ان کے ساتھ محبت غیر معمولی تھی، یہ بات بچائے خود دوسرے کو ناگوار گزرتی
اس کے بھائیوں نے یہ دیکھ کے کہ اس کا باپ اس کے سب بھائیوں سے اسے زیادہ پیار کرتا ہے، اس کا کینہ پیدا کیا اور اس سے محبت کی بات نہ کر سکتے تھے: (پیدائش ۴: ۳۴)

لیکن ایک وجہ تو بالکل کھلی ہوئی ہے، یعنی بچپن ہی سے آپ کا سعید و رشید ہونا۔
لَكَ كَيْدًا. ل. تاکید کا ہے۔

حَالَامٌ فِي لَهْ نَاكِيدٌ. (قولی)

گیارہواں بھائی (جو سوتیلے نہیں حقیقی تھا) مخالف نہ تھا، لیکن اس کی کم سنی کی بنا پر یہ ممکن تھا کہ بڑے بھائی اپنی سازشوں اور منصوبوں میں اس سے بھی فائدہ اٹھاتے۔
فقہاء نے یہاں سے یہ لے لیا کہ جس کسی سے حسد یا کینہ کا اندیشہ ہو اس سے اللہ کی نعمتوں کا اخفاء جائز ہے

وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ

اور اسی طرح تمہارا پروردگار تم کو منتخب کرے گا اور تمہیں باتوں کے معنی سکھائے گا تلہ اور اپنا انعام

وَيُؤْتِيكُمْ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَتْهَا عَلَىٰ

تمہارے اور میرا اور اولاد یعقوب پر پورا کرے گا جیسا کہ وہ اس کے قبل پورا کر چکا ہے تمہارے دادا

أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلِ إِبْرَاهِيمَ وَاسْمُكَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٨﴾

میرا دادا ابراہیم واسحق پہلے شک تمہارا پروردگار بڑا علم والا ہے، بڑا حکمت والا ہے اللہ

یہودی روایات میں آتا ہے کہ آپ اپنے والد ماجد سے عورت بہت شائبہ تھے (جیوش الساکلو پیڈیا)
وہو اصل فی جواز نزاکۃ اظہار النعمت و کتمانہ ہندو من فیشی حدیث دیکھو وان کان اللہ
قد امر بانظہارہ۔ (مختصر)

فَسَبِّحْهُ وَآلَهُ كَبِيرًا۔ آیت اس امر کی واضح دلیل ہے کہ شیطان کے اثر اور کید کے اخلاقی مرض سے
محفوظ رکھنے کے لئے پیغمبر زادگی ہی ہرگز کافی نہیں، چہ جائیکہ محض بزرگ زادگی۔ یوسف علیہ السلام کا خاندان
پیغمبر زادگی میں بھی ممتاز تھا، آپ کے والد ماجد دادا پر دادا سب پیغمبر ہوتے چلے آ رہے تھے، پیغمبری روایتیں
گھر والوں کے نثر میں پیوست تھیں۔ اس پر بھی بشری لغزشوں اور نفسانی کمزوریوں سے مطلق پناہ نہ مل سکی،
سورۃ احسن التقصیر کے اور بھی جتنے سبق ہوں وہ اپنی جگہ پر لیکن یہ ایک بڑا اور گہرا سبق شروع ہی میں مل گیا۔
۵۔ (اسے تمہارے بھائیوں کے دل میں دوسرے ڈالنے کی یاد دیر لگتی ہے) حضرت یعقوب کا یہ خیال ہی
خیال نہ تھا، تو ربیت میں ہے کہ بھائیوں نے یوسف کا خواب سن کر زبان سے بھی اپنے غصہ کا اظہار کر ڈالا۔

تب اس کے بھائیوں نے اسے کہا کہ کیا تو سچ بہارا بادشاہ ہو گا یا تو بہارا حاکم ہو گا، اور انھوں نے
اس کے خوابوں اور اسی کی باتوں سے اس کا زیادہ کینہ پیدا کیا: (پیدائش ۲۷: ۸)

تو ربیت کی یہ روایت بھی لگرجہ حسب معمول تحریقات سے خالی نہیں ہے، تاہم فی الجملہ اس سے قرآنی
صدائقوں کی توثیق ہوتی جاتی ہے۔

۹۔ (اے یوسف، نبوت کے لئے)

قال الحسن: یجتیبک ربک بالنبوة۔ (کبیر)

کَذَلِكَ۔ حضرت یعقوب فرما رہے ہیں کہ جس طرح اس خواب کے ذریعہ سے تمہاری آئندہ عزت افزائی کی
ایک جھلک تمہیں دکھائی گئی ہے اور اشارہ کر دیا گیا ہے کہ تمہیں اپنے گیارہ بھائیوں اور ماں باپ پر سرداری حاصل
ہو گی، اسی طرح اور بھی عزتیں تمہارے لئے پردہ غیب میں منتظر ہیں۔

۱۰۔ خوابوں کی صحیح تعبیر بھی اللہ کی ایک نعمت ہے، اگرچہ اس نعمت میں زندگی، رزق، صحت، دولت و جز

لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلنَّاسِ بَلَدِينَ ④

غنی دوست اور ان کے بھائیوں (کے لیے) میں نشانیاں (موجود) ہیں جو سمجھ والوں کے لئے علم

دوسری نعمتوں کی طرح مسلم کے ساتھ غیر مسلم بھی شریک ہوں۔
تأویل الاحادیث۔ کارجہ عام طور پر خوابوں کی تعبیر سے کیا گیا ہے، لیکن احادیث کے مفہوم میں خوابوں سے کہیں زیادہ وسعت ہے، تعبیر خواب تو صرف ایک جزو تھی۔
 علم و حکمت و فہم مسائل وغیرہ سب اس میں داخل ہیں۔

قال الحسن: عَنَّا قَبِيْلُ الْأَعْمَدِ (بصر) قَالَ ابْنُ زَيْدٍ: الْعِلْمُ وَالْحِكْمَةُ (بصر) وَتَعْدُوَانِ بِرَادَ
 تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ مَعَالَى كُتُبِ اللَّهِ وَسُنَنِ الْأَنْبِيَاءِ وَمَا خَصَّصَ حَاشِيَةُ عِلْمِ النَّاسِ فِي أَغْرَافِهَا
 وَمَقَامِهَا يُعْتَبَرُهَا لَهَا لَهَا وَبِشْرُوحِهَا. (کشاف)

مشاہد رفیع الدینؒ نے ترجمہ تعبیر تانی باتوں سے کیا ہے، شاہ عبدالقادر دہلویؒ کا ترجمہ اس سے بھی زیادہ لطیف ہے، کل بھائی باتوں کا۔

یہ بھی خوب سمجھ لیا جائے کہ خواب کی بنا پر آئندہ کے واقعات تکوینی کے کثرت ہو جانے کا نام غیب دلی نہیں، بلکہ جیسے اور سب علم ناپختہ و خام ناپختہ قسم کے ہیں اس طرح ایک علم تعبیر خواب بھی ہے۔
 اللہ وہ علیم کل ہر ایک کے ظرف و استعداد سے بھی خوب واقف ہے، اور حکیم مطلق ہر ایک کے مناسب حال، علماء فہم کرنے والا بھی ہے۔

يُنْمِئُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ. اتمام نعمت کے تحت ساری دنیوی و اخروی نعمتیں آسکتی ہیں۔
 وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ. آل یعقوب مراد ہے بنی اسرائیل کا، اور آیت کے ان الفاظ سے یہ لازم نہیں آتا کہ برادران یوسف کو بھی نبوت ملی ہو۔

لَمَّا..... اسحقؑ۔ آیا و واجد کا ذکر ایسے موقع پر کر دینا مخاطب کی مزید بہت افزائی، تقویت قلب و انشراح خاطر کا باعث ہوتا ہے، مفسر تھانویؒ نے کہا ہے کہ اتمام نعمت کے موقع پر حضرت یعقوبؑ نے اپنا ذکر تو اضعافاً نہیں فرمایا۔

إِبْرَاهِيمَ. اسحقؑ۔ دونوں پر حاشے پاره اول کے آخر میں گزر چکے، اسحقؑ حضرت یوسفؑ کے دادا اور ابراہیمؑ آپ کے پردادا تھے۔

اللہ یعنی طالبان حق اور جو نندگانِ علم کے لئے علمنا اور ان لہل کتاب کے لئے خصوصاً جنہوں نے امتحان کی غرض سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس باب میں سوال کیا تھا۔

إِخْوَتِهِ. حضرت یوسفؑ کے گیارہ بھائی اور تھے، زوریت میں حضرت یعقوبؑ کے بارہ فرزندوں کے

نام درج ہیں
 آیت یعنی حق تعالیٰ کے کمال قدرت و حکمت کی نشانیاں۔ مطلب یہ ہوا کہ یوسفؑ اور ان کے

إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَىٰ آبَيْنَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ

(وہ وقت قابل ذکر ہے) جب وہ (سوتیلے) بھائی بولے کہ بیک یوسف اور ان کا (حقیقی) بھائی ہمارے باپ کو ہم سے کہیں زیادہ

إِنَّا أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿١٠﴾

ہمارے میں اللہ ورنہ نیک ہم ایک (پوری) جماعت میں اللہ جیک ہمارے باپ بالکل بیک گئے ہیں اللہ

بھائیوں کے باہمی معاملات سے بڑے بڑے اخلاقی اور دینی سبق حاصل ہو سکتے ہیں، اگر کوئی لینا چاہے، قرآن مجید کوئی قصہ کہانی کی کتاب نہیں، وہ جب کوئی قصہ بیان کرتا ہے تو اس کے اندر حرکت، موعظت، وعبرت کے خزانے بھی پوشیدہ ہوتے ہیں۔

۱۰۔ یعنی یوسف اصلاً اور ان کے بھائی بن یامین تبعاً۔

أَخُوهُ۔ تو ریت میں ان کا نام بن یامین آیا ہے یہ اور حضرت یوسف ایک ہی ماں کے بطن سے تھے اور یہ بن میں حضرت یوسف سے بھی چھوٹے تھے۔

أَحَبُّ إِلَىٰ آبَيْنَا۔ تو ریت میں یہ تصریح ہے دو اس کے بھائیوں کو اس سے حد ہو گیا۔

لِيُوسُفُ۔ میں ل زور و تاکید کے لئے ہے جیسے کوئی قسم کھا کر کہے۔

واللّٰمُ للتاكيد أي والله ليوسف (قرطبي) فيها تأكيد وتحقيق للمقصود الجملة (كشاف)

مرشد تھانوی نے فرمایا کہ شیخ کو جائز ہے کہ کسی مرید کے ساتھ دوسرے مریدوں سے زیادہ شفقت اختیار

رکھے، جبکہ اس میں آثارِ رشد دوسروں سے زائد پائے۔

۱۱۔ (یعنی تعداد و قوت دونوں کی بنا پر قدم ہاری ہونا چاہئے، ذکر ان دونوں کم سن نادانوں کی جو

باپ کے کسی کام بھی تو نہیں آ سکتے)

يَتَفَكَّرُونَ دسٹوں بھائیوں میں آپس میں ہوتی — تمدن کی اس منزل میں اولاد کی تعداد اور قوت جو

درجہ اہمیت کا رکھتی تھی، وہ آج آسانی سے خیال میں بھی نہیں آ سکتی۔

۱۲۔ (کہ خود اپنے نفع نقصان کا اندازہ نہیں کرتے۔)

ضَلِيل۔ سے مراد کوئی دینی، اعتقادی یا اخلاقی گمراہی نہیں بلکہ محض دنیوی کم اندیشی و کم فہمی مراد

ہے، جیسے اردو میں عوام بولتے ہیں کہ فلاں شخص تو سڑا یا گیا ہے؟

المراحمه الضلال من رعاية المصالح في الدنيا لا بعد من طريق الرشاد والصواب (كبیر)

يعنون عن صواب الرأي (جصاص) یعنی ذہاب عن وجه التدبر (قرطبي)

اپنے حق میں کمال حسن ظن اور اپنے بزرگوں کی فہم سے سوا ظن رکھنا عام بشری کمزوری ہے اور یہ ہمیشہ زائد اس تشبیہ

مرشد تھانوی نے کہا کہ بعض اوقات مریدوں کو بھی شیخ پر خطائے اجتہادی کا ایسا ہی گمان ہوتا ہے جیسا

ان بھائیوں کو حضرت یعقوب علیہ السلام پر ہوا تھا۔

اَقْتُلُوا يُوسُفَ اَوْ اَطْرَحُوْهُ اَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ اَبْنَيْكُمْ وَتَكُوْنُوْا

اذا يوسف قتل کر ڈالو یا انھیں کسی سرزمین پر ڈال دو تو تمہارے لئے تمہارے باپ کا رخ (خالص) ہو جائے گا

مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صٰلِحِيْنَ ① قَالَ قَآئِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوْا

اور اس کے بعد تمہارے سب کام بن جائیں گے (اتنے میں) انھیں میں سے ایک کہنے والے نے کہا کہ یوسف کو

يُّوسُفَ وَالْقُوَّةُ فِيْ غَيْبَتِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ

قتل نہ کرو بلکہ انھیں (ایسے) اندھیرے کنویں میں ڈال دو کہ انھیں کوئی راہ گیر نکال لے جائے

اِنْ كُنْتُمْ فٰعِلِيْنَ ②

اگر تم کچھ کرنا چاہتے ہو

۱۶ (اور یہ قضیہ نامرضیہ باقی ہی نہ رہ جائے گا)

اُمی صالحین فی امور دنیا کم فائدہ ینتظم لکم بعدا - (بیضاوی - روح)

انسان دشمنی کے عالم میں کتنی دوز تک جاسکتا اور بدخواہی کے کن حد و ذک پہنچ سکتا ہے یہ ان تجویزوں سے

بالکل ظاہر ہو رہا ہے۔

اَقْتُلُوا يُوسُفَ اَوْ اَطْرَحُوْهُ اَرْضًا جس طرح کیسی یا جیسے شوریٰ میں مختلف تجویزیں اور شورے

پیش ہوتے رہتے ہیں، یہاں بھی مختلف سمتوں سے یہ تجویزیں پیش ہو رہی تھیں۔

وَتَكُوْنُوْا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صٰلِحِيْنَ کی دوسری تفسیر یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اس کے بعد اپنی

اس حرکت سے توبہ کر کے بھلے آدمی بن جاتا ہے، اور اکثر مفسرین نے اسی پہا کو اختیار کیا ہے۔

اُمی بالتوبة والتنصّل إلى الله تعالى مما جثم عليه من الذنوب كما روي عن الكلبي وإليه

ذهب الجمهور (روح) تائبین إلى الله مما جثم عليه - (کشاف - بیضاوی)

مِنْ بَعْدِهِ - یعنی یہ یوسف کا قصہ پاک کرنے کے بعد۔

اُمی بعد یوسف علی معنی بعد الفراغ من امره - (روح - بیضاوی)

۱۷ یعنی اگر واقعی کچھ کرنا ہے تو اس کی تدبیر یہی ہے کہ یوسف کو یہاں سے یوں دفع کرو، مقصد بھی

حاصل ہو جائے گا، اور خون ناحق کے الزام سے بھی بچ جاؤ گے۔

غَيْبَتِ الْجُبِّ - توریت میں ہے کہ یہ ایک اندھا کنواں تھا جس میں پانی مطلق نہ تھا، اور اُسے

اٹھا کر گڑھے میں ڈال دیا، وہ گڑھا سوکھا تھا، اس میں ذرا بھی پانی نہ تھا۔ (پیدائش ۳۷ : ۲۴)

وَالْقُوَّةُ.... السَّيَّارَةُ - کنوئیں اس زمانہ اور اس سطح تمدن میں عموماً ایسے موقعوں پر ہوتے تھے،

قَالُوا يَا بَنِي آدَمَ مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصْحُونُ ۝

وہ بولے اے آدمیوں! آجہاں آپ کو یہ کیا ہے کہ آپ یوسفؑ کے بارے میں ہمارا اعتبار نہیں کرتے؟ ہم ان کے بچے خیر خواہ ہیں۔

أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَزْتَمُ وَيَلْعَبُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ۝

انہیں کل پہلے ساتھ بھیج دیجئے کہ وہ (ذرا) پھل پھلاری کھائیں اور جی بھلا میں اور ہم ان کی حفاظت کے ذمہ دار ہیں۔

جو عام رہ گزرہوں، قافلے جب ان کے پاس سے گزرتے تو ضرور پانی بھرتے اور یہ تاریخ کی ایک معلوم حقیقت ہے کہ فلسطین کے جنوبی مشرقی علاقہ میں تجارتی قافلوں کی آمد و رفت ایک طرف فلسطین اور مصر کے اور دوسری طرف عرب اور مصر کے درمیان برابر ہوتی تھی۔

فَأَيُّ مَن هُمْ؟ سے بعض اہل تفسیر نے یہ استنباط کیا ہے کہ جس نے قتل کی رائے دی تھی، وہ ان بھائیوں میں سے نہ تھا کھلی غیر تھا۔

۱۵ (اور کبھی انہیں ہمارے ساتھ تیسرے شکار کئے نہیں بھیجتے)

جب باہم مشورہ سے وہ متعین صورت طے پا گئی تو اب سب مل کر باپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور وہاں یہ گفتگو شروع کی۔

توریت میں جہاں اور نسخہ شدہ روایتیں ہیں، اس روایت کو بھی بالکل غلط ملط کر کے درج کیا ہے، توریت کا بیان ہے کہ یوسفؑ خود ہی اپنے والد کے فرستادہ اپنے بھائیوں کے پاس جنگل میں پہنچے، جہاں وہ اپنے گئے چراہے تھے اور ان کے قتل وغیرہ کے منصوبہ وہیں ہوئے۔

۱۶ اور جو نبی انہوں نے اسے دود سے دیکھا اس سے پہلے کہ وہ نزدیک پہنچے اس کے قتل کا منصوبہ باندھا، اور ایک نے دوسرے سے کہا، دیکھو یہ صاحب خواب آتا ہے، سو آؤ اب ہم اسے مار ڈالیں اور کسی کنوئیں میں ڈال دیں اور کہیں کہ کوئی بڑا درندہ اسے کھا گیا، اور دیکھیں کہ اس کے خوابوں کا انجام کیا ہوگا، تب رد بن نے سن کے اس کو ان کے ہاتھوں سے بچایا اور بولا چاہئے کہ ہم اسے قتل نہ کریں، اور ان سے کہا کہ خوریزی نہ کرو، بلکہ اسے اس کنوئیں میں جو بیاہاں میں ہے ڈال دو، اور اس پر ہاتھ نہ ڈالو، تاکہ وہ ان کے ہاتھوں سے بچا کر اس کے باپ تک پہنچ جائے۔ (پیدائش ۳۷ = ۱۸ - ۲۲)

۱۷ توریت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ گئے چراتے جنگل جا یا کرتے تھے، محافظت کا حلف اس لئے کیا کہ جنگل پر خطر مانوروں سے بھرے ہوتے تھے اور یوسفؑ ابھی کم سن بھی تھے۔

يَزْتَمُ: "رتح" کہتے ہیں پھل پھلاری کا ناشہ کرنے کو اور "لعب" سے مراد ہے جی بھلانا۔

فَتَبَعَ فِي أَهْلِ الْفَوَاكِ مَضُوحًا (بہینا دی) عن ابن عباسؓ يَتَّبِعُ وَيَنْشِطُ (ابن جریر)

المراء من اللعب الاقدام من المباحات لاجل انشراح الصدر (کبیر)

دشمنی کی حالت میں باتیں دل سے گڑھ لینا، سخن سازی کی مشق کر لینا، بناؤئی زندگی اختیار کر لینا،

قَالَ إِنِّي يَخْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ

(مستقبلاً لے کر) کہا کہ (ایک تو) مجھے بھی رنج ہو گا کہ تم اس کو لے جاتے ہو اور (بھر) مجھے یہ ڈر ہے کہ کہیں اس کو بھیڑ یا کھاتا

وَأَنْتُمْ عَنْهُ غٰفِلُونَ ﴿١٣﴾ قَالُوا لَيْنَ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ

اور تم اس کی طرف سے بے خبر ہو گئے وہ بولے اگر ان کو بھیڑ یا کھا جائے اور ہم ایک پوری

عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا الْخٰسِرُونَ ﴿١٤﴾

جماعت موجود ہوں تو ہم بالکل ناکارے ہی ٹھہریں گے

نظرت بشری کے لحاظ سے ذرا بھی مستبعد نہیں۔

تَحْفَظُونَ۔ لیکن تاکید کے لئے ہے۔

يَزْنَعُ وَيَلْعَبُ۔ فقہاء نے یہاں سے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ سیر و تفریح جائز کیسے ہیں۔

وفي الآية دلالة على ان اللعب الذي ذكره كان مباحاً لولا ذلك لانكره يعقوب عليه السلام

مطلق کھیل اور تفریح اگر اس کے اندر کوئی جزو معصیت کا نہ ہو بالکل جائز ہے اور طاعت کا جو از صریح تو حدیث

نبوی میں موجود ہے۔

جاء ان يكون المراد من اللعب الاقتران على المباحات لاجل افسراح الصدر كما روى النبي

صلى الله عليه وسلم انه قال لبايتر فهايكر اكلها وتلاعبها۔ (کبیر)

بظاہر کوئی ایسی ہی تفریح بھی جسے آج کل کی انگریزی اصطلاح میں (PICNIC) کہتے ہیں۔

مسئلہ حضرت یعقوبؑ نے فرمایا کہ ایک تو یوسفؑ کی جدائی ہی مجھے شاق ہے اور پھر یہ اندیشہ بھی لگا ہوا ہے کہ

تم لوگ تو جا کر اپنے کھیل کود میں پڑ جاؤ گے، ایسا نہ ہو کہ اسے اکیلا چھوڑ جاؤ اور کہیں کوئی بھیڑ یا اگر اٹھالے جائے۔

ارمن فلسطین کے جنگلوں میں بھیڑیے اب تو خال خال رہ گئے ہیں لیکن قدیم زمانہ میں یہ وہاں کے جنگلوں

میں خاص طور پر آباد تھے۔ (انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا۔ جلد ۱۔ ص ۱۳ طبع چار ویم)

حضرت یعقوبؑ تو بہر حال نبی تھے، اتنی فراست ایمانی سے کام ایک عام مومن بھی لے سکتا ہے۔

يَاكُلُ۔ اکل کا مفہوم پیٹ کے اندر غذا داخل کر لینے تک محدود نہیں اٹھالے جانا، مار ڈالنا، سب اس کے

تحت میں آ جاتا ہے۔

يَخْزُنُنِي..... أَخَافُ۔ آیت میں حزن اور غم طبعی کیفیات دونوں کا اثبات حضرت یعقوبؑ پر

کے حق میں ہے، اس سے ظاہر ہے کہ طبعی کیفیات کا طاری ہونا کاملین کے لئے بھی ان کے کمال کے متافی نہیں۔

اگلے روایات یہود میں تھریک کے ساتھ آتا ہے کہ یہ برادران یوسفؑ بڑے نوسرد و قوی ہیکل تھے اپنی قوت و تعداد

دونوں پران کا ناز لے جاتے تھے، اور اس وقت تو اپنے والد ماجد کو اطمینان دلانے کے موقع پر اپنے زور بازو کا اظہار کیا تھا۔

فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَن يُجْعَلُوهُ فِي غَيْبَتِ الْجَبِّ ۖ وَأَوْحَيْنَا

سو جب وہ ان کو لے گئے اور ملے کر کیا کہ انہیں اندھیرے کنوئیں میں ڈال دیں ۲۵۔ اور ہم نے (یوسف پر)

إِلَيْهِ كُتِبَتْ لَهُمْ يَأْمُرُهُمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ ١٥ ۖ وَجَاءُوْهُ

وحی کی کرتم (ایک روز) ان لوگوں کو ان کی یہ بات خیلاؤ گے اور (اس وقت) وہ جانتے بھی نہ ہوں گے ۲۵ اور یہ لوگ

أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ۝ ١٦

اپنے باپ کے پاس شروع رات میں روتے ہوئے پہنچے ۲۶

کین۔ میں تاکید کا ہے۔

فَيَتَذَكَّرُ اللَّامُ دَخَلَتْ لَتَاكِيدِ هَذَا الْاِسْتِزَامِ (کبیر)

۲۵ (اور اس پر عمل بھی کر گزری)

فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ ۖ قِيلَ وَقَالَ كَيْ بَعْدَ بَالَا خَرِصَتْ يَعْقُوبُ لَمْ يَسْتِ يَوْسُفُ كَوْنُ جَانِكِ اجازت اُن کے

چرب زبان بھائیوں کو دے دی تھی، چرب زبانی اور لسانی سے متاثر ہو جانا کمال نبوت کے بھی منافی نہیں ہے جانیگہ کمال لاری کے

توریت میں ہے :-

اور یوں ہوا کہ یوسف اپنے بھائیوں کے پاس آیا تو انہوں نے اس کی قبا کو یعنی بونگھون قبا کو جو وہ پہنے تھا، اتار کے

اسے نکال دیا، اور اسے لے کے کنوئیں میں ڈال دیا، وہ کنواں اندھا تھا، اس میں ایک بوند پانی نہ تھا۔ (سیدائش ۳۳: ۲۲ و ۲۳)

۲۶ رحمت الہی نے اس وقت بھی حضرت یوسفؑ کا ساتھ نہیں چھوڑا، جس وقت کہ کنوئیں میں گر رہے تھے

غیب سے اہام ہوا کہ شکستہ دل و ملول نہ ہو، خوف نہ کرو، ان کے کید سے نہیں رہائی مل کر رہے گی اور ایک روز

وہ آئے گا کہ تم ان کی حرکتیں انہیں یا ذللاؤ گے اور یہ تمہیں پہچانیں گے تک نہیں، تم اس وقت ایسے مستاز

مرتبہ پر ہو گے۔ توریت کا خشک قصہ قرآن کے ان بلند ٹکڑوں سے بالکل خالی ہے۔

وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ ۖ اس وحی سے وحی اصطلاحی مراد نہیں، جو حضرات انبیاء کے ساتھ مخصوص ہے،

وحی اہام کے معنی میں ہے جو غیر نبی کو یا نبی کو قبل نبوت ہوتا رہتا ہے۔

وہ وحی الہام (بہر من مجاہد) قبل کان وحی الہام کہ قولہ وافی ربك الى الخلل۔ (قطبی)

بعض اور پیروں مثلاً حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰؑ پر بھی نزول وحی بہت کم سنی میں ہوا ہے، جیسا کہ

صاحب کثات نے اشارہ کیا ہے۔

۲۷ (اپنا مصنوعی رنج و الم ظاہر کرنے کو)

یہ لوگ گھر روز شام کو واپس آتے ہوں گے آج ذرا اور دیر کر کے آئے یہ ظاہر کرنے کو اتنی دیر یوسف کی تلاش کرنے میں لگی

ایک جرم کو نباہنے کے لئے دوسرے جرائم تک فطرت بشری مجرم کو ناگزیر طور پر لے جاتی ہے۔

قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ

یہ ابا جان ہم سب تو آپس میں دوڑنے میں لگ گئے، اور ہم نے یوسف کو اپنے سامان کے پاس چھوڑ دیا تھا تو بھڑا انھیں

الذَّنْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴿١٤﴾ وَجَاءُ وَعَلَى

کھا گیا اور آپ تو ہمارا یقین کریں گے نہیں، گو ہم (کیسے ہی) سچے ہوں ﴿۱۴﴾ اور ان کے کرتے پر جھوٹ

قَمِيصُهُ يَدَّ مَغْذِبٌ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبِرْ

کا خون (بھی) نکال لے (اس پر یعقوب) بولے ہاں (یہ کہو کہ) تم نے اپنے دل سے ایک بات بتائی ہے ﴿۱۵﴾ سو میری

بَحْمِيلٌ ۚ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴿١٥﴾

رچھا ہے۔ اور تم جو کچھ بیان کرتے ہو اس پر اللہ ہی مدد کرے ﴿۱۵﴾

﴿۱۵﴾ حضرت یعقوب کا اندیشہ صحیح نکلا، برادرانِ یوسف نے اگر ایک لگتی ہوئی کہانی گھر کے بیان کر دی۔

إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ۔ یہ نوجوان یا تو شکار کے پیچھے دوڑتے ہوئے نکل گئے ہوں گے یا محض آپس میں دوڑ کا کھیل کھیل رہے ہوں گے۔ یا یہ کچھ بھی سرے سے نہ ہوا، سب بناوٹ ہی بناوٹ ہو۔

يَا كَلَهُ الذَّنْبُ۔ توریت میں صرف ایک بڑا جواز ہے تصریح بھیڑیے کی نہیں۔

﴿۱۶﴾ توریت میں اس کے برعکس قصہ یوں درج ہے۔

پھر انھوں نے یوسف کی قبا کو لیا اور ایک بکری کا بچہ مارا اور اسے اس کے لہو میں تر کیا، اور انھوں نے

اس بوتلوں قبا کو بھیجا، اور اپنے باپ کے پاس لائے اور کہا کہ ہم نے اسے پایا آپ اسے پہچانے کہ یہ آپ کے

بیٹے کی قبا ہے کہ نہیں اور اس نے اسے پہچانا اور کہا کہ یہ تو میرے بیٹے کی قبا ہے، کوئی بڑا درندہ اسے کھا گیا

یوسف بے شک پہچان لیا۔ (پیدائش ۳۷ = ۳۱ - ۳۳)

گویا حسب بیان توریت پیر نے ان فسوں سازوں کے دعوے باطل کو بالکل تسلیم کر لیا تھا۔

قرآن مجید نے حسب معمول توریت کی اس غلط بیانی کی بھی تردید کر دی۔

﴿۱۷﴾ (کہ مجھے تو یقین صبر دے)

صَبِرْ حَبِيمٌ۔ یہ فقرہ مبتدا بھی ہو سکتا ہے اور خبر بھی، تقدیر کلام دونوں طرح جائز ہے۔

ای فاموی صبر جیل أو فصیر جیل أجهل (بیضادی) ای فاموی صبر جیل أو فصیری صبر جیل

بڑی سی بڑی مصیبت کے وقت بھی اگر ذہن میں اس کا استحضار رہے کہ یہ ابتلاء حضرت حق کی طرف ہے

جو ہر طرح حکیم بھی ہیں، اور ہر طرح رحیم و شفیق بھی، تو ظاہر ہے کہ انتہائی رنج طبعی کے ساتھ یہ تسکین عقی بھی ضرور

نشانی ہے گی کہ بہر حال ہماری ہی طرح کی مصائب اس سے وابستہ ہیں، صبر جیل اسی کا نام ہے اور اس کے

وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَةً قَالَ يُبُشِّرُ

اور ایک قافلہ آنکلا ۱۷۵۰ سوان لوگوں نے اپنا سقہ بھیجا اور اس نے اپنا ڈول ڈالا اور پل اٹھا لیا واہ

هَذَا غَلْمٌ وَأَسْرَوْهُ بِضَاعَتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ وَشَرَوْهُ

یہ تو ایک لڑکا نکل آیا ۱۷۵۰ اور انھوں نے اسے مال تجارت (قراردے کر لیا) اور اسے خوب جانتا تھا جو کہ وہ (سب) کر رہے تھے

بِثَمَنٍ بَخِيسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ﴿٢٠﴾

اور انھوں نے ہست کو ہلکی قیمت پر گنتی کے چند درہم کے طور پر فروخت کر دیا ۱۷۵۰ اور وہ ان کے بائیس میں بے رغبت (سے) تھے ۱۷۵۰

حضرت یوسفؑ برحق نہ ہوں تو اور کون ہوگا۔ اس صبر جمیل کے بجائے تو ریت میں ہے۔

تب یوسفؑ نے اپنے کپڑے پھاڑے اور ٹاٹ اپنے کپڑے پر ڈالا، اور بہت دن تک اپنے بیٹے کے لئے غم کیا: (پیدائش ۳۷ = ۳۸)

۱۷۵۰ (اس کنوئیں کے پاس سے جہاں یوسفؑ مقید تھے) اور قافلہ مدین یا عرب سے مصر کو جا رہا تھا۔

السَّيَّارَةُ: سیارہ مسافروں کے گزروہ کو کہتے ہیں، ریل وغیرہ کی ایجاد سے قبل لوگ قافلہ یا کارواں

بناکر ہی سفر کرتے تھے۔

السَّيَّارَةُ الْجَمْعُ الَّذِينَ يَسِيرُونَ فِي الطَّرِيقِ لِلسَّفَرِ (قرطبی)

توریت میں یہ تصریح ہے کہ یہ قافلہ بنی اسمعیل کا تھا۔

اور وہ روٹی کھانے بیٹھے اور آنکھ اٹھائی اور دیکھا کہ اسمعیلیوں کا ایک قافلہ جلاد سے گرم سار

اور روغن بلسان اور مٹراؤٹوں پر لائے ہوئے آتا ہے کہ انھیں مصر کو لے جائیں: (پیدائش ۳۷ = ۳۸)

اس طرح کے تجارتی قافلے اس راستہ پر برابر گزرتے ہی رہتے اور یہ کنواں علاقہ و سکیم کے شمال میں اردن کے

قریب واقع تھا، جلاد وہی ہے جسے آج کے جغرافیہ میں شرق اردن کہتے ہیں۔

۱۷۵۰ اور سارے قافلہ والے قدرۃ بڑے خوش ہوئے۔

غَلْمٌ: کنوین اگر تعظیم کے لئے سمجھی جائے تو ترجمہ ہوگا: ایک بڑا اچھا لڑکا:

وَإِذْ هُمْ: وارڈ قافلہ کے اس شخص کو کہتے ہیں جو آگے جا کر اس کے لئے پانی لائے۔

الْعَادِلُ الَّذِي يُتَّقِدُ فَيَسْقِي لَهْمًا (راغب)

فَأَدْلَى دَلْوَةً: حضرت یوسفؑ اس کنوئیں میں تھے، چنانچہ آپؑ کی کو تمام کر باہر آگئے۔

۱۷۵۰ (یعنی اس کی نظر سے نہ برادر ابن یوسفؑ کی کارواشیاں پوشیدہ تھیں، نہ اہل قافلہ کی)

بزدہ فردنی کار دلج اس وقت عام تھا اور غلاموں کی خرید و فروخت کھلے بندوں جاری تھی، یہ تجارتی قافلہ

والے آخر کار دباری لوگ تھے دل میں بڑے خوش ہوئے کہ ایسے خوش حال لڑکے کو خوب گراں قیمت پر فروخت کریں گے۔

۱۷۵۰

وَأَسْرُودًا بِصَاعَةٍ رُكَّعَ كُورِ حَيَا مَالِ تِجَارَتِ بَکھ کر چھپایا۔
 لے کر برادران یوسف کو اس اٹھارویں اطلاق مل گئی تھی، دوڑے ہوئے آئے اور قافلہ والوں سے کہا یہ تو
 ہمارا بھائی ہے اس سے ظاہر ہے کہ برادران یوسف کو یوسف کی جان سے کوئی دشمنی نہ تھی وہ تو صرف
 اپنے والد ماجد کے پاس سے ہٹا دینے کے واسطے تھے کہ ان کے بعد خود ان کے منظور ہو کر رہیں۔
 توریث میں ہے۔

تب یہ دہلے اپنے بھائیوں سے کہا کہ اگر ہم اپنے بھائی کو مار ڈالیں اور اس کا خون چھپا دیں تو کیا لفع
 ہو گا؟ اس سے اسمعیلیوں کے ہاتھ ہمیں اور اس پر اپنے ہاتھ نہ ڈالیں کہ وہ ہمارا بھائی اور گوشت ہے
 اور اس کے بھائی راضی ہوئے۔ (سیدائش ۳۷-۳۶ و ۲۷)

دَرَاهِمَ مَعَكَ فِدَاً۔ توریث کا بیان ہے کہ یہ رقم ہفتہ تھی۔ (سیدائش ۲۷-۲۸)
 دَرَاهِمَ مَعَ دِرْہِمِ کِی۔ ایک چھوٹا سا سکہ چاندی کا۔

یونانی الاصل عرب کا اپنا کوئی سکہ تھا نہیں۔ درہم عرب کے شرقی اطراف، ایران، عراق، وغیرہ میں
 رائج تھا، اور اہل مکہ تجارت پیشہ تو تھے ہی، اس سکے سے بھی خوب مانوس تھے، اور اس سے اپنے کاروبار میں کام
 چلاتے تھے اس لفظ نے یہ صاف کر دیا کہ قیمت میں چاندی ہی کے کچھ کم قیمت سکے تھے نہ کہ سونے کے دینار۔
 اُس زمانہ کے ۲ فلسطینی یا مدینی سکوں کی قیمت یا شل کے معنی فاضلوں نے ۳۰ شلنگ ٹھہرائی ہے۔
 بعض علماء نے یہاں یہ لکھا ہے کہ جب برادران یوسف نے آپ کو اپنا غلام بیان کیا ہے تو ظاہر ایسا معلوم
 ہوتا ہے کہ آپ اس پر خاموش رہے، حالانکہ قرآن (آزاد) کی بیع شرعییت اسلام میں جائز نہیں اس سے مسئلہ یہ
 نکلتا ہے کہ خوفِ غمزدہ سے امرِ منکر سے انکار نہ کرنا اور اس پر سکوت اختیار کرنا منافق کمال نہیں — اور
 پھر یہ بات یہ ہے کہ یوسف علیہ السلام اس وقت پیمبرِ نوح نہیں تھے ہی کہس بھی اچھے خاصے تھے۔
 اور کسی پرستار اس وقت کی حالتِ خوف و ہیبت۔

دَرَاهِمَ کِی تصریح سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت سکے کا رواج چالو ہو چکا تھا۔ خریداری خود
 نقد سے ہونے لگی تھی۔

۳۲ یعنی انہیں کچھ تجارت تو مقصود تھی نہیں، جو وہ دام بڑھاتے، انہیں مقصود تو اپنے خیال کے
 مطابق اپنے پاس سے ایک بلا کا دور کرنا تھا، آفنے پونے جو کچھ بھی دام مل گئے، اسے غنیمت سمجھ کر
 کالوا۔ کہ منیر اکثر نے بھائیوں کی جانب کہا ہے اور یہی لگتی ہوئی ہے۔

وَالضَّمِيرُ فِي كَالُوا ان كَالُوا لَاحُوتَ مَظَاهِر۔ (بمضاوی)

ذیل ضمیر یوسف کی جانب ہے، یعنی برادران یوسف، یوسف کے معاملہ میں بے رغبت سے تھے، اور
 یہ معاملت نشاۃ و انشراح کے ساتھ نہیں کر رہے تھے۔

فی یوسف۔ (بمضاوی)

مِنَ الرَّاهِدِينَ۔ یعنی معاملہ بے دلی کے ساتھ کر رہے تھے۔

الزَّاهِدُ فِي النَّفْسِ الرَّاهِبُ عَنْهُ (راغب) الزَّهْدُ قِلَّةُ الرَّهْبَةِ۔ (قرطبی)

وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لَا مِرَاتٍ أَكْرَمِي مَثْوَاهُ عَلَيْهِ

اور میں نے اسے مصر میں خرید لیا تھا اس نے اپنی بیوی سے کہا کہ اسے خاطر سے رکھنا کیا عجیب ہے کہ ہمارے کا آگے

أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ

اور یا ہم اس کو بیٹا ہی بنالیں ۳۳ اسی طرح ہم نے یوسفؑ کو (اس) سرزمین میں خوب

وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ

جمادیا تا کہ ہم انہیں باتوں کی حقیقت کی تعلیم دیں ۳۴

۳۳ یہ مہاجرین اور اولاد کی تشریح تھے اور اولاد کی تشریح تھے۔

عکبری نحوی نے کہا کہ من الزاہدین کی ترکیب والی آیتیں اور بھی قرآن مجید میں ہیں مثلاً سورۃ البقرہ کی آیت إِنَّ فِي الْآخِرَةِ لَمُنَافٍ لِّلْأَوَّلِ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ مِّنْ الْأَوَّلِ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ مِّنْ الْأَوَّلِ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ مِّنْ الْأَوَّلِ

۱۰ اور خداوند یوسفؑ کے ساتھ تھا اور وہ صاحب اقبال ہوا۔ سو وہ اپنے مصری آقا کے گھر میں رہا۔

اور اس کے آقا نے دیکھا کہ خداوند اس کے ساتھ ہے اور یہ کہ خداوند نے اس کے کاموں میں اسے اقبال مند

کیا چنانچہ یوسفؑ اس کی نظر میں موردِ لطف ہوا اور اس نے اس کی خدمت کی اور اس نے اسے اپنے گھر کا

مختار کیا اور سب جو کچھ کہ اس کا تھا اس کے قبضہ میں کر دیا۔ (پیدائش ۲۹-۲۰-۵)

الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ قَانَدُولَہ یوسفؑ کو اپنے ہمراہ لائے اور ملک مصر میں چشتیت غلام

کے فروخت کیا۔ یہاں جس نے اچھی قیمت دے کر ایسے مہنگا اور صاحب آثار و رشد غلام کو خرید کیا وہ حکومت

مصر کا بڑا عہدہ دار تھا، توریت میں اس عہدہ دار کو نو طیقار کہا گیا ہے اور قرآن مجید نے آگے چل کر اسی کو عربی

زبان میں عزیز سے تعبیر کیا ہے۔

توریت میں ہے۔

اور یہاں جو نے اسے مصر میں نو طیقار کے ہاتھ جو فرعون کا ایک امیر اور لشکر کا رئیس تھا بیچا۔ (پیدائش ۲۵: ۳۶)

اور یوسفؑ کو مصر لائے اور نو طیقار مصری نے جو فرعونی امیر اور بادشاہ کے جلوہ داروں کا سردار تھا

اسے اسماعیلیوں کے ہاتھ سے جو اسے وہاں لائے تھے مول لے لیا۔ (پیدائش ۱۱: ۳۱)

مِنْ مِصْرَ۔ یہاں یا تو مضاف اہل مصر کے قبل محذوف ہے، اور یا خود مین کوئی کے معنی میں لے لیا جائے۔

مصر۔ افریقہ کا اس وقت کا متحد ترین ملک تجارتی تعلقات عرب سے اچھے خاصے تھے، اور امراء

اپنی خدمت کے لئے لوندی غلام خریدتے رہا کرتے۔

لَا مِرَاتٍ۔ عزیز کی اس بیوی کا نام توریت میں تو نہیں البتہ روایات یہودیہ میں زینا

وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣١﴾ وَلَمَّا

اور اللہ اپنے (ہر) کام پر غالب ہے لیکن اکثر انسان (اتنا بھی) نہیں جانتے ۳۱ اور جب

بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٢﴾

۳۲ وہ پہنچنے کو پہنچے ہم نے ان کو حکومت اور علم عطا فرمایا اور اسی طرح ہم نیک کاروں کو عوام دیکھتے ہیں ۳۲

آج ہے اور وہیں سے مسلمانوں میں بھی چل پڑا۔ ان کے لئے عام طور پر یہ مشہور ہے کہ بعد کو حضرت یوسف کے عقد نکاح میں آگئی تھیں لیکن اس کی سند قرآن مجید سے ملتی ہے نہ حدیث صحیح سے نہ تورات سے۔
۳۳ (جو آگے چل کر ان کے کام آئے گی)

مطلب یہ ہوا کہ یوسف کے نجات دینے سے ہماری غرض یہ تھی کہ ہم انھیں مادی و روحانی ہر انعام سے مالا مال کریں، اندھے کنوئیں سے نکال کر ان کی جو سرزمین مصر میں جہاد میں اور انھیں معاملات و نبوی میں تجربہ و بصیرت کے سارے موقع بھی دے دیئے۔

كَذَٰلِكَ بَلَّغْنَاكَ أَمْرًا لَّعَلَّكَ تَظُنُّهُ ۚ وَمِنْ أَجْلِ ذَٰلِكَ زَكَّيْنَاكَ إِذْ دَخَلْتَ الْبَلَدَ ۚ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٤﴾

تَاوِيلَ الْآحَادِيثِ۔ پر حاشیہ ابھی اور پر گزر چکا منہ الفاظ قرآن کی جامعیت اور علوم حضرت یوسف کے ہر قسم کے انتظامی تجربے، علم حقائق اشیاء اور واقفیت تدبیر منزل پر مثال ہے بعض خوابوں کی تعبیر تک ہرگز محدود نہیں۔ تورات میں ہے۔

اور یوں ہوا کہ جس وقت سے اس نے اسے گھر پر اور اپنی سب چیزوں پر غماز کیا خداوند نے اس صریح کے گھر میں

یوسف علیہ السلام کے سبب برکت بخشی اور اس کی سب چیزوں میں جو گھر میں اور کھیت میں تھیں خدا کی طرف سے برکت

ہوئی اور اس نے اپنا سب کچھ یوسف کے قبضہ میں کر دیا اور اس نے روٹی کے سوا جسے کھا لیتا تھا کسی چیز سے کام

نہ رکھا اور یوسف خوبصورت اور تورسکو تھا۔ (پیدائش ۳۹ = ۴ - ۶)

۳۵ دنیا کی مشرک اور جاہلی قومیں (اور کثرت انھیں کی ہے) اللہ کی اس صفت یعنی قدرت کاملہ سے متعلق

طرح طرح کے غلط تصورات اور لغو عقائد میں مبتلا ہیں۔

وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ ۚ جَوَامِدِ عِلْمِ الْإِنسَانِ ۚ وَمِنْ أَجْلِ ذَٰلِكَ زَكَّيْنَاكَ إِذْ دَخَلْتَ الْبَلَدَ ۚ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٦﴾

اور لطیف طریقوں سے کر دیتا ہے۔

۳۶ قرآن مجید کا یہ ایک عالم و حکیمانہ اسلوب بیان ہے کہ کسی جزئی اور مخصوص واقعہ کا ذکر کرتے ہوئے مناسب اس کا

عام قانون بھی بیان کر دیتا ہے چنانچہ یہاں بھی یہ ارشاد ہو گیا کہ دینی و نبوی اکرام و اعزاز یوسف کے خواہش ذاتی میں سے

نہ تھا، بلکہ جو کوئی بھی ایمان و حسن عمل کو اپنا شعار رکھے وہ انعامات سے سرفراز کیا جائے گا۔

أَشَدُّ لَآ نَفْطِي مَعْنَى تَوْبَتِهِ ۚ جَبَّانُ نَمُو بِالْبِدْعَةِ كِي تَكِيلُ كُوْبِي جَانِي ۚ

وَرَاوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ

اور جس عورت کے گھر میں وہ تھے وہ انہیں اپنا مطلب حاصل کرنے کو بھجوانے لگی اور دروازے بند کر گئی

وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ، قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ

اور بولی کہ بس آ جاؤ مجھے یوسف نے کہا اللہ کی پناہ (اور پھر وہ) میرا محل ہے جس سے اس کے لیے کسی اور طرح کا مکان

إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾

بے شک ظالم نفع نہیں پاتے ۲۳

وَمَعَاذَ اِسْتِكْمَالِ الْعُتَى - (قدوسی)

اس ننگی عمر کی تعمیر میں متعدد قول نقل ہوئے ہیں، بحر المحیط میں ۱۱ سال سے لے کر ۸۰ سال تک کے قول درج ہیں۔

حُكْمًا وَعِلْمًا: حکم سے مراد عام طور پر دنیوی قوت و اقتدار اور علم سے مراد نبوت لی گئی ہے۔

مراد ہے کہ یوسف کا ایک طرف دینی و روحانی نشوونما ہوتا رہا، دوسری طرف دنیوی علوم تدبیر منزل کے بھی

انہیں خوب تجربے ہوتے رہے۔

۲۳ یہ عورت جو سن میں یقیناً یوسف علیہ السلام سے بڑی ہوگی جیسا کہ آیت کریمہ "وَتَحْتَهَا وَهَذَا"

سے اشارۃ ظاہر ہو رہا ہے، حضرت یوسفؑ پر فریفتہ ہو گئی، یہاں تک کہ اس سے تعلق ناجائز پیدا کرنے پر نکل گئی معصن

حرام کاری جس طرح آج تہذیب قرنگ میں عورت کے لئے کوئی عیب نہیں مصر کی جاہلی تہذیب قدیم میں بھی اس کا

عیب ہونا کیوں فرما کر لیا جائے؟

الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا: قرآن مجید صافات بیتیہا (اس عورت کا گھر) فرما رہا ہے بیتہ (عزیز کا گھر) نہیں

کہتا۔ مصری تمدن میں عورت بڑی حزنک آزاد خود مختار تھی، جائداد وغیرہ کی تقسیم میں بچائے سلسلہ پدری کے

سلسلہ مادری چلتا۔

رَاوَدَتْهُ.... هَيْتَ لَكَ: تورت میں ہے۔

• اور اس کے بدویوں ہو کہ اس کے آقا کی جو رو کی آنکھ یوسفؑ پر لگی اور وہ بولی کہ میرے ساتھ ہبسترو:

(پیدائش ۳۹ - ۴۰)

• اور وہ ہر چند یوسفؑ کو روز روز کہتی رہی "پر اس نے اس کی نہ سنی کہ اس کے ساتھ سوئے یا اس کے

ساتھ رہے؟ (پیدائش ۳۹ - ۴۰)

۳۸ (کہ میں اتنے بڑے گناہ کا ارتکاب کروں)

حضرت یوسفؑ کا اس فرمائش حرام کاری کے جواب میں پہلا اور اصلی جواب یہی ہے کہ یہ دعوت معصیت

بہر حال پناہ مانگنے کے قابل ہے۔

وعد الحساب منه عليه السلام على انتم الوجوه وامارة الى التعليل بان مكرها مل يوجب

ان يعاد بالشفه (روح)

حضرت کا اصل اور انقطاعی جواب یہیں پر ختم ہو گیا۔

۹۳ (اس کے ناموس میں خیانت کی حرأت کس طرح کر سکتا ہوں)

انشاء میں منیر زلیخا کے شوہر عزیز مصر کی جانب ہے بقی لفظ دب ظاہر ہے کہ یہاں خالق و پروردگار کے
سمی میں نہیں دنیوی مالک اور آقا ثئے مجازی کے معنی ہی میں ہے۔

کل من ملکہ نبیاً فہو ربہ (ابو البقار) ولا یقال الرب مطلقاً الا للہ تعالیٰ وبالإضافة یقال للہ

والفیوض (واخبر)

حضرات انبیاء (قبل نبوت بھی) شاعر نہیں ہوتے ان کی زبان حقیقت سے خالی اور شاعرانہ نہیں ہوتی
تمام تر حقائق کی ترجمان ہوتی ہے۔

حضرت یوسفؑ اس وقت جس کی رعایا بلکہ غلام یا ملوک نے اس کے لئے یہ کہتے ہوئے بھی آپ کو مطلق عار
نہ تھا آج کل کے پرجوش خطیبوں کا سا انداز بیان ان کا نہیں ہوتا کہ ستر با ستر محکوم اور رعیت ہو کر زبان سے
بڑے بڑے شاندار الفاظ اس کے برعکس ادا کیا کریں۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ حسن اگرچہ کافر ہو جب بھی اس کی رعایت کرنا چاہئے اور اہل طریق اس باب
میں سب سے بڑے ہوئے ہیں۔ یہ حضرت یوسفؑ کا دوسرا اور تائیدی جواب ہوا اور ہم مخاطب کے لحاظ سے
بہت اہم آپؑ فرماتے ہیں کہ حرام کاری ایک تو بجائے خود کسی شدید معصیت اور پھر وہ بھی کس کے ساتھ؟ اپنے آقا کے خرم
کے ساتھ بہت سے جاہلی مذہبوں میں زنا کاری بجائے خود کوئی جرم ہی نہیں ہے البتہ حقوق شوہری میں خیانت
جو م ہے عجب نہیں جو اس وقت کے مصری مذہب میں بھی یہی ہوا اور یہ لکڑا حضرت نے زلیخا کے سوئے ہوئے منیر کو
بیدار کرنے کے لئے اضافہ کیا ہو؟ اری تم تو شوہر دار عورت ہو جو اب کے اس جنم کو جنھوں نے منیر میری سے فرد تو قرار
دیا ہے انھوں نے خود ہی بڑی سلطنت برپا ہے یہ جواب تو حضرت کی حکیمانہ عظمت کا ایک گہرا ثبوت ہے۔

۹۴ (ایسے حسن کا حق میں یوں ادا کروں!)

یہ تیسرا جواب حضرت یوسفؑ کا ہوا، فرماتے ہیں کہ ایک تو میں اپنے آقا کے ناموس میں خلل اندازی کروں اور
پھر آقا بھی کیسا؟ ایسا حسن و خفین اگر یا کفران نعمت کی حد ہی ہو گئی! البتہ تو ریت نے اصل جواب اسی کو قرار
دیا ہے اور اس سے تو ریت کی کتری جھیک قرآن کے مقابلہ میں ثابت ہوتی ہے۔ تو ریت میں ہے۔

لیکن اس نے نہ مانا اور اپنے آقا کی جو رو سے کہا کہ دیکھ میرا آقا کسی چیز سے جو گھر میں میرے پاس ہے واقف
نہیں۔ اور اس نے اپنا سب کچھ میرے ہاتھ میں کر دیا، اس گھر میں مجھ سے زیادہ کوئی جانتا نہیں اور اس نے
سوا تیرے کوئی چیز میرے اختیار سے باہر نہیں رکھی، اور یہ اس لئے ہے کہ تو اس کی جو رو ہے پھر میں
ایسی بڑی بد ذالی کیوں کروں اور خدا کا گنہگار ہوؤں؟ (پیدائش ۳۹: ۹)

۹۵ (بلکہ اکثر تو آخرت سے پہلے ہی اسی دنیا میں تباہ و پریشان و رسوا ہو کر رہتے ہیں)

وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ، وَهَمَّ بِهَا

اور اس (عورت) کے دل میں تو ان کا خیال جم ہی رہا تھا کہ اور انھیں بھی اس (عورت) کا خیال ہو جاتا تھا۔

الظلمون: ظالم یہاں اپنے وسیع مفہوم میں ہر قاسق و بدکار کے مراد ہے یہ گویا یہ تو تسلیم کلام کے حضرت کا چوتھا جواب ہے یعنی آپ فرماتے ہیں کہ ایک اسی پر کیا موقوف ہے بدکار و قاسق کسی قسم کے بھی ہوں رسوا و نامراد ہی رہتے ہیں۔

۴۲ (درجہ عزم و اقدام محل میں)

أَيُّ قَصْدَاتِ الْمَخَالِطَةِ وَهَمَّتْ عَلَيْهَا عَزْمًا جَاهِدًا (روح) بمعنى القصد الجازم والقصد الثابت كما هو المراد ههنا. (روح)

توریت میں ہے۔

۱۰ اور یوں ہوا کہ ایک دن وہ اپنے کام کے لئے گھر کے اندر گیا اور گھر کے لوگوں میں سے وہاں کوئی نہ تھا تب

اس نے اس کا پیرا ہن پکڑ کر کہا کہ میرے ساتھ بہتر ہو (پیدائش ۱۱۳۹)

۴۳ (امریکی کے درجہ میں)

خلوت کی کیمیا میں جو ان عمر تندرست مرد کا محض خیال اگر جوان حسین عورت کی طرف جائے خصوصاً جب کہ پیش قدمی اور تشویق عورت کی طرف سے ہو ہی ہو، تو یہ عیب نہیں بلکہ دلیل ہے مرد کے صحیح و تندرست اور مرد ہونے کی۔

ایعمال الى مخالطها بمقتضى الطبيعة البشرية ومثل ذلك لا يكاد تدخل تحت التكليف والمراد بهما عليه السلام ميل الطبع ومنازعة الشهوة لا القصد الاختيار (بقیادی) قال الشيخ

ابو منصور الماتیدی وهم بها هم خطرة ولا صنع للعبد في ما يخطر بالقلب ولا مواخذة عليه همت - هتم - فعل هتم - عام ہے نیت و ارادہ کے معنی میں۔

ما هتم به في نفسه (قاموس) وهتم بالشئ - يهتم هتما ذاه و ارادنا وعزم عليه۔ (لسان)

لیکن خود ارادہ یا قصد بھی دو درجے رکھتا ہے، ایک خیال قوی، بمنزلہ عزم، دوسرے خیال ضعیف امری کے درجہ میں، زوجہ عزیز کے لئے ہمت پہلے معنی یعنی عزم میں آئی ہے اور حضرت یوسفؑ کے لئے دوسرے معنی خیال ضعیف میں، یہ فرق اہل لغت و لسان نے تسلیم کیا ہے۔

ومثل ثعلب عن قوله عز وجل قال همت زليخا بالمعصية، ولم يأتيها ولم يمسسها بيمينه العترة (لسان) اور اہل تفسیر نے بھی یہ فرق نظر میں رکھا ہے۔

اتما صبر عنه بالهم لمجرد وقوعه في معصية همتا في الذکر طرق للمشاكله لا يشبه بها۔ (روح) پیرا غلطی خطاؤں اور لغزشوں سے معصوم اور محفوظ بلا شبہ ہوتے ہیں لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ ان کے احکام طبعی مردہ ہو جاتے ہیں (اور حضرت یوسفؑ کے لئے تو یہی مسلم نہیں کہ اس بن میں وہ نبی تھے بھی) پیرا کے سامنے کوئی حرام غذا اگر لذیذ اور خوشبودار بنا کر رکھی جائے تو اس کی ناک خوشبو تو بہر حال محسوس کرے گی گو اس حرام غذا

كَوْلًا اَنْ رَّا بُرْهَانَ رَبِّهِ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ الشُّوْعَ

اگر اپنے پروردگار کی دیس کو انھوں نے نہ دیکھ لیا ہوتا ۵۴۳ اسی طرح (ہم نے انھیں بچا دیا) تاکہ ہم ان سے برائی اور

وَالْفِتْنَاءُ اِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴿۲۳﴾ وَاسْتَبَقَا الْبَابَ

بے حالی کو دور رکھیں ۵۴۴ وہ بیشک ہمارے برگزیدہ بندوں میں سے تھے لہٰذا اور دونوں آگے بچے دروازہ کی نظر

وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ

دوڑے ۵۴۵ اور اس نے ان کا پیرا ہنس بچھے سے بھاڑا لاشکے

کے کھانے کے لئے الفات دل میں ذرا بھی نہ پیدا ہوگا۔

جو ان جبین صورت کی طرف سے اور وہ بھی خلوت خصوصی میں مرد کی طرف پیش قدمی مرد کے لئے شوق و تحریر کیا
انتہائی حکم رکھتی ہے اور مرد کا اس سے درجہ طبعی میں متاثر ہونا ہرگز کسی مرتبہ تقدس و تقویٰ کے متافی نہیں بلکہ
ہیں اس کی بشریت اور صحت جسمانی کا ثبوت ہے۔

۵۴۴ (لیکن وہ دلیل خداوندی تو ان کے علم و شاہدہ میں تھی) اس لئے وہ ادنیٰ خیال بھی نہیں پیدا ہونے پایا
بُرْهَانَ رَبِّهِ۔ سے مراد ہے علم شریعت، تقویٰ و طہارت۔

والمراء بدوۃ لہا کمال ایقانہ بہاد و مشاہدۃ لہا مشاہدۃ واصلۃ الی مرتبۃ عین الحق
غرض یہ کہ اگر آپ خیال کے ابتدائی درجوں میں مبتلا ہو جائے، جب بھی عصمت نبی پر حوت نہیں آسکتا (روح)
چاہے آپ کے لئے تو یہ بھی نہیں ہوا۔

۵۴۵ (چنانچہ آپ فعل اور ارادہ فعل دونوں سے بچ گئے)۔

الشُّوْعَ۔ سے مراد گناہ صغیرہ ہے اور الفتناء سے مراد کبیرہ، بعض نے کہا کہ الشُّوْعَ مقدمات
عصیت سے ہے فتناء نفسی معصیت سے۔

الشُّوْعَ مقدمات الفتناء وقیل هو الامر الستی مطلقاً۔ (روح)

۵۴۶ (چنانچہ ان سے صدور عصیت کیا معنی، ارادہ معصیت بھی نہ ہونے پایا۔

اور ارادہ ارتکاب حرام سے تو کیا اقدام حرام سے بھی بچے رہے۔

ان یوسف علیہ السلام کان بریئاً عن العمل الباطل والہم ابد اقول الحقین من المفسرین

والمکلبین۔ یہ نقول۔ (کبیر)

یہ فقرہ عصیت یوسفی کی توشیح کے لئے ہے۔

۵۴۷ (آگے آئے آپ کہ بھال کر بیٹھا چاہتے تھے اور مجھے مجھے وہ عورت کہ وہ ذکر کرنا چاہتی تھی)۔

آپ نے جب دیکھا کہ کوئی صورت مخلصی کی نہیں تو بے تحاشا باہر نکل بھاگنے کا قصد کر لیا، باوجود اس کے کہ

وَالْفَيَّاسِيَدَ هَا كَذَا الْبَابُ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ

درد و نوب نے اس کے آغا (یعنی شوہر) کو دروازہ کے پاس (کھڑا ہوا) پایا، وہ بول اٹھی کیا سزا ہے اس کی جو تیری بیوی

سُوءَ إِلَّا أَنْ يَسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝۲۵

کے ساتھ بدکاری کا ارادہ کرے بجز اس کے کہ وہ قید میں ڈالا جائے یا (اور کوئی) عذاب دردناک (لے لے کر)

درد وازے بند تھے۔ وغلبہ الامواب۔

صوفیہ عارفین نے کہا ہے کہ کشادہ قلب میں اشارہ اس طرف ہے کہ جو دنیا سے حرام سے بھاگنے کی ہمت کرتا ہے اس کے لئے نجات کی راہیں حبيب سے کھل جاتی ہیں اور عارف رومی کا اشارہ اپنی ثنوی کے اس شعر میں اسی منزل کی جانب ہے۔

نیمتِ رخنہ گرچہ در عالم پدید
ہمچو یوسف خیرہ باید دوید
۲۵ (جیسا کہ ایسے موقع پر ہونا بالکل قدرتی ہے جب کوئی آگے آگے بھاگ رہا ہو اور کوئی دوسرا اسے پیچھے سے

پکڑنا چاہے۔)

توریت میں ہے :-

تب اس نے اس کا پیرا ہن پکڑ کر کہا کہ میرے ساتھ ہم بستر ہوا وہ اپنا پیرا ہن اس کے ہاتھ میں چھوڑ کر

بھاگا، اور باہر نکل گیا: (پیدائش - ۳۹ - ۱۲)

صوفیہ عارفین نے کہا ہے کہ شیطان کا آخری حلقہ بڑے غضب کا ہوتا ہے، تاہم نیک بندے کسی طرح اس کے ہتھے نہیں چڑھتے۔

۲۹ زلیخا نے جب دیکھا کہ اب تو راز قاش ہوا ہی چاہتا ہے تو جھٹ یوں بات بنائی، اور اٹھی اپنی

مظلومیت کی داستان شوہر اور با اختیار شوہر کو سنا تا شروع کر دی۔

سبیل ہا۔ یہ امر قابلِ لحاظ ہے کہ قرآن مجید نے یہاں بھی شوہر کے لئے نفطیہ استعمال کیا ہے یعنی اس

بیوی کا خاوند یا سردار۔

توریت میں اس مقام پر بھی حسبِ معمول ایک بلا ضرورت طویل عبارت ہے، اور اس کے بعد ہے :-

سو اس نے اس کا پیرا ہن اپنے پاس رکھا، جب تک کہ اس کا آقا گھر میں آیات اس نے ایسی ہی باتیں اس سے

کہیں کہ یہ عربی غلام جو تو نے ہمارے پاس لا رکھا، گھس آیا کہ مجھ سے ٹھٹھا کرے اور جب میں نے آواز بلند کی اور چلا اٹھی

تو وہ اپنا پیرا ہن مجھ پاس چھوڑ کر نکل بھاگا: (پیدائش - ۳۹ - ۱۵ - ۱۸)

مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا۔ زلیخا کی اس فرد قرار دادِ جرم سے بھی اسی تاریخی قرینہ کی

تائید ہوتی ہے کہ اس ملک اور وقت کے قانون میں اقدامِ زنا بجائے خود کوئی جرم نہ تھا، بلکہ ناموس شوہر میں خیات

اصل جرم تھی۔

قَالَ هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا، إِنَّ كَانَ

دست آورے کر پی تو مجھے اپنا مطلب نکالنے کے لئے پھسلا رہی تھی۔ اور اسی (حورت) کے خاندان سے ایک گواہ نے گواہی

فَمِنْهُ قَدْ مَنَ قَبْلُ قَصْدًا وَهُوَ مِنَ الْكَذِبِينَ ﴿٣٦﴾ وَإِنْ كَانَ

اور اگر ان کا

قَمِيصُهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَّابَتْ وَهُوَ مِنَ الضَّالِّينَ ﴿٢٤﴾

میرا ہن چہ سے پھٹا ہے تو وہ جھولی اور یہ سہتے اٹھ

بعضی تہذیب اتنی ترقی کر چکا تھا کہ حکومت کی طرف سے باقاعدہ جیل خانے قائم ہو چکے تھے۔

۵۴ (اور اب اس الزام میرے اوپر ڈالے دیتا ہے۔)

مرشد تعالیٰ نے فرمایا کہ مخالفت کی شرارت کا ایسے وقت میں اظہار جب کہ انخلاء میں اپنے ضرر کا احتمال ہو،

مکارم اخلاق کے معانی نہیں۔

۱۵۵ حدیث قانونی اصطلاح میں ایسی گواہی کو قرائن کی گواہی (CIRCUMSTANTIAL EVIDENCE) کہتے ہیں۔

کہتے ہیں یہاں شاہد اور شہادت اپنے اصطلاحی فقہی معنی میں نہیں جو بہت بعد کی پیداوار ہے کہ گواہ کے عاقل ہونے
بالغ ہونے، وقوع واقعہ کے وقت موجود ہونے وغیرہ کی بکلیں پیدا ہوں، یہ گواہ کو صرف اس معنی میں تھا کہ اس نے
ذیقین کے متضاد بیانات کے درمیان فیصلہ کا ایک عاقلانہ طریقہ سمجھا دیا۔

تفسیروں میں ایک حدیث مرفوعہ کے حوالہ سے آتا ہے کہ یہ گواہ ایک بشرِ خوار مجہ تھا جو بطورِ خرق عادت حضرت یوسفؑ کی صفائی میں بول اٹھا، لیکن بہت سے ائمہ تفسیر نے اس کے برعکس یہ کہا ہے کہ یہ شخص زلیخا کے چھپے بھائی اور حکیم وقت تھے، تقرب سلطانی رکھنے والے اور درباری مشوروں میں شریک ہونے والے۔

ما كان بصي وكن كان رجلاً حكيمًا (ابن جرير من عكرمة) كان من خاصة الملك (ابن جرير من
ابن عباس) كان رجلاً حكيمًا من أهلها ذاراي يأخذ الملك برأيه ويستشير (كبير) قال الحسن وعكرمة
وقادة ومجاهد لم يكن صبيًا ولكنه كان رجلاً حكيمًا ذاراي (معالم) عن ابن أبي ليثة عن ابن عباس كان من
خاصة الملك وكان أقال مجاهد وعكرمة والحسن وقادة والسدي ومحمد بن اسحاق وغيرهم انه كان رجلاً
حكيمًا (ابن جرير من عكرمة)

نقہا نے اس آیت کے ذیل میں ایک بڑی بحث اس کی اٹھائی ہے کہ پڑی ہوئی گم شدہ چیز جب مل جائے تو آیا صحت اس کی علامات بتا دینے سے اس چیز کی ملک کا ثبوت ہو جاتا ہے یا نہیں اور مختصص کی احکام القرآن میں اس باب میں مختلف فقہاء کے مذاہب نقل ہوئے ہیں۔

فقہاء و مفتیین نے آیت سے قیاس خرمی کے جواز اور طہارت و عبادت قوم سے استدلال کے جواز کا یہی استنباط

فَلَمَّا رَأَىٰ قَمِيصَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ ۝

سوجب (عز بنے) ان کا پیرا ہن مجھے سے پٹھا ہوا دیکھا تو بول اٹھا بے شک ہے (سب) تم عورتوں کا چتر ہے بے شک

عَظِيمٌ ۝ یوسفُ اعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ ۝

تم عورتوں کا چتر غضب کا ہوتا ہے ۵۵۲ لے راست (اب) تم اسے جاتے دو ۵۵۳ اور تونے عورت تو اپنے تصور

إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ ۝

معافی مانگ، بے شک تو ہی (سزا سزا) خطا دار تھی ۵۵۴

دقیق الایۃ دلیل علی القیاس والاعتبار والعمل بالعرف والعادۃ۔ (قوٹیں)

۵۵۲ ہندی میں اسی کید کو تریا چتر کہتے ہیں اور ہندی ادبیات اس طرح کے تصور سے بھرے پڑے ہیں جو ایک خاص مادہ ناز و انداز کا ہوتا ہے اور مرد کے دل میں عورت کے لئے جو طبی کشش رکھ دی گئی ہے قدرت اس نے عورت کے ہاتھ میں اثر اندازی کا ایک زبردست حربہ دیدیا ہے۔

یہاں یہ قول اگرچہ عربی مصرکی زبان سے نقل ہوا ہے، اس کے اپنے تجربہ کہ اسی قسم کے ہوں گے، لیکن قرآن نے بھی اسے بے تکبر نقل کر دیا ہے۔

عربی کے مفولہ کی تائید میں فرنگی اور ہندی حکماء نے اس موضوع پر جو کچھ کہا ہے اس کے لئے ملاحظہ ہو تفسیر لکھنوی علماء اسلام نے ایک سوال یہاں پیش کیا ہے کہ قرآن ہی نے شیطان کے کید کو ضعیف بتایا ہے "إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا" اور یہاں عورتوں کے کید کو عظیم ٹھہرایا ہے تو کیا عورتوں کا کید شیطان سے بھی بڑھا ہوا ہے؟ اور پھر اس کا جواب یہ دیا ہے کہ شیطان کا کید جو یہاں ضعیف قرار دیا گیا ہے وہ خدائی تدبیر کے مقابلہ میں ہے اور انسانی کید جو عظیم بتایا گیا ہے وہ بہ مقابلہ مردوں کے ہے۔

فَلَا يَضُرُّكَ كَيْدُ الشَّيْطَانِ إِنَّمَا هُوَ مَقَابِلَةُ كَيْدِ اللَّهِ تَعَالَىٰ وَاعْظِمْ كَيْدَ هُنَّ إِنَّمَا هُوَ بِاللَّسَةِ إِلَىٰ كَيْدِ الرِّجَالِ۔ (روح)

لیکن صاف اور بے تکلف جواب یہ ہے کہ یہاں قرآن مجید نے اپنی طرف سے کچھ بھی نہیں کہا ہے، محض ایک مصری مشرک کا قول نقل کر دیا ہے۔

۵۵۳ انکشاف حقیقت کے بعد عربی پہلے تو عورتوں کی چال بازی پر نفیس کرتا ہے پھر حضرت یوسف کی طرف مخاطب ہو کر نیم معذرت کے انداز میں کہتا ہے کہ جو ہونا تھا ہو چکا، اب تم بھی اس پر خاک ڈالو اور اس کا چرچا دوسروں سے کر دو، نہ اس کا بخار دل میں رکھو۔

۵۵۴ (کہ اول تو خود اتنی بڑی جرات کر گزری، اور پھر خواہ مخواہ ایک بے گناہ کو بھانسن دینا چاہا)۔
وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ۔ سوال یہ ہوا ہے کہ تصور کی معافی کس سے مانگی جانی تھی؟ ایک جواب

وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ

اور شہر میں چند عورتیں کہنے لگیں کہ عزیز کی بیوی اپنے غلام کو اس سے اپنا مطلب نکالنے کو بھلاتی ہے۔

قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝۳۰

(اس کے عشق میں دیوانی ہو گئی ہے، ہم تو اسے کھلی حاکت میں (جہلا) پاتے ہیں ۵۵)

یہ دیا گیا ہے کہ خدا ہے۔

دوسرا جواب یہ منقول ہے کہ اپنے شوہر سے، مصریوں کے مشترک عقائد پر نظر کرتے ہوئے پہلا قول ضعیف اور دوسرا قول قوی معلوم ہوتا ہے۔

۵۵ (کہ گری بھی تو کس پر؟ اپنے ہی خادم اور غلام پر، اور وہ بھی کون نہ اپنا ہم وطن نہ ہم مذہب نہ ہم نسب، بلکہ ایک پردیسی اور کنعانی!)

قَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ واقعہ کے چرچے مہذب اور اونچی سوسائٹی میں شروع ہو گئے، اور جیسا کہ آج تک چلا آتا ہے، مہذب اور اونچی سوسائٹی کی بیگیاں نے اس میں خوب دھسپی لی، اور ہم چشم و زبیرا دیوں امیرزادیوں نے طعنے زنی شروع کر دی۔

نِسْوَةٌ۔ قرآن مجید میں عورتوں کا ذکر یہ صیغہ جمع بیسیوں مرتبہ آیا ہے، ہر جگہ اس مفہوم کے لئے لفظ نِسْوَةٌ آیا ہے، اس عام لفظ کو چھوڑ کر قرآن میں صرف دو ہی جگہ نِسْوَةٌ آخر کیوں آیا ہے؟ (ایک تو یہیں اور دوسری جگہ بھی اسی سیاق میں، چند آیتوں کے بعد) اس سوال سے ایک عقدہ حل ہوا جاتا ہے، نِسْوَةٌ جمع تکبیر ہے، اس کو جمع قلت بھی کہتے ہیں اور یہ دلالت بھی کرتی ہے قلت عدد پر یعنی ایسی کہنے والیاں صرف چند ہی تھیں، جمع کثرت کے لئے نساء آتی ہے۔

انہ جمع تکبیر.... ونسوة كما ذكرنا جمع قلت (بجو)

گویا قرآن نے یہ لفظ لا کر خود اِدھر اشارہ کر دیا کہ ان بیویوں کی تعداد کچھ ایسی بڑی نہ تھی، گینتی کی چند بیویاں تھیں، یکم کی ہم سر و ہم چشم، چنانچہ روایتوں میں ان کی تعداد کل پانچ آتی ہے، بلکہ بعض میں چار ہی۔

لكن على ما نقل حسا (بجو) قال الكلبي هي اربع (كبیر)

اور اشد ان مفسرین کرام پر رحمت کرے، ان میں سے بعضے خاص اس نکتہ تک بھی پہنچ گئے تھے۔

مثل نساء الكبراء والأمراء ينكرون على امرأة العزيز (ابن کثیر)

قل نِسْوَةٌ من أشرف مصر (معالم)

فی المدینة۔ معاملہ کسی قریہ قصبہ کا نہیں شہر کا تھا، اور شہر بھی کیسا ایک متحدہ ملک کا دارا حکومت۔

یہ لوگوں کے فیشن اسل طبقہ میں ایک سنسنی سی پھیل گئی۔

شَغَفَهَا شغف دل کی وہ بیماری ہے جو دل کے اندر تک پہنچ جائے۔

واو یصل إلى القلب فینفذ إلى القلب (بجو)

فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكَأً وَآتَتْ

جب اس (عورت) نے اپنی ہم جنسوں کی جہیز کی خبر سنی، تو انہیں بلا بھیجا اور ان کے واسطے سندیں لگا دیں۔ اور

كُلِّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا ۚ وَكَانَتْ آخِرُ بَعْضِ عَلِيَّيْنِ ۚ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ

ان میں سے ہر ایک کے ہاتھ میں چھری دی گئی۔ اور پوری کر (بوسہ) دیا ان کے سامنے تو آجاء ۷۵۵ اس پر جب ان لوگوں نے

اَكْبَرُ ۚ وَقَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ

(بوسہ کو) دیکھا اس پر حیران رہ گئیں ۷۵۶ اور اپنے ہی ہاتھ زخمی کر لئے ۷۵۷

۷۵۵ خواتین مصر کے طبقہ امراء میں اُس وقت اپنی اپنی سندوں پر بیٹھیں اور مہمانوں کے بٹھانے کا رواج عام تھا، ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی۔

فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ۔ زینا کو بھی آخر ان لوگوں کی زبان درازیوں کی خبر پہنچی، اور انہیں نیچا دکھانے کی نئی تدبیر شو بھی، سب کو دعوت میں اپنے ہاں بلا بھیجا۔ مگر یہاں من طعن، طنز و تعرض کے معنی میں ہے۔

۷۵۶ بوسہ ہر حال خادم تو اب تک تھے، انہیں گھر کی مالک نے آواز دی کہ سامنے آجاؤ، آگئے نظر میں بھی گئے ہوئے چہرہ نور عصمت سے جگمگایا ہوا، اور شہر کی ایک سے ایک بڑھ کر حسین و جمیل وزیرزادیوں امیرزادیوں کا مجمع۔

سِکِّينًا۔ یہ چیریاں کھانے کے لئے دی گئی تھیں، مصری تمدن کھانے کے لئے چھری چھوڑنے کے دستور سے بیکانہ نہ تھا، اور اللہ رحمت نازل فرمائے چھٹی صدی ہجری کے ابوالبرکات حافظ الدین محمود نسفی کو انھیں اُس وقت

اس حقیقت کی خبر خدا جانے کس ذریعہ سے پہنچ گئی تھی۔

وَكَانُوا لَا يَتَكَلَّمُونَ فِي ذَٰلِكَ الْوَقْتِ ۚ كَالَّذِينَ لَا يَكُن لَّهُمْ قَوْلٌ مُّسْمَعٌ ۚ كَالَّذِينَ يَخِشَوْنَ غَايَةً ۚ وَسَيَكُونُ وَكُنْ فُضًّا

۷۵۸ (اور ان کی عظمت کی بھی قائل ہو گئیں کہ چین و جمال کا پتلا کیسا تو جوان ہے کہ ایسی زہر شکن فضا میں آنکھ اٹھا کر نہیں دیکھتا!)

أَيُّ عَظَمَتُهُ ۚ وَذَٰلِكَ بِرُؤْيَاهِ الْغَايَةِ (روح) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَظَمَتُهُ۔ (قرطبی)

۷۵۹ ہو سکتا ہے کہ یہ کوئی معجزہ ہو سکتی ہو جیسا کہ بعض کا قول نقل ہوا ہے لیکن حالات طبعی کا تقاضہ بھی تو

کہ ایسا ہی تھا، اور اس کے لئے مجلس کا نقشہ ذرا وضاحت کے ساتھ پیش نظر کر لیجئے، دعوت اور ضیافت کا اہتمام شاہی سپاہ پر ہے، میزبان وزیر سلطنت کی یا توئے محترم ہیں شہہ دناز سے لبریز وزیرزادیاں اور امیرزادیاں جمع ہیں میوؤں پھلوں سے شغل ہو رہا ہے، چھری کانٹوں کے رواج سے یوں بھی مصری تمدن نا آستانہ تھا، اور

اس وقت تو دور ہی میوؤں اور پھلوں کا ہے ہاتھوں میں چیریاں ہیں، گپ شپ ہو رہی ہے، یک بیک ایک ڈرامائی انداز سے ایک نو دیکر سامنے لے آیا جاتا ہے اور آتا ہے تو کس طرح؟ نظریں نیچی، آنکھوں پر حیا کے پردے چہرے پر

عصمت کے سہرے جن کے چہرے اُس وقت تک خود ہی سب کو دعوتِ نظارہ دینے کے عادی تھے وہ آپ اس وقت

وَقُلْنَ حَاشَ لِلّٰهِ مَا هَذَا بَشَرًا اِنْ هَذَا اِلَّا مَلَكٌ كَرِيْمٌ ۝۳۱ قَالَتْ

وہ بوس حاش اللہ یہ آدمی نہیں یہ تو کوئی دیوتا ہے اور بچے قسم کا ملکہ وہ بولی یہی وہ شخص ہے

فَذٰلِكِنَّ الَّذِي لَمْتَنِيْ فِيْهِ ۚ وَلَقَدْ رَاَوْدَتْهُ عَنْ نَّفْسِهٖ فَاَسْتَعْصَمَ

میں کے باب میں مجھے ملامت کر رہی تھیں ملکہ بے شک میں نے اس سے اپنا مطلب نکالنا چاہا تھا لیکن یہ پا کر اٹل رہا

ثُمَّ لَمَّا رَآهَا لَمْتَ عَلَيْهِمْ وَصَفَتْ رُحُوفاً كَلِیْلًا لِّغَاوَاهِمْ ۚ فَاَوْدَوْنَهَا ۚ وَهِيَ كَرۡهٍ كَرۡهٍ ۚ لَمَّا رَآهَا

پھر جب اس نے اس کو دیکھا تو اس نے ان پر لعنت کی اور وہ اس کی طرف سے ڈھکی چھپی کر رہی تھیں اور وہ اس کی طرف سے ڈھکی چھپی کر رہی تھیں اور وہ اس کی طرف سے ڈھکی چھپی کر رہی تھیں

ثُمَّ لَمَّا رَآهَا لَمْتَ عَلَيْهِمْ وَصَفَتْ رُحُوفاً كَلِیْلًا لِّغَاوَاهِمْ ۚ فَاَوْدَوْنَهَا ۚ وَهِيَ كَرۡهٍ كَرۡهٍ ۚ لَمَّا رَآهَا

پھر جب اس نے اس کو دیکھا تو اس نے ان پر لعنت کی اور وہ اس کی طرف سے ڈھکی چھپی کر رہی تھیں اور وہ اس کی طرف سے ڈھکی چھپی کر رہی تھیں اور وہ اس کی طرف سے ڈھکی چھپی کر رہی تھیں

ثُمَّ لَمَّا رَآهَا لَمْتَ عَلَيْهِمْ وَصَفَتْ رُحُوفاً كَلِیْلًا لِّغَاوَاهِمْ ۚ فَاَوْدَوْنَهَا ۚ وَهِيَ كَرۡهٍ كَرۡهٍ ۚ لَمَّا رَآهَا

پھر جب اس نے اس کو دیکھا تو اس نے ان پر لعنت کی اور وہ اس کی طرف سے ڈھکی چھپی کر رہی تھیں اور وہ اس کی طرف سے ڈھکی چھپی کر رہی تھیں اور وہ اس کی طرف سے ڈھکی چھپی کر رہی تھیں

ثُمَّ لَمَّا رَآهَا لَمْتَ عَلَيْهِمْ وَصَفَتْ رُحُوفاً كَلِیْلًا لِّغَاوَاهِمْ ۚ فَاَوْدَوْنَهَا ۚ وَهِيَ كَرۡهٍ كَرۡهٍ ۚ لَمَّا رَآهَا

پھر جب اس نے اس کو دیکھا تو اس نے ان پر لعنت کی اور وہ اس کی طرف سے ڈھکی چھپی کر رہی تھیں اور وہ اس کی طرف سے ڈھکی چھپی کر رہی تھیں اور وہ اس کی طرف سے ڈھکی چھپی کر رہی تھیں

ثُمَّ لَمَّا رَآهَا لَمْتَ عَلَيْهِمْ وَصَفَتْ رُحُوفاً كَلِیْلًا لِّغَاوَاهِمْ ۚ فَاَوْدَوْنَهَا ۚ وَهِيَ كَرۡهٍ كَرۡهٍ ۚ لَمَّا رَآهَا

پھر جب اس نے اس کو دیکھا تو اس نے ان پر لعنت کی اور وہ اس کی طرف سے ڈھکی چھپی کر رہی تھیں اور وہ اس کی طرف سے ڈھکی چھپی کر رہی تھیں اور وہ اس کی طرف سے ڈھکی چھپی کر رہی تھیں

ثُمَّ لَمَّا رَآهَا لَمْتَ عَلَيْهِمْ وَصَفَتْ رُحُوفاً كَلِیْلًا لِّغَاوَاهِمْ ۚ فَاَوْدَوْنَهَا ۚ وَهِيَ كَرۡهٍ كَرۡهٍ ۚ لَمَّا رَآهَا

پھر جب اس نے اس کو دیکھا تو اس نے ان پر لعنت کی اور وہ اس کی طرف سے ڈھکی چھپی کر رہی تھیں اور وہ اس کی طرف سے ڈھکی چھپی کر رہی تھیں اور وہ اس کی طرف سے ڈھکی چھپی کر رہی تھیں

ثُمَّ لَمَّا رَآهَا لَمْتَ عَلَيْهِمْ وَصَفَتْ رُحُوفاً كَلِیْلًا لِّغَاوَاهِمْ ۚ فَاَوْدَوْنَهَا ۚ وَهِيَ كَرۡهٍ كَرۡهٍ ۚ لَمَّا رَآهَا

پھر جب اس نے اس کو دیکھا تو اس نے ان پر لعنت کی اور وہ اس کی طرف سے ڈھکی چھپی کر رہی تھیں اور وہ اس کی طرف سے ڈھکی چھپی کر رہی تھیں اور وہ اس کی طرف سے ڈھکی چھپی کر رہی تھیں

ثُمَّ لَمَّا رَآهَا لَمْتَ عَلَيْهِمْ وَصَفَتْ رُحُوفاً كَلِیْلًا لِّغَاوَاهِمْ ۚ فَاَوْدَوْنَهَا ۚ وَهِيَ كَرۡهٍ كَرۡهٍ ۚ لَمَّا رَآهَا

وَلَمَّا لَمْ يَفْعَلْ مَا أُمِّرَ لِيُصَبِّحَنَّ وَلِيَكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ ﴿٣٢﴾

اور اگر (آئندہ) اس نے وہ نہ کیا جو اس سے کہہ رہی ہوں تو میری قید میں ڈالا جائے گا اور بے عزت بھی ہوگا۔

قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ ۖ وَلَا أَتَصَرَّفُ

(یوسف نے عرض کی کہ اے میرے پروردگار قید خانہ مجھے گوارا ہے بہ مقابلہ اس (کام) کے جس کی طرف مجھے لوگ بلا رہے ہیں۔

عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَضْبُ إِلَيْنَهُنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٣٣﴾

اور اگر تو ان کے چرز کو مجھ سے دفع نہ کرے گا تو میں انہیں کی طرف اٹل ہو جاؤں گا اور نادانوں میں شامل ہو جاؤں گا۔

کوئی کسر چوڑی نہیں، لیکن یہ ہر طرح پاکیزہ، صاف بے لوث نکلے۔

الاستقصام بناءً على الامتناع البالغ والتعقيد الشديد. (کشاف)

۵۶۳ یہ حضرت یوسفؑ کو دھمکانے اور سنانے کو ہے اور دوسری حسین و جمیل خاتونیں امیر نادیاں

اور وزیرزادیاں بھی مجھ نہیں جو یوسفؑ کو سمجھانے بھانے کو لگی ہوں کہ کیسی حماقت ہے جو ایسی حسین نازنین مالک کو اپنے سے ناخوش کر رہے ہو۔

قید خانے کی تاریخ دنیا میں بہت قدیم ہے اور مصر کے اس عہد کی حکومت میں قید خانے نہ صرف موجود تھے بلکہ ایک سرکاری جیل کے علاوہ متعدد بڑے محابہ کے تحت میں جیل موجود تھے البتہ جیل میں عیش و آرام کے ساز و سامان جو اب موجود ہو گئے ہیں، قدیم جیل خانے ان سے نا آشنا تھے۔

۵۶۴ زینمانے ابھی ابھی قید کی دھمکی دی تھی۔ اس پر یوسفؑ دعائیں عرض کرتے ہیں کہ پروردگار

مجھے جیل کی سختیاں گوارا ہیں اور ان لوگوں کے نفسانی مشوروں پر عمل گوارا نہیں، اگر اکبر کیا مقام تھا عصمت یوسفی کا!۔ خوب خیال رہے کہ حضرت یوسفؑ جیل خانے کی دعائیں کر رہے ہیں، جیل جانا اپنا

مقصود نہیں قرار دے رہے ہیں، صرف یہ کہہ رہے ہیں کہ عصمت کا صدور مجھے تو جیل کی سختیوں سے بھی ناگوار تر ہے۔

يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ ۖ بِهٖ دَعْوَتِ مَعْصِيَتِ رَبِّي ۖ وَالَّذِي زَانًا مِّمَّنْ لَّمْ يَلْمِزْهُ عَدُوُّهُ ۚ

بعض عاروں نے کہا کہ مصیبت کو مصیبت پر اختیار کرتا حد یقین کا شیوہ ہے اور اپنے تقویٰ و عمل پر

بہرہ نہ رکھنا بلکہ مصیبت کے دوامی و اسباب سے بھاگتے رہنا سعادت مندوں کا شعار ہے۔

۵۶۵ کمالِ عبدیت و نکستگی یہ ہے کہ کمالِ تقویٰ پر بھی ناز و اعتماد اپنی ذات پر نہیں ہوتا دعائیں اللہ تعالیٰ

ہی سے ہے کہ آپ ہی مجھے سنبھالے رکھئے، جیسا کہ اب تک سنبھالے رکھا ہے، ورنہ مجھ بشر کی کیا بساط ہے کہ ان ترغیبات کے سامنے ثابت قدم رہ سکوں۔ اگر اکبر! اپنے نفس سے یہ بے اعتمادی اس حد یقینِ اعظم تک کو ہے تو پھر عام اولیاء

اصفیاء کس شمار میں ہیں۔

مفسر تھانویؒ نے یہاں خوب فرمایا کہ یوسف علیہ السلام کی یہ دعا ذرا بھی سنانی عصمت کے نہیں، کیونکہ

فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٧﴾

یس ان کے پروردگار نے ان کی دعا قبول کر لی اور ان سے مودت کے خیز کو دور کیا ہے لہذا تو ہی بڑا سننے والا خوب جاننے والا ہے

ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لِيَسْجُدَ لَهُ هَاجِرِينَ ﴿٣٨﴾

پھر ان لوگوں کو بعد اس کے کہ وہ ثبوت دیکھ چکے تھے یہی مصلحت ہوئی کہ (یوسف کو) ایک مدت کے لئے قید میں رکھیں

عصمت بھی تو بدولت حفاظت خداوندی ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی نظراصل مؤثر کی طرف ہوتی ہے اس لئے ان کو اپنی عصمت پر اعتماد و نواز دیا نہیں ہوتا۔ "وَالْأَنْفُسُ ضَلُّوا" کے کلمے ہوئے معنی اشرف معنی کے ہیں جیسا کہ اگلی ہی آیت میں فَصَرَفَ عَنْهُ سے ظاہر ہوا جاتا ہے۔

اَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ۔ یہاں گویا یہ بتا دیا کہ تقویٰ کے برعکس راہ اختیار کرنا شمار اہل جاہلیت کا ہے لفظ جاہلیت کا تعلق تمام ترک دار و سیرت سے ہے خواندگی اور تعلیم ظاہری کے فقدان سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔ عارون نے کہا ہے کہ اپنے نفس کو ظالمی اور عاجز جانتا اور ہر توفیق خیر منجانب اللہ جانتا اور خست اپنے نفس کی جانب منسوب کرتے رہنا صاحبین و متقین کی روش ہے۔

ذَلْ هَذَا عَلَىٰ أَنْ أَحَدًا لَا يَمْتَنِعُ عَنْ مَعْصِيَتِهِ إِلَّا بِعَوْنِ اللَّهِ۔ (قرطبی)

محققین نے کہا ہے کہ یہ مقام کمال صدیقیت ہے جو ان حسین امیرزادی خود اپنی طرف بلا رہی ہے اور آپ بھی زوجان میں حسین ہیں اس پر بھی خوف خدا اس درجہ غالب ہے کہ ان لذتوں کو چھوڑ کر جیل جانا گوارا کر لیتے ہیں۔ وَهَذَا فِي غَايَةِ مَقَامَاتِ الْكَمَالِ أَتَىٰ مَعَ شَيْبَةٍ وَجَمَالٍ وَكَمَالٍ تَذْ عُوْكَ سَيِّدَتُهُ وَهِيَ أَمْرٌ عَزِيزٌ مَصْرُوحٌ مَعَ هَذَا فِي غَايَةِ الْجَمَالِ وَالْكَمَالِ وَالْوِيَا سَةِ وَيَمْتَنِعُ مِنْ ذَلِكَ وَيَسْتَأْذِنُ الشَّيْخَ عَلَىٰ ذَلِكَ خَوْفًا مِنْ اللَّهِ وَتَجَاهُدًا بِهِ۔ (ابن کثیر)

۶۶ یعنی آپ کو عصمت و عفاف کے مقام بلند سے ذرا بھی ہٹنے نہ دیا۔

فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ۔ آپ کی دعا وہ کون سی تھی جو قبول ہوئی اور دعا بھی ثبات عصمت کی تھی کہ ایسے تقویٰ ظن حالات میں بھی میرے قدم ثبات کو ذرا بھی لغزش نہ ہو۔

۶۷ "تسمیع" یعنی بڑا سننے والا دعاؤں اور ظاہر الفاظ کا، اور "علیم" خوب جاننے والا دلوں کے احوال و اسرار کا، قرآن مجید ملائکہ پرستی کی طرح انبیاء پرستی کے امکان پر بار بار ضرب لگاتا جاتا ہے اور اصلی مقامات کمال کو اللہ ہی کی جانب منسوب کرتا رہتا ہے۔

۶۸ (اور یہ غالباً رفع بدنامی کے خیال سے)

ایک عبرانی غلام کے ہاتھوں ایک مصری امیرزادی کی کتنی بدنامی ہو چکی تھی اس کے لئے انتظاماً یہ ضروری معلوم ہوا کہ ایک مدت تک کے لئے خود اس غلام کو عام نگاہوں اور چروچوں سے دور رکھیں مجبوس کر دیا جائے۔ لہذا یعنی خود عزیز اور اس کے شیروں کو محکومت وقت کو۔

وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجَنَ فَتَيْنِ ۖ قَالَ أَحَدُهُمَا لِي أَرِنِي أَغْصِرُ خَمْزًا

اور (یوسف) کے ساتھ جیل خانہ میں دو (ادرا) جوان داخل ہوئے ان میں سے ایک نے کہا کہ میں اپنے کو (خواب میں) کیا دیکھتا ہوں کہ میں (اگر کوئی چیز) دیکھوں

یعنی للعزیز وأصحابہ فی الرأی (معالمر) ای للعزیز وأصحابہ المتصدين للعقل والعقد (روح)
ای للعزیز وأهل مشورتہ۔ (قرطبی)

من بعد مارا والألیات یعنی بعد اس کے کہ انہیں شہادتیں یوسف کی پاکدامنی اور بے قصوری
کی مل چکی تھیں، اور وہ خود بھی اس پر یقین کر چکے تھے۔

لَیْسَ یُجَنَّبُہُ۔ یہ جیل خانہ عام اور معمولی نہ تھا، سخت قسم کا اور خطرناک جرموں کے لئے مخصوص تھا،
ملاحظہ ہو انگریزی تفسیر القرآن۔

توریت میں ہے :-

”اور یوسف کے آقا نے اس کو پکڑا اور ایک جگہ جہاں بادشاہ کے قیدی بند تھے، قیدیوں میں ڈالا“ (پیدائش ۳۹: ۲۰)
الآیات۔ سے مراد یوسف کی بے گناہی اور عصمت کی شہادتیں ہیں۔

وحی الشواہد الدالۃ علی براءتہ علیہ السلام وطہارتہ۔ (روح)

حتیٰ حین۔ اکثر قدیم قوانین میں ایک دستور یہ تھا کہ بادشاہ مجرم کو سزا کسی مخصوص متعین میعاد کے لئے
جہیں دیتا تھا، بلکہ جب تک اپنی مرضی ہو سکے قید رکھتا تھا، حضرت یوسف کی سزایابی بھی عجیب نہیں کہ اسی قسم کی ہو
ہماری تفسیروں میں اس میعاد کے متعلق متعدد اقوال نقل ہوئے ہیں، لیکن بہتر یہی ہے کہ کسی میعاد معین کا حکم نہ لگایا
جائے، بلکہ محض ایک طویل مدت مراد لی جائے۔

والاولیٰ ان لا یجزم بمقدار وانما یجزم بالمدة الطویلة (روح)

والصعب ان هذه المقادیر غیر معلومیۃ وانما القدر المعلوم انما یقرب بحسب

مدة طویلة۔ (کبیر)

حتیٰ۔ الی کے معنی میں ہے۔

ای الی مدۃ غیر معلومیۃ (قرطبی) الی (جلالین)

۱۹۔ ان میں سے ایک بادشاہ کا ساتھی تھا، دوسرا شاہی نان پزیر الزام دونوں پر یہ تھا کہ انہوں نے

بادشاہ کو زہر دینا چاہا تھا، تحقیقات اسی جرم کی ہو رہی تھیں اور یہ لوگ جیل کی حوالات میں بند کر دیئے گئے تھے۔

توریت میں ہے :-

”بعد ان باتوں کے یوں ہوا کہ شاہ مصر کا ساتھی اور نان پزیر اپنے خداوند شاہ مصر کے مجرم ہوئے اور فرعون

اپنے دو سرداروں پر جن میں ایک ساتھیوں کا دوسرا نان پزیر کا وارادہ تھا غصہ ہوا اور اس نے ان کی گہلی

کے لئے جلوداروں کے سردار کے گھر میں اسی جگہ جہاں یوسف بند تھا، قید خانہ میں ڈالا“

(پیدائش ۴۰: ۱-۳)

وَقَالَ الْآخَرَانِ إِنَّنِي أَخْلَجُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ ۚ

دوسرے نے کہا کہ میں کیا دیکھتا ہوں کہ اپنے سر پر (خوان میں) روٹیاں اٹھائے ہوئے ہوں اس میں پرندے (طیر) کھا کر کھا

نَبْتَنَا بِتَأْوِيلِهِ ۚ إِنَّا نَرْبِكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٦﴾

ہم میں اے آپ ہم کو اس کی جبر تائیل ہے، بے شک ہم تو آپ کو بزرگوں میں پاتے ہیں اے

مَعَهُ ۚ یعنی اسی زمانہ میں یہ لازم نہیں کر دے دوں حضرت کے بالکل ساتھ ہی ساتھ داخل ہوئے ہوں۔

۱۷۵ (انگور سے)

متنی کہیں بھی ہو کسی فضا و ماحول میں ہو، آثارِ تقویٰ بے ظاہر ہوئے نہیں سکتے، چند ہی روز میں ان قیدیوں نے حضرت یوسفؑ میں بزرگی کے آثار پائے تھے اور ان کے سامنے اپنے اپنے خواب عرض کئے پہلا خواب شاہی ساتی کا ہے۔

توریت میں ہے :-

وہ بولے ہم نے ایک خواب دیکھا ہے جس کی تعبیر کرنے والا کوئی نہیں، یوسفؑ نے انھیں کہا کیا تعبیر کی قدرت خدا کو نہیں؟ مجھ سے بیان کیجئے تب سردار ساتی نے اپنا خواب یوسفؑ سے بیان کیا اور اس نے کہا دیکھ میرے خواب میں ایک تاک میرے سامنے تھی اس تاک میں تین ڈالیاں تھیں، اُن میں کلیاں نکلیں اور ان میں پھول آئے اور اس کے سب گچھوں میں انگور پکے اور فرعون کا پیالہ میرے ہاتھ میں تھا، سو میں نے ان انگوروں کو لے کر فرعون کے جام میں چھڑا، اور وہ جام میں نے فرعون کے ہاتھ میں دیا، (پیدائش: ۴۰: ۱۷-۱۸) اَعْصَى خَمْرًا ۚ سے شراب و شربت دونوں کے پہلو نکل سکتے ہیں۔

یہ بادشاہ انگور کا شربت پیا کرتا تھا۔

۱۷۶ یہ خواب بادشاہی تان پز کا تھا۔

توریت میں اس کی زبان سے ہے :-

میں بھی خواب میں تھا، اور دیکھا کہ سر پر تین ڈالیاں روٹی کی تھیں اور اوپر کی ڈالری میں فرعون کے لئے سب قسم کا پکا ہوا مال تھا، اور پرندے میرے سر پر ڈالری میں سے کھاتے تھے، (پیدائش: ۴۰: ۱۱-۱۷) ۱۷۷ آپ کو ضرور تعبیر رویا میں دخل ہوگا۔

حسن و جمال کی طرح اخلاقی فضل و روحانی کمال بھی چھپنے والی چیز نہیں، اور اس کا اثر شکر اور بیگانے ایک محسوس کر لیتے ہیں، قدیم قوموں میں غیب الہی کی باقاعدہ متعین شکل معنوں و معارف بھی بہت تھی۔ جیل کے جو قیدی ساتھ میں تھے ظاہر ہے کہ ان میں، مسلم و موحّد کوئی نہ تھا۔ سب شرک ہی کے پیرو تھے، لیکن حضرت یوسفؑ کی روحانیت کا یہ ایک معجزہ تھا کہ آپ کے فضائل اخلاق و اطوار سے وہ منکرین بھی سحر اور آپ کی بزرگی کے قائل ہو گئے تھے، ایک معجزہ کمال صفت و تقویٰ کا مصریہ یوں پر ضیافت زینجا کے موقع پر ہوا تھا، دوسرا یہ کمال۔

قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقُنِيهِ إِلَّا نَبَأَكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ

وہ بولے جو کھانا تم دونوں کے کھانے کے لئے آتا ہے وہ ابھی آنے نہ پائے گا میں اس کی تعبیر تم سے بیان کروں گا قبل اس کے کہ

يَأْتِيَكُمَا ذِكْمًا مِّمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي ۚ

(کھانا) تم دونوں کے پاس آئے گا یہ اس میں سے جس کی میری خبر ہو رہے گا کہ تم نے مجھے تعلیم دی ہے ۳۷

توریت میں ہے :-

۳۰ وہ وہاں قید خانہ میں رہا کرتا تھا، لیکن خداوند پرست کے ساتھ تھا: (پیدائش ۳۹: ۲-۲۱)
قَتَاوُ تَابِسِي كَقَوْلِي فِي هَذِهِ اَيُّهَا الْمَلِكُ كَقَوْلِي فِي هَذِهِ اَيُّهَا الْمَلِكُ
ہتے تھے، اور دوسرے اقوال بھی ایسے ہی نقل ہوئے ہیں۔

قَالَ قَتَادَةُ كَانَ يُدَاوِي مَرِيضَةً مَرِيضَةً وَيُعْزِي حَزِينَةً مَرِيضَةً فِي عِبَادَةِ رَبِّهِ (جصاص)
وَقِيلَ كَانَ يُعِينُ الْمَطْلُومَ وَيَنْصُرُ الضَّعِيفَ وَيُعِيدُ الْمَرِيضَ (جصاص) مَعْنَاهُ اَنَا نَزَلْتُ تَوْثَرًا لِمَنْ
وَتَاتَى بِكَامِ الْاِخْلَاقِ وَجَمِيعِ الْاَفْعَالِ الْحَمِيدَةِ (كبیر)
اور توریت میں ہے :-

۳۱ قید خانہ کے داروغہ نے سب قیدیوں کو جو قید میں تھے، پرست کے ہاتھ میں سونپا اور جو کچھ وہ کرنے
اسی کے حکم سے کرتے تھے اور قید خانہ کا داروغہ سب کاموں کی طرف سے جو اس کے ہاتھ میں تھے بے فکر
تھا: (پیدائش ۳۹: ۲۲-۲۳)

بِتَأْوِيلِهِ . میں ضمیر دونوں خواہوں کے مجموعے کی طرف ہے۔

وَالضَّمِيرُ لِلْقُرْآنَيْنِ بِتَأْوِيلِ مَا ذَكَرْنَا دُمَارِي (روح) وَالضَّمِيرُ عَلَى مَا فِيهِمَا عَلَيْهِ (كشاف)
۳۲ آپ نے فرمایا کہ ابھی تمہارا کھانا آنے ہی نہ پائے گا کہ میں خواب کی تعبیر بتا دوں گا پس ایک ذرا
دم لو اور اس درمیان میں آپ کو موقع تبلیغ توحید کا ہاتھ آگیا۔
بِتَأْوِيلِهِ . میں ضمیر ان بیان شدہ خوابوں کے مجموعے کی طرف ہے۔

ای بتاویل ما قصصتہما علی . (بیضاوی)

۳۳ (کہ کہ علم جو تش، نجوم، کہانت وغیرہ کا کوئی شعبہ جس کا مصر جاہلی میں اتنا زور تھا)
آپ نے پہلے تو مصری سائلوں کے اس ممکن خیال کو مٹایا کہ آپ کا ملکہ تعبیر بھی جوتشیوں وغیرہ کے علیات
کے قسم کا ہے اور پھر آپ اپنے ذاتی کمال کی نفی کر کے اپنے علم کو تمام تر افضال الہی کا ثمرہ قرار دے رہے ہیں۔ اور

یوں دین حق کی تبلیغ معاشرہ شروع کر دی۔

ذَلِكُمَا . یعنی یہ علم تعبیر رؤیا۔

ای ذلک التاویل . (بیضاوی)

إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٣٤﴾

موتوں و لوگوں کا ذہب (پہیلی سی) جھوٹے ہوئے ہوں جو ان پر ایمان نہیں رکھتے اور آخرت کے وہ (بالکل ہی) حکر فرشتے

وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي لَاهُتِهِمْ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ

اور میں نے نوذہب اپنے بزرگوں ابراہیم اور اسحاق اور یعقوب کا مذہب اختیار کر رکھا ہے ۷۷

ذاللع کا اشارہ بعید اس علم کے شرف منزلت کے اظہار کے لئے ہے۔

ومعنى البعد في ذلك الإشارة إلى بعد منزلتهم وعلو درجتهم. (روح)

مرشد تھانوی نے (مایا کہ کوئی عالم دین اگر اپنے کمالات وادھات اس نیت سے بیان کرے کہ لوگ ان سے نفع اٹھائیں تو جائز ہے۔

۵۷ مصری مذہب عقیدہ توحید اور وقوع آخرت دونوں کا منکر تھا۔

تَرْكُتْ بكا یہ مطلب نہیں کہ آپ پہلے دینِ شرک پر تھے اور اب اسے چھوڑا ہے، تَرْكُتْ کے معنی عدم اختیار کے ہیں اور یہ ضروری ہرگز نہیں کہ انسان پہلے اس عادت میں پڑ چکا ہو۔

التملك عبارة عن عدم التعرض للشيء وليس من شرط ان يكون قد كان خائضاً فيه (كثير)

والمراد بالتترك الامتناع . (روح)

یہ مراد بھی لی گئی ہے کہ اب تک مصری آپ کو اپنا ہم مذہب سمجھ رہے تھے اور آپ نے کھل کر کہیں اپنے عقائد کا اظہار کیا نہ تھا، آج پہلی بار آپ علانیہ توحید کی تبلیغ کر رہے ہیں اور اپنے مخالفین کے خیال کے مطابق اپنے دینِ رات سے نکل چکے ہیں۔

ہم کی تکرار تاکید معنی کے لئے ہے، ترجمہ میں اس لئے "یا لکل ہی" کا اضافہ تو سین کے اندر کر دیا گیا ہے، وقوعِ آفت کے اہلِ مخصوصیت سے منکر تھے۔

كثرة هذا اللفظ للتأكيد - (كبير)

تہرت حسب معمول ان مطالب عالی سے بالکل خالی ہے۔

لے اپنی عالیٰ سی کا ذکر ایسے موقع پر بالکل ہائز ہے، بقصد اس سے صاحبِ مدد کے دل میں جذبہ شوق و توجہ کو ترقی دینا تھا، یوسف خود اس وقت تک اپنے مخالفین کی نظر میں ایک معمولی اور گمنام سے شخص تھے، بخلاف اس کے آج کہ ان آباد و اجداد کا نام اس وقت بھی بحیثیت موجود دائمی دین توحید کے مشہور ہو چکا تھا، اور ان کی شہرت حدودِ کنگان باہر اچھی خاصی پھیل چکی تھی۔

اسْتَعْتِ مَلَّةً..... يعقوب۔ یوسف ظاہر ہے کہ ملت تو حیدری پر تھی لیکن قرآن مجید کے اس

اسلوب بیان سے اس طریقے کا بھی جواز نکل آیا، بلکہ اس کی سند ہاتھ آگئی کہ حسب موقع و مصلحت مومن اپنے دین کو رجال اکابر کی جانب منسوب کرے اور قرآن مجید میں اس کی مثالیں بھی جایز ملتی ہیں۔ مثلاً

مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللهِ مِنْ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللهِ عَلَيْنَا

ہم کو کسی طرح زیبا نہیں کہ اللہ کے ساتھ ہم کسی شے کو بھی شریک قرار دیں ۷۷۷ یہ اللہ کا ایک فضل ہے ہمارے اوپر اور

وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٣٨﴾ يَصَاحِبِ السَّجِينِ

فلوگوں کے اور لیکن اکثر لوگ (اس نعمت کا) شکر نہیں ادا کرتے ۷۷۸ اے پاراں مجس جدا جدا ہو

ءَازِبَابٍ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٣٩﴾

اچھے یا اللہ ایکلا سب پر غالب ۷۷۹

ملکہ ابیکم ابراہیم (سورۃ الحج)

بن ملکہ ابراہیم حنیفاً (سورۃ البقرۃ) وغیرہ

۷۷۷ (خواہ کسی حیثیت سے ہو)

اس میں شرک کی ہمہ جہتی نفی آگئی اور شرک کی ہر قسم سے انکار آگیا، بت پرستی، ستارہ پرستی، آتش پرستی،

نیچر پرستی وغیرہ سب سے۔

مِنْ شَيْءٍ۔ اسی نفی کا ل کے لگے۔

مِنْ التَّكْيِيدِ۔ (قوی)

لَنَا سے مراد گروہ و انبیاء بھی لی گئی ہے اور اولاد ابراہیم بھی لیکن ایک مراد نوع انسان بھی ہو سکتی ہے،

یعنی شرک کسی انسان کو بھی زیبا نہیں۔

۷۷۸ یعنی اس نعمت کی نہ قدر کرتے ہیں نہ اس کا حق ادا کرتے ہیں۔

ذَلِكَ۔ یعنی یہی عقیدہ توحید و دین حق۔

أَمِ التَّحْيِيدِ۔ (بیضادی)

هو ترك الإِشْرَاقِ۔ (کبیر)

عَلَى النَّاسِ۔ الناس سے مراد یا مؤمنین موحدین ہیں۔

عَلَى الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ عَمَهُمُ اللهُ مِنَ الشُّرُكِ۔ (قوی)

اور یا مراد ہیں وہ لوگ جن میں رسول بھیجے گئے تھے۔

۷۷۹ مخالفہ شرکوں سے تھا جنہوں نے ہر شبہ زندگی کے لئے الگ الگ دیوی دیوتا مقرر کر رکھے تھے،

حضرت اُن سے دریافت فرماتے ہیں کہ اس تعدد و تفرق پر بھی کبھی غور کیا ہے؟ زندگی خدائے واحد و زبردست کی

بجلی یا اتنے ایک دیوی دیوتاؤں کی!

مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ

مومن آئے جو ذکر کریں (چند) ناموں کی عبادت کرتے ہو جو تم نے اور تمہارے باپ داداؤں نے رکھ لے ہیں۔ اللہ

ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا

نے کوئی بھی دلیل اس پر نہیں آ سکتی ہے اللہ حکم (اور حکومت) صرف اللہ ہی کا حق ہے۔ اللہ اسی نے حکم

الْآيَاتِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ

دیکھو بجز اس کے کسی کی پرستش نہ کرو یہی دین مستقیم ہے۔

يَصَاحِبُهُ السُّبْحِ سَائِلِينَ غَيْرَ أَوْ دُورِ قَبِيلِينَ كَوَيَّارِ الْيَمِينِ يَارْفَعَاءُ مَعِيسِ كَاكِبَاتِ نَهَائِ
بلوغ شریعہ مخالف ہے۔

الْفَقَارِ یعنی وہ جو سب پر غالب اور کوئی اس پر غالب نہ ہو۔
نہ شیوہ اور کوئی اور دیوی دیوتا اس سے ٹکر لینے کے لئے۔

ای الغالب الذی لا یغالب أحد (روح) الذی قهر کل شیء (قرطبی) ای الغالب الذی
لا یعادله ولا ینقاد له غیره (بیضاوی) القاهر والغالب کل خلائی وقهار للمبالغة (نہایت)
یعنی تمہاری شان گم نہ ہوئے معبودوں کی حقیقت ہی کیا؟ ان کا وجود خارجی، حیثیت معبود ہے کہاں؟
یہ تو صرف چند گم ہوئے نام ہیں حقیقت سے بالکل خالی نام جو اور جتنے چاہو گم نہ ہو کوئی ثبوت ادنیٰ سا بھی
نہ ان کی خدائی کا لاؤ۔

أَبَاؤُكُمْ فِيهِمْ شُرَكَاءُ كُفْرٌ بِمَا أَشَارَ بِهِ كُفْرٌ بِمَا أَشَارَ بِهِ كُفْرٌ بِمَا أَشَارَ بِهِ
اللہ (نہ عقلی نہ نقلی)

یعنی شرک پر دلیل کوئی سی بھی قائم نہیں تم دلیل توحید پر لگتے ہو کوئی معمولی سی دلیل شرک پر تو لاؤ۔
یہاں میں ضمیر غیر الشرک معبودیت کی طرف ہے یا ان کے خدائی نام رکھ لینے کی طرف۔
ای بعبادتها (جلالین) یُسَمِّیْنَهَا (کناف)

اللہ حکم کو مبنی صرف اسی کا چل رہا ہے، کائنات کا کون سا شعبہ یہ ہوا، پانی، آگ، باد، موت
زندگی، بیماری، صحت آخر کون سی چیز تمہارے کسی دیوی دیوتا کے حکم و اختیار سے چل رہی ہے؟ اس کا کوئی ادنیٰ بھی
ثبوت پیش کرو، اور اس حکم کو مبنی کے ساتھ حکم تشرعی بھی صرف اسی کا حق ہے ان مسائل میں کہ جن میں اس نے خدائی آخرت
کی ضرورت سمجھی اور باقی مسائل اس نے عقل و بصیرت دے کر بندوں ہی کے اور چھوڑ دیئے ہیں حکم تشرعی بھی
کسی دیوی دیوتا کا نہیں چل سکتا، آیت کی اس صحیح تفسیر کے بعد غواہی قدیم و جدید کو کوئی موقع اپنے دیوی
کے اثبات کا نہ رہا۔

وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾ يُصَاحِبُهُ السُّجُنُ أَمَّا

لیکن اکثر لوگ نہیں علم رکھتے تھے اسے یارانِ محبس تم میں سے ایک تو

أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا، وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصْلَبُ فَتَأْكُلُ

ایک آپنا کو شراب پلا یا کرے گا ۳۱ اور رہا دوسرا سوا سے سولی دی جائے گی پھر اس کے

الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ ۚ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِينَ ﴿٣١﴾

سر کو بندے زنج زنج کرکھائیں گے ۳۲ وہ امر (اسی طرح) مقدمہ جو چلے جس کی بابت تم دونوں پوچھ رہے ہو تھے

۳۳ (جو ہمیشہ چلا آ رہا ہے)

قرآن مجید نے اس حقیقت کا اعلان دعویٰ کے ساتھ بار بار کیا ہے کہ دین فطرت اور انسان کا دین قدیم ہی مسلک توحید ہے اور شرک کی آمیزش بعد کو ہوئی ہے انیسویں صدی عیسوی کے روشن خیال مذہبوں اس منزل میں پہنچتے رہے اور یہی کہے گئے کہ انسان تو رفتہ رفتہ ارتقاء کے ذریعے سے شرک سے توحید تک پہنچا ہے یہاں تک کہ اب بیسویں صدی میں بڑے بڑے اہل سائنس کو بھی قائل ہونا پڑا ہے کہ انسان کا قدیم ترین دین توحید ہی تھا، بلکہ خطہ ہوا انگریزی تفسیر القرآن۔

۳۴ یعنی ایسی صاف اور بیدہی بات پر بھی اکثر لوگ جمود، رسم پرستی یا عناد کی بنا پر غور نہیں کرتے اور اس سے انکار ہی کرتے رہتے ہیں۔

۳۵ (جیسا کہ پہلے سے پلٹا رہتا تھا)

یہ خطاب ساتھی سے ہے۔ خواب کی تعبیر اب جا کر شروع ہوتی ہے اتنی مفصل اور حکیمانہ دعوت توحید کے بعد — تو ریت میں ایک لفظ بھی اس وعظ کا نہیں۔

تو ریت میں ہے ۱۔

تب یوسف بولا اس کی تعبیر یہ ہے کہ یہ تین ڈالیاں تین دن تھیں اور فرعون اب سے تین دن

میں رو بکری کے گا، اور تجھے تیرا منصب پھر ملے گا، اور تو آگے کی طرح جب تو فرعون کا ساتھی تھا،

اس کے ہاتھ میں پھر جام دے گا: (پیدائش: ۴۰: ۱۳)

بائبل میں لفظ ساتھی یا نان پڑ جس قیدی کے لئے آیا ہے، بائبل کی شروعوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ داروغہ و مصلح ہی کی طرح کوئی معزز عہدہ شاہانِ مصر کے ہاں تھا۔

رَبِّكَ۔ رَبُّ سے مراد ظاہر ہے کہ اس ساتھی کا آقا یا بادشاہ مصر ہے اور قرآن مجید میں رب آقا کے مجازی کے معنی میں بار بار آیا ہے مفرداتِ راغب "میں ہے کہ یہ لفظ رب حالتِ اخصانیت میں غیر الشریعہ بھی بولا جاتا ہے، مثلاً: رَبُّ الدَّارِ رَبُّ الْقَرْعِ۔

وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ

اور دونوں میں سے جس شخص کے متعلق رہائی کا یقین تھا، اس سے (یوسف نے) کہا میرا بھی ذکر اپنے آقا کے سامنے کر دیا

بِت كُلِّ شَيْءٍ مَّا كَلَّمَ، الرَّبُّ اسْمًا مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ. (جوہر)

وَبِ كُلِّ شَيْءٍ مَّا كَلَّمَ مَسْتَحَقَّهُ وَصَلِيَّتَهُ (قاموس)

یُنَالِ خِلَافَ رَبِّ هَذَا الشَّيْءُ مَلَكٌ لَهُ وَكُلٌّ مِنْ مَلَائِكَةِ تَشَابَهَ بِهِ يُقَالُ بِهِ رَبُّ الدَّابَّةِ. (ناج)
۱۸۷ یہ تعبیر نان پز کے خواب کی تھی۔

توریت میں ہے :-

• یوسف نے جواب دیا اور کہا اس کی تعبیر یہ ہے کہ یہ تمہیں نوکریاں عورتوں میں فرعون اب سے تمہیں دن

میں تیرا سر تیرے تن سے جدا کر دے گا، اور ایک درخت پر تجھے لٹکانے گا اور پرندے تیرا گوشت نوچ نوچ کر

کھائیں گے۔ (پیدائش : ۴۰ : ۱۸ و ۱۹)

تفصیلات مصر میں یہ صراحت کہیں نظر سے تو گزری نہیں لیکن عجیب نہیں کہ بعض اور ملکوں کی طرح

مصر قدیم میں بھی دستور یہی ہو کہ مجرم کو سوئی پر لٹکا ہوا چھوڑ دیا جاتا رہا ہو یہاں تک کہ چیل کوٹے اور

گدھ اس کے جسم کو نوچ نوچ کر کھا جاتے ہوں اور اگر یہ بھی ثابت ہو جائے تو اعجازِ قرآن پر ایک مزید دلیل

ہاتھ آجائے گی تاہم کی ایسی جزوی باریکیوں کو ملحوظ رکھنا کسی کلام الہی کا کام ہو سکتا ہے۔

۱۸۷ جس جرم و وثوق کے ساتھ حضرت یوسفؑ نے یہ ارشاد فرمایا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی

تعبیر الہام الہی کے ماتحت تھی۔

۱۸۸ (کہ ایک شخص ایسا اور ایسا بے تصور چل میں بند ہے۔)

حضرت کی پاکبازی تو ان قیدیوں کے خود شاہدہ میں آپ کی تھی اور وہ کہہ چکے تھے۔

• اِنَّا لَنَرَاهُ مِنَ الْحَسَنِينَ

حضرت نے اس سے کوئی اور نئی بات نہیں چاہی، صرف اتنا چاہا کہ روایات اس کے علم و تجربہ میں چکی

ہے، پس اس کا تذکرہ بادشاہ کے کان تک پہنچا دیا جائے۔

لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا۔ یعنی اسی ساقی سے ظن یہاں یقین کے معنی میں ہے۔

ظن هنا بمعنى اليقين في قول أكثر المفسرين (قرطبي)

توریت میں ہے :-

• لیکن جب تو خوشحال ہو تو مجھے یاد کیجیو، اور مجھ پر مہربانی کیجیو، اور فرعون سے میرا ذکر کیجیو اور

مجھے اس گھر سے غلطی دلوائیو کہ وہ عبرانیوں کی ولایت سے مجھے چوالائے اور یہاں بھی میں نے ایسا کام

نہیں کیا کہ وہ مجھے قید خانہ میں رکھیں؟ (پیدائش : ۴۰ : ۱۴ و ۱۵)

عِنْدَ رَبِّكَ۔ یعنی اپنے آقا بادشاہ ملک سے۔ بعض جدید اہل قلم نے بادشاہ کے لئے ایک پیر کی

فَأَنسَهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ۝

لیکن اسے اپنے آقا سے ذکر کرنا شیطان نے بھلا دیا تو وہ جیل خانہ میں کئی سال تک رہے ۵۹
زبان سے لفظ رب کے ادا ہونے پر بڑی حیرت کا اظہار کیا ہے، حالانکہ جب لفظ کے کھلے ہوئے معنی، علامہ
خان سرمد گار کے آقا و مالک کے بھی موجود ہیں تو اس کے استعمال پر یہ اظہار حیرت خود حیرت انگیز ہے،
بیمبر حقانی کے ترجمان ہوتے ہیں ان کی زبان آج کل کے اخبار نویسوں، پُر جوش خطیبوں اور سیاسی لیڈروں
کی زبان نہیں ہوتی۔

مالک و آقا کی تعبیر لفظ رب سے کرنا زبان عرب میں عام ہے ملاحظہ ہو حاشیہ ۵۵

ذَلِكَ مَعْرُوفٌ فِي اللِّغَةِ أَنْ يُقَالَ لِلْيَدِ رَبُّ (مَطْبُوعِي) الرَّبُّ الْمَالِكُ وَالْيَدِ وَالْمَصْلُ
وَالْمَعْبُودُ (أَبُو الْبَقَاءِ) الرَّبُّ يُطْلَقُ فِي اللِّغَةِ عَلَى الْمَالِكِ وَالْيَدِ وَالْمُدَبِّرِ وَالْمُرَبِّ وَالْقَدِيرِ
وَالْمُنْعَمِ وَقَدْ جَاءَ فِي الشَّعْرِ مُطْلَقًا عَلَى غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى (نَهَايَةُ)

محققین نے کہا ہے کہ اسباب عادی سے کام لیتا بالکل جائز ہے اس لئے اس باب میں حضرت یوسفؑ
پر کوئی شبہ نہیں ہو سکتا، اور یہ حقیر کہتا ہے کہ یہاں تو جس سے استعانت کی جا رہی ہے وہ سرے سے مومن بھی
نہ تھا، کافر ہی تھا، اور استعانت کرنے والے ایک نبی برحق ہیں! — یہاں سے تقویٰ میں ان غلو کرنے والوں
مشتدین کی بے حقیقی بالکل واضح ہو جاتی ہے جنہوں نے مخلوق سے ہر استعانت کو ناجائز بلکہ حرام قرار دیا،
مرشد تھا توئی نے فرمایا کہ از ارشدت و محن کے لئے کسی مخلوق سے استعانت کرنے میں مطلق مضائقہ
نہیں خصوصاً اس سے جس پر احسان کیا ہو احسان سے محبت پیدا ہوتی ہے اور محبت سے ہر استعانت گوارا
ہو جاتی ہے۔

۵۹ اس چند سال کی مدت کی تعبیر کہیں سے نہ ہو سکی، البتہ یہ واضح ہے کہ یہ میعاد تو سال کے
اندر ہی تھی، عربی میں بضع کا اطلاق ۳ سے ۹ کے عدد تک ہوتا ہے اور آیت کے الفاظ سے یہ لازم نہیں
آتا کہ آپ کی مدت قیام جیل میں، ان دونوں کے چھوٹنے کے بعد بھی کئی سال کی رہی ہو سکتا ہے کہ بضع
سینین سے مراد آپ کی مدت جیل کے اندر بسر کرنے کی ہو۔

یہ آپ کے جیل خانے میں پڑے رہنے کا ذکر یہ طور غتاب کے نہیں ہے بلکہ اسے محض نسیان پر مرتب کرنے سے
مقصود صرف اس امر کا اظہار ہے کہ وہ شخص جو درمیانی واسطہ تھا چونکہ بھول گیا، اس لئے کوئی سامان
آپ کے نکلنے کا نہ ہو سکا، اپنی دنیوی راحت کے جائز حصول کی فکر کرنا اور اس کے لئے اسباب عادی کو کام
میں لانا مثلاً یہیں جیل سے رہائی پانے کے لئے ایک کافر خیر خواہ کو واسطہ بنانا اس کے ذریعہ سے ایک کافر بادشاہ تک
بات پہنچانا جب مرتبہ نبوت و کمال تقویٰ کے متافی نہیں تو عام دنیا داروں کے لئے تو مباح بدرجہ اولیٰ ہے۔
توریت میں ہے :-

”اور تیسرے دن جو فرعون کی سالگرہ کا دن تھا، اس نے اپنے سب نوکروں کی مہمانی کی اور اس نے

وَقَالَ الْمَلِكُ لَمَنْ آتَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ

اور بادشاہ نے کہا کہ میں (خواب میں) کیا دیکھتا ہوں کہ سات موٹی گائیں ہیں، انھیں کھائے جاتی ہیں سات ڈبلی

عجاف وَسَبْعٌ سُتَبِلَتْ خُضِرًا أُخْرَىٰ بَسِطٌ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي

(گائیں) اور سات بایاں سبز ہیں اور (سات ہی) اور خشک ۱۱۔ ۱۲ سردارو میرے (اس) خواب کا

فِي رُؤْيَايَ إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ ﴿۴۳﴾

میں مجھے بتاؤ اگر تم خواب کی تعبیر دے لینے ہو ۱۱۔ ۱۲

سردار ساقی اور نان پز کی اپنے نوکروں سے رویکاری کی، اور اس نے سردار ساقی کو اس خدمت پر پھر قائم کیا اور اس نے فرعون کے ہاتھ میں جام دیا۔ سردار ساقی نے یوسف کو یاد نہ کیا بلکہ اسے بھول گیا۔

(پیدائش ۲۰: ۲۲-۲۳)

۱۱۔ اب تذکرہ ایک عرصہ بعد کا شروع ہوتا ہے، بادشاہ مصر نے بھی ایک خواب دیکھا اور اپنے ارکانِ دولت سے بیان کیا۔ یہ واضح ہے کہ ملک مصر اس وقت سات صوبوں میں تقسیم تھا، اور زراعت کی دیوی گائے کی صورت میں تھی۔ ملاحظہ ہو انگریزی تفسیر القرآن۔

توریت میں اس خواب کو بھی حسبِ معمول بڑی طوالت سے بیان کیا ہے۔ (پیدائش ۴۱: ۱-۷) الْمَلِكُ۔ یہ بادشاہ کون تھا، اس کا کیا نام تھا اس کا عہد سلطنت کب سے کب تک رہا، تاریخ ان سوالات کا صاف و واضح جواب دینے سے قاصر ہے، البتہ جیوش انسائیکلو پیڈیا سبز صیغہ کے ساتھ اس کا نام اپوفس (APHOHIS) دیا ہے اور اس کی لمبی مدت سلطنت لکھی ہے (جلد ۲ ص ۱۱) بعض اور حوالوں میں بھی یہی نام ملتا ہے۔ توریت میں غالباً فرعون موسیٰ پر قیاس کر کے اس بادشاہ کا لقب بھی فرعون ہی درج کیا ہے (پیدائش باب ۱۴) لیکن تاریخ سے پتہ چلتا ہے کہ فرعون اس وقت تک شاہی لقب نہیں تھا، یہ لقب فرمانرواؤں مصر کا بہت بعد چلا۔ قرآن مجید توریت مروجہ کی کیسی کیسی باریکی غلطیوں کی بھی اصلاح کرتا جاتا ہے۔

قرآن مجید اسی لحاظ سے اس اصطلاحی سرکاری لقب فرعون کے محض عام لفظ ملکہ لایا ہے۔

۱۱۔ آج کوئی بادشاہ ایسا خواب دیکھے تو شاید پرواہ بھی نہ کرے، لیکن اس وقت مصر میں سحر، نجوم و

کہانت کے علوم کے ساتھ ساتھ خوابوں کی بھی بڑی اہمیت تھی، ملاحظہ ہو انگریزی تفسیر القرآن۔

توریت میں ہے:-

۱۰۔ اور فرعون جاگا اور دیکھا کہ وہ خواب تھا، اور یوں ہوا کہ صبح کو اس کا جی گھبرا یا تب اس نے

مصر کے مایہ جادو گروں اور اس کے سب دانشمندوں کو بلا بھیجا اور فرعون نے اپنا خواب ان سے کہا

پران میں سے کوئی فرعون کے خواب کی تعبیر نہ کر سکا (پیدائش ۴۱: ۸)

قَالُوا أَضْعَافٌ أُخْلَامُهُ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعِلْمِنَا ۖ

وہ بولے کہ (یہ تو) پریشان خوابیاں ہیں، اور ہم پریشان خوابوں کے ماہر نہیں ۹۱

وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنْتَبِهُكُمْ بِعَاوِيلِهِ

اور وہ (بقیدروں) میں جس کو رہائی مل گئی تھی وہ بولا اور ایک مدت کے بعد اسے یاد پڑا (اور بولا) کہ میں (ابھی) اس کی تعبیر

فَارْسِلُونِ ۖ ۙ يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفَلَيْتَنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ

لائے دیتا ہوں ذرا مجھے جانے دیجئے ۹۲ اے یوسف! اے صدق مجسم، ہم لوگوں کو حکم تو بتائیے (اس خواب کا) کہ

سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عِجَافٍ وَسَبْعُ سُتَبِلَاتٍ خُضِرَ وَأَخْرِيضٌ ۚ

سات گائیں موٹی ہیں، انھیں سات (گائیں) دہلی کھائے جاتی ہیں، اور سات بایاں سبز ہیں اور (سات) پی

لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ۖ

اور خشک تاکہ میں لوگوں کے پاس جاؤں کہ ان کو (بھی) معلوم ہو جائے ۹۳

۹۲ درباریوں نے کہا کہ یہ کوئی باقاعدہ و مربوط تعبیر طلب خواب تھوڑے ہی ہے، یہ تو پریشان خیالی کی طرح پریشان خوابیاں ہیں، ان کی تعبیر کا کوئی علم ہمارے پاس نہیں۔

۹۳ (جیل خانہ میں یوسف صدیق تک)

الذی نجا منهما: ظاہر ہے کہ وہی ساتی مراد ہے جو مصر ہوا جیل کی حالات سے چھوٹ آیا تھا وادکر: یعنی اسے حضرت یوسف کا ماجرا یادشاہ سے۔

بعد اُمۃ: اُمۃ مدت طویل کے معنی میں ہے۔

ای بعد مدۃ طویلۃ: (کثافت - بھو)

توریت کے طول طویل بیان کے لئے ملاحظہ ہو۔ (پیدائش ۱: ۱۱ - ۱۳)

۹۴ ساتی آپ کی بزرگی کا پوری طرح معتقد ہے جیسا کہ اس کے خطاب ایتھا الصدیق سے بالکل

ظاہر ہے۔ خالص اردو محاورہ میں اس کا ترجمہ یہ کرنے کو جی چاہتا تھا "اے ولی کامل" اے بزرگ۔ خواب کی سچی تعبیر بہت سی قوموں میں دلیل بزرگی اور مقبولیت اور خدا رسی کی سمجھی گئی ہے۔

أَرْجِعْ إِلَى النَّاسِ: یعنی ان لوگوں کے پاس واپس پہنچوں جنہوں نے مجھے تعبیر دریافت کرنے

بیجا ہے، اور جو میری واپسی کے منتظر ہوں گے۔

لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ: انھیں علم پہلے تو تعبیر خواب کا ہو جائے اور پھر ضمناً آپ کی بزرگی اور پاکبازی

قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذُرْوَاهُ فِي سَنَتِهِ

(دوست نے کہا) تم سات سال حواتر کا شکاری کئے جاؤ پھر فصل کاٹو اسے اس کی بالی ہی میں بکادے۔

إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَأْكُلُونَ ﴿٣٧﴾ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادًا

تھوڑی مقدار کے کہ اسی کو کھاؤ ۳۷ پھر اس کے بعد سات سال سخت آئیں گے کہ اس (ذخیرے) کو

يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَحْصِنُونَ ﴿٣٨﴾ ثُمَّ يَأْتِي

کھا جائیں گے جو تم نے فراہم کر رکھا ہے بجز اس معمولی مقدار کے جو تم (یعنی کے واسطے) رکھ چھوڑو گے ۳۸ پھر اس کے بعد

مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُّ النَّاسُ وَ فِيهِ يَعْصِرُونَ ﴿٣٩﴾

ایک سال آئے گا جس میں لوگوں کی فریاد رسی ہوگی اور اس میں وہ شجرہ بھی پھوٹیں گے ۳۹

ان پر روشن ہو جائے۔

۳۵ یہ واضح ہے کہ مصر تمام تر ایک زلزلے کا تھا تبیر خواب اور اس کی اہمیت میں یہ پہلو ضرور پیش نظر ہے۔

۳۶ ملاحظہ ہو انگریزی تفسیر القرآن۔

۳۷ حضرت یوسف آخر نبی ہی تھے یا اس وقت ہونے والے نبی تھے آپ کے اخلاق کی بلندی کا کیا کہنا،

ساتی سے اس کی بھرا نہ غفلت پر کسی قسم کے شکوکہ شکایت کے بجائے پوری خوشدلی کے ساتھ اسے تبیر بتا دیتے ہیں۔

اور تبیر پر اکتفا نہیں کرتے ساتھ ہی ساتھ اور بلا سوال و درخواست انتظام قحط کی تدبیر بھی بتاتے جاتے ہیں۔

توریت کے طول طویل بیان کے لئے ملاحظہ ہو۔ (پیدائش ۲۱ : ۲۵ و ۲۶)

۳۸ تبیر و تدبیر کے بعد اب آپ بشارت بھی غائبناحی الہی کے ماتحت تراہے ہیں یہ قحط جو اس وقت

پڑا، دنیا کے سخت ترین قحطوں میں سے ہوا ہے اور عالم کی تاریخ قحط میں ایک اہم مقام رکھتا ہے آگے چل کر

یہ حدود مصر تک محدود نہ رہا، بلکہ حجاز، فلسطین، شام نام ممالک طوقہ میں اس کی شدت محسوس ہوئی بلکہ توریت

میں تو یہاں تک درج ہے کہ یہ قحط عالمگیر تھا، اور ساری دنیا اس مصیبت سے بلبل اٹھی۔

۳۹ اور سب زمین میں گرانی ہوئی (پیدائش ۲۱ : ۵۴)

ماریے ملک مصر میں یوسف کے مول لینے کے لیے کہ سب ملکوں میں سخت کال تھا (پیدائش ۴۱ : ۵۷)

ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی۔

فِيهِ يَعْصِرُونَ حضرت کا مخاطب براہ راست یاد کر لیجئے کہ شاہی ساتی ہے جس کا تعلق بھی

شراب شجرہ ہے اس سے انگوروں اسی کے کام کی چیز لاتا کس درجہ بلوغ اور بر ممل ہے۔

يُغَاثُّ النَّاسُ مصدر غاث غيث کا صیغہ ہے جس کے معنی بارش کے ہیں ابن عباس صحابی اور مجاہد بن ابی

وَقَالَ الْمَلِكُ انْتَوْنِي بِهِ . فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَى

اور بادشاہ نے کہا میرے پاس تو لاؤ شہہ پھر جب قاصدان کے پاس پہنچا تو (پوست نے) کہا کہ اپنے آقا کے

رَبِّكَ فَنَعَلَهُ مَا بَالَ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ .

پاس واپس جا، اور اس سے دریافت کر کہ ان چند عورتوں کا کیا حال ہے جنہوں نے اپنے ہاتھ زخمی کئے تھے شہہ

سے یہی منقول ہے اور جمہور نے اسی قول کو اختیار کیا ہے، لیکن دوسرا قول یہ بھی نقل ہوا ہے کہ یہ مصدر غوث کا صیغہ ہے جس کے معنی کشائش ہو جانے اور قریا درسی کے ہیں۔

يَعْلَنُ مِنَ الْغُوثِ (ببضائ) قِيلَ هُوَ مِنَ الْغُوثِ اِي لَفْجِ (رُوح)

يعقل ان يكون من الغوث وهو الفرج (ببر) من الغوث اِي بعباب متنيهم (مدار)

اِي فِيهِ يَنْفِثُهُمُ رَحْمَةُ تَعَالَى مِنَ الشَّدَاةِ اَتَمَّ الْاَعَاثَةِ . (المنار)

اور خود قرآن مجید میں بیانات جو دوسری جگہ آئے ہیں سورہ کہف پارہ ۱۵ آیت ۲۹ میں وہاں کھلا ہوا

مادہ غوث ہی سے آیا ہے اور یہی معنی یہاں زیادہ چسپاں اور حسب حال ہیں مصر کے کھیتوں میں آب پاشی ہنڈتان

وغیرہ کی طرح عام بارش کے پانی سے نہیں ہوتی، اور نہ وہاں کوئی مستقل موسم برسات کا اسلٹھ سے کنوار تک

رہتا ہے، وہاں کھیتوں کی آب پاشی کا ذریعہ دریائے نیل کی سالانہ طغیانی ہی ہے اس لئے یہاں موقع بجائے

”غیت“ کے ”غوث“ ہی کہے۔

يَعَصْرُونَ . اور یہ حضرت یوسفؑ کا مخاطب اہل مصر سے چلا آرہا ہے اور ہر جگہ

صیغہ جمع مخاطب استعمال ہو رہا ہے، اور اس سارے کلام کا تعلق انتظامات قحط سے ہے یہاں صیغہ کر

یک بیک صیغہ بدل جاتا ہے اور بجائے مخاطب کے غائب کا ہو جاتا ہے، یعنی لوگوں کے لئے بارش یا فریاد رسی

ہوگی۔ لوگ“ شیرہ پھوڑیں گے، گویا صاف اشارہ اس طرف کر دیا کہ رفع قحط کا تعلق تنہا مصر سے نہیں باہر

کے ملکوں سے بھی ہے اور بارش دنیا کے مختلف علاقوں میں ہوگی۔ قرآن مجید کا یہ اسلوب بیان کہ ضمناً

بھی کہاں کہاں باتیں بتا جاتا ہے، اگر بجائے خود اعجاز نہیں تو اور کیا ہے، مصر میں سیرالی و شادابی یقیناً بارش

کے پانی سے نہیں ہوتی بلکہ دریائے نیل کی طغیانی سے ہوتی ہے، لیکن خود نیل میں طغیانی کہاں سے آتی ہے

دریائے نیل سوڈان میں ہے اور سوڈان میں بارش ہی کے پانی سے نیل میں طغیانی آ جاتی ہے۔

عام . عام کے معنی بھی ”سنہ“ کی طرح سال ہی کے ہیں، لیکن استعمال میں فرق یہ ہے کہ خشکی اور

خگی کے موقع پر ”سنہ“ لایا جاتا ہے، اور شادابی و خوشحالی کے موقع پر عام بولا جاتا ہے۔

العام كالسنه لكن كثير اما تستعمل السنه في المحول الذي يكون فيه الشدة اذا محبوب

والعام في ما فيه الرخاء والغصب . (راغب)

۵۹۸ ساتی آکر مفصل رپورٹ بادشاہ کی خدمت میں پیش کرتا ہے بادشاہ متاثر ہوتا ہے اور اپنی مفصل

إِنَّ رَبِّي يَبْتَغِيهِمْ عَلَيْهِمُ ۝ قَالَ مَا خَطْبُكُمْ إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ

جنگ میرا یہ دردمند عورتوں کے مرتبہ خوب افسانہ (بادشاہ نے) کہا کہ (اے عورتوں) تمہارا کیا واقعہ

نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلّٰهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ

جے جب ہم نے یوسف سے اپنا مطلب نکالنے کی فحش کتنی لٹلہ وہ بولیں حاشا بشریم کو تو ان میں کوئی بھی تیارائی کی نہ ملو

الَّتِي خَصَّصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ

ہوئی لٹلہ عربی کی بیوی بولی کہ اب تو سچی بات (سب پر) ظاہر ہو ہی چکی، ان سے اپنا مطلب نکالنے کی خواہش

الضُّدِّ قَيْنِ ۝۵۱

تو میں نے کی تھی اور وہی بے شک سچے ہیں لٹلہ

اور دلنشین تعبیر سن کر یوسف کی صادقیت اور صالحیت کا غائبانہ مستند ہو جاتا ہے اور قدرۃ مشتاق زیارت بھی۔

۹۹ (کبھی انھیں بلا کر میرے حال کی بھی تحقیق کی؟)

الِیٰ رَبِّكَ۔ رب کا لفظ اس سورۃ میں بار بار آقاؐ کے مجازی و ظاہری کے لئے استعمال ہو رہا ہے۔
لاحظہ ہوں حاشیہ ۲۹ و ۳۵ و ۳۸۔

۱۰۰ یعنی بشر پر تو میری بے گناہی اور عورتوں کے جوڑ توڑ روشن ہی ہیں، میں چاہتا ہوں کہ میرے جیل سے باہر آنے سے قبل خلق پر بھی میری بے گناہی روشن ہو جائے۔

کَبَدَ هُنَّ۔ میں بعض نے کہا کہ انھیں مخصوص عورتوں کی جانب ہے اور بعض نے کہا کہ نہیں عام جنس نسوان کی جانب ہے۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آپ نے چاہا کہ تہمت کا ازالہ ہو جائے اور مقتدا کو یہی مناسب ہے تاکہ اس کی دعوت الی الحق پر نفع مرتب ہو۔

۱۰۱ یعنی آیاتم نے ان میں تمہاری جانب باوجود تمہاری ساری مشوہ آفرینیوں کے رغبت النفا پائی تھی۔
هل وجدتن فيه مثیلاً۔ (کشاف)

اب وہ لیدیاں دربار میں بلائی گئی ہیں، اور ان سے تحقیقات شروع ہوئی ہے۔
۱۰۲ (اور ہماری شہادت ہے کہ وہ بالکل پاک و صاف ہیں۔)

حَاشَ لِلّٰهِ۔ کلمہ تعجب، یوسفؑ کے کمال عصمت و پاکبازی کے اظہار کے لئے ہے۔
قلن حاشا للہ تعجباً من عفته و ذهابه بنفسه عن شیء من الریبة و من نراهنه فہنا۔

(کشاف)

ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَتَىٰ لَهُ أَخُوهُ بِالْغَيْبِ ۖ وَ أَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ

یہ (سب) اس لئے تھا کہ (عزیز کو اور زیادہ) علم ہو جائے کہ میں نے اس کے بھائی کی خیانت نہیں کی، اور یہ کہ

کَيْدَ الْخَائِنِينَ ﴿٥٢﴾

الشرخیانت کرنے والوں کی چال چلنے نہیں دیتا کائنات

مِنْ سُوءٍ. یعنی کسی قسم کی بھی برائی، کوئی شائبہ بھی برائی کا ان میں نہ پایا۔

۱۳۔ زینجانے جب دیکھا کہ بڑی چھوٹی سب شہادتیں اس کے خلاف گزر گئیں تو اب صاف لفظوں میں اقرار کر لیا کہ قصور سزا سزا میرا ہے، دامن یوسفی ہر لوث، ہر دغا سے پاک ہے وہ شہر عیسیٰ سے متقی و پاکیزہ ہے باطل کو حق کے سامنے نفسانیت کو روحانیت کے آگے بالآخر جھکنا ہی پڑتا ہے۔

۱۴۔ جیسا کہ اس سارے قصہ سے ظاہر ہے کہ کسی کی چالاک دینک چلنے نہیں پائی، آخر میں سب کی مصلحت ظاہر ہی ہو کر رہی۔ یہ سارا قول یوسف علیہ السلام کا ہے۔

ذَلِكَ. یعنی یہ انتہام برکت و رفع تہمت۔

ای ذلک التثبت والتشمر لظہور البراءة (کشاف) ای ذلک التثبت (بیضاوی)

لِيَعْلَمَ. منیر عزیز کی طرف ہے۔

لِيَعْلَمَ الْعَزِيزُ (معالم) لِيَعْلَمَ الْعَزِيزُ (کشاف۔ بیضاوی)

عزیز کو یوسف کی پارسائی اور بے گناہی کا علم تو پہلے ہی ہو چکا تھا، مقصود یہ ہے کہ اب یقین اور

زیادہ ہو جائے۔

آتَىٰ لَهُ أَخُوهُ بِالْغَيْبِ۔ عزیز کی خیانت اس کی غیبت میں ہی تھی کہ اس کی بیوی کے

ناموس کو دغا دار کیا جائے۔ حضرت یوسفؑ ملک میں اس جرم کی اہمیت کو دیکھ کر اس سے اپنی تبریٰ کا

خاص انتہام کرتے ہیں اور یہیں سے ان فہرستین کی صحت تفسیر کی ایک اور شہادت ملتی ہے، جنہوں نے

”انہ رَجَعْنَا إِلَىٰ مَثَعَىٰ“ میں رب سے مراد عزیز ہی سے لی ہے۔

حاشیہ ۱۳ میں بیان ہو چکا ہے کہ مصری تہذیب و تمدن میں زنا بجا مے خود کوئی اتنا بڑا جرم نہ تھا،

جتنا ایک شرابی شدہ عورت کا اپنے شوہر کے حقوق خصوصی میں خیانت۔

وَ أَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ۔ اس حقیقت کا ایک بار پھر اثبات و اعلان کہ

اس دنیا کی کونیات پر وہی اخلاقی قانون ربانی نافذ و حاکم ہے، اور مادیت خود مختار و شریک ہمار

بنا کر نہیں چھوڑی گئی ہے، ایسا برابر ہوتا رہتا قانون حکمت و مصلحت تحت ایک الگ بات ہے، لیکن ہر حال

ہر فعل بد کی جزا کا ظہور حاکمیت مطلق کے اقتدار اعلیٰ کے ماتحت ہوتا ہے۔

وَمَا أُبْرِي نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ

اور میں اپنے نفس کو بھی بُری نہیں بتلاتا، یہ شک نفس بُری ہی بات کا بتلانے والا ہے۔ (میرزا اس (نفس))

إِنَّمَا نَزَّاهُمْ رَبِّي لِيَانِ رَبِّي خَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝۳۰ وَقَالَ الْمَلِكُ الثُّنُونِي

کہ جس پر میرا پروردگار رحمت کرے ۵۳۰۔ بلکہ میرا پروردگار ڈرا مغفرت کرنے والا ہے پُر رحمت والا ہے نالہ اور بادشاہ۔

يَا أَسْتَغْنِي عَنْهُ لِنَفْسِي

نہ کہا ان کو میرے پاس لاؤ میں ان کو خاص اپنے (کام کے) لئے رکھوں گا ۵۳۱۔

۵۳۱۔ (خود ہی اسے اپنی رحمت سے پاک کر دے جیسا کہ بُری کے نفس کو اس آلائش سے پاک ہی کر دیتا ہے) نبی برحق حضرت یوسف علیہ السلام کی عصمت اب سب پر روشن ہو چکی ہے، اور آپ خود بھی ابھی ابھی اپنی زبان سے اس کا اظہار فرما چکے ہیں۔

ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي إِنَّمَا كُنْتُ بَشَرًا مِّثْلَهُمْ وَأَنَّهُ يَظُنُّ إِنَّمَا كُنْتُ نَذِيرًا ۚ وَكَذَلِكَ يَخْلَعُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْهُ لِيَمْلِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّاسِ وَبَيْنَ مَا هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْهُ لِيَمْلِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّاسِ وَبَيْنَ مَا هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْهُ لِيَمْلِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّاسِ

وَمَا أُبْرِي نَفْسِي..... يَا السُّوءِ۔ انسان اپنے نفس کی اطاعت کرے یا نہ کرے، یہ الگ سوال ہے، نفس تو بہر حال بدی کی ترغیب دیتا، اور بدی کی راہوں کی طرف لے جاتا ہی رہتا ہے، تو بھلا نفس کا تبرہ کیوں کر ممکن ہے یعنی ان النفس كثرية النزاع الى السوء فلا يبري نفسه وإن كان لا يبطا وعها (بصام) خوب غور کر لیا جائے، اپنے نفس سے تبرہ پیر برحق تک نہیں کرے ہیں، تو پھر کسی غیر نبی کا کیا ذکر ہے خواہ وہ کیسے ہی بزرگ اور کیسے ہی صاحب کمالات و کمالات ہوں۔

إِنَّمَا نَزَّاهُمْ رَبِّي لِيَانِ رَبِّي خَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝۳۰ وَقَالَ الْمَلِكُ الثُّنُونِي

وَمَا يُعْنِي مِنْ أَيْ الْأَمْرِ رَحِمَ رَبِّي فَصَمَهُ وَمَا يُعْنِي مِنْ كَثِيرٍ (قوله) مَا يُعْنِي مِنْ (جلائل) وَالْعَمَلُ الْخَيْرَانِ تَكُونُ مَا يُعْنِي مِنْ (عكبري)

ما کا مفہوم وقت یا زمان کیلئے بھی رہا ہے یعنی سو اس وقت کے کہ اللہ اپنی رحمت خاصہ کر دے۔

فَلَمَّا كَلَمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ﴿٥٣﴾

پھر جب ان سے گفتگو کی گئی تو ان سے کہا تم آج سے ہمارے بیان (ہر طرح) با اقتدار ہو معتد ہو گئے۔

والتقدير ان النفس لا مارة بالسوء الا وقت رحمة ربی۔

ویمجدان یکون ما رهم ربی معی الزمان ای الا وقت رحمة ربی (کشف)

مما مصدریة ظرفیة زمانیة۔ (روح)

آں وقت کہ ہر بانی کند پروردگار من (شاہ ولی اللہ)

۵۳۔ چنانچہ شاہین فقر کا تقاضہ یہ ہے کہ نفس آثارہ کو بھی توبہ و تابیت کے بعد تو امر بنا کر مغفرت اس پر مرتب کر دیتا ہے اور شاہین رحیمی کا تقاضہ یہ ہے کہ اپنی توبہ سبب خاص سے انبیاء کو نفس مطمئنہ عطا کر دیتا ہے، پیمبر کی زبان سے یہ فقرہ بڑا معنی خیز ہے، بغیر متعلق نہیں۔

۵۴۔ کہ یہ تو اپنی سیرت خاص اور کردار اعلیٰ اور انتظامی الہیت کے لحاظ سے سرکاری و شاہی منصب کے لائق ہیں، یہ اب تک خانگی ملازمت میں کیسے پڑے رہ گئے۔

توریت میں ہے :-

”یہ تعبیر فرعون کی نگاہ میں اور اس کے سب نوکروں کی نظریں اچھی معلوم ہوئی، فرعون نے اپنے نوکر کے

ہم کیا ہم ایسا جیسا یہ مرد ہے کہ جس میں خدا کی روح ہے پائے ہو؟“ (پیدائش ۴۱ = ۳۸)

الملک۔ یہ حاشیہ اور گزر چکا، تاریخ سے ثابت ہے کہ شاہ مصر کا لقب اس وقت تک فرعون نہیں ہوا تھا، عام بادشاہوں کی طرح وہ محض بادشاہ ہی تھا، توریت البتہ اس بار یکہ لیکن اہم فرق کو نظر انداز کر کے اس سیاق میں بادشاہ کو برابر اور بے تکلف فرعون ہی کہا گیا ہے۔

۵۵۔ (اور اس گفتگو سے بادشاہ پر آپ کے مزید کمالات و فضائل منکشف ہوئے)

کَلَمَهُ۔ آج بھی بڑی بڑی اور انتہائی ڈگریوں کے باوجود خدمت کے لئے انتخاب کی آخری جانچ بالمشافہ گفتگو (انٹرویو) ہی سے ہوتی ہے۔

۵۶۔ (اور اونچے اور پھر دوسرے عہدہ منصب کے لائق)

بادشاہ اس انٹرویو سے بالکل مطمئن ہو گیا اور یوسفؑ کا انتخاب کسی اعلیٰ منصب کے لئے کر لیا، بادشاہ اور پھر مشرک بادشاہ سے اگر ملنا جلنا اور سرکاری تعلقات قائم کرنا مطلق اور ہر صورت میں حرام مہتما تو ظاہر ہے کہ ایک پیمبر برحق سے اپنے لئے کیوں کر رو کر رکھتے؟ سرکاری تعلق جب نبوت کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے تو ولایت و عام صانحیت کے ساتھ بدرجہ اولیٰ۔

بادشاہ دین و عقیدہ میں یوسفؑ سے بالکل جدا تھا اور نسل و نسب میں بھی —

توریت میں ہے :-

۵۷۔ اور فرعون نے یوسفؑ سے کہا از بسکہ خدا نے اس سبب میں تجھے بنیائی دی ہے سو کوئی تجھ سا

قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْهَا ۝٥٥

(رسولؐ نے) کہا مجھے ملک کے خزانوں پر مامور کر دیجئے میں دیانت بھی رکھتا ہوں علم بھی رکھتا ہوں ﷻ

مافل وداشور نہیں ہے، میرے گھر کا مختار ہو۔ اور اپنا حکم میری سب رعیت پر جاری کر، نقطہ تخت نشینی میں میں تجھے بزرگ تر ہوں گا: (پیدائش ۳۹: ۴۰-۴۱)

ﷻ یعنی ایسے بڑے اور ذمہ دار عہدہ کے لئے دیکھ ہی چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے ایک دیانت لمانت دوسرے اس کام سے واقفیت، سوچنے میں یہ دونوں وصفت موجود ہیں۔

الْأَرْضِ۔ پہلے کہیں تشریح کی جا چکی ہے کہ ارض کا اطلاق جس طرح کل روئے زمین پر ہوتا ہے اسی طرح

برخطہ زمین اور ہر ملک پر بھی۔ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ۔ یہ عہدہ آج کل کی اصطلاح میں ریونیو سٹر (وزیر میاں

والنگز اری) اور فنانس سٹر (وزیر مالیات و خزانہ) کا جامع معلوم ہوتا ہے۔

خَزَائِنِ الْأَرْضِ۔ بعض مفسرین نے ارض کے معنی بجائے ملک کے زمین کے کر خزانہ الارض سے معنی زمین کی پیداواروں کے لئے ہیں۔ قیل اراحيا الارض الميكنس وبخزائنها الطم الذي يخرج منها۔ (روح)

• زمین کی پیداواروں " (تھا توئی) فقہاء مفسرین نے لکھا ہے کہ جب مقصود نفع رسائی ہو تو کہ نفس پروری اور خدمت خلق کی یہی ایک صورت

کھلی رہ جائے تو اپنے کو عہدہ و منصب کے لئے پیش کر دینا ناجائز نہیں، یہاں تک کہ فاسق بلکہ کافرانہ نظام حکومت کے ماتحت بھی عہدہ و منصب قبول کر لینا حرام نہیں رہ جاتا۔

وفيه دليل على جواز طلب التولية والاطهار أنه مستعد لها والتولى من يدا الكافر اذا علم أنه لا سبيل إلى إقامة الحق وسياسة الخلق إلا بالاستطهاريه (بيضاوى) وفيه

دليل على أنه يجوز أن يتولى الإنسان عماله من يدا سلطان جائر وقد كان السلف يتولون القضاء من جهة الظلمة واذا علم النبي أو العالم أنه لا سبيل إلى الحكم بامر الله تعالى

ورفع الظلم إلا بتمكين الملك الكافر والفاسق فله أن يستطهر به (مدارك) فان كان الملك كافرا ولا سبيل إلى الحكم بامر الله ورفع الظلم إلا بتمكينه والمتولى ان يستطهر به

(بجہ) وفي هذه الآية ما يبيح الرجل الفاضل أن يعمل للرجل الفاجر والسلطان الكافر بشرط أن يعلم أنه يفسد إليه۔

اور ایسی ہی اقوال کبیرہ وغیرہ میں بھی ملتے ہیں۔

إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْهَا۔ فقہانے لکھا ہے کہ کسی کو واقعہ کرنے کے لئے (نہ کہ فخر و نمود کے لئے) اپنے

وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ

اور ہم نے اسی طرح یوسفؑ کو ملک میں صاحب اختیار بنا دیا کہ اس میں جہاں چاہیں زمین پر ہیں اللہ

فضل و کمال کو بیان کر دینا بالکل جائز ہے اور قَلَّا مَزَكَّاهُ اَنْفُسُكُمْ کے تحت نہیں آتا۔

تَفَصَّلَتْ نَفْسُهُ بِالْعِلْمِ وَالْحِفْظِ عَلَى هَذَا دَلَالَةُ هَلْ أَدْرَاكَ الْإِنْسَانَ أَنَّ يَصِفَ نَفْسَهُ بِالْفَضْلِ عِنْدَ مَنْ يَعْرِفُهُ أَنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْمَحْذُورِ مِنْ تَنَكُّيَةِ النَّفْسِ (بجسامین) حَلَّتْ الْآيَةُ عَلَى أَنَّهُ يَجُوزُ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَصِفَ نَفْسَهُ بِمَا فِيهِ مِنْ عِلْمٍ وَفَضْلِ (قرطبی) دَلَّتِ الْآيَةُ عَلَى جَوَازِ أَنَّهُ يَنْطَلِبُ الْإِنْسَانُ هَلَّا يَكُونُ لَهُ أَهْلًا (قرطبی)

توریت میں اس مقام پر ہے :-

”پھر فرعون نے یوسفؑ سے کہا کہ دیکھ میں نے تجھے ساری زمین مصر پر حکومت بخشی، اور فرعون نے اپنی انگشتی اپنے ہاتھ سے نکال کر یوسفؑ کے ہاتھ میں پیٹا دی.... تب اس کے آگے منادی کی گئی، سب اوجھڑ دیو، اور اس نے اسے مصر کی ساری ملک پر حاکم کیا، اور یوسفؑ کو کہا، میں فرعون ہوں، اور بغیر تجھے مصر کی ساری زمین میں کوئی انسان ہاتھ یا پاؤں نہ اٹھائے گا“ (پیدائش - ۴۱ = ۴۲ = ۴۳)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت میں دلالت ہے کہ منصب و حکومت کی درخواست جبکہ اس میں مخلوق کا نفع ہو، اور خود اپنا یہ ضرر نہ ہو کہ غیر اللہ میں مشغول ہو جائے، قاصر کمال نہیں۔
اللہ (اور علما انھیں کو ملک کے سوا وسیفہ کا مالک بنا دیا۔)

آیت سے ان لوگوں کی غلطی ظاہر ہو گئی، جو کسی دنیوی عہدہ کو یا بڑی ریاست و جائیداد کو قاصر کمال سمجھتے ہیں، جب وزارت مملکت پیمبری کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے، کوئی سالیق عہدہ بڑا یا چھوٹا مرتبہ ولایت کے منافی کیوں ہونے لگا۔

كَذَلِكَ مَكَّنَّا۔ یعنی اس عجیب و غریب طریقہ سے، ایسے معجزانہ انداز سے۔ کہاں تو وہ کنوئیں کی گہرائیوں اور جبل کی چار دیواری کے اندر وہ بے بسی اور بے کسی تھی، اور کہاں یہ اقتدار مطلق العنانی کی حد تک حاصل ہو گیا، اس وقت کی مہدین زمین سلطنت میں!
توریت میں ہے :-

”اور فرعون نے یوسفؑ کا خطاب جہاں پناہ رکھا.... اور یوسفؑ مصر کی زمین میں پھر اور یوسفؑ

فرعون کے حضور سے نکل کر مصر کی ساری زمین میں پھرا“ (پیدائش ۴۲ = ۴۵)

مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ۔ خوب خیال کریا جائے، ایک کا فر بادشاہ کی بخشی ہوئی اس مہر کی قرآن مجید تمکین فی الارض سے تعبیر کرنا اور موقع مدح و احسان پر اس کا اظہار کرتا ہے اور یہیں سے اُن اہل افتاء کی غلطی ظاہر ہو جاتی ہے، جنہوں نے غیر مسلم حکومت سے ترک موالات ہر حال میں لازم قرار

يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ

ہم جس پر چاہیں اپنی رحمت نازل کریں اور ہم نیکو کاروں کا اجر ضائع نہیں کرتے ﷻ

آخِرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾ وَلَا جَزَاءُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّكَ مِنْ أَمْثَلِهَا وَكَانُوا

اور آخرت کا اجر کہیں بڑھ کر ہے ان لوگوں کے لئے جو ایمان لائے اور تقویٰ اختیار

يَتَّقُونَ ﴿٥٧﴾ وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَّفَهُمْ وَهُمْ

کے رہتے ہیں ﷻ اور یوسف کے بھائی بھی آئے، پھر ان کے پاس پہنچے ﷻ سو (یوسف نے) ان کو پہچان لیا اور انہیں ایک

لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿٥٨﴾

وہ لوگ انہیں نہ پہچان سکے ﷻ

ﷻ یعنی نیک کاروں، نیک کرداروں کا اجر و معاوضہ تو موعود ہی ہے، باقی رحمت و فضل کا کوئی

مناظرہ نہیں، جس پر وہ چاہے بلا حق و استحقاق کر دے۔

حسین کا قریب ترین ترجمہ تو حسن کاروں ہی ہے، باقی مخلصوں نیک کرداروں، حسن عمل والوں، الطاف بھی حسب موقع آسکتے ہیں۔

آیت کے مفہوم سے متنازعہ بھی نکل آیا کہ ملکی اقتدار و اختیار اللہ کے فضل و رحمت میں داخل ہے۔

ﷻ یعنی اہل ایمان و تقویٰ کے لئے آخرت میں جو انعام ہے، وہ دنیا کی ہر دولت و نعمت سے کہیں بڑھ چڑھ کر ہے، دنیا کا بڑے سے بڑا اقتدار بھی نیکو کاری کا اصلی صلہ نہیں۔

ﷻ یہ ذکر اس وقت کا ہے جب قحط شدید نہ صرف مصر میں پڑ چکا ہے بلکہ اس کے اثرات فلسطین وغیرہ

دوسرے ملکوں تک پھیل چکے ہیں، عظیم الشان اور تاریخی قحط تو مصر کے تمام لحقہ مالک میں تھا، فرق صرف اتنا تھا

کہ مصری لوگوں میں قحط ہی قحط تھا، اور یہاں یوسف کے حسن تدبیر سے قحط کا انتظام بھی تھا، اس کے نہ صرف مصریوں

فائدہ پہنچا رہا، بلکہ باہر والوں کے ہاتھ بھی ایک نرخ مقرر پر فروخت ہوتا رہا۔ "رائٹنگ" اور "کنٹرول" کی یہ

پہترین تاریخی نظیر بھی ایک پیمیری کے روٹاؤ زندگی کا جزو ہے۔

توریت میں ہے۔

۱۰ اور سب زمین میں گرانی ہوئی پر ہنوز مصر کی ساری زمین میں روٹی تھی، پھر جب ساری زمین مصر ہو

گئی کہہ مرنے لگی تو خلق روٹی کے لئے فرعون کے آگے چلائی..... اور تمام روٹے زمین پر کال تھا..... اور

ملکوں کے لوگ اناج مول لینے کے لئے ملک مصر میں یوسف کے پاس آنے لگے، کیوں کہ سب ملکوں میں سخت

کال تھا: (پیدائش ۴۱ = ۵۲ - ۵۴)

وَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَازِهِمْ قَالَ اِثْنُونِي بِآيَةِ لَكُمْ مِنْ اٰيٰتِكُمْ

اور جب (یوسف) ان کا سامان تیار کر چکے (تو) ان سے کہا کہ (ایک) اپنے علاقائی بھائی کو بھی لانا کیونکہ تم دیکھتے نہیں کہ

اَلَا تَرَوْنَ اَنِّيْ اَوْفِي الْكَيْلَ وَاَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِيْنَ ﴿٥٩﴾

میں پوری پوری ناپ کر دیتا ہوں اور میں یہاں داری کا حق ادا کر دیتا ہوں ۵۹

۵۸ یوسفؑ کے دشمن بھائی غلہ مول لیے کو مصر میں آئے: (پیدائش - ۳۱: ۴۲)

آیت سے نکل آیا کہ ملکی معاملات میں حسن انتظام و تدبیر اعلیٰ، کمالات نبوت تک کے منافی نہیں ہے جابجا ان صفات کو کسی مقبول و برگزیدہ بندے کے کمالات روحانی یا اس کے مقام ولایت کے منافی سمجھا جائے۔

وَجَاءَ اِخْوَتُهُ يُوْسُفَ - یعنی برادران یوسف مصر میں غلہ لینے کے لئے آئے، اور یہ وہی دشمن سوتیلے بھائی تھے جو یوسفؑ کے سرساری مصیبتیں لایچکے تھے۔

۵۹ اب حضرت یوسفؑ کا عالم ہی ظاہر ہے کہ دوسرا تھا، بھائی غریب بھلا اس عالم میں آپ کو کیا پہچانتے، ان کا تو ذہن بھی اس طرف نہیں جاسکتا تھا کہ جس ذلیل غلام کو جنگل کے گزیر میں ڈال آئے تھے وہ کسی اتنی بڑی سلطنت کا وزیر اعظم یا بدارالمہام ہو سکتا ہے، پھر کہاں وہ لوگوں کے چہرہ کا نقشہ اور کہاں اب پختہ سن و سال کا چہرہ مہرہ!

توریت میں ہے:-

”سو یوسفؑ کے بھائی آئے اور اپنے کو زمین کی طرف جھکاتے ہوئے اس کے حضور خیم ہوئے یوسفؑ نے

اپنے بھائیوں کو دیکھا اور پہچان گیا.... یوسفؑ نے اپنے بھائیوں کو پہچان پر انھوں نے اسے نہ پہچانا“

(پیدائش - ۴۲: ۷-۹)

۶۰ یعنی اب تو تمہیں خود ہی شاہدہ ہو گیا کہ میں ہر شخص کا حقہ دیتا رہتا ہوں، کسی کا حقہ کاٹنا

نہیں، گیارہ آدمی آؤ گے تو پورے گیارہ حقہ ملیں گے۔

توریت میں ہے:-

”اور تم کال کے لئے اپنے گھروں میں غلہ لے جاؤ لیکن اپنے چھوٹے بھائی بھوپاس لے آؤ تمہاری بات

یوں ثابت ہوگی اور تم زمرہ گئے“ (پیدائش ۴۲: ۱۹-۲۰)

اِثْنُونِي... اَبَيْكُمْ۔ ان دشمن بھائیوں کو جب ان کے حقہ کا پورا غلہ مل گیا تو انھوں نے

عرض کیا کہ علاوہ ہمارے بوڑھے باپ کے ہمارا ایک علاقائی بھائی بھی ہے، اس کا حقہ بھی عطا ہو، اس پر حضرت یوسفؑ نے ضابطہ کا جواب دیا کہ اس کو ساتھ لاکر حاضر ہو جب تمہارا دعویٰ ثابت ہوگا، اور جب ہی اس کا حقہ بھی ملے گا۔

اَلِیْ اَوْفِی الْکَيْلَ - یعنی فی نفر پورا پورا حساب کر کے دیتا ہوں، اسی طریقہ کو آج کی اصطلاح میں

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُون ۝ ٦٠

کس اگر تم اس سے میرے پاس نہ گئے تو نہیں اپنے پیارے (کا غلہ) مجھ سے ملنے کا نہیں اور نہ تم خود میرے پاس آنا اللہ

قَالُوا سَرَّأَوْدُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ ۝ ٦١ وَقَالَ لِفَتَيْنِهِ

وہ بولے ہم اس کے باپ سے ضرور اس کو طلب کریں گے اور ہم یہ ضرور کر کے رہیں گے اللہ اور (یوسف) نے اپنے

اجعلوا بضاعتهم فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهِمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى

خادم سے کہا کہ ان کی پونجی انھیں کے سامان میں رکھ دو کہ جب اپنے لوگوں کے پاس پہنچیں تو اسے پہچان لیں

أَهْلِهِمْ لَعَلَّهِمْ يَرْجِعُونَ ۝ ٦٢

اور اس سے شاید کہ وہ پھر آئیں ۱۱۹

راٹنگ بارات بند کہتے ہیں۔

الْأَثَرُونَ سے ظاہر ہے کہ آپ کے یہ حضرت یوسف اپنے جو صفات بیان کر رہے ہیں اپنی خوش انتہائی

اور یہاں نوازی و میرٹھی وہ بالکل کھلے ہوئے اور ہر شخص پر روشن تھے۔

مشتعل ہوئی نے فرمایا اِنَّا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ سے معلوم ہوا کہ اپنی خوش معاملگی کا اظہار اگر مقصود اس سے

اپنی مدح نہ بلکہ کوئی اور مصلحت ہو تو تقویٰ کے منافی نہیں۔

۱۱۹ (کہ اس صورت میں میں تھیں کاذب سمجھوں گا اور یہی نتیجہ نکالوں گا کہ تم نے مجھ کو دیکر ایک حصہ زائد وصول

کرنا چاہا۔)

نملہ ایک ایک کو ایک مقدار متعین میں ملتا تھا اور اس میں غائبوں کا کوئی حصہ نہ تھا، ورنہ ظاہر ہے کہ

بعض فرضی تعداد غائبوں کی بتا کر حقیقت چاہتا خود حاصل کر لیتا، اور دوسروں کا حصہ کٹ جاتا، حضرت یوسف

نے بھی بس یہی فرمایا کہ اپنے دعویٰ کا ثبوت لا حاضر کرو۔ ورنہ تمہارا دعویٰ سرے سے باطل سمجھا جائے گا۔

تبع بازی (پرفیسٹرنگ) اور جو بازار (ملک مارکیٹنگ) جس طرح آج گرائی اور کیا بی اشیاؤ کے زمانہ میں

ایک سخت قانونی جرم ہے، عجیب کیلئے جو اس وقت کے مصری قانون میں بھی ہو۔

فقہانے لکھا ہے کہ یوسف علیہ السلام کے اس طریق عمل نے ثابت کر دیا کہ خشک سالی کے زمانہ میں جب

بلات نفوس کا اندیشہ ہونے لگے، حکام کے لئے جائز ہے کہ ہر فرد کے لئے اس کی ضرورت کے مطابق رات باندی کریں

وفي ما قص الله تعالى علينا من قصة يوسف وحفظ للاطعمة في سنى الجذب فسمتہ

على الناس بقدر الحاجة دلالة على أن الأئمة في كل عصر ان يفعلوا مثل ذلك اذا خافوا

ملاك الناس من القحط . (جمام)

فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَيْمَانِهِمْ قَالُوا يَا بَنَاتَنَا مُنِعَ مِنَّا الْكَفِيلُ فَاَرْسَلْ

غرض جب وہ اپنے باپ کے پاس پہنچے تو بولے آیا ہمارا غلہ بند کر دیا گیا ہے سو آپ ہمارے ساتھ ہمارے بھائی

مَعَنَا أَخَانَا نَكْتَلُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿٦٣﴾

کہ بھید بھیجے تو ہم غلہ لا سکیں اور ہم ان کی حفاظت کے پورے ذمہ دار ہیں ۶۳

۸۔ یعنی باپ سے کہہ سن کہ ہم اپنے اس بھائی کو ضرور آپ کے پاس لا کر دیں گے۔ بھائیوں کو یقین تھا کہ باپ ضرور بن یا مین کو بھی ساتھ آنے کی اجازت دیں گے، خصوصاً جبکہ ان کے لائے سے پورا ایک حصہ بھی بڑھ رہا ہو۔
۹۔ یعنی جب اپنے وطن پہنچ کر یہ قیمت بھی واپس شدہ پائیں گے تو اس احسان و کرم سے متاثر ہو کر پھر تو ضرور ہی آئیں گے۔

توریت میں ہے:-

تب یوسف علیہ السلام نے حکم کیا کہ ان کے بولے غلہ سے بھر میں اور ہر شخص کی نقدی اس کے بولے میں رکھ کے بھر دیں اور انھیں سفر کی خوش بھی دیدیوں۔ ان سے یوں سلوک کیا گیا: (پیدائش ۴۲ و ۲۵) لَصَّاغَةً تَحْتَ فَخْرٍ۔ بضاعتہ کے معنی نقدی کے نہیں جیسا کہ اس تفسیر کے طبع اول میں لکھ دیا گیا تھا بلکہ پونجی یا مال تجارت کے ہیں جیسا کہ عرب کے فارسی لغات میں ہے۔

آں مال کہ بدست کے یہ تجارت فرستند (مصرح) مال کہ بدیاں تجارت کنند (منہی الارب) اور عربی

(انگریزی لغت میں: (MERCHANDISE: -

دنیا کے قدیم میں خرید و فروخت ہمیشہ روپے پیسے کے ذریعہ سے نہ تھی۔ نقدی اور سکہ کا رواج تو بہت بعد کو عام ہوا، ایک زمانہ تک تو صرف مبادلہ اجناس ہی ذریعہ تجارت تھا، پھر ایک عرصہ تک دونوں طریقے ساتھ ساتھ چلے۔ اس زمانہ قحط مصر میں معلوم ہوتا ہے کہ شاہی گودام سے جو راشن ملتا تھا وہ نقد قیمت کے معاوضہ میں نہیں بلکہ (BARTER SYSTEM) (مبادلہ اجناس) کے ماتحت۔ اشراف قرآن مجید کا یہ اعجاز کہ تھوڑا سا بے کہ ہر زمانہ کا ذکر کرتے ہوئے، تاریخی، معاشی وغیرہ جزئیات کا کتنا لحاظ رکھا ہے۔

۱۰۔ یعنی آپ ان کو ہمارے ہمراہ کرنے میں کسی پس و پیش کو دخل نہ دیں، ہم ان کی حفاظت دالسی کا اور ذمہ لیتے ہیں۔ یہ دسوں بھائی بڑے پر قوت و خدہ زور تھے اور انھیں بڑا دعویٰ اس کا تھا کہ اگر کسی کو اپنی حفاظت میں لینا چاہیں گے تو اس پر پوری طرح قادر بھی رہیں گے۔

فرزند ان یعقوب نے آکر اپنے والد ماجد سے عرض کیا ہے کہ ہمیں اپنے گیارہویں بھائی کا حصہ تو ملنا نہیں بلکہ آئندہ کے لئے ہمیں یہ قرآن ہولہ ہے کہ ہم لوگ اگر اسے نہ لے گئے تو یہ بھاجا جائے گا کہ ہم لوگ دعا سے گیارہویں کا حصہ وصول کرنا چاہتے تھے، اور اس کی سزا میں غلہ کا حصہ ہم میں سے کسی ایک کو بھی نہ ملے گا، تو اب اس کا علاج صرف یہ ہے کہ ابکی بن یا مین کو بھی ہمارے ہمراہ کر دیجیے۔

قَالَ هَلْ أَمْنَكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمْنُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ ۖ قَالَ اللَّهُ

انہوں نے کہا کیا اس کے بارے میں بھی تمہارا ویسا ہی اعتبار کروں جیسا (اس سے) قبل اس کے بھائی کے بارے میں تمہارا

خَيْرٌ حِفْظًا ۖ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ﴿٦٣﴾ وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ

اعتبار کر چکا ہوں خیر الٰہی سے بڑھ کر نگہبان ہے اور وہی سب مہربانوں سے بڑھ کر مہربان ہے اللہ اور جب انہوں نے

وَجَدُوا بِضَاعَ عَتَمَةٍ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ ۖ قَالُوا يَا بَنَا نَا مَا تَبِغِي هَذِهِ

اپنا سامان کھولا تو انہیں اپنی پونجی بھی ملی کہ انہیں کی طرف واپس کر دی گئی تھی ، وہ بولے آبا اور ہم کو کیا چاہئے

بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا

یہ ہماری پونجی تو ہم ہی کو لوٹا دی گئی ہے

اللہ (سو میری نگہبانی اور میری شفقت سے ہوتا کیا ہے۔)

حضرت یعقوب نے فرمایا کہ تم اپنی ذمہ داری اور ضمانت کس منہ سے پیش کر رہے ہو؟ تم وہی تو ہو جو
روستہ کو بھی انہیں ضمانتوں اور وعدوں کے ساتھ لے گئے تھے لیکن تم کہتے ہو کہ غلہ بغیر من یا من کے ساتھ لے گئے ہو
لے گا نہیں، تو خیر اگر لے ہی جاتا ہے تو اسے اللہ کے سپرد کیا، حفاظت و ذمہ داری بھی اسی کی سب سے بڑھی ہوئی،
اور شفقت و عنایت بھی اسی کی سب سے بڑھی ہوئی ہے۔

أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ۔ ہر عزیز، ہر رفیق، ہر رشتہ ناطے والے سے بڑھ کر رحیم، ہر ماں باپ سے رحیم تر

ایسا کہ جس کی رحمت و عنایت کی کوئی حد ہی نہ ہو۔

قَالَ اللَّهُ..... أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ گفتگو کسی سے بھی ہو رہی ہو، موضوع سخن کچھ بھی ہو، اہل اللہ

بیرہم کر پہلہ حمد الہی کا کمال ہی لیتے ہیں، فرزند ان یعقوب تو ضمانت اپنی پیش کر رہے تھے، حضرت یعقوب نے گفتگو
کا شیخ مشافہتہ حقیقی اور رحمت مطلق کی جانب پھیر دیا۔ حضرت راہ ساری گفتگو جامع ہے ایک طرف
بشری رقت قلب و مہر پداری کی نور اور دوسری طرف کمال توکل و احتم علی اللہ کی مقتضیات طبعی اور
اور مطالبات ایمانی کا نادر و حیرت انگیز مجموعہ، اور یہ مرتبہ جامعیت مخصوص ہے انبیاء کرام کے بعد
اور ائمہ کالین ہی کے لئے، اور ہر بندہ صالح و مقبول کے لئے اس کا اثبات ضرور ہے، میں، مشائخ و مقبولین
میں کوئی کسی کیفیت محمود سے مغلوب ہوتا ہے اور کوئی کسی سے۔

قَالَ اللَّهُ۔ میں ت کا مفہوم اس سیاق میں اردو میں سب سے بہتر نیز سے ادا ہوتا ہے۔

اللہ لیجے ہم تو سراسر نفع ہی میں ہے، اپنے اندازہ اور توقع سے بھی کہیں بڑھ کر اور اب تو بن یا بن

کے ساتھ لے کر دوسرا سفر بہت ہی ضروری ہو گیا ہے۔

وَنَسِيرًا هَلَكْنَا وَنَحْفَظُ أَخَانَا وَنَزِدَاذُ كَيْلٍ بَعِيرٌ ذَلِكُ كَيْلٌ يَسِيرٌ ۝

اپنے گمراہوں کے واسطے رسد لائیں گے اور اپنے بھائی کی حفاظت رکھیں گے اور ایک اونٹ کا بوجھ غلہ اور لائیں گے اور نازل ہونے والے کیل کے

ای اعطانا الطعام ثم رجع علينا من الطعام على حسن العجة فأي شيء من هذا ذلك (کہیں) بضاعتہ۔ پر عایشہ ابھی گدڑ چکا ہے، قیمت ان کی بصورت نقد ہو یا بصورت مجلس دولوں اس کے تحت میں آجاتی ہیں۔

توریت میں ہے :-

”اور یوں ہو کہ جب انھوں نے اپنے بوجھ خالی کئے تو دیکھا کہ ہر شخص کی نقدی بندھی ہوئی اس کے

بورے پر تھی؟ (پیدائش ۳۵: ۴۲)

پڑھنے والے یہ خیال رکھیں کہ توریت کے اس ”نقدی“ کے مقابلے میں قرآنی لفظ بضاعتہ کہیں زیادہ جامع ہے اور قیمت کی ہر صورت کو عادی ہے۔

۳۱۔ یعنی یہ غلہ جو آب کی بارہم لائے ہیں یہ کب تک چلے گا، تھوڑے ہی دن میں پھر ضرورت پڑ جائے گی۔

اے ذلک کیل قلیل (لا یکفینا کشاف) والیسیو یقال فی الشئ القلیل۔ (راغب) دوسرے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ یہ تو بڑی آسانی سے مل جاتے والا غلہ ہے یعنی محض بن یامین کے ساتھ ہونے سے ایک اونٹ غلہ اور ملتا جاتا ہے، یہ سودا تو بڑے مزے کا ہے۔

ای لامحنة ذبه ولا مشقة۔ (معالم)

تو اس قلع کو سن کر کہ ہم ایک اونٹ بھر غلہ اور لائیں گے۔

نَزِدَاذُ كَيْلٍ بَعِيرٌ۔ (اب آپ ہمیں بن یامین کو ساتھ لے جانے کی اجازت دے دیجئے)

اسی سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ فی کس ایک ایک اونٹ بھر غلہ کا راشن مقرر تھا۔

قرآن مجید کوئی ایک لفظ بھی بلا ضرورت نہیں لاتا، خواہ اس ضرورت تک رسائی کسی بھی شایع و مفسر کے دماغ کی نہ ہو سکے۔ ”بعیر“ کی صراحت حجب نہیں کہ یہاں اس مصلحت سے بھی ہے کہ توریت نے یہاں جو بارشتر کے بجائے بار خرد کھائے، اس کی تردید ہو جائے۔

توریت میں اس موقع پہ ہے :-

”اور انھوں نے اپنے گدھوں پر غلہ لادا اور وہاں سے روانہ ہوئے؟“ (پیدائش ۲۶: ۴۲)

عرب ملکوں میں بار برداری کے لئے عام جانوروں میں اونٹ ہے (نہ کہ گدھا) خصوصاً جب کہ سفر کا فاصلہ اتنا طویل ہو جتنا فلسطین سے مصر کا ہے اور پھر جب کہ مریاباں و ریگستان بھی طے کرنے تھے، توریت کی اس کتاب برداش میں مختلف مقامات کی تصریح ہے، معلوم ہوتا ہے کہ حضرت یعقوب اور ان کے خاندان میں اونٹوں اور اڈٹینوں کی کمی بھی نہ تھی۔

نَزِدَاذُ كَيْلٍ بَعِيرٌ۔ کیل بعیر یہاں مفعول نہیں بلکہ فقرہ کی ترکیب ایسی ہے جیسے ازودت فضلاً

قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُونِ مَوْثِقًا مِّنَ اللَّهِ لَتَأْتُنِنِي

(یعقوب نے کہا میں تو اسے تمہارے ساتھ نہیں بھیجے گا میں جب تک تم اللہ کی قسم کھا کر مجھے قول نہ دیدو کہ تم اسے (واپس) لے ہی

یہ۔ اِلَّا أَنْ يُعَاطِ بِكُمْ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَىٰ

آؤں کے سوا اس صورت کے کہ تم (خود) ہی (اکیس) گھر جاؤ ۱۳۳ھ میں جب وہ انہیں قسم کھا کر اپنا قول دے چکے تو (یعقوب نے)

مَا نَقُولُ وَكَيْلٌ ۖ ۞ ۶۶ ۝ وَقَالَ يَبْنَى لَا تَدْخُلُوا مِنِّي بَابَ

کہا ہم لوگ جو کچھ بات چیت کر رہے ہیں اللہ کے حوالے ۱۳۵ھ اور فرمایا کہ اے میرے بیٹو ایک ہی دروازے سے داخل

وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ ۚ

نہ ہونا بلکہ مختلف دروازوں سے داخل ہونا ۱۳۵ھ

مراد ہے انعداد فضلی کے اور یہ متغیرہ فقہ کے قبیل سے ہے۔ (راغب)

۱۳۴ھ (اور اس طرح بالکل مجبور و لاچار ہو۔)

زمانہ قدیم کے سفر کو آج کے پُر امن سفر پر قیاس نہ کیا جائے ہر سفر اس دور تمدن میں بد امنی اور طح طرح کے خطرات سے گھرا رہتا تھا، اور پھر یہ سفر تو خاصہ طویل بھی تھا، کنعان سے مصر تک ایک ملک سے دوسرے ملک کا۔ اور سب سے بڑی بات یہ کہ حضرت یعقوب کو بدگمانی، پچھلے تجربوں کے بعد خود اپنے فرزندوں ہی سے بھی۔

حضرت یعقوب پیمبر کے اس قول و قرار لینے سے ظاہر ہو گیا کہ ممکن بشری حد تک احتیاط اختیار کرنا اور تدابیر ظاہری کی رعایت رکھنا کمالِ توکل کے ذرا بھی منافی نہیں۔

اِلَّا أَنْ يُعَاطِ بِكُمْ یعقوب علیہ السلام نے باوجود اس شفقتِ پدری میں شفقت کے کہ جو انہیں بن یامین کے ساتھ تھی، بشری مجبوریوں کو بھی پوری طرح پیش نظر رکھ لیا تھا۔

۱۳۵ھ (کہ وہی ہمارے قول و قرار کا گواہ بھی ہے اور وہی اسے پورا کرانے پر بھی قادر ہے)

اس ذرا سے فقرہ میں ایک طرف اس کا شرعاً ٹوک نہ ہونا، اور دوسری طرف اللہ کی توکل دونوں پہلو جمع ہو گئے۔ تو ریت میں اس موثق پر ہے :-

تب یہود نے اپنے باپ اسرائیل کو کہا کہ اس جوان کو میرے ساتھ بھیجے کہ ہم انہیں اور جاویں

مکہ ہم اور تو اور ہمارے بچے جیویں، اور مر نہ جاویں، اور میں اس کا قصا من ہوتا ہوں تو میرے ہی ہاتھ سے

اسے طلب کیجیو، اگر میں اسے تیرے پاس نہ لاؤں اور تیرے سامنے نہ بٹھاؤں تو تو یہ گناہ ابد تک میری

گردن پر رکھیو۔ (پیدائش ۱۳۳: ۸ و ۹)

۱۳۵ھ (جب ملک مصر کے پائے تخت میں شہر سپاہ سے داخل ہونا۔)

وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْءٌ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ

اور میں اللہ کے مقابلہ میں تمہارے کچھ بھی کام نہیں آسکتا، اختیار تو بس اللہ ہی کا ہے اس پر بھروسہ رکھنا

تَوَكَّلْتُ عَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٦٤﴾

ہوں اور اسی پر بھروسہ رکھنا ہی چاہئے بھروسہ رکھنے والوں کو اللہ

یہ ایک تدبیر تھی حضرت یعقوبؑ کے خیال میں مختلف کمزوریات مثلاً شبہ جاسوسی اور نظریہ وغیرہ سے بچنے کی۔

قُلْ نَهَاكُمْ عَنْ شَيْءٍ أَنْ يَبْهَمَ لِقَوْلِ يَعْقُوبَ أَنْتُمْ جَوَاسِيسٌ۔ (بہر)

غیر ملکی واردین و صادرین آج جو ملک میں جس بدگمانی اور بے اعتباری کی نظر سے دیکھے جاتے ہیں اس وقت بھی

اسی نگاہ سے دیکھے جاتے تھے۔

مَنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ۔ زمانہ قدیم میں ہر شہر کے گرد اگر شہر تیار یا فصیل ہوتی تھی

اور اس میں شہر کے اندر داخلہ کے پچاسک متفرق ہوتے تھے۔

نظر یہ کا اعتقاد قدیم شریعتوں میں عام تھا اور اس عقیدہ کے خلاف کوئی عقلی و تجربی دلیل اب بھی قائم

نہیں اس لئے اگر اس سے تحفظ حضرت یعقوبؑ کی غرض مانی جائے جب بھی کوئی مضائقہ نہیں لیکن ایک دوسرے

معنی بھی ممکن ہیں حضرت یعقوبؑ کو یارہ فرمایا ہے میں کہ اب مصر کے لوگ تمہیں جان پہچان گئے ہیں اور عزیز مصر

کی نظر حمایت تم پر معلوم و معروف ہو چکی ہے اب شہر تیار کے ایک ہی دروازہ سے داخل ہو گئے، تو تم شہر

غیر ملکی تمہاری وجاہت، تمہاری حیثیت، خواہ مخواہ اہل مصر کی نظر میں کھٹکے گی، اور ان کے جذبات حسد کو

حکمت میں لائے گی، اس سے بہتر یہ ہے کہ تم لوگ بجائے ایک ساتھ کے الگ الگ متفرق پچاسکوں سے داخل

ہو تو ممکن ہے لوگوں کی نظر نہ پڑے اور تم بہت حسد ہونے سے بچ جاؤ۔

كَلِمَةٍ (سو تم بھی اصل بھروسہ اسی پر رکھنا، اپنی تدبیروں پر نظر نہ رکھنا۔)

وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْءٌ یعنی میں کیا اور میری تدبیر ہی کیا! میں کوئی

تقدیر الہی تقویٰ ہی تم پر سے ٹال سکتا ہوں۔ کیا شانِ عبودیت اللہ کے پیروں میں ہوتی ہے!

بشریت اور تعلق مع اللہ کی کیسی جانتا!

آیت سے ظاہر ہو گیا کہ نفسِ تدبیر ہرگز منافی توکل نہیں، البتہ اس تدبیر پر پورا اعتماد کر بیٹھنا

اور اس کو مؤثر حقیقی سمجھنے لگنا منافی توکل ہے۔

مِنْ شَيْءٍ۔ میں نفی کامل کا بیان ہے یعنی میری تدبیر میں خفیت و ادنیٰ درجہ میں بھی مشیت الہی کا

تقابلہ نہیں کر سکتیں۔

إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ۔ سارے اختیاراتِ تکوینی و تقدیری اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے میرا یا کسی

مخلوق کا مشیت الہی میں ذرا بھی دخل نہیں۔

وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ

اور جب وہ داخل ہوئے جس طرح ان کے باپ نے انہیں حکم دیا تھا، وہ اللہ کے مقابلہ میں کچھ بھی ان کے کام

مِنْ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسٍ يَعْقُوبَ قَضَاهَا

نہ آسکا ہاں وہ تو ایک ارمان تھا یعقوب کے دل میں جو انہوں نے پورا کر لیا ۱۲۸

وَدَانَهُ لَذُوْ عَلَيْهِ لَمَّا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٨﴾

اور بے شک وہ (بڑے) صاحب علم تھے اس لئے کہ ہم نے ان کو علم دیا تھا ۱۲۹ لیکن اکثر لوگ (اس حقیقت کا) بھی علم نہیں رکھتے

آیت کا یہی وہ ٹکڑا ہے، جسے بعض اہل علو، بشری حکومت و امارت کے خلاف، لاکھوں پیپروں کے لئے پہلے استعمال کر چکے ہیں اور شاید آج بھی کر رہے ہیں۔ یہاں قرآنی پر نظر کر کے ہر منصف مرد صاحب فہم سمجھ سکتا ہے کہ اس کو اس سیاسی مسئلہ سے کوئی دور کا بھی تعلق نہیں۔

ان..... الْمُتَوَكِّلُونَ۔ توحید کا مبلغ اللہ کا سچا پیر موضوع کچھ بھی ہو، گفتگو اللہ کی حمد و ثنا اور اپنی بندیت و فطرت کی ہی کی تبلیغ پر ملے آتا ہے۔

فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ۔ ت سبب یہ ہے، چونکہ یہ توکل علی اللہ سنتِ انبیاء ہے، اس لئے دوسروں کو اس کی پیروی کرنا ہی چاہئے۔

الفاء الافادة التسبیب فان فعل الانبياء وسبب لكن يقتدى بهم (بیٹا دی)

۱۲۸ (کہ اس ظاہری تدبیر سے انہیں تقدیر الہی سے معاوضہ تھوڑے ہی مقصود تھا۔)

آیت میں بڑا سبق تسکین و تسلی کا عام اہل امت کے لئے ہے، درجہ تدبیر و تدبیر جائزہ میں خدا معلوم کتنے ایمان ہیں، جو دل میں آتے رہتے ہیں، ان سب کے لئے یہ بڑی سند ایک پیر کے عمل سے ملے آگئی۔

آیت سے اس حقیقت پر بھی پوری روشنی پڑ گئی کہ اپنے جذبات کی تسکین کر لینا، اپنے دل کے ارمان نکال لینا جب مرتبہ نبوت کے معافی نہیں تو محض مقبولیت و ولایت کے معافی کسی درجہ میں بھی نہیں۔

۱۲۹ (اور وہ علم مرضیات الہی کا تھا، جیسا کہ ہر نبی کو ہم دیتے رہتے ہیں۔)

حضرت یعقوب علیہ السلام اس علم صحیح ہوتے ہوئے ظاہر ہے کہ تدبیر کو مؤثر حقیقی کب سمجھ سکتے تھے انہوں نے تو صرف درجہ تدبیر میں ایک احتیاط برتنی تھی، اور ایسی احتیاطیں نامشروع و نامحسوس نہیں، بلکہ عین مشروع و محمود ہیں۔

وَأَنَّهُ لَذُوْ عَلَيْهِ اس ٹکڑے سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ قرآن مجید نے علم کو کس معنی میں استعمال کیا ہے، اور کس علم کی تفصیل بیان کی ہے۔ یہ علم نہ فلسفہ ہے نہ سائنس ہے نہ ہندو مت نہ معاشیات نہ ارضیات بلکہ صرف علم مرضیات الہی یا ایمانیات۔

۱۳۰ (بلکہ اپنے جہل سے تدبیر ہی کو مؤثر حقیقی سمجھنے لگے اور مستوجب ہوتے ہیں۔)

وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَّعَ إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا

اور جب یہ لوگ یوسف کے پاس پہنچے تو (یوسف) نے اپنے (حقیقی) بھائی کو اپنے پاس جگہ دی ۱۳۱ (اور) کہا

أَخُوكَ فَلَا تَبْتَلِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٩﴾ فَلَمَّا جَهَّزَهُم

میں تو تمہارا بھائی (یوسف) ہوں سو جو کچھ یہ لوگ کرتے رہے ہیں اس پر (اب) نہ کراؤ ۱۳۲ پھر جب ان کا سامان

بجھا لایا جَعَلَ السِّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذِنَ مُؤَدَّنُ

تیار کر دیا تو رہائی کا گلاس اپنے (حقیقی) بھائی کے شلے میں رکھ دیا ۱۳۳ ایک پکارنے والے نے پکار کر کہا

أَيْتُهَا الْعِزُّ لَا تُكْمُ لَسْرِقُونَ ﴿٧٠﴾

اے قافلہ والو ضرور تم ہی چور ہو ۱۳۴

ایک مومن صادق اور عارف اس کے برعکس تدبیر کو بھی ایک ذریعہ تسلیم ارشاد کا بنا لیتا اور حق اور ثواب ہو جاتا ہے ۱۳۱ (شفقت و عزت کے ساتھ)

خاطر داریوں اور مہمان نوازیوں کی تفصیلات تو ریت میں بھی درج ہیں لیکن دوسرے بھائیوں کے شمول میں ہمارے مفسرین نے مخصوص بن یامین کی خاطر داریوں کا ذکر کیا ہے یہی بیان قرآنی کے زیادہ مطابق ہے اور غفل بھی اس کو ترجیح دیتی ہے ۱۳۲ (کہ اب تو اللہ نے ہم بچھڑے ہوؤں کو ملا دیا۔)

لے کے بعد یقیناً بھائی بھائی میں خوب باتیں ہوں گی، اور یہ جو بزرگیتا زیر بحث آئی ہوگی کہ آئندہ کے لئے ان ظالم بھائیوں سے بچ کر بن یامین کے یوسف ہی کے پاس رہنے کے لئے کیا تدبیر اختیار کی جائے اور بالآخر ایک صورت ملے یا گئی جس کا ذکر ابھی بعد کی آیتوں میں آتا ہے۔

قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ۔ یہ مکالمات ظاہر ہے کہ آپ نے سرد رہا رہیں، بلکہ تخلیق میں کی ہوگی۔

۱۳۳ (اس مصلحت کے ساتھ کہ جب یہ لوگ رخصت ہو جائیں گے تو خود ہی اس جام شاہی کی تلاش شروع ہوگی، اور یہ شبہ قدرۃ انھیں قافلہ والوں پر ہوگا۔)

یہ منصوبہ بن یامین کے مشورہ ہی سے تیار ہوا تھا، اس لئے وہ قدرۃ بے فکر اور مطمئن تھے، اور ان کے کسی دھوکے یا غلط فہمی میں پڑنے کا احتمال ہی نہ تھا۔

السِّقَايَةَ غلہ اپنے آپ یا اپنے بھی گلاس تھا، اور تو ریت میں ہے کہ یہ گلاس چاندی کا تھا، ہاں یہ بیابان کی بھی بعض روایتیں چاندی ہی سے متعلق ہیں۔

تو ریت میں ہے :-

• اور اس نے اپنے گھر کے داروغہ کو یہ حکم کیا کہ ان آدمیوں کے بوروں کو غلہ سے جتنا کہ وہ لے جائیں بھرا

قَالُوا وَقَبِلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقِدُونَ ﴿٤١﴾

وہ بولے اور ان کی طرف متوجہ ہوئے کہ تمہاری کیا چیز کم ہوئی ہے ۴۱

اور ہر شخص کی نقدی اس کے بولنے کے اندر ڈال دے اور میرا دیرپہ کاپیالہ چھوٹے سے بولے میں اوپر دلاس کے
فلذ کی قیمت سیت رکھ دے چنانچہ اس نے یوسف کے فرمان کے موافق عمل کیا: (پیدائش - ۴۴: ۱-۲)
۴۳ یہ نہ کرنے والا یقیناً مہمان خانہ کا کوئی افسر ہوگا، اب سوال یہ ہے کہ یہ اس نے بطور خود کہا، یا حضرت
یوسف کے حکم سے؟ قرینہ تو یہی کہتا ہے کہ از خود کہا ہوگا، وزیر تک اس صاف اور باضابطہ کارروائی کے لئے جانے کی
ضرورت کیا تھی، اور نہ قرآن مجید ہی میں اس کی طرف کوئی اشارہ ہے، صرف بعض مفسرین کی یہ رائے ہے، اور اگر
اسے تسلیم کر لیا جائے تو زیادہ سے زیادہ صورت تہیہ کی لازم آتی ہے یعنی سرقہ سے حقیقتہً مراد وہ سرقہ تھا کہ حضرت
یوسف کو حضرت یعقوب سے غائب کر دیا تھا، لیکن سامعین معنی قریب یعنی بیانیہ کا سرقہ سمجھے۔
لیکن اگر یوسف کا اذن و حکم نہ فرض کیا جائے تو اس تو حبیہ و تاویل کی بھی ضرورت نہیں، اور اس صورت
میں بات بالکل صاف ہو کر رہتی ہے کہ مہمان خانہ کے اہل کاروں اور غلام والوں نے از خود یہ قیاس کر کے یہ صدا اٹھائی
یٰس فی القرآن انہم نادوا بذاک الذی عن امر یوسف علیہ السلام والاقرب الی ظاہر الحال
انہم فعلوا ذلک من انفسہم۔ (کبیر)

قال قائل من الموکلبین بالصیعان وقد فقدوا ولم یدروا من اخذها العیبر انکم
سارقون علی ظن منهم انہم کذلک ولم یامروهم یوسف بذاک (جصاص) قیل قالوا من غیر امر
یوسف (معالم) هو من قبل المخذون ہنا وعلی زعمہ۔ (روح)

حضرت یوسف کو لازم قرار دینے کی ذمہ داری تو ریت کے بیان پر ہے، چنانچہ اُس میں ہے :-
”جوں ہی صبح کی روشنی ہوئی، وہ سب اپنے گدھے لے کر چل نکلے، جب وہ شہر سے تھوڑی دور باہر گئے،
یوسف نے اپنے گھر کے داروغہ کو کہا کہ اُنہ اور ان لوگوں کا پیچھا کر، اور جب تو انہیں پاوے تو انہیں کہہ کہ
تم نے کس نے نیکی کے عوض یہ بدی کی؟“ (پیدائش - ۴۴: ۵)

ثم اذن موزون۔ یعنی جب قافلہ کچھ دور نکل گیا، اور شاہی مہمان خانہ کے اہل کاروں کو وہ پیانہ
غائب نظر آیا، تو قدرۃ انہیں شبہ اسی قافلہ والوں پر گزرا، اور ان میں سے کسی نے بیک کر یہ آواز دی
انکم لسارقون فقہاؤ نے نکھائے کہ ظن غالب کی بنا پر اگر کسی کو چور کہہ دیا جائے تو اس پر کذب کا اطلاق نہ ہوگا
فلہ یکن قول هذا القائل کذا باذکان موجه الی غالب ظنہ۔ (جصاص)

۴۵ (کہ جس سے ہم پر شبہ چوری کا کر رہے ہو)

برادران یوسف نے یہ صدا سن کر پیچھے ہٹ کر دیکھا، اور حیران ہو کر کہا کہ آخروہ ہے کیا چیز جس کے
غائب ہو جانے سے آپ ہم لوگوں کو چور سمجھنے لگے؟
علیہم کے صیغہ جمع سے معلوم ہوتا ہے کہ تلاش میں تعاقب کرنے والا کوئی فرد واحد نہ تھا، بلکہ

قَالُوا نَفَقْدُ صَوَاءَ الْمَلِكِ وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ يَعْزِرُوهُ أَنَا بِهِ زَعِيمٌ ۝۳۷

وہ بولے ہم سے شاہی سپانہ گم ہوا ہے اور جو کوئی اسے لے لے گا، اس کے ایک ہاتھ (غلہ) ہے اور اس کا ذمہ دار ہم ہیں۔

قَالُوا تَاللّٰهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَّا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا

وہ بولے بخدا تمہیں خوب معلوم ہے کہ ہم لوگ ملک میں فساد پھیلانے نہیں آئے ہیں اور نہ ہم جو یہی رہے ہیں۔

سُرِقِينَ ۝۳۸ قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَذِبِينَ ۝۳۹

وہ بولے اس (چور) کی کیا سزا اگر تم جھوٹے ہو۔

منفذ و سلطانی اہل کار پیادے یا سوار تھے۔

۱۳۶ھ یہ انعام خزانہ سرکار کی طرف سے مقرر ہوا تھا، اور قحط و خشک سالی کے زمانہ میں غلہ کا راشن اتنی بڑی مقدار میں ایک بہت بڑا انعام تھا۔

وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ۔ یہ کہنے والا کون تھا اور اُن کی ضمیر کس طرف ہے؟ لازمی نہیں کہ حضرت یوسف ہی سے مراد لی جائے، سرکاری اہل کار متعلقہ بھی مراد ہو سکتا ہے اور اکثر اکابر سلف اسی طرف گئے ہیں۔
الزَّهِيمُ مَحَالُوظٌ (ابن جریر) مجاہد (يقوله المؤذن)۔ (مدارک و معالم)

وہ قول المؤذن۔ (روح)

۱۳۷ھ برادران یوسف نے اپنے اوپر یہ عجیب و غریب اور توہین آمیز الزام سن کر ان اہل کاران سرکار سے کہا کہ ہم اپنے ملک و قوم کے اعیان و اشرف میں ہیں، چوری سے نہیں واسطہ کیا، اور پھر ہم تو آپ کے یہاں ایک بار قبل بھی رہ چکے ہیں، اور ہمارے اطوار و خصائل آپ پر واضح ہو چکے ہیں، آپ کو یہ خیال ہی کیسے گزرا کہ ہم آپ کے ملک میں کوئی حرم کرنے یا خصوصاً چوری چکاری کرنے آئے ہیں۔

تَاللّٰهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ۔ خطاب یہاں عہدہ داران سرکاری سے ہے، اور تائید سے قسم اور نقد کی دہری تہری تا کہ یہ اپنے دعویٰ پر انتہائی زور دینا مقصود ہے، جیسے اردو میں کہتے ہیں کہ یہ خیال ہی آپ کو کیسے پیدا ہوا۔
تَاللّٰهِ۔ قسم کی ہے، اور یہ تائید سے قسم عربی میں صرف لفظ "الشر" پر داخل ہوتی ہے یہ قول اصح۔
اس کے کسی مرادون رحمن، رب وغیرہ پر نہیں آتی، اور اس میں پہلو تعجب کا بھی شامل رہتا ہے۔

حرف جر للتسمی و تخلص بالتعجب و یا سمر اللہ تعالیٰ علی الصمیم۔ (قاموس: تاج)
قسم فیہ معنی التعجب۔ (بیضاوی: مدارک)

۱۳۸ھ (اپنی بے قصوری کے دعویٰ میں، اور چوری ثابت ہو گئی)۔

ان افسروں نے کہا کہ اگر تلاش کے بعد سامان تمہارے ہی پاس مکمل آیا، اور تمہاری صفائی جھوٹی ثابت ہوئی تو تمہیں اپنے ملک و قوم کے آئین کے لحاظ سے بتاؤ کہ تمہاری کیا سزا؟

قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ

... بولے کہ اس کی سزا یہ ہے کہ جس کسی کے ثلثیت میں وہ "پیانہ" مل جائے تو وہی (چور) اپنی سزا ہے ہم لوگ

تَجْزِي الظَّالِمِينَ ⑤ فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وَعَاؤِ أَخِيهِ ثُمَّ

بجروں کو یوں ہی سزا دیا کرتے ہیں ⑤ پہلے (یوسف) اپنے (حقیقی) بھائی کے تھیلے سے قبل دوسروں کے تھیلوں سے

اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وَعَاؤِ أَخِيهِ كَذَلِكَ كَذَبْنَا لِيُوسُفَ

(تلاشی کی) ابتداء کی پھر اس (سپاہ) کو اپنے (حقیقی) بھائی کے تھیلے سے برآمد کر دیا، اس طرح کی تدبیر ہم نے یوسف کی خاطر کر دی

۱۳۹ یعنی ہماری شریعت اسرائیلی میں چور کی سزا یہی ہے۔ تو ریت میں جو سزائیں درج ہیں،

خیال ہے کہ وہ شریعت موسوی کی ہیں، شریعت اسرائیلی اس سے مدتوں قبل کی ہے۔

فَهُوَ جَزَاؤُهُ یعنی چوری کی سزائیں صاحب مال چور کو اپنا غلام بنائے۔

والمعنى ان استعباده هو جزاء ذلك المجرم. (کبیر)

قدیم قوانین میں اور بھی اس سزا کی نظیریں ملتی ہیں۔

۱۴۰ (بن یامین کو پاس رکھ لینے کی)

كَذَبْنَا صِغَةً مُتَشَكِّمًا لَّا كَرَامَةَ تَعْنَى لَمْ يَكُنْ لَهَا كَرَامَةٌ لِّمَا كَرِهَتْ تَعْنَى لَمْ يَكُنْ لَهَا كَرَامَةٌ لِّمَا كَرِهَتْ

ہوئیں سب ہمارے ایساوے ہوئیں، یوسف کسی منزل پر بھی قابل الزام نہیں۔

فَبَدَأَ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ تلاشی یوسف نے اپنے ہاتھ ہی سے لی ہو، ان کے کسی ناٹک کا فعل بھی

انہیں کا سمجھا جائے گا۔

کید کر کے قسم کے الفاظ جب حق تعالیٰ کی طرف تسویب ہوتے ہیں تو اس سے مراد محض مخفی تدبیر ہوتی ہے۔

(جیسا کہ کسی پچھلے حاشیہ میں تفصیل سے آچکا ہے۔)

نہ کہ اردو محاورہ کے مطابق دغا فریب وغیرہ۔

الکيد من الخلق الميلة ومن الله التدبير بالحق. (معالم)

امام رازی نے کہا ہے کہ اس قسم کے الفاظ جب حق تعالیٰ کے لئے استعمال ہوتے ہیں تو ان سے مراد ان اعمال

کی انتہائی مقصود اور حاصل فرض ہوتی ہے نہ کہ ان اعمال کے ابتدائی مدارج۔

انما ذکرنا قانونا معتبرا في هذا الباب وهو ان امثال هذه الالفاظ تحمل على نهايات

الافراض لا على بداياتها. (کبیر)

كَذَلِكَ كَذَبْنَا لِيُوسُفَ فقراء نے یہاں سے یہ استدلال کیا ہے کہ مقصد باریع کے حاصل کر کے 2

جہاں جائز ہے۔

مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ

(یوسفؑ) اپنے بھائی کو بادشاہ (مصر) کے قانون کے لحاظ سے نہیں لے سکتے تھے لہٰذا اگر یہ ہے کہ اللہ ہی کو منظور تھا،

نَرْفَعُهُ دَرَجَاتٍ مِّنْ تَشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴿٦١﴾

ہم جس کے مرتبے چاہتے ہیں بلند کرتے ہیں، اور ہر صاحب علم سے بڑھ کر ایک عالم ہے لہٰذا

دلالت علی لجاۃ المہیلة فی التوصل الی المباح۔ (جصاص)

۱۲۱ھ مصری قانون میں چوری کی سزا غلامی نہیں، جو ماند و تاز یا نہ تھی۔

لِیَأْخُذَ۔ اخذ کے یہاں معنی پکڑ لینے کے نہیں، گرفتار تو بن یا مین ہو ہی گئے تھے، یہاں اس سے مراد یوسفؑ کا انھیں اپنے پاس رکھ لینا ہے، جیسا کہ ادنیٰ تامل سے معلوم ہو سکتا ہے۔

مَا كَانَ ۱۱۔ مصری قانون کے لحاظ سے یہ بات حضرت یوسفؑ کے لئے ممکن نہ تھی۔

ای لم یکن لہ اخذ ۱۲ فی حکم مملک مصر قال الغنمال وغیرہ (ابن کثیر)

یعنی ان یوسف لم یکن یتمکن من حبس اخیه فی حکم المملک (معالم)

والمعنی أنه کان حکم المملک فی السارق ان یضرب ویفزع ضعیف ماسرق فما کان یوسف

قائدًا علی حبس اخیه عند نفسه بناء علی دین المملک وحکمہ۔ (کبیر)

اور ظاہر ہے کہ یہ غیر ملکی اصول اسی ملک کے قانون کے ماتحت تھے جس میں اس وقت مقیم تھے، جیسا کہ

آج تک بین الاقوامی قانون کا دستور چلا آتا ہے۔

فِی دِیْنِ الْمَلِکِ۔ اس تصریح سے ظاہر ہو گیا کہ حضرت یوسفؑ بہ اس اقتدار وہ اس تقویٰ

اسی ملکی مصری قانون کو چلا رہے تھے۔

۱۲۲ھ (تو کوئی بھی اپنے غلام پر نازاں نہ ہو، جہاں سب کا علم ختم ہو جاتا ہے، اس کے بھی اوپر اس

ہستی کا علم ذاتی اور علم محیط ہے جس کا نام عالم الغیب والشہادہ ہے۔)

إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ۔ چنانچہ خود انھیں لوگوں کی زبان سے یہ نکلا کہ ہم میں جس کی بھی چوری

ثابت ہو اسے اپنا غلام بنا لو۔ یعنی ملکی قانون کے لحاظ سے تو یوسفؑ کو کوئی اختیار تھا ہی نہیں کہ

بن یا مین کو اپنے پاس روک رکھیں یہ تو محض اللہ نے اپنی مشیت مکنونی سے یہ بات عہدہ داروں کے

دل میں ڈال دی، جو انھوں نے خود اسراہیلیوں سے ان کے قانون کی بابت سوال کر لیا۔

نَرْفَعُهُ دَرَجَاتٍ مِّنْ تَشَاءُ۔ سیاق چاہتا ہے کہ یہاں درجات علم مراد ہوں، چنانچہ یوسفؑ

علیہ السلام کا مرتبہ علم میں (تسا بڑھ کر رہا۔

ای بالعلم كما رفعتا درجۃ یوسف علی اخوتہ (معالم)

وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ۔ آیت کا یہ جز بڑے ہی کام کا ہے۔ کسی کو بھی اس کے بعد

قَالُوا اِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ اَخْرَ لَهٗ مِنْ قَبْلُ فَاسْرَهَا

(برادران یوسف) بولے کہ اگر اس نے چوری کی ہے تو اس کا (یعنی) بھائی بھی اس کے پیشتر چوری کر چکا ہے ۱۳۳

يُوسُفُ فِي نَفْسِهٖ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ

پس یوسف نے اسے اپنے دل میں پوشیدہ رکھا اور اسے ان پر ظاہر نہ ہونے دیا ۱۳۴

دعویٰ اپنے علم و فضل کا باقی رہ سکتا ہے؟
روشنی اس حقیقت پر بھی پڑ گئی کہ علم کی انتہا نہیں ہے، بڑے سے بڑا عالم بھی کچھ چیزوں سے بے علم ضرور ہوتا ہے۔

۱۳۴ (اس لئے اس کی چوری پر کچھ ایسا تعجب نہیں۔)

برادران یوسف کی سیرت جو شروع سے نمودار ہو رہی ہے اب اس میں ایک اور عنوان کا اضافہ ہوا، جیٹ ایک الزام یوسف پر وارد ہو دیا، روایتوں میں آیا ہے (مگر کوئی روایت بھی مستند نہیں) کہ انھوں نے اپنے پیچھے میں اپنے تانکے یہاں ایک سونے کی موٹی اٹھا کر غائب کر دی تھی، اس خیال سے کہ اب تو بت پرستی سے باز رہیں گے، تو بھائیوں نے یہ حوالہ اس واقعہ کا دیا۔

لَا يَجِدُ الْعَامَّةُ كَافِرًا يَعْبُدُ الْاَوْثَانَ فَاَمَرَهُ اُمُّ بَانَ يَسْرِقْ تِلْكَ الْاَوْثَانَ وَيَكْسِرَهَا فَلَمَّا سَبَقَتْهُ عِبَادَةُ الْاَوْثَانَ فَعَلَّ ذَلِكَ فَهَذَا هُوَ السَّرْقَةُ۔ (کبیر عن سعید بن جبیر)
باقی برادران یوسف کی جو سیرت شروع سے اب تک ظاہر ہوئی ہے اس کے بعد اس چھان بین کی ضرورت بھی باقی نہیں رہ جاتی۔

۱۳۴ یوسف کو اپنے برادران نامہربان کا یہ قول سن کر قصہ تو قدرۃ آیا لیکن آپ نے اسے ظاہر نہ فرمایا۔
ہا۔ کی ضمیر دونوں جگہ اس فقرہ کی طرف ہے جو آگے آ رہا ہے۔

فَاَسْرَ الْجَمَلَةَ اَوْ الْكَلِمَةَ الَّتِي هِيَ قَوْلُهُ اَنْتُمْ شَرِكُمْ كَانَا۔ (کبیر عن الزجاج)
یعنی الکلمۃ الَّتِي بَعْدَهَا (ابن کثیر) یعنی بِهَا الْكَلِمَةُ (معالم)

اِی اسْتَرْقَ نَفْسَهٗ قَوْلُهُمْ۔ (قرطبی)

دوسرے مرجع بھی ذکر کئے گئے ہیں مثلاً اجابۃ کہ یوسف نے اس وقت جواب نہیں دیا، یا مقالہ کہ یوسف علیہ السلام نے سرقت کی اصل حقیقت ان پر نہ کھول دی۔

اِی فَاَسْرَ یُوسُفُ اِجَابَتُهُمْ فِي نَفْسِهٖ فِي ذَلِكِ الْوَقْتِ (کبیر) و یَعْنٰ اَيْضًا اَنْ یَّكُونَ اَمَّا رَ اللِّمَقَالَةِ وَالْمَعْنٰی اَسْرَ یُوسُفُ مَقَالَتُهُمْ۔۔۔۔ یعنی اَسْرَ یُوسُفُ فِي نَفْسِهٖ كَيْفِيَّتُهُ تِلْكَ السَّرْقَةُ وَلَمْ يَتَّبِعْ لَهَا اَنْهَا كَيْفٌ وَقَمْتُ (کبیر) اَسْرَهَا لَهٗ فِي جَوَابِ هَذِهِ الْكَلِمَةِ (ابو عباس) لم یبدھا اِی جَوَابَهَا۔ (ابن عباس)

قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا. وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ﴿٤٧﴾ قَالُوا يَا أَيُّهَا

کہا کرتے تھے تو (اور بھی) بدتر ہو اور جو کہ تم بیان کر رہے ہو اسے اللہ ہی خوب جانتا ہے ۴۷ وہ بولے اے عزیز! اس کا

الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدًا مَكَانَهُ. إِنَّا

باپ بہت ہی بوڑھا ہے سو آپ اس کی جگہ ہم میں سے کسی کو لے لیجئے ہم تو آپ کو بہت

نَزَلِكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٤٨﴾ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ

نیک مزاج پاتے ہیں ۴۸ (یوسف نے) کہا اللہ اس سے پناہ میں رکھے کہ ہم نے جس کے پاس اپنی چیز

وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهُ إِنَّا إِذَا ظَلَمُونَ ﴿٤٩﴾

پائی ہے اس کے (سو کسی اور کو ہم کبڑ رکھیں، اس حالت میں تو ہم ہی بڑے بے انصاف ٹھہریں گے ۴۹

۴۵ یعنی تم جو ہم دونوں کو چور بنا رہے ہو اس کی حقیقت اللہ ہی پر خوب روشن ہے۔

قَالَ. یوسف نے یہ سب کچھ اپنے دل میں کہا۔

اے فی نفسہ۔ (ابن عباس)

أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا کہ دوسرے تو مال ہی چراتے ہیں اور تم نے تو انسان کو چورایا، اور وہ یہی اپنے

باپ سے اس کے محبوب ترین بیٹے کو! فقرہ کا مفہوم اردو روزمرہ میں "تم ایک چھٹے ہوئے ہو"

۴۶ برادران یوسف نے جب دیکھا کہ اب تو بڑے پھنے اور مضابط سے اب کوئی صورت عزیز مصر کے

قید سے بن یا من کے چھوٹنے کی نظر نہیں آتی، اور باپ کو جو زبردست اور حلقیہ قول و قرار دے آئے تھے وہ سب

یاد آئے تو اب تجھے خوشامدی راہ سے کہنے کہ حضور والا، اس لڑکے کے چاہنے والے باپ بہت بوڑھے ہیں ان کے

قلب کو بہت سخت صدمہ ہو گا، اس لئے آپ یہ کیجئے کہ اس لڑکے کے بجائے ہم میں سے کسی کو رکھ لیجئے، اور اسے جانے

دیجئے، اور حضور جیسے رحیم المزاج حاکم ہماری درخواست ضرور ہی منظور کر لیں گے، یہیں ٹری آس ٹلی ہوئی ہے۔

يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ یہ خطاب ظاہر کرتا ہے کہ حضرت یوسف مدار المہامی یا صدر اعظمی پر نیاز ہو چکا

ہیں، اور اہل مہالہ آپ کو سرکاری لقب سے مخاطب کر رہے ہیں۔

مِنَ الْمُحْسِنِينَ۔ اردو میں ایسے موقع پر محسن کا ترجمہ غریب پرور سے کریں گے۔

۴۷ آپ نے فرمایا کہ تم نے بھی غضب کر دیا! مجھ سے یہ چاہتے ہو کہ مال برآمد ہو کسی کے پاس سے اور

سزائے کسی کے؟ عاशा! مجھ سے تو یہ نا انصافی نہیں ہونے کی۔

شرعیات اسلامی میں بھی سزائے بدنی میں مبادلہ جائز نہیں ہے ازید اگر اپنی خوشی سے اپنے کو عمرو کے

عوض رجم یا قتل یا قطع عضو کے لئے پیش کرے تو قاضی یا مدعی کو اس کو قبول کر لینے کا اختیار نہیں۔

قُلْنَا اسْتَيْسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا

بہتر یہ وہ ان کی طرف سے یا یوس ہو گئے تو علیحدہ باہم مشورہ کرنے لگے ۱۴۸ھ ان میں سے بڑے نے کہا کیا تمہیں معلوم

أَنَّ آبَاءَكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوَثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ

نہیں کہ تمہارے باپ تم سے اللہ کی قسم کھلا کر تولے چکے ہیں اور اس کے قبل یوسف کے بارے میں تو

مَا أَفْرَطْتُمْ فِي يُوسُفَ ۚ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ

تقصیر کر ہی چکے ہو ۱۴۹ھ سو میں تو (اس) سر زمین سے ملتا نہیں جب تک میرے باپ مجھ کو

لِي آتِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي ۚ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿٥٠﴾

اجازت نہ دیں یا اللہ میرے حق میں فیصلہ کر دے اور وہی بہترین فیصلہ کرنے والا ہے ۱۵۰ھ

حضرت یوسفؑ کمال احتیاط سے بن یامین کو اپنی زبان سے چور نہیں کہتے بلکہ صرف اتنا کہتے ہیں کہ ماں تو
تمہارے سامنے جس کی تلاشی میں نکلا، سزا تم اس کے سوا اور کو دلاتا چاہتے ہو!

۱۴۸ھ (کہ اب کیا کرنا چاہئے، نہ بن یامین کو چھوڑ کر واپس جاتے بنتا ہے نہ یہاں ٹھہرتے)

منہ۔ ضمیر یوسفؑ کی طرف بھی جاسکتی ہے، اور بن یامین کی طرف بھی۔ پہلی صورت میں جب ان
لوگوں کو یوسفؑ کی طرف سے یوسفؑ کے جواب سے یا یوسی ہو گئی۔ دوسری صورت میں جب ان لوگوں کو
بن یامین کی طرف سے بن یامین کے متعلق یا یوسی ہو گئی۔

۱۴۹ھ (وہاں ایک پُرانی شرمندگی کیا کم ہے کہ یہ نئی شرمندگی لے کر ان کے پاس جاؤں۔)

قَالَ كَبِيرُهُمْ تَوَرَّيتَ فِي هَذَا مَوْجِدًا ۚ هَٰذَا هِيَ الْحَقُّ ۚ تَوَرَّيتَ فِي هَذَا مَوْجِدًا ۚ

قرآن نے اس تاریخی غلطی کی تصحیح کر دی، البتہ کبیر سے لازمی مراد بن کی بڑائی نہیں، عقل وغیرہ کی بڑائی بھی مراد
لے جانے کی گنجائش ہے۔

قِيلَ كَبِيرُهُمْ فِي الْعَقْلِ وَهُوَ يَهُودَا وَهُوَ الَّذِي نَهَا هُمْ عَنْ قَتْلِ يُوسُفَ (کبیر) ای

اعقلہم (ابن قتیبہ) یعنی فی العلم والعقل لانی السن قالہ ابن عباس والکلبی ہو یہودا وہو
اعقلہم (معالم)

أَلَمْ تَعْلَمُوا ۚ... مِنَ اللَّهِ ۚ یعنی ہم تو علمت ہو کہ کے ساتھ بن یامین کی مخالفت کا وعدہ کر چکے ہیں

اور ایسی مجبوری ابھی تک لاحق ہوئی نہیں ہے کہ ہم کوئی تدبیر کسی درجہ میں بھی نہ کر سکیں۔

۱۵۰ھ یعنی یا تو والد ماجد ان حالات خصوصی کو سن کر خود ہی مجھے یہاں سے ہٹنے اور وطن آنے کی اجازت

دے دیں، اور یا اللہ تعالیٰ بن یامین ہی کو رہائی کی کوئی سبیل نکال دے، اور ہم سب اسے ساتھ لے کر چلیں۔

لَا رَجْعُوا إِلَىٰ آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَا نَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقٌ وَمَا

نہ لوگ اپنے باپ کے پاس واپس جاؤ اور ان سے کہو کہ ابا آپ کے بیٹے نے چوری کا۔

شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلِمْنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَفِظِينَ ﴿٨١﴾

شاہد اتنے ہی کے تھے جتنا ہمارے علم میں آیا اور ہم غیب کے جاننے والے تو ہیں نہیں اچھا

وَسَلَّ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِزَّ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا

آپ اس بستی والوں سے دریاقت کر لیجئے جہاں ہم تھے اور اس قافلہ والوں سے (بھی) جس میں ہم آئے تھے

وَأَنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٨٢﴾ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا

اور جب تک ہم ہی سچے ہیں ۱۵۲ (یعقوب) نے کہا ہاں یہ کہو کہ تمہارے دل نے ایک بات گھڑ لی ہے ۱۵۳

أَوْ يَجْهَرُ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ۔ بنی زادے اپنی ساری شرارتوں اور غصہ پر دازلو

کے باوجود بہر حال نبی زادے تھے۔ آخر بولے تو وہی بولی بولے جو نبی زادے کے شایان شان تھی۔

۱۵۴ ہیں کیا خبر تھی کہ بنی یامین یہ حرکت کرے گا، ورنہ ہم کبھی قول و قرار نہ دیتے۔

وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلِمْنَا۔ یعنی قول و قرار دیتے وقت تو ہم نے صرف اتنی ہی ذمہ داری

لی تھی جتنی ہمارے ظاہر علم میں آ سکتی تھی۔

فقہاء نے یہاں سے یہ نکالا ہے کہ ظاہر علم پر بھی بغیر حقیقت علم کے شمول کے اسم علم کا اطلاق جائز ہے۔

۱۵۵ ہذا يدل على جواز اطلاق اسم العلم من طريق الظاهر وان لم يعلم حقيقة۔

۱۵۶ یعنی اگر آپ ہماری بات کا یقین نہیں کرتے تو اپنے کسی معتبر آدمی کو بھیج کر مصرے تصدیق کرا لیجئے۔

۱۵۷ یا ہمارے ساتھ جو اور اہل قافلہ تھے انھیں سے دریاقت کر لیجئے، سب ہمارے ہی بیان کی تصدیق کریں گے۔

۱۵۸ وَالْعِزَّ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا۔ اس وقت سفر کا عام طریقہ یہی تھا کہ بہت سے لوگ مل کر راہ

قافلہ بنا کر سفر کرتے تھے، اور پھر قحط و گرائی کی مصیبت تو اس پاس کے ملکوں میں پھیلی ہوئی تھی ہی، آل یعقوب کے

علاوہ اور بھی خدا معلوم کتنے اس طرح قافلہ بنا بنا کر مصر پہنچ رہے تھے۔

۱۵۹ (جیسا کہ واقعہ یوسف میں تم پہلے بھی کر چکے ہو)

یہ گفتگو اب اس موقع لی ہے کہ بڑے بھائی اور بن یامین کو مصر میں چھوڑا اور سب بھائی کنعان میں اپنے

والد ماجد کی خدمت میں پہنچے ہیں، اور روٹا دھواں مصائب نائی ہے۔ شدت غم و حزن میں انسان ایسے ہی کلمات

کے ادا کرنے پر طبعاً مضطرب ہے، اور پھر یہی انسان ہی ہوتے ہیں سارے جذبات انسانی کے ساتھ۔

بجائے یہ فقرہ حضرت یعقوب علیہ السلام، یوسف کی گمشدگی کی اطلاع پر بھی فرما چکے تھے۔

فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ

خبر دی (میر ہی (کروں گا) بلا آمیزش شکایت کیا عجیب کہ اللہ ان سب کو مجھ تک پہنچا دے ۱۵۴ء بے شک

الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۸۳) وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا سَعْيَىٰ عَلَىٰ يُونُسَ

دہی بڑا علم والا ہے بڑا حکمت والا ہے ۱۵۵ء اور ان کی طرف سے منہ پھیر لیا، اور کہنے لگے اے یوسف! اور تم سے

وَابْيَضَّتْ عَيْنُهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ ۸۴)

(دوڑے روئے) ان کی آنکھیں سفید پڑ گئیں، اور وہ گھٹ گھٹ کر رہتے تھے ۱۵۶ء

فقہاء مفسرین نے لکھا ہے کہ جو مہم اور مشتبہ ہو اس کو یقین کے ساتھ نہیں لیکن حد و دھن تک مہم و مشتبہ سمجھا موجب معصیت نہیں، اس لئے کہ انسان اس پر طبعاً مضطرب ہی ہے۔

۱۵۴ء (اور میرے یوسف کے خواب کی تعبیر سنی نکل آئی۔)

بہم جَمِيعًا۔ بہم صیغہ جمع کا ہے، تشبیہ کا نہیں، مراد حضرت یعقوب علیہ السلام کی اپنے تینوں بچہ لڑے ہوئے بیٹوں سے تھی، یوسف و بن یامین کی محبوسیت تو ظاہر ہی ہے، لیکن اب معلوم ہوا کہ تعلق خاطر اس لمبیری اولاد سے بھی پوری طرح تھا۔

فَصَبْرٌ جَمِيلٌ۔ ملاحظہ ہو حاشیہ ۲۷۷

بشریت و عبدیت نیز فطرت بشری میں بصیرت کے جتنے سبق اس قصہ یوسفی میں ملتے ہیں، اس لحاظ سے یہ سورہ بے نظیر ہے، اور عجیب نہیں کہ قرآن نے اسے جو احسن القصص ٹھہرایا ہے، اس کی بڑی بنیاد یہی ہو۔

۱۵۵ء اسی علیم کو خوب خبر ہے کہ ان میں سے کون کون کس حال میں کہاں کہاں ہے، اور وہی حکیم جب ملنا چاہے گا تو اپنی حکمت سے اسباب اور تدبیریں بھی ایسی پیدا کر دے گا، میرا بھی حال زار اس علیم و حکیم پر خوب روشن ہے، اور مجھ جو اس ابتلاء میں اس نے ڈالا ہے، وہ بھی کسی مصلحت ہی سے ہے۔

۱۵۶ء جسے فطرت بشری سے ذرا بھی واقفیت ہے وہ جانتا ہے کہ نئی چوٹ سے پرانی چوٹ تازہ ہو جاتی ہے اور تازہ دم سے پرانا غم ہرا ہو جاتا ہے، یہ امر انسان کے لئے طبعی ہے، چنانچہ اسی کے اقتضاء سے آپ بھی حضرت یوسفؑ کو از سر نو شدت کے ساتھ یاد کرنے لگے۔ پھر اپنے جذبات و احساسات کے لحاظ سے بالکل بشر ہوتا ہے، فوق البشر نہیں ہوتا، یہ سبق قصہ یوسفی کے ایک ایک جزئیہ سے بار بار دہرایا جا رہا ہے۔

تَوَلَّى عَنْهُمْ۔ یہ منہ پھیر لینا انقباض طبعی کے اثر سے تھا، اور پھر اس سے بالاتر نہیں ہوتا۔

اللہ! بیان قرآنی کن کن جزئیات نفسیاتی کا حامل ہے!۔

وَابْيَضَّتْ عَيْنُهُ مِنَ الْحُزْنِ۔ یہ الٹک افشانی کمالات نبوت کے ذرا بھی مافی نہیں، (جیسا کہ تاہی سے بعضوں نے لکھ دیا ہے) بلکہ اور زیادہ شفقت اور رقت قلب کی علامت ہے۔

قَالُوا تَاللّٰهِ تَفْتَوُا تَذَكَّرُ يُوْسُفُ حَتّٰى تَكُوْنَ حَرَضًا اَوْ تَكُوْنَ

(بیٹے) بولے آپ تو اللہ پر یسٹ ہی کی یاد میں سدا لگے رہیں گے یہاں تک کہ جاں بلب ہو جائیں گے یا

مِنَ الْهٰلِكِيْنَ ۝۵۷ قَالَ اِنَّمَا اَشْكُوْا بَيْتِيْ وَحُزْنِيْ اِلَى اللّٰهِ

دم ہی نکل جائے گا ۵۷ (یعقوب نے) کہا میں تو اپنے رنج و غم کی شکایت بس (اپنے) اللہ ہی سے

وَاَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝۵۸

کر رہا ہوں اور میں اللہ کی طرف سے وہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے ۵۸

يُحْيِيْ لِلنَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَنْ يَّبْلُغَ بِهِ الْمَجْزِعَ ذٰلِكَ الْمُبْلَغُ لَآنَ الْاِنْسَانَ مَبْمِلٌ عَلَى لَنْ لَا يَمْلِكُ
نَفْسَهُ هٰذَا الْمَعْنَى - (مداد رکھ)

اور حضرت یوسفؑ تو خیر پے پلائے تھے، ہمارے حضور اللہ تو اپنے فرزند حضرت ابراہیمؑ کی وفات پر آنسوؤں
کے ساتھ روئے ہیں جو ابھی شیر خوار ہی تھے۔

فَهُوَ كَظِيْمٌ - یعنی دل پر اور آنکھوں پر تو اختیار نہ تھا، باقی زبان پر کوئی کلمہ بے صبری یا جبرہ فرج
کا نہیں آئے پاتا تھا۔

یہ فقرہ شاید اس لئے بڑھا دیا گیا ہو کہ حضرت یعقوبؑ کی شدتِ غم کے ساتھ ساتھ آپ کی شدتِ ضبط بھی نمایاں
ہو جائے۔

مرشد تعالویٰ نے فرمایا کہ محبتِ طبعی محبتِ حق کے متافی نہیں اس کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے، اور کاملین میں
طبعی کا غلبہ انھیں رضاؑ کے حق سے غافل نہیں کر دیتا، بلکہ اس تعلق کو اور مضبوط کر دیتا ہے۔

۵۷ لڑکوں نے یہ جھجھلا کر اور چڑچڑ ہو کر کہا — بوڑھوں کی ضد پر یہ جوانوں (اور نافرمان جوانوں)
کی جھجھلاہٹ، قطرتِ بشری کی کتنی صحیح تصویر ہے۔

تَاللّٰهِ - خدا کی قسم جس میں ناگواری اور حیرت کے جذبات بھی شامل ہیں۔

ملاحظہ ہو اسی پارہ کا حاشیہ ۵۷

حَرَضًا - ناکارہ محض۔ ادھڑا۔

المرض ما لا يعتد به ولا خیر فیہ ولذا لک یقال لما اشرف علی الهلاك حَرَضٌ (راغب)

قال مجاهد المرض ما دون الموت یعنی قریباً من الموت وقال ابن اسحاق فاسد العقل لک

والمرض الذی فسد جسمه وعقله - (معالم)

۵۸ نہ تمہیں اس کے الطاف بکراں کا علم وہ ہے، جو مجھے ہے اور نہ تمہیں واسرار و علوم مرحمت

ہوئے ہیں، جو مجھے ہوئے ہیں — کاملین کو اگر شکوہ بھی حضرت حق سے ہوتا ہے تو وہ حق سے غفلت میں ڈلنے والا

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰذْهَبُوْا فَتَحَسَّسُوْا مِنْ يُۤوسُفَ وَاَخِيْهِ وَلَا تَاِيْسُوْا مِنْ

اے میرے بیٹو جاؤ اور پوسٹ اور اس کے بھائی کی تلاش کرو اور اشر کی رحمت سے مایوس نہ ہو

رَّوْحَ اللّٰهِ اِنَّكَ لَا يٰۤاَيُّهَا مَنْ رَّوْحَ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُوْنَ ﴿٨٤﴾

مایوس تو بس کافر ہی لوگ ہوتے ہیں ۱۵۹

فَلَمَّا دَخَلُوْا عَلَيْهِ قَالُوْا يٰۤاَيُّهَا الْعَزِيْزُ مَسَّنَا وَاَهْلُنَا الضَّرُّ

پھر جب وہ لوگ (عزیز) کے پاس پہنچے تو بولے اے عزیز ہم کو اور ہمارے گھر والوں کو (بڑی) تکلیف پہنچ رہی ہے

اُس کی طرف سے تعلق کا انقطاع کرنے والا نہیں، اٹا اور اس تعلق کو مضبوط کرنے والا ہوتا ہے۔

اِنَّمَا اَشْكُوْا بَنِيَّ وَحُزْنِيْ اِلَى اللّٰهِ یعنی میں جو کچھ بھی عرض معروض، لکھو و شکایت کر رہا ہوں اپنے اشر سے کر رہا ہوں تمہیں اس سے کیا سروکار اور تم اس میں خواہ مخواہ ہی دخل دے رہے ہو۔ پھر نہایت درجہ رقت القلب بھی ہوتا ہے اور ساتھ ہی اپنے اشر پر نازاں بھی یہ جامعیت صرف کاملین ہی کا حصہ ہے۔

مفسر تھانویؒ نے لکھا ہے کہ صبر جمیل کے منافی اگر ہے تو شکایت الی الخلق نہ کہ شکایت الی الخالق جو عین دعا و اور التجائے مطلوب ہے۔

۱۵۹ کیا ٹھکاتا ہے اس اعتقاد علی الشرکا، یہ ہے شان نبوت!

اظہار درد و غم اپنے مالک و مولیٰ کے حضور میں کر کے اب آپؐ ظاہری تدبیروں کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور پوسٹ و بین یامین کی تلاش برائے ان کے انھیں بجائیوں کو پھر لگاتے ہیں۔

اِنَّهٗ..... الْكَافِرُوْنَ۔ مومن تو بہر حال اور آخر دم تک رحمت الہی کا سہارا رکھے گا، بے اس تو موت ہی ہو سکتا ہے، جسے الشرکی صفت رحیمیت پر اعتقاد نہ ہو۔ کتنی کلیدی موعظت ہے اور کتنی اصولی حقیقت کا اعلان! اور یہ قرآن حکیم کی خصوصیات خاصہ میں سے ہے کہ ایک جزئی واقعہ کے ساتھ ساتھ کلی و اصولی حقیقتوں کی بھی تلقین کرتا جاتا ہے۔

۱۶۰ (غلہ کی نادراری سے)

كَخَلُوْا عَلَيْهِ جَمِيْعُ عَزِيْزٍ كِي جَانِبٍ هُوَ اَوْرَ يُوْسُفَ هِي اَبْ عَزِيْزٍ تَحْتِ

یہ سراسر غمی ان بجائیوں نے مصری کا اختیار کیا، ایک تو راشن کی حاجت شدید اور یہ حاجت وہیں پر ہی ہو سکتی تھی، دوسرے بن یامین کی رہائی کی کوئی تدبیر اگر ممکن تھی تو وہیں جانے سے بن پڑ سکتی تھی۔

مَسَّنَا وَاَهْلُنَا الضَّرُّ۔ اب کی بجائے اضطراب و عجز جزئی قدرتا زائد ہے۔ قرآن نے بشری جذبات کی استعداد رعایت قدم قدم پر کی ہے۔

فتہ والے لکھا ہے کہ حاجت کے وقت یہ طریق اظہار جائز ہے اور اس سے حق تعالیٰ کی شکایت کا پہلو نہیں پڑتا۔

وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُّزْجَاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنَا .

اور ہم یہ بھی بوجھ لے کر آئے ہیں سو آپ ہمیں غلہ پوری ناپ سے دیجئے اور ہمارے ساتھ رعایت کیجئے ۔

إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ﴿٨٨﴾ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ

بے شک اللہ رعایت کرنے والوں کو جزائے (خیر) دیتا ہے اللہ (یوسف) بولے وہ بھی تمہیں یا وہی جو تم نے

يُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ﴿٨٩﴾

یوسف اور ان کے بھائی سے (برتاؤ) کیا تھا جبکہ تم نادان تھے ۶۲

دل ذلک علی جواز اظہار مثل ذلک عند الحاجة الیه وانه لا یجوز بحری الشکوک من اللہ تعالیٰ ۔ (جصاص)

اللہ اپنی پیش کردہ رقم کو حقیر و ناقص کہہ کر پیش کرنا، عزیز پر اور زیادہ اپنی مسکنت و احتیاج کا اظہار کرنا تھا، یوسف علیہ السلام اپنے بھائیوں کے مزاج کی شکنت و خود داری بلکہ اگر اسے خوب واقف تھے، اب جو ان کا لہجہ گدایانہ اور سائلانہ دیکھا، نہ رہا گیا، دل پھیل گیا، شفقت پیمیری تو غیروں تک کا دکھ نہیں دیکھ سکتی، چہ جائیکہ یہ تو اپنے بھائی ہی تھے ۔

تَصَدَّقْ..... الْمُتَصَدِّقِينَ۔ تصدق اور صدقہ سے یہاں اصطلاحی معنی مراد نہیں کسی کے ساتھ معاملت میں بہت زیادہ رعایت پر نہا مجازاً صدقہ ہی کے حکم میں داخل ہے ۔

قال سعید بن جبیر انما سألوا التفضیل بالتقصان فی السعیر ولم یسئلوا الصدقة (جصاص) اسی تفضل علینا بالمساعمة والاعماض عن رداعة البضاعة او رد علی حقنا (مدارک) اسی تفضل علینا ولا تقضا هذا قول اکثر المفسرین (معالم) سئلوا هو فضل و نیادہ لا تلزمہ صدقة ۔ (کشاف)

فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ۔ یعنی ہماری رائگ میں کہیں کمی نہ کر دیجئے گا، ہماری ضرورتوں کا لحاظ کر کے اللہ ہم پر رحم کیجئے ۔

۶۲ (اور اپنے افعال کے انجام سے بے خبر)

اس طرز خطاب میں خود ایک حد تک ان مجرموں کی دلبری آگئی ۔

جَاهِلُونَ۔ اکابر سلف نے کہا ہے کہ ہر معصیت جہالت ہی سے سرزد ہوتی ہے ۔

قال بعض السلف کل من عصی الله فهو جاهل (ابن کثیر) لما لم یفعلوا ما یقتضیہ

العلم ولا یقدم علیہ الا جاهل مع ما هم جاهلین ۔ (کشاف)

اور جاہلیۃ ٹھیک ایمان کے مقابل کا لفظ ہے ۔

قَالُوا آمَنَّا بِكَ لَآكُنْتَ يُوسُفُ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي زَقْنَمٌ

وہ بول رہے تھے اے تو کیا تم یوسفؑ کو مانگتے ہو؟ (ابا) میں یوسفؑ ہی ہوں اور یہ ہے میرا بھائی، واقعی ہم پر اللہ

اللَّهُ عَلَيْنَا مَرَاتَةٌ مِّنْ يَّتَّقُ وَيَصْبِرُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۙ

نے (بڑا ہی) احسان کیا ہے واقعی جو شخص تقویٰ اور صبر اختیار کرتا ہے سو اللہ شریک کاروں کا اجر ضائع نہیں کر دیتا ہے

قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ أَشْرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَطِيئِينَ ۙ

وہ بولے ہم ہے اللہ کی کہ اللہ نے تم کو ہم پر فضیلت دے رکھی ہے اور بے شک ہم ہی خطا دار ہیں ۙ

۶۳؎ عزیز کے زبان سے یہ سوال ادا ہوتے ہی ان بھائیوں کے سامنے پہلے واقعات کی یاد بجلی کی تیزی کے ساتھ آگئی، وہ اپنے رشک و حسد کے جذبات، وہ یوسفؑ کے خواب سے ان جذبات میں ترقی، اور یوسفؑ و بن یامین کے ساتھ غرض دلی بغض عداوت، وہ ان کا یوسفؑ کو گھر سے جنگل میں لے جانا، وہاں کنویں میں گرانا، پھر انھیں غلام کہہ کر قافلہ والوں کے ہاتھ فروخت کر ڈالنا، غرض انہی بدسلوکیاں ایک ایک کر کے یاد آگئیں، اور ساتھ ہی یہ خیال بھی تازہ ہو گیا کہ یوسفؑ کا خواب جھوٹا نہیں ہو سکتا تھا، عجیب نہیں کہ یہی اس کی تعبیر ہو رہی ہو۔

إِنَّا نَقُتُّكَ ۚ اسْتَفْهَامٌ حِصْرٌ وَحِصْرَانِی كَلَامٌ ۙ

والاستفہام بدل علی الاستعظام ای متعجبوا من ذلک (ابن کثیر)

قَالُوا ۚ وہ لوگ یہ سن کر فرط حیرت سے بول اٹھے۔

۶۴؎ (کہ پہلے ہمیں تو فنی صبر و تقویٰ عطا کی، اور پھر یہ دنیوی نعمتیں بھی عطا کیں)

۶۵؎ (بلکہ پورا پورا ادا کر دیتا ہے۔)

قرآن مجید نو دوسروں کی زبان سے بھی جزئیات کے ساتھ ساتھ اصول و کلیات ادا کر دیتا ہے، پھر یوسفؑ علیہ السلام تو نبی ہی تھے، ان کی زبان سے ایک گہری اصولی حقیقت بیان کر دی۔

يَتَّقُ وَيَصْبِرُ ۚ تقویٰ سے مراد گناہوں سے بچنا اور صبر سے مراد بلا و مصیبت پر صبر کرنا ہے اور صبر کی ضرورت تقویٰ پر قائم رہنے میں ہی پڑتی ہے۔

۶۶؎ (تمہارے اور بن یامین دونوں کے معاملہ میں۔)

بڑے بھائیوں کا اور وہ بھی ایسے خیرہ سرا اور خود میں بڑے بھائیوں کا چھوٹے بھائی سے، عجز و نیاز کے ساتھ معافی مانگنا، اللہ اکبر کیسا موثر ساں ہو گا! — حدود منافست خود بینی و نخوت کی بون کو بھی بالآخر صبر و تقویٰ پیرانہ شرافت کی شعاعوں سے بالآخر گھٹنا پڑا۔

تَاللَّهِ ۙ سے لفظین تک پڑھ جائیے، لب و لہجہ میں حسرت، اندامت، معذرت سب کچھ لے گی۔

قَالَ لَا تَحْزَنْ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ

(یوسف نے) کہا کہ (میں) آج تم پر کوئی الزام نہیں کرتا، اللہ تمہیں معاف کرے، اور وہ سب مہربانوں کے بڑے مہربان ہیں۔

اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَالْقُوَّةُ عَلَى وَجْهِ ابْنِي يَاتِ بِصِنِّيَاهِ

(ابن تم) میرے اس پیراہن کو لے جاؤ، اور اس کو میرے والد کے چہرہ پر ڈال دو (ان کی) آنکھیں روشن ہو جائیں گی۔

وَأَتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ

اور اپنے گھر والوں کو (بھی) سب کو میرے پاس لے آؤ۔

لَقَدْ تَرَكْنَا اللَّهَ عَالِينَ بے شک اللہ نے تمہیں بزرگی دے رکھی ہے اور تم بزرگی کے اہل بھی ہو۔

۱۶۴ (تو جب میں نے تمہیں معاف کر دیا، اور دل سے وہ باتیں بھلا دیں تو میرا خدا کیوں نہ معاف کر دے گا، وہ تو تائبین کی خطا میں معاف کرتا ہی رہتا ہے۔)

وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ رحمت تو اس کا خاصہ ذاتی ہے اُسے خطا معاف کرنے اور مجرم کو بخشش و رحمت سے نوازنے دیر ہی کیا لگ سکتی ہے۔

لَا تَحْزَنْ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ میری طرف سے تم پر کوئی مواخذہ نہیں، میں نے تمہیں معاف کر دیا، میرا دل تمہاری طرف سے صاف ہو گیا۔

یہی وہ آیت ہے، جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے وقت اپنے جانی اور شدید دشمنوں کے مقابلہ میں پڑ کر یوسف علیہ السلام سے بھی بڑھ کر اپنی فراخ دلی کا ثبوت دیا تھا۔

۱۶۵ واقعہ اعجازی رنگ کا ہے، اور قصہ یوسفی سے جہاں اور بہت سے سبق براہ راست قدرت خداوندی کے مل رہے ہیں انہیں میں سے ایک یہ بھی ہے۔

بِقَمِيصِي هَذَا قمیص یا پیراہن کا رولج آج کی طرح اس زمانہ میں بھی تھا۔ محبوب فرزند کے قمیص کے منہ بصری سے انتہائی انبساط میں بصارت کا عود کر آنا محالات میں سے نہیں نکلتا غریبہ میں سے ہے۔

۱۶۶ (والد ماجد تو بغیر یہاں آئے رہ ہی نہیں سکتے، وہ تو بہر حال تشریف لائیں گے، لیکن ان کے ساتھ تم سب اور گھر بار کو بھی لیتے آنا۔)

بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ اس وقت تک حضرت یعقوب علیہ السلام کا کنبہ اچھا خاصہ وسیع ہو چکا تھا، بیٹے، بہنیں، پوتے، پوتیاں سب ملا کر بائبل کے حسب بیان ستر نفوس تھے، اور شاہ مصر نے ان کا سامان بار برداری لانے کے لئے سرکاری گاڑیاں بھی بھیج دی تھیں۔

توریت میں ہے :-

اور یعقوب اپنی سب نسل سمیت مصر میں آیا، وہ اپنے بیٹوں اور بیٹیوں کے بیٹوں کو جو اس کے

وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ لَوْنِي لَا جِدْ رَبِيَ يُوسُفَ

۱۰۰ جب (ادھر سے) قافلہ چلا ہے لعلہ تو ان کے باپ بولے اگر تم مجھے سٹھایا ہوا نہ بھرتو مجھے تو ہم سب کی خوشبو

لَوْلَا أَنْ تَفْعِدُونِ ۝۱۰۱

محسوس ہو رہی ہے لعلہ

ساتھ تھے، اور اپنی بیٹیوں اور بیٹیوں کی بیٹیوں کو اندر اپنی سب سے بڑی لعلہ (پیدائش ۱۰۰۶ء)

سودہ سب جو یعقوب کے گھرانے کے تھے اور مصر میں آئے، ستر جانیں تھیں: (پیدائش ۱۰۰۶ء)

۱۰۱ اور اسرائیل کے بیٹے، اپنے باپ یعقوب کو اور اپنے ماں بچوں اور اپنی بیویوں کو ان کا ڈیوے پہنے گئے،

جو فرعون نے ان کے لائے کو بھیجی تھیں: (پیدائش ۱۰۰۶ء)

وَأَتَوْنِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ ۝۱۰۲

مردم بیزار اور خاندان سے نفرت کرنے والے نہیں ہوتے، شفقت و محبت ساری خلق کے ساتھ رکھتے ہیں، اور اپنے عزیزوں قریبوں کے ساتھ قدر و ادب زیادہ۔

۱۰۲ یعنی جب براہِ دین یوسف کا قافلہ مصر سے کنعان کے لئے روانہ ہوا۔

۱۰۳ حضرت یعقوب نے یہ بات اپنے اس پاس کے لوگوں سے فرمائی، اور چونکہ جانتے تھے کہ لوگ آسانی

سے یاد رہ کر رہیں گے، پیرائے بیان بھی اسی قسم کا اختیار فرمایا۔ دولا ان تفعدون حضرات انبیاء کی لطافت احسا

اور وقت ادراک کا کیا کہنا! مصر سے کنعان صد ہا میل کے فاصلہ پر، ادھر قافلہ کو حرکت ہوئی، ادھر اتنی دور

آپ کو پیرا ہن یوسف کی خوشبو محسوس ہو گئی، لیکن یہ حیرت انگیز ذکاوت حس بھی ان حضرات کی اپنی اختیاری

چیز نہیں ہوتی، اور اسی لئے ہر وقت قائم نہیں رہتی، محض فیضانِ الہی کے تابع ہے، کشفِ کونی ہی کی

ایک قسم ہے۔

تَفْعِدُونِ ۝۱۰۳

تفعد وہی شے ہے جسے اردو میں سٹھیا جاتا کہتے ہیں، یعنی کبرستی کی بنا پر قتل و جوار

میں فتور آ جانا۔

التفعيد النسبة الى الفتد وهو الخوف وانكار العقل من هم (كشف)

اے تنبیہی الی الفتد و التکیر (ابن کثیر) قال المحسن تهرمون (ابن کثیر)

قال الضمالة تهرمون فتقولون شیخ کبیر قد خرفت و ذهب عقله (معالم)

مرشد تعالوی نے فرمایا کہ چونکہ ملاقات کا وقت موعود قریب آگیا تھا، یہ خوشبو لائے قافلہ سے مذکر

ہو گئی، اور جب وہ کنوئیں میں نسبت بہت قریب تھے، چونکہ وقت نہ آیا تھا، یہ خوشبو مذکر نہ ہوئی، اور یہی

حال حضرات اولیاء کے مکاشفات کا ہے۔

گہے بر طارم اعلیٰ الشیم
گہے بر پشت پائے خود نہ نیم

قَالُوا تَاللّٰهِ اِنَّكَ لَفِي ضَلٰلِكَ الْقَدِيْمِ ۝۹۵ فَلَمَّا اَنَّ جَاءَ الْبَشِيْرُ

(لوگوں نے) کہا بخدا آپ تو اپنے اسی وہم میں (مبتلا) ہیں ۹۵ لے پھر جب خوشخبری لائے والا آئینہ آواسنے

اَلْقَاهُ عَلٰٓى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيْرًا ۚ قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ اِنِّىْ

وہ پیراہن آپ کے منہ پر ڈال دیا تو آپ کی آنکھیں روشن ہو گئیں ۹۶ لے (یعقوب نے) فرمایا میں نے تم سے کہا تھا،

اَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝۹۶ قَالُوا يٰۤاَيُّهَا نَا اسْتَغْفِرْ لَنَا

کہ میں اللہ کی طرف سے وہ علم رکھتا ہوں جو تم نہیں رکھتے ۹۶ لے (بیٹے) بولے ابا جان ہمارے لئے ہمارے گناہوں کی

ذُنُوْبَنَا اِنَّا كُنَّا خٰطِيْنَ ۝۹۷

معفرت کی دعا کیجئے بے شک ہم ہی خدا وار رہے ہیں ۹۷ لے

۹۵ وہی ہوا جو آپ کا خیال تھا، لوگوں نے آپ کے کہنے کا یقین نہ کیا، آپ کو سچا اور نیک نیت سمجھنے کے

باوجود آپ کے اس وہم کو غلوئے محبت یوسفی پر محمول کرنے لگے، اور پھر نبیلا کر بولے تو یہ بولے۔
ضَلٰلِكَ الْقَدِيْمِ۔ ضلال کا ترجمہ ہر جگہ گمراہی نہیں ہوتا، یہاں مفہوم ضلال عقلی ہے، اور

اس کے لئے اردو میں "وہم یا خطہ" ہی آئے گا۔
۹۶ خوشنوا اور خوشی کے اثر سے صنعتِ بصر کے دور ہو جانے اور نورِ نظر کے عود کر آنے میں کوئی بات

"خللِ عقل" اور "خللِ فطرت" نہیں، البتہ یہ واقعہ بھی چونکہ معمولِ عام کے خلاف ہے یہاں اجماعی حیثیت سے بیان ہوا ہے۔

توریت میں اس موقع پر ہے:-
"اور جب اس نے گاڑیاں جو یوسف نے اس کے لانے کو بھیجی تھیں، دیکھیں تو ان کے باپ

یعقوب کی زندگی دوبارہ ہوئی، اور اسرائیل بولا، یہ بس ہے کہ میرا بیٹا یوسف اب تک جیتا ہے، میں

جاؤں گا اور مشیر اس سے کہ میں مردوں سے دیکھوں گا" (پیدائش ۴۵: ۲۷-۲۸)

البشیر۔ بشیر وہ جو خبر دینے کو قافلہ کے آگے آگے چلے، یہاں مراد یہود ابن یعقوب سے لی گئی ہے۔

قال ابن مسعود جاء البشیر بن یسای العبرانی ابن حیا من هو یهوذا۔ (مسلم)

۹۷ (چنانچہ اب تو تم کو اپنی رائے کی غلطی اور میرے علمِ خدا واد کی صحت کا مشاہدہ ہو گیا)۔

قافلہ اب مصر سے کنعان پہنچ چکا ہے اور حضرت یعقوب علیہ السلام کا نورِ بصارت عود کر آیا ہے۔

یہ اس موقع کی گفتگو ہے۔
۹۸ لے (کہ اپنی نالائقی سے آپ کو کیسی کیسی تکلیفیں پہنچائیں، اب آپ خود بھی معاف فرمائیں،

قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٩٨﴾

فرمایا (اچھا) میں مغفرت تمہارے لئے اپنے پروردگار سے دعا کرتا ہوں کہ وہ تو مجھے ہی بڑا مغفرت والا بڑا رحمت والا ہے

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَّعَ إِلَيْهِ أَبُويَهُ وَقَالَ ادْخُلُوا

پھر جب (سب) یوسف کے پاس پہنچے تو انہوں نے اپنے والدین کو اپنے پاس جگہ دی اور کہا مصر میں چلے

مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَمِينٌ ﴿٩٩﴾

(اور) انشاء اللہ (وہاں) امن چین سے رہے گا

اور حق تعالیٰ سے بھی ہمارے حق میں دعا فرمائیں۔

برادران یوسف آخر نبی زاد سے تھے اور اسحق نبی کے پوتے، اور ابراہیم خلیلؑ کے پر پوتے، اتنی اعلیٰ خاندانی شرافت اور پھر صالح ترین ماحول اپنا ترکب تک دکھاتے۔ قلیبیوں، لغزشوں، گناہوں سے محفوظ جب بڑے بڑے پیمبر زادے نہیں تو کسی ولی زادہ، بزرگ زادہ، پیر زادہ، مرشد زادہ کی مصومیت کا دعویٰ کیا وزن رکھ سکتا ہے!

۱۷۱۔ چنانچہ صفت نفوریت سے پہلی تفصیریں بھی معاف کر دیتا ہے اور صفت رحیمیت سے آئندہ رتق مراتب کے راستے برابر کھلے رکھتا ہے۔

سَوْفَ۔ یعنی عنقریب ہی قبول دعا کے موزوں ترین وقت پر۔ مقبولین و کاملین بھی دعاؤں میں حتی الامکان زماں و مکاں کی برکتوں کا لحاظ رکھ لیتے ہیں۔

سَوْفَ۔ جب مضارع پر آتا ہے تو مضارع میں مفہوم حال کا نہیں، صرف استقبال کا رہ جاتا ہے۔ حرف یمضی افعال المضارعة بالاستقبال و یجدد ما من معنی الحال۔ (راغب)

۱۷۲۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے اس مبارک قافلہ کا استقبال پائے تخت سے نکل کر سرحد مصر پر کیا تھا، اور اب خاص شہر میں چلنے اور رہنے کے لئے التماس کر رہے ہیں۔
توریت میں ہے:-

”اور یوسف علیہ السلام نے اپنی کالیاں تیار کیں اور اپنے باپ کے استقبال کے لئے جشن کو چلا، اور اپنے بیٹوں آس پاس حاضر کیا، اور اس کے گلے لٹا اور دیر تک رو دیا۔“

(پیدائش ۴۶: ۲۸ و ۲۹)

”اَوَّعَ إِلَيْهِ۔ یعنی اپنے پاس تنظیم و اکرام کے ساتھ بٹھایا، اور ہر طرح خاطر برداراست۔“
بزرگداشت کی۔

أَبُو يَهُ۔ حضرت کی والدہ کا تو انتقال ہو چکا تھا، پرورش سوتیلی ماں اور حقیقی خالہ نے کی تھی۔

وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا

اور اپنے والدین کو انھوں نے تخت پر بٹھایا اور سب (یوسف) کے سامنے جھک گئے۔

بیاں مجازاً انھیں کو والدہ کہا گیا۔

عَلَى الْعَرْشِ عرش کا لفظ عام ہے، ہر بلند تخت اور بلند چوڑا (پلیٹ فارم) مراد ہو سکتا ہے، اور اگر تخت شاہی ہی مراد لی جائے تو ممکن ہے کہ حضرت یوسف اس وقت تک مرتبہ شاہی تک پہنچ گئے ہوں تاہم اس کی صراحت سے خاموش ہے۔

قال اهل اللغة العرش السرير الرفيع والمراد ههنا السرير الذي كان يجلس عليه يوسف (كبير)
سمي مجلس السلطان عرشاً اعتباراً بعلوه (راقب)

عرش کے معنی ٹنک اور ٹنک کے بھی آتے ہیں؛ وقد يعبر بالعرش عن الملك والمملك نفسه (قوٹی)
۱۷۸ (جیسا کہ عبرانی آداب تہذیب میں داخل تھا) اور جاہلی شاعر تابعہ زبانی کا ایک مصرع بھی
اس معنی میں نقل ہوا ہے۔

وكان تحيةهم ان يسجدوا للموضع الشريف

سُجَّدًا سجدہ سے مراد، جیسا کہ اوپر بھی کئی موقعوں پر آچکا ہے، ہر جگہ یہی اصطلاحی سجدہ نہیں ہوتا، جو مخلوق کے لئے اب حرام ہے، بلکہ یہاں مراد محض زمین یوس ہونا ہے، جو اکثر قوموں میں ایک متعارف طریقہ اطہار تعلیم کا ہے، اور شریعت اسلامی میں یہ بھی ناپسندیدہ ہے۔

فقد سمي التواضع سجوداً وكان المراد ههنا التواضع (كبير)

وكان تحية الناس يومئذ السجود ولم يرد بالسجود وضع الجباه

على الارض انما هو الانحناء والتواضع (معالم)

سجود الانحناء لا وضع جبهة وكان تحيتهم في ذلك الزمان (جلالین)

قبل ما كانت الانحناء ولا تحية الجباه (مدارک)

خَرُّوا لَهُ میں ل کے معنی لاجل ہی کے لئے گئے ہیں، یعنی گویا آیت کا

مطلب یہ ہوا کہ حضرت یوسف کو پا کر اس خوشی میں ان سب نے اللہ کا سجدہ شکر ادا کیا۔

وهو قول ابن عباس في رواية عطاء ان المراد بهذا الآية

انهم خروا له لاجل وجده الله تعالى (كبير)

والجاء تعود على الله تعالى والمعنى خروا لله سجداً (قوٹی)

وقيل معناه وخروا لاجل يوسف سجداً لله (ش ف)

وَقَالَ يَأْبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُيَايَ مِنْ قَبْلُ زَقَدْ جَعَلَهَا رَبِّي

اور (پرسٹ) نے کہا آبا جان بیسے میرے قبل والے خواب کی تعبیر اسے میرے پروردگار نے سچا

حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِّنَ

کر دکھایا ۱۷۹ اور اس نے میرے ساتھ کیسا احسان اس وقت کیا جب مجھے قید سے نکالا ۱۸۰ اور آپ (سب) کو

الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ تَرْغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي ۚ إِنَّ

میرے لیے آیا، بعد اس کے کہ شیطان نے میرے اور میرے بھائیوں کے درمیان فساد ڈلوا دیا تھا ۱۸۱ بے شک

رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۱۸۰

میرا پروردگار جو چاہتا ہے اس کی تدبیر لطیف کر دیتا ہے، وہ تو سبھی ہے علم والا حکمت والا ۱۸۲

۱۷۹ یعنی وہ خواب جو میں نے شروع میں دیکھا تھا، اور آپ سے عرض کیا تھا کہ چاند اور سورج اور گیارہ تار

میرے آگے تعظیم سے جھکے ہوئے ہیں۔ خواب اسلام میں کوئی سرے سے پہل اور بے معنی چیز نہیں، پر معنی اور تعبیر طلب

ہے، اور پھر مقبولین کے خواب تو معنویت سے لبریز ہوتے ہیں، سائیکلو جی (نفسیات) کی ابھی اور ترقی ہونے دیکھئے

دیکھئے کیسے کیسے تعبیرات کے کیسے کیسے تادریکے نکل کر رہتے ہیں۔

۱۸۰ (اور اس مرتبہ سلطنت تک پہنچا دیا۔)

دنوی نعمتیں اور راحتیں بھی اللہ کے قانون و شریعت میں خیر و نافع قابل التفات نہیں، جیسا کہ تشددین

اور اہل غلو نے سمجھ رکھا ہے، بلکہ یہ اللہ کے احسانات میں شمار ہونے کے قابل ہیں اور یہاں ایک نبی برحق ان میں

سے ایک ایک چیز کا شکر یہ بجا لا رہے ہیں۔ شاعروں اور صوفیاء کا کرنے ان کا حلیہ ہی کس قدر بگاڑ رکھا ہے۔

۱۸۱ (جس کا ظاہری اقتضاء تو یہ تھا کہ اب میرے اور ان کے درمیان صفائی اور یکجائی تمام عمر نہ ہو سکتی۔)

نبی کی کریم انفسی ملاحظہ ہو کہ الزام ایسے شدید دشمن بھائیوں پر بھی نہیں رکھا، بلکہ ذمہ داری شیطان کی

قرار دے کر اپنی اور اپنے بھائیوں کی حیثیت ایک فرقہ کی سطح کی رکھی۔

مِنَ الْبَدْوِ ۚ یعنی اس دیہات یا ویرانہ سے نکال کر اس شہر اور مرکز تمدن میں لے آیا، بدو

حضرت کے مقابل کا لفظ ہے۔

البدو خلاف الحضرة (راغب) ای من البادية وقال الواحدی البدو بیط من الارض

یظہر قیہ الشخص من بعید (کبیر)

کنعان اس وقت مصر کے مقابلے میں جو مرکز تہذیب و تمدن تھا، ایک دیہات ہی کی حیثیت رکھتا تھا۔

وكان یعقوب والدہ بارحق کنعان اهل مواہج ویدویة۔ (کبیر)

رَبِّ قَدْ أَتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ

اے پروردگار تو نے مجھے حکومت (بھی) دی اور باتوں کی حقیقت کا علم (بھی) دیا۔

۱۸۲۔ العلیمہ کے لئے مستقبل کا کوئی راز راز نہیں، اور وہ "الحکیم" بڑے چھوٹے سارے واقعات کو کسی حکمت و مصلحت ہی کے ماتحت واقع ہونے دیتا ہے۔

لطیف یعنی ہر امر کی لطیف تدبیر کر دینے والا، مخلوق کی نظروں میں مخفی اور غیب سے باہر تدبیریں کر دینے والا۔
ای لطیف التدبیر (روح) فاذا اراد حصول شیء من اسبابہ فحصل وان كان في غاية البعد عن الحصول۔ (کبیر)

سورۃ کے سارے واقعات اسی اسم لطیف کی تجلیات کے نمونوں سے لبریز ہیں۔
۱۸۳۔ (اور علم بھی کیا ظنی اور تخمینی نہیں یقینی۔ اور یقینیات تک رسائی تو وحی کے بعد ہی ہو سکتی ہے)۔
مِنَ الْمَلِكِ۔ حضرت یوسفؑ کی باضابطہ بادشاہت و فرمانروائی اگر تاریخ سے ثابت نہیں ملے
علاؤ آپ اس مرتبہ پر بہر حال پہنچ چکے تھے۔
توریت میں ہے:-

"اور اس نے مصر کی ساری مملکت پر حاکم کیا، اور فرعون نے یوسفؑ کو کہا کہ میں فرعون ہوں اور بغیر
نیرے مصر کی ساری زمین میں کوئی انسان اپنا ہاتھ پاؤں نہ اٹھائے گا۔ اور فرعون نے یوسفؑ کا خطاب
جہاں پناہ رکھا: (پیدائش ۴۱-۴۳-۴۴)

اور بعض نے من کو تبعیضیہ قرار دے کر اس سے یہ نکالا ہے کہ آپ ملک کے تمام تر فرمانروا نہ تھے، بلکہ
بہر حال ایک بادشاہ کے ماتحت ہی تھے۔

قال الامم انما قال من الملك لانه كان دون ملك فوقع۔ (کبیر)
مِنَ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ۔ یہاں بھی من کے تبعیضیہ ہونے سے نکتہ یہ نکالا گیا ہے کہ بشرطے سے بڑا
عالم ہو، جب بھی بہر حال اس کا علم محدود و متناہی ہی ہوگا۔

ای بعضا من العباد من العلم فلهذا السبب ذكره كلمة من لانها دالة على التبیین
تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ۔ سے مراد خوابوں کی تعبیر کا علم تو ظاہری ہے باقی اور علم الہیہ بھی اس میں شامل ہیں۔
المراد بتأویل الاحادیث اما تعلیم تعبیر الرؤیا وهو الظاهر واما تفہیم غوامض اسرار
الکتب الالہیة ووقائق سنن الانبیاء (روح)

ملاحظہ ہو جانتے، ۱۸۲، ۱۸۳

أَحَادِيثِ۔ کے معنی اس سیاق میں اس گفتگو کے بھی ہو سکتے ہیں، جو انسان سے حالت خواب
میں صادر ہوتی رہتی ہے۔

اے ما بعد ثبوت بہ والا انسان فی نومہ (راغب)

فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَنْتَ وَلِيّٰ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .

اے آسمانوں اور زمین کے خالق تو ہی میرا کارساز دنیا اور آخرت میں ہے، مجھے دنیا سے اپنا فرمانبردار

تَوْفِیْیَ مُسْلِمًا وَالْحَقِّیْنَ بِالصِّلِحِیْنَ ⑩ ذٰلِكَ مِنْ اَنْبَاِ

انجائے اور مجھے صاحبین میں جا ملائے ۱۸۴۲ (فقہ) غیب کی خبروں سے

الْغَیْبِ تُوحِیْهِ اِلَیْكَ

ہے جس کی ہم آپ کی طرف وحی کرتے ہیں ۱۸۴۲

۱۸۴۲ (اور جس طرح دنیا میں میرے سارے کام بنا دیئے، آخرت میں بھی سارے کام بنا دے، یہاں کی کارسازی کا پورا جلوہ وہاں بھی دکھا دے)۔
تَوْفِیْیَ مُسْلِمًا سے آرزوئے موت کا اثبات نہیں ہوتا، بلکہ صرف اس آرزو کا اثبات ہوتا ہے کہ موت جب بھی آئے، دین اسلام پر آئے۔

قال ابن عباسؓ فی رعاية عطاء یرید اذا توفیتی فتوفی علی دین الاسلام فهذا اطلب لان یعمل الله وفاته علی الاسلام ولیس فیہ ما یدل علی انه طلب الوفاة. (کبیر)
مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ توفیٰ مسلمًا ان سے دو مسئلے ثابت ہوتے ہیں، ایک باوجود عصمت و انتساب کفر کے انبیاء علیہم السلام کا خوف کرتے رہنا، دوسرے توفیٰ لقا میں موت کی آرزو کرنا۔
امام رازی نے آیت کے تحت میں لذات دنیوی کی بے حاصلی، زود فنائی وغیرہ کو تفصیل سے بیان کر کے لکھا ہے کہ میرے لئے یہ کیفیتیں حال بن گئی ہیں، اور میں کروہات دنیوی سے عاجز آکر اکثر اسی دعا و یسنی کا ورد کرتا رہتا ہوں، اور امامؒ کے اس بیان سے خود ان کے عارف بالشر اور طالب آخرت ہونے کی مزید شہادت مل جاتی ہے۔

الْحَقِّیْنَ بِالصِّلِحِیْنَ۔ اس پر شبہ یہ کیا گیا ہے کہ صاحبین تو عامہ مؤمنین میں ہوتے رہتے ہیں، اور آپ (حضرت یوسفؑ) خود ایک نبی جلیل القدر تھے، پھر آپ نے محض درجہ صاحبین کی تمنا کیسے کی؟ جواب یہ ہے کہ صاحبین کا مفہوم اضافی ہے، اس کا معیار ہر ایک کے درجہ و مرتبہ کے مطابق الگ الگ ہوتا ہے، آپ جس مرتبہ صاحبیت کی تمنا کرتے تھے، آپ کے پیش نظر حضرت یعقوبؑ، حضرت اسحاقؑ، حضرت ابراہیمؑ کے مرتبہ و عظمت کے صاحبین تھے۔

دنیا کے بڑے سے بھی بڑے مرتبہ کے مقابلہ میں فلاح آخرت کی تمنا الفاظ دعا سے صاف ظاہر ہو رہی ہے۔
تو بیت میں حضرت یعقوبؑ کی اس وصیت کا بھی ذکر ہے کہ مجھے سرزمین مصر میں دفن نہ کیا جائے بلکہ کنعان لے جا کر میرے آبا و اجداد کے پہلو میں دفن کیا جائے۔

وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ ﴿١٠٣﴾ وَمَا

اور آپ ان کے پاس اس وقت موجود نہ تھے جب انہوں نے اپنا ارادہ پختہ کر لیا تھا اور وہ چالیس علی ہی تھے ۱۸۶ء اور

أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٤﴾ وَمَا تَشْلَهُمْ عَلَيْهِ

اکثر لوگ ایمان لانے والے نہیں چاہے آپ کے دل میں کیسی ہی لگی ہو ۱۸۷ء اور آپ ان سے اس (ذلیل) پر کہ

مَنْ أَجِدَّ أَنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿١٠٥﴾

معاوضہ تو مانگتے تو نہیں، یہ قرآن تو بس ایک نصیحت ہے دنیا جان کے لئے ۱۸۸ء

۱۸۵ء (اے رسول)

یہاں زور دے کر ارشاد ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ سارا قصہ محض وحی سے معلوم ہوا ہے
ورنہ یوں ساری دنیا کی طرح آپ کے لئے بھی یہ قصہ غیب ہی میں داخل تھا۔

ذَلِكَ - یعنی یہ ساری حکایت یوسفی۔

۱۸۶ء یوسفؑ کے کنوئیں میں ڈالنے کی، اور حضرت یعقوبؑ کے پاس آکر باتیں بنا رہے تھے۔

كَذَٰلِكَ هُمْ - یعنی یہاں یوسفؑ کے پاس۔

يُرِيدُ أَخُوهُ يَوْسُفَ (روح) اے مع اخوتہ یوسف (قدوسی)

مطلب یہ ہوا کہ نہ آپ خود ان واقعات کے وقت موجود تھے نہ آپ کے پاس کوئی دوسرا ذریعہ
معلومات صحیح کا، بجز وحی الہی کے کوئی دوسرا آپ کا رہنا نہیں۔

۱۸۷ء (اس لئے آپ تو قہر ہی نہ رکھتے کہ ان تمام تر صحیح اخبار بالغیب کے بعد بھی یہ لوگ ایمان لائیں گے)

مراد یہ ہے کہ یہود وغیرہ تو آپ کے امتحان کے لئے آپ سے اس قصہ کی فرمائش کر رہے تھے، اب آپ نے
بغیر کسی ظاہری دما دی یا خد کے جو صحیح و مستند قصہ اول سے آخر تک انہیں سنا دیا تو چاہئے تو یہی تھا کہ یہ فوراً
آپ کے صاحب وحی ہونے پر ایمان لے آتے، اور آپ کی دل سے لگی ہوئی بھی یہی ہے، لیکن اس کی توقع
نہ رکھئے، ان میں سے اکثر اس کا قصد ہی نہ کریں گے۔

وَلَوْ حَرَصْتَ - حرص کے اردو معا ورہ میں دل سے لگی ہونا ہی آئے گا۔

و معنى الحرص طلب الشئ باقصى ما يمكن من الاجتهاد - (کبیر)

۱۸۸ء یعنی اس کے اندر تو دنیا بھر کی لفع کی چیزیں جمع ہیں، کوئی ذرا طلب پیدا کر کے تو دیکھے۔

قرآن کے مخاطبین اول قریش جیسی تجارت پیشہ قوم کی تاجرانہ ذہنیت کی کہی میں ہیں آسان تھا کہ
کوئی شخص بغیر اخذ اجرت و معاوضہ کے اصلاح خلق جیسا عظیم الشان کام لے، انہوں میں کیوں کر لے سکتا ہے۔
لِلْعَالَمِينَ - اس قسم کی بار بار صراحتوں کے باوجود حیرت ہے کہ اب تک کچھ لوگ قرآن کو بے کلمات

وَكَايْنِ مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا

اور کتنی ہی نشانیاں آسمانوں اور زمین میں ہیں کہ ان پر سے (لوگ) گزرتے ہیں، اور ان کی طرف

وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴿١٠٥﴾ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللهِ إِلَّا

سے منہ پھیرے رہتے ہیں ۱۰۵ اور ان میں سے اکثر لوگ اللہ پر ایمان بھی لاتے ہیں

وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴿١٠٦﴾

اور پھر شرک بھی کئے جاتے ہیں ۱۰۶

مخصوص کیوں سمجھے ہوئے ہیں۔

۱۰۵ یعنی نہ ان پر یہ توجہ کرتے ہیں، نہ ان سے سبق حاصل کرتے ہیں۔

اے (لا) یعتبرون بہما (کثافت) ولا یلتفتون الیہما۔ (کبیر)

یَمُرُّونَ۔ ہم یہ غنیمتیں کافروں اور مشکروں کے لئے ہیں۔

کَايْنِ مِّنْ آيَةٍ۔ نشانیوں سے مراد توحید اور قدرت الہی پر دلالت کرنے والے واقعات و حوادث

کائنات ہیں۔

یَمُرُّونَ عَلَيْهَا۔ یعنی وہ واقعات و حوادث ان منکرین آخرت کے علم و شاہدہ میں آتے رہتے ہیں

ای پیشاہد و تنہا۔ (روح)

۱۰۶ (جو عقیدہ توحید کے صریحاً منافی اور خدا پرستی کے متناقض ہے۔)

یعنی اہل مذاہب میں سے جو لوگ انکار خدا نہیں، بلکہ اقرار خدا کے مٹی ہیں، ان کا بھی عموماً حال یہ ہے کہ

ایک طرف خدا کو بھی مانتے جاتے ہیں، اور دوسری طرف اس کے شریک دیوی دیوتا بھی قرار دیئے چلے جاتے ہیں،

جو صاف توحید کے منافی ہے، جاہلیت عرب اس نوعیت کے شرک میں خصوصیت کے ساتھ مبتلا تھی، ان کا

شرک یہ تھا کہ چند خدا برابر درجہ کے ہیں، بلکہ ایک رب الارباب کے اقرار کے ساتھ یہ متعدد چھوٹے چھوٹے

دیوی دیوتاؤں کو بھی کائنات میں مقصود و مدبر مانتے رہتے تھے۔

المنذر ہشام انکلی الکوفی متوفی سن ۳۳۰ھ کی کتاب الاضام میں ہے کہ بنی اسماعیل نے بھی رفتہ رفتہ

دوسری قوموں کی طرح بت پرستی شروع کر دی اور امت نوح کے بتوں کو اختیار کر لیا اور گو دین ابراہیم و اسماعیل

کی طرح وہ تعظیم کعبہ اور حج و عمرہ و طواف وغیرہ پر قائم رہے لیکن تلبیہ حج و عمرہ میں بھی شرک داخل کر دیا اور

خدا اے واحد کے تلبیہ کے بجائے نبی نزار نے تلبیہ یوں شروع کر دیا۔ لبیک اللہ لبیک لا شریک لک

الاشریک ہولک، فمملک و ماملک۔ اسی طرح قبیلہ سبک و ربیعہ کے بھی مشرکانہ تلبیے نقل کئے ہیں۔

اور آگے کہلے کہ اول شخص جس نے عرب میں دین اسماعیل کے بجائے مذہب شرک رائج کیا، او اس کا نام

أَفَآمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ

سُكْبَانُ اس کی طرف سے بے فکر ہیں کہ انہیں اشک کا کوئی عذاب پھلے، یا ان پر چاٹک قیامت آجائے

السَّاعَةِ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٠﴾ قُلْ هَذِهِ سَبِيلُ

اور انہیں خبر بھی نہ ہو اللہ آپ کہہ دیجئے کہ میرا طریق یہی ہے

أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي

میں اللہ کی طرف بلانا ہوں اللہ دلیل پر قائم ہوں میں (بھی) اور میرے پیرو (بھی) اللہ

عمر بن ربیعہ معروف بہ یحییٰ بن حارثہ تھا، اور وہ قبیلہ ازد کا تھا، خزاعہ کا مورث اعلیٰ۔ سیرت ابن ہشام میں یہی نام عمرو بن یحییٰ آتا ہے

اور حدیث میں بھی اس کی یہی صورت آتی ہے 'شُرک کی یہ صورت دنیا کی اکثر قوموں پر مسلط رہی ہے، مشرکوں اور جاہلی مشرکوں کا جو انجام ہوتا ہے' اسے چھوڑ بیٹے، خود ہماری قوم کے 'اہل قیود' ٹھنڈے دل سے غور کریں کہ مزارات و مقابر سے بالکل بغیر کا سامعہ رکھنا، ان پر چادریں چڑھانا، ان پر نذرین ماننا، نفع و نقصان انہیں سے وابستہ جاننا، یہ سب کہیں ان کو اس آیت کے زد میں تو نہیں لے آتا۔

وَمِنَ الَّذِينَ عِندَ الْقُبُورِ النَّادُونَ لَهَا لَئِنْ مَتَّعْنَاهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَشْعُرُونَ اللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِمَا لَمْ يَفْعَلْ فِيهِمْ وَلَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (روح)

اللہ مطلب یہ ہے کہ ہر کفر فی نفسہ شر اور عقوبت کا مستحق و مستوجب ہے، خواہ فوراً خواہ بہ تاخیر، لیکن یہ شامت زدہ و آخرت فراموش نفس ستر اسی کی طرف سے غافل اور بے فکر پڑے ہوئے ہیں۔ اور آج لوگوں کا معیار تہذیب و تمدن ہی ہو گیا ہے۔

جو قوم فکر آخرت کی طرف سے جتنی غافل اسی قدر وہ ہتھکڑیاں و تہمتیں

۱۹۲ اٹنے سے فقرہ میں توحید و رسالت دونوں کا اثبات ہو گیا۔

ہذا۔ یعنی یہی اثبات توحید و رسالت ولیم آخرت جن کا ذکر اوپر آچکا۔

یعنی الدعوة إلى التوحيد والامداد للمعاد۔ (بیضاوی)

هذه الدعوة التي ادعوا إليها والطريقة التي اتبعوها. (کبیر)

۱۹۳ اور میں تو اصالتاً اور بالذات، اور میرے پیرو میرے واسطے سے اور میرے طفیل میں۔

علیٰ بصیرت سے اشارہ ہو گیا کہ اسلام کوئی رازِ تعلید کا نام نہیں بلکہ دین حق ایک ثابت شدہ

درل حقیقت ہے۔

بصیرت کے معنی بھی دلیل واضح اور برہان قاطع کے ہیں۔

کلمہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

وَسُبْحَنَ اللّٰهُ وَمَا اَكْفَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ﴿٥٨﴾ وَمَا اَنْزَلْنَا مِنْ

اور پاک ہے اللہ اور میں مشرکوں میں سے نہیں ہوں ۱۹۴ھ اور ہم نے بستی والوں میں سے

قَبْلِكَ اِلَّا رَحَالًا تَوْبَىٰ لَآئِيَنَّهُمْ مِّنْ اَهْلِ الْقُرْبَىٰ

آپ سے قبل بس مردوں ہی کو بھیجا کہ ہم نے ان کی طرف وحی کی ۱۹۵ھ

معنی بصیرت حجتہ واثمۃ وجرہان متیقن۔ (بیر)

اَنَا۔ انا کا اضافہ تاکید کے لئے ہے۔ وهو توكيد۔ (قرطبی)

محققین نے کہا ہے کہ آیت اس پر ناطق ہے کہ علم کلام اور علم اصول خالص پیمبرانہ علوم ہیں اور ان حضرات کی بحیثیت خلق کی جانب انھیں علوم سے کام لینے کے لئے ہوتی ہے۔

وهذه الآية تدل ان حرفة الكلام وعلم الاصول حرفة الانبياء عليهم السلام وان الله ما بعثهم الى المخلوق الا لاجلها۔ (کبیر)

ناقص و جاہل صوبہ نے علم کلام پر طعن کیا ہے اور اسے حقیر و ذلیل سمجھا ہے، وہ اس آیت اور اس کی ہم مفهوم دوسری آیتوں سے غور کریں۔

بلکہ انا پر و مَنِ اتَّبَعْنِي کے عطف نے حضرات مکملین کا مرتبہ کثرتاً بڑھا دیا۔

۱۹۴ھ (میرے اور دین شرک کے درمیان اشتراک ہی کیا، میں اس کے ایک ایک جزئیہ سے

علیہ و بیزار)

سُبْحَانَ اللّٰهِ یعنی اللہ تعالیٰ ہر قسم کی آلائش شرک سے پاک اور بالاتر ہے، جو اس کی ذات یا صفات سے متعلق مشرکوں نے روا رکھا ہے۔

۱۹۵ھ یعنی پیمبر بنا کر تو ہمیشہ بشر ہی کو بھیجا گیا ہے، بشریت پیمبری کے متافی ہونا کیا معنی عین اس کا جزو لازم ہے اتنی مولیٰ حقیقت بھی دیوتا پرست، اوتار پرست مشرکوں کے ذہن میں نہیں آتی۔

فقہاء و مفسرین نے لکھا ہے کہ آیت سے بہ اشارة النص دوا اور مسئلہ بھی روشنی میں آجاتے ہیں۔

(۱) ایک یہ کہ پیمبر ہیشیا آبادی والی استیوں میں سے ہوتے ہیں اہل القریٰ سے نہ کہ بے وطن خانہ بدوش قبیلوں میں۔

لم یبعث الله رسولا من اهل البادية۔ (کبیر) یعنی من اهل الامصار دون اهل البادية (ابن جریر) ولم یبعث الله نبيا من اهل البادية۔ (قرطبی)

قال الحسن لم یبعث الله رسولا من اهل البادية۔ (بیر)

(۲) دوسرے یہ کہ پیمبری ہمیشہ مردوں ہی میں رہی ہے۔ الدجالا کوئی عورت کبھی اس مرتبہ پر فائز نہیں گئی۔

والآية تدل على ان الله ما بعث رسولا الى المخلوق من النساء (کبیر) یعنی تعالیٰ انہ انا ارسل رسلا من الرجال لا من النساء وهذا قول الجاهل والعماء (ابن کثیر) الذی علیہ السنة

أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ

زکریا یہ لوگ زمین پر چلے پھرے نہیں دیکھ لیتے کہ ان لوگوں کا کیسا (بُرا) انجام ہوا جو ان کے

مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ وَلَكَ آرَ الْأُخْرَىٰ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٠﴾

قبل تھے ۱۰ اور عالم آخرت ہی ان لوگوں کی میں بہتر ہے جو تقویٰ (اختیار) کئے ہوئے ہیں جو کیا تم (انسانی نہیں سمجھتے)

حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ

(پہلے بھی ہلکی سی دی جا چکی ہیں) یہاں تک کہ پیغمبر الوس میں ہو گئے اور گمان کرنے لگے کہ ان سے غلطی ہوئی ۱۱

نَصْرُنَا ۚ فَنُفِثِي مِنْ نَّشَارٍ وَلَا يَرُدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١١﴾

(کہ اتنے میں) انہیں ہماری مدد پہنچی ۱۱ سو ہم نے جس کے لئے جا ہوا وہ بھی لایا گیا اور ہمارا عذاب مجرم لوگوں کو گھٹنا نہیں دے

والجماعة وهذا الذي نقله الشيخ ابو الحسن علي بن اسمعيل الاشمري عنهم انه ليس في

النساء نبينا (ابن كثير) يعلى رجالا لانا (بجر عن ابن عباس) فالرسول لا يكون امرأة

(بجر) قبل معناه نفى الاستنباء النساء (بيضاوي)

آیت جس طرح کسی فرشتہ یا کسی جن کے نبی مرسل ہونے کی نفی کر رہی ہے اسی طرح کسی عورت کے بھی نبی ہونے کی

ای ارسلنا رجالا ليس فيهم امرأة ولا جن ولا ملك (قطبي)

۱۹۶ (کفار اور منکرین میں سے)

یعنی پھلی سرکش اور نافرمان قوموں کے کھڑروں پر گزرتے سے عبرت کا سبق یہ لوگ حاصل کر سکتے ہیں

اور یہی مقصد کسی درجہ میں اب تاریخوں کے مطالعہ سے بھی حاصل ہو سکتا ہے۔

مقصود اگر عبرت و تذکرہ ہو تو سیاحت عالم اور علم آثار قدیمہ سے اشتغال بھی ایک عبادت ہے۔

۱۹۷ (کہ باقی کے مقابلہ میں فانی کی ہستی اور بساط طہی کیا ہے؟) بجائے دنیا کے آخرت کی مقصودیت

اور دلائل تقویٰ کی مطلوبیت اور قبولیت کے بارے میں یہ آیت قرآن مجید کی بے شمار آیتوں میں سے ایک ہے

اور یہاں بھی دعوت تمام تر انسان کے عقل و فہم ہی کو دی گئی ہے۔

۱۹۸ موجودہ کافروں کو تاخیر عذاب سے خوش و مطمئن نہ ہونا چاہئے، پھلی بدکارا و نافرمان

قوموں پر آمد عذاب موجود میں بعض دفعہ دوسری مصلحتوں سے اتنی تاخیر ہوئی ہے کہ خود پیغمبروں کو یہ بھی

استقامت و صبر و سلامت فکر یہ خیال گزرنے لگا کہ ہمیں سے تو وعدہ نازل عذاب کے سمجھنے میں اور تیس

وقت عذاب میں غلطی نہیں ہوئی ہے۔

آیت کی تفسیر اور بھی متعدد طریقوں سے منقول ہے، مگر سب سے زیادہ صحت اور بے تکلف اور

لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ۚ مَا كَانَ

ان کے قصوں میں اہل ایم کے لئے (بڑی) عبرت ہے لہذا قرآن کی کوئی گھڑی ہوئی بات تو ہے نہیں

حَدِيثًا يُفْتَرَاءُ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ

کلام (تو تصدیق کرنے والا) ہے اس کا جو اس کے قبل (نازل) ہو چکا ہے اور تفصیل (کرنے والا) ہے

كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١١١﴾

ہر چیز کا اور ایمان والوں کے حق میں ہدایت و رحمت ہے لہذا

بے غبار تفسیر تھانوی کی اختیار کی ہوئی تفسیر ہے۔
کذب و کذب کا مفہوم عربی میں بڑا وسیع ہے اور یہ ہر قسم کی غلطی پر شامل، اُردو کا ارادی اور
نشوری جھوٹ ہی ہمیشہ اس کا صحیح ترجمہ نہیں ہوتا، یہاں صاف مراد دھوکا کھا جانے، غلطی میں مبتلا ہو جانے
سے ہے جب عذاب آنے میں بظاہر بہت دیر ہونے لگی تو قدرت ان حضرات کو بھی خیال گذرنے لگا کہ کہیں
ہیں سے تو بجھے میں دھوکا نہیں ہو گیا۔

۱۹۹ اور وہ نصرت غیبی میں کفار پر عذاب موعود تھی۔

۲۰۰ یعنی عذاب موعود اپنے وقت مقرر پر آکر رہا، اور کفار و منکرین معاندین بہر حال اپنے

کفر و کفر کو بنے، عام قانون الہی ہمیشہ سے چلا آ رہا ہے۔

فَنُجِّي مَنْ نَشَاءُ ۚ وَظَاهِرٌ بِهِ أَنَّ لِلَّهِ فِي شَيْءٍ يُخْفِيهِمْ

وہم الرسل والمؤمنون لهم (روح) الانبياء ومن امن معهم (قوی)

مطلب یہ ہوا کہ عذاب عمومی جب آیا تو اہل ایمان کو بچا لیا گیا۔

۲۱ اور وہ اہل ایم قہم قہم قہم جاتے ہیں کہ طاعت کا انجام کیا ہوتا ہے اور نافرمانی کا انجام کیا

أُولَى الْأَلْبَابِ ۚ اس لفظ کے لئے ملاحظہ فرمادے کہ قرآنی قصے جتنے بھی ہیں بے مقصد نہیں اور

یہ محض حکایت و روایت یا وقتی لطفت و تفریح کے لئے ہیں، ہر قصہ سبق آموز ہے اور عبرتوں اور بصیرتوں سے لبریز

قَصَصِهِمْ ۚ منبر انبیاء و سابقین اور ان کی آفتوں کی طرف ہے۔

۱۲۱ تصنیف الانبياء و السابقین (بیضاوی)

۱۲۲ یعنی اسی کے ذریعے سے اہل ایمان دنیا میں ہدایت حاصل کرتے ہیں، اور آخرت میں رحمت۔

كُلِّ شَيْءٍ ۚ اپنی مطلق صورت میں نہیں بلکہ چونکہ قرآن ایک کتاب ہدایت ہے اس لئے مفید

ہے دین و ہدایت کے ساتھ۔

تَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ ۚ یعنی ہر ایسی چیز کی تفصیل جس کا تعلق ہدایت سے ہے، چنانچہ اصل دین کا

۱۱۱

کوئی مسئلہ ایسا نہیں، جو براہ راست یا بواسطہ قرآن مجید سے نہ نکل آئے۔

کل شیء یحتاج الیہ فی الدین او ما من امر دینی الا ولہ سند من القرآن یوسط او یغیر وسط۔

(بیضاوی) یستند الی القرآن بالذات او بوسط۔ (روح)

اس سے استفادہ صرف وہی کر سکیں گے جو عقیدہ و ایمان بھی اس پر رکھتے ہوں اور جس طرح انہوں
کے لئے روشنی بکارت ہے یہ نور ہدایت بھی ایمان سے نہیں دیدہ لوگوں کے لئے بکارت ہے۔

تذکرہ نبیل۔ سورۃ میں جسے خود قرآن احسن القصص قرار دیا ہے، براہِ امان یوسف کا بھی ذکر تفصیل
سے آیا ہے، اس مناسبت سے یہ نامہ بیاہ عرض پرداز ہے کہ وہ بھی اس خالوادہ بزرگ کا ایک ادنیٰ حقیر
اور تنگ خاندان نام لیا ہے۔

سلسلہ نسب جہاں تک خاندان شجرات سے پتہ چل سکا، حضرت ہارون سے گزرتا ہوا ستاد و پیر شہیت
میں لادی قرند سوم حضرت یعقوب علیہ السلام تک پہنچتا ہے۔



زکوٰۃ ۶
رکوع ۶

سُورَةُ الرَّعْدِ مَدَنِيَّةٌ (۱۳)

آیتھا ۲۳
آیتیں ۲۳

سورہ رعد مدنی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ نہایت مہربان بار بار رحمت کرنے والے کے نام سے

الْكَذِبُ تِلْكَ آيَةُ الْكَذِبِ ۚ وَالَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ

الف لام میم۔ را۔ یہ کتاب (عظیم) کی آیتیں ہیں، اور جو کچھ آپ پر آپ کے پروردگار کی طرف سے نازل کیا جاتا ہے،

وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ۝۱ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ

وہ بالکل سچ ہے، لیکن اکثر انسان ایمان نہیں لاتے لہذا اللہ وہی تو ہے جس نے آسمانوں کو بلند رکھا ہے،

يَغْيِرُ عَمَدٍ تَرْوُنَهَا ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ

بغیر ستون کے (جیسا کہ) تم اسے دیکھ رہے ہو، پھر قائم ہوا عرش (سلطنت) پر اور آفتاب، ماہتاب کو

لے (حالانکہ اس کلام کی نہایت صداقت کا مقتضایہ تھا کہ سب کے سب اس پر ایمان لے آتے)

الْقُرْآنِ حُرُوفٌ تَقْطَعُاتٌ بِرَحْمَةِ شَرِيعِ سُوْرَةِ بَقَرَةٍ مِّنْ كَذِبِكَ، یہاں ان حروف کو فقہوانا اللہ

اعلم واری ما تفعلون کا بھی مخففت سمجھا گیا ہے، اور فقرہ انا اللہ الملک الرحمن کا بھی۔

انا اللہ اعلم واری ما تفعلون (ابن عباس) انا اللہ الملک الرحمن (کبیر۔ عن عطاء)

الحق۔ سراپا یقین، حق، صدق، وہ کلام جس کے اندر کسی رب و اشتباہ کا بھی گز نہیں۔

۲ زمین سے آسمان کا اتنا بلند نظر آنا، پھر وہ اتنی بلند چیز بغیر کسی ظاہری مادی سہارے کے

یہ بجائے خود ایک دلیل خالق فطرت کی اعلیٰ صناعت و قدرت کی ہے، جبہ و خسرین کا خیال ہے کہ یہاں

نفسی حد کی گئی ہے۔ جیسا کہ اس تفسیر میں بار بار لکھا ہے، مگر ان کو آسمان کی اصل ہیئت و نوعیت سے جیسی کہ

وہ فلیکیات میں بیان ہوئی ہے، کوئی تعلق نہیں، خواہ وہ فلیکیات یونانی ہوں، یا افرنکی، قرآن تو صرف اس آسمان کو جانتا ہے، جو عامۃ الناس کو محض اپنی آنکھوں سے بلا دور بین و عینہ کی محتاجی کے نظر آتا ہے، اور وہ جو کچھ بھی ہو، قرآن کا کہنا یہ ہے کہ اتنی بلند چیز کا بغیر کسی ظاہری سہارے کے قائم رہنا، حنائی کائنات کے کمال خلاقی و صنعتی ہا کی دلیل ہے۔

الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۝ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى

مطلع کا بتہ ہر ایک دوڑتا بھاگتا رہتا ہے ایک وقت متعین کے لئے لکھا

آیت میں ان یونانی و مصری حکماء و فلاسفہ کا رد آگیا، جو آسمان کو ایک مستقل بہتی صاحب عقل و ارادہ دیتے تھے۔

تدوینہا کے ترجمے میں ضمیر مؤنث السموات کی طرف لی گئی ہے، لیکن جائز ہے کہ ہمد کی طرف بھی لی جائے، اس صورت میں نفی ہمد کی نہیں بلکہ رویت ہمد کی رہے گی، یعنی آسمانوں کے لئے ایسے ستون ہیں جو تمہارے لئے غیر مرئی و غیر مشاہد ہیں۔

قیل ضمیر النصب فی تدوینہا عائذ علی عمدای بغیر عمدہ مؤنثہ (بجر) یجتمعل و جہین احد ہما انہا لہا عمد ولا تری تلالہ العمد و هذا ذهب الیہ مجاہد و قتادہ (بجر) فقال ابن عباس و ما یدریک انہا بعمد لا تری (بجر)

وہ ستون چاہے غیر مرئی و غیر مشاہد ہوں چاہے سرے سے وجود ہی نہ رکھتے ہوں، بہر حال وہ ہر وقت رقیعہ سموات کا شاہد ہی ہے کہ وہ ایک عجیب نمونہ حضرت حق کے کمال قدرت و حکمت و صنعت کا ہے۔ اس صورت میں قانون کشش و غیرہ جس نام سے بھی سائنس تو جیہات پیش کرے، سب آیت کے تحت غیر مریات کے عموم میں داخل ہو جائیں گی، اور سب سے بہتر اس باب میں وہ تشریح ہے جو امام رازیؒ نے پیش کی ہے، فرماتے ہیں کہ آسمان کو قائم رکھنے والے اصلی ستون حق تعالیٰ کی قوت حفظ و تدبیر ہیں، نہ کہ کوئی مادی سہارے اور یہ تمہارے لئے غیر مرئی ہیں۔

علی ان هذا الاجسام انہا بقیت واقفۃ فی الجہا العالی بقدرۃ اللہ تعالیٰ و حیث ینذ بکون عمدہا ہو قدرۃ اللہ تعالیٰ (کبیر)

۳۷ (اپنے احکام تکوینی کا اور انہیں کام میں لگا دیا) سورج اور چاند کا دیوی دیوتا ہونا تو خیر بڑی چیز ہے وہ تو خود مختار اور آزاد ہیں نہیں مشیت الہی کے آگے تمام تر مسخر و مجبور ہیں۔

ان کے خالق نے انہیں جس کام میں چاہا لگا دیا، ملاحظہ ہو انگریزی تفسیر القرآن۔ استنویٰ علی العرش یعنی جہاں آفرین کے بعد تو امین جہاں پائی کا نفاذ شروع کر دیا، استنوا اور مرشد دونوں پر مفصل حاشیے پہلے گزر چکے، عام فہم انسان کے لئے قوت اقتدار و اختیار کا سب سے بڑا مظہر تحت سلطانی ہی ہوتا ہے، اسی لئے قرآن میں اقتدار خداوندی کی تعبیر تحت سلطنت ہی سے کی گئی ہے۔

۳۸ (اپنے اپنے مدار پر حسب قانون خداوندی) یعنی ہر ایک کی گردش و رفتار بالکل پختہ نہیں، ہر ایک کی ایک مبادی مقرر رہتی ہے، ایک منزل معین رہتی ہے

يَذِيرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بَلِقَاءَ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴿٢﴾

(الشّر) برابر انتظام کرتا (رہتا) ہے نشانہوں کو کھول کر بیان کرتا ہے تاکہ تم اپنے پروردگار کی ملاقات کا یقین کر لو۔

وَهُوَ الَّذِي مَدَّ

اور وہ وہی ہے جس نے زمین کو پھیلا یا۔

ہر ایک کے قوانین منضبط ہیں، اور ایک عجیب بات ہے کہ سائنس کی جتنی ترقی ہوتی جاتی ہے، فلکیات کے قاعدے مضابطے اجرام فلکی کے باہمی فاصلے ان کی رفتار کے حساب و کتاب سب سے زیادہ منضبط نظر آنے لگتے ہیں، قرآن مجید نے انھیں کو آیات الہی ٹھہرایا ہے، ان کی جزوی تفصیلات میں گئے بغیر اور وہ تفصیلات تو ایسی ہیں کہ ان کی تحقیقات کا سلسلہ برابر پھیلتا ہی چلا جاتا ہے، اور کوئی نہیں بتا سکتا کہ حرف آخوان کے ابھی تک اور کیا کہا جاسکتا ہے، ان کا سارا زور ان اجرام فلکی کے ضبط و انضباط پر ہے۔

کلّ یختر فی جوی کے معنی محض چلنے کے نہیں تیزی سے چل کر گزر جانے کے ہیں، جیسے پانی کا بہنا، گھوٹے کا دوڑنا، کشتی کا تیرنا، المٹر السریع — کمزور الماؤ۔ (راغب) اس لئے یہاں ترجمہ بجائے چلنے کے دوڑنے بھاگنے سے کیا جائے تو بہتر ہوگا۔

۵ مطلب یہ ہو کہ جو قادر مطلق ایسی ایسی عظیم الشان مخلوقات کی خلق و ایجاد پر قادر ہے اس کے لئے انسان کا دوبارہ پیدا کر دینا کچھ بھی دشوار ہے؟ اور دشوار کیا معنی ہر تبدیلی کی آخری چیز، ہر آغاز کے آخری انجام کے لئے تو حشر کا برپا ہونا لازم و واجب ہے، ان مادی قانونوں اور کائناتی ضابطوں کو محض جان لینا اور سمجھ لینا جیسا کہ اہل سائنس کا طبقہ کر رہا ہے، ہرگز کافی نہیں، بلکہ اگر قاہ خلق و آسائش دو گنی مقصود ہے تو ان مشاہدات سے ان کے منطقی نتیجے تک پہنچنا لازمی ہے، یعنی اس عقیدہ کا قائل ہو جانا کہ اس صیرت اکبر اور عظیم الشان نظام کا چلانے والا کوئی صاحب ارادہ و فعال علیم و حکیم فرمانروا ہے، جس نے ہدایت کے لئے پیغمبر بھیجے ہیں، اور کتابیں نازل کی ہیں، دنیا کے برتنے، آپس میں رہنے سہنے کے طریقے صرف انھیں پیغمبروں اور انھیں کتابوں کے واسطے معلوم ہو سکتے ہیں، اور جب تک عمل اس قانونِ شرعی پر نہ ہوگا، محض قانونِ تکوینی کا علم انسانیت کو ٹھوکر سی کھلاتا رہے گا، اور دونوں میں کلفت اور بے چینی بڑھاتا رہے گا، نظام کی باریکیوں پر غور کرو اور ناظم تک پہنچو! حکمتوں کا مشاہدہ کرو، اور دونوں میں عقیدہ حکیم کا مستحکم کرو۔

یٰٰذَا بَرَاءِ الْأَمْرِ الشّرہامر کا انتظام حکمت و مصلحت کے ساتھ کرتا رہتا ہے یعنی وہ محض صانع و خالق ہی نہیں، جو ایک مرتبہ تخلیق کے بعد مطلق ہو کر بیٹھ گیا، (جیسا کہ بہت سے گمراہ فرقوں اور قوموں نے فرض کر رکھا ہے) بلکہ حاکم و منتصر بھی ہے، اور وہ بھی اعلیٰ سے اعلیٰ حکمتوں اور مصلحتوں کے مقتضی کو پورا کرتے ہوئے — الایات، اس کے اندر تکوینی نشانہ اور شرعی دلائل دونوں آگئے۔

الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ

اور اس میں پہاڑ اور دریا رکھ دیے۔ اور اس میں ہر پھل کی دو دو قسمیں رکھ دیں تاکہ

فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ

وہ رات کو دن سے چھپا دیتا ہے۔ بے شک ان (سب) میں سوچنے والوں کے واسطے

۶۷ ایک دوسرے کے مقابلہ میں بڑے اور چھوٹے، یا ترش اور شیریں۔ و قس علیٰ ہذا۔

سائنسی تحقیقات سے آج یا آگے چل کر جس جس قسم کا بھی تعلق زوجیت پھلوں کے درمیان منکشف ہوا سب آیت کے تحت میں آجائے گا۔

رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا۔ یعنی نہ کوئی پہاڑ (نہ گوری شکر نہ بندھیا چل نہ تنگا پرست) اور نہ کوئی دریا (نہ جنگل نہ سردی) معبود یا نیم معبود ہیں یا کسی دیوی دیوتا کے مسکن ہیں، جیسا کہ ہندوستان کے اندر اور ہندوستان کے باہر بھی بہت سی جاہل قوموں کا عقیدہ ہے اور رہ چکا ہے، بلکہ یہ پہاڑ اور دریا کا وجود زمین پر تو کائناتی مصلحتوں سے حکیم مطلق نے رکھ دیا، اور خود ان کے درمیان بھی ایک نہ ایک رشتہ قرابت قائم کر دیتا ہے جس کے جزئیات اہل سائنس پر ظاہر ہوتے رہتے ہیں، مثلاً سمندر میں کہ انہیں سے بخارات اُٹھ کر بادلوں کی شکل میں پہاڑوں سے ٹکراتے ہیں اور پھر زمین پر برس کر دیا پیدا کرتے ہیں اور ان میں طغیانی لاتے ہیں اس طرح آفتاب زمین سے ایک باہمی رشتہ۔

هَذَا الْأَرْضِ۔ یعنی یہ زمین بھی نہ کوئی دیوی ہے اور نہ کوئی مائی جی محض اللہ کا پھیلا یا ہوا، ایک فرش ہے جس پر اس کی مخلوق آزادی سے چلے پھرے، دوڑے دھوپے مدد امتداد سے زمین کی کر وبت کا انکار ہرگز لازم نہیں آتا، زمین کی سائنسی شکل جو کچھ بھی ہو قرآن کو اس سے مطلق بحث نہیں، بشری آنکھ کو تو بہر حال پھیلی ہوئی سطح ہی نظر آتی ہے اور آسمان جس طرح سب سے اونچی چھت کا نام ہے زمین پر کے نیچے کے فرش کا نام ہے۔

امام رازی کی تفسیر کبیر ساتویں صدی ہجری کی بالکل ابتدائی تصنیف ہے، انکار کر دیتا زمین کو امام اس وقت بھی محض مکابو سے تعبیر کرتے ہیں۔

ثَبَّتَ بِالْأَدْلَالِ أَنَّ الْأَرْضَ كَوْتَةٌ بِكَيْفٍ يُمْكِنُ الْمَكَابُوتَةُ فِيهِ۔ (کبیر)
لیکن چونکہ یہ کہہ ہے نہایت ہی عظیم جسامت رکھنے والا اس لئے بشری آنکھ کے سامنے اس کا جتنا ٹکڑا آتا ہے، سطح ہی نظر آتا ہے، اور اس کی کر وبت حیرت انگیز شاہد ہوتی ہے، امام موصوف ہی کے الفاظ میں۔
وَالْكُرَّةُ إِذَا كَانَتْ فِي غَايَةِ الْكِبَرِ كَانَتْ كُلُّ قِطْعَةٍ مِنْهَا شَاهِدًا كَسَطًا۔ (کبیر)
اور بحر محیط میں بھی اس معنی کا ایک قول ابو عبد اللہ شاردارانی کے حوالہ سے نقل ہوا ہے اور صاحب روح المعانی نے اس مسئلہ ذکر وبت پر بڑی شرح و بسط سے کلام کیا ہے، اور مازن لباب النادبل شمس کا

لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿۳﴾ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَوِّزَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ

نشان موجود ہیں ۳ اور زمین میں پاس پاس قطع ہیں اور انگوروں کے باغ اور کھیتیاں ہیں

وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفْضِلُ

اور کھجوریں ہیں گنجان (بھی) اور چھدری (بھی) ایک ہی پانی سے سیراب کئے جانے والے اور (پھر بھی) ہم ان تک

بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿۴﴾

بعضوں میں ایک کو دوسرے پر فضیلت دیتے ہیں بے شک ان (سب) میں ایسی گویاں جو عقل سے کام لیتے ہیں لائل (موجود ہیں)

کی تصنیف ہے، اس میں ہئیت دالوں کے اس مسئلہ کا ذکر کر کے کہ زمین کہہ کر شکل میں ہے اس کی تفسیر اس کے

مطابق کی ہے۔

اگر یہ حقیقت ذہن کے سامنے مستحضر رہے کہ قرآن انسان سے گفتگو اس کی عام زبان میں کرتا ہے،

نہ کہ اہل فن کی اصطلاحات میں تو آگے نہ کوئی سوال پیدا ہوتا ہے نہ کوئی اشکال

۴ یعنی مشرک و تعدد الہیہ کی تردید اور الشریک توحید اور صاحت گری کے دلائل۔

یغشی الليل النهار۔ یعنی رات کی تاریکی سے دن کی روشنی کو چھپا دینا یہ بھی اسی قادر مطلق کا

کام ہے، دنیا میں ایسی مشرک قومیں بھی گزری ہیں جنہوں نے ہمارے اور دن کو مستقل دیوتا مان مان کر

ان کی پوجا کی ہے، پارہ سیقول کے حاشیوں میں اس کا ذکر آچکا ہے، قرآن مجید بار بار اس حقیقت کا اعلان

کرتا ہے کہ دن اور رات کا یہ الٹا پھرنہ از خود بغیر کسی فاعل و مؤثر کے ہوتا ہے اور نہ فاعل و مؤثر خود

یہی ہستیاں ہیں بلکہ یہ سارے تغیرات و تصرفات اسی ایک ہستی اعظم کے اشاروں پر ہوتے رہتے ہیں۔

۵ (حکمت، صاحت باری تعالیٰ کے)

قطع متجوزات۔ یعنی زمین کے قطعے ہوتے تو پاس پاس ہی ہیں، لیکن اثرات کے لحاظ سے

مختلف۔ حاصل ان سب مثالوں کا یہ ہے کہ اثرات مادی ایک ہی ہوتے ہیں، اور پھر بھی اثرات

مختلف ہوتے ہیں، طبیعت ایک اور حکم مختلف، یہ سب اس لئے کہ فاعل حقیقی کوئی اور ہی ہے اس میں

ردا گیا ان نیچری "مذہب کا جو کائنات کو محض قوانین طبیعی کا (بغیر کسی قانون گرد قانون ساز کے)

منفرد و محکوم سمجھتے ہیں۔

انگور کے باغ، اور کھیت، اور کھجوروں کے مختلف قسم کے درخت، یہ سب قرآن کے مخاطبین اول

اہل عرب کے آسانی سے سمجھ میں آجائے والی چیزیں تھیں۔

لآیات لقوم یعقلون۔ ان سب واقعات میں جو روزانہ مشاہدہ میں آتے رہتے ہیں،

رد مشرک اور اثبات توحید کے پورے پورے دلائل موجود ہیں، فاعل وہی ہے جو ان سے سبق توحید اور

وَاِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ اِذَا كُنَّا تُرَابًا اَلَا نَحْنُ خَلْقٌ

اور اگر آپ تعجب کریں تو تعجب کے قابل (خود) ان کا یہی) قول ہے کہ جب ہم خاک ہو گئے تو پھر کیا ہم نئے سے

جَدِيدٌ اَوَّلَیْكَ الَّذِیْنَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ ۚ وَاَوَّلَیْكَ الْاَغْلٰلُ فِی

سے پیدا ہوں گے؟ یہی لوگ ہیں جنہوں نے اپنے پروردگار سے کفر کیا ہے انہیں لوگوں کے گردنوں میں طوق

اَعْنَاقِهِمْ ۚ وَاَوَّلَیْكَ اَصْصَبُ النَّارِ ۚ هُمْ فِیْهَا خٰلِدُوْنَ ۝۵

ہوں گے۔ اور یہی لوگ اہل دوزخ ہیں اس میں (ہمیشہ) پڑے رہیں گے نہ

وَيَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ

اور یہ لوگ آپ سے جلدی کرتے ہیں مصیبت کی قبل عافیت کے۔ درانحالیکہ ان کے قبل واقعات

الْمِثْلُ ۚ وَاِنْ رَبُّكَ لَذُوْ مَغْفِرَةٍ لِّلنَّاسِ

عقوبت گزر چکے ہیں اللہ اور بے شک آپ کا پروردگار لوگوں کے حق میں باوجود

اثبات صانع عالم کا لیتے ہیں، اور کمال بے عقلی یہ ہے کہ اُن کے بعض مادی قاعدہ و ضوابط اور ناپ تول کا شمار وغیرہ پر نظر کو محدود رکھا جائے۔

یَسْتَفِیْ اِیْمَاءَ وَلَحِدٍ۔ سب کو سیراب کرنے والی بارش تو ایک ہی ہوتی ہے، پھر یہ اثرات اتنے

مختلف کیسے مرتب ہوتے ہیں اگر سب کے عقب میں کوئی خاص قوت ارادی موجود نہیں؟

۹ (آخرت سے انکار کر کے اور ایسی بات نہ تسلیم کرنے سے)

آیت کا مطلب یہ ہوا کہ یہ نادان و نا فہم جو بڑے استغیاب کے لہجے میں کہتے ہیں کہ یہ ممکن کیسے ہے کہ

ہم جب ایک بار خاک ہو گئے تو دوبارہ پھر جسم و شکل ہو کر برآمد ہوں، دراصل حیرت و استغیاب کے

قابل تو خود ان کا یہ انکار ہے، یہ اتنا نہیں سوچتے کہ جب خود انہیں کے اقرار کے مطابق خدائے قادر و توانا

کیسی کیسی عجیب اور عظیم الشان مخلوقات عدم محض سے پیدا کر چکا، اور یہ برابر پیدا کرتا رہتا ہی ہے تو اس کے

لئے ان کا اعادہ انہیں دوبارہ شکل دینا مشکل ہی کیلئے؟ — مضحکہ کے قابل عقیدہ آخرت ذرا بھی

نہیں، بلکہ قابل مضحکہ تو انکار آخرت ہے۔

۱۰ (اور کبھی نجات نہ پاسکیں گے)

یہاں یہ بتایا ہے کہ یہ منکرین آخرت بھی ایسے ہی کا زار و لیے ہی معذب رہیں گے جیسے دوسرے منکرین توحید منکرین رب

اللہ یعنی یہ منکرین و توحید عذاب کو استقدر مستعد سمجھ رہے ہیں کہ قبل اس کے کہ اُن کی مبعاد و مہلت ختم ہو ان کے

عَلَى ظُلْمِهِمْ . وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ⑥ وَيَقُولُ الَّذِينَ

ان کی زیادتیوں کے صاحبِ مغفرت ہے اور بے شک آپ کا پروردگار سخت سزا دینے والا ہے ﷺ اور کافر کہتے ہیں کہ

كُفَرُوا كُؤُلًا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ۚ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ

ان پر فلاں مجزہ ان کے پروردگار کی طرف سے کیوں نہیں اترا، بے شک آپ تو بس ایک ڈرانے والے ہیں ﷺ

نزلِ عذاب کے تقاضے کر رہے ہیں! حالانکہ تاریخ کی شہادت انہیں خود دل سکتی ہے کہ کذب و آخرت فراموشی تو سوں کی کیسی کسی حسرتناک بربادیاں اسی دنیا میں واقع ہو چکی ہیں۔

مثلات - مثلاً کی جمع ہے، یہاں مراد واقعاتِ عذاب و عقوبت سے ہے۔

ای عقوبات امثالہم من المکذبین (جلالین) والمثلات جمع المثلة مثل صدقة وصدقاً (معالم)
السیئة - سے مراد عذاب اور اکستہ سے مقصود عافیت ہے۔

قال ابن عباس السیئة العذاب والحسنة العاقبة (بحر) السیئة ہنہا ہی العقوبة والحسنة
العاقبة (معالم)

قبل الحسنة - قبل کو اگر اردو کے بجائے کے معنی میں لایا جائے تو اس صورت میں ترجمہ یہ ہو گا کہ
جلدی مصیبت کے لئے مچانے لگتے ہیں بجائے عافیت کے۔

ﷺ یعنی حق تعالیٰ میں دونوں صفات موجود ہیں، جن کا ظہور اپنے اپنے موقع پر ہوتا ہے، صفتِ
عذاب کا ظہور اگر ابھی ان کافروں پر نہیں ہوا ہے تو یہ احمق آخر غافل و بے فکر کس برتے پر ہوئے جا رہے ہیں۔
ان ربک لذو مغفرة للناس علی ظلمہم حضرت ابن عباسؓ صحابی سے منقول ہے کہ قرآن مجید
میں سب سے بڑھ کر پُر امید و پُر تسلی یہی آیت ہے، اور سدی تابعی نے بھی یہی کہا ہے، اور کہا ہے کہ یہ مغفرت کی
بشارت غیر تائبین کے لئے ہے۔

قال ابن عباس لیس فی القرآن آیة ارجی من ہذہ (بحر) قال سدی یعنی المومنین وہی
ارجی آیة فی کتاب اللہ ذکر المغفرة مع الظلم و هو بدون التوبة فان التوبة تزيلها وترفعها (معارف)
اور تفسیر ابن کثیر میں تائید ابن عساکر کے حوالے سے حسن بن عثمان الرادی کا یہ روایا منقول ہے کہ انھوں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ کے حضور میں اپنے کسی امتی کی سفارش کرتے ہوئے دیکھا، اس پر حق تعالیٰ کی
طرف سے ارشاد ہوا کہ کیا یہ کافی نہیں کہ میں خود سورہ رعد میں تمھارے اوپر یہ آیت وان ربک لذو مغفرة
لنناس علی ظلمہم نازل کر چکا ہوں۔

منکلمین اہل سنت نے آیت سے یہ نکالا ہے کہ صاحبِ کبائر کی مغفرت توبہ کے بغیر بھی ہو سکتی ہے، ورنہ
توبہ گناہ کو نازل کر ہی دیتی ہے، مؤمن تو ظالم بھی تک ہے، جب تک کہ غیر تائب ہے۔

فاعلم ان اصحابنا تمسکوا بهذه الآلة علی انه تعالیٰ قد یعفو عن صاحب الکبيرة قبل التوبة
(کبیر)

وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ۝ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيصُ

اور ہر قوم کے لئے ایک ہادی ہوتا ہے۔ اللہ کو علم رہتا ہے اس کا جو کچھ عورت اٹھائے رہتی ہے اور جو کچھ (حملوں کا)

الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ ۝ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ۝

رحم میں کی بیشی ہوتی رہتی ہے، اور ہر شے اس کے نزدیک ایک (متین) اندازہ ہی سے ہے ۵

والقیسید بہ دلیل علی جواز العفو قبل التوبة فان التائب ليس هلى ظلمه (بیضاوی) ۱۳
اور آپ کا اصل کام سرکشوں کو ڈرانا اور انہیں راہ بتانا ہے نہ کہ یہ فراموشی معجزہ کی تعمیل کرتے رہنا
قرآن مجید نے پورا پورا جواب دیا ہے فقرہ میں (جو یہ رستوں کو دیکھ لیا کہ یہ نادان رسول کی صداقت کا
معیار فراموشی خوارق و معجزات کو سمجھ رہے ہیں، یہ اس قدر جہل ہے کہ پیغمبر کے اصلی فرائض سے اسے اصل تعلق
نہیں، انجیل میں، حالانکہ صاحب انجیل اپنے خوارق و معجزات ہمارے لئے سب سے زیادہ مشہور ہیں، معجزات کی
فراموشی کرنے والوں پر یوں تاثر آئی ہے :-

۱۰۔ ارے استاد ہم تجھ سے ایک نشان دیکھنا چاہتے ہیں، اس لئے جواب دے کر ان سے کہا کہ اس زمانہ
کے بڑے اور زمانہ کاروں کے نشان طلب کرتے ہیں :- (متی ۱۲ = ۳۹)
۱۱۔ جب بڑی بھیڑ جمع ہو جاتی تھی، تو وہ کہنے لگا کہ اس زمانہ کے لوگ بڑے ہیں اور وہ نشان طلب
کرتے ہیں :- (لوقا ۱۱ = ۲۹)

۱۲۔ پھر فریسی نکل کر اس سے بحث کرنے لگے اور اسے آزمائے کے لئے اس سے کوئی آسانی نشان طلب کیا،
اس نے اپنی روح میں آہ کھینچ کر کہا، اس زمانہ کے لوگ کیوں نشان طلب کرتے ہیں؟ میں تم سے سچ کہتا
ہوں کہ اس زمانہ کے لوگوں کو کوئی نشان نہ دیا جائے گا :- (مرقس ۸ = ۱۳)
۱۳۔ (اور اس قوم کے لئے ہادی اعظم آپ ہیں)

ہاچہ۔ لفظ ہادی عام و وسیع ہے، پیغمبر کا مراد نہیں اس کے تحت میں نبی اور نائبان سب ہی آجاتے ہیں۔
عن ابن عباسؓ الهادی الداعی الی الحق (جصاص) معنی بہ وکل قوم قاصد (ابن جریر)

عن الی صالح قال لکل قوم قاصد :- (ابن جریر)

ان آیت سے جن لوگوں نے ہندوستان میں کسی نبی کا آنا لازمی قرار دیا ہے، ان کا استدلال تو یہ نہیں
البتہ درجہ احتمال میں اس کا ان لینا ضروری ہے اور اسی لئے مفسر تھانویؒ نے فرمایا کہ اس میں زیادہ
بحث و مباحثہ غیر ضروری ہے۔

۱۵۔ یعنی قدرت کے سارے استقامات ایک خاص نظام کے ماتحت ہی انجام پاتے ہیں اسلئے پتہ
نہیں اور نہ اس میں کسی مہویا غلطی کا امکان ہے۔

اللہ..... تَزْدَادُ۔ خدائے اسلام کا علم کامل بھی ہے اور محیط بھی ہر جہت میں اور سارے

عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ① سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ

(وہ) بے شہادہ اور کھلی چیزوں (سب) کا جاننے والا ہے بڑائی والا ہے عالی شان ہے (اس کے علم میں) برابر ہے تم میں

الْقَوْلِ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ②

جو کوئی بات چکا اور جو کوئی اسے ظاہر کرے اور جو کوئی رات میں چھپ جائے اور (جو کوئی) دن میں چلے پھرے

لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَ لَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ

ہر ایک کے لئے باری باری آنے والے فرشتے ہیں اس کے آگے بھی اور اس کے پیچھے بھی وہ اللہ کے حکم سے اس کی حفاظت کرتے رہتے ہیں

تغیبات و تغیبات پر شامل یہ جاہلی مذہبوں پر ضرب کاری ہے جن میں خدا کا علم ناقص یا صرف کلیات

کا آنا گیا ہے۔ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ ۖ فَمَلَأَ بطنَ بَیِّنٍ ۚ فَمَلَأَ بطنَ بَیِّنٍ ۚ فَمَلَأَ بطنَ بَیِّنٍ ۚ فَمَلَأَ بطنَ بَیِّنٍ ۚ

وَمَا تَحْمِلُ الْأَرْضُ حَامٍ ۚ وَمَا تَزِدُ إِلَّا ضَعْفًا ۚ فَمَلَأَ بطنَ بَیِّنٍ ۚ فَمَلَأَ بطنَ بَیِّنٍ ۚ فَمَلَأَ بطنَ بَیِّنٍ ۚ

کسی کے حمل میں ایک بچہ ہے اور کسی کے زائد — اور اسی طرح کی کل صورتیں۔

۱۷ اس کی قدرت سب پر بالا اور سب پر حاکم، کوئی اس کا بالا دست نہیں۔ اور اسی کا علم محیط

و کامل — وہی ہمہ داں، ہمہ شن، اور وہی ہمہ توان۔

مذہب مشرک اور ادیان جاہلی کو سب سے زیادہ ٹھوکر حق تعالیٰ کی صفات علم و قدرت ہی کے سمجھنے میں

لگی ہے اس لئے قرآن مجید ان عقائد کو بار بار ٹھاکرنا، اور ان کی غلطیوں کی بار بار اصلاح کرتا جاتا ہے۔

۱۸ یعنی یہ ستر و چہرہ یہ پوشیدگی و ظہور یہ تاریکی و روشنی سب تمھاری نسبت سے ہے، اس کے علم کے

اعتبار سے سب یکساں ہے — مشرک قوموں نے اپنے دیوی دیوتاؤں کو بھی اپنے ہی محدود و ناقص

حواس اور قوتوں پر تیاں کیا ہے، اس کی اصلاح ضروری تھی۔

۱۹ خالق کا تعلق مخلوق سے بے اعتنائی اور بے التفاتی کا نہیں، وہ غایت نفقت و کرم

سے سب کی حفاظت کی فکر و اہتمام رکھتا ہے۔

من أَمْرِ اللَّهِ ۚ تَوْحِيدُ كِتَابِهِ وَاهْتِمَامُ مَزِيدِهِ لَيْسَ، فرشتے تک تصرف بالذات نہیں جو کچھ

بھی کرتے ہیں اطاعت سرشت بندوں کی طرح، اپنے خالق کے حکم ہی سے کرتے ہیں

اللہ اللہ — توحید خالص پر اس کتاب برحق نے کن کن طریقوں سے زور دیا ہے۔

لہ۔ مہربند و یا انسان کی طرف بھی گئی ہے۔

اے العبد (ابن کشیر)

بعض نے اللہ تعالیٰ کی طرف بھی لی ہے، اور مقصود دونوں صورتوں میں ایک ہی ہے۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ ۚ وَإِذَا

بے شک اگر کسی قوم کی حالت بدل نہیں دیتا جب تک وہ لوگ خود اپنے میں تبدیلی نہیں کر لیتے ۱۱ اور جب

أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا ۖ أَفَلَا مَرَدُّ لَهُ ۚ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ ءَالٍ ۚ

اگر کسی قوم پر مصیبت ڈالنے کا ارادہ کر لیتا ہے تو کوئی صورت بھی اسکے مٹنے کی نہیں اور نہ کوئی اللہ کے تعالیٰ میں کد کا رد ہے ۱۲

هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ۚ

وہ وہی (خدا) ہے جو تمہیں بجلی (کی چمک) دکھاتا ہے ڈر اور خوشی میں بنا کر اور ذریعہ بارش اور بادلوں کو بن کر ۱۳

ای اللہ تعالیٰ (معالم)
مُعَقِّدَاتٍ ۚ مُرَادُ فَرَشْتَةٍ هِيَ هِيَ، خُدَائِ حُكُومَتِ مِیْنِ فَرَشْتُوں كِی ڈیوٹی لگی رہتی ہے، پہرہ اپنے اپنے
وقت پر بدلتا رہتا ہے۔

مَلَائِكَةٍ (معالم) المَلائِكَةُ الحَقَّةُ وَهِيَ الْجَمْعُ وَحَدِّ (کبیر)

۱۹ (سلسلہ نافرمانیاں کہے)

یہاں یہ قانون بیان کیا ہے کہ حق تعالیٰ تو عدل مطلق ہے اس کی طرف سے کسی ظلم، زیادتی کا امکان ہی نہیں، وہ تو جب بھی کسی قوم کو گرفت میں لے گا تو اس قوم کی سلسلہ نافرمانیوں کی پاداش ہی میں لے گا، اور اسی طرح اس کا عکس بھی یقینی ہے یعنی جب کسی قوم کی بھینسی خوش نصیبی میں تبدیل ہونے لگے اس کا دوبارہ دور ہو کر اس کے اقبال مندی کے آثار ظاہر ہونے لگیں تو اس کے معنی یہ ہیں کہ اس نے اپنی اصلاح کر لی ہے کاش مسلم قوم ایسی صریح آیتوں پر غور کرے اور اپنی حالت کو سوچے۔

يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ ۚ اس تغیر کی نسبت قاعلی قوم کی طرف کر کے اس کا اظہار کر دیا ہے کہ یہ تبدیلیاں قوم کے اپنے قصد، عمدہ اختیار سے ہوتی ہیں، باقی اگر کوئی تبدیلی کسی قوم میں کسی مجبوری یا اضطراب یا لاعلمی کے نتیجے میں ہو جائے تو اس پر یہ گرفت نہیں۔

ما بقوم۔ مراد اچھی حالتوں سے ہے۔

۱۰ من النعمة والعافية (روح)۔ ملاحظہ ہو سورة الانفال آیت ۳۳ کا حاشیہ۔

۱۱ (ان میں سے جن کی امداد کا بڑا بھروسہ اور زعم ان نافرمانوں کو رہا کرتا ہے)۔

۱۲ اِذَا ارَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا ۚ اور یہ ارادہ الہی ہمیشہ اس نافرمان قوم کے احوال کی پاداش میں ہوتا ہے۔

۱۳ من دونه من ءال ۚ یہاں تک کہ جو فرشتے انسانی کی حفاظت پر مامور رہتے ہیں وہ بھی اب

یہ حکم خدا اس کی حفاظت سے دست بردار ہو جاتے ہیں۔

۱۴ (جو پانی سے لے ہوئے ہوتے ہیں)

وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ

اور وہ اس کی تسبیح کرتا ہے اس کی حمد کے ساتھ اور (دوسرے) فرشتے بھی اس کے رعب و جلال سے (بھی) گھبرائے ہوئے ہیں اور وہ (اللہ کی) بجلی

فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ

جیجتا ہے پھر اگر دیتا ہے اسے جس پر چاہتا ہے لے لے اور یہ لوگ اللہ کے باب میں جھگڑتے ہیں حالانکہ وہ بڑا ہی زبردست و قوی ہے

مدعا یہ کہ بجلی اور بادل نہ خود کوئی دیوی دیوتا ہیں نہ کسی اور دیوی دیوتا کے محکوم و ماتحت ہیں۔ بھن
الہ کی ایک مخلوق اور دوسری بیجان مخلوق کی طرح تبار فرما رہا ہے۔ اندر دیوتا یا کوئی اور دیوتا بجلی اور بارش
کا خدا نہیں۔

خوف۔ یعنی یہ کہ کہیں اگر کرمان ہلاکت نہ بن جائے۔ غمنا یہ بھی معلوم ہو گیا کہ برق میں ایک
صفت ناری موجود ہے۔

طمعاً۔ یعنی یہ کہ اب تیز بارش ہوگی، اور اس سے سرسبزی، شادابی، خوشحالی پھیلے گی۔ غمنا
یہ بھی معلوم ہو گیا کہ برق میں ایک صفت نوری موجود ہے۔

خوفاً وطمعاً۔ انسان نے جو اپنے ہاتھ سے بجلی بنانا سیکھی، اور ملکوں ملکوں شہروں شہروں
بجلی کے بڑے بڑے کارخانے قائم کر دیئے ہیں۔

خوف و طمع یعنی دہشت زدگی اور مرغوبیت کے دو گونہ وصف اس کے منہ کی بجلی میں بھی پائے جاتے ہیں
ایک انتہائی خطرناک اور مہلک اور دوسری انسانی ضرورتوں کے لئے کس درجہ کارآمد۔

۱۲۵ (اپنے اپنے مرتبہ و جود کی مناسبت سے) اور کوئی بھی اللہ کی عبودیت و محکومیت سے باہر نہیں
الرعد۔ رعد کے لفظی معنی بادل کی گرج کے ہیں۔

صوت السحاب (دھب)

اصطلاح شریعت میں اس سے مراد وہ فرشتہ ہے جو ناظم ابر و سحابیات ہے۔

ملك من الملائكة موكل بالسحاب (جامع ترمذی۔ ابواب تفسیر القرآن جن ابن عباس)

انہ ملک یحییٰ السحاب (دھب) الرعد هو الملك موكل بالسحاب (کبیر)

لا یبعد ان یکون من جنس الملائكة وانما حسن افرادہ بالذکر علی سبیل التشریع
کافی قوله وملكه ورسله وجبریل ومیکال وفی قوله واذا اخذنا من النبیین میثاقهم ومنتك

ومن نوح۔ (کبیر)

۱۲۶ یہ نصائے ارضی کی طرف بجلیاں بھیجتے رہتا اور پھر اسے حسب مصلحت و مشیت تکوینی جس پر اور
جہاں چاہتا کرتے رہتا، یہ سب کام اسی قادر مطلق و حکیم کل کا ہے کسی اور کا نہیں۔

یونانی سمجھتے تھے کہ بجلی اسی آس دیوتا کا حربہ ہے اور رومی عقیدہ رکھتے تھے کہ جو سپر (عطارد)

لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ. وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ

اسی کے لئے (خاص) ہے سچا پکارنا اعلیٰ اور جن کو (یہ لوگ) اسکے سوا پکارتے ہیں وہ ان کا جواب اس سے زیادہ نہیں

لَهُمْ يَشْنُوهُ إِلَّا كَبَاسِطٌ كَفِيهِ إِلَى الْمَاءِ يَبْتَغِيهِ فَإِذَا هُوَ بِبَالِغِهِ

دے سکتے جتنا پانی (اسکے جواب دے سکتا ہے) جو اپنے دونوں ہاتھ پانی کی طرف پھیلائے ہوئے ہو کہ وہ (پانی) اسکے

وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۝۱۴

منہ تک پہنچ جائے، درانہا ایک وہ اس تک پہنچنے والا نہیں ہے اور کافروں کی پکار تو بس بھٹکتی ہی رہتی ہے ۱۴

دیتا کا، اور ہندوؤں کے خیال میں اندر دیوتا کا، دوسری مشرک قومیں بھی ایسی ہی خوش خیالیوں میں مصروف تھیں، قرآن مجید نے ایک چند عقلی فقرہ سے ان ساری دہم پرستیوں پر ضرب کاری لگا دی، ملاحظہ ہو گریز فی غیر القرآن

۱۵ (اپنی قدرت خلاق اور قوت صناعتی کے لحاظ سے بھی، اور اپنی طاقت گرفت و سزا دہی کے لحاظ سے بھی)

مطلب یہ ہوا کہ ایسا خدا جس کے نظام کائنات کی کار فرمایاں اتنی عجیب و عظیم ہوں اور جس کا

اختیار و اقتدار اتنا ہمہ گیر اور کامل، یہ نادان اُس خدا کے مقابلہ میں دوسروں کو لاتے ہیں اور اس کی ذات

وصفات میں اوروں کو شریک کرنا چاہتے ہیں۔

۱۵ یعنی حقیقی دعا صرف اسی کے حضور میں ہو سکتی ہے، سننے کی قوت، قبول کرنے کی قوت اس

ایکے میں تو ہے، اس کے علاوہ کسی اور سے دعا مانگنا حماقت محض اور سفاہت خالص نہیں تو ادا کیا ہے؟

کسی اور میں کوئی اختیار ہی کب ہے؟

۱۶ یہ فیہ خدا کے آگے عرض نیاز کرنے، دعا مانگنے کی مثال دی ہے کہ جیسے کوئی احمق پیاسا پانی

کی سی بیجان، بے ارادہ لای عقل چیز کی طرف اس امید پر ہاتھ پھیلائے ہے کہ پانی از خود اس کے منہ تک

پہنچ کر اس کی پیاس بجھائے گا تو اس سے جھجھک کر حماقت اور کیا ہوگی، اسی طرح یہ احمق دعا کے ذریعہ

سے فریاد رسی اس سے چاہتے ہیں، جو سرے سے قادر ہی فریاد رسی پر نہیں۔

۱۷ (اس لئے کہ وہ تو غیر اللہ کے سامنے رہتی ہے)

کافروں کی جو دعائیں بظاہر مقبول معلوم ہوتی ہیں، ان واقعات کا تعلق دعا سے بالکل نہیں ہوتا،

ان کی وہ آرزوئیں یوں ہی بغیر دعا کے پوری ہو جاتی ہیں، ان کو یہی اسباب و مصالح سے یہ بھی کہا گیا ہے کہ

کافروں کی غیر مقبول دعاؤں سے مراد ان کی آخرت سے متعلق دعائیں ہیں نہ کہ دنیا سے متعلق۔

... المواد دعاء هم الله تعالى بما يتعلق بالآخرة (رو ۳)

اور دعا کے اگر اصطلاحی معنی نہیں، محض عقلی معنی یعنی پکار مراد لئے جائیں جب تو ان کے کوئی سوال ہی نہیں

پیدا ہوتا، ظاہر ہے کہ جس کو خدا پر حقیقی یقین ہی سرے سے نہیں یا بہت ناقص قسم کا ہے اس کی پکار خدا تک

وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلْمُهُمْ

اور اللہ ہی کے آگے جھکے رہتے ہیں (سب) جتنے آسمانوں میں ہیں اور (جتنے) زمین میں ہیں (کوئی) ارادہ (کوئی) اضطرار کے اور ان

بِالْغُدُوِّ وَالْاُصَالِ ۝۱۵ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قُلْ

کے ساتھ بھی صبح و شام کے وقت اللہ آپ پر چڑھے کہ آسمان اور زمین کا پروردگار کون ہے؟ آپ (ہی) کہہ دیجیے کہ اللہ ہی سب سے بڑا ہے۔

۱۵ یعنی ساری کی ساری مخلوقات اللہ ہی کے قانونِ تکوین کی مطیع و متقاد ہے۔
وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ۔ اس ترکیب کے اقتضائے معنی یہ پیدا ہوئے کہ اللہ ہی کی مطیع و متقاد ہے کسی اور کی۔

اسم اللہ واحد لا یخضع وینقاد لاشی غیرہ (رو ۳)

مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ۔ مراد جمیع مخلوق سے ہے۔

والمراد ما يشمل اولئك وغيرهم والتعبير بمن للتغلب (رو ۴)

يَسْجُدُ۔ سجدہ یہاں یہ اصطلاح شرعی نہیں بلکہ اپنے اصلی و لغوی معنی میں ہے یعنی سر کے سب اللہ کے آگے جھکے ہوئے اور اس کی مشیت کے مطیع و متقاد ہیں اور اس سجدہ کو سجدہ صرف دلالت کہا جائیگا نہ کہ عبادۃ۔
السجود اصلہ التظام والتذلل..... وذلك ضربان سجدۃ یا اختیار ولبس ذلك

الا للانسان وسجود تتعدو هؤلاء لان والحيوانات والنبات وعلى ذلك قوله ولله يسجد من في السموات والارض (راغب) وكل مخلوق من المؤمن والكافر يسجد من حيث أنه مخلوق يسجد دلالة وحاجة الى الصانع (قرطبی) السجود عبارة عن الانقياد والخضوع وعدم الانتعاض وكل من في السموات والارض مساجد لله بهذا المعنى لان قدرته ومشیة نافذة في الكل (کبیر) اى یتقادون لاحداث ما اراد منهم من افعاله۔ (کشاف)

۱۶ یعنی افعالِ اختیاری میں تو قصد و اختیار سے اور امور غیر اختیاری میں اضطرار سے۔
یہ مراد لی جائے کہ مومنین و مطیعین تو اپنے طوع (ارادہ و رغبت) سے مطیع و متقاد رہتے ہیں اور منکرین کو افعال غیر ارادی میں اضطراراً و تعمیلِ قانونِ الہی کی کرنا پڑتی ہے۔

۱۷ یعنی علی الدوام۔ ہر حال میں، ہر وقت۔ یہاں فی کے مراد وہ ہے۔

والمراد بها الدوام (بیضاوی) والباء بمعنى فی (رو ۳)

ظِلْمُهُمْ۔ سایہ ایک عدی اور سلبی شے ہے جس کا اطلاق اس حال پر ہوتا ہے جب روشنی جسم کثیف کے توسط سے دور ہو جائے۔ جیسے رات کا اطلاق دن کے عدم پر ہوتا ہے یہاں اگر یہ لفظی معنی لئے جائیں جب بھی کوئی اشکال نہیں، مراد یہ ہوگی کہ اشیاء موجود فی الخارج اور ان کے ظلال سب ہی قادرِ مطلق کے مطیع و متقاد ہیں وحشی تو مومن میں سایہ کو عالم بالا کی کوئی چیز سمجھ کر اس سے بہت ڈرا گیا ہے، قرآن مجید لے بتایا کہ ہر موجود

اللَّهُ دَقْلُ أَفَاتَخَذَ ثُمَّ مِّنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ نَفْعًا

(پھر کہئے کہ تو کیا تم نے (پھر بھی) اس کے سوا (اور) کارساز قرار دے لئے ہیں جو اپنی ذات کے لئے بھی نفع و نقصان

وَلَا ضَرَاءَ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرَةُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي

کا اختیار نہیں رکھتے اے آپ کہئے کہ کیا اندھا اور آنکھوں والا برابر ہو سکتا ہے یا یہ کہ کہیں تاریکی اور روشنی برابر

الْظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهُ

ہوتی ہے ۱۳۲ یا یہ کہ انھوں نے اللہ کے شریک ایسے ٹھہرا رکھے ہیں جنہوں نے اسکی خلق کی طرح کسی کو خلق کیا ہے

الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ دَقْلُ اللَّهِ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ

جس سے انکو خلق میں اشتباہ ہو گیا ۱۳۳ آپ کہہ دیجئے اللہ ہی ہر چیز کا خالق ہے اور وہ واحد ہے غالب ہے ۱۳۴

شے کی طرح اس کا سایہ بھی محض مخلوق اور منقاد مشیت الہی ہے، لیکن بعض محققین ہی سے ایک قول اور بھی

منقول ہے، وہ یہ کہ خللال سے مراد آثار و توابع ہیں۔

اس صورت میں مطلب یہ ہوا کہ ہر موجود بذات خود بھی مطیع و مسجود ہے اور اس کے آثار و خواص افعال بھی

۱۳۵ (چہ جائیکہ اپنے پرستاروں کی سن نہ سکیں، یا ان کی کچھ مدد نہ کر سکیں)

مطلب یہ ہوا کہ ان مشرکین عرب سے بھی اگر یہ سوال کر دیجئے کہ اس سائے نظام کائنات کا خالق

و موجود حافظ و مہمّی، مدبر و حاکم کون ہے تو یہ باوجود اپنے شرک کے اسی کے قائل نکلیں گے کہ وہ تو ایک

ہی خدائے قادر و توانا ہے جسے عرب کی بولی میں اللہ کہتے ہیں اس پر ان کی گرفت کیجئے، اور ان سے

کہئے کہ اس صحیح بنیادی عقیدہ کے باوجود پھر یہ تم پر کیا شامت سوار ہے کہ تم تعدد الہ کی لعنت میں گرفتار

ہو اور چھوٹے چھوٹے خداؤں، دیوی دیوتاؤں کے چکر میں پھنسے ہوئے ہو؟ — جب ایک خدا کو مان لیا،

تو پھر اب دوسروں بیچاروں کے پاس کسی قسم کا اختیار و تصرف سرے سے باقی ہی کہاں رہ جاتا ہے؟

۱۳۶ (اور جب یہ نہیں، اور بدانتہ نہیں، تو پھر موجود و شرک یعنی صاحب ایمان اور کفر ایمان

اور شرک و توحید یا کفر و ایمان کیسے ایک سطح پر آ سکتے ہیں؟)

آیت میں رد آگیا آج کے ان روشن خیالوں کا جو دنیا کے ہر مذہب کو یکساں سمجھتے ہیں اور ان

آزاد خیالوں کا جو فلاح دنیوی کے لئے ایمان کی شرط غیر ضروری جانتے ہیں۔

۱۳۷ (اور یہ دھوکے میں نہ کہ اس خالق اعظم کی طرح دوسرے خالقوں کو بھی خدا سمجھ بیٹھے)

مطلب یہ ہوا کہ صفت خالقیت میں انھوں نے اپنے کسی گمراہ ہوئے خدا کو خدائے حقیقی کا شریک

اپنے تجربہ و مشاہدہ میں پایا ہے؟ اور جب کسی کو بھی نہیں تو پھر یہ آخر کیا خدا کی بار ہے کہ ان دوسروں کو عبودیت کی

أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ اَوْدِيَةً يَقْدَرُهَا فَأَخْتَلَّ السَّيْلُ

(اس نے) آسمان سے پانی اتارا جس سے نالے اپنی سالی کے موافق چلنے لگے ۳۵ پھر وہ سیلاب جھاگ کو اوپر

زَبَدًا زَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ

لے آئے۔ اور جن چیزوں کو آگ کے اندر تپاتے ہیں زیور یا (اور) اسباب بنانے کی غرض سے اس میں بھی

أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ ۚ فَأَمَّا

ایسا ہی جھاگ ہے ۳۶ اسی طرح الشرح و باطل کی مثال بیان کرتا ہے ۳۷ سو جھاگ تو رائیگاں

الزَّبْدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً ۚ وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ ۚ

جاتا ہے، اور جو چیز لوگوں کے لئے کارآمد ہے سو وہ زمین پر رہ جاتی ہے۔

شرب کے جاتے ہیں۔

۳۵ (جس کا نہ کوئی ثنائی ہے نہ کوئی اس پر غالب)

یہاں مختصر آیتیں صفات بیان کر کے بہت سی پھیلی ہوئی گمراہیوں اور اکثر مذاہب شرک کی جڑ کاٹ دی

پہلی صفت یہ کہ اللہ ہی چھوٹی بڑی ہر چیز کا جوہر و عزم، شریں و تلخ، روشن و تاریک، ایجاب و سلب،

خوشگوار و ناخوشگوار سب کا خالق ہے، اصل زور کل شئی پر ہے، یہ نہیں کہ زیادہ تر چیزیں تو اس نے

پیدا کی ہیں اور باقی کچھ چھوٹی موٹی چیزیں کسی اور نے پیدا کر دیں۔

دوسری صفت یہ کہ وہ عدد و اکھی ایک ہی ہے اپنی ذات کے لحاظ سے بھی اور اپنی صفات کمال کے

لحاظ سے بھی یہ نہیں کہ اس کی "شخصیت" تو ایک ہو لیکن اس کے بروز "اول و جلوسے" اسکے اقنوم کئی کئی ہوں۔

تیسری صفت یہ کہ وہ اپنی ساری مخلوق پر غالب حاکم ہے خود اسکے اوپر کوئی ہستی یا کوئی قانون حاکم و متصرف نہیں

القہر العلیٰ - (راغب)

اردو میں قہر مراد ہے غضب کے اور قہار کے معنی ہیں بڑے غضبناک و تندہ کے عربی کے القہار کو اس کے

کوئی واسطہ ہی نہیں، عربی میں اس کے معنی ہیں، سب سے زیادہ زور آور کے، سب پر غالب کے۔

۳۵ یعنی چھوٹے نالے کم پانی کیساتھ اور بڑے نالے زیادہ پانی کے ساتھ سب اپنی اپنی بساط اور حیثیت کے مطابق

۳۶ (اور وہ بھی اوپر آ جاتا ہے)

زبد سے یہاں مراد ہے میل کچیل، خس و خاشاک، کوڑے کرکٹ۔

۳۷ یعنی ایک طرف توحید و ایمان، اور دوسری طرف کفر و شرک کی، ایک طرف نیکی اور پاک کی

زندگی کا دوسری طرف بدی اور پلیدی کی۔

كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ۝١٧ لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحُسْنَىٰ

اسی طرح مثالیں بیان کیا کرتا ہے جسے جن لوگوں نے اپنے پروردگار کا کہا مان بیان کیلئے ہی بیان کیا ہے

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَا يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَتَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ

اور جن لوگوں نے اس کا کہا نہ مانا ان کے پاس اگر دنیا بھر کی چیزیں بھی ہوں اسی کے ساتھ اتنی ہی اور بھی تو وہ سب

مَعَهُ لَا فُتْدَا وَابٍ ۝١٨ أُولَٰئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ ۝ وَمَا لَهُمْ

اپنی طرف سے بہ طور فدیہ دے ڈالیں نہ کہ سخت حساب ہوگا ان لوگوں کا۔ اور ان کا ٹھکانا دوزخ

جَهَنَّمَ ۝ وَيَسَّ الْمِهَادُ ۝١٩ أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ

ہے اور وہ کیسی بُری قرار گاہ ہے (وہ) اے کیا جو شخص یقین رکھتا ہے کہ آپ پر جو کچھ آپ کے پروردگار

مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْيٰ ۝ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَٰئِكَ ۝٢٠

کی طرف سے نازل ہوا ہے حق ہی ہے وہ اس کی طرح ہو سکتا ہے جو اندھا ہے نصیحت تو بے فائدہ ہے ان لوگوں کی فہم ہی قبول کرتے ہیں

۲۱ (اپنے کلام میں ہر مضمون کے لئے)

فَتَنَّاكَ فِي الْأَرْضِ - یعنی اپنی نفع رسائی کے ساتھ باقی رہ جاتی ہے۔

مطلب یہ ہوا کہ جس طرح جھاگ کچھ دیکھ کے لئے اصل چیز کے اوپر نظر آتا ہے، لیکن آخر کار وہ ناکارہ

سمجھ کر پھینک ہی دیا جاتا ہے، اور اصل چیز باقی رہ جاتی ہے، اسی طرح گو باطل چند روز کے لئے حق پر

غالب آجائے، لیکن انجام کار بالکل مغلوب ہی ہو کر رہتا ہے، اور حق باقی و ثابت رہتا ہے۔

۲۲ یعنی جنت میں اپنی بے شمار نعمتوں، راحتوں، لذتوں کے۔

اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ - اور اپنے رب کا کہا مان لینا ہی ہے کہ توحید و طاعت کی راہ اختیار کر لی۔

۲۳ (قیامت کے دن اس امید پر کہ کسی طرح جان تو بچے اور عذاب سے رہائی لے۔)

لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ - یعنی بدستور راہِ معصیت و کفر پر قائم رہے۔

۲۴ یعنی قیامت میں ساری کائنات، بلکہ اس سے بھی بڑھ کر تصدیق کرنا ان منکروں اور بے دینوں کے

ذرا نفع نہ پہنچا سکے گا، اور یہ بدستور گرفتار عذاب رہیں گے، وہ عالم تو صرف جزا کا ہوگا۔

۲۵ (اور جو لوگ ایم خدا داد سے کام ہی نہیں لیتے وہ محروم رہتے ہیں۔)

مَنْ يَعْلَمُ... (الحق) - یعنی مومن و مسلم۔

مَنْ هُوَ أَعْيٰ - یعنی کافر و منکر۔

الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ۖ وَالَّذِينَ

جو اللہ کے عہد کو پورا کرتے رہتے ہیں اور (اس) پیمان کو توڑتے نہیں ہیں ۳۱ لکھ اور جو اسے جس کے

يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ

جو اسے رکھنے کا اللہ نے حکم دیا ہے جوڑے رکھتے ہیں، اور اپنے پروردگار سے ڈرتے رہتے ہیں اور سخت

سُوءَ الْحِسَابِ ۖ

حساب کا اندیشہ رکھتے ہیں ۳۲ لکھ

یعلم۔ علم۔ یہاں یقین و اعتقاد کے معنی میں ہے۔

انزل الیلک۔ اس سے قرآن مراد ہونا تو ظاہر ہی ہے، باقی رسول اللہ نے وحی خفی کی بنا پر قرآن سے باہر جو احکام دئے ہیں وہ بھی اس کے علوم میں شامل ہیں۔

انما یتذکر اولوالالباب۔ یہ اولوالالباب یا صاحبان بنیم خالص وہی لوگ ہوتے ہیں جو اپنی عقل پر تعصبات یا جذبات عناد وغیرہ کو غالب نہیں آنے دیتے، اور یہی فرق ہے۔ لب۔ اور مطلق عقل کے درمیان۔

اللب۔ العقل الخالص من الشوائب (راغب) وقيل هو ما ذكر من العقل فكل لب عقل وليس كل عقل لب (راغب) فاللب اخص من العقل وهو الذي ذهب اليه الراغب (روح) نقہانے یہیں سے یہ نکتہ پیدا کیا ہے کہ عقل معتبر عقل معاد ہی ہے، وہی جو تذکر کرتی ہے اور ایسا ہی شخص عاقل کہنے کے قابل ہے، اگرچہ امور دنیوی میں وہ ناواقف ہو۔

۳۲ لکھ (جو اللہ سے یوم الست کو چکے ہیں)

اہل بنیم کی پہلی شناخت یہ ارشاد ہوئی کہ یہ لوگ اپنے عہد الہی کے ایفاء کرنے والے ہیں۔

عہد اللہ سے مراد وہ عہد اطاعت ہے جو انسان روز اول الشریعہ کر چکا ہے۔

ای ما عقدوا علی انفسهم من الاهتراء بربوبیتہ جین قالوا بلی۔ (بیضاوی)

وسعت دے کر اس کے تحت میں وہ سب مسائل داخل کر لئے گئے ہیں جو دلائل شرعی سے پیدا ہوتے ہیں۔

ای کل ما قام الدلیل علیہ (کیوں) یدخل فیہ الامتیان بمعیم المامورات والانتها عن کل المنہا

ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ یہ لفظ حقوق اللہ کے مراد ہے اور اس کی ادائیگی کا درجہ اقل یہ ہے کہ

معاصی کبیرہ سے اجتناب رہے۔

واقفہ درجۃ اجتناب الکبائر۔ (ابن العربی)

۳۲ لکھ (اور کبھی اپنی طاعت و اطاعت پر نازاں ہو کر مطمئن اور بے فکر نہیں ہو جاتے)

وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِنْ

اور جو لوگ اپنے پروردگار کی رضا مندی کی تلاش میں مضبوط رہتے ہیں اور نماز کی پابندی رکھتے ہیں

رِزْقَهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَذِرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ أُولَٰئِكَ

اور جو کچھ ہم نے انہیں دے رکھا ہے اس میں سے خرچ کرتے رہتے ہیں خفیہ بھی اور ظاہر طور پر بھی اور بدسلوکی کا

لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٢٢﴾

مقابلہ حسنِ سلوک سے کرتے رہتے ہیں انہیں کے حق میں نیک انجام ہے ۲۲

یصلون.... یوصل۔ یہ اُن ہی اہل فہم کی دوسری شناخت ارشاد ہوئی، پہلی آیت میں جس طرح حقوقِ اللہ کی ادائیگی کی تاکید تھی، اس میں حقوقِ العباد کا اہتمام آگیا۔

رعاية جميع حقوق الواجبة للعباد (کبير) حاصل الکلام ان قوله الذين يوفون بمعهد الله اشارة الى التعظيم لامر الله وقوله الذين يصلون ما امر الله به ان يوصل اشارة الى الشفقة على خلق الله (کبير)

يخشون.... الحساب۔ یعنی ان کے اس سخن کردار کی بناء ان کی خشیتِ الہی ہوتی ہے۔

۲۵ حق تعالیٰ کی رضا یہی لوگ حاصل کریں گے اور یہی لوگ رضائے الہی کے محل و مقام میں ہوں گے۔ یہ سب شناختیں ان ہی صاحبانِ فہم کی بیان ہوئیں۔

الذين.... ربهم۔ یعنی دینِ حق پر ہر طرح کی جسمانی صعوبتوں اور دماغی پریشانیوں کے باوجود قائم رہتے ہیں، اس صبر کے عموم میں ہر قسم کے احکامِ تشرعی اور مصائبِ تکوینی پر صبر شامل ہے۔

يدخل فيه الصبر على فعل العبادات والصبر على ثقل الامراض والمضار والفقم والاعزان والصبر على نزل المشتهات وبالجملۃ الصبر على نزل المعاصی وعلى اداء الطاعات (کبير)

سرا وعلانية۔ یعنی حسب موقع و مصلحت کبھی اس خرچ کا اظہار بھی کر دیتے ہیں اور کبھی اسے مخفی ہی رکھتے ہیں مثلاً جو رقم سلطنتِ اسلامی میں واجب الادا ہے، اسے علانیہ سرکاری بیت المال میں داخل کرتے ہیں، اور جہاں اپنے تنگ دست عزیزوں، یتیموں، مسکینوں، مسافروں وغیرہ کی امداد ضروری دکھائی دیتی ہے وہاں اسے بالکل مخفی طور پر کرتے رہتے ہیں۔

يَذِرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ۔ اس کے ایک معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ اپنی خطاؤں اور لغزشوں کو نیکیاں کر کے مٹاتے رہتے ہیں۔

ای یقتعون السيئة الحسنة فتحوها (بیضاوی) عن ابن عباس انه قال يدفعون بالصالح من العمل السي من العمل وهو معنى قوله ان الحسنات يذهبن السيات (معالم)

جَنَّتْ عَذِينَ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ

(یعنی) آہستگی کے باغ جن میں وہ (خود بھی) داخل ہونگے اور (وہ بھی) جو (جنت کے) لائق ہونگے ان کے ماں باپوں کے

وَذُرِّيَّتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ۖ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ

اور ان کے بیاں بیویوں میں سے اور ان کی اولاد میں سے آئے اور فرشتے ان کے پاس دروازے سے داخل ہونے ہونگے (یہ کہتے ہوئے کہ ملائکہ ہیں)

مما رزقناهم یعنی اپنی جائز و حلال کمائی سے، حرام آمدنی کا انتساب اللہ تعالیٰ کی جانب
ہو ہی نہیں سکتا۔

قالت المعتزلة ذلك يدل انه لا رزق الا الحلال اذ لو كان الحرام رزقا لكان

قد رغب في انفاق الحرام وانه لا يجز (کبیر)

ابتغاء وجهد ربه فمعنى ان كماله وثابت قدمي من مقصود دنيوي ناموری یا اور کچھ نہیں

ہوتا بلکہ محض اجر و رضائے الہی ہی مقصود رہتا ہے۔

معناه انه صبر لمجرد ثوابه وطلب رضا الله تعالى (کبیر) لا غير من اخراض الدنيا (جلالین)

عقبي الدار یعنی جنت جو اس دنیا کے بعد کی سب سے آخری منزل ہے۔

اعواقية الدنيا وهي الجنة - (مدارك)

خوب غور کر کے دیکھ لیا جائے، ان خوش قسمت بندوں کے صفات و عادات میں کہیں ذکر ان کی

مادی ترقیوں کا، ان کی اعلیٰ علمی ڈگریوں اختراعات و ایجادات کا، ان کے مالی و کاروباری کارناموں

کا ان کے سائنسی انکشافات کا آتا ہے؟

۵۴۶ یعنی یہ نیک کردار اولوالالباب جنت میں خود تو خیر داخل ہوں گے ہی، ان کے ساتھ ہی

ان کے بڑے اور چھوٹے اور برابر والے عزیزوں کو بھی جنت میں پہنچا دیا جائیگا، بشرطیکہ ان میں صلاحیت

بھی کسی درجہ کی جنت میں جانے کی ہوئی۔

مَنْ صَلَحَ۔ اس قید نے صاف کر دیا کہ اہل جنت سے مطلق قرابت کا تعلق مغفوریت کے لئے

کافی نہیں بنفرت تو ایمان ہی پر مرتب ہوگی، البتہ ترقی درجات و مراتب کی گنجائش اعزہ و اقرباء کی

شفاعت سے ہے۔

قال ابن عباس يريده من صدق بما صدق به وان لم يعمل مثل اعمالهم (کبیر) قال

الواحدى والمجيب ما قال ابن عباس (کبیر) وهو دليل على ان الدرجة تعلقها بالشفاعة (بیضاوی)

وفي التفسير بالصلاح دلالة على ان مجرد الانساب لا تنفع (بیضاوی) وان لم يعملوا بعملهم

يكونون في درجاتهم نكرمة لهم (جلالین) ای بینہم و بین احبابہم فیما من الآباء

والاہلین والابناء من هو صالح لدخول الجنة من المؤمنين لتقرأ عنهم بهم۔ (اس کثیر)

بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٢٤﴾ وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ

اے صلہ میں کہ تم صبر کرتے رہے، سو (تمہارا) اس جہان میں بہت ہی اچھا انجام ہے، اے جو لوگ اللہ کے عہد شکن

مِنْ بَعْدٍ مِّثْقَاةٍ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَ

پسگلی کے بعد توڑتے رہتے ہیں اور اسے کاٹتے رہتے ہیں جس کے لئے اللہ نے جوڑے رکھے، کاٹ دیا ہے اور زمین پر نساؤ

يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴿٢٥﴾

کرتے رہتے ہیں۔ ایسوں پر لعنت ہوگی اور ان کے لئے اُس جہان میں خرابی (ہی) ہے ۲۵

ابا ثہم۔ اس کے تحت میں عجب نہیں جو کل بزرگان خاندان آجائیں، باب اور ماں دونوں کی طرف سے
ازواجہم۔ زوجہ میں میاں بیوی، مذکر ثنوت دونوں آگئے۔

ذریا ثہم۔ ذریعہ کے تحت میں عجب نہیں فروغ و توالیع سب آجائیں، لڑکے، لڑکیاں، پوتے،
نواسے اور پھر ذریعات مجازی یعنی شاگرد، مرید وغیرہ۔

۲۴ حالت سرور، فرحت و نشاط میں انسان گفتگو بھی اسی قسم کی سنا چاہتا ہے، جو اس کے لئے
اور زیادہ کیفیت اور نشاط انگیز ہو، چنانچہ فرشتے بھی ہر طرف سے آکر ایسے ہی پیغام پہنچائیں گے۔

من کل باب۔ ہر دروازہ سے، کے ایک معنی تو ظاہر ہی ہیں، جنت کے ہر محل میں دروازہ متعدد
ہوں گے، اور یہ پیغام مسرت لانے والے ہر طرف سے داخل ہوں گے، دوسرے معنی یہ کہ گئے ہیں کہ

مومن نے دنیا میں جتنی قسم کی طاعتیں کی ہیں، مثلاً نماز، روزہ، حسن معاملت، سچائی وغیرہ ان میں سے
ہر قسم کے لئے ایک ایک دروازہ قائم ہو جائیگا، اور فرشتے اس میں سے داخل ہوں گے۔

قال ابو بکر الاصحمن کل باب من ابواب البو (کیو)

خوب خیال کر لیا جائے کہ ان لافانی نعمتوں اور انعامات کی بشارت صرف اس عارضی و فانی زندگی

کے چند روزہ صبر و ضبط پر مل رہی ہے! — اس حقیقت کا استحضار بھی مومن کے لئے کتنا حوصلہ افزا ہے۔

نعم عقبی الدار۔ لفظ عقبی الدار سے اس طرف پورا اشارہ ہو گیا کہ آخری اور دائمی نعمت

وہی آخرت کا ہے، اور فکر و پروا تمام تر اسی عالم کی رہنا چاہئے — دنیا کی بڑی سے بڑی ترقیاں،
بڑے سے بڑے کمالات، بڑی سے بڑی راحتیں سب آخرت کے مقابلہ میں بچوں کا کھیل ہیں۔

۲۵ صاحبانِ فہم سلیم اولوالالباب کا ذکر ہی کیا ان کے مقابلہ میں ذکرنا فہم و کج فہم بد بختوں
کا ہو رہا ہے، ان کی علامتیں بھی اسی دنیا میں ان سے بالکل مختلف رہتی ہیں، اور ان کا انجام بھی قدرتا

ان سے بالکل مختلف ہوتا ہے۔
الذین.... ان یوصل۔ یعنی حقوق اللہ و حقوق العباد سب میں یہ شریعتِ الہی کی

اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۚ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا

اللہ جس پر چاہے روزی کشادہ کر دیتا ہے اور (جس پر چاہے) تنگ کر دیتا ہے ۱۳۷ اور یہ لوگ دنیوی زندگی

وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ﴿١٣٨﴾

اور اتراتے ہیں، حالانکہ دنیوی زندگی آخرت کے مقابلہ میں بس ایک حقیر سی سود ہے ۱۳۸

خلات ورزی ہی کرتے رہتے ہیں۔

وَيَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ۚ عَقَائِدَ شُرَكِيَهِمْ ۚ وَأَرْحَامَ شُرَكٍ وَفَسَقَ سَلَكٌ فِي سَبِيلِهَا
ظہور پذیر ہوتی رہتی ہے۔

وَذَلِكَ الْفُسَادُ هُوَ الدَّعَاءُ إِلَى غَيْرِ دِينِ اللَّهِ وَقَدْ يَكُونُ بِالظُّلْمِ فِي النُّفُوسِ وَالْأَمْوَالِ

وَتَغْيِيبِ الْبِلَادِ - (کبیر)

بے دینی اور تقاضائے جاہلیت کو لاکھ خوشنما و نظر فریب اصطلاحات کے پردہ میں چھپایا جائے
جیسا کہ موجودہ تہذیب و تمدن کے پرستار اس کے ساتھ معاملہ کر رہے ہیں اس کے پھیلاؤ کا نتیجہ اختلال
امن اور فساد فی الارض حسد و منافست، بے جبائی، جنس پرستی کی صورت میں نکلتا لازمی ہے،
جیسا کہ مدت سے ارض فرنگ میں نظم و انتظام کی ساری خوش غالیوں کے باوجود دیکھنے میں آ رہا ہے۔

۱۳۹ (اس انتظام کو مبینی کو مقبولیت و عدم مقبولیت اور فلاح و دائمی سے کوئی تعلق نہیں)

بعض گم کردہ راہ قوموں اور فرقوں نے حق و باطل کا معیار معیشت کی خوشحالی اور قارغ البالی
اور تنگدستی اور بد حالی کو سمجھا ہے یہاں اس کی پوری تردید ہو رہی ہے اور بیان ہو رہا ہے کہ اس کا
تعلق تمام تر مشیت تکوینی سے ہے۔

يَقْدِرُ ۚ كَيْفَ يَكُونُ لِلنَّاسِ عِشْرُونَ مِثْلَ مَا كَسَبُوا ۚ وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا لِقَاءُ رَبِّهِمْ ۚ

قَالَ الْمُسْرُونَ مَعْنَى يَقْدِرُ مَهْنًا يَضِيقُ - (کبیر)

۱۴۰ ان شکرین آخرت کی تنگ دماغی کا یہ حال ہے کہ یہ اس محدود اور چند سالہ مختصر زندگی کو سب سے
سمجھ ہوئے ہیں اور اس بے انتہا وسیع عالم کو جو اس کے بعد شروع ہونے والا ہے نظر بے خبری کئے
ہوئے ہیں۔ جیسا کہ یہ سارا کارخانہ حیات کسی صاحب شعور و صاحب ارادہ ہستی فعال کا قائم کیا
ہوا ہی نہیں!

متاع میں تنوین تخفیر کی ہے، لفظ خود ہی تخفیر کا، اُس پر یہ اعراب اس نے تخفیری پہلو کو اور نمایاں
کر دیا ہے۔

آیت کا صاف مطلب یہ ہے کہ بالفرض کسی فرد یا قوم کو دنیا کی بڑی سی بڑی کامیابیاں اور خوش ہیشیاں
نصیب ہو جائیں جب بھی یہ کئے دن کی؟ اور ان پر کسی کا ازنا اور فخر کرنا کیسی حماقت و سفاہت کی دلیل ہے۔

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ

اور جو کافر ہیں کہتے ہیں کہ ان پر ان کے پروردگار کی طرف سے کوئی معجزہ (ہمارا فرشتہ) کیوں نہیں اترا ہے آپ

يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ ﴿٢٤﴾ الَّذِينَ آمَنُوا

کہہ دیجئے کہ وہ اتنی شر گمراہ رکھتا ہے جسے چاہتا ہے اور راہ دکھاتا ہے اسے جو (اس کی طرف) رجوع کرے۔ (یعنی وہ لوگ

وَتُظْمِنُ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ ﴿٢٥﴾

جو ایمان لائے اور اللہ کی یاد سے انھیں اطمینان ہو گیا ہے۔ خوب سن لو، اللہ کی یاد سے دلوں کو اطمینان ہو جاتا ہے۔

۲۴ یعنی یہ مشرک ازراہ طعن و عناد کہتے ہیں کہ یہ صاحب جو مدعی نبوت پیدا ہوئے ہیں، ان کو اپنے خدا کے یہاں سے کوئی معجزہ ہماری پسند اور ہمارے معیار کالے کر کیوں نہیں آئے ہیں؟ — بھٹکے ہوئے دعاؤں کا یہ بھی ایک خاصہ ہے کہ ہمیر کے لئے ہوئے اصل پیام اور تعلیمات کو چھوڑ کر دوسری اور غیر متعلق چیزوں کی طرف پکتے رہتے ہیں۔

ایسی آیتوں میں بڑا سبق ہے، اُن مسلمانوں کے لئے جو سیرت نبوی میں معجزات و خوارق کی تلاش میں رہا کرتے ہیں، یہ خوارق کا مطالبہ تو ہمیشہ مشرکین کی طرف سے ہوا ہے، اور مشرکین کے مذہبوں کے دفتر کے دفتر افسانوں و خوارق سے بھرے ہوئے ہیں۔

۲۵ (اور یہ رجوع و انابت بندہ کا فعل اختیاری ہے۔)

اس فعل اختیاری کے اختیار پر اللہ کی طرف سے ترتیب ہدایت کا وعدہ ہے اور یہ کتاب بڑا اثر دہ ہے انسان کو اپنی طرف سے صرف صدق طلب اخلاص نیت کی دیر ہے، اُدھر سے راہ ہدایت کھل جاتا یقینی ہے یضِلُّ مَنْ يَشَاءُ یعنی جسے اپنی حکمت کو اپنی کے ماتحت اسے گمراہ رکھنا ہی منظور ہوتا ہے۔ مگر اسی کی بابت کئی بار اوپر آچکا ہے کہ یہ اُن ہی کے نصیب میں آتی ہے جو اپنی اہم خداداد سے کام نہیں لیتے۔ خواہ مخواہ اور بلا سبب یہ کسی پر نہیں دی جاتی۔

۲۶ (اور اس اطمینان کی بڑی اور اصلی علامت یہ کہ ان کا ایمان اللہ کے کلام پر قائم ہوگا)

اور یہ نفس ایمان اور اعتقاد کی دولت خود ہی کیا کم ہے کہ اس سے بھی بڑھ کر دولت اس ایمان بابر اور ذکر الہی سے اطمینان قلب کا قائم ہو جاتا ہے۔

۲۷ یعنی ذکر الہی میں خاصیت ہی یہ ہے کہ یہ انسان کے قلب کو غیر اللہ کی طرف متوجہ ہونے کے

ابھاؤ سے بچا دیتا ہے اور شرک سے جو انتشار ذہنی پیدا ہوتا ہے، یقینی توحید اس کے لئے تریاق بن جاتا ہے۔ البتہ اس اطمینان کے بھی مختلف درجے اور مرتبے ہیں جس درجہ کا ذکر الہی ہوتا ہے اسی نسبت سے اطمینان قلب بھی حاصل ہوتا ہے۔

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسُنَ مَا فِي كَذَلِكَ ۝

جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کئے ان کے لئے خوشحالی اور خوش انجامی ہے ۵۵ اسی طرح ہم نے

أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لِّتَتْلُوا عَلَيْهِمُ

آپ کو ایک امت میں بھیجا ہے جس کے قبل بھی امتیں گزر چکی ہیں تاکہ آپ ان کو وہ (کلام) پڑھ کر سنائیں

الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ ۚ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ

جو ہم نے آپ پر وحی کیا ہے (مگر) وہ لوگ رحمن کے ساتھ کفری کہہ رہے ہیں آپ کہہ دیجئے وہی میرا پروردگار

إِلَّا هُوَ ۚ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابُ ۝ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا

ہے کہ کوئی معبود نہیں اس کے سوا اسی پر میرا بھروسہ ہے اور اسی کی طرف (مجھے) واپس جانا ہے ۵۶ اور اگر کوئی قرآن ایسا

سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَ بِهِ الْمَوْتُ ۚ

ہوتا جس کے ذریعے پہاڑ ہٹا دیئے جاتے یا اسکے ذریعے زمین (جلدی جلدی) طے ہو جاتی یا اسکے ذریعے مرنے والے گئے (جس کو لوگ جاننا لگتے

ذکر الہی کے آثار میں سے ایک اثر خوف و خشیت کا ہے اذاکر اللہ وجلت قلوبہم لیکن

یہ ماسوا کی طرف سے اطمینان و فراغت خوف خدا کے متانی و را بھی نہیں بلکہ یہ دونوں کیفیتیں نوعین

ایک دوسرے کی متمم و مکمل ہیں۔

۵۵ خوش حالی اس دنیا میں اور خوش انجامی آخرت میں — خوشحالی سے مراد مالی یا معاشی

خوشحالی نہیں بلکہ فراغ خاطر و مقصود ہے جو عین غرہ ایمان کا ہے۔

۵۶ (اور اے رحمت والے آقا کے کلام پر ایمان لانے کے بجائے اے اس کی ناشکری اور ناقدری ہی کر رہے ہیں)

صفت رحمانیت کو اس امتیاز کے ساتھ پیش کرنے سے مقصود اس پہلو کو نمایاں کرنا ہے کہ جس کے شانِ جمال

میں سراسر جاذبیت ہے یہ مسخ شدہ ذہنیت والے اے اسی سے باغی ہیں۔

کذلک۔ یعنی جس طرح ہم اور امتوں میں رسول بھیج چکے ہیں۔

ای کما ارسلنا الانبیاء قبلک (کبیر بن عباسؓ و قتادہ) کما ارسلنا الانبیاء

من قبلک قال الحسن۔ (قرطبی)

الذی اوحینا الیک۔ مراد قرآن کا ہونا ظاہر ہے۔

۵۷ (نہ کہ کسی اور کی طرف)

علیہ توکلت۔ اسی پر میرا بھروسہ ہے جو میری ہر حفاظت و کفالت کے لیے کافی ہے اور آخری جزا و صلہ کی

بَلِّغُوا الْأَمْرَ جَمِيعًا ۖ أَفَلَمْ يَأْتِ الْذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ

ہے یہ کہ سارا اختیار اللہ ہی کو ہے ۵۵۹ کیا پھر بھی ایمان والوں کو کیسوی نہیں ہوئی کہ اگر اللہ چاہتا تو سارے

لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا ۚ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا

انسانوں کو ہدایت دے دیتا تلو اور (یہ) کافر تو ہمیشہ اس حال میں رہیں گے کہ کوئی نہ کوئی (حادثہ ان پر) آئے

صَنَعُوا قَارِعَةً أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّنْ دَارِهِمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ

کر تو توں کے باعث چڑھتا ہی رہتا ہے یا اکی استی کے قریب ہی نازل ہوتا رہتا ہے اللہ یہاں تک کہ اللہ کا (وقت) ہو مود آجائے

تو ق بھی بس اسی ایک سے ہے۔

فقہ کی ترکیب مذکور و تاکید کے لئے ہے یعنی بھروسہ تو اسی ایک پر ہے نہ کہ کسی دوسرے پر۔

۵۵۸ جو کلمہ شرط ہے اس کی جزاء محذوف ہے، جو ترجمہ میں تو میں میں ظاہر کر دی گئی، اور عربی اسلوب

بلاغت خصوصاً قرآن مجید میں اس قسم کے محذوفات عام ہیں۔

حرف بل خود اس طرف اشارہ کر رہا ہے کہ فقرہ اقبل میں جو چیزیں بیان ہوئی ہیں وہ مؤثر حقیقی نہیں۔

منکروں نے ہوئی تعلیم و ترفیب سے فرمائشیں اس قسم کی تھیں کہ میری کا دعویٰ تو داؤد میر کی طرح پہاڑوں کی

تیسرے کا نشانہ کیوں نہیں دکھا دیتے، یا سلیمان رسول کی طرح ہوا پر سفر کیوں نہیں طے کر دیتے، یا عیسیٰ نبی کی طرح مرد

ہے کیوں نہیں گفتگو کر کے دکھا دیتے، آیت ان ہی یہود و فرشتوں کے جواب میں ہے۔

۵۵۹ یعنی بالفرض اس قرآن میں یہ سب موثرات خارجی جمع کر دیئے جلتے، جب بھی مؤثر حقیقی یہ

خوارق بالکل نہیں، توفیق ہدایت تو نامتناہی اللہ کے ہاتھ میں ہے اور عادتہ الشریعہ ہے کہ طالب کو توفیق

مل جاتی ہے اور معاند محروم رہتا ہے، یہ قانون ہدایت اجمال کے ساتھ لیکن پورا بیان کر دیا ہے۔

۵۵۸ بہت سے سادہ دل سلمان یہ تمنا کے ہوئے تھے کہ ان خوارق کا ظہور کسی طرح ہو جائے تو کافر

ثایدا ایمان لے ہی آتے، ان کے جواب میں ارشاد ہو رہا ہے کہ تم اب بھی، ان کے تعصب و عناد کے اتنے مشاہد

کے بعد بھی یہ امید لگائے بیٹھے ہو، فاطر کائنات اور ناظم فطرت کی مشیت اگر کہیں یہ ہوئی کہ ہر انسان کو

اس کی طرف سے کسی طلب اور اس میں کسی صلاحیت کے وجود کے بغیر از خود ہدایت ہو جائے، تو ان سب کو بھی

اضطرار ہدایت نصیب ہی ہو جاتی، لیکن جب اس نے اس عالم کو عالم ابتلا رکھا ہے، اور ہر ملک کے لئے

طلب ہدایت لازمی رکھ دی ہے تو اب ان معاندوں کے ایمان کی توقع ہی عبث ہے۔

یائیس۔ کے معنی یہاں علم کے بھی لئے گئے ہیں، لیکن فراء مشہور لغوی و نحوی نے اس سے قطعی انکار کیا ہے

اور کہا ہے کہ عرب اس معنی سے نا آشنا تھے۔

ہو فی قول الاکثرین بمعنی العلم و انکر الفراء ان یکون یئس بمعنی علم و زعم

إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ۝۳۱ وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ

یقیناً اللہ (اپنے) وعدہ کے خلاف نہیں کرتا ۳۱ اور بالیقین رسولوں کے ساتھ آپ کے قبل بھی استہزاء ہو چکا

فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ ۚ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۝۳۲

لیکن میں کافروں کو مہلت دیتا رہا پھر میں نے انہیں پکڑ لیا، سو میری سزا کیسی (سخت) تھی ۳۲

أَقَمْنِ هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ۖ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ ۚ

پھر کیا وہ جو ہر شخص کے اوپر مطلع ہے کہ اس نے کیا کیا وہ دوسروں کے برابر ہے؟ ان لوگوں نے اللہ کیلئے شریک ٹھہرائے ہیں

إِنَّهُ لَمَّا يَمِصُّ أَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ يَقُولُ يَبْصُرْتُ بِمَعْنَى عَلِمْتُ (بحر)

۵۶۱ (جس سے انہیں خوف ہوتا ہے کہ کہیں ہم پر بلانہ آپڑے)

وَلَا يَزَالُ ۚ يَعْنِي فِيهِ صَوْرَتُ حَالٍ تَوَسُّطِيٍّ ۚ

الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ مَرَادُ هِيَ كَافِرٌ وَمَعَانِدُ هِيَ جَوَازِرُ عُنَادٍ خَوَارِقُ كَيْفَ تَرْتَبِعُ ۚ

قَارِعَةٌ ۚ مَثَلُ جَنْجٍ فِي شَكْسٍ يَأْتِي بِأَقْلٍ ۚ قَارِعٌ كَمَعْنَى كَسَى شَدِيدٌ حَادِثٌ كَمَعْنَى ۚ

وَقَالَ الزَّجَّاجُ الْقَارِعَةُ فِي اللُّغَةِ النَّازِلَةُ الشَّدِيدُ لَا مَنَزِلَ أَمْرٌ عَظِيمٌ (بحر)

۵۶۲ (اور ان کفار معاندین سے وعدہ عذاب کا ہے)

وَعَدَ اللَّهُ ۚ وَقْتُ مَوْعِدٍ يَعْنِي مَوْتٌ بِأَقْيَامَتِ ۚ

الموت أَدَا الْقِيَامَةَ (بيضاوی) وَقَالَ الْحَسَنُ وَعَدَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (قرطبی)

مَطْلَبُ يَوْمَ كَيْفَ مَعَانِدِينَ أَيْ فِي حَالَتِهِمْ فِي مَقَامِهِمْ كَيْفَ يَهَابُ تَمَكُّ مَوْتٌ أَتِيحُ كَيْفَ ۚ

عَذَابُ بَرَزِيٍّ وَآخِرُ كَيْفَ مَشَاهِدٌ شَرُوعٌ مُوجِبٌ كَيْفَ ۚ

بَعْضُ نَفْسٍ كَمَرَادِي ۚ جَوْشَرُ كَيْفَ نَقْطَةُ خِيَالٍ ۚ أَيْ سَخْتِ تَرِينِ حَادِثِ تَقَا ۚ

فَتَمَّ مَكَّةَ قَالَ جَاهِدُ وَقْتَادَةُ (قرطبی)

۵۶۳ اَوْرَسُ كَشْ وَنَافِرَانِ قَوْمُونَ كَيْفَ تَنَافُ تَبَاهِي وَهَلَاكُ كَيْفَ دَانِ تَارِيخُ كَيْفَ صَفَاتِ

اَزْكَبَاتِ اَوْرَعَارَتُونَ كَيْفَ كَضَارُونَ پَرِ كَيْفَ ثَبِتِ ۚ

فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ۚ يَعْنِي أَنَّ تَسْخِرُ كَرْنِ دَالُونَ پَرِ كَيْفَ كَرْتِ مَعَانِدِينَ ۚ

مَتِ تَمَكُّ بَرَابَرِ مَهْلَتِ لَتِي ۚ جَسْ ۚ اَن كَانَتْ رَدَّ وَغِيَابِ اَوْرَبْ هَتَا ۚ كَيْفَ اَتَا اَن كَمَكُ كَوْنِ كُنْجَا شِ ۚ

عَذَابُ تَرْحَمُ كَيْفَ نَهْ كَمَكُ ۚ

ثُمَّ أَخَذْتُ نَفْسَهُ ۚ سَوَانِ مَثَالُونَ ۚ جَابِئُهُ تَقَا ۚ كَمَكُ كَفَارِ مَعَانِدِينَ ۚ

اَيْ اَهْتَمَامُ ۚ غَاثِلِ ۚ

نَهْ ۚ اَيْ زَانَةُ اَمَكَا ۚ جَابِئُهُ مَهْلَتِ خَمَّ ۚ اَوْرَبْ اَيْ وَتِ مَوْعِدِ ۚ پَرِ ۚ كَرَبِ ۚ

قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ بِظَاهِرٍ

آپ کہنے انکے صفات بتاؤ گے کیا تم اللہ کو ایسی چیز کی خبر دے رہے ہو جسے وہ زمین میں جانتا ہی نہیں پایا کرتے

مِّنَ الْقَوْلِ بَلْ زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ

(وہ بعض) ظاہری لفظ کے اعتبار سے (معبود ہیں) ۹۱ لے بلکہ بات یہ ہے کہ (ان) کافروں کی نظر میں ان کا مکر

وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۝

خوشاگردایا ہے اور یہ لوگ راہ (حق) سے محروم رہ گئے ہیں اور جسے اللہ گمراہ رکھے اسے کوئی راہ ہر لاف و لہجہ

۹۲ یعنی کہیں ایسا علیم کل، ہمہ بین، ہمہ دان معبود برحق اور تمہارے خود ساختہ بے غیر معبود ان

باطل برابر ہو سکتے ہیں۔

قائم... کسبت یعنی ہمہ دان، ہمہ توان، قادر مطلق و علیم کل۔

ای قادر علی کل امکانات عالم مجیب المعلومات (کبیر)

اس دقیق و مہین - (۳۰)

۹۵ (جن سے ان کی معبودیت پر کچھ تو روشنی پڑے۔)

سموہم۔ اسم پر حاشیہ سورۃ بقرہ آیت ۳۱۔ علم آدم الاسماء کلہا کے تحت میں گزرتا

ہے، مراد یہاں صفات سے ہے جو اردو فقرہ میں کہیں کہ ذرا تعریف تو کیجئے، یہ مراد نہیں کہ ان کے نام لگنا

شرع کر دو۔

قُلْ صَفْوَهُمْ ثُمَّ انْظُرْ وَاهِلْ هِيَ اهل لان تعبد (معالم) والمعنى صفوهم فانظر واهل

لهم ما يستحقون به العبادۃ (بیضاوی) ولیس المراد ان یتذکروا اسماءھا نحو اللات والعزى

وانما المعنى اظهار تحقیق ما تدعونہ الھا وانه هل یوجد معانی تلك الاسماء فیھا۔ (رافع)

جعلوا ذلک شرکاء بشریک شہرانا یہی ہے کہ کسی صفت خداوندی میں بھی کسی مخلوق کو

شریک کر لیا جائے۔

۹۶ (اور لفظ کے عقب میں حقیقت کچھ بھی نہیں۔)

تو اگر بیشق قبول ہے تو خود ہی اعتراض ان نام کے معبودوں کے معبود نہ ہونے کا ہے۔

۱۰۱ تنبیونہ.... الارض حق تعالیٰ تو ان ہی چیزوں کو موجود بنائے گا جو موجود ہیں، اور جو

سے سے موجود ہی نہیں بلکہ معدوم ہیں، انہیں موجود سمجھ لینا، یہ تو علم نہ ہوا، جہل و کذب ہوا، تو اب یہ

تمہارے نام نہاد معبود جہالت معبود خارج میں وجود رکھتے ہیں، کہاں ہیں؟ جو حق تعالیٰ کو ان کے وجود

کا علم ہو، ان کا وجود تو جو کچھ بھی ہے، اس تمہارے وہم ہی میں تو ہے۔

لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ ۚ وَمَا لَهُمْ

کافروں کے لئے دنیاوی زندگی میں بھی عذاب ہے اور عذابِ آخرت (اس سے) بدتر ہے اور

مِنَ الَّذِينَ وَقَفَ ۖ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ ۚ

انہیں اللہ کے عذاب سے کوئی بچانے والا نہیں ہے جنت جس کا وعدہ متقیوں سے ہوا ہے۔

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ أَكْثَرًا دَائِمًا وَظِلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى

اس کی کیفیت یہ ہے کہ اس میں ندیاں جاری ہوں گی۔ اس کا پھل اور اس کا سایہ دائمی ہوگا یہ انجام ہوگا

الَّذِينَ اتَّقَوْا ۖ وَعُقْبَى النَّارِ ۖ

اہل تقویٰ کا اور کافروں کا انجام آتش (دوزخ) ہے لے

۵۶۷ (اپنے عناد و تعصب اختیار کی بنا پر)

مکمل ہم۔ یعنی ان کی مخالطہ پرور تقریریں، ان کے جھوٹے عذرات، ان کی طرح طرح کی چالیں،

عادات اسلام و مسلمین میں۔

۵۶۸ حق تعالیٰ کی جانب نسبت اضلال پر حاشے بار بار آچکے ہیں، ترجمہ میں بجائے گمراہ کرنے

کے گمراہ رکھے، کا صیغہ اسی فرق کے اظہار کے لئے ہے۔

۵۶۹ (بہ بے فائدہ شدت بھی اور بلحاظ مدت بھی)

دنیا کا بڑے سے بڑا عذاب بھی آخرت کے ٹکے سے ٹکے عذاب کے سامنے کیا حقیقت رکھتا ہے۔

عذاب فی الحیوة الدنیا: قتل و ہلاکت، اسیری و ہزیمت، مرض و قحط، بہت سی

صورتیں عذابِ دنیاوی کی ہو سکتی ہیں، اور قریش و دیگر مشرکین عرب کو ان میں سے متعدد صورتوں کا

سامنا کرنا پڑا۔

۵۷۰ (دنیا میں نہ آخرت میں)

اس لئے مشرکین کے لئے دیوی دیوتاؤں کے سہارے اور مادیسین کے لئے عقل و تدبیر کے سہارے

سب بے حقیقت ہی ہیں۔

۵۷۱ آیت میں صاف صاف دونوں راستوں، کفر و ضلالت اور ایمان و ہدایت کا انجام بتا دیا ہے،

ایک کا نتیجہ دائمی سکھ ہے اور دوسرے کا مستقل دکھ۔ کسی کو اس باب میں اشتباہ رہنا ہی نہ چاہئے۔

المتقون: تقویٰ کی اولین شرط کفر و شرک سے احتیاط ہے۔

اکلہا دائم: جنت کی نہ کوئی نعمت فنا ہوگی، نہ کوئی راحت زائل۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ

اور جن لوگوں کو کتاب ہم نے دی تھی، وہ خوش ہو رہے ہیں اس (کتاب) سے جو آپ پر نازل ہو رہا ہے اور

مَنْ يُنْكِرْ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ

(ان ہی کے) گروہ میں ایسے بھی ہیں جو اسکے بعض (حصوں) کا انکار کرتے ہیں۔ آپ کہتے کہ مجھے تو بس اس کا حکم ملا ہے کہ میں

إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَابِ (۳۶)

الشہ کی عبادت کروں اور اس کا شریک (کسی کی) نہ کروں اس کی طرف میں بلاتا ہوں اور اسی کی طرف مجھے (وہیں) جانیے

۴۲ (چنانچہ وہ اس پر ایمان لے آئے اور آپ کی تصدیق کی)

لَا تَنْهَى آمَنُوا بِهِ وَصَدَقُوا. (کبیر۔ عن ابن عباس)

الذین آتینا ہم الکتاب۔ یہ ذکر ان لوگوں کا ہے جو سچے اہل کتاب تھے، صیح معنی میں اپنے اپنے دین و شریعت کے پیرو تھے، یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی بلاتا مل ایمان لے آئے۔

ہم الذین آمنوا بالرسول من اهل الکتاب. (کبیر۔ عن ابن عباس)

اور پھر ان کا شمار صحابیان رسول میں ہوا۔ ہمارے زمانہ میں ایک ہندوی عالم نے ایک مستقل کتاب، اہل کتاب صحابہ و تابعین پر لکھ دیا ہے اس میں ۶۳ نام ایسے ہی حضرات کے لکھے ہیں جو پہلے یہودی یا نصرانی تھے اور بعد کو مشرت بہ اسلام ہو کر صحابیوں کی صف مبارک میں داخل ہوئے، اور

نام اہل کتاب صحابیات کے ان کے علاوہ درج کئے ہیں۔

۴۳ یعنی ایسے حصوں سے انکار جو ان کی مرضی و خواہش کے خلاف ہوتے ہیں۔

الاحزاب۔ یعنی کافروں اور منکروں کے وہ حصے جنہوں نے رسول اللہ کی مخالفت پر جتنے بڑے

اور اسی میں مشرکین و عام اہل کتاب سب آگئے۔

والاحزاب بقية اهل الکتاب و سائر المشرکین (کبیر۔ عن ابن عباس) یعنی کفر ہم

الذین تعزوا علی رسول اللہ بالعداوة (بیضاوی)

۴۴ غور کر کے دیکھا جائے تو اتنے سے فقرہ میں توحید، رسالت، معاد تینوں بنیادی

عقیدے آگئے۔

هذا الکلام جامع بكل ما ورد التکلیف به (کبیر) اذا تامل الانسان فی

هذه الالفاظ القلیلة ووقفت علیها عرفت انها محتویة علی جمیع المطالب

المعتبرة فی الدین. (کبیر)

امرت و الیہ ادعو۔ اثبات رسالت۔

وَكَذٰلِكَ اَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ اَتَّبَعْتَ اَهْوَاٰهُمْ بَعْدَ

اور اسی طرح ہم نے اس (کتاب) کو نازل کیا بطور ایک صاف حکم کے ۵ اور اگر آپ کہیں ان کی خواہشوں پر

مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللّٰهِ مِنْ وَّلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ۝۳۴

میں نے آپ کے علم (مجموع) پر پہنچ چکا ہے تو آپ کا نہ کوئی مددگار ہو گا نہ کوئی بھانپنے والا نہ

وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ اَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً

اور بالیقین آپ سے قبل ہم نے پیغمبر بھیجے اور ان کے لئے بیویاں اور بچے بھی رکھے ۵

اعبد الله ولا تشرك به اثبات توحید۔

اليه مآب۔ اثبات معاد۔

۵۵ (جس کے اصل مسائل و احکام میں کسی قسم کا خفا نہیں ہے)

كذٰلِكَ۔ یعنی جس طرح انبیاء سابقین پر وحی و کتاب نازل کی تھی۔

ای مثل انزالنا الكتاب على الانبياء قبلك۔ (مجموع)

عربياً۔ صاف و واضح۔ عربی پر حاشیہ پڑا، سورہ یوسف۔ آیت ۲ کے ذیل میں گزر چکا ہے۔

۵۶ انزلنا داوۃ عبدیت سے ذرہ بھر قدم باہر نکلنے کی گنجائش، بید البشر اور سرور انبیاء

میں کو نہیں دی گئی ہے تو کسی دوسرے کا ذکر ہی کیا۔

اٰهواؤهم۔ ضمیر اہل کتاب کی جانب بھی گئی ہے اور ان کی اہواء (خواہشوں) کے اندران کی

تحریفات بھی آگئیں۔

۵۷ (اور یہ عیال داری کمالات نبوت کے نور ابھی منافی نہیں تو پھر بعض احمقوں کو آپ کے

صاحب ازواج و اولاد ہونے پر کیا اعتراض ہو رہا ہے؟)

آیت میں یہ بتایا ہے کہ سلسلہ رسالت تو بہت قدیم ہے، اور آپ کا دعوائے رسالت دنیا کی تاریخ میں

کوئی انوکھا واقعہ نہیں۔ — نوح علیہ السلام اور ابراہیم خلیلؑ، اسحقؑ اور اسمعیلؑ، یعقوبؑ و موسیٰؑ کظیم الشان

داؤد و سلیمانؑ۔ آخراں سب کے نام تاریخ میں محفوظ ہیں، یہ سب حضرات عیال داری ہوئے ہیں، پھر آخر آپ کی

عیال داری میں اعتراض کیوں ہے؟

آیت میں تردید ہے بوجہ امت اور مروءہ مسیحیت اور دوسرے مذاہب جاہلی کی، جہاں خانہ داری

اور عیال داری کی زندگی کو تقرب الہی و خدا رسی کے منافی سمجھا گیا ہے، ملاحظہ ہو انگریزی تفسیر القرآن

آیت میں بڑی عبرت و بصیرت کا سبق ہمارے زمانہ کے "مجرد" اور "تارک الدنیا" مشائخ اور اہل خانہ

کے لئے ہے، جنہوں نے شادی بیاہ، بیوی اولاد کو کمالات و ولایت و روحانیت کے منافی قرار دے دیا ہے

۵۵

وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ دَلِيلًا

اور کسی رسول کے بس میں نہیں کہ ایک آیت بھی بغیر اللہ کے حکم کے لائے ۷۸ ہر زمانہ کے لئے ایک

کِتَابٌ يُمَكِّنُهُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُشِيتُ ۖ وَعِنْدَ أُمِّ الْكِتَابِ

کتاب ہوتی ہے ۷۹ اللہ جس (حکم) کو چاہتا ہے شاد ہوتا ہے اور (محکوم) چاہتا ہے (باتی) کہتا ہے اور اصل کتاب کے ہر باب

آیت سے صریح ترغیب نکاح و خانہ داری کی زندگی کی نکل رہی ہے، اور غمناک ہو تجرؤ و تبتل کی۔

هذه الآية تدل على الترغيب في النكاح والحض عليه وتنهي عن التبتل - (قطب)

آیت میں صرف عام قاعدہ انبیاء و مرسلین کا بیان کر دیا گیا ہے کہ ان کے ازواج بھی ہوتے ہیں،

اور اولاد بھی ہوتی ہے، یہ مراد نہیں کہ کوئی نبی آج تک بغیر زوج یا بغیر اولاد ہوا ہی نہیں۔

۷۸ (خواہ وہ آیت مکتوبی تنزیلی ہو، یا آیت تکوینی یعنی معجزہ و خارق)

آیۃ کے دو مختلف معنی ہیں، ایک تو آیت قرآنی یا حکم الہی، دوسرے نشان یا معجزہ و یہاں اولاد

دونوں ہو سکتے ہیں، یعنی کوئی رسول نہ اپنی طرف سے کوئی تنزیلی الہی لاسکتا ہے اور نہ کوئی معجزہ۔

اکابر تفسیر سے منقول بھی دونوں معنی ہیں۔

لیکن آگے جو مضمون آ رہا ہے اس سے مناسب معنی آیت مکتوبی و تنزیلی ہی کے ٹھہرتے ہیں۔

قدیرا وبالایۃ آیۃ الکتابیۃ النازلۃ بالحکم علی وفق مراد المرسل الیہم وہو وفق

بمعنا بعد - (رو ۳)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت سے مطالبہ خوارق کی مانعیت نکلتی ہے، اور جب اس کی مانعیت

پیغمبروں سے ہے جن کا صاحب خوارق ہونا ضروری ہے، تو اولیاء سے تو اس کی مانعیت بدرجہ اولیٰ ٹھہرتی

ہے، جن کا صاحب خوارق ہونا ضروری ہے بھی نہیں۔

۷۹ (اس زمانہ اور اس ماحول کے مطابق و متناسب احکام لانے والی، یہاں تک کہ یہ آخری

کتاب ایسی آگئی جس کے احکام و مسائل کسی زمانہ اور کسی ماحول کے بھی غیر مطابق نہ ہوں گے)

نکل اجل - یعنی ہر دور کے لئے، ہر مدت متعین کے لئے۔

کتاب کے معنی حکم کے بھی ہو سکتے ہیں، اور حدیث میں بکتاب اللہ - بحکم اللہ کے معنی میں

آیا بھی ہے،

بکتاب اللہ ای بحکم اللہ الذی انزل فی کتابہ و کتبہ علی عبادہ - (تاج)

اس حکم معین بکتاب علی العباد حسب ما تقتضیہ الحکمة - (رو ۲)

۸۰ چھوٹی بڑی ہر شے اسی کی مشیت و قدرت کے ماتحت ہے۔

ام الکتاب سے عموماً مراد لوح محفوظ لی گئی ہے۔

وَأَنْ مَّا يُرِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ تَوَفِّيكَ فَأَنْتَا

جس چیز کا ہم ان سے وعدہ کر رہے ہیں اس میں کچھ حقہ خواہ ہم آپ کو دکھلا دیں یا آپ کو وفات دیدیں یا آپ کے

عَلَيْكَ الْبَلَدُ وَعَلَيْتَا الْحِسَابُ ﴿٣٠﴾ أُولَٰئِكَ يَرْوَأْنَا أَتَانِي

ذمہ تو صرف (احکام کا) پہنچا دینا ہے اور ہمارے ذمہ حساب لینا ہے ۳۰ کیا یہ اسے نہیں دیکھ رہے ہیں کہ

الْأَرْضُ نَقْصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا

ہم زمین کو اس کی ہر طرف سے کم کرتے چلے آتے ہیں ۳۱

اس عندہ اصل الکتاب وجملة (ابن جریر) اصل کل کتاب وهو اللوح المحفوظ (کشاف)

هو الذي يكون أصلاً بجميع الكتب - (کبیر)

۳۱ (قبل اس کے وہ عذاب موعود آئے، خواہ دنیا میں، خواہ آخرت میں، خواہ دونوں جگہ)

ہمنا و تینا اتنے جز میں دیکو اور مٹے بھی روشنی میں آگئے۔

(۱) ایک یہ کہ آپ کی وفات واقع ہوگی آپ غیر فانی بنا کر نہیں بھیجے گئے۔

(۲) دوسرے یہ کہ جن وعدوں اور دعوؤں کا اظہار آپ کی زبان سے کرایا گیا، ان میں سے بعض کا وقوع

آپ کے بعد ہی ہوگا۔

الَّذِي نَعِدُهُمْ - یعنی عذاب الہی خصوصاً اسی دنیا میں۔

إِنَّمَا يُرِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ - یعنی آپ کی زندگی ہی میں عذاب ان پر لے آئیں یہ سب

شکوک کے اس مطالبہ کے جواب میں کہا جا رہا ہے کہ آخر عذاب ہم پر کیوں نہیں جاتا؟

صوفیہ محققین نے آیت سے یہ نکالا ہے کہ طالب سالک پر طاعت و امتثال بہر صورت لازم ہے،

دنیا کشوداثر سے، اور آخرت میں صلہ و اکرام سے اسے بکثرت نہ ہونا چاہیئے۔

۳۲ (اس لئے عذاب جلد آئے یا یہ دیر بہر صورت آپ زیادہ فکر و تشویش میں نہ پڑیں،

عذاب اپنے وقت معین پر آئیکا ضرور)

آیت نے ایک بار پھر اس واضح حقیقت کو واضح کر دیا کہ رسالت اور الوہیت کے حدود بالکل

جد جگہ ہیں، خلط کی کوئی گنجائش ہی نہیں، رسول، مقرب زمین رسول کا یہی کام صرف تبلیغ احکام تبلیغ

دین ہے باقی اس پر سزا و جزا، سوال و باز پرس کا تعلق صرف فاطر کائنات سے ہے، مغفرت و نجات کا

حکم دینے میں کوئی اس کا شریک نہیں۔

۳۳ (ان کے حق میں)

یعنی یہ مفرد و سرکش اتنی مولیٰ بات بھی نہیں دیکھتے کہ ہم برابر ہر جنگ میں کچھ نہ کچھ ملک اور

وَاللّٰهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ ۖ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٣١﴾

اور اللہ حکم دیتا ہے کوئی اس کے حکم کو ہٹانے والا نہیں۔ اور وہ بہت جلد حساب لیجھنے والا ہے۔

وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلْيَلِكُوا بِمِصْرَ الْكَاذِبِينَ ۖ يَكْتُمُونَ

اور ان کے قبل والے بھی (بڑی بڑی) چالیں چل چکے ہیں۔ حالانکہ تدبیر تمام تر اللہ ہی کی ہے۔ وہی

مَا تَكْتُمُ كُلُّ نَفْسٍ لِّكُفْرٍ لِّمَنْ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٣٢﴾

جانتا ہے کہ ہر شخص کیا کچھ کرتا رہتا ہے۔ اور کافروں کو ابھی علم ہوا جاتا ہے کہ آخرت کی خوش انجائی کس کے لئے ہے۔

حصہ زمین ان کے ہاتھ سے نکال نکال کر اسے اہل ایمان کے قبضہ میں دیتے جاتے ہیں، مگر وہ یہ نہیں تو اور کیا ہے؟ — ایک ایسا انسان جو یہ ظاہر تمام تر تائیدی اسباب سے محروم و معزى تھا، اس کا رفتہ رفتہ اتنا غالب آجانا، اگر تائیدی غیبی کا نتیجہ نہیں تو اور کیا ہے؟

سورہ کئی ہے، ہو سکتا ہے یہ خاص آیت مدنی ہو، مگر سورتوں کے اندر مل جلی مدنی آیتوں کی مثالیں قرآن مجید میں کثرت سے مل جاتی ہیں، لیکن اگر آیت کی ہی ہو، جب بھی اشکال وارد نہیں ہوتا، اسلام پھیل تو برابر ہوتا تھا، اور مسلمانوں کی آبادی، مغلوبیت و مظلومیت کے باوجود، بہر حال بڑھتی ہی جاتی تھی۔

۳۱ فقرہ کے پہلے جزء واحدہ حکم لا معقب لحکمہ کا تعلق اس دنیا سے ہے اور دوسرے جزء وہو سریع الحساب کا تعلق آخرت سے۔

کسی کی مجال ہے جو اس کے کسی حکم پر مداخلت کر سکے، چھوٹے بڑے دلوں تاؤں ادنیٰ و اعلیٰ، معبودوں کا تو کوئی سوال نہیں، اور نہ آخرت میں حساب لینا اس کے لئے کوئی کشن اور دشوار کام ہے، جس میں اسے کچھ دقت ہو۔

۳۲ (اپنے اپنے رسول وقت کے مقابلہ میں اور بری طرح ناکام بھی رہ چکے ہیں) یہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور مومنین کو قدیم مثالوں کے ذریعہ سمجھایا ہے کہ ان کے معاصر کافروں کی بھی آخری ناکامی یقینی ہے۔

۳۳ سیعلم۔ ابھی علم ہوا جاتا ہے، یعنی اپنی موت کے وقت۔

بعض نے کہا ہے کہ میں تاکید کا ہے، یعنی ایسا یقین واقع ہو کر رہے گا۔

قيل اليمن لتاكيد وقوع ذلك وعلمه به۔ (دع)

الكفر۔ ایک قرأت انکا فوجی آئی ہے، اس صورت میں مراد جنس کافر ہے۔

والمراد بالكفر الجنس۔ (کشاف)

فلله الملك جميعا۔ چنانچہ وہی ان کافروں کی چالبازی کو چلنے نہیں دیتا۔

مگر کا لفظ جب اللہ تعالیٰ کی جانب منسوب ہوتا ہے تو بطریق مشا کلت آتا ہے اور معنی جواب مکر

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ يَا اللَّهُ شَهِيدًا

وہ کہتے ہیں کہ آپ مجھے ہرگز نہیں آپ کہہ دیجئے کہ میرے اور تمہارے درمیان اللہ اور وہ جس کے

بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴿٢٣﴾

میں کتاب (آسمانی) کا علم ہے یہ طور گواہ کے کافی ہیں۔ ۲۳

کے ہونے ہیں نہ کہ نفسِ مکر کے، اس پر حاشیہ کئی بار گزر چکا ہے، محاورہ اردو میں مکر، مرادف ہے
زرب اور دھوکے کا، اور صرف مجرائی کے موقع پر آتا ہے عربی زبان میں اس کا استعمال عام ہے، اچھائی
اور بُرائی موقع کے لئے، اور خوش تدبیری بھی اس میں آجاتی ہے۔

لَمَنْ عَقِيَ الدَّاءِ قرآن مجید نے بڑا زور اس پر دیا ہے کہ آخری خوش انجامی مومنین ہی کے
نسیب میں رہے گی، اور اس خاص سورۃ میں تو اس کی تکرار بار بار فرمائی ہے۔
وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ۔ یعنی محققین اہل کتاب۔

ہم اہل کتاب من الیہود والنصارى (ابن جریر من ابن عباس) اناس من اهل الكتاب
کا تائید دین بالحق و یقرون بہ (ابن جریر من قتادہ) هم المؤمنون من الیہود والنصارى
اللہ کی گواہی تو وہ ہوئی جو آپ کی امانت سے، دیانت سے، صداقت سے، پاکبازی و پارمائی سے
عزم آپ کی علیٰ زندگی کے گوشہ گوشہ سے ظاہر ہو رہی تھی، اور اہل کتاب کی گواہی سے اشارہ ہے ان
پیغمبروں اور بشارتوں کی طرف جو آپ کے متعلق کتب سابق میں موجود تھیں۔
یَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا۔ یہ کہنے والے اہل کتاب ہی تھے۔

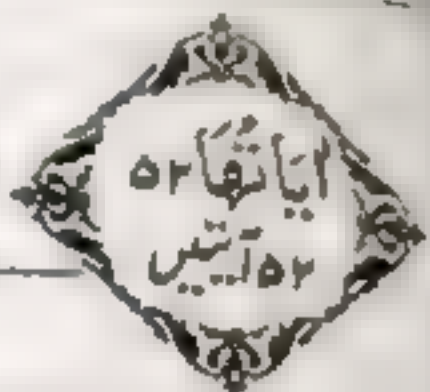
قَالَ رِوَسَاءُ الْيَهُودِ۔ (رد ۳)

قرآن مجید کا انداز بیان خود کہے دے رہا ہے کہ اہل کتاب ہی مراد ہیں، وہی کہتے تھے کہ سلسلہ نبوت
برحق، ایک پیغمبر آخر الزماں کا آنا درست، لیکن لست مرسلہ تم وہ پیغمبر مرسل نہیں ہو، تمہاری
دعوت نبوت صحیح نہیں۔ — ورنہ محض مشرکوں کے جواب میں اہل کتاب کی شہادت پیش ہونا
لا حاصل تھی۔





سُورَةُ اِبْرٰهِيْمَ مَكِّيَّةٌ



سورہ ابراہیم مکی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

شروع اللہ نہایت مہربان بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

الْكِتٰبِ كَتَبْنَاكَ اِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمٰتِ اِلَى النُّوْرِ

الف، لام، را (یہ) کتاب ہے ہم نے آپ پر اتاری ہے تاکہ آپ لوگوں کو تاریکیوں کی روشنی کی طرف نکال لائیں

يَا اِذْنِ رَبِّهِمْ اِلَى صِرَاطِ الْعَزِيْزِ الْحَمِيْدِ ①

ان کے پروردگار کے حکم سے یعنی (خدا کے) غالب و ستودہ صفات کی راہ کی طرف لے

لے یعنی اس کتاب مقدس کی تنزیل کی غرض و غایت تا مزیہ ہے کہ آپ اس کے واسطے سے لوگوں کو جواب تک تاریکی میں پڑے ہوئے ہیں توحید و ہدایت کی روشنی میں لے آئیں۔

الر۔ یہاں محنت سمجھا گیا ہے انا اللہ اسی کا میں اللہ ہوں دیکھئے والا۔

حروف مقطعات پر حاشیہ شروع سورہ بقرہ میں گزر چکا۔

لِتُخْرِجَ۔ اس نکال لانے کا حکم مرتبہ تبلیغ میں ہے، یہ مراد نہیں کہ آپ سب کو نکال لائیں ہی گئے، مراد یہ ہے کہ آپ تبلیغ اسی کی اور اسی غرض سے کرتے رہیں۔

الناس۔ ال استغراق کا کلیت کو چاہتا ہے یعنی جمیع نسل انسانی، یہ ایک مزید دلیل ہے، اس کی کہ آپ کی بعثت کسی مخصوص قوم کی جانب نہیں بلکہ عام اور کافہ انام کی جانب تھی۔

والناس عام اذ هو مبعوث الی الخلق کلہم (میں) والمواد من الناس جمیعہم (رد ۲)

كُنْتُ اَنْزَلْنٰكَ اِلَيْكَ یعنی اس کتاب کے ذریعہ سے آپ لوگوں کو راہ ہدایت دکھائیں۔

الظُّلُمٰتِ اِلَى النُّوْرِ۔ ظلمت کا صیغہ جمع اور نور کا صیغہ واحد اس کی دلیل ہیں کہ گمراہیاں اور اقسام کفر کثرت سے ہیں، یہ خلافت اس کے راہ ہدایت ایک ہی ہے۔ وہی فرق جو ایک نقطہ سے دوسرے نقطہ تک خطوط منحنی اور خط مستقیم میں ہوتا ہے۔

يَا اِذْنِ رَبِّهِمْ۔ یہ جو کچھ بھی ہو گا خدائے قادر و توانا ہی کی قدرت و مشیت سے ہو گا، پیغمبر متصرف و حاکم اس حد تک بھی نہیں۔

اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ

وہی اللہ کہ اس کی ملک ہے جو کہ آسمانوں میں ہے اور جو کہ زمین میں ہے لہ اور بڑی خواہی ہے عذاب شدید

عَذَابٍ شَدِيدٍ ۝۴۱ الَّذِينَ يَسْتَجِيبُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ

سے کافروں کے لئے جو دنیا کی زندگی کو آخرت پر ترجیح دیتے ہیں۔

وَيُضِلُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيُغْوِيَهَا عِوَجًا ۖ أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴿٢﴾

اور انشرفی راہ سے لوگوں کو روکتے ہیں اور اس میں کبھی تلاش کرتے رہتے ہیں یہ لوگ قبری دور کی گمراہی میں پھنسے ہوئے ہیں۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ

اور ہم نے ہر رسول کو اس کی قوم کی طرف اسی کی راہ میں بھیجا کہ وہ ان لوگوں پر احکام و تعلیمات کھول کر سامان کرے۔

العزیز الحمید۔ قلبہ وقت بھی اس العزیز کو حاصل ہے اور مدح و تحسین کی مقدار بھی اس

المحمید کی ذات ہے۔۔۔ وہی ایک ذات صفات کمال و جمال دونوں کی حامل، العزیز اردو میں

۲۔ اگر حقیقت یہ ہے کہ اے عربی کے عزیز کے معنی ہیں علیہ و قوت کے۔

سلسلہ ایک بیسی واپنی پھیلتی بڑی ہر پیر کھپ گئی دوسری، تیسری، چوتھی، پانچویں اور آٹھویں بڑی بڑی ہر پیر کھپ گئی۔

۳۵ یعنی اصل حقیقت سے بہت ہی دور۔

الذین.... الآخرۃ گمراہی ہے دینی، کفر کی اصلی بنیاد بھی آخرت پر اس دنیا کو ترجیح دینا ہے۔

محبت دنیا مطلق صورت میں ممنوع نہیں (جیسا کہ بعض اہل علو نے فقہر ایا ہے) بلکہ وہ کو ایک امر بھی و حبلی

ہے، البتہ اجل پر عاجل کو ترجیح دینا، آج کے چھپے گل کو جھلادینا، یہ بزم اور بزمِ یوم ہے۔

۱۷۔ نوگوار اصل مقصود دوسری زبان اور اس کی اہمیت کی زبان کے توازن سے یہ ہے کہ احکام و تعلیم

کی خوب تمہیں دشریح ہو جائے جس سے امت کو عمل میں کوئی دشواری نہ رہ جائے۔

پلیٹان قومہ یعنی اس قوم کی زبان جو اس پیغمبر کی مخاطب اول و براہ راست ہوتی ہے رسول

صلی اللہ علیہ وسلم تمام پیغمبروں سے ممتاز و جداگانہ حیثیت رکھنے کے لیے ایسا قابلیت کو اپنے رہبر عالم

ہونے لگی تھی، جس کی توجیح دران کی ایب ایٹ میں نہیں ہو سکتی تھی۔ یہاں پر ایک اور واقعہ تھا کہ

وکیلہ العاطفہ دریغ ہے۔ دوسری سیٹ پیرزبان ہستیاں کا اردو ترجمہ ہے۔

فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣٠﴾

بھلا دے جس کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے راہ دکھاتا ہے وہ عزیز و حکیم ہے۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَىٰ

اور یا یفین ہم نے اپنی نشانیوں کے ساتھ بھیجا کہ اپنی قوم کو نکال لاؤ تاریکیوں سے روشنی کی طرف

النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ

اور انھیں اللہ کے معاملات یاد دلاؤ

اس آیت سے ایک اور اصل بھی ہاتھ آتی ہے، وہ یہ کہ کسی قوم پر پوری اور کافی تبلیغ بھی ہو سکتی ہے جب خود اس قوم کی زبان میں ہوا پھر اگر اُمت کو قرآن کی تبلیغ ساری دنیا میں مد نظر ہے اور یہ مہلت چاہئے تو اس کے سوا کیا صورت کہ اس کے ترجمہ دنیا کی مشہور زبانوں میں کئے جائیں گے تو ظاہر ہے کہ ترجمہ بہتر سے بہتر ہوا اصل قرآن سے فروتر ہی رہے گا۔

ایک بڑے مفسر نے کہا ہے کہ اب عجم کو کوئی عذر باقی نہیں رہا، جب ان کی زبانوں پر ترجمے قابل فہم ہوں تو یہی ترجمہ ان پر حجت بن جاتا ہے۔

۴۵ (چنانچہ وہ احکام کو قبول کر لیتا ہے)

يُضِلُّ اللَّهُ يَعْزِي جَسَّهٖ حَقَّ تَعَالٰی مگر اسی میں چھوڑے رکھتا ہے وہ احکام شریعت کو قبول نہیں کرتا۔

مَنْ يَشَاءُ یعنی یہ اضلال و ہدایت کی جتنی بھی کارروائیاں ہوتی ہیں، سب مشیت و مصلحت

نکوینی کے ماتحت ہوتی ہیں

۴۶ یہ صفات یہاں لا کر یہ یاد دلایا کہ اُس العزیز کی قدرت میں ہر ایک کو ہدایت دینا ہے،

لیکن وہ انجیکم ہدایت اُن ہی کو دیتا ہے جن کی ہدایت مصالح نکوینی کے عین موافق ہوتی ہے۔

الْعَزِيزِ۔ پر حاشیہ ابھی ایک ہی آیت قبل گزر چکا۔

۴۷ (رحمت و عذاب دونوں کے اہم معاملات جو جزو تاریخ بن چکے ہیں)

قَوْمَكَ یعنی قوم بنی اسرائیل کو۔

مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ یعنی معاصی سے طاعت کی طرف۔

نقہ افغانیہاں سے یہ پہلو نکالا ہے کہ وعظ و تذکیر میں واقعات اثر انگیز و رفت انگیز کا لانا جائز ہے

وَفِي هٰذَا دَلِيلٌ عَلَىٰ جَوَازِ التَّوَلُّفِ الْمَرْفُوعِ لِلْمَلُوكِ الْقَوِيِّ لِلْعَبِيدِ۔ (ابن العربی)

آیتم اللہ یعنی جو بڑی بڑی نعمتیں قدرت کی طرف سے مختلف قوموں کو عطا ہوتی رہیں مثلاً

حکومت و اقتدار یا جو بڑی بڑی مصیبتیں مختلف قوموں کو قدرت کی طرف سے پیش آتی رہیں مثلاً

وَاِذْ تَاٰذَنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَازِيْدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ اِنَّ

اور (وہ وقت یاد کرو) جب تمہارے پروردگار نے تمہیں اطلاع دیدی تھی کہ اگر تم شکر کرو گے تو تمہیں ضرور زیادہ دے گا

عَذَابِيْ لَّسَدِيْدٌ ۝۴ وَ قَالَ مُوسٰى اِنْ تَكْفُرُوْا اَنْتُمْ وَمَنْ فِيْ

اور اگر تم ناشکری کرو گے تو بے شک میرا عذاب (بھی) بڑا سخت ہے۔ اور موسیٰ نے کہا اگر تم اور روئے زمین کے سارے لوگ

الْاَرْضُ جَمِيْعًا ۙ فَاِنَّ اللّٰهَ لَغَنِيٌّ حَمِيْدٌ ۝۵

بھی ناشکری کریں تو اللہ بالکل بے احتیاج ہے، ستودہ صفات ہے ۱۱

۱۱ فرعون۔ یہ ظلم تھا فرعون کا ذاتی طور پر نہ تھا، بلکہ اس میں فرعون کی حکومت پوری طرح شریک تھی۔ "ال" سے اشارہ فرعون کی طرف ہوا ہے۔

ذبح۔ اردو میں مخصوص ہے جانوروں کے گلے پر چھری پھیرنے سے عربی میں عام ہے انسان و حیوان دونوں کے لئے۔

نساؤکم۔ مجھے بناؤ تم کے نساؤ لانا سے ادھر بھی اشارہ ہو گیا کہ روکیوں کو محض زمانہ طفلی تک کے لئے نہیں بلکہ عمر تک کے لئے جینے دیا جاتا تھا۔

۱۲ (میرے ذریعہ سے) گفتگو ابھی حضرت موسیٰؑ ہی کی چلی آرہی ہے۔

اللہ (دنیا و آخرت دونوں میں)

لَا زِيْدٌ لَّكُمْ۔ یہ زیادتی اور افزائی کس چیز میں ہوگی؟ خود اس نعمت میں ہونا تو ظاہر ہی ہے، باقی اگر تو فیق فکر و ثواب شکر وغیرہ بھی مراد لی جائے تو عموم لفظ سے یہ مطلب بھی بہ خوبی نکل سکتا ہے۔

لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَّزِيْدَنَّكُمْ۔ شکر کی تعریف امام رازیؒ نے یہ کی ہے کہ منعم کی نعمت کا اعتراف کیا جائے، اس کی تعظیم کی جائے، اور طبیعت کو اس طریقہ کا عادی کیا جائے۔

اما الشكر فهو عبادة عن الاعتراف بنعمة المنعم مع تعظيمه وتوطيئ النفس على هذا

الطريقة۔ (کیونکہ)

بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ امور ناگوار طبع پر عمل اور ثبات اور ترک شکایت کا نام صبر ہے، اور امور موافق طبع کی قدر کرنا اور اس پر مدح و ثنا کرنا یہ شکر ہے اور یہ دونوں حالات رفیع ہیں، لیکن ان حجابات لطیف

سے بھی گزر کر ہر حال میں نظر اپنے رب رؤف و رحیم پر رکھنا، اسی کو فاعل حقیقی سمجھنا، اور حال طاری کی تمنی و تشری دونوں سے غیر متاثر رہ کر فعل محبوب ہی سے لذت و مسرت حاصل کرتے رہنا، اور اسی کے

آگے بہ کمال ادب سر جھکاؤ رہنا رضا و تسلیم ہے، اور اس کا مرتبہ سب سے اعلیٰ ہے۔

بائبل کے حوالوں کے لئے ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی۔

أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ

کیا تمہیں ان لوگوں کی خبر نہیں پہنچی ہے جو تم سے قبل ہو چکے ہیں (یعنی قوم نوح اور عاد و ثمود)۔

وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَلَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ

اور جو لوگ ان کے بعد ہوئے ہیں۔ انہیں اور کوئی نہیں جانتا بجز اللہ کے ۱۱۱ ان کے پیغمبر ان کے پاس گئے

بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَعْيُنَهُمْ فِيْ افْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِنَا

ہوئے نشان لے کر آئے، مگر انہوں نے اپنے ہاتھ ان کے منہ میں دے دیے اور بولے ہم منکر ہیں اس (حکم) کے ہے

أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكِّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ۝۹

۱۱۲ لے کر تم بھیجے گئے ۱۱۳ اور جس امر کی طرف تم ہیں بلا رہے ہو اس کی طرف کے ہم بڑے شبہ میں ہیں (جو ہم کو) تردید میں ڈالے ہو ۱۱۴

۱۱۵ اس الٰہی کوس کی ناشکری سے مطلق مزیع مکتا ہے، اور نہ اس الٰہ کے یہاں اشکال یا عجز کا گز رہے۔

ضمناً ان مشرک قوموں کی تردید بھی آگئی، جن کے دیوتا خود اپنے پیجا ر یوں کے چڑھا عا دے وغیرہ کے

محتاج رہتے ہیں، اور اس کا ذکر اس تفسیر میں پہلے آچکا ہے۔

۱۱۶ من نہ گردم پاک از تسبیح شان پاک ہم ایشان شوند و جان نشان

۱۱۷ بہت سی قومیں ایسی بھی گزری ہیں، جن کا کوئی تفصیلی علم نہ تھا یہاں کو ہے، نہ ان کے آثار بھی

کسی تفصیل کے ساتھ اثریات کی کھدائی کرنے والوں کو ہاتھ لگ سکے ہیں۔

قوم نوح، قوم عاد، قوم ثمود، سب پر مفصل حاشے پہلے گزر چکے ہیں۔

۱۱۸ (اپنے زعم و دعویٰ کے مطابق)

بِالْبَيِّنَاتِ۔ بیانات۔ میں دلائل و معجزات دونوں آگئے۔

فَرَدُّوا أَعْيُنَهُمْ فِيْ افْوَاهِهِمْ۔ ان کافروں کی شدت عناد کا یہ عالم تھا کہ اپنے پیروں

کی بات کو کیا مانتے، کوشش یہ رہی کہ انہیں بولنے تک نہ دیا جائے۔

وقيل فردوا ايد يهم في افواه الانبياء فاستكثروهم۔ (راغب)

لفظ رد سے اشارہ اس طرف ہو گیا کہ وہ ایسا فعل بار بار کرتے تھے۔

واستفصال الرد في ذلك تنبيها انهم فعلوا ذلك مرة بعد اخرى۔ (راغب)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ کفر و انکار کے علاوہ پیروں کے ساتھ سوا ادب ایک مستقل جرم ہے۔

۱۱۹ (کہ تم کیسی عجیب عجیب سمجھ میں نہ آنے والی باتیں کہہ رہے ہو)

مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ۔ یعنی عقیدہ توحید و قانون شریعت۔

قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ يَذْعُوكُمْ

ان کے پیروں کو کیا (تم کو) شک اللہ کے پاس ہے (جو) پیدا کرنے والا ہے آسمانوں اور زمین کا۔ وہ نہیں

لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ قَالُوا لَا

(ترجمہ کی طرف) بلانا ہے اگر تمہارے گناہ معاف کر دیے اور تمہیں ایک مدت معین تک چھوڑے گا۔ (اس پر وہ)

أَنْتُمْ إِلَّا بِكُفْرٍ مِّثْلِنَا ۚ

کہنے لگے تم اور کچھ بھی نہیں جو اس کے کہہ رہے ہیں جیسے بشر ہم

فَشَكَّ ۚ كَيْفَ مَوْجِبَ الْأَضَافَةِ لَوْنِ دَرْجَتِهِ كَيْفَ هُوَ مِثْلُكُمْ يَسْأَلُ شَكَّ بِيَانِ شَيْءٍ بِلَا شَكٍّ بَارِئَةٍ هِيَ جَاتِيَةٌ

ہو صفت توکیدية (روح) مَسْبُوب صفة توکیدية (بشر) لہذا یہ وہی کفریات حیرت انگیز ہیں بول اُسے، اسے تو کیا تو نہیں شک و شبہ ایسی کھلی ہوں حقیقت کے بار میں ہے؟

کالہ (اس دنیا میں خیر و خوبی کے ساتھ) من ذلویکم یعنی تمہارا کفر و انکار اور پھر جتنے گناہ اس سے پیدا ہوئے، جن کو تبعیضیہ قرار دے کر بعض مفسرین کا ذہن اس سوال کی طرف گیا ہے وہ بعض گناہ کون سے ہوں گے جو مجرد ایمان سے معاف ہو جائیں گے، اور جواب دیا ہے کہ وہ حقوق اللہ ہوں گے جو ایمان لاتے ہی معاف ہو جائیں گے۔

بعض ذلویکم یہودیہ نوحی سے اگرچہ من کو تبعیضیہ نہیں مانا ہے لیکن کہا ہے کہ یہی بائبل ہے کہ ذکر بعض کار کے مراد کل سے لیا گیا۔

قال الیویہ من تبعیضیہ۔ (قرطبی) اور اخفش نوحی اور ابو عبیدہ نوحی نے من کو زائدہ قرار دیا ہے۔

قال ابو عبیدۃ من زائدہنا (قرطبی) وعند اخفش من زائدہ۔ (عکبری)

ذهب ابو عبیدۃ و اخفش الی زائدہ۔ لیغفرو لکم ذلویکم۔ (بمرد)

اور جنہوں نے من کو بدلیت کے مفہوم میں لیا ہے انہوں نے اس طریقہ استعمال کی مثال قرآن مجید کا سے پیش کر دی ہے اَرْضِیْتُمْ بِالْحَبِیوۃ الدنیا من الآخرۃ۔ اور ابن ہشام الفارسی نوحی نے اپنی کتاب مفتی التلبیب میں جہاں من کے متعدد مفہوم دیئے ہیں وہاں ایک مفہوم یہ لیا ہے۔

۸۱ (اور بشر کسی فوق البشر روحانی مرتبہ پر کیسے پہنچ سکتا ہے)

مشک اور مشرک مزاج قوموں کا یہ وصفت ان صفحات میں بار بار بیان ہو چکا ہے کہ رسالت کا مسئلہ کس طرح ان کی نگاہ میں نہ آتا۔ وہ کہتے ہیں کہ دیوتاؤں کا وجود تو خیر ایک بات ہے اور تاؤنفس خدا کا کسی انسان یا حیوان قاب میں تجسم یہ بھی ہماری نگاہ میں آ جاتا ہے لیکن یہ کہ انسان انسان بھی ہے۔ انسانوں ہی کی طرح رہے ہے چلے پھرے، کھائے پئے، سوئے جاگے اور پھر دھوئی کرے کہ میرا تعلق خصوصی خالق کائنات سے جڑا ہوا ہے میں

تَرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَنَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَثُونَا بِسُلْطَانٍ

تم بس یہ چاہتے ہو کہ ہمارے باپ دادا جس چیز کی عبادت کرتے آئے ہیں اس سے ہم کو روک دو اور ہمارے

مُتَّبِعِينَ ① قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ

پاس کھلا ہوا سمندر ہے ان سے ان کے پیروں نے کہا بے شک ہم تمہارے ہی جیسے بشر ہیں لیکن اللہ اپنے

يَمُنُّ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ

بندوں میں سے جس پر چاہے احسان فرماوے

اس کی مصلحت کا علم رکھتا ہوں اور دوسروں کو وہی راہ بتاتا ہوں، یہ چیز ہماری کھوسے بالکل باہر ہے۔
 آہ! آج مسلمان بھی کس کثرت اور شدت سے اس مرض میں مبتلا ہیں۔ سید الانبیاءؑ تو خیر بڑی چیز ہیں ان
 کے ایک ایک خادم دنیا کر کو جس سے بھی مقیدت پیدا ہو جائے بغیر فوق البشر بنائے بغیر دیتا ہے اس کے مرتبہ پر
 پہنچائے نہیں چھوڑیں گے!

۱۹ (جس کے بعد انکار و تردد کی گنجائش ہی نہ رہے)

معجزہ کوئی نہ کوئی تو میرے لیے اس ہوتا ہی تھا، یہ حق معاندین جب میل میں مغلوب ہو جاتے تو کہنے لگتے کہ
 اچھا، کوئی ایسا معجزہ ہیں دکھاؤ جس میں چوں و چرا کی گنجائش ہی سرے سے نہ رہ جائے! الحق آنا بھی نہ سوجھتے کہ یہ
 صورت تو جبر و اضطرار کی ہو گئی، اور جب انسان ایمان پر مضطر و مجبور ہو گیا یعنی اس کی قوت سلب ہو گئی، اور
 انتخاب و انتشار ان کے لئے باقی نہ رہا تو اس ایمان کے کوئی معنی ہی نہیں، اور نہ ایسا ایمان سرے سے مطلوب ہی ہے۔
 تَرِيدُونَ....! اباؤنا کفر و انکار کے سلاح خانہ میں ایک بڑا موثر و قوی حربہ بھی ہے، جب
 گفتگو میں عاجز و لا جواب ہو جاتے تو کہنے لگتے کہ یہ پیروی وغیرہ تو (نعوذ باللہ) ایک ڈھکوسلہ ہے، تمہارا
 اصل مقصود بس یہی ہے کہ ہمارے آباؤ دین و آئین میں رخنہ ڈال دو، اور ہمیں ہمارے بزرگوں سے چھڑا دو

۲۰ (اور اپنے مرتبہ پیروی پر ناز کریں کہ بندوں پر اس کا عظیم ترین ممکن احساس بھی منصبِ رسالت سرفرازی ہے)

منکروں کے استدلال کا ایک مقدمہ (صغریٰ) تو تمام تر صحیح تھا، یعنی پیروی بھی محض بشریٰ ہوتی ہے،
 لیکن جب اس پر مقدمہ اول (کبریٰ) لگا کر کہ جو بشر ہے وہ رسول نہیں ہو سکتا، نتیجہ یہ نکالنا چاہتے تھے کہ
 اس لئے تم رسول ہو ہی نہیں سکتے، تو ان کا استدلال تمام تر فاسد ہو جاتا تھا، اس لئے کہ ان کا یہ مفروضہ
 کہ بشر رسول نہیں ہو سکتا، خود تمام تر باطل تھا۔

حضرات انبیاء کے جواب کا ماحصل یہ ہے کہ ہم کب اپنی بشریت کے منکر ہیں، یقیناً ہم بشر ہی ہیں۔
 لیکن بشریت ہی کے سب سے اعلیٰ، اشرف، اکمل و افضل مرتبہ کا نام تو رسالت ہے، اور یہ ان پر
 کو عطا ہوتا ہے جن کو حق تعالیٰ اپنے فضل خاص سے نواز دے!

وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطٰنٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ

اور یہ ہمارے بس میں نہیں کہ ہم تمہارے پاس مجروحہ حکم الہی کے لئے آئیں اللہ اور ایمان والوں کو تو جانتے کہ

الْمُؤْمِنُونَ ۝ وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا

اللہ ہی پر بھروسہ کہیں اللہ اور ہم اللہ پر بھروسہ کیسے نہ رکھیں درانچا ایک اس نے ہمیں ہمارے راستے دکھا دیئے ۲۳

وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْنَا وَمَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ۝

اور تم نے جو ہیں ایذا پہنچائی ہے اس پر ہم صبر ہی کریں گے اور بھروسہ رکھنے والوں کو اللہ ہی پر بھروسہ رکھنا چاہئے ۲۴

بشر مثکم۔ یہ خلیت جو حضرات انبیاء اور کافروں و منکروں کے درمیان ثابت ہے اصل بشریت

اور عجز عبودیت کے لحاظ سے ہے نہ کہ مراتب فضل اور احوال کے اعتبار سے۔ نسل مخلوق ہونے میں بندہ

ہونے میں بیچارہ ہونے اور بے بس ہونے میں۔

خوب خیال کر لیا جائے کہ میرا یہی ہی خلیت مومنوں سے نہیں منکروں اور کافروں کے ساتھ بیان کر رہا ہے۔

۲۵ یہ حضرات انبیاء کے اسی جواب کا تتمہ ہے، فرماتے ہیں کہ ہم تو اپنی طرف سے مجروحہ دکھلانے کے

دعی بھی نہیں، وہ جب اللہ ہی کا حکم اس کی مشیت کے مطابق ہوتا ہے، تو کوئی امر ایسا دکھلا دیا جاتا ہے

جو ہمیں خارق عادت معلوم ہوتا ہے۔

۲۶ (چہ جائیکہ ہم جو مومنین میں افضل و اکمل ہوتے ہیں، ان کا تو بھروسہ ہی اللہ پر اسی درجہ

و مرتبہ کا ہونا چاہئے)۔

آیت سے ادھر بھی اشارہ ہو گیا کہ بندہ کا منتہائے کمال و قوت اس کے اندر عبودیت کا احساس اور

توکل و رجوع الی اللہ ہے، نہ کہ حصول اقتدار یا اس کا احساس۔

۲۷ (تو ایسے شفیق و محسن پر تو کامل بھروسہ کرنا اور ضروری ہو گیا)۔

مَا لَنَا مَا اسْتَفْهَامِہ ہے، یعنی ہیں کیا ہو گیا ہے؟

سُبُلَنَا یعنی ہمارے نفع داریں کے راستے۔

اسی الطريق الذی یوصل الی رحمتہ و نجاتی من سخطہ۔ (قطبی)

۲۸ (نہ کہ کسی اور پر یا اپنی تدبیروں پر)۔

توکل شریعت اسلامی میں ہرگز ترک تدبیر کے مراد نہیں حضرات انبیاء اور ان کے اصحاب و

رفقاء تدبیر امور سے غافل کبھی بھی نہ ہوئے، بلکہ اس باب میں نہایت مستعد رہے، البتہ موثران تدبیروں

ہی کو کبھی نہ سمجھے، بلکہ انجام و تاثر میں ہمیشہ اللہ ہی کے فضل و کرم کے امیدوار رہے۔

وَلَنَصْبِرَنَّ۔ یہ صبر بھی ایک فرد اسی توکل علی اللہ کی ہے۔

۲۵-۲۶

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِّنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ

اور کافروں نے اپنے پیروں سے کہا کہ ہم تمہیں اپنے ملک سے نکال کر دیں گے یا یہ کہ تم ہمارے مذہب میں

فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْذِكَنَّ الظَّالِمِينَ ﴿١٣﴾ وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ

پھر آجائے گا پھر ان (رسولوں) پر انکے پروردگار نے وحی نازل فرمائی کہ تم ضرور (ان) ظالموں کو ہلاک کر کے زمین تمہاری اور

الْأَرْضِ مِّنْ بَعْدِهِمْ ؕ ذَٰلِكَ لِمَن خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴿١٤﴾

ان کے بعد تم کو زمین پر آباد کریں گے۔ یہ (وعدہ) ہر اس شخص کے لئے ہے جو میرے روبرو کھڑے ہونے سے ڈرے اور میری وعید سے ڈرے

عَلَىٰ مَا أَذِيقُونَا ؕ اس ایذا کے تحت میں دعا کی جہاں ہر قسم اور ہر درجہ کی اذیتیں آئیں جو

مخالفین معاندین کے ہاتھوں حضرات انبیاء کو برابر پہنچتی رہیں۔

۲۵ حضرات انبیاء کی گفتگو سے بجائے اس کے کہ منکروں کے دل کچھ نرم پڑتے، اے انھوں نے یہ

معاندانہ تقریر شروع کر دی۔

لَتَعُوذُنَّ ؕ سے یہ نتیجہ نہیں نکل سکتا کہ پیغمبر بھی کفر و شرک میں مبتلا رہ چکے ہوتے ہیں، مراد صرف

یہ ہے کہ قبل بعثت حضرات انبیاء جو سکوت اور مذہب رائج سے بے تعلقی رکھتے تھے، اس کی تاویل بھی اہل کفر

یہی کر رہا کرتے تھے کہ بہر حال ہیں ہمارے ہی مذہب پر۔

اور عود کے معنی اگر بجائے پلٹ آنے یا واپس آنے کے محض آجانے کے لئے جائیں، جیسا کہ لغت عرب

میں ہے، تو کوئی سوال سرے سے پیدا ہی نہیں ہوتا، اور متعدد ائمہ تفسیر و لغت اسی طرف گئے ہیں۔

العود بمعنى الصبر و حدة و هو كثير في كلام العرب كثرة فاشية (کشاف) عاد قد تشمل

بمعنى صار فلا تستدعي الرجوع الى حالة سابقة (ابو البقاء) والمراد من العود الصبر و حدة

والانتقال من حال الى اخرى و هو كثير الاستعمال بهذا المعنى. (رد)

۲۶ (تو یہ پیچھے تھیں کیا نکال سکیں گے۔)

قوم کی قوم جب مخالفت پرتل جاوے، اور اس کے پاس سامانِ حرب و اقتدار بھی ہر طرح کا موجود ہو

تو اس کی دھمکیوں سے کسی حد تک متاثر ہونا ایک امر طبعی ہے، پیغمبروں کو ایسے ہی موقع پر وحی الہی سے تسکین

دی جاتی ہے کہ ان ظالموں کی انتہی کیا مجال ہے، یہ تو خود عذاب الہی سے ہلاک ہونے والے ہیں۔

۲۷ ابھی ابھی فتح و نصرت کا وعدہ حضرات انبیاء سے تھا کہ تمہارے مخالفین تمہارے سامنے نیست

و نابود کئے جائیں گے، اور سرفرازی و سر بلندی تم کو نصیب ہوگی، مگر بعد اس وعدہ کا دائرہ وسیع کر کے

اسے ہر مومن کے لئے عام کر دیا جاتا ہے اور مومن کی علامت ہی یہی ہے کہ وہ موقفِ حشر کی حاضری اور الشری

و عیدوں کا ڈراپنے دل میں رکھتا ہے۔

وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ⑩ مِّنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ

اور انہوں نے فیصلہ چاہا اور سرکش ضدی نامراد ہوا ۲۸ اس کے آگے دوزخ ہے۔

وَيُسْقٰى مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ ⑪ يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ

اور اسے پیب لہو پانی پلایا جائے گا وہ اسے گھونٹ گھونٹ پئے گا جیسے وہ حلق سے نہ اترے گا ۲۹

وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ ۚ وَمِنْ

اور ہر طرف سے اس پر موت آئے گی اور وہ (کسی طرح) مرنے چکے گا۔ اور اسے ایک (اور) گہرے

وَرَأٰى فِي عَذَابٍ عَلِيطٍ ⑫

عذاب کا سامنا کرنا ہوگا ۳۰

۲۸ یعنی اس علی فیصلہ کے وقت عذاب سے ہلاک کر رہا ہے۔

وَاسْتَفْتَحُوا کا قائل کون ہے؟ یعنی فیصلہ کس نے چاہا؟ اکثر کی رائے ہے کہ یہ فیصلہ کا مطالبہ کرنے والے کافر تھے۔

۱۰ اسْتَفْتَحُوا یعنی الامم (مسلم عن ابن عباس و مقاتل) الضمیر للکفار۔ (روح عن ابن زید) منیر بجائے کفار کے حضرات انبیاء کی طرف بھی جاسکتی ہے اور بہت سے ائمہ فن ادھر بھی گئے ہیں۔
والضمیر للانبیاء علیہم السلام (بیضاوی) ای استنصرت الرسول ربہا علی قومہا قال ابن عباس و مجاہد وقتادۃ۔ (ابن کثیر)

۲۹ (شدت حرارت یا غایت کراہت سے۔)

من وراء جہنم۔ وراء لغات اضداد میں سے ہے اور اس کے معنی جس طرح پیچھے کے ہیں آگے کے بھی آتے ہیں ائمہ لغت سے یوں ہی منقول ہے۔

قال ابو عبیدۃ و ابن السکیت الوداء من الاعداد یفتم علی الخلف و القدام رکب

ای من بین یدیه (کنشات) بقال لمن خلفه و یقال لمن قدامہ (راغب)

۳۰ یعنی کوئی یہ نہ سمجھے کہ دوزخ کی آگ بس یہی ایک عذاب ہوگا، سلسلہ عذاب تو بے نہایت

ہے برابر اس میں اضافہ و ترقی ہی ہوتی جائے گی۔

ما ہو بہدیت۔ اور کسی طرح مرنے چکے گا، بلکہ اسی طرح پڑا سکتا رہے گا۔
عذاب دوزخ کی شدت اور ہولناکی کا منظر خود حق تعالیٰ نے کھینچ دیا ہے، کس شایع یا مفسر کی قدرت میں ہے کہ اس پر کچھ اضافہ کر سکے! اللہم احفظنا۔

مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ بَاسْتَدَّتْ بِهِ

جو لوگ اپنے پروردگار کے ساتھ کفر کرتے رہتے ہیں ان کے اعمال کی حالت یہ ہے کہ جیسے راکھ جیسے تیز آندھی کے

الزَّيْفِ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ

دن ہوا تیزی سے اڑا لے جائے گا انہیں کچھ بھی حاصل نہ ہوگا جو کچھ انہوں نے کیا دھڑا تھا اس سے

ذَلِكَ هُوَ الضَّلَلُ الْبَعِيدُ ①۸ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ

بڑے دور دراز کی گمراہی یہی تو ہے ۱۸ اے کیا تو نہیں دیکھتا کہ اللہ نے آسمانوں اور زمین کو حق کے ساتھ

وَالْأَرْضِ بِالْحَقِّ طَائِفًا يَتَشَاءُ يَذْهَبُ عَنْكَ وَيَأْتِي بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ①۹

پیدا کیا ہے ۱۹ وہ اگر چاہے تو تم (سب) کو فنا کر دے اور ایک نئی مخلوق لے آئے گا ۱۹

وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ②۰

اور یہ اللہ کو کچھ بھی مشکل نہیں۔

۱۸ (اور اس کا نام و نشان بھی نہ باقی رہ جائے۔)

مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مَثَلُ الْكَاذِبِينَ ②۱ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مَثَلُ الْكَاذِبِينَ ②۱

۲۱ (اور اس کا نام و نشان بھی نہ باقی رہ جائے۔) مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مَثَلُ الْكَاذِبِينَ ②۱

۲۲ (اور اس کا نام و نشان بھی نہ باقی رہ جائے۔) مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مَثَلُ الْكَاذِبِينَ ②۲

۲۳ (اور اس کا نام و نشان بھی نہ باقی رہ جائے۔) مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مَثَلُ الْكَاذِبِينَ ②۳

۲۴ (اور اس کا نام و نشان بھی نہ باقی رہ جائے۔) مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مَثَلُ الْكَاذِبِينَ ②۴

۲۵ (اور اس کا نام و نشان بھی نہ باقی رہ جائے۔) مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مَثَلُ الْكَاذِبِينَ ②۵

۲۶ (اور اس کا نام و نشان بھی نہ باقی رہ جائے۔) مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مَثَلُ الْكَاذِبِينَ ②۶

وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا

اور اللہ کے سامنے سب (ہی) پیش ہوں گے ۳۵۔ پھر کمزور لوگ ان سے کہیں گے جنہوں نے بڑائی کی تھی کہ ہم تو

لَكُمْ تَبَعًا فَمَا هُم بِمُعْتَنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ

تو ہمیں تابع تھے ۳۵۔ سو کیا تم ہم سے اللہ کے عذاب کا کچھ جزا ہی بٹا سکتے ہو ۳۵۔

قَالُوا كُذِّبْنَا اللَّهُ لَهْدَيْنَا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْزَعْنَا أَمْ صَبَرْنَا

وہ کہیں گے اگر اللہ نے ہم ہی کو راہ (بچنے کی) بتائی ہوتی تو ہم تمہیں ہی راہ بتا دیتے۔ (اور اب تو) ہم (دونوں) برابر ہیں

مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ ۝۳۶

خواہ ہم تجھیں چلائیں خواہ ہم صبر کریں (بہر حال) ہمارے بچنے کی کوئی صورت نہیں ہے

ضمنا یہ مسئلہ بھی نکل آیا کہ عالم فنا پذیر اور قائم بالغیر ہے۔

۳۵۔ ذکر قیامت کا ہو رہا ہے، کوئی ایسا نہیں جس کی پیشی وہاں نہ ہو، اور کوئی ایسا نہیں کہ

اس کی پیشی بجائے اللہ کے کسی اور کے سامنے ہو۔

وَمَا يَعْزِيزُ جِبِ الشَّرِّ قُوَّةً وَتَقْدِيرًا فِيهِ تَوَكَّلْ تَوَكَّلْ فِيهِ تَوَكَّلْ تَوَكَّلْ

اس کے لئے دنیا کی دنیا بھی دوسری پیدا کرنا کچھ بھی مشکل نہیں۔

۳۶۔ (چنانچہ ہم تمہاری ہی پیروی میں گمراہ ہوئے۔)

وَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا

تھے، وہ قیامت میں اسی دنیا کے خواص و اکابر سے بول گئے کہ تم لوگ اس دنیا میں عوام و اصاغر سمجھے جاتے

۳۷۔ کہ شدید ترین مصیبت کے وقت اس کا کسی قدر ہلکا ہو جانا بھی بہت غنیمت معلوم ہوتا ہے)

مِنْ شَيْءٍ۔ یعنی کل عذاب تو بہر حال نہیں ہٹ سکتا، اس کا کچھ ہی جزر ہٹ جائے تو ہم اسی کو

نعت سمجھیں۔

۳۸۔ یہ سب دنیا کے خواص و اکابر جہنم میں یہاں کے عوام و اصاغر سے ان کے گلے شکووں اور

ظلم و تشنوع کے جواب میں کہیں گے۔

حضرت تھانویؒ ایک بار لاہور کی ضرورت سے گئے اور وہاں کے کسی مشہور بزرگ.... (عرف عام میں

داتا گنج بخش) کے مزار پر حاضر و مراقب ہوئے، احاطہ کے قبرستان میں بڑا سلسلہ ناموروں و گمناموں

کی قبروں کا ہے، بعد کو آپ نے اپنے ایک مخلص سے فرمایا کہ مجھے سلاطین و مساکین کی صورت میں نظر آئے

اور مساکین، سلاطین کی صورت میں۔

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ

جب (سب) فیصلہ ہو چکے گا شیطان کہے گا کہ اللہ (جو) وعدہ کیا تھا (وہ) کجا وعدہ (نہا)

الْحَقِّ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ

اور میں نے بھی تم سے وعدہ کیا تھا سو میں نے تم سے وعدہ خلافی کی نہ تھی اور میرا تم پر کچھ زور تو تھا نہیں البتہ

إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلَا أَنْفُسُكُمْ

میں نے تمہیں بلایا اور تم نے میرا کہا مان لیا۔ سو تم ملامت مجھ پر نہ کرو۔ ملامت اپنے آپ کو کرو اللہ

مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي

(آج) نہ میں تمہارا فریاد رس اور نہ تم میرے فریاد رس

۳۹ (اہل دوزخ سے ان کے گلے شکوے کے جواب میں)

فَقُضِيَ الْأَمْرُ فَيَصْلَحُ مِنْهَا جَنَّتْ فِيهَا أُولَئِكَ أُولَئِكَ

۴۰ اللہ کا وعدہ یہ کہ ایک روز جزا و سزا کا آنے والا ہے اہل ایمان کو اس روز نجات نصیب

ہوگی اور اہل کفر کو ہلاکت۔ دنیا میں اس عقیدہ پر دلائل قوی قائم ہیں اور آخرت میں اسی کے صدق کا

ظہور ہوگا۔

شیطان کا وعدہ یہ کہ کفر پر ایمان کو کوئی ترجیح نہیں جنت و دوزخ ڈھکوسلے ہیں کسی کو جزا و سزا آخرت

میں نہیں پانا ہے۔ دنیا میں اس عقیدے کے ابطال پر دلائل قوی قائم ہیں اور آخرت میں اسی کے ابطال کا ظہور ہوگا

۴۱ (کہ عذاب کا اصل باعث خود تمہارا ہی فعل ہوا ہے میرا اس میں کیا دخل)

مَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ

میرا تم پر کچھ زور اور دباؤ تو تھا نہیں کہ میں تمہیں مجبور کر دیتا

یہ عقیدہ اسلام میں بالکل صاف ہے کہ شیطان کو کسی کو مجبور کرنے کی قوت بالکل نہیں دی گئی ہے باقی

جہات وغیرہ کی طرح ایسے جو دوسری قومیں انسان کو تسلائے یا نقصان پہنچانے کی دی گئی ہوں ان سے پہلے کوئی تعرض نہیں

إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي

میں نے تم کو صرف (نہا) کہ تمہیں سبزا باغ دکھا کر اپنی راہ کی

طرف بلایا، ترغیب و تشویق پیدا کی، اور تم نے اپنے ارادہ و اختیار سے اپنے حق اس کی سلامتی اور صحت

عقل کے ساتھ میری دعوت کو قبول کر لیا، تو اصلی ذمہ دار تم ہوئے نہ کہ میں۔ یہ ساری گفتگو حشر میں

محض اس وقت ہوگی جب مجھ میں اپنے انجام کو سامنے دیکھ کر شیطان پر سخت جھنجھلاہے ہوں گے اور اپنی

بدبختی کا ذمہ دار اسی کو ٹھہرا رہے ہوں گے۔

یہاں سے یہ حقیقت صاف ہو گئی ہے کہ ہر کفر و معصیت کی اصل ذمہ داری خود انسان پر ہے

إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ

میں خود سزا ہوں اس سے کہ تم اس کے قبل مجھے شریک (خدا کی) قرار دیتے تھے یقیناً ظالموں ہی کے حق میں تو

عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝۱۱ وَأَدْخِلِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ

دردناک عذاب ہے ۱۱ اور جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کئے وہ ایسے باغوں میں داخل کئے جائیں گے

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ

جن کے نیچے ندیاں پڑی رہی ہوں گی، ان میں وہ اپنے پروردگار کے حکم سے ہمیشہ رہیں گے، اس کے اندر ان کی

فِيهَا سَلَامٌ ۝۱۲ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً

دعا (آپس میں) سلام ہو گی ۱۲ کیا آپ نے نہیں دیکھا کہ اللہ نے کیسی (اچھی) تمثیل کلمہ طیبہ کی بیان کی کہ وہ

كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ۝۱۳

ایک پاکیزہ درخت کے مشابہ ہے جس کی جڑ (خوب) مضبوط ہو اور اس کی شاخیں (خوب) اونچائی میں جاری ہوں گے

شیطان کی حیثیت محض شریک جرم یا معین جرم کی ہے۔

فَلَا تَكُونُوا مَوْتًى ۝۱۴ بَعَثْنَاهُمْ فِي شَرِّ الْأُمَمِ ۝۱۵

۱۴ یہ وقت تو وہ ہے جب آخرت میں کفار و مشرکین الگ رہے، شیطان تک کو اپنی اور ہر مخلوق

کے عجز کامل اور انتہائی بے بسی کا انکشاف کامل ہوئے گا۔

الظَّالِمِينَ ۝۱۶ سَوَاءٌ لَكَ مِنْهُمُ ظَنٌّ ۝۱۷

۱۶ الظالمین سے مراد وہی ہیں جو راہ حق، اعتدال کو چھوڑ کر راہ کفر و باطل اختیار کرنے والے

اپنی جانوں پر ظلم کرنے والے ہیں، عذاب الیم ان ہی کے واسطے تیار رہے گا۔

إِنِّي... مِنْ قَبْلُ ۝۱۸

۱۸ میں تو خود تمہارے طریق کو غلط سمجھ رہا تھا، اور اس سے بری و بیزار ہوں۔

أَشْرَكْتُمُونِ ۝۱۹

۱۹ شیطاں کی ہر امر میں اطاعت کئے جاتا بھی مثلاً اس کو شریک خدا بنایا ہے۔

۲۰ یعنی اہل جنت جب اس میں ایک دوسرے کو سلام کریں گے، یا فرشتے انہیں سلام کریں گے

تو سلامتی ہی کی دعا سے ایک دوسرے کو مخاطب کریں گے۔

دنیا میں توحید بھی اسلامی سلام (اسلام علیکم) کا مقابلہ دنیا کے سارے رائج الوقت سلاموں کر دیکھئے

گڈ مارنگ، گڈ ایوننگ سے تمسکار اور نمٹنے کر کے دیکھ لیجئے اور سوچ لیجئے!

۲۱ کلمہ توحید کی شاخیں وہ اعمال حسنہ ہیں جو ایمان پر مرتب ہوتے ہیں اور بارگاہ قبولیت میں

تُؤْتِي أَكْثَرَهَا كُلَّ حَبَّةٍ بِأَذْنِ رَبِّهَا. وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ

وہ اپنا پھل ہر فصل میں اپنے پروردگار کے حکم سے دیتا رہتا ہو گا اور اللہ لوگوں کے لئے تعلیمات

لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٥﴾ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ

اس لئے بیان کرتا ہے تاکہ وہ خوب سمجھ لیں کہ اور گندہ کلمہ کی تمثیل ایسی ہے جیسے ایک گندہ درخت

خَبِيثَةٍ وَاجْتُنِبْتُ مِنَ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ﴿٢٦﴾

ہو کہ وہ زمین کے اوپر سی اور پر اکھاڑ لیا جائے (اور) اسے کچھ بھی ثبات نہ ہو

آسمان کی طرف لے جائے جاتے ہیں۔ کلمہ حق کا بول بالا دنیا میں بھی رہتا ہے اور آخرت میں بھی۔
فِي السَّمَاءِ۔ میں سماء سے مراد صرف بلندی کی سمت ہے۔

اسی فی جهة العلو (دو) ومعنی فی السماء جهة العلو (بحر)

كَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ۔ یعنی کلمہ ایمان و توحید۔

أَصْلُهَا ثَابِتٌ۔ یعنی اس کی جڑ زمین میں خوب مضبوط ہے۔

کلمہ توحید و ایمان بھی اسی طرح ایک جڑ ہوتی ہے، یعنی عقیدہ صحیح جو قلب مومن میں راسخ رہتا ہے۔
﴿٢٦﴾ (اور اس کا کوئی پھل کسی فصل میں بھی ضائع جاتا)

ایمان اور اعمال صا کہ پر رضائے الہی کا ثمرہ اسی طرح دائما مرتب ہوتا رہتا ہے اس کے کبھی ضائع

جانے کا احتمال نہیں، اسی سے ملتی ہوئی ایک تمثیل عہد عتیق میں بھی ملتی ہے :-

”مبارک وہ آدمی ہے جو شریروں کی صلاح پر نہیں چلتا۔۔۔ سو وہ اسی درخت کی مانند ہوگا،

جو پانی کی ہنروں کے کنارے پر لگا یا جائے اور اپنے وقت پر پیوے لائے جس کے پتے مرجھاتے نہیں، اور

اپنے ہر ایک کام میں پھلتا پھولتا رہے گا، شریر ایسے نہیں، وہ بھوسے کی مانند ہیں، جسے ہوا اڑالے جاتی

ہے۔“ (زبور۔ ۱۔ ۴۰-۱)

﴿٢٧﴾ (معنی و مقصود کو) اور پھر اسی پر عمل کرتے رہیں۔

تمثیلات کی غرض و غایت یہی توجیح مطالب و مقاصد ہیں۔

﴿٢٨﴾ (زمین میں)

تو ظاہر ہے کہ جب اس کی جڑ ہی جمی ہوئی نہیں تو اس کی شاخیں کہاں سے بلند ہوں گی، اور اس میں پھل

کہاں سے آئیں گے؟

كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ۔ یعنی کلمہ کفر و شرک۔ آج دنیا میں جتنے نئے نئے ازم (ism) نکلتے

آ رہے ہیں، سب اس کے تحت میں آ جاتے ہیں۔

يَكُنْتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي

آخر ایمان والوں کو اس کی بات (کی برکت سے مضبوط رکھتا ہے دنیوی زندگی میں (بھی) اور آخرت

الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴿٥٤﴾

میں (بھی) ۵۴ اور ظالموں کو بھٹکے رکھتا ہے ۵۵ اور (اللہ) جو چاہتا ہے کرتا ہے ۵۶

اجتناب من فوق الارض۔ راوایان و توحید کے علاوہ جتنی بھی راہیں خواہ انھیں مذہب کا لقب دیا جائے، فلسفہ کہہ کر پکارا جائے، یا اور کوئی شاندار نام رکھ دیا جائے، بہر حال وہ سب بالکل سلی ہوں گی مگر ان میں نام کو نہ ہوگا۔ ایسا درخت جسے زمین کے اوپر ہی اکھاڑ دیا جائے۔ مالہا من قرار۔ غیر اسلامی جتنے فلسفے، جتنے نظریے، جتنے مذاہب ہیں وہ عقل و استدلال ہی کے سیار پر کب ثابت اور یقینی ہیں؟۔ قرآنی فقرہ سے مقصود ان کی بے حقیقتی کی تاکید ہے۔ کثرت خبیثہ۔ مزہ کے محاذ سے گزرا، رنگ کے محاذ سے گزرا، بو کے محاذ سے گزرا، طبع سلیم ہرگز اس کی طالب نہ ہو۔

۵۴ یعنی دنیا کے ہر امتحان میں بھی، اور آخرت کے امتحان میں بھی۔ اس دنیا کی زندگی میں ہر فرد بشر کو کیسی کیسی مشکلات کا سامنا ہونا پڑتا ہے، یہی ایمان ہی کی صراط مستقیم ایسی ہے جو اسے ہر امتحان میں ثابت قدم رکھتی اور ہر تاریکی میں روشنی دکھلاتی رہتی ہے، اور پھر برزخ اور محشر میں ایک سے بڑھ کر ایک ہولناک منظر کے وقت بھی اڑے آنے والی چیز یہی کلمہ توحید و ایمان ہے۔ نجات کی راہ دنیا اور آخرت دونوں میں بجز دین توحید کے اور کوئی نہیں۔

دنیا کے ہر بڑے سے بڑے امتحان میں ڈھارس باندھے رکھنے والا ایمان ہی ہوتا ہے، یہ روزانہ زندگی کا شاہدہ ہے، اور آخرت میں قدم قدم پر بھی "قول ثابت" کام آنے والا ہے، یہ عین تمغہ ایمان ہے۔ ۵۵ (دنیا و آخرت دونوں میں)

بے دین حقیقی چین اور آرام سے دنیا میں بھی محروم رہتا ہے، اور آخرت میں اس کی حرمان نصیبی تو ظاہر ہی ہے الظالمین۔ یعنی راہ توحید و ایمان کو چھوڑ کر جاہلی اور مشرکانہ نظریوں اور فلسفوں کو ماننے والے اور ان پر چلنے والے۔

والمراء بهما الکفرۃ۔ (دو)

اور یہ دو گمراہی جو راہ ہدایت کا قصد ہی نہیں کرتے۔

۵۶ (اپنی حکمتوں اور مصلحتوں کے مطابق)

۵۷ اس کی مشیت پر کوئی غالب نہ اس کی قدرت پر کوئی حاکم نہ اس کی راہ میں کوئی حائل یا مانع۔ مشرک تو ہیں جو دباہی کے قائل ہونے کے باوجود ارادہ الہی کو کبھی کسی نہ کسی چیز سے مغلوب و متاثر ہی

الَّذِينَ يَدُلُّونَ عَلَى كُفْرٍ أَكْبَرٍ وَأَحْلَوْا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ

کیا آپ نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جنہوں نے اشرک کی نعمتوں کے ساتھ میں کفر کیا اور اپنی قوم کو ہلاک کر دیا

جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَيَبْسُ الْقَرَارُ ۝ وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا لِّيُحْزَنُوا

میں لا تارا جس میں وہ داخل ہوں گے اور وہ (کیسا) برا مکان ہے ۲۵۱ ان لوگوں نے اللہ کے ساتھ بھی قرار دینے

عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِن مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ۝

۲۵۲

تھے تاکہ اس کی راہ سے (اپنے کو اور دوسروں کو) گمراہ کریں۔ آپ کہہ دیجئے چندے عیش کرو پھر تمہارا (آخری) مکان (آؤ دنیوی بھی

سمجھتی رہی ہیں، قرآن اس تمام تر باطل عقیدہ پر ضرب بار بار لگاتا ہے، بعض تو انہیں قدرت کہا جاتا اور سمجھا جاتا ہے، یہ قانون بھی تو سب اسی کے بنائے ہوئے ہیں اور وہ اپنے قوانین کا محکوم نہیں، ان پر حاکم ہے۔

۲۵۲ یہ ذکر سرداران کفر و مشرکوں کی ضلالت کا ہو رہا ہے، جھوٹے جھوٹے مذہبوں اور فلسفوں کے کے بانیوں کا، اور اہل باطل کے زمینان نامدار کا۔

بدلو نعمۃ اللہ کفرًا یعنی طرح طرح کی نعمتوں سے مستفید ہونے کے بعد بجائے اس کے کہ فکر مزید ادا کرتے اور اٹھنا شکری اور کوشش ابطال حق میں مصروف ہو گئے۔

نعمۃ اللہ میں نعمۃ، بطور اسم جنس کے ہے کوئی مفرد نعمت مراد نہیں، ہر طرح کی نعمتیں مراد ہیں۔ بَسُّ الْقَرَارِ قرار کے لفظ سے یہ بھی نکل آیا کہ جنم میں یہ داخلہ بطور گزرگاہ کے نہ ہوگا، بلکہ قیام و دوام کے لئے ہوگا۔

۱۱ المفقور۔ (کبیر) ۱۱ المسفقور۔ (قرطبی)

۲۵۳ دنیا کو مثبتیت حق نے دارا عمل رکھا ہے، دارا بجز او بنایا ہی نہیں، اس کے لئے کسی سخت سے سخت کافر کو بھی دنیا میں سزا المثل لازمی ہرگز نہیں۔

جعلوا جعل کے معنی یہاں ٹھہرا لینے، قرار دے لینے، سمجھ لینے کے ہیں۔

المراد من هذا جعل الحكم والاعتقاد۔ (کبیر) اتخذوا۔ (بہ)

جعلوا للہ انداداً۔ شرک کی مختلف صورتیں اور عجیب عجیب قسمیں مسلمانوں، موحدوں کے خیال

میں بھی آنا مشکل ہیں۔ ایک شرک کو اکب پرستی کا ہے کہ زحل، مشتری، زہرہ وغیرہ مستقل دیویاں

ہیں، ایک شرک آفتاب پرستی و ماہتاب پرستی کا ہے کہ آفتاب و ماہتاب بھی بڑے بڑے دیوتا، اور

اس نظام کائنات میں دخل و تصرف ہیں، ایک شرک اوتار پرستی کا ہے کہ خدا فلاں انسان یا فلاں

جیوان کا قالب اختیار کر کے اس دنیا میں آگیا، اور اتنی مدت تک زمین پر چلتا پھرتا، کھاتا پیتا رہا، اور

فَلْنِ لِعِبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ يُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ

آپ میرے بندوں سے کہہ دیجئے جو ایمان رکھتے ہیں کہ نماز کی پابندی رکھیں اور ہم نے جو کچھ ان کو دیا ہے اس میں

سِزَاً وَعَلَانِيَةً مِّن قَبْلِ أَن يَتَىٰ يَوْمَ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ ۝۳۱

پوشیدہ و علانیہ خرچ کرتے رہیں پیشتر اس کے کہ وہ دن آئے جس میں نہ خرید و فروخت ہوگی اور نہ دوستی (دوستی)

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَاَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَآءً فَآخَرِهٖ

الشیء وہی ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور آسمان سے پانی اتارا پھر اس (پانی) سے

یہ تو صرف سوائے مولیٰ مثالیں بہ طور نمونہ کے بیان ہوئیں، ورنہ شرک قدیم و جدید کی کل صورتیں ہیں بے شمار

دلائل و اعداد، بڑے بڑے حکام کو، نامی گرامی فلاسفہ اور اہل سائنس کو، مدارِ کارِ بنائینا، اور ان کے اقتدار یا

ان کے نظریات کو شریعت الہی کا بدل بکھ لینا، یہ سب جعل و ادھار احادیث کی شکلیں ہیں۔

لیصلوا۔ میں ل عاقبت کا ہے یعنی ان کے اس سا بھی ٹھہرانے کا لازمی نتیجہ یہی نکلتا تھا کہ یہ خود

اور دوسرے راہ حق سے ہٹ کر رہیں۔

اللام لام العاقبة لان عبادة الاوثان سبب يودي الى الضلال۔ (کبیر)

۵۴۲ (بلکہ خالص اور کامل انصاف ہی کا سکھ چلے گا۔)

لِعِبَادِي۔ عبادی میں مومن بندوں کی اضافت حق تعالیٰ کا اپنی ذات پاک کی طرف

کرنا ان کے غایت اکرام و شرف کے لئے ہے۔

خَصَّهُم بِالْاَصَافَةِ تَنْوِيها لَهُم۔ (بیضاوی)

وَيُنْفِقُوا۔ یعنی نیک اور مطابق شریعت کاموں میں خرچ کرتے رہیں۔ حکم انصاف

قرآن مجید میں جہاں جہاں بھی آیا ہے، ظاہر ہے کہ مراد مطلق خرچ کرنا نہیں بلکہ امور خیر میں خرچ کرنا ہے۔

مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ۔ رزق کو حق تعالیٰ نے اپنی جانب منسوب کر کے ادھر بھی اشارہ کر دیا کہ رزق حلال

ہونا چاہیے، حرام کمائی کا گزر بھی نہ ہو۔

سِزَاً وَعَلَانِيَةً۔ پوشیدہ و علانیہ جہاں جیسی بھی مصلحت شرعی نظر آئے۔

لَا بَيْعٌ فِيهِ۔ یعنی یہ نہ ہوگا کہ اس وقت کچھ قیمت دے دلا کر نجات حاصل کی جاسکے۔ بعض

جاہلی عقائد پر ضرب۔

وَلَا خِلَالٌ۔ یعنی یہ نہ ہوگا کہ کسی کی دوستی اور مروت، کسی کی رورعایت سے کام نکل جائے۔

یہود و غیرہ کا عقیدہ تھا کہ پیروں اور مقبولان الہی کی عزیز داری کافی ہو جائے گی۔

جس دوستی اور تعلق سے نفع کی نفی مطلق بیان کی گئی ہے، وہ وہ دوستی اور تعلق ہے جو بجائے ایمان کے

۱۶۰ مِنَ الشَّرِیِّ رِزْقًا لَّكُمْ • وَنَحْنُ لَكُمْ الْمُلْكُ لِتَجَرَّی

(مخلت) پھل تمہارے لئے بہ طور رزق کے پیدا کئے، اور تمہارے لئے کشتی کو سفر کر دیا تاکہ وہ ایک

۳۲) فِی الْبَحْرِ بِأَمْرٍ • وَسَخَّرَ لَكُمْ الْآفَاقَ

حکم سے سمندر میں چلے اور تمہارے لئے دریاؤں کو سفر کر دیا ۵۵

کافی سمجھا جائے۔

۵۵ آیت نے شرک کی بہت سی قسموں کی جڑ کاٹ دی، زمین و آسمان کوئی دیوبی دیتا نہیں سب اللہ ہی کی مخلوق ہیں آسمان سے پانی اور کوئی نہیں برساتا، ہوا اور بارش کا کوئی دیتا نہیں، یہ سب وہی کرتا ہے، پھر زمین سے طرح طرح کے پھل اور میوے اگانا بھی تمام تر اسی کا کام ہے، زراعت، باغبانی وغیرہ کے لئے کوئی الگ دیوبی دیتا نہیں، علیٰ ہذا سمندر اور دریاؤں کو پیدا کرتا اور انہیں انسانی ضروریات کے لئے سفر کر دینا بھی سو فیصدی اسی کی قدرت کا کرشمہ ہے۔
الْفَلَکَ۔ فَلْکَ کا اطلاق ڈونگی کشتی تک محدود نہیں، اُدخالی کشتیاں چھوٹے بڑے تجارتی اور جنگی، ہر وضع، ہر نمونہ ہر جہاز کے جہازوں پر حاوی ہے۔

رِزْقًا لَّكُمْ۔ سَخَّرَ لَكُمْ۔ یہ سب اسی حقیقت کو واضح و مؤکد کر رہے ہیں کہ اسی کا رخاؤ کائنات میں جو کچھ بھی ہے، سب انسان ہی کی خدمت کے لئے ہے، نہ یہ کہ انسان، زمین و آسمان، شجر و حجر دریا اور سمندر کی پرستش شروع کر دے۔ اور یہی معنی ہیں انسان کے خلیفۃ اللہ ہونے کے۔
لِتَجَرَّی فِی الْبَحْرِ بِأَمْرٍ۔ یعنی تاکہ یہ جہاز اور کشتیاں سمندر میں چلیں اور تم ان کے ذریعے تجارت سفر وغیرہ کے نفع حاصل کرو۔ اسلام مسلمانوں کو راہِ بادِیہ نشین نہیں بنادینا چاہتا بحری تاجر بنانے کی ترغیب دیتا ہے، لیکن محدود و خرافہ آموش نہیں بلکہ مومن و مسلم بحری تاجر۔

نَحْنُ لَكُمْ الْمُلْكُ۔ یعنی تاکہ تم دریاؤں کے پانی کو اپنی ہر انفرادی و اجتماعی تمدنی ضرورت کے کام میں لاؤ، کشتیاں چلاؤ، آب پاشی کرو، ان سے نہریں کاٹو، پن چکیاں چلاؤ، بجلی پیدا کرو، ٹرانس ملی ہذا غرض انہیں ہر جائز تمدنی ترقی کے کام میں لاؤ، بس شرط صرف اتنی ہے کہ مسلمان اور صاحب

ایمان بنے رہو۔

نَحْنُ لَكُمْ الْمُلْكُ۔ کی بار بار تکرار سے ظاہر ہو رہا ہے کہ یہ مادی کائنات بالآخر انسان ہی کی مسخر ہو کر رہے گی، اور انسان نظامِ تکوینی میں ایک ایک کو مسخر کر کے چھوڑے گا، اور بحر و برپا اسی کی حکومت ہو کر رہے گی، وہ آخر خلیفۃ اللہ ہے اور خلافت کے عموم میں محض تشریف نہیں تکوینی نیابت بھی اللہ تعالیٰ کی آجاتی ہے، سائنسی ایجادات و کائنات آج جتنے بھی ہوتے جارہے ہیں سب انسان کی مادی عنصری، تسخیر کائنات ہی کے شواہد ہیں۔

وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَآبِّينَ ۖ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۚ

اور تمہارے لئے سورج اور چاند کو مسخر کر دیا جو برابر چلتے ہی رہنے والے ہیں، اور تمہارے لئے (نفع کے) پتے آ اور دن کو مسخر کر دیا

وَأَشْكُم مِّنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ ۚ وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ۚ

اور تم کو ہر اس چیز میں سے دیا جو تم نے مانگی ہے اور اگر تم اللہ کی نعمتوں کو گنتا جاؤ تو انہیں شمار نہ کر پاؤ گے، یہ نیک انسان

إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴿۳۷﴾

بڑا ہی نا انصاف ہے، بڑا ہی ناشکر ہے

۵۷ (کہ اس سارے عظیم الشان اور حیرت انگیز طور پر وسیع کارخانہ قدرت سے اپنے لئے ہر جائز شخص

اور تمہاری نفع حاصل کرتے رہو)

غیر کائنات کے دوسرے اجزاء کی تسخیر تو پھر سمجھ میں آ جاتی ہے لیکن یہ شمس و قمر کی تسخیر کیا معنی!

اور آج سے ۱۴ سو سال قبل اس کا اعلان و اظہار بھلا کس کے سمجھ میں آنے والی بات تھی، یہ تو اب

بیسویں صدی عیسوی کے وسط کے بعد جا کر کھلا ہے کہ انسان چاند تک رسائی حاصل کر سکتا ہے اور وہاں

سیخ کر ان پر تسلط، حکومت کی امید اُسے ہو گئی، ورنہ آج سے چند سال قبل اس کا تصور ہی کون کر سکتا

تھا! یہ کتاب الہیہ ہی ہے جس نے بے دھرمک یہ اعلان تسخیر قمر کر دیا تھا، اور تسخیر شمس بھی اب محال نہیں معلوم

ہو رہی ہے۔ انسان کے لئے قمر مسخر تو یوم آفریش ہی سے چلا آ رہا ہے اور مہینے کی ساری تاریخوں میں اس کا

گھٹنا بڑھنا الشمس والقمر۔ الیل والنہار۔ آفتاب و ماہتاب اور رات دن تو سب خلیقۃ اللہ بشر کی خدمت کے لئے

ہیں، پھر یہ کیا شدید جاہلانہ ظلم ہے کہ انطا انہیں کو معبود کہہ دیا ہے۔ مانیہ۔ اپنی عادت جاریہ پر ثبات و دوام کے ساتھ حرکت

میں رہنے والے۔ الدوب سرور الظن فی العمل علی عادیہ جانیہ (قرہی)، اور اپنی روشنی اپنی گری۔ بحلی اپنی شرار و قمار و نظم گردش

اور دوسرے طبی خصوصیات کے لحاظ سے بیشہ نفع پہنچانے والا، الدلب اعامة البیرواغب) ای مانیہ فی العزاک لا یفتزن

الما لفقہاء حسن الدینا (۲۵)

۵۷ (اور اس کا دینا بھی تمہارے حق میں عین مصلحت ہوا۔)

من کل۔ یعنی تمہاری ہر طلب کی ہوئی شے میں سے تمہیں کچھ دیا۔

یعنی من کل شئ سألتموها شیئاً (بیضاوی) ای اعطاکم بعض جمیع ما سألتموها حسب

ما تقتضیہ مشیئہ التابۃ للحکمة والمصلحۃ۔ (روح)

۵۸ (کہ نعمتوں کی قدر اور فکر نہیں کرتا، بلکہ اور اٹا کفر و معصیت میں مبتلا ہو جاتا ہے،)

ظلم کفار۔ امام رازی کہتے ہیں کہ یہاں اللہ نے انسان کے یہ دو وصف بیان کئے ہیں اور

سورہ نمل میں اپنے دو وصف ذکر کئے ہیں، ان اللہ لغفور رحیمہ گرا وہ آیت اس آیت کے ٹیکہ قدر ہے

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ

اور (وہ وقت یاد کرو) جب ابراہیم نے عرض کیا کہ اے میرے پروردگار اس شہر (مکہ) کو امن والا بنادیکھجئے اور

أَنْ تَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴿٣٥﴾

مجھ کو اور میرے فرزندوں کو اس سے بچائے رکھئے کہ ہم لوگ مورتی پوجا کرنے لگیں

اور انسان کی نا انصافی کے مقابلہ میں اللہ کی مغفرت اور انسان کے کفر یا لہمت کے مقابلہ میں اللہ کی رحمت ہے۔
والمقصود كأنه يقول ان كنت ظلوما فانا غفود وان كنت كفارا فانا رحيم (کبیر)
نعمنة الله. لغت پر طور جنس کے ہے، اسی لئے ترجمہ صیغہ جمع سے کیا گیا۔

ای نعم الله (معالم) والمراد بها الجمع (درو)

لا تحصرها. احاط میں نہ پادگے کہ وہ تو ہی ہیں بے پایاں۔ انسان کہاں سے اتنی قدرت اور اتنی ہمت لائے گا۔
الانسان. انسان سے یہاں مراد ہر فرد انسانی نہیں، بلکہ جنس انسانی ہے، عام اس سے کہ
اس ظلم اور کفران کا تحقیق چند میں پایا جائے یا زائد میں۔

والمراد من الانسان ههنا الجنس یعنی ان عاد لا هذا الجنس هو هذا (کبیر) وال

في الانسان الجنس. (درو)

مطلب یہ ہوا کہ نعمتوں کے اس انبار کی پکیر ان کا اقتنا تو یہ تھا کہ نوع انسانی شکر گزار بننے پر کچھ جاتی، لیکن یہ اس کی
کس درجہ بے انصافی اور ناشکری ہے کہ اس کے بہت سے افراد اب بھی کفر و انکار پر مبنے ہوئے ہیں۔ اہل لطائف نے لکھا ہے کہ
حق تعالیٰ کے احسان سے تو اہل لادینک خالی نہیں کہ اللہ ہر حال اس سے بھی سخت تر سزا پر قادر تھا۔ اور یہ مضمون حدیث میں آیا ہے
﴿٥٩﴾ (جبکہ اب تک بچائے رکھا ہے)

واجنبني. اللہ اللہ! یہ بت پرستی سے بچنے کی دعا و خلیل اللہ سرخسلی موقدین عالم اپنی اولاد
ہی کے لئے نہیں خود اپنے لئے بھی کر رہے ہیں۔

آیت میں صاف دلالت اس امر پر ہے کہ حضرات انبیاء تک امکان کفر و شرک سے ماوراء نہیں
ہو جاتے بلکہ برابر اس سے ڈرتے ہی رہتے ہیں۔ کہنا چاہئے کہ اسی گہرے اور ہمہ وقتی خوف لغزش ہی
نے تو انہیں محصوم بنا رکھا ہے تو بھلا ہم دنیا داروں کا کیا ذکر ہو وقت نفس اور شیطان کی کندہیں بھنے ہوئے ہیں۔

هذا البلد. یعنی شہر مکہ۔ مکہ کی اہمیت کم از کم عہد ابراہیم سے چلی آئی ہے۔

آمنًا. یعنی اسے اپنا حرم قرار دے دے جس کے اندر رہنے بسنے والے ہر طرح مستحق امن ہوتے
ہیں۔ اور شریعت اسلامی میں تو مکہ معظمہ حرم ہی ہے۔

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا. یہ ذکر اس وقت کا ہے، جب حضرت ابراہیم خانہ کعبہ کے قریب صغیر السن
حضرت اسمعیل اور ان کی والدہ حضرت ہاجرہ کو لاکر چھوڑ گئے ہیں اور شہر مکہ کی بنیاد پڑ رہی ہے۔

رَبِّ انْهَنَّا أَصْلَاحُ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ . فَمَن يَتَعَنِّي فَإِنَّهُ

اے سرے پروردگار ان (مورتیوں) نے تیرے آدمیوں کو گمراہ کر دیا ہے۔ اے سو جو کوئی میری راہ پر چلے گا وہ تو میرا

مِثْقَى وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (۳۶)

ہی ہے اللہ اور جو کوئی میری نافرمانی کرے تب تو بڑی مغفرت والا ہے بڑی رحمت والا ہے اے

الْأَصْنَامُ صنم کی جمع۔ اور صنم مورتی کو کہتے ہیں، شرک کا سب سے بڑا مظہر دنیا میں یہ مورتی پوجا ہی رہی ہے، مورتیاں دنیا میں عموماً پتھر کی بنتی رہی ہیں، لیکن سونے، چاندی، لکڑی وغیرہ کی مورتیاں بھی نایاب نہیں رہی ہیں، اور راجہ نے صرف انہیں کے ذکر پر اکتفا کی ہے۔

الصنم جثۃ متخذۃ من فضۃ او نحاس او خشب کانوا یعبدونہا۔

لیکن اپنے لفظی معنی میں وہ بت کے مراد ہیں، اور دوسرے لفظ دشن ہی کی طرح عام ہے۔

قال الجوهری هو الوثن وهو صریح فی انہما مراد فان (تاج)

وسعت دے کر صنم کے مجازی معنی میں ہر ایسی چیز داخل کر لی گئی جو اللہ کے بجائے پوجی جائے

بلکہ جو چیز بھی اللہ سے غافل کر دے۔

قال بعض الحكماء كل ما عبد من دون الله بل كل ما يشغل عن الله تعالى يقال له صنم (راغب)

چنانچہ متقدمین میں سے بعض مسلمان اہل قلم نے ابراہیمؑ واولاد ابراہیمؑ کو اس شدید مکر وہ بد عملی کے

مکان سے بچانے کے لئے اس بت پرستی کو اسی مجازی معنی میں لے لیا ہے۔

وعلى هذا الوجه قال ابراهيم صلوات الله عليه اجنبتى وبني ان تعبد الاصنام فاعلموا

ان ابراهيم مع تحققه بمعرفة الله واطلاعه على حكمته لم يكن فيمن يخاف ان يعود الى عبادة

ملك الجنۃ التي كانوا یعبدونہا فکانہ قال اجنبتى عن الاشتغال بما یصرفنى عنک (راغب)

ابن عطیہ نے کہا ہے کہ جب پیمبر برحق اپنے اور اپنی اولاد کے حق میں بت پرستی سے بچنے کی دعا کر رہے ہیں

تو اس کے اندر تو بڑا سبق ہم لوگوں کو ان کی پیروی کا، اور بت پرستی کی طرف سے اندیشہ ناک رہنے کا ہے۔

قال ابن عطیہ هذه الآية تنبئ ان یقنعوا بیہافی الخوف وطلب الخاتمة (بحر)

اے یعنی یہ بت ان کی گمراہی کا سبب اور ذریعہ بن گئے ہیں، یہ مراد نہیں کہ ان بے جان مورتیوں

نے عہد اور قصد کسی کو گمراہ کیا۔

کثیرا من الناس۔ اس میں دنیا میں بت پرستوں کی کثرت تعداد کی جانب اشارہ ہے علاوہ

تاریخی روایتوں کے جو شاہدے میں بھی داخل ہے۔

اللہ (اور اس کے لئے تیرا وعدہ مغفرت موجود ہی ہے)۔

مِثْقَى مجھ میں سے ہے یا میرا ہے، یہ کلمہ کس درجہ شفقت و راحت سے لبریز ہے۔

رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ

اے ہمارے پروردگار میں نے اپنی کچھ اولاد کو ایک بے زراعت میدان میں آباد کر دیا ہے تیرے

بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ

منظم گھر کے قریب ﷻ

۶۲ ذریعے نے کیا مشکل ہے کہ تو اپنی شانِ غفور و رحیمیت کے تقاضے سے اب انھیں ہدایت دے کر

ان کی مغفرت اور رحمت کا سامان کر دے۔

وَمَنْ عَصَايَ یعنی جو لوگ دین حق کے پیرو تھے اور پیسوں کی نافرمانی عین دین ہی سے انحراف ہے۔
وَأَنْتَ غَفُورٌ رَحِيمٌ انبیاء سے زیادہ باادب اور خوش گفتار اور کون ہو سکتا ہے بجائے جھٹ
سے یہ کہہ دینے کے کہ آپ نافرمانوں کو ہی بخش دیجئے، عرض یہ کر رہے ہیں کہ یہ وہ نافرمان بندے تو میں ان کے لئے
کیا عرض کر سکتا ہوں، آپ جانیں اور آپ کے وہ بندے، آخر آپ کے آسمان مبارک غفور و رحیم میں
جملہ رحمت و طلب مغفرت کا اس سے زیادہ ثواب عنوان اور موثر پیرایہ کیا اور ہو سکتا تھا۔

۶۳ یعنی خانہ کعبہ کے متصل، کعبہ اگرچہ اس وقت منہدم حالت میں تھا تاہم اس کی جگہ تو خوب
جانی پہچانی ہوئی اور نگاہوں میں محترم و متبرک تھی۔

مِنْ ذُرِّيَّتِي۔ ذریت سے مراد حضرت اسمعیل اور ان کا سلسلہ اولاد ہے، مِنْ تَبِعِيْنِیْہِ یعنی
اپنی اولاد میں سے کچھ۔

مِنْ بِمَعْنٰی بَعْضُ اٰی اَسْكَنْتُ بَعْضُ ذُرِّيَّتِي (رد ح) اسی بعض ذریتی او خدیۃ مِنْ ذُرِّيَّتِي (بیضاوی)

وَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ۔ شہر کہ جو ملک عرب کے صوبہ حجاز میں بکرا حمر سے ۲۸ میل پر سمت مشرق میں
واقع ہے اپنی زمین کی خشکی کے لئے مشہور ہے اور زمین کے کہیں تو پتھر ملی اور کہیں ریتیلی ہونے کے باعث
آج سے ۴ ہزار سال قبل اس وقت ابراہیم کے زمانہ میں سرے سے ناقابل کاشت تھا اور اس وقت
نہیں بلکہ ابھی بیسویں صدی عیسوی کے وسط تک ناقابل کاشت رہا ہے، اب اگر کبھی آئندہ مصنوعی
ذریعوں (تدبیروں) سے اسے قابل کاشت بنالیا جائے تو یہ اس قرآنی بیان کے ذرا بھی منافی نہ ہوگا۔
یہاں اس کے لئے یہ لفظ حضرت ابراہیم اپنی دعا میں اس کی واقعی حالت کے مطابق استعمال کر رہے ہیں یہ
اللہ کی طرف سے کوئی وعدہ نہیں کہ اس کا یہ وصف ہمیشہ قائم رہے گا۔ اور کبھی دور نہ ہوگا، ملاحظہ ہو
انگریزی تفسیر القرآن۔

بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ۔ بیتک میں اضافت تعلیم و تشریف کی ہے، وہ گھر جو تو نے اپنی پرستش کے

لئے مخصوص کر دیا ہے، اس گھر کا احترام بھی کیا مومن اور کیا مشرک دونوں کی نظر میں مسلم تھا۔

بعض نقباء نے یہاں تصریح کر دی ہے کہ ایک بے آب و گیاہ ملک میں لاکھوں بیوی بچوں کو ڈال دینا

رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ

(یہ اس آیت ۱۷۱ سے ۱۷۲ پر درکار کہ وہ لوگ نماز کا اہتمام رکھیں ۱۷۲ سو تو کچھ لوگوں کے دل ان کی طرف اُن کرے)

وَأَرْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّغْرِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴿٢٤﴾

اور انہیں کھانے کو پھل دیجئے جس سے یہ شکر گزار رہیں ۲۴

اور اس امر کو اسوۂ ابراہیمی کی اتباع سمجھنا اب جائز نہیں۔

لا يجوز لاحد ان يتعلق به في طرق عياله وولده بارض مضيقه انكالا على المصروف

الرحيم واقتدا بفعل ابراهيم (ابن العربي)

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جو کچھ کیا تھا وہ صریح حکم الہی پاکر کیا تھا، اس طرح حضرت اسمعیل کے ذبح کر دینے کا اقدام بھی ایک مخصوص وحی خفی کے ماتحت تھا، کوئی عام قانون ایسے احکام خصوصی و امتیازی کی بنا پر نہیں بن سکتا۔

۱۷۲ (اور نماز کے تحت میں یہاں طواف وغیرہ کل عبادات داخل ہیں۔)

حضرت ابراہیمؑ کی گزارش کا مقصود یہ ہے کہ یہ آبادی خدا پرستی کے لئے ہے اور کعبہ خدا پرستوں کا مقام ہے۔ لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ میں حضرت اسمعیلؑ کو کعبہ کے گرد بسانے کی غرض، خدمت کعبہ بنانا اور نصرت سے اس خیال کی تردید کر دی کہ حضرت ابراہیمؑ کا حضرت اسمعیلؑ کو وہاں وادی مکہ میں چھوڑ آنا، محض حضرت سارہ کو خوش کرنے کے لئے تھا۔

لِيُقِيمُوا کے ل کا قوی تعلق اسکنت سے ہے یعنی میں نے اپنی اولاد کی نو آبادی جو یہاں قائم کی ہے اس کی غرض و غایت ہی یہ ہے کہ اقامت صلوٰۃ کا اہتمام رکھا جائے۔

اللام متعلقة باسكنت اي ما اسكنتهم بهذا الوادي البلقم الا ليقوموا الصلوة (مدارج)

اللام ليقوموا الصلوة لام كذا، هذا هو الظاهر مع ما في المتن (قرطبي) اللام متعلق باسكنت

اي ما اسكنتهم بهذا الوادي الا ليقوموا الصلوة عند بيئتك المحرم (كشف)

۱۷۵ (اور اسی شکر گزاری کی ایک فرد یہ ہے کہ تیری ہی عبادت میں لگے رہیں گے۔)

فاجعل... ابراہیم خلیل معروض کر رہے ہیں کہ اے پروردگار میں نے جو یہاں اپنی اولاد کو بسایا ہے تو اول تو اس سرزمین میں کوئی مادی کشش ہی نہیں، کوئی بہاں آنے کیوں لگا، تو ہی اپنی قدرت سے خلقت کے دل میں یہاں کی حاضری کی تمنا و آرزو ڈال دے کہ خود بخود کھجے ہوئے چلے آئیں، اور پھر اس خشک اور بے آب و گیاہ سرزمین میں پھل پھلاری کہاں تو انہیں اپنی قدرت سے یہ بھی نصیب کر دے! یہ دعاء ابراہیمی پوری ہوئی اور جس معجزانہ حد تک پوری ہوئی، اس کا کچھ اندازہ سفر کر کے بعد ہی ہو سکتا ہے، وہ ہزار ہا لاکھوں انسانوں کا چین سے اور روس سے، جاپان سے اور جاوا سے، مصر سے اور ایران سے

رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ

اے ہمارے پروردگار تو سب کچھ جانتا ہے جو کچھ ہم چھپائیں اور جو کچھ ہم ظاہر کریں اور اللہ سے کوئی بھی چھپتا

فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۝۳۸

نہیں چھپی رہتی ہے (نہ) زمین میں اور نہ آسمان میں اللہ

افغانستان سے اور ہندوستان سے، مراٹھ سے اور برما سے، حج کے موقع پر اس شہر میں جمع ہو جاتا اور کچھ سے نہیں بلکہ اس وقت سے جب یہ شہر ایک وادی بے آب و گیاہ (واچھیرڈی زرد) تھا اگر افسدۃ من الناس نہ ہو ایبہم کی ملی تفسیر نہیں تو اور کیا ہے؟ اسی طرح کہ کی منڈیوں کا اور منی کے بازار کا زرد تازہ سیب و انار انکورا اور ستنے اور ہر طرح کے شاداب میوؤں اور رسیلے بھلوں کے پٹے پڑے رہنا اگر وارد فہم من الثمات کا حیرت انگیز علی ظہور نہیں تو اور کیا ہے؟

افسدۃ من الناس: تقدیر کلام یوں ہے افسدۃ من افسدۃ الناس۔
من الناس: من تبعین کے لئے ہے۔

من للتبعین (مدارک) ومن للتبعین ویدل علیہا ردی عن مجاہد قال افسدۃ الناس علیہ فارس والروم (کشاف)

”دعاے ابراہیم میں نہیں ہے کہ سارے ہی لوگ یہاں جمع ہی ہو جایا کرتے، بلکہ یہی ہے کہ کچھ لوگ“
فاجعل افسدۃ الخمر مشد تھا توئی نے فرمایا کہ مال و جاہ کا بہ قدر عزت اپنے اور اپنے اہل عیال کے لئے طلب کرنا مذہم نہیں خصوصاً جب کہ اعانت علی الدین کے لئے ہو جیسا کہ لیقیموا الصلوۃ اور اعلمہم یشکرون سے ظاہر ہو رہا ہے۔

ابوالانبیاء حضرت ابراہیم خلیلؑ ایک طرف تو سرزمین مکہ کو غیر ذی زرع (بے آب و گیاہ) کہے جاتے ہیں اور ساتھ ہی دعا بھی کرتے جاتے ہیں کہ پروردگار یہ نہیں کہ میری نسل کو اس سرزمین پر گھاس پھوس کچھ دے دلائے کہ یہ لوگ کسی طرح اپنی بابت جانوروں کی طرح ٹھہریں اور رزق کسی طرح ان کی توت لایموت کا سہارا ہو جائے بلکہ (طرد فہم من الثمات) زمین پھل اور میوے فراہم کر دے جو رزق کی اعلیٰ ترین صورتیں ہیں اور اسے حاصل کر کے دل سے تیرا شکر یہ ادا کریں، اسلام کی روح رہبانیت کے اصول اور نرگ لذات مباح اور خشک نان جو اس کے تخیل سے کس درجہ دور ہے۔

۱۱۱ (چنانچہ ان دعاؤں سے بھی یہ ہرگز مقصود نہیں کہ نواب تک ہماری ان حاجتوں اور تنہاؤں سے بے خبر تھا اتنے لئے تو ہر پوشیدہ اور علانیہ یکساں ہے، بلکہ یہ دعائیں تو تائید ہماری عبودیت اور افتقار سے پیدا ہوئی ہے۔)

آیت سے تردید ان تمام مشرک قوموں اور جاہلی فلسفیوں کی ہو گئی جنہوں نے خدا کے علم کو ناقص

أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَهَبَ لِي عَلَى الْكَبِيرِ إِسْمَاعِيلَ وَلَا سَحَقَ لِي

ساری حمد ہے اللہ کے لئے جس نے مجھے بڑھاپے میں اسماعیل واسحق (دو بیٹے) دیئے۔ بے شک

رَبِّهِ لَسَمِيعِ الدُّعَاءِ ③

میرا پروردگار دعاؤں کا بڑا سننے والا ہے

حدود یا صرف کلیات پر مشتمل قرار دیا ہے، ہندوستان، مصر، یونان، سب کہیں کے بڑے بڑے حکماء و عقلاء اسی جہل میں شریک رہے ہیں، اللہ تعالیٰ کے علم کے کامل ہونے اور محیط ہونے دونوں کا اثبات قرآن مجید میں کثرت سے کیا گیا ہے، اور ان ہی مقامات میں سے ایک مقام یہ بھی ہے۔
ربنا۔ نداء کی تکرار تصریح و خشوع طلب کی دلیل ہے۔

النداء المذكور دليل للتضرع والنجاء الى الله (كشف - مدارك)
من شئ من استغراق کے لئے ہے۔

من للاستغراق (مدارك) ومن للاستغراق كانه قيل وما يخفى عليه شئ ما (كشف)
ترجمہ اسی لئے کہ کوئی بھی چیز سے کیا گیا ہے۔

۷۷ (چنانچہ جس طرح اس نے میری پچھلی دعائیں سن لیں اور قبول کر لیں، اس کی ذات سے یقین ہے کہ آئندہ بھی ایسا ہی کرتا رہے گا۔)

آیت کے اندر ایک بڑی تعلیم ملتی ہے، اولاد کا شمار اسلام نے اللہ کی بہترین نعمتوں میں کیا ہے، بعض راہبانہ اور غیر فطری مذہبوں کی طرح اسے بندوں کے حق میں ایک بار اور مصیبت نہیں قرار دیا ہے، ہاں ہمیں اور ہمیں بھی کیسے، اللہ کے خلیل، پیغمبر جلیل کی زبان سے کس شکر گزاری اور مسرت کے لہجہ میں اولاد کا ذکر لایا گیا ہے، ہمیں اسے عطیہ رب ہی نہیں سمجھتے، ساتھ ہی اپنی دعاؤں کا ثمرہ بھی قرار دے رہے ہیں۔
لَسَمِيعِ الدُّعَاءِ یعنی دعاؤں کا بڑا قبول کرنے والا۔

ای عجیب الدعاء (مدارك) ای انہ يستجيب لمن دعا (ابن کثیر) فالسم بمعنى القول والاجابة مجاز كما في سمع الله تعالى لمن حمده۔ (دو ح)

علی الکبیر۔ ضعیفی کی اولاد کوئی عیب نہیں جسے چھپایا جائے اور جس سے خرابایا جائے، اللہ کی ایک بڑی نعمت ہے قابل مسرت و شکر گزاری۔ حسب تصریح تو رب، حضرت اسماعیل کی ولادت کے وقت حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عمر ۸۳ سال کی تھی، اور حضرت اسم کی ولادت کے وقت سو سال کی، یہ عمریں اس وقت کے معیار سے کچھ ایسی زائد تو نہ تھیں، تاہم ضعیفی کی تو بہر حال تھیں ہی۔

إِسْمَاعِيلُ۔ فرزند اکبر، حضرت ہاجرہ مصریہ کے بطن سے جس نے اس کے نام حاشیہ سورۃ البقرہ میں گر چکا۔

رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي لَا رُبَّنَا وَقَبِلْ دُعَائِي ۝

اے میرے پروردگار مجھ کو بھی نماز کا پابند رکھو اور میری نسل میں بھی اے (مجھ کو) اے ہمارے پروردگار امانت دے کہ میں

رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ۝

اے ہمارے پروردگار میری مغفرت کر دیکھو اور میرے والدین کی اور (دوسرے) ایمان والوں کی جس روز حساب قائم ہوگا

اسحقؑ فرزند دوم حضرت سارہ عراقیہ کے بطن سے ۱۵۸۱ تا ۱۶۶۱ ق م حاشیہ سجدۃ الاعراب میں گزر چکا۔

۵۶۸ دعاء کے آداب اور طریقے کوئی حضرات انبیاء سے سیکھے، عبودیت کے کن کن پہلوؤں سے کیے کیے مجاہد کے انداز سے اپنے محبوب مالک کو پکارتے رہتے ہیں۔

رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ۔ نماز کی اہمیت اسی سے ظاہر ہے کہ ایک نبی جلیل القدر اپنے حق میں اس کے واسطے دعائے خصوصی کرتے ہیں۔

ومن ذریتي محققین نے لکھا ہے کہ حضرت کو اشارہ غیبی سے علم ہو گیا تھا کہ حضرت کی نسل میں سب مومن ہی نہ ہوں گے، کچھ غیر مومن بھی ہوں گے، اس لئے دعاء سب کے حق میں نہ فرمائی۔

ای بعض ذریتی..... لانه علم باعلام الله انه يكون في ذریتہ كفار۔ (مداد اللہ)

۵۶۹ حضرت تمکا اپنے لئے اور مومنین کے حق میں دعاء مغفرت کرنا تو ایک صاف اور سیدھی بات ہے، البتہ شبہ اس میں پیدا ہوتا ہے کہ آپؐ نے اپنے کافر والد کے حق میں دعاء مغفرت کیسے کر دی؟

— سو اگر یہ دعاء آپؐ نے ان کی زندگی میں کی تھی، جب تو آپؐ کی مراد یہی ہوگی کہ انہیں توفیق ہدایت دے کر ان کی مغفرت کا سامان کر دیا جائے، اور اگر بعد وفات یہ دعاء کی تھی تو یہ دعاء ان کے ایمان کے ساتھ (علم الہی میں) مشروط ہوگی یعنی اسے پروردگار اگر تیرے علم میں ان کا خاتمہ ایمان پر ہوا ہے، تو ان کی

مغفرت کر دے۔

زمخشری نے کتاب میں لکھا ہے کہ یہ تو حضرت ابراہیمؑ کا ایک اقتضائے طبعی تھا، اور شرک والہین کے لئے دعاء مغفرت کا عدم جواز تو وحی الہی کے بعد ہی معلوم ہو سکتا تھا نہ کہ اس کے قبل، تو اس پر صاحب

بحوالہ محیط خوش ہو کر کہتے ہیں۔

هو في ذلك موافق لاهل السنة مخالف لمذهب الاعتزال۔

یہاں تو زمخشری نے موافقت مذہب اہل سنت کی کی ہے نہ کہ اپنے مذہب الاعتزال کی۔

اغفر لی غفر کے معنی ہیں رحمت الہی کا ڈھانپ لینا، اور اس کی حاجت جس طرح عاصی کو رہتی ہے، معصوم کو بھی رہتی ہے، اس لئے حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام کا اپنے حق میں طلب مغفرت کرنے سے ان کا غیر معصوم ہونا ہرگز لازم نہیں آتا۔

وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ ؕ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ

اور انہ کو اس سے بے خبر ہرگز مت سمجھو کچھ (یہ) ظالم لوگ کر رہے ہیں اللہ انہیں تو بس اس روز تک

لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴿٣٢﴾ مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُؤُسِهِمْ

وہ بہت دینے ہوئے ہے جس میں نگاہیں پھٹی رہ جائیں گی۔ وہ دوڑ رہے ہوں گے اپنے سر اٹھائے رکھے ہوں گے

لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ ؕ وَأَفِدَتْهُمْ هَوَاهُ ﴿٣٣﴾ وَأَنْذِرِ النَّاسَ

ان کی نظر ان کی طرف واپس نہ آئے گی۔ اور ان کے دل بدحواس ہوں گے اٹھ اور آپ لوگوں کو اس دن

يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا إِلَى

سے ڈر رہے جس میں ان پر عذاب آ پڑے گا۔ پھر (یہ) ظالم کہیں گے اے ہمارے پروردگار ہم کو (اور)

أَجَلٍ قَرِيبٍ ۖ إِنَّا نَحِبُ دَعْوَتَكَ وَنَتَّبِعُ الرَّسُولَ ؕ

بہت دیدے ایک مدت قلیل تک ہم تیری دعوت قبول کر لیں گے اور پیروں کا اتباع کریں گے اے

يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ یعنی جس روز لوگ حساب کے لئے اکھڑے ہوں۔

اس تقوم الناس للحساب۔ (قرطبی)

۱۷۷ (اے مخاطب)

المخاطب لغير الرسول عليه السلام (مدارك) خطاب لكل من تؤهم غفلته تعالى (دو ۲)

الظَّالِمُونَ۔ سے یہاں مراد کافر ہیں، جیسا کہ قرآن کے اکثر مقامات پر ہے۔

آیت کا مطلب یہ ہے کہ ان معاند کافروں کو جو فوراً سزا نہیں مل رہی تھی، تو یہ اس لئے ہرگز

نہیں کہ حق تعالیٰ ان کی طرف سے غافل ہے، اس کا تو احتمال بھی نہیں، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ

نے اپنے صالح کونین سے جزا و سزا کو ایک وقت مقرر تک کے لئے اٹھا رکھا ہے۔

۱۷۸ (شدت ہول و ہراس سے)

سارا منظر یوم حشر کی ہولناکی اور دہشت انگیزی کا ہے۔

تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ یعنی کافروں کی نگاہیں فرط حیرت و ہمت سے پھی کی پھٹی، جانیرگی

مُهْطِعِينَ یعنی موقف حساب کی طرف دوڑ رہے ہوں گے۔

مُقْنِعِي رُؤُسِهِمْ یعنی فرط حیرت سے کسی اور طرف نہ نظر جائے گی نہ خیال۔

لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ یعنی آنکھ جھپکے گی نہ کہیں بس منکلی بندہ کر رہ جائے گی۔

أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِّنْ قَبْلِ مَا لَكُم مِّنْ زَوَالٍ ﴿٣٤﴾ وَكُنْتُمْ فِي

کیا تم نے اس کے قبل قسمیں نہیں کھائی تھیں کہ تمہیں (بھی) جانا نہیں ہے ۳۴ حالانکہ تم انہیں لوگوں کے

مَسْكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ

مسکینوں میں آباد ہو جو اپنے اور ظلم کر چکے تھے اور تمہارے اور روشن ہو چکا تھا کہ ان کے ساتھ کیونکر

وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ ﴿٣٥﴾

مثال کیا تھا۔ اور ہم نے (بھی) تم سے مثالیں بیان کی تھیں ۳۵

۳۴ حشر میں جب انکشاف حقائق درجہ نام میں ہو جائے گا اور غفلت کے پردے ہر طرح چاک ہو چکیں گے، یہ نصیب کا فرض کریں گے کہ ہم نے خوب مزہ چکھ لیا، اب ایک بار پھر ہمیں مہلت جیات عطا ہو کہ ہم دنیا میں جا کر از سر نو زندگی درست کریں گے اور انکی اپنی پوری فرمانبرداری اور اطاعت شعاری کا ثبوت دیں گے۔

الَّذِينَ ظَلَمُوا. مراد کفار ہیں۔

ای الکفار۔ (مدار ۵)

۳۵ (اس دنیا سے)

اس کے جواب میں ارشاد ہو گا کہ دنیا میں رہنے کی تمہیں مہلت قلیل تو نہیں، مدت طویل ملی تھی، پھر تم نے اس سے کیا فائدہ اٹھایا، بلکہ تم تو اٹلے قسبیں کھا کھا کر بڑے زور اور دعوے کے ساتھ کہا کرتے تھے کہ یہ حشر نشر کا قصہ سب ڈھکوسلا ہے، وجود جو کچھ ہے صرف اس مادی دنیا اور اسی مادی زندگی کا ہے، اس کے آگے کچھ بھی نہیں ہو سکتا ہے کہ بعض لوگوں نے اپنی زبان سے یہ سب تقریر نہ کی ہو جب بھی زبان حال سے تو وہ بھی یہی سمجھتے رہے تھے۔

لَعَلَّهُمْ أَقْسَمُوا بِطُرَاوَعِهِمْ رَأَوُلْ دَلْ عَلَيْهِ هَالَهُمْ (بیضاوی) اوبالسنۃ الحال

ودلالة الافعال۔ (روح)

مِن زَوَالٍ. میں من تاکید نفی کے لئے ہے۔

ومن صلة لتأكيد النفي۔ (روح)

مِن زَوَالٍ. جانے کے معنی میں ہے، مجاہد تابعی کا قول ہے۔

مَالَكُمْ مِّنْ انْتِقَالٍ عَنِ الدُّنْيَا إِلَى الْآخِرَةِ. (قرطبی)

۳۴ یہ خطاب زمانہ مابعد کی نسلوں سے ہے، مطلب یہ ہو کہ تم بعد کو آئے، پھر نہ اپنے پیش رو

کفار معاندین و منکرین آخرت کے عبرتناک انجام اور تباہی و بربادی سے کوئی عبرت و نصیحت تم نے

وَقَدْ مَكَرُوا مَكَرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكَرُهُمْ ۚ وَإِنْ كَانَ مَكَرُهُمْ

اور انھوں نے اپنی سی (بڑی بڑی) چالیں چلیں اور اللہ کے سامنے ان کی یہ چالیں نہیں، اور واقعی اکی چالیں

لَيَنْزِلَنَّ مِنَ الْجِبَالِ ۖ فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ ۚ

یسی نہیں کہ ان سے پہاڑ بھی نہ جائیں ۵۷ سو اللہ کو اپنے پیہروں سے وعدہ خلافی کرنے والا ہرگز نہ

رُسُلُهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ۝۵۸

بنا ۵۷ ہے شک اللہ زبردست ہے پورا دینے والا ہے ۵۸

حاصل کیا اور نہ کتب سابقہ کی ہدایتوں فہمائشوں سے تم ذرا بھی بیدار ہوئے، تمھارے لئے تو انکار کے نہیں، میں
انکار کے لئے زبردست اسباب اکٹھے تھے پھر بھی تم اپنی شامت سے راستہ اسی ہلاکت و بد انجامی ہی کا اختیار
کئے رہے۔

وَيَسْكُنْتُمْ... انفسہم یعنی تم روئے زمین کے ان ہی خطوں قطعوں، علاقوں میں تو آباد
ہو جہاں تم سے پیشتر اور منکرین و معاندین رہ چکے تھے۔
تبین.... دہم یعنی تمھیں تاریخ سے، روایات و حکایات سے پوری طرح ان منکروں کی سزا باری
ہلاکت و بربادی کا حال معلوم ہو چکا تھا۔

صَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ ۚ یہ اشارہ سابقہ کتب آسمانی کی جانب ہے، ان ہی کے ذریعہ سے بار بار
تنبیہیں ہو چکی تھیں۔

۵۷ (لیکن حق پھر بھی غالب رہا، اور ان کی ساری چالیں خود ان ہی پر الٹ گئیں)۔
وَقَدْ مَكَرُوا مَكَرَهُمْ ۚ دین حق کو مٹا دینے کے لئے وہ کیسی کیسی زبردست چالیں چلتے رہے۔
وَعِنْدَ اللَّهِ مَكَرُهُمْ ۚ اللہ سے یہ چالیں کچھ مخفی تو رہیں سکتی تھیں، سب اس کے علم میں تھیں۔
لَيَنْزِلَنَّ مِنَ الْجِبَالِ ۖ پہاڑوں کے ٹل جانے کا استعارہ عربی اسلوب بیان میں کسی شے کی
انتہائی قوت کے اظہار کے لئے آتا ہے۔

ولیس المقصود من هذا الكلام الاخبار عن وقوعه بل التعظيم والتعويل (کیوں) ای
وإن كان مكرهم في غاية الشدة المتأتمنة وغيره من ذلك يكون معدي لازالة الجبال من مقارها
لكونه مثلاً في ذلك (روح) والذي يظهر ان ذوال الجبال مجاز منسوب مثلاً لمكر قريش اعظمه
والجبال لا تنزل وهذا من باب الغلو والابغال والمبالغة في ذم مكرهم (مجد)
لیکن بجائے استعارہ کے اگر اسے لفظی ہی معنی میں لیا جائے جب بھی اب تو اس میں کوئی امر محال رہا نہیں
پہاڑوں کے توڑنے اور اڑا دینے کی تدبیریں آخر جدید و مہذب انسان نے نکال ہی لی ہیں۔

يَوْمَ تَبْدَلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَ السَّمَوَاتُ وَ بَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ

(اور یہ اس روز ہوگا) جس روز زمین بدل کر دوسری زمین کر دی جائے گی اور آسمان بھی ۱۷ اور سب اللہ واحد

الْقَهَّارِ ۱۸ وَ تَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ۱۹

(اور) غالب کے روبرو پیش ہونگے ۱۸ اور اس روز تو مجرموں کو ایک دوسرے کے ساتھ زنجیروں میں جکڑا ہوا دیکھ جائے گا ۱۹

۱۷ (اس تاخیر عذاب سے شہ میں پڑ کر۔ اے مخاطب!)

کسی وقتی حکمت و مصلحت سے عذاب کے ٹل جانے پر مطمئن رہے فکر ہو جانا انتہائی جہل و نادانی ہے۔

۱۸ اس کی قوت بھی کامل، جزا و سزا پر قدرت بھی اسے پوری حاصل، پھر وعدہ خلافی کی

اس کے ہاں گنجائش و امکان ہی کیا!

۱۹ یعنی قیامت کے دن، جب یہ آسمان و زمین سب بدلے ہوئے ہوں گے اور جس آسمان و زمین

سے ہم واقف ہیں ان کے بجائے دوسرے ہی موجود ہوں گے۔

وہی ہذا علی غیر الصفة المألوفة المعروفة كما جاء في المصممين (ابن کثیر)

مفسر تھانویؒ نے لکھا ہے کہ یہ تبدیلی ذات و صفات دونوں کے لحاظ سے صحیح ہو سکتی ہے اور حدیثوں سے

علوم ہوتا ہے کہ بعض تبدیلیوں کے وقت اہل محشر زمین پر نہ ہوں گے، بلکہ پل صراط پر ہوں گے۔

والتبدیل قد يكون في الذات وقد يكون في الصفات والآية الكريمة ليست من في احد الوجوه

۱۹ یعنی اسی خدائے قدوس کے حضور میں جو سب کے بزرگ سب پر غالب ہے کوئی اس پر حاکم و متصرف

نہیں اور وہ عدد ذات و صفات ہر لحاظ سے واحد لا شریک لہ ہے۔

توحید خالص کی اس پُر جلال و پاکیزہ تعلیم کی پوری قدر اس وقت ہوگی جب اس کے مقابل

انجیل کا یہ بیان پیش نظر رکھا جائے۔

”جب ابن آدم اپنے جلال میں آئیگا اور سب فرشتے اس کے ساتھ آئیں گے تو اس وقت وہ اپنے جلال کے تخت

پر بیٹھے گا، اور سب قومیں اس کے سامنے جمع کی جائیں گی، اور وہ ایک کو دوسرے سے جدا کرے گا۔“ (متی ۲۵: ۳۱، ۳۲)

یہ حال جب ”اہل کتاب“ مدعیان توحید کی کتاب کا ہے تو مشرک غریبوں کا تو ذکر ہی نہیں۔

الواحد صفات میں یکتائی کے ساتھ قرآن مجید توحید عددی کی بھی براہ تصریح کرتا گیا ہے۔

القہار۔ وہی جو سب پر غالب ہے، اور جس کے سب ہی تابع اور محکوم ہیں۔

ای الذی قهر کل شی و غلبہ و دانته له الرقاب و خضعت له الالباب (ابن کثیر)

الذی يفعل ما یشاء و یحکم ما یرید۔ (محالم)

قہار۔ اردو میں ہر مضمناک شخص کے لیے آتا ہے اور قرآن میں، القہار کا مفہوم اس سے بالکل الگ ہے

۱۷ (اے مخاطب!)

تَرَابِئُهُمْ مِّنْ قَطْرَانٍ وَتَغْشَىٰ وُجُوهُهُمُ النَّارُ ﴿٥٠﴾ لَيَجْزِيَنَّ

ان کے کرتے قطران کے ہوں گے۔ اور آگ ان کے چہروں پر چھائی ہوئی ہوگی لہٰذا تاکہ انہیں (جہنمی)

اللَّهُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٥١﴾

خود کو اس کے کرتوت کا بدلہ دے۔ بے شک اللہ حساب بڑی جلدی کر لینے والا ہے لہٰذا

هَذَا بَلَّغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنْذِرُوا بِهِ وَيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ

یہ (قرآن) لوگوں کے لئے ایک پیام ہے، تاکہ اس کے ذریعہ سے ڈرائے جائیں اور تاکہ یقین کر لیں کہ

وَلَيَذَّكَّرْ أُولَٰئِكَ الْأَلْبَابِ ﴿٥٢﴾

وہی ایک خدا ہے تاکہ اہل فہم نصیحت حاصل کریں لہٰذا

المجرمین یعنی کفار و منکرین کو۔

مفرنین یعنی ایک جرم کے مجرمین ایک ساتھ جکڑے ہوئے ہوں گے، کفر و انکار کی ہر نوعیت کے مجرمین کی ٹولی الگ الگ ہوگی۔

ضم کل مشارکہ فی کفرہ وعملہ (روح) والمواد ان تلک النفوس الشقیة والادواح المکدرة الظلمانیة لکونها متجانسة متشاکلة یتضمن بعضها الی بعض وتنادی ظلمة کل واحدة منها الی الاخری۔ (کبیر)

۵۰ قطر ان کا ترجمہ قدیم مترجم حضرات نے گندھک سے کیا ہے، لیکن المنجد (عربی) کا جو اردو ترجمہ ہے، اس میں "تار کول" لکھا ہے، اور بعض اور لغتوں سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

بہر حال دوزخیوں کے جسم پر لباس ایسا ہوگا، جو آگ کو خوب اور زیادہ تیزی کے ساتھ قبول کرے۔

۵۱ (تو اس کے لئے لا انتہا مجرموں کا فیصلہ آنا فنا کر ڈالنا کیا مشکل ہے۔

لیجڑے۔ میں نے تفسیل کا ہے یعنی یہ سب کچھ اس غرض سے ہوگا کہ ہر مجرم اپنے کیفر کردار کو پہنچ جائے۔

۵۲ اولوا الالباب۔ صاحبانِ نور و فکر، صاحبانِ فہم سلیم،

هذا بلّغ للناس۔ یہ قرآن لوگوں کے لئے ایک پیام ہے کہ وہ پیام اور پیامبروں کی تصدیق کرے۔

بلّغ میں تنوین تعظیم کی ہے، یعنی یہ پیام معظم، لوگوں کی تذکیر و ہدایت کے لئے بالکل کافی۔

کنایة فی التذکیر والموعظة۔ (کشاف)

ولینذر وایہ۔ یعنی تاکہ اس قرآن اور ابلاغ عام کے ذریعہ اور واسطہ سے وہ عذاب الہی

سے ڈرائے جائیں۔

ای ہذا البلاغ . (کشاف)

للناس . میں ناس کا عموم لائق لحاظ ہے، یعنی یہ پیام ہدایت ساری نوع انسانی کے لئے ہے، کسی مخصوص قوم یا ملک کے لئے نہیں۔
الہ واحد۔ قرآن نے اس پر بھی بار بار زور دیا ہے کہ ذات حق عددًا بھی ایک ہی ہے، دُویا اور زائد نہیں۔

ولینکراولوا الالباب۔ آیت سے ادھر بھی اشارہ ہو گیا کہ انسان کو درجہ شرف و فضیلت جو کچھ بھی حاصل ہے، وہ عقل اور اس کے صحیح استعمال ہی سے ہے۔

ہذا الآية دالة علی انه لا فضیلة للانسان ولا منقبة له الا بسبب عقله لانه
تعالیٰ بتین انما انزل هذا الکتاب وانما یبعث الرسل لتذکیر اولی الالباب .
(کیسیر)



سُورَةُ الْحَجَرِ مَكِّيَّةٌ

رکوعانقا ۶
۶ رکوع

سورة الحجر مکی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ نہایت مہربان اور بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

الَّذِينَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ①

الف، لام، را، یہ کتاب (کامل) کی اور قرآن واضح کی آیتیں ہیں لہ

رَبِّمَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ②

کافر بار بار تمنا کریں گے کہ کاش ہم مسلمان ہوتے ۵

۱۔ دونوں صفتیں ایک ہی موصوت کی بیان ہوئی ہیں یعنی وہ کتاب کامل بھی ہے اور قرآن واضح بھی قرآن میں تنوین تعظیم کی ہے۔

وتكبر للتفخيم (بيضاوی) والتكبر للتفخيم (مدارك) وتكبر القرآن للتفخيم (كتاف) ۲۔ انا اللہ اری۔ کا مخففت سمجھا گیا ہے۔

حروف مقطعات پر حاشیہ شروع سورہ بقرہ میں گزر چکا الود پر سورہ یوسف کے شروع میں اور المر پر سورہ الرعد کے شروع میں۔

۵۲۔ (اور یوں شدید ترین اور ناقابل برداشت عذابوں سے محفوظ رہتے) یہ کلمات حسرت و تأسف کافروں کی زبان پر آخرت میں جاری ہوں گے، جب اپنا حشر ان پر نکلے ہو چکے گا، اور طرح طرح کے عذابوں میں مبتلا ہونے لگیں گے۔

رہے یعنی بار بار، دل میں کلام علی الکفوة (بجہ) رب تبا فضل پر نہیں آتا ماکہ ساتھ مل کر آتا ہے۔

لأنه حل على الفعل اذ الحقها ما... للدخول على الفعل (قوطلی)

یہ کلمات حسرت کی تکرار اس لئے کہ جب کبھی کوئی نئی شدت واقع ہوگی، اور معلوم ہو گیا کہ اس کی علت کفر ہی ہے، تو یہ حسرت تازہ ہو جائے گی۔ (تھا نومی)

الذین کفروا اس میں ہر نوع کے کافر شامل ہیں جن میں تدریجی کفر ہے۔

ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٣﴾

یہ جس (ان کے حال پر) چھوٹے رہنے پر کھائیں اور مرنے اور خیالی منصوبہ انھیں غفلت میں ڈالے رہے
عنقریب انھیں معلوم ہوا جاتا ہے کہ

لو کالوا مسلمین۔ آیت میں صرف مسلمین ہے، متقین، عاشقین وغیرہ نہیں، مومنین بھی نہیں،
حضرت علی، حضرت ابن عباس، حضرت انس، حضرت موسیٰ اشعری اور حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ
عنہم وغیرہ متعدد صحابیوں سے متعدد تابعین کے واسطے سے روایتیں اس مضمون کی ملتی ہیں کہ جہنم میں کافروں
کے ساتھ گنہگار مسلمان بھی لے چلے ہوئے ہوں گے، اس پر کافران سے طنز سے کہیں گے کہ تمہارا کلمہ شہادت
تمہارے کچھ بھی کام نہ آیا، مگر اس سے غیرت الہی حرکت میں آئے گی اور کل اہل قبلہ آگ سے آزاد کر کے جنت
میں پہنچا دیئے جائیں گے، اس وقت کافروں کی زبان پر یہ بڑی حسرت کلمات آئیں گے۔
(ابن جریر، ابن کثیر، معالم، کبیر وغیرہ)

مفسرین کی اکثریت نے اسی پہلو کو اختیار کیا ہے۔

وعلى هذا القول أكثر المفسرين (کبیر) ردی ذلك من كثيرين السلف الصالحين۔ (روح)
آیت سے صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ مراتب طاعت و تقویٰ تو خیر بڑی چیز ہیں، مگر اسلام اور اقرار
شہادت بھی کوئی خیر اور ناقابل التفات نعمت نہیں، جیسا کہ اہل سنت سے باہر بعض اہل غلو نے سمجھ رکھا،
۳ یعنی عنقریب ہی انھیں کافرانہ زندگی کے انجام کا مشاہدہ اور ذاتی تجربہ ہوا چاہتا ہے۔
سوف۔ یعنی مرنے کے ساتھ ہی۔

ذَرَهُمْ۔ یعنی ان کے کفر پر زیادہ غم و حزن نہ کیجئے، یہ مطلب نہیں کہ ان پر تبلیغ ترک کر دیجئے۔

یَا کُلُوا وَیَتَمَتَّعُوا وَیُلْهِمُ الْأَمَلُ۔ کھانے پینے کی لذتوں میں پڑے رہنا فوری اور وقتی مقصود
کی الٹ پھیر میں لگے رہنا، فرصت عمر کو دور دور کی خیالی آرزوؤں اور منصوبوں میں گزارتے رہنا یہ سب
خصوصیات آخرت سے غافل اور خدا فراموش قوموں کے ہیں، اور جس طرح گزشتہ مشرک اور جاہلی
قوموں کے حق میں صادق تھے آج بھی فرنگستان کی "مہذب" و "روشن خیال" قوموں پر کیسے صادق آئے
ہیں؟ — ہماری شریعت دنیوی لذت کے حصول سے ہرگز نہیں روکتی، مادی نعمتیں تو ہی ہیں انسان
کے استعمال کے لئے، چنانچہ قرآن تو اس کے استعمال کی اور ترغیب دیتا رہتا ہے، لیکن ساتھ ہی ان میں مہلک
ہو جانے، انھیں مقصود زندگی سمجھ کر ان میں پڑ جانے، حدود و قیود کو بھلا دینے کا بھی ہرگز روادار نہیں اور
ان چیزوں کو اس نے منکروں اور کافروں کی خصوصیات ٹھہرایا ہے۔

یَتَمَتَّعُوا۔ تمتع سے مراد ان ہی مشغلوں میں انہماک ہے، جن کا نفع تمام تر عاجل و فوری ہے، محض
اکل و تمتع میں پڑے رہنا انسانی زندگی کو حیوانیت کی سطح پر اتار لاتا ہے۔

یُلْهِمُ الْأَمَلُ۔ سے صاف اشارہ اس طرف ہو گیا کہ طولِ امل میں پڑے رہنا ہرگز مومن کے

وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرِيْبَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُوْمٌ ④

اور ہم نے جو بھی بستی ہلاک کی ہے اس کے لئے ایک مبین وقت کا نوشتہ تھا

مَا تَسِيْقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ⑤ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا

کوئی قوم اپنی میعاد مقرر سے نہ آگے ٹھک سکتی ہے اور نہ پچھرہ سکتی ہے یہ اور (کفار کہہ) کہتے ہیں

الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ⑥ لَوْ مَا قَاتَيْنَا

اے وہ شخص جس پر (ہذا قول اس کے) نصیحت نامہ اترا ہے تو تو مجنون ہے یہ ہمارے پاس فرشتوں کو

بِالْمَلَكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ⑦

ہے آنا، اگر تو (اپنے دعویٰ میں) سچا ہے

شایان شان نہیں، ملک گیری ابوبکرؓ، عمرؓ نے بھی کی، دشمنوں سے جدال و قتال انھوں نے بھی کیا، اور دنیا دار بادشاہ بھی ہمارے زمانہ تک کرتے چلے آئے ہیں، دونوں کے کیا نقطہ نظر، کیا طریق کار؟ دونوں میں جو فرق رہا، وہ آسمان و زمین کے فرق سے کم نہیں۔

⑦ (چنانچہ ان کافروں پر بھی فی الفور جو گرفت نہیں ہوتی، اس کی یہی وجہ ہے کہ ابھی ان کا وقت موعود نہیں آیا ہے۔)

اس مالک الملک کے انتظام حکومت کا ایک ایک جزئیہ بے شمار حکمتوں اور مصلحتوں کا پابند ہے، چھوٹا بڑا ہر تکوینی واقعہ اپنے وقت مناسب پر ہی ہو کر رہتا ہے، دنیوی حاکموں یا دشاہوں کی طرح وقتی جوش غضب و فوری اشتعال کا یہاں گزر نہیں۔

الاولھا کتاب معلوم۔ یعنی کوئی قوم ایسی نہیں جس کے لئے تقدیر الہی میں اس کی میعاد مبین

درج نہ ہو۔

⑧ (جو پیغمبری اور وحی کے دعویٰ کرتا ہے۔)

الذکر۔ ذکر کے لفظی معنی تو نصیحت کے ہیں، مگر الذکر اصطلاح قرآن میں قرآن ہی کا ایک نام

مقرر ہو چکا ہے۔ ای القرآن۔ (معالم)

یا ایہا..... لمجنون قریش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے کہتے تھے، کہ اے شخص

تو جو دعویٰ قرآنی کا یہی ہے، تیرا خود یہ دعویٰ ہی اس کی دلیل ہے کہ تو مجنون ہے۔

ای الذی مندی ذلک (ابن کثیر) مجنوں یا من مدعی مثل هذا الامر العظیم العارف للعادۃ

انکہ بسبب تلك الدعوی تحقق جنونك علی أمر وجه (درو)

مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ ⑤

ہم دسوں کو نہیں ڈالتے مگر (فیصلہ) حق کے لئے اور اس وقت ان کو مہلت بھی نہ دی جاتی ہے

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ⑥

(اس) نصیحت نامہ کو ہم نے، اے ہم ہی نے نازل کیا ہے اور ہم ہی اس کے محافظ ہیں

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذہنیت سے متعلق جو شخصیں مہذب و متہذبن فرنگستان کی ہے وہ جاہلی عرب کی اس شخصیت سے بہت زیادہ مختلف نہیں۔
ان منکرین نے فراموشی سے پیچھے ہو کر قرآن کے اصل دعویٰ اور دلیل یعنی اس کے مضامین کی صداقت، اس کی تعلیمات کے معجز ہونے پر غور ہی نہیں کیا، بلکہ لغو مطالبہ پیش کر دیا، کہ سچے پیغمبر ہونے پر طور خارق عادت فرشتوں کو اپنے ساتھ لاکر رہیں دکھا دو۔

یہ (بلکہ یہ معاذ اللہ) کر دیئے جاتے۔
مطلب یہ ہوا کہ جس طریقہ پر یہ کافر فرمائش کر رہے ہیں، اس طرح فرمائشیں نازل تو فرشتوں کا ہوتا ہی نہیں فرشتے تو نافرمان قوموں پر انتہائی حجت کے بعد عذاب ہی لے کر ان کی ہلاکت کے لئے بھیجے جاتے ہیں، اور ان پر اگر فرشتے نازل ہوتے تو یہ لوگ تو معاذ اللہ ہی کر دیئے جاتے۔
'لَوْ مَا حَالَتْ خَيْرٌ مِنْ لَوْلَاكَ مُتْرَاكِ هُوَ مَا هُوَ' قَالَ الْكَلْبَانِ لَوْ مَا دُلُّوْا سِوَاهُ فِي الْغَيْبِ

والا مستغفام (قد طوعا) لوما بمنزلة لولا. (مفہوم)
الا بالحق یعنی کسی حکیمانہ مقصود کے ساتھ، اور وہ مقصود آخر کار ان نافرمانوں کے حق میں عذاب ہی کا ہوتا ہے۔

مرشد تعالویٰ نے فرمایا کہ آیت میں ان لوگوں پر رد ہے جو ایسے شخص سے خوارق کے طالب رہتے ہیں جس کی حقانیت پر دلائل صحیح قائم ہو چکے ہیں۔
۸ (کہ نہ آج مخالفین کے ہجوم شدید سے مٹنے دیں گے نہ قیامت تک اس کے کسی لفظ، کسی حرف کو کم ہونے دیں گے۔)

ثبوت و دلیل کا مرتبہ تو بعد کلام ہے، مجرد یہ دعویٰ کہ یہ لفظ بہ لفظ کلام الہی ہے کج روی زمین میں کسی بھی دوسری کتاب کا نہیں، یہاں تک کہ توریت اور انجیل کا بھی نہیں، قرآن اس دعوے میں بالکل منفرد ہے۔ دوسری کتابوں سے متعلق دعویٰ زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ ان کے اندر مغز و روح خدائی تعلیم کی آگئی ہے، باقی وہ مرتب کی ہوئی تمام تر غیر معصوم انسانوں کی ہیں، اور ان کی عبارتیں صرف خاضعان خدا کی مکمل ہوئی ہیں، قرآن مجید کی جامعیت، اکملیت، الجلیت و غیرہ سے قطع نظر اس کی محفوظیت کامل اور پھر شروع ہی سے دھڑکتے سے اس کا اعلان بجائے خود ایک معجزہ و دلیل اس کے

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعْرِ الْأَوَّلِينَ ⑪ وَمَا يَأْتِيهِمْ

وہ یہ تک ہم آپ کے قبل میں درمیں بھیجے تھے میں انہوں کے گروہوں میں وہ اور کوئی رسول ان کے

مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ⑫ كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ

میں ایسا نہیں آیا کہ اس کے ساتھ انہوں نے مسخر کیا ہو اسی طرح یہ (استہزاء) ہم (ان) تجرموں

الْمُجْرِمِينَ ⑬ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ⑭

کے دلوں میں ڈالے دیتے ہیں (جناہ) یہ اس (قرآن) پر ایمان نہیں لاتے (یہ) دستور پہلوں ہی سے چلا آتا ہے نلہ

وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ ⑮

اگر ہم ان کے لئے کوئی دروازہ آسمان میں کھول دیں پھر یہ دن کے وقت اس میں سے چڑھ جائیں گے

کلام الہی ہونے کی ہے دنیا کے کتب خانے کسی دوسری کتاب کی نظیر پیش کرنے سے عاجز ہیں جو ساڑھے تیرہ سو سال سے اپنے الفاظ و حروف نقوش سب کے لحاظ سے جوں کی توں چلی آرہی ہو، بیور، پاتر، آرٹلڈ وغیرہ شاہیر فرنگ کی رایوں کے لئے ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی، حفاظ وغیرہ انسانی مدد سے قرآن کا محفوظ رہ جانا، یہ وعدہ حفاظت الہی کے منافی نہیں، عین اسی کی تعمیل کا ذریعہ ہے۔

انما نحن نزلنا زوراً و زنا کید کے موقع پر کلم کی تین تین ضمیریں اکٹھی لے آئے اعلیٰ اسلوب بلاغت کے عین مطابق ہے، اردو میں اس کے ترجمہ کی وہی صورت خیال میں آئی جو یہاں اختیار کی گئی۔

۹ (اور ان کی بھی برا بکریب ہی ہوتی رہی، سو آپ کی تکذیب پیروں کی تائید میں کوئی نئی بات نہیں) ۱۰ اے ایک مخلص ہو اخواہ قوم مصلح جب اپنی شدید مخالفت و مزاحمت اسی قوم کی طرف سے دیکھتا ہے جس کی ہوا خواہی میں وہ گھلا جاتا ہے، تو طبعاً وہ دنگ اور حیران رہ جاتا ہے، چہ جائیکہ وہ مصلح اعظم جو دنیا کے سارے مصلحوں سے بڑھ کر مخلص اور پیکر اخلاص و شفقت ہوا ہے۔ آپ کے دل پر اس وقت کیا کچھ گزر رہی ہوگی! قرآن مجید اسی لئے بار بار آپ کی تسکین و تشفی کے لئے تاریخی نظیروں پر توجہ دلاتا ہے۔

نسلکہ میں ضمیر انکار و استہزاء کی طرف ہے ای العذر والکفر والاستهزاء والسرک (قرطبی) نسلکہ فی قلوب المجرمین۔ ان یلقیہ فی قلوبہم مکداً منہزاً بہ (کناف) یہ مجرموں کے دل میں استہزاء کا اتقاء بالکل اسی طرح کا ہے جیسے برصیت، ہنس، ہر کفر کا اتقاء نظام تکوینی میں سبب الاسباب ہی کی طرف سے ہوتا رہتا ہے، نفوذِ بالہ یہ مراد نہیں کہ یہ استہزاء کسی درجہ میں بھی مطلوب و مقصود خداوندی ہے۔

الہ (آسمان پر)

لَقَالُوا إِنَّمَا سُحِرْتُمْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ ﴿١٥﴾

تب بھی ہیں ہی کہیں کہ ہماری نظربندی کر دی گئی بلکہ ہم لوگوں پر تو (ہاں کل) جادو ہی کر دیا گیا ہے اللہ

وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّظِيرِينَ ﴿١٦﴾ وَحَفِظْنَاهَا

اور یاقین ہم نے آسمان میں بڑے ستارے بنائے اور اسے دیکھنے والوں کے لئے ان سے آراستہ کر دیا ہے اور ہم نے

مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ ﴿١٧﴾

اسے ہر شیطان مردود سے محفوظ کر دیا ہے

ظنوا کے معنی ہیں کہ کسی فعل کو روز روشن میں کیا، یعنی یہ خارق عادت محل میں آئے اور ہوش و بیداری کے عالم میں، پوری روشنی میں محل میں آئے، نیند کی بہوشی اور تاریکی وغیرہ سے شبہات کی گنجائش نہ رہے
لَا تَقُولُ الْعُوبُ ظِلٌّ يَبْطُلُ إِلَّا تَكُلْ حُلَّ حُلٍّ بِالْفَهَارِ (کبیر) یعوبہ ہا یفعل بالفہار۔ (راغب)
مطلب یہ ہوا کہ یہ کافر معاند اگر اپنے فریشتی معجزہ یعنی کافروں کے نزول زمینی سے کہیں بڑے ہوئے
خارق عادت یعنی اسرار و عجائب آسمانی کو جہنم خود جا کر دیکھ لیں۔

لَوْ فَتَحْنَا الْغُيُوبَ سَبَّ بَاتِينَ بِطُورِ فَرْغٍ كَيْفَ كُنْ هِيَ، اور اس وقت کے عام انسانی خیالات اور
علمی تحقیقات کے مطابق کہی گئی ہیں، اس سے اس پر استدلال کرنا کہ آسمان واقعہ بھی کوئی ٹھوس
مادی جسم ہے جس کے دروازہ کھل سکتے ہیں، درست نہیں۔

۱۲۔ نو غرض یہ کہ ایک اسی فریشتی معجزہ یعنی ملائکہ کے نزول آسمانی پر کیا موقوف ہے کوئی مادی
خارق عادت اس سے کہیں بڑھ چڑھ کر بھی انھیں دکھایا جائے، تو ان معاندوں کی زبانیں خاموش نہیں
ہو سکتیں، یہ اس میں بھی کوئی نہ کوئی بات اعراس و انکار کی اپنی کٹ جھتی سے پیدا کر لیں گے۔

۱۳۔ (کہ ان ستاروں کے باعث آسمان دیکھنے والوں کو خوشنظر آتا ہے)

آیت میں اس کی تعلیم بھی مل گئی کہ یہ بڑے بڑے روشن اور چمکدار ستارے نہ کوئی دیوی دیوتا ہیں نہ
خود آفریدہ ہیں، بلکہ تمام تر انشہا کی مخلوق ہیں، اور ان کے وجود سے آسمان کا دیکھنے والوں کی نظر میں
خوشنما ہو جانا تو ایک مشاہد حقیقت ہے۔

بروج جہاں سے مراد مطلق ستارے ہیں، اہل تنجیم اور جوتش والوں کے اصطلاحی بروج سے
قرآن مجید کو کوئی واسطہ نہیں۔

۱۴۔ (ان ستاروں کے ذریعے سے کہ وہ شیطاں کی رسائی وہاں تک نہیں ہوتے دیتے)

اور یہ جس طرح سے بھی ہوتا ہو، اس کے جاننے کا انسان نہ مکلف ہے نہ اس کے جاننے پر اس کا
کوئی نفع موقوف نہ اس کے نہ جاننے سے اسے کسی ضرر کا اندیشہ۔

لَا مِّنْ اسْتَرْقَ التَّمَعِ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مُّبِينٌ ۝۱۸ وَالْأَرْضُ مَدَدُ ذُنُهَا

اس گز کوئی بات جو ریچھو سن جائے تو اس کے پیچھے ایک روشن شہاب برپا ہوتا ہے ۱۸۔ اور زمین مَدَدُ ذُنُهَا کو

وَالْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُونٍ ۝۱۹

پیدا کیا اور اس میں بھاری پہاڑ ڈال دیے اور اس میں ہر قسم کی چیز ایک عین مقدار سے اگائی ۱۹۔

۱۸۔ (اور اس کے اثر سے وہ شیطان ہلاک یا بدحواس ہو جاتا ہے۔)

لوگوں نے عام طور پر شہابِ مبین یا شہابِ ثاقب (سورۃ الصافات) سے مراد ان ٹوٹے ہوئے تاروں کی بجائے جو شب میں (خصوصاً موسمِ برسات میں) فضا میں تیزی سے گزرتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں حالانکہ قرآن مجید جس عالم کا ذکر کر رہا ہے وہ ہماری جس ہی کے دائرہ سے بالکل باہر ہے، نہ ہم شیطانوں کو آسمان پر جاتے ہوئے دیکھتے ہیں نہ فرشتوں کی ماراں پر پڑتے ہوئے دیکھتے ہیں اور نہ فرشتوں کے ڈر سے انہیں بھاگتے ہوئے یا سب چیزیں ہوائے ناویدہ میں اور غیب کے حکم میں داخل۔

اہلِ سائنس کی تحقیق ہے کہ فضا میں بڑے بڑے وزنی پتھر حکر کھایا کرتے ہیں اور وہ ہولے رگڑ کھا کر روشن ہو جاتے ہیں اور کبھی زمین پر ٹوٹ کر گر پڑتے ہیں، انہیں قرآنی شہابِ مبین و شہابِ ثاقب سے اصطلاحاً تعلق نہیں ٹوٹے ہوئے تارے جنہیں انگریزی میں (FLOATING STAR) کہتے ہیں، اور اہلِ سائنس کی اصطلاح میں (METEOR) وہ بڑے سنگ بڑے ہوتے ہیں جو فضا سے آسمان میں گھومتے رہتے ہیں اور جب فضا سے زمین پر آ جاتے ہیں تو انتہا بے چکنے لگتے ہیں، صرف عوامی زبان میں انہیں تارے کہا جاتا ہے اور نہ حقیقتہً زمینی تارے کوئی اور چیز نہیں اور نہ کوئی اہلِ فن انہیں ستاروں میں شمار کر سکتا ہے ان کو قرآن کے شہاب کا ترجمہ سمجھنا تمام تر ایک عیاںِ جہالت ہے قرآن کے شہابوں کا تمام تر فرشتوں اور شیطان سے ہے جو ستر تا ستر غشی چیزیں ہیں ۱۹۔ زمین کا بنانا، پھیلانا، اس پر پہاڑوں کا قائم کرنا، زمین سے یہ نباتات ایک مقدار میں عین کے مطابق اگانا یہ سب کام اسی خدا کے واحد قادر و حکیم کے ہیں، نہ یہ چیزیں خود بخود ہو گئی ہیں نہ یہ عمل کسی دیوی دیوتا نے کیا ہے۔

وَالْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ۔ یہ پہاڑ اس لئے قائم کر دیئے گئے ہیں کہ زمین ڈالواندول نہ ہونے پائے، جیسا کہ ایک دوسری جگہ ہے۔ وَاَسْمٰى اُنْ نَّمِيْدُ بَكْرًا يَّوْمَ الْاٰخِرِ، حکمتِ تگوتی میں زمین کا سنگ سنبھالے رہنے کے لئے، اس کا توازن درست رکھنے کے لئے، قرآن صرف اسی قدر کہتا ہے، اس کے آٹنے زمین کی گردش سالانہ اس کی حرکت محوری وغیرہ دوسرے مسائل سے قرآن مجید کو نفیاً و اثباتاً کوئی تعلق نہیں۔

اَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ۔ لفظ انبات سے اشارہ جنس نباتات کی طرف ہوتا بالکل ظاہر ہے، اور فیہا میں ہا کا مرجع الارض ہے بعض نے ہا کا مرجع دواسی کو مانتا ہے اور کل شئی سے مراد ان چیزوں کو یا ہے جو پہاڑوں یا کانوں سے نکلتی ہیں یا سائے معدنیات ان میں آگئے۔

وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَنْتُمْ لَهُ بِزُرْقَيْنِ ②٠

اور ہم نے اس میں سے اس کے سامان کھائے لئے بھی بنائے اور ان کے لئے (بھی) جنھیں تم روزی نہیں دیتے تھے

وَمَنْ مِّنْ شَيْءٍ ؕ اِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُہٗ اِلَّا بِقَدْرِ

اور جو چیز بھی ہے ہمارے پاس اس کے (خزانے کے) خزانے ہیں اور ہم اسے ایک مقدار میں ہی سے

مَعْلُومٍ ②١ وَاَرْسَلْنَا الرِّیْحَ لَوَاقِحَ فَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَآءً

انارنے رہتے ہیں اور ہم ہی پانی سے لدی ہوئی ہواؤں کو بھیجتے ہیں پھر ہم ہی آسمان سے پانی برساتے ہیں

فَاَسْقِیْنٰكُمْوہٗ وَمَا اَنْتُمْ لَہٗ بِخٰزِنِیْنَ ②٢

پھر وہی (پانی) ہم تم کو پلاتے ہیں اور تم اس کے جمع کر لینے والے نہ تھے لہ

کل شئی موزون یعنی ہر چیز مناسب مقدار میں ایک حساب و ضابطہ کے تحت پس ہوئی اور نئی ہوئی — بلا حساب نہیں۔

ای مفکر معلوم قالہ ابن عباس وسعد بن جبیر (قرطبی) ای موزون قالہ مجاہد (قرطبی) لہ یعنی زمین کے ذریعہ سے انسان کے علاوہ ان مخلوقات کو بھی سامان زبیت ہم پہنچا دیا گیا جو ظاہر میں بھی انسان کے واسطہ سے پرورش نہیں پاتیں — یہ سب قانون ربوبیت کی ہمہ گیری کا بیان ہو رہا ہے، یہاں میں حکام مرجع الارض ہے، یعنی سارا سامان زندگی آخر میں جا کر زمین سے نکلتا ہے معاش کے تحت میں ماکولات، مشروبات، لمبوسات سب آگے، عیش نام ہے حیات حیوانی کا۔

العیش الحیۃ المقتضۃ بال حیوانیۃ۔ (ماغب)

لہ (حسب حکمت و مصلحت)

الاعندنا خزائنه۔ اللہ کے ہاں کی کس چیز کی ہو سکتی ہے؟ البتہ ہر چیز کا ظہور دنیا میں اپنی کیفیت و کمیت کے لحاظ سے بس قانون حکمت کے ماتحت ہی ہوتا رہتا ہے۔

مرشد تھا توئی نے فرمایا کہ ان من شئی الاعندنا خزائنه سے اشارہ مخلوق کی طرف سے ترک التفات کا ہو گیا۔

لہ یعنی تم ایسے تو بنائے نہیں گئے ہو کہ پانی کے ذخیروں کو محفوظ کر کے ہمیشہ کے لئے بارش سے مستغنی ہو جاؤ نہ تمہیں یہ قدرت کہ جب اور جہاں چاہو آسمان سے پانی برسالو، نہ یہ اختیار کہ اگر کنوؤں اور چشموں کا پانی خشک کر دیا جائے تو تم اپنے زور بازو سے نکال لو، غرض یہ کہ بارش کے سلسلہ کے چھوٹے بڑے جتنے بھی افعال نکوبنی ہیں، سب کے سب ربوبیت کا طہر ہی کے منظر ہیں، اور ان میں سے

وَلَا تَأْتِيَنَّكُمْ نَجْمٌ وَنَمِيَّتٌ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ﴿٢٣﴾ وَلَقَدْ

اور ہم ہی، اس ہم زندہ کرتے ہیں اور مارتے ہیں اور ہم ہی وارث رہیں گے۔

عَلَيْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ﴿٢٤﴾

اور یا یقین ہم تم سے اگلوں کو بھی خوب جانتے ہیں اور یا یقین ہم پچھلوں کو خوب جانتے ہیں۔

وَلَا يَنْفَعُكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥﴾

اور بے شک آپ کا پروردگار ہی تو انہیں (سب کو) جمع کرے گا بے شک وہ حکمت والا ہے علم والا ہے۔

کوئی بھی چیز انسان کے بس اور اختیار میں نہیں۔

اور سنا۔ اُنزلنا، اسقینا۔ سب میں اشارہ یہ ہے کہ یہ ہوا، بارش وغیرہ کے جتنے بھی کار بار ہیں، سب ہماری اور محض ہماری ذات سے قائم ہیں کسی دیوی دیوتا کے دخل کا شائبہ بھی نہیں، یہ حقیقت بھی سامنے آگئی کہ جس پانی کا عظیم الشان ذخیرہ انسانی زندگی کے لیے تاکر ہے انسان کے بس میں نہیں کہہیں اسے از خود جمع کرے، یہ تو صانع حقیقی ہی کی کار گیری ہے۔

﴿سب کے فنا ہو جانے کے بعد﴾

یہ نہیں کہ مخلوقات کی فنا کے ساتھ ہم بھی فنا ہو جائیں گے، بلکہ اور سب فنا ہو جائیں گے اور صرف ہماری ذات یا برکات باقی رہ جائے گی۔

انا.... نمیت۔ یہاں یہ تاکید کے ساتھ تصریح کی ہے کہ ہوا، بارش وغیرہ کے انتظامات کے علاوہ زندگی اور موت بھی تمام تر ہمارے ہی ہاتھ میں ہے، نہ کوئی خوشنویس ہے، زندگی بخشنے والے اور قائم رکھنے والے اور نہ کوئی شیوجی ہے، ہلاک کرنے والے اور مصل فناطاری کرنے والے۔

انا۔ نحن۔ نحنی۔ عربی میں زور تاکید کے لئے جو یہ تین تین صیغے جمع تکلم کے اکٹھے آگئے ہیں اردو میں ان کے ظاہر کرنے کا وہی طریقہ ہے جو یہاں اختیار کیا گیا۔

الاع یعنی ہمارے علم کامل و محیط میں کسی غلطی، نقص اور خطا کا امکان ہی نہیں، نہ ماضی میں مستقبل میں۔ پہلے صفت قدرت کاملہ کا اثبات ہو چکا، اب صفت علم کامل کا اثبات ہو رہا ہے، مشرک اور جاہلی قوموں کو صفات باری میں ٹھوکریں سب سے زیادہ ان ہی دو صفات کے باب میں ملی ہیں۔

المستقدمین۔ سے مراد وہ نسلیں ہیں جو گزر چکیں اور المستأخرون سے مراد بعد کو آنے والی نسلیں ہیں۔ ای من مات ومن بقی (ابن جریر من مکرہ ومجاہد) ای من استقدم ولادۃ وموتاً ومن

آخر من الأولین والآخرین۔ (کشاف)

بعض نے مستقدمین سے مراد نیکیوں میں سبقت کرنے والے اور متأخرون سے مراد نیکیوں میں

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۝۳۶

اور یاقین ہم نے انسان کو بیس دار گارے کی کھٹکھٹائی ہوئی مٹی سے پیدا کیا ۳۶

وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ ۝۳۷

اور جن کو ہم اس کے قبل گرم ہوا کی آگ سے پیدا کر چکے تھے ۳۷ (اور یاد کرو وہ وقت جب

لِلْمَلٰئِكَةِ اِتٰى خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۝۳۸

آپ کے پروردگار نے فرشتوں سے کہا کہ میں پیدا کرنے والا ہوں بشر بیس دار گارے کی کھٹکھٹائی ہوئی مٹی سے ۳۸

پہچے رہ جانے والے لئے ہیں۔

من تقدم في الاسلام وسبق إلى الطاعة ومن تأخر (کشاف)

۳۶ چنانچہ وہ ہر شخص سے واقفیت بھی پوری اور جزئی تفصیلی رکھتا ہے اور سب کے معاملہ میں بھی

بہ تقاضائے حکمت عین ان ہی کے مناسب حال کرے گا۔

ہو بچتر ہمد یعنی قیامت کے دن سب کا حشر اشر ہی کرے گا، یہ نہ ہوگا کہ اس دن فیصلہ

کسی دیوتا، کسی اوتار، کسی ابن الشر کے ہاتھ میں آجائے۔

۳۷ یعنی انسان اول کا پتلا اسی خشک مٹی سے بنایا، جو چٹکی مارنے سے کھن کھن آواز دیتی ہے

اور پھر اسی ابوالبشر سے ساری نسل انسانی نکالی ہے۔

۳۸ یعنی اسی آگ سے جو اجوائے دھانیہ اور کثیف سے خالی تھی، اور اس لئے غایت لطافت سے

مشل ہوا کے غیر مٹی تھی۔

الجان جنات بھی بالکل انسان ہی جیسے بے بس مخلوق ہیں، کوئی وصف ذرہ بھر بھی ان میں موجود

کا موجود نہیں، فرق صرف مادہ کا ہے، انسان کی ترکیب مٹی سے ہوئی، اور ان کی آگ یا ہوائی آگ سے ان کی

مخلوقیت اور عجز کو دکھانے ہی کے لئے قرآن مجید نے ان کا ذکر تخلیق انسانی کے ساتھ ساتھ کیا ہے، تو ریت میں

اسی موقع پر زمین پر (خدا کے بیٹوں) کے موجود ہونے کا ذکر ہے، نیز ایک اور مخلوق کا، جس کے لئے انگریزی

ترجموں میں لفظ (GIANTS) کا آیا ہے، اردو میں اس کا ترجمہ جبار سے کیا گیا ہے۔ (پیدائش ۶: ۴ و ۵)

شمسۃ اور با محاورہ اردو میں انھیں "دیوزادہ" ہی سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔

دلائل مختلفہ سے جنات کے متعلق یہ امور معلوم ہوتے ہیں، آگ سے پیدا ہونا، توالد و تناسل ہونا، عادتہ انکا

نظرہ آنا، مختلف انکال میں ان کا تشکل ہونا، مگر جن انکال میں تشکل ہونے سے کوئی القباس معزوم ہوتا ہو

اس پر یہ حکمت الہی قادر نہ ہونا، اور جس میں القباس معزوم ہوتا ہو اس پر کم قادر ہونا۔ (نہا نوی)

۳۹ یہ خطاب جب ملائکہ نورانی سے ہوا جو اعلیٰ مخلوق تھے، تو اس کے مخاطب جنات انس

فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٢٥﴾

سو جب میں اسے پورا بنا چکوں اور اس میں اپنی طرف سے روح پھونک دوں تو تم اس کے آگے جھکتے ہوئے گر پڑنا گے

فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٢٦﴾ إِلَّا ابْنُ بَلِيسَ ۚ أَبَىٰ أَنْ يَكُونَ

جنا پچ سارے کے سارے فرشتے جھک گئے
ابن ابلیس (شکریا) اس نے انکار کیا اس کے

مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿٢٧﴾

وہ کرنے والوں میں شامل ہو

بدرجہ اولی ہوئے جو پست تر مخلوق تھے۔

سورہ بقرہ آیت ۳۴ کے حاشیے ملاحظہ فرمائیں۔

۲۶ (اس کی تعظیم و تکریم کے لئے)

سو بیٹہ۔ میں صنم بن کر واحد غائب بشر کے اسی خاکی پتلے کی طرف ہے۔

سجودین۔ سجود سے فقہی اصطلاحی سجود مراد نہیں، یہ اصطلاح تو بعد کو وضع ہوئی، سجود کے نقلی معنی مطلق جھکاؤ اور تعظیم و اطاعت کے ہیں، اور یہاں اگر سجدت سجود حق بھی تو محض سجود تعظیمی۔

سجود تحیة لا سجود عبادۃ (معالم) ہو سجود تحیة و تکریم لا سجود عبادۃ (قرطبی)

یعنی بھی نقل ہوئے ہیں کہ سجود تو اللہ ہی کے لئے تھا، آدم محض قبلہ کے طور پر تھے۔

قیل المراد بالسجود لله عند آدم، وكان آدم قبلۃ لهم۔ (قرطبی)

من روحی۔ اللہ کا روح انسانی کی اضافت اپنی طرف کرنا اس کے اظہار قدر و منزلت کے لئے ہے۔

إنما أضاف الله سبحانه روح آدم إلى نفسه تشريفاً له وتكريماً (کبیر) أضاف الله إلى نفسه

تشريفاً وتكريماً (قرطبی)

اور اسی نفع روح کا شاید نتیجہ ہے کہ روح انسانی میں خلافت الہی کی استعداد پیدا ہو گئی ہے۔

نفخت۔ مفسر سخاوی نے کہا کہ روح انسانی اگر جسم لطیف ہو جیسا کہ عموماً متکلمین کا قول ہے،

جب تو نفع کے حقیقی ہی معنی مراد ہوں گے، یعنی جسم کے جن حصوں میں خلا ہوان میں ہوا بھرنا، لیکن اسے غیر مادی

جو ہر مجرّد تسلیم کیا جائے تو نفع سے استعارہ مطلق تعلق کا ہوگا۔

روحی۔ روح سے ہمارے محققین میں سے اکثر نے جسم ہی تسلیم کیا ہے، گو جسم لطیف۔

الروح جسم لطیف (قرطبی) الروح جسم لطیف بحیابہ الانسان (معالم)

وجہ ہوا اہل السنۃ علی أنها جسم لطیف بحال الاجسام بالماہیۃ والصفة مصروف فی البدن

حال فیہ حلول الرمت فی الرموز والباری المحم بعہدہ بأنا وأمنہ الی ذلک ذہب امام الحرم

(۲۶)

قَالَ يَا بَلِيسُ مَا لَكَ إِلَّا تَكُونُ مَعَ الشَّعِيدِينَ ۝ قَالَ لَمْ

دشمن نے کہا اے ابلیس تیرے لئے کیا باعث ہے اس کا کہ تو جھکنے والوں میں شامل نہیں ہے بولامیں وہ

أَكُنْ لَا سَجْدًا لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَلٍ مُسْنُونٍ ۝

نہیں کہ بشر کے آگے کروں جسے تو نے لبس دار گائے کی کھٹکھٹاتی ہوئی مٹی سے پیدا کیا ہے ۲۸

لیکن بعض کی تحقیق میں (اور ان ہی میں حجۃ الاسلام امام غزالی بھی ہیں) روح ایک جوہر مجزہ ہے جو نہ جسم میں داخل اور نہ اس سے خارج ہے اور نہ اس کے متصل نہ اس سے منفصل۔

هذا الروح عندنا وكذا عند جماعة من المتفقيين ليس بجسم يحل البدن حلول الماء في التاء مثلا ولا هو عرض يحل القلب أو الدماغ حلول السواد في الأسود والعلم في العالم بل هو جوهر مجرد ليس داخل البدن ولا خارجه ولا متصلا به ولا منفصلا عنه ولهم على ذلك عدة أدلة (روم) اس حقیقہ کے نزدیک روح کی ماہیت و حقیقت کے باب میں زیادہ کرید کچھ مناسب نہیں مسلمان کے لئے صرف اس قدر عقیدہ کافی ہے کہ روح موصفت الہی یا صفات الہی میں سے کوئی خاص چیز ہے جسے اللہ تعالیٰ براہ راست انسان کی طرف منتقل کر دیتا ہے اور اس سے انسان انسان بن جاتا ہے اور جو نہیں وہ اپنے اس عطیہ کو واپس لے لیتا ہے، انسان مردہ یا بے جان ہو جاتا ہے۔

۲۹ یہ ابلیس جو بعد کو شیطان کے لقب سے مشہور ہو گیا، فرشتہ نوری نہیں (جیسا کہ عوام میں مشہور ہو گیا ہے) بلکہ جن ناری تھا، جیسا کہ سورۃ الکہف میں نص موجود ہے۔ وکان من الجن۔ باقی عام قصہ آدم و ابلیس پر مفصل حالتے سورۃ بقرہ کو ع ۴ میں گزر چکے۔

كلهم اجمعون۔ یہ دہری دہری تاکید اس حقیقت کے اظہار کے لئے ہے (جیسا کہ اسان العربیہ میں میر و نحوی و لغوی کے حوالہ سے آیا ہے) تعظیم و تکریم کے لئے سب ہی فرشتے بلا استثنا جھکے اور سب کے سب فرزا ایک ساتھ جھکے، ملاحظہ ہو پارہ ۲۳ سورہ ص اخیر رکوع کے حاشیے۔ مسجد بن۔ پر حاشیہ ابھی اوپر گزر چکا۔

سوال سے صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ ابلیس بھی جھکنے کے لئے مامور تھا، ورنہ جواب میں وہ جھٹ کہہ سکتا تھا کہ مجھے حکم ہی جھکنے کا کب ملا تھا۔

۳۰ یعنی ایسے پیغمبر و ذلیل مادہ سے بنی ہوئی مخلوق کے آگے جھکوں میں نورانی مادہ آتش سے بنا ہوا ہوں، آتش کہیں خاکی کے آگے نورانی کہیں ظلماتی کے آگے جھک سکتا ہے؟ گویا مادہ لطیف مادہ کثیف سے افضل و بہتر ہر جہت و اعتبار سے ہوتا ہے اور افضل کو غیر افضل کے آگے کبھی اور کسی اعتبار سے بھی جھکنا غلط ہے، ابلیس کی ان باطل آرایوں کی تردید سورۃ الاعراف کے حاشی میں پوری طرح ہو چکی ہے۔ لا سجد۔ میں آں تاکید نفی ہے، یعنی ایسا کرنا ہرگز میرے لئے ممکن نہیں۔

قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَاجِعٌ ﴿٣٢﴾ وَإِنْ عَلَيْكَ الْقَعْنُبُ إِثْمُ يَوْمٍ

۱۔ شنبہ کا توکل اس آیت سے ہے شک نہ مردود ہو گیا ۲۔ اور بے شک نیرے اوپر روز قیامت تک

الَّذِينَ ۝۳۵ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ۝۳۶ قَالَ فَإِنَّكَ

عنت ہے گی نہ بولا اے میرے پروردگار تو پھر مجھے مہلت دے حشر کے دن تک اسے (اللہ) نے فرمایا

مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٣٤﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٣٥﴾ قَالَ رَبِّ بِمَا

بھانوتو بہت پیاب ہے لکھ وقت معلوم کے دن تک

أَغْوَيْتَنِي لَأَزِيَّتَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٣٩﴾

وہ کہتے تھے کہ گمراہ کیا ہے میں بھی یقیناً ان کی نظر میں دنیا میں (معاصی کو) خوشنما بنا کر اور ان سے کوسہا کے مور کا

اللام لتأكيد النفي ومعناه لا يصح مني وبيننا في حال ويستعمل أن أسعد لشيء كشأن وروح

۲۹ (اپنے اس کبر و تافرائی کی بنا پر)

منہا۔ ضمیر مؤنث غائب آسمان کی جانب ہے، جیسا کہ اکثر مفسرین کا خیال ہے اور جنت بھی مراد ہو سکتی ہے۔

الظاهر أن الضمير للسماء وإن لم يجر لها ذكر (روح) أي الجنة (معالم) أي بين السموات

وہیں جنت عدن (قربلی)

۷۔ (اور تونہ راہ راست مرائے گا نہ تھم توفیق تو رکھو گا،

عنت کے معنی ادیر گز رہ چکے ہیں کہ رحمت سے پہچوری کے ہیں۔

الی یوم الدین قیامت تک سے محاورہ میں مراد دوام ہوتی ہے یہ امر مراد نہ ہو کہ تمام قیامت

مے بعد ابلیس کی معاونیت جاتی رہے گی۔

المُرَاد منه التَّائِبُ وَذَكَرَ الْقِيَامَةَ أَبْعَدَ غَايَةٍ بِذِكْرِهَا النَّاسَ فِي كَلَامِهِمْ. (كَبِير)

اور محاورہ زبان سے قطع نظر بھی ظاہر ہے کہ جو محفلِ امتِ قیامت تک نہ ہو اس کے لئے بعد قیامت محفلِ رحمت

وہ کی گنجائش کیا ہے؟ — دارالبحر اومیں تو دارالعمل کا صرٹ مکملہ ہی ہوتا ہے نہ کہ اس سے اصلاً قطع

۱۳۱۷ھ کے اس بڑے سانحہ میں جو کہ اہل آدم و انوار آسمان و زمین

۱۳۷۷ (کہ اس درمیان میں نبی پھر کر بدلتا آدم اور اولاد آدم سے لوں)
مصلحت المجلس، نے موت اور عذاب سے ناجائز بھڑک

۱۳۲ یعنی جب تک اس عالمِ ماسوت کی عمر قائم ہے، تادمِ معرفتِ زمونگار

۱۶۔ یہی جیب مل اس عالم ماسوت کی عرفا میں ہے، بعد پر رقت نہ ہوگی۔۔۔ ابلیس کی ہستی۔۔۔ اگر مانی نہ رہے تو اس عالم ابتلاء کی مصلحتیں ہی سب فوت ہو جائیں۔

ت اگر بانی نہ رہے تو اس عالم ایستلائی کیسے ہو جائیں۔

اِنَّ عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلٰى مُسْتَقِيمٍ ﴿٣٢﴾

پھر اس میں سے تیرے ان بندوں کے جو منتخب کر لئے گئے ہیں اسے (اشر نے) فرمایا یہ سیدھا راستہ ہے کچھ گمراہی نہیں ہے۔

اِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ اِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغٰوِيْنَ ﴿٣٣﴾

بے شک میرے بندوں پر تیرا ذرا بھی بس نہ چلے گا مگر اُن کے لئے جو میری پیروی کرنے کیسے تھے۔

لیکن یہ بھی خوب واضح رہے کہ ابلیس کے ہاتھ میں کوڑا فوت: بے پرواستی لاء کی نہیں ہے صرف پہلانے پس لانے، بہکانے اور سبزی باغ دکھانے کی ہے۔

﴿٣٣﴾ (اور تو انہیں میرے اثر سے محفوظ رکھے گا، تو وہ بے شک میرے بہکانے میں نہ آئیں گے)

آیت سے یہ مراد نہیں کہ شیطان نیک بندوں کو پھانسنے کی کوشش ہی نہ کرے گا، حال تو وہ سب ہی پر چھینکتا ہے، البتہ مخلص بندوں کے باب میں زیادہ کامیاب نہیں ہو پایا۔

لہٰذا یعنی آدم و حوا اور ان کی نسل کی نظر میں۔

بدما اغویٰ یعنی۔ اغوا و اضلال کا یہ انتساب ذات حق کی جانب جس حد تک بھی صحیح ہے صرف کوئی

جثیت سے یا علت اعلیٰ کے معنی میں ہے، باقی اس کے علاوہ اور جس معنی میں بھی یہ انتساب لیا جائے وہ نام از قول شیطانی ہوگا۔

یہاں ب سبب یہ ہے۔

ای سبب اغوائك ایای۔ (دعج)

﴿٣٤﴾ وہ سیدھا راستہ ایمان و طاعت و اعمال صالحہ کا ہے کہ اسی پر چل کر بندہ اشر کا قرب حاصل

کرتا ہے آیت سے یہ بھی نکلتا ہے کہ جو کوئی راہ ہدایت پر چلنے کا واقعی قصد کرے اسے وہ راہ مل ضرور جاتی ہے۔

حق علیٰ ان اراعیہ۔ (بیضاوی)

﴿٣٥﴾ سو کوئی شخص گناہ پر مجبور و مضطر ہو کر گز نہیں، تو فیق الہی ساتھ جب ہی چھوڑتی ہے جب

انسان خود شیطان کی جانب میں قوی رکھنے لگتا ہے۔

شیطان کا ہتھائے فوت پس یہ ہے کہ دم و لاسہ خوب دلا لیتا ہے، انسان کو فوری لذتوں کی چاٹ

خوب لگا دیتا ہے پس اس کے آگے کچھ بھی نہیں۔

فان منتهی تزیینہ التدریج والتدلیس۔ (بیضاوی)

ابلیس کے قول میں ابھی گزرا تھا کہ الاعبادك منهم المخلصین حق تعالیٰ کے قول میں اب ارشاد ہوا ہے

الامن اتبعك من الغوین۔ مفسرین نے کلام کی اس ترتیب سے یہ نکتہ خوب نکالا ہے کہ جس کو

جس چیز کا اہتمام ہوتا ہے وہ اسی کو مقدم رکھتا ہے، چنانچہ ابلیس نے اغوا کو مقدم رکھا اور حق تعالیٰ نے غلامین

کی حفاظت کو۔

وَأَنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٢٣﴾ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِّكُلِّ

دربے تک جہنم ان سب کی وعدہ گاہ ہے ۲۳ الف اس کے سات دروازے ہیں ہر دروازے

بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْشُورٌ ﴿٢٤﴾ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٢٥﴾

کے لئے ان میں سے (لوگوں کے) الگ الگ حصہ ہے ۲۴ بے شک پرہیزگار باغوں اور چشموں میں (ہوتے) ہوں گے

أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمِنِينَ ﴿٢٦﴾

تم داخل ہو اس میں سلامتی (اور) امن کے ساتھ ۲۶

امام رازیؒ نے فرمایا کہ شیطان نے جو اوپر دعویٰ کر دیا ہے کہ میں لوگوں کو گمراہ کروں گا اور سبز باغ دکھاؤں گا تو اس سے گمان یہ پیدا ہو سکتا تھا کہ شیطان کو بھی کچھ قوت و اقتدار حاصل ہے آیت میں اسی غلط عقیدہ کی تردید ہے اور اعلان ہے کہ شیطان کا زور کسی بندہ پر بھی نہیں، خواہ وہ برگزیدہ ہو یا غیر برگزیدہ، ہاں البتہ جو بندہ خود ہی شیطان کی راہ پر چلنے لگے تو اسے اختیار ہے، غرض اس آیت سے حق تعالیٰ نے خود شیطان کی بھی ممکن غلط فہمی دور کر دی ہے۔

وَالْحَاصِلُ فِي هَذَا الْقَوْلِ أَنَّ ابْلِيسَ أَوْ هَمَّ أَنْ لَهُ عَلَى بَعْضِ عِبَادِ اللَّهِ سُلْطَانٌ قَبِيلَ تَعَالَى كَذِبٌ فِيهِ وَذَكَرَ أَنَّهُ لَيْسَ لَهُ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ سُلْطَانٌ وَلَا قُدْرَةٌ أَصْلًا (کبیر)

۲۵ الف۔ یعنی خود شیطان اس کی ذریات اور پیروں کی وعدہ گاہ۔

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَرْبِدُ ابْلِيسَ وَانْبِاعَهُ وَمِنْ اتَّبَعَهُ مِنَ الْغَاوِينَ. (کبیر)

۲۶ (کہ کوئی کسی دروازہ سے جائے گا کوئی کسی سے)

دروازوں کی یہ تعداد ممکن ہے کہ استحقاق عذاب کے لحاظ سے سات طبقات کے اظہار کے لئے ہو۔

رَأَى أَصْلَهَا سَبْعَ فُرُقٍ (بہینادی) ای سبعة أطباق (ابن جریر۔ عن مکرم) ای سبع طبعا

مینزلوں کا حسب مراتبہم فی القوایہ والمنابغۃ. (روح)

یہ بھی ممکن ہے کہ محض تعداد مراد ہو اور اس سے مقصود دوزخ میں داخل ہونے والوں کی کثرت تعداد کا اظہار ہو۔

قِيلَ الْمُرَادُ أَنَّ لَهَا سَبْعَةَ أَبْوَابٍ مَدْخُلُوهَا لِكثْرَتِهِمْ وَالْأَسْرَاحُ بِتَعْدِيدِهِمْ. (روح)

یہ خلون منہ کثرتہم. (بہینادی)

۲۷ یعنی اہل ایمان سے ارشاد ہو گا کہ تمہیں اس وقت بھی ہر گز وہ سے سلامتی ہے اور آئندہ بھی کسی

شر کا اندیشہ نہیں۔

الْمُتَّقِينَ متقی سے یہاں مراد وہ لوگ نہیں جو تبت معاصی صغیر و کبیر سے بچے ہوئے ہوں،

وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ ﴿٣٧﴾

اور جو کچھ ان کے دلوں میں کینہ ہو گا اسے ہم دور کر دیں گے ۳۷ (سب) بھائی بھائی کی طرح رہیں گے آمنے سامنے تختوں پر بیٹھے

لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ بِمُخْرَجِينَ ﴿٣٨﴾

اس کے اندر ان کو کوئی تکلیف چھوٹیل بھی نہیں اور نہ وہ اس میں سے (کبھی) نکالے جائیں گے ۳۸

(جیسا کہ معتزلہ نے سمجھا ہے) بلکہ صرف شرک و کفر سے بچنے والے مراد ہیں۔

وہو قول جمہود المصاحبة والتابعين وهو المنقول عن ابن عباس أن المراد الذين اتقوا الشرا باذن الله تعالى والكفر به وأقول هذا القول هو الحق الصحيح (كبیر) يتناول جميع المؤمنين بلا إله إلا الله محمد رسول الله قولاً واعتقاداً سواء كانوا من أهل الطاعة أو من أهل المعصية۔ (كبیر)

۳۸ یعنی دنیا میں خود ان متقین میں باہم جو کچھ کینہ و کدورت طبعی اسباب کی ہو گی اسے بھی قدرت الہی آخرت میں یک قلم محو کر دے گی جس سے سب اہل جنت ایک دوسرے کی طرف بالکل صاف ہو کر آپس میں شکر و شکر ہو کر رہیں گے۔

اہل حق و صالحین میں اگر تکوینی اسباب سے ایک دوسرے کے خلاف بدگمانیاں، غلط فہمیاں اور ناگواریات پیدا ہو جائیں تو یہ تقویٰ و تدبیر و صاحبیت کے ذرا بھی منافی نہیں جیسا کہ بعض اہل غلو نے سمجھ رکھا ہے، بندوں کا حصہ نہ تو کامل بے نفسی ہے کہ سارے جذبات بالکل اپنے قابو میں ہوں اور نہ علم کامل کہ غلط فہمی کا کوئی سبب ہی نہ پیدا ہونے پائے۔ امیر المؤمنین حضرت علیؑ و ائمہ اہل بیت حضرت عائشہؓ کی جنگ، علی مرتضیٰؑ اور طلحہؓ و زبیرؓ کی جنگ الشران اصحاب کی تڑپیں ٹھنڈی رکھے، ان کے باہمی مشاجرات دیکھ کر عام اہل امت کی کیسی ڈھارس بندھ جاتی ہے، معصوم بجز نبی کے کوئی نہیں ہوتا، اور جب معصوم نہیں تو رنجش کا بھی احتمال ہر ایک کے ساتھ لگا ہوا ہے۔

۳۹ یعنی آپس میں محالست و مخالفت غایت الفت و محبت کے ساتھ رکھیں گے۔ یہ آپس کی خوش دلی کی جہتی اور یکا گت بھی کتنی بڑی نعمت ہے جو اہل جنت کو دوسری نعمتوں کے ساتھ حاصل ہو گی۔ مسودہ۔ سر پر اس چیز کو کہتے ہیں جس پر خوش حال لوگ راحت و اطمینان سے لیٹ بیٹھ سکتے ہیں، چوکی، تخت اور مسہری وغیرہ۔

۴۰ اس میں یہ بتایا کہ جنت کی نعمتیں کامل و اکمل نہ ہوں گی بلکہ دائم و قائم بھی۔ اس عالم ناسوت میں مداومت عیش کا ایک لازمہ تعب یا خشکی بھی ہے، عیش جنت کے لئے نصیر کے بتا دیا گیا کہ وہاں دوام کے باوجود مکان مطلق نہ ہو گا۔ زمان و مکان پر جو قیدیں اور پابندیاں اس عالم فانی میں تھیں وہ اس عالم باقی میں سرے سے ہوں گی ہی نہیں۔

يَتَىٰ عِبَادِيَ أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥١﴾ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ

سے سزاؤں کو دیکھ کر اور میں بخشنے والا مہربان ہوں اور میری عذابیں عذاب ہی ہیں

الْأَلِيمُ ﴿٥٢﴾ وَيَتَنَبَّهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ﴿٥٣﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ

اور وہ ان کو عذاب پہنچاتا ہے اور انہیں ابراہیم کے مہمانوں کے قصہ کی خبر دیتا ہے جبکہ وہ ان کے پاس آئے

فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجَلُونَ ﴿٥٤﴾

اور کہا (تم پر) سلام ہو (ابراہیم) بولے ہم کو تم سے ڈر لگ رہا ہے

۵۱۔ مومن کی شان جو حدیث میں بتائی گئی ہے کہ اس کا قلب ہمیشہ بیم ورجاء، خوف و امید کے درمیان رہتا ہے اس کی بنیاد ان ہی صفات الہی پر ہے۔ بندہ جب خدائے آمرزگار کی رحمت بیکراں اور مغفرت بے پایاں پر نظر کرتا ہے تو اسے ہر طرف امید ہی امید نظر آتی ہے لیکن جب نظر اپنی کوتاہیوں، لغزشوں اور خطاؤں کی طرف جاتی ہے تو قلب کا خشیت الہی سے تھر تھرا جاتا بھی یا نکل قدرتی اور صحیح ہے۔ البتہ دونوں صفات کے درمیان فرق اور بڑا اہم فرق یہ ہے کہ مغفرت و رحمت مطلق ہے، مستحق و غیر مستحق سب کے لئے عام ہے، یہ خلافت اس کے عذاب و عتاب محدود و مخصوص ہے صرف مستحقین کے لئے۔ یہ ناممکن ہے کہ کوئی غیر مستحق عذاب الہی کا شکار ہو جائے، لیکن یہ صرف ممکن ہی نہیں بلکہ واقع بھی ہوگا، کہ کتنے ہی قابل تعزیر، بدکار و بد عمل محض مغفرت الہی سے بخش دیئے جائیں گے، یہی راز ہے اس کا کہ قرآن بھر پڑھ جائیے اسمائے حسنی الغفور، الودود، العفو، الرحیم، الرؤوف، الرحمن، الغفار، التواب وغیرہ اصد ہا مقامات پر ملیں گے، یہ خلافت اس کے المعذیب المؤلم وغیرہ کہیں ایک جگہ بھی نہ ملے گا۔

عبادی۔ یہ بندوں کی اضافت الشکر کی طرف ان کی انتہائی قدر و منزلت کے لئے ہے۔

أضاف العباد إلى نفسه وهذا تشريف عظیم۔ (کبیر)

اس عموم بشارت کے تحت میں مومن متقی کے ساتھ مومن عاصی بھی آجاتا ہے۔

يَتَىٰ كُلُّ مَنْ كَانَ مُعْتَرِفًا بِعُودِيَّتِي، وَهَذَا كَمَا يَدْخُلُ فِيهِ الْمُؤْمِنُ الْمَطِيعُ بِكَذَلِكَ يَدْخُلُ

فِيهِ الْمُؤْمِنُ الْعَاصِي (کبیر)

إِنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ۔ رحمت و مغفرت پر زور و تاکید کے یہاں تین تین طریقے جمع کر دیئے

ہیں، ایک انی دوسرے انا تیسرے ال غفور و رحیم پر۔

لما ذكر الرحمة والمغفرة بالغ في التأكيد بالفاظ ثلاثة أولها قوله إني وأنا قولها أنا

وثالثها إدخال حرف اللام على قوله الغفور الرحيم۔ (کبیر)

۵۲۔ یہ ذکر سورہ ہود میں بھی آچکا ہے، حاشیہ وہیں گزر چکے۔

قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ۝ قَالَ أَبَشِرْتُمُونِي عَلَىٰ أَن

دیتے ہو کہ آپ بڑے جس سے تم آپ کو بشارت ایک صاحب علم فرزند کی دیتے ہیں ۳۳ ۱۱ ابراہیم نے کہا کہ تم مجھے

مَتَنِي الْمَكِيدُ فِيمَ تُبَشِّرُونَ ۝ قَالُوا بِبَشْرَتِكَ بِالْحَقِّ

بشارت اس حال میں دیتے ہو کہ مجھ پر بڑھایا آپ کا سو بشارت کس چیز کی دیتے ہو ۳۴ وہ بولے ہم آپ کو امر و انہی کی بشارت

فَلَا تَكُن مِّنَ الْقَاطِنِينَ ۝

دیتے ہیں سو آپ نا امید نہ ہوں ۳۵

ضیقت۔ واحد و جمع دونوں میں اسی صورت سے آتا ہے، یہاں جمع ہی مراد ہے۔
وَأَصْلُ الصَّبِّ مَصْدَرٌ وَلَدٌ لَا اسْمَ فِيهِ الْوَاحِدُ وَالْجَمْعُ فِي عَامَةِ كَلَامِهِمْ وَفَال

ضیقت ابراہیم۔ (واعظ)

۳۳ ۱۱ (کہ تم جو میرا پیش کیا ہوا احقر قبول نہیں کرتے ہو، تو کہیں دشمنی کے ارادے سے تو نہیں آئے ہو،
قدیم تہذیب و معاشرت میں ایک دستور یہ بھی تھا کہ ڈاکو، چور یا غارتگر جب کسی کی مہمانی قبول کر لیتے تھے
تو پھر اس کے بعد اسے نقصان نہیں پہنچاتے تھے، اور اجنبیوں اور مسافروں کے لباس میں اکثر یہی غارتگر چھپے
ہوتے تھے، اس لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب ان نو واردوں کی مہمانی کرنی چاہی تو انہوں نے اس کے
قبول کرنے میں تامل کیا، تو قدرتِ آپ کا ذہن اسی طرف منتقل ہوا کہ کہیں یہ کوئی جرائم پیشہ تو نہیں
حضرت ان انسانی قالب میں آنے والے فرشتوں کو اب تک انسان ہی سمجھ رہے تھے، پیمبری کے لئے
غیب دانی ہرگز لازم نہیں، حاشیہ پہلے بھی گزر چکے ہیں۔

انا کے صیغہ جمع سے مراد حضرت ابراہیمؑ اور ان کے گھر والے ہیں۔

۳۴ ۱۱ مراد حضرت اسحقؑ ہیں، آپ نبی تھے، اور اس لئے ظاہر ہے کہ بڑے صاحب علم بھی تھے۔

لا توجل یعنی ہم سے پریشان نہ ہو جائے، ہم انسان نہیں ہیں، فرشتے ہیں۔ پیمبرِ علیلِ القدر
تک سے جب شناخت میں دھوکا ہونا ممکن ہے تو کسی بزرگ ولی اللہ کا کیا ذکر۔

۳۵ ۱۱ آپ کا مطلب یہ تھا کہ یہ امر عجیب و غریب آثار و علاماتِ ظاہری اور اسبابِ عادی کے لحاظ سے تو
مستبعد ہے یہ مطلب نہ تھا کہ اللہ کی قدرت سے بعید ہے۔ تو ریت میں ہے کہ اسحق نبی کی پیدائش کے وقت
حضرت ابراہیمؑ کی عمر سو سال کی تھی، آیت سے اس پر بھی روشنی پڑ گئی کہ اسبابِ عادی پر نظر و تشک جب پیر
جیسے عارفِ کامل کے لئے جائز ہے تو افرادِ امت کیسے اس سے ہر موقع پر بچنے کا اہتمام رکھ سکتے ہیں۔

۳۶ ۱۱ یعنی اسبابِ عادی و ظاہری پر نظر نہ جمائے رکھئے، ہم تو آپ کو خوش خبری فاطر و خالق کائنات
کی طرف سے سناتے ہیں، یہ اسباب کا جنجال تو خود اس سبب الاسباب ہی نے پیدا کر رکھا ہے وہ کچھ اس کا

قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مِّنْكَرُونَ ﴿٦٢﴾ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ

رومانے کہ ہم تو اجنبی قوم کے لوگ (معلوم ہونے پر) براۓ وہ بولے نہیں بلکہ ہم تو آپ کے پاس وہ لے کر آئے ہیں جس کے

يَمْتَرُونَ ﴿٦٣﴾ وَآتَيْنَكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٦٤﴾ فَأَسِرِ بِأَهْلِكَ

باب میں بند کیا کرنے تھے اور ہم ان کے پاس حقنی ہونے والی چیز لے کر آئے ہیں اور بے شک ہم بالکل سچے ہیں۔ سو آپ رات کے کسی

يَقْطَعِ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا

حصہ میں اپنے گھر والوں کو بکری چلے جائے اور آپ ان کے پیچھے چلے جائے اور تم لوگوں میں سے کوئی پیچھے نہ کرے دیکھو اور جہاں کا حکم

حَيْثُ تَأْمُرُونَ ﴿٦٥﴾ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ

تم کو ملائے (سب) اسی طرف چلے جائے ۵۳ اور ہم نے لوٹ کے پاس (اپنا) یہ فیصلہ بھی دیا کہ صبح ہوتے ان لوگوں کی

هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ ﴿٦٦﴾

جڑ ہی (بالکل) کٹ جائے گی۔ ۵۴

یہ نسبت مجازی عجب نہیں جو فرشتوں کے مرتبہ و قرب و اختصاص کے اظہار کے لئے ہو۔

۵۵ (اور ہمارے ملک والوں کا دستور ہے کہ یہ لوگ آفاقیتوں اور پردیسوں سے ہر طرح شرارت و بدسلوکی کرتے رہتے ہیں۔)

ملاحظہ ہوا انگریزی تفسیر القرآن — فرشتوں کی شناخت میں حضرت لوٹ کو بھی اسی طرح دھوکا ہوا جس طرح حضرت ابراہیم خلیل اللہ کو ہو چکا تھا۔

۵۶ یعنی عذاب و ہلاکت۔

بل میں یہ سارا مضمون آگیا کہ ہم تو انسان ہی نہیں ہیں، بلکہ فرشتہ مرسل ہیں۔

۵۷ یعنی ملک شام کی طرف۔

توریت میں اس شہر کا نام صفوت بتایا گیا ہے۔ (پیدائش۔ ۱۹ : ۲۲)

یہ شہر بحر مودہ کے جنوبی مشرقی ساحل پر تھا۔

فاسر یا اھلک یعنی اپنے گھر والوں کو رات کی رات نکال لے جائے، ایسا کہ کوئی رو نہ جائے۔

و اتبع ادبائرہم یعنی پس پیچھے ان کا پیچھا لے رہے، یہ نہ ہو کہ کوئی راستہ سے پلٹ آئے۔

ولا یلتفت منکم احد یعنی یہ بھی نہ ہو کہ آپ لوگوں میں سے کوئی پیچھے پھر کر دیکھے۔

۵۸ یعنی صبح نہ کے سے ان بد بختوں پر عذاب ہلاکت نازل ہونا شروع ہو جائے گا۔

وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٦٧﴾ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَلُّوا سَبِيلَهُمْ

اور شہر کے لوگ خوشیاں کرتے ہوئے آئے ۵۵۵ (لوٹنے) کہا یہ لوگ میرے مہمان ہیں

فَلَا تَفْضَحُوا عَنْهُمْ ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ وَلَا تُخْزَوْنَ ﴿٦٨﴾ قَالُوا أَوَلَمْ نَكُنْ مِنْكُمْ

سو مجھے (عام لوگوں میں) نصیحت تو مت کرو۔ اور اللہ سے ڈرو اور مجھے (مہمانوں کی نظر میں) رسوا مت کرو۔ وہ بولے کیا ہم نے تم کو

عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٦٩﴾ قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿٧٠﴾

دنیا بھر کے لوگوں سے مخ نہیں کر دیا تھا ۵۵۵ (لوٹنے) کہا یہ میری بیٹیاں بھی تو موجود ہیں اگر تمہیں کچھ کرنا ہی ہے ۵۵۶

وقضینا الیہ فیصلہ خداوندی حضرت کے پاس ان ہی فرشتوں کے ذریعے سے پہنچا۔
امام رازی نے لکھا ہے کہ آیت میں پہلے اس فیصلے کو سہم رکھنا اور پھر خود ہی اس کی تفصیل کر دینا،
اس فیصلے کی اہمیت و عظمت کے اظہار کے لئے ہے۔

وفی ابہامہ اولاد و تفسیر ثانیاً تخییر الامرو تعظیمرہ۔ (کبیر)

۵۵۵ (یہ سمجھ کر کہ آج خوب شکار ہاتھ آیا۔)

اہل المدینۃ یعنی شہر سدوم والے امرد پرستی کی لت میں مبتلا۔

یستبشرون۔ مسرت حیوانی و شیطانی اس کی تھی کہ اپنی گندہ مذاقی کی تسکین جی بھر کر ہو سکے گی۔

۵۵۶ حضرت لوٹا ہر طرح اپنی قوم والوں کو سمجھا رہے ہیں، کبھی کہتے ہیں کہ یہ تو وارد تو میرے مہمان

ہیں ان کی تم نے بے عزتی کی، تو پہلے میری ہی عزت اتار لی، میں تو تمہاری ہی بستی کا ہوں، میری طرف تو دیکھو اور
کبھی فرماتے کہ ذرا اپنے دل میں خوف خدا لاؤ، اور سوچو تو سہی کہ کیسی گندی حرکتوں میں مبتلا ہوا اور کبھی ارشاد فرماتے کہ
اپنوں کا خیال نہیں ہے تو نہ سہی، کم سے کم میرے مہمانوں کی نظر میں تو مجھے حقیر و رسوا نہ کرو۔

۵۵۷ (کہ اجنبیوں اور پردیسوں کے ٹھہرنے کے روادار نہ ہونا، سو تم نے خود ہی ہماری اس

ممانعت کی پروا نہ کر کے اور مہمانوں کو ٹھہرا کر اپنے ہاتھوں اپنی رسوائی کرائی)

کسی پہلے حاشیہ میں آچکے ہیں کہ قوم لوٹا والے باہر والوں کو اپنے ہاں آنے ہی نہیں دینا چاہتے تھے اور

اگر وہ آجاتے تو ان سے ہر طرح کی بیہودگی کے ساتھ پیش آتے جو اس وقت کی شریعتانہ تہذیب و معاشرت
اور آئین مہمان نوازی کے قطعاً منافی تھا۔

۵۵۸ ہنات (بیشیوں) پر حاشیہ سورہ ہود میں گزر چکا۔

اہل امت کی بیویاں رسول امت کے لئے بہ منزلہ بیشیوں ہی کے ہوتی ہیں۔

ان کنتم فاعلین یعنی اگر تم میری بات ماننے پر عقل و شراف کے مقتضایہ عمل کرنے کو تیار

ہو۔ قدرۃ آپ کو بہت شک تھا کہ وہ آبرو باختہ لوگ آپ کی نصیحت پر عمل کریں گے بھی۔

لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٤٢﴾

آپ کی جان کی قسم وہ اپنی مہوشی میں بالکل بھگے ہوئے تھے ۵۹

۵۹ (اور جذباتِ سفلی کی اس سستی میں کوئی بات عقل و فہم کی کیوں سننے لگے تھے) لعمرك. عمر اور عمر عربی میں ہم معنی ہیں لیکن قسم کھانے کے موقع پر عمر ہی آتا ہے۔

العمر والعمر واحد لكن خص القسم بالعمر دون العمر (واعب) العمر بالضم والفتح

البقاء الا ان الفتوة غلب في القسم ولا يجوز فيه الضم (ابو البقاء)

ی قسم کا ہے عربی اسلوب بلاغت میں قسم ایک ادبی صنعت و حسن کاری ہے اور بہترین ادیب و شاعر اس سے حسب موقع آزادی سے کام لیتا رہتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید کی قسمیں مذاقِ عرب پر بالکل گراں نہیں گزریں اور جو اہل زبانِ مخافت میں غرق اور اعتراض و نکتہ چینی پر تلے ہوئے رہتے تھے ان میں سے بھی کسی نے یہ نہ پوچھا کہ خدا کے کلام میں یہ مخلوقات کی قسمیں کیسی؟ اور قسموں کا فلسفہ یا ان کی توجہات عقل پر توجہ صرف عجمی اور ہندی اہل علم نے شروع کی جو اس کو ایک معنوی مسئلہ سمجھے، حالانکہ یہ کوئی معنوی بحث سرے سے ہے ہی نہیں، اس کا تعلق تو تمام تر عربی زبان کے اسلوب بلاغت سے ہے۔

یہاں رسول اللہ کی زندگی کی صداقت اور پاکیزگی کو جو کافروں کو بھی مسلم تھی، یہ طور گواہ پیش کیا جا رہا ہے اور یہی مقصد قسم کا ہوتا ہے، اصل قصہ کے درمیان انشا جو براہِ راست رسول اللہ کو مخاطب کر کے ارشاد ہوا ہے اور پیرقہ عین خطابتِ عرب کے موافق ہے۔

(ضمیمہ)

قرآنی قسمیں

مشاق احمد استھانوی پٹنہ سے تحریر فرماتے ہیں :-

قرآن شریف میں قسم کھانے کی برائیاں بیان کی گئیں ہیں، مثلاً وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِّإِيمَانِكُمْ وغيرِ نیز یہ بات بھی ہے کہ آدمی جن چیزوں کی قسم کھاتا ہے، یا اس کی عظمت کے لحاظ سے کھاتا ہے یا محبت کی وجہ سے، قرآن مجید میں خدا نے جو قسمیں کھائی ہیں، وہ تنظیم و عزت کے لحاظ سے تو ہو نہیں سکتیں، کیونکہ خدا تعالیٰ سے بڑھ کر کون ہو سکتا ہے، دوسرا احتمال ممکن تھا، لیکن قرآن کریم میں جن معمولی چیزوں کی قسمیں ہیں ان کے لحاظ سے یہ احتمال نہیں ہو سکتا، کون کہہ سکتا ہے کہ خدا تعالیٰ کو فلاں پیارا محبوب ہیں یا خدا کو یہ سب سے پسند ہیں، اس لئے ان کی محبت و شفقت کی وجہ سے خدا نے ان کی قسمیں کھائی ہیں۔

پھر آپ جانتے ہیں کہ قسم کھانا فی نفسہ بڑی سبکی کی بات ہے، روزانہ کی زندگی میں ہم دیکھتے ہیں کہ وہ ہی شخص قسمیں کھاتا ہے، جسے خود اپنے متعلق بھی اطمینان نہیں ہوتا ہے، روزانہ نفسگو میں سید سلیمان ندوی مسعود عالم ندوی، مناظر احسن گیلانی بات بات پر قسمیں نہیں کھاتے، یہ تو بازاری آدمی ہیں جو بات بات پر

میں کھلنے میں، میرا مقصد ہرگز قرآن کریم پر کزنہ چینی و قرآن کریم نہیں بلکہ مسلمانوں کے مسائل کا جواب
ہونا کہ خدا نے نہیں کہوں کھاتی ہیں، امید ہے کہ آپ اپنے طرز خاص میں اس سوال کا جواب دے کر شکر یہ کا
موت غایت کریں گے۔

جواب :- سوال ایک نہیں مجموعہ سوالات ہے اور جتنی تعداد سوالات کی ہے، مغایطے بھی
اتنے ہی ہیں، بلکہ ان سے بھی کچھ زائد۔

دوسرے اور شبہ اس قسم کے بہت سے دلوں میں موجود ہیں، اس لئے مراسلہ نگار نے بہت اچھا کیا کہ
سب کو پیش کر کے جواب کا موقع فراہم کر دیا۔ جواب کا نمبر بعد کو آئے گا، پہلے خود سوالات ہی کو تحلیل
ہو جانے دیجئے، عجیب کیا کہ ہر شبہ خود ہی کا فور ہو جائے، اور کسی علیحدہ اور مستقل جواب کی ضرورت ہی نہ پڑے؟
بیاز کی مادی حقیقت اس کے پھٹکوں کے علاوہ اور ہئی کیا؟ تہ ادر ایک ایک کر کے اترتی گئی، ادر خود بیاز
کا وجود غائب ہوتا گیا۔

سوال کا حاصل صرف اس قدر ہے کہ کلام الہی کے فلاں پہلو، یا فلاں عبارت کی کیا حکمت ہے،
یہ سوال عن حکمت اگر کسی مخالف یا منکر کی طرف سے پیش ہو رہا ہے، تو جو کل کا منکر ہے اسے کسی جزئیہ کے
مطلق سوال کا حق ہی کیا ہے؟ منکر گفتگو یا جو ح صرف اصول پر کر سکتا ہے، نہ کہ فروع اور جزئیات پر،
دنیا کی ہر کسی منطق کا یہ مسئلہ قاعدہ ہے اور جب تک یہ قاعدہ ہی کسی دلیل سے نہ توڑ دیا جائے اس کی
پابندی لازمی ہے۔

اب اگر سوال کسی مسلم یا مطیع کی طرح پیش ہو رہا ہے تو کیا اس کے سمجھ میں کلام الہی کے سارے
پہلوؤں کی حکمتیں آگئی ہیں، اور اگر نہیں آئی ہیں (یقیناً نہیں آئی ہیں) تو جہاں اور بہت سی گتھیاں سلجھنا
وہاں ایک یہ بھی سہی! گتھیاں جتنی زائد سلجھتی جائیں بہتر ہے، لیکن بہر حال لازمی نہیں، اطمینان و تسفی
کامل ہے شبہ بڑی دولت ہے، لیکن ایمان کی نعمت اس کے بغیر بھی قائم رہ سکتی ہے اور رہتی ہے۔
پھر جو معیار بندوں کے عمل و کردار کا ہے، اس کا پابند حق تعالیٰ کو بنانا بجائے خود ایک غیر معقول
ترجین مطالبہ کا پیش کرنا، اور مطلق کو مقید کے حکم میں لانا، اور لامحدود و غیر متناہی کو محدود اور متناہی کے
صفات کا اجراء کرنا ہے، بندے اگر معاشرہ کے بندھے ہوئے ضابطہ کے توڑیں تو قطعاً جرم کہلا میں گئے،
لیکن جو فعال ملایہ ہو، کیا اس کے کسی بھی فعل مل کو کسی بھی حال اور کسی صورت میں "جرم" سے تعبیر
کیا جاسکتا ہے؟ — جرم کے معنی تو یہ ہیں کہ وہ عمل فلاں ضابطہ اور فلاں قانون کے خلاف ہے، لیکن جس کی
ہستی خود ہر قانون سے بالاتر ہو اور جس کی مشیت اور قوت ارادی سے مافوق کوئی شے تصور میں نہیں آسکتی،
اسے آخر کس ضابطہ کی زنجیروں سے جکڑنا ممکن ہے؟ اگر ممکن ہے تو ایسا مقید اور پابند خدا، خدا ہی
کیوں نہیں۔

قتل و ہلاک، ایذا و رسانی و ضرر رسانی سے بڑھ کر کوئی شدید جرم بندوں کے تصور میں بھی آسکتا ہے؟

لیکن آخر حقیقت یہ وہی روزی و ذہبی ہے شمار انسانوں کی جان بیا کرتی ہے اور بے شمار معصوم بچوں کو قہیم اور بے شمار
 سہاگوں کو سوہا بن بیکرتی ہے آج یہ غریب فاقہ سے تڑپ تڑپ کر گزر گیا، کل وہ مزدور انجن سے کچل گیا، ابھی اس کی
 جنگ ڈٹ گئی، ابھی اس کا سر پھٹ گیا، یہ روزانہ ہر گھنٹے اور ہر منٹ گزرنے والے واقعات ہیں یا نہیں؟
 پھر کیا (نمود باشر) جن جرائم کی یادداشت میں تعالیٰ کو کسی عدالت میں گھسیٹ لانے کا ارادہ ہے؟ (نمود باشر)
 انشریاں پر بھی فرد جرم گئے گی؟ وہ بھی اپنی صفائی پیش کریں گے؟ اپنا بیان دیں گے؟ — اللہ تعالیٰ جو یقیناً ہر
 قانون اور ہر عد بند سے ماوراء ہستی ہے کو اختیار اور پورا اختیار حاصل تھا کہ وہ ایسا کلام بندوں پر نازل کرتا،
 جو اول سے آخر تک بندوں کے لئے بالکل ہی بے معنی، غیر مفہوم ہوتا، بندوں کو جواب طلب کا حق، شائبہ حق
 جب بھی ذرہ برابر نہ ہوتا! — سوال کرنے والے برابر یہ بھول جاتے ہیں کہ مبتدا میں ذکر خود کا ہے، لیکن خبر نکالنے
 وقت تمام صفات بندوں والی تصور میں رہتی ہیں، یہ مخاطب عام ہے، بہت عام ہے لیکن غلطی کا عموم غلطی کو
 صحت میں تبدیل نہیں کر سکتا! جھوٹی قسم کھانا جو بندوں کے لئے حرام قرار دیا گیا ہے اور بلا ضرورت قسمیں کھانے
 کو ناپسندیدہ قرار دیا گیا ہے اس سے تو شخصی اور جماعتی کردار کی خرابیاں لازم آتی ہیں، اخلاقی زندگی پر
 دھبہ پڑتا ہے اور ررح و اقدار ہو جاتی ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کے قسم کھانے سے قسم کھاتے رہنے سے کون سی روحانی
 و اخلاقی قیاحت کس قسم کی اور کس درجہ میں پیدا ہوتی ہے کہ ان خدائی قسموں کی حکمت اور مصلحت تلاش
 کرنے کی ضرورت پیش آئے، قرآن مجید کے موجودہ ذخیرہ الفاظ ۸۸ ہزار ہیں، وہ تو کہئے کہ قسم والے لفظ اکائیوں
 سے کچھ ہی گزر کر دہائی تک پہنچے ہیں، لیکن اگر اس سے کئی گنے زائد ہوتے، سب کے سب یہی ہوتے تو اس سے
 کائنات، نظم کائنات میں کون سی خرابی لازم آتی جاتی تھی؟ — تو مدعا ہے کہ خدا کو بندوں کے پیانے سے
 ناپنے کا مطالبہ لا محدود کو محدود ٹھہراتا ہے اور آفتاب کو ذرہ کے معیار سے جانچنے سے بھی کہیں زیادہ بے دلیل
 بلکہ خلاف دلیل اور غیر معقول ہے۔

قرآن پر کوئی سوال پیش کرنے سے پہلے قرآن کی اصلی حیثیت کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے، اسی کے
 ذہول سے بیسوں، پچاسوں سوالات بالکل غیر متعلق پیدا ہونے لگتے ہیں، اور اس کا استحضار اگر بے توقل
 اس کے کہ وہ سوالات واضح طور پر شعور کے سامنے آئیں، ان کے جوابات بھی ذہن کے سامنے آکر طے ہوں۔
 دنیا میں جتنی کتابیں لکھی گئی ہیں سب زمان و مکان کی قیود سے محدود اور مقید ہیں، سب نے اپنا
 مخاطب اپنے معاصرین (بلکہ سب معاصرین ہی نہیں، ان کے صرف بعض طبقوں اور گروہوں) کو بنایا ہے،
 اور جو کچھ بھی کہا ہے اس میں اپنے ملک اور ماحول کے مذاق کی رعایت کو ملحوظ رکھا ہے، لیکن نے اپنا جو فلسفہ
 لکھا ہے، اس سے ہندوستان کے دیہاتیوں سے کچھ واسطہ ہی نہیں، افلاطون نے جو اپنے نظریات پیش کئے ہیں
 ان کے پیش کرنے وقت چین اور سائیریا کے لوگ اس کے ذہن میں نہ تھے، انسان کے ہاتھ کی کھس ہوئی کتابوں کو
 چھوڑیے، جو الہامی کہی جاتی ہیں، یا جو واقعہ نازل ہوئی ہیں، ان کی مخاطبت بھی اسی طرح زمان و مکان کی
 مقید ہے، تو ربیت کے مخاطب صرف بنی اسرائیل ہیں، ہندوستان کے برہمنوں اور چھتریوں سے کوئی بحث نہیں،

وہ جس میں ہر قوم اور ہر ملک کے لوگ اس کے مخاطب ہیں۔ پہلی صدی ہجری کے بھی، اور چودھویں صدی کے بھی، اور آئندہ کی ہر صدی کے بھی۔

لیکن اس انتہائی وسعت، اس انتہائی ہمہ گیری و عالمگیری کے باوجود یہ بھی ایک حسی و مادی واقعہ ہے کہ قرآن کا نزول ایک خاص ملک میں، ایک خاص زمانہ میں ہوا، اور اس کے براہ راست مخاطبین چھٹی صدی عیسوی کے اہل عرب ہی تھے، اور جب ایک مخصوص و متعین قوم مخاطب اول تھی تو اس کا لازمی نتیجہ ہوا کہ قرآن کا نزول دنیا کی ہر زبان میں نہیں بلکہ ان ہی سامعین و مخاطبین اول کی زبان میں ہوا، اور پھر اس تفریع پر تفریع بہ مرتب ہوئی کہ اسلوب بیان اور پیرایہ لفظی تمام تر ان ہی مخاطبین اول کی فہم میں کیا گیا یعنی عربی میں کسی نئی یا انوکھی خدائی زبان کا استعمال نہیں ہوا، بلکہ وہی لائی گئی جو عربوں کے لئے خوب اُترتی تھی، اصل پر فرع اور پھر فرع پر فرع جتنے مرتب ہوتے جاتے ہیں، سب کو سمجھتے جانیے، جیسے وہی لائے گئے جو عرب لاتے تھے، تشبیہات و استعارات وہی لائے گئے جن سے عرب کے زبان و ادب گوشت آشائے صفتیں تمام تر وہی لائی گئیں، جو عرب کی فصاحت و بلاغت کی جان تھیں، یہ نہ ہوا، اور نہ ہو سکتا تھا کہ مثالیں اور نظیریں پیش کرتے وقت ذکر کھجور اور زیتون کا چھوڑ کر آم و اعلیٰ اور پیل اور جامن کا کیا جانا، مہوے بجائے انار کے نارنگی، سنترے اور امرود بیان کیے جاتے اور جانوروں میں بچائے گھوڑے یا بکری کے لکڑیگے اور خوش پیش کیے جاتے، قرآن خوب ذہن نشین کر لیا جائے جہاں تک اس کی تعلیمات، ہدایات، احکام کی غرض اس کی معنوی حیثیت کا تعلق ہے، ایک عالمگیر کتاب ہے، چین اور امریکہ، افریقہ، جاپان اور آسٹریلیا، روس سب مخاطب ہوئے، بارہویں صدی، بیسویں صدی اور پچاسویں صدی سب کی ضرورت کا کفیل، لیکن جہاں تک اسلوب بیان کا، لفظ و عبارت کا، انشاء و ادب کا غرض کہ اس کی ظاہری و لفظی حیثیت کا تعلق ہے، وہ تمام تر ایک عربی کتاب ہے، عربی ادب و انشاء کے عربی معانی و بیان کے تمام تقاضوں کو پورا کرنے والا۔

وہ بار بار اُن بھی لائیگا، اُن بھی لائیگا، لام تاکید بھی لائیگا، لفظ بھی لائیگا، اور کسی انگریزی، چینی امریکی کو یہ کہنے کا حق نہیں کہ ہماری زبانوں میں تو حروف تاکید اس قدر نہیں آتے، وہ جملہ شروع کرے گا، اور اس کے نحوی خاتمہ سے قبل اسے ختم کر دے گا، اور کسی ہندی کو یہ کہنے کی مجال نہ ہوگی کہ ہم نے غالب کے یہاں، شبلی کے ہاں اور شرر کے ہاں یہ ترکیب نہ دیکھی، اور دفعہ صبیحہ حاضر سے غالب کا بدلے گا، اور کوئی غیر عرب یہ نہیں کہہ سکے گا کہ اس صفت التفات کی سند ہمیں اپنے ادیبوں، فیصحوں کے ہاں نہیں ملتی۔

بات کی کشتی کنا سے آگے، قرآن نے قسموں کا استعمال کیا اور بار بار کیا، اس لئے کہ عربی انشاء و ادب کا ایک جزو تھا، اس لئے کہ امرء القیس، طرفہ، قیس بن زہیر، زہیر بن ابی سلمہ، تابعہ، عروہ، جاتم اور غلغله سب کے ہاں ان کا استعمال تھا، اس لئے عربی ادب و بلاغت میں زور و تاکید کے موقع پر ہم کھانے کا دستور ہی تھا، قاعدہ تھا۔

پتہ کہا جب رازی مفسر نے رازی ادیب بن کر کہا کہ :-

قرآن تو عربی زبان میں ہے اور عربوں میں
یہ طریقہ پھیلا ہوا ہے کہ اثبات دعویٰ کے
موقع پر قسم اور حلف لاتے تھے۔

والعوا ان اساموں ملحق العرب والبیات
المطلب بالملف والبعس طریقة عارفة
مقد العرب رکبہ جدد ملکہ معری

مولانا ندوی یا مولانا غیلانی یا اور کوئی ہندی ان سے بھی بڑھ کر ثقہ سہی، کیا سمجھنا کہ اپنے فی شاگرد
سے یہ نہیں کہنے کہ ہمیں ہزاروں دفعہ بتا چکا ہوں "حالانکہ کتنی کے محاکم سے تعداد سیکڑوں تک نہیں پہنچتی
یا انتظار سے کتا کر نہیں کہنے کہ پیروں سے گھنٹوں سے انتظار کرتا رہا ہوں " حالانکہ صبیغہ جیج کی مسمی
گھڑی کے حساب سے شاید ایک گھنٹہ بھی بصیغہ واحد نہیں ہو چکا ہوتا ہے تو کیا یہ حضرات دروغ گوئی یا
کذب بیانی کے مرتکب ہوتے ہیں؟ ہرگز نہیں، اردو کا اسلوب بیان یہی ہے کہ جوش کے موقع پر ہزاروں
سے مراد صرف متعدد اور گھنٹوں سے مراد صرف بہت دیرلی جاتی ہے ان حدود کے اندر مبالغہ اردو
زبان کا جزو بن چکا ہے، اس پر اعتراض کا حق نہ کسی چلی کو نہ کسی اسپینی کو! اور پھر جب اقبال
آسمان کو یہ کہہ کر پکارا تھا کہ ۔ ع
باطل سے دینے والے اے آسمان نہیں ہم

تو کیا اقبال واقعی آسمان کو ذی جات و صاحب شعور و سماعت سے بہرہ ور سمجھ رہے تھے اور جب
دوسرے مصرعہ میں یہ کہہ ڈالا ۔ ع

سویار کر چکا ہے تو امتحاں ہمارا

تو کیا ان کا عقیدہ بھی یہی تھا کہ لہو و باشر یونانی مشرکوں کے عقیدے کی طرح کہ آسمان بھی کوئی صاحب
قدرت ہستی فعال ہے جب شاعر ظفر دہلوی نے ہوا کو آواز دی تھی کہ ۔ ع
یہ نوید اوروں کو جاسانا ہم اسیر دام میں اے صبا

تو کیا شاعر کا یہ عقیدہ تھا کہ صبا خود بھی سنتی ہے اور دوسروں کو نوید بھی جا جا کر سناتی ہے، ہر زبان کا ایک
مخصوص اسلوب بیان ہوتا ہے اور انشاء و بلاغت کے کچھ ڈھلے ڈھلائے سانچے تیار ہوتے ہیں اس زبان
کا ادیب جب زبان کھولے گا قلم اٹھائے گا ان سانچوں سے کام ضرور لے گا اگر دش چرخ " جو رفلک "
شب بیداری کے وقت " اختر شماری " نزع کے وقت " نفس شماری " غصہ کے وقت " منہ نوح پینا حشر
کے وقت " سرخ دینا " انتہائی مسرت کے وقت " پھولے نہ سانا " اونچی عمارت کے لئے " آسمان سے باتیں کرنا "
غم کے وقت " بکچہ مسوس کر رہ جانا " بے موقع دے محل بولنے کے لئے بجائے زبان ۔ گدی بونا کسی کی شلت آنے
کے موقع پر سر کھلانا ۔ ہوم کا بن جانا حیرت کے وقت " آئینہ بن جانا " کمزوری کے موقع پر موسم کا بن جانا " ناگواری
کے موقع پر تن بدن میں آگ لگ جانا " غم سے کہیں تک عرض کئے جاؤں اور آپ کب تک سنتے رہیں گے
سیکڑوں ہزاروں محاورے اردو میں چلے ہوئے ہیں " اردو کا بڑے سے بڑا ثقہ ادیب بھی انہیں بلانا مل استعمال
کرتا ہے، ان کی لفظی و معنوی حیثیت سے کوئی مطلب ہی نہیں، اور یہی حال ہر زبان کا ہے فارسی ہندی

نگریزی کے مخصوص و متعین اسلوب ہیں، اہل زبان کو کبھی ان کے متعلق کھٹک نہیں ہوتی، وہ بے تکلف
بچپن استعمال کرتے ہیں، یہ تو صرف باہر والے طرح طرح کی غلط فہمیوں کے شکار ہیں، کیونکہ ان تک کلام
صرف ترجمہ کی مدد سے پہنچتا ہے، دراصل زبان کے نکتوں سے وہ بیگانہ ہوتے ہیں، یہی راز ہے اس کا کہ
قرآن مجید میں قسموں کا استعمال ہوا تو کسی عرب نے یہ سوال نہیں کیا کہ اس کلام میں یہ قسمیں کیسی؟ مولانا
ابوالحسن علی ندوی ادیب و العلوم مدوۃ العلامتہ سیری درخواست پر قدیم کلام عرب سے کچھ اشعار انتقائی
کرتے بھیجے ہیں جن میں قسموں کا استعمال برابر ہوا ہے، یہ انتخاب سرسری ہے، احاطہ و استقصاء مقصود
بھی نہ تھا، اور حاسہ، سبب و معلقہ کا کلام ہے اس پر بھی تعداد ۳۵ سے کم نہیں، اور مولانا حمید الدین فراہی
نے اپنی اقسام القرآن میں بہت سے اشعار نقل کر دیے ہیں، وہ ان کے علاوہ ہیں، ان اشعار میں خدا کے
گمراہی کی جو قسمیں کھائی گئی ہیں، وہ تو ہنسی ہیں، لیکن ان کے علاوہ کثرت سے اپنی عمر کی، یا مخاطب کی
زندگی کی، اور خون کی، اونٹوں کی اور دوسری مخلوقات کی موجود ہیں، قرآن میں اگر قسموں کا وجود سچ ہے
نہ ہوتا تو البتہ اس کے مخاطبین اول کو یہ کہنے کا موقع تھا کہ کم از کم ایک اسلوب ہماری (شاء کا ایسا ہے)
جس سے یہ دعویٰ اور تمدنی والی کتاب خالی ہے۔

اب اخیر میں سوال اشارہ جانا ہے کہ قرآن نے قسمیں حقیر اور معمولی چیزوں ہی کی کیوں کھائیں، سو یہ
سوال بھی پہلے سوالات کی طرح خود غلط در غلط ہے۔

اول تو وہ چیزیں حقیر اور معمولی نہیں، آسمان، زمین، چاند، سورج، ستارے اور فرشتوں سے بڑھ کر
بھی یہ حیثیت چیزیں ہو سکتی ہیں؟ اور رسول کی زندگی سے بڑھ کر عظمت جان، عالم ناسوت کی جاندار
مخلوق ہیں؟ اور مکہ سے بڑھ کر کوئی متبرک و مقدس مقام اس عالم جغرافیہ میں ممکن ہے؟ اور پھر مخلوق تو
جو بھی ہوگی بہر حال اللہ تعالیٰ کے معیار سے تو معمولی اور پست ہی ہوگی، خالق کے معیار سے تو ظاہر ہے کہ
کوئی سی بھی مخلوق واجب التعظیم و قابل احترام نہ ہوگی، اور خالق کے ہاں قسم کھانے کا یہ معیار ہی کہے
کہ وہ قسم اسی مخلوق کی لئے جس کی عظمت کا وہ خود بھی قائل ہو! قرآن تو جو قسمیں لایا ہے، وہ محض ایک
ادبی اور انشائی تقاضہ کو پورا کرنے کے لئے۔

خیال کر کے دیکھ جائیے، مدنی سورتوں میں قسمیں کتنی کم ملیں گی، اطلاق و نکاح کا قانون بنانے میں، حُرمت
کا ضابطہ بنانے میں، حج کے شعائر اور جہاد کے آداب سکھانے میں، شراب، مسودہ، قمار کے احکام نازل کرنے میں
جذبات کو ابھارنے کی خطیبانہ شان کے اظہار کرنے کا موقع ہی کون سا تھا، زور و ناکید والی جذبات کو
بلدینے والی، دلوں کو دہلا دینے والی قسمیں فاضل ہو گئیں، قانون کی دفعات، تعزیر کی کتابوں میں کسی نے
قسموں کا رواج دیکھا یا سنا ہے؟ کہ کی سورتوں میں موضوع معاملات و عبادات نہیں، عقائد حقے، جانفہ
میں احکام کو جس کر دینا تھا، روحوں کو گرانا تھا، شرافت و ہمت کے کندہ جذبات پر بار بار رکھنی تھی قرآن
خطیب بے بدل بن کر آیا، داعیہ شیوہ سان بن کر رجا اور برسا، دلوں کے اندر وہ آگ لگا دی کہ سننے والے ہر شے
و شہدہ، خود اس کو جہت سے شہر کا نمونہ مگر شہر ان کے لئے طرح طرح کے واسطے دہانے کا سامنے کی چیزوں کو

فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ﴿٤٣﴾ فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا

سورج نکلنے نکلنے ایک سخت آواز نے پکڑ لیا ۴۳۔ چنانچہ ہم نے اس (بستی) کا اوپر کا تختہ نیچے کر دیا اور

عَلَيْهِمْ رِجَالُهُمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٤٤﴾ اِنْ فِي ذَلِكَ لَا يَتْلُمَتَوَسَّيْنِ ﴿٤٥﴾

ان لوگوں پر گھر کے پھر برسا دیئے ۴۴۔ بے لکھ اس (واقعہ) میں اہل بصیرت کے لئے نشانیاں ہیں ۴۵۔

وَاِنَّهَا لِبِسْبِيلٍ مُّقِيمٍ ﴿٤٦﴾

اور وہ (بستی) تو ایک آباد راستہ پر (ملتی) ہے ۴۶۔

قدرت باری پر گواہ لانے کا، جن جن چیزوں کی عظمت کی قسمیں خود مخاطبین کھایا کرتے تھے جن کی افادیت کا کلمہ پڑھتے تھے، ان ہی کو ان پراٹ اٹھ کر ان سے اثبات توحید و رد شرک پر استدلال کا موقع اب نہ ہوتا تو کب ہوتا۔ قرآن مجید میں جن جن موقعوں پر جو قسمیں آئی ہیں، بیان کے اعتبار سے وہاں کے لئے موزوں و مناسب تھیں، تفصیلات بہت سی تفسیروں میں مل جائیں گی، اور اپنی جگہ کافی ہیں، اس قسم کی تفصیلات پر اگر گفتگو یہاں شروع کر دی جائے تو مقالہ بڑھتے بڑھتے رسالہ کی حد سے گزر کر ایک مستقل ضخیم کتاب کا حجم اختیار کر لے، اور یہ یقیناً سائل کا مقصود نہیں، اجمالاً صرف یہ کلیدی نکتہ کافی ہے کہ قسم جہاں کہیں جس شے کی بھی لائی گئی ہے، مقصود اس مصنوع سے ہی کسی زبردست صناعتی کی طرف توجہ دلانا ہے۔

۴۶۔ گویا جو کام فجر کے وقت شروع ہوا تھا جیسا کہ آیت ۶۱ میں لفظ مصبین سے واضح ہے وہ وقت اشراق تک اپنی تکمیل کو پہنچ گیا، تو ریت میں ہے :-

۵۔ اور جس وقت صفر میں داخل ہوا، سورج کا روشنی زمین پر پھیلی: (پیدائش - ۲۳: ۱۹)

۶۱۔ اور تاریخ آج تک ان کی اس ہلاکت و بربادی پر گواہ ہے۔

تو ریت میں ہے :-

”تب خداوند نے سدوم اور غمورہ پر گندھک اور آگ خداوند کی طرف سے آسمان پر سے برساتی اور اس نے ان شہروں کو اور اس سارے میدان کو اور ان شہروں کے سب رہنے والوں کو اور سب کچھ جو زمین سے اگاتا تھا نیست کیا“ (پیدائش ۱۹، ۲۴، ۲۵)

۶۲۔ (اللہ کی قدرت اور حاکمیت کی اور بدی کی مکانات کی)

للمتوسمین۔ وسم کے معنی فراست و فہم کے ہیں۔

وهذا التوسم هو الذي سماه قوم الركائنة وقوم الفواصة وقوم القططة (راغب)

اور متوسمین وہ لوگ ہیں جو نصیحت قبول کریں اور اہل عبرت و عرفان میں سے ہوں۔

ای للمعتمد علی العارفین المتعظین (راغب) ای للمتعظوسین المسامین (کنز و)

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٩﴾ وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْآيَةِ

ہے شک اس (واقعہ) کے اندر ایمان والوں کے لئے نشانی ہے ۵۹ اور بے شک بن دلے بھی (بڑے) پایا

كَظَلَمِينَ ﴿٦٠﴾ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَلَهُمَا لِبَاسٌ مِّنْ مِّبْدِينَ ﴿٦١﴾

تھے ۶۰ سو ہم نے انہیں بھی ٹھیک کر دیا اور دونوں (بستیاں) شاہراہ پر (واقعہ) ہر ۶۱

۶۰ یعنی عرب و شام کے درمیان خوب چلتے ہوئے راستے پر۔ سدوم و عمورہ کے برباد شدہ شہر، بحر لوط
یا بحر مردہ کے کنارے عین اسی راستہ پر واقع تھے جس پر مجاز و شام کے درمیان قافلے برابر آتے جاتے رہتے تھے، اور
جس سے قرآن مجید کے مخاطبین اول، اہل عرب خوب واقف و مانوس تھے۔

مقیم۔ وہ راستہ ہے جو خوب چلتا ہوا ہو۔

ثابت بسلکۃ الناس۔ (کشاف)

انہا میں ضمیر شہر قوم لوط کی جانب ہے۔

(الضمیر عائداً مدینۃ قوم لوط۔ (کبیر)

۶۱ کہ وہ اس سے عبرت حاصل کرتے ہیں اور اسے بخت و اتفاق یا اسباب طبعی پر محمول نہیں کرتے
اہل ایمان کی تو ایک خاص علامت ہی یہ ہے کہ وہ چھوٹے بڑے ہر گویا نبی واقعہ سے درس عبرت کا لیتے

رہتے ہیں۔

۶۲ (جو مدین سے متصل رہتے تھے اور حضرت شعیب ہی کی امت میں تھے)

أَصْحَابُ الْآيَةِ تِلْكَ لَمْ يَكُنْ وَغَيْرِهِ أَهْلُ فَرْغِ نَكْ نَصَبِ مَدِينِ هِيَ قَرَارِ دِيَا هِيَ هَمَا لَمْ أَكْثَرُ

تفسیر کے یہاں یہ دونوں قومیں الگ الگ تھیں، گو متقارب۔

لیکن بعض اقوال ہمارے بھی ایسے ملتے ہیں کہ ان دونوں کی قومیں دو نہیں، ایک ہی تھیں۔

وہم قدم شعیب علیہ السلام (مداد)

ابن کثیر اور حافظ ابن حجر کی تحقیق بھی یہی ہے۔

ان اور لام دونوں تاکید کے لئے ہیں۔

۶۳ (جن سے اہل عرب کے قافلے اکثر گزرتے رہتے ہیں)

أَنَّهُمَا۔ دونوں بستیاں، یعنی قوم لوط اور اصحاب ایکہ کی بستیاں۔

یعنی قوی قوم لوط والایکہ۔ (کشاف)

لبا امام مبین۔ امام کہتے ہیں وسیع راستہ یا شاہراہ کو، اور طریق کو امام عجب نہیں کہ اس لئے

کہا گیا ہو کہ اسی کا اتباع کیا جانا ہے۔

الامام الطریق الداسع (ناج) قال الفراء جعل الطریق اماماً لآمنه یوم و یسبع (ناج) الامام

وَأَقْدَ كَذِبَ أَصْحَابِ الْحَجَرِ الْمُرْسَلِينَ ﴿٥٠﴾ وَآتَيْنَاهُمْ آيَاتِنَا

اور باغیڑ حجروالوں نے (بھی ہمارے) ذنباؤں کو جھٹلایا ۵۰ اور ہم نے ان کو اپنی (طرف سے)

فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٥١﴾ وَكَانُوا يُنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ

ساتھ سے وہ ان سے روگردانی ہی کرتے رہے ۵۱ اور وہ لوگ پہاڑوں کو تراش کر گھرنے لگے کہ (ان میں)

بُيُوتًا آمِنِينَ ﴿٥٢﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ ﴿٥٣﴾

امن چین سے رہیں ۵۲ سو ان کو صبح کے وقت آواز سخت نے آپکڑا ۵۳

امیر لہا یونخریہ تسمی بہ الطريق (کشاف)

۵۰ الحجرتالی عرب اور شام کے درمیان کا علاقہ کہلاتا ہے، مدائن صراح، جدید حجاز قبہ میں اسی کا نام ہے، یہ حضرت صراح کی امت قوم ثمود کا مسکن تھا، شام سے مدینہ آنے لگے تو سب سے پہلے ارض لوط پڑے گی، پھر سرزمین شیب (مدین) ملے گی اور سب سے آخر میں علاقہ حجر یا مسکن قوم ثمود یعنیوں عبرت انگیز خطے یا ہم متصل ہیں، اور شاید اسی مناسبت سے تینوں کا ذکر بھی یہاں ایک ساتھ ہے۔
المرسلیں کے صیغہ جمع سے متعلق امام رازی نے لکھا ہے کہ ممکن ہے یہ قوم برہمنوں کی طرح کل سلسلہ رسالت ہی کی منکر ہو۔

لعل القوم كانوا براہمة منكرين لكل الرسول - (کبیر)

اور مشرک قومیں عموماً سلسلہ وحی و رسالت کی منکر رہی ہیں۔

۵۱ یعنی ہمارے رسولوں نے معجزات و دلائل ہر طرح کے پیش کر کے انھیں راہ راست پر لانا چاہا،

لیکن وہ برابر ہٹ اور انکار ہی پر قائم رہے۔

۵۲ (ہر قسم کی سختیوں اور تکلیفوں سے محفوظ ہو کر۔)

ثمود کا معیار زندگی کتابا بلند تھا، اسکا اندازہ اسی سے ہو سکتا ہے کہ وہ عمارتیں کیسی کیسی بلند و مستحکم

اور شاندار تیار کرتے رہتے تھے۔

قوم ثمود بڑی صنایع قوم تھی، ہر قسم کے انجینیر اور ماہرین ریاضیات و تعمیرات ان میں موجود تھے، کہ بغیر ان کی سربراہی کے اعلیٰ درجہ کی سنگی عمارتیں اور وہ بھی بغیر آلات کوہ تراشی کے بن ہی نہیں سکتیں۔

قوم ثمود پر حاشیہ سورہ اعراف میں گزر چکے۔

۵۳ (اور ساری قوم زلزلہ سے ہلاک ہو کر رہ گئی۔)

ملاحظہ ہوں سورہ الاعراف کے حاشیہ۔

فَمَا آتَيْنَاهُمْ مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٥﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ

سورج کہ انھوں نے حاصل کر رکھا تھا ان کے کہ کام نہ آیا ۱۸۵ اور ہم نے آسمانوں اور زمین کو

وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ۚ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ

اور جو کچھ ان کے درمیان ہے بے مقصد نہیں پیدا کر دیا ہے۔ اور قیامت ضرور آنے والی ہے

فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ﴿٨٦﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ الْعَلِيمُ ﴿٨٦﴾

پس آپ خوبی کے ساتھ درگزر کیجئے ۱۸۶ بے شک آپ کا پروردگار تو خالق اعظم ہے بڑا ہی علم والا ہے

۱۸۵ یعنی ان کے دنیوی علوم و فنون، ان کی ہنرمندی اور صنایع ان کی ہندسہ دانی اور انجینیئری کوئی چیز بھی انھیں خدائی قانون کی گرفت سے پناہ نہ دے سکی۔

۱۸۶ (ان کی شرارتوں سے، اور ان کا فیصلہ ہمارے اوپر حشر میں چھوڑے رہے)

اب خطاب درمیان میں پھر براہ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شروع ہو گیا ہے۔
وما خلقنا۔۔۔ بالحق۔ ارشاد یہ ہو رہا ہے کہ یہ عقلوں کو دنگ کر دینے والا اور دماغوں

کو بکریں لے آنے والا عظیم الشان نظام کائنات آسمان و زمین، سورج اور چاندیوں ہی بے مقصد اور خود بخود نہیں ایسا ایک حکیمانہ نظم کے ماتحت ایک متعین مقصود کی طرف لے جانے والا ہے اور وہ منزل آخرت کی ہے جہاں سب کا حساب کتاب، امتحان یعنی ہے۔

قرآن مجید کی ایک اہم تعلیم اس کائنات کی بامقصدی اور بندہ کی مسئولیت یا ذمہ داری ہے۔
ان الساعة لآتیة یعنی ان سب کے آخری فیصلہ کا دن آرہا ہے، آپ ان کے مناد و مخالف ت

سے زیادہ غم میں نہ پڑیے۔

عقیدہ آخرت تو ایک لازمی نتیجہ کائنات کی بامقصدی کا ہے۔

الصَّفْحَ الْجَمِيلَ۔ صفحہ (درگزر) یہ کہ غم و تردد میں نہ پڑا جائے اور اس کی خوبی (الصَّفْحَ
الجمیل) یہ کہ شکوہ و شکایت بھی نہ کی جائے۔

۱۸۷ (جس کے احاطہ علم سے نہ آپ کا صبر و تحمل باہر رہ سکتا ہے نہ ان معاندین کی شقاوتیں و شرارتیں)
الخلق جزء وکل، صغیر و کبیر، جو ہر عرض سب ہی کا خالق، یہ ممکن نہیں کہ کوئی وجود ہو اور وہ وجود

اپنی تخلیق میں اس سے بے نیاز ہو اس کی خلاقی ہر محدودیت سے بالاتر ہے۔

العلیم۔ چھوٹی بڑی روشن و تاریک، دور اور نزدیک کی ہر شے کا جاننے والا، ممکن نہیں کہ کوئی وجود
ہو اور وہ وجود اس کے احاطہ علم سے باہر ہو۔

اس قسم کے تمام صفات کے اثبات سے ایک مقصود اہل شرک کے شرک فی الصفات کی تردید ہوتا ہے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴿٤٤﴾

اور بایقین ہم نے آپ کو (وہ) سات (آیتیں) دیں (جو) کمر (پڑھی جاتی ہیں) اور قرآن عظیم (دینا)

لَا تُمَدِّنْ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْهُمْ

اپنی آنکھ اٹھا کر بھی اُن چیزوں کو نہ دیکھے جو ہم نے (کافروں کی) مختلف نعموں کو بتنے کیلئے دے رکھی ہیں ۴۴

۴۴ (توجہ انہی بڑی نعمت آپ کو مل چکی ہے تو بس ہمارے ہی لطف عنایت پر نظر رکھئے، اور

کافروں کا جو معاملہ آپ کے ساتھ ہے اسے خیال میں بھی نہ لائیے)

سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي یعنی وہ سات آیتیں جو بار بار نماز میں پڑھی جاتی ہیں، مراد سورۃ فاتحہ

ہے جو حقیقتاً اپنی عظمت و اہمیت خصوصی کے لحاظ سے مستحق اس کی تھی کہ اس کا ذکر مستقل بھی کیا جائے۔

سَبْعَ الْمَثَانِي کی تفسیر سورۃ فاتحہ سے حدیث صحیح میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول

ہے صحیح بخاری کتاب التفسیر میں حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابوسعید الخدریؓ کی روایتوں سے اور ابن ک

عبادہ القاری میں بھی کئی صحابیوں میں حضرت عمرؓ حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا، اور تابعین میں ابن عمرؓ

اور مجاہد اور قتادہ اور ربیع اور بکر کا نقل ہوا ہے، ائمہ تفسیر بھی کثرت سے اسی طرف گئے ہیں۔

وہو قول اکثر المفسرین انہ فاتحۃ الکتاب وہو قول عمرو بن علی وابن مسعود والی ہریرۃ

والحسن والی العالیۃ ومجاہد والفضاک ومسجد بن جبیر وقتادۃ وروی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

قرأ الفاتحۃ وقال فی السبع المثنائی دعا ابو ہریرۃ۔ (کبیر)

مِنَ الْمَثَانِي من تبیین کے لئے بھی ہو سکتا ہے اور محض بطور صلہ کے بھی کام دے سکتا ہے۔

قال الزجاج فیہا وجہان احدہما ان تكون للتبعیض من القرآن ویجوز ان تكون من

صلۃ والمعنی آیتناک سبعاً فی المثنائی۔ (کبیر)

۴۵ (اور عنقریب ان سے جدا کر لی جائے گی)

یہ چند روزہ عیش (اور وہ بھی تلخیوں سے ملا ہوا) چیز ہی کون سی ایسی ہے جسے ایک دن عظیم سمجھا جائے

متنعنا بہ میں صاف اشارہ ادھر ہو گیا کہ یہ کافران نعمتوں کے کہیں مالک تھوڑے ہی کر دیئے گئے ہیں

یہ تو سراسر عارضی اور فانی چیزیں انھیں مستعار عنایت ہوئی ہیں۔

ازواجاً منہم کافروں کی مختلف قسمیں یہود، نصرانی، مجوسی، مشرکین وغیرہ۔

ان انبیاہا واقوانا (راغب) اصنافاً من الکفار (کناف)

لَا تُمَدِّنْ عَيْنَيْكَ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ظاہری نعمتوں پر شوق و التفات کی

نظر یا تو ڈال سکتے ہی نہ تھے البتہ یہ ہو سکتا تھا کہ آپؐ بعض فی الشر کے ماتحت قصہ سے نظر فرمانے کہ یہ شر

خدا اور ایسی نعمتوں سے لذت یاب ہوں! دوسری صورت رنج و تاسف کے نقطہ نظر سے کہیں بھی کہیں چیزیں

وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفَضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٨﴾ وَقُلْ إِنِّي

اور نہ ان (لوگوں) پر غم کیجئے اور ایمان والوں کے لئے اپنے بازو جھکانے رکھئے ۸۸ اور کہئے کہ میں تو مومن

أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ ﴿٨٩﴾ كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ﴿٩٠﴾

صاف (عذاب سے) ڈرانے والا ہوں ۸۹ جیسا کہ ہم نے (وہ عذاب) نازل کر دیا قسما قسمی کرنے والوں پر

الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴿٩١﴾

جنہوں نے قرآن کے ٹکڑے ٹکڑے کر رکھے تھے ۹۱

انہیں ایمان سے مانع نہیں ہو رہی ہیں یہ ان کے پاس سے ہٹ جائیں تو ممکن تھا کہ یہ ایمان لے آتے —
آیت میں آپ کو غیظ و غم کی ان دونوں صورتوں پر نظر کرنے کی ممانعت کر دی گئی۔

۸۸ (کہ آپ کی شفقت اور فکر مصلحت کے عمل میں یہ اہل ایمان ہیں اور یہی نفع بھی حاصل کریں گے)
وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ کہ یہ کافرو معاند سرے سے آپ کی شفقت و فکر مصلحت کے عمل ہی نہیں۔
وَخَفَضْ جَنَاحَكَ خَفَضْ جَنَاحَ کے لفظی معنی بازو جھکانے کے ہیں، محاورہ میں اس سے
مراد ہوتی ہے، شفقت و نرم خوئی سے پیش آنے سے مطلب یہ ہوا کہ آپ شفقت کو تمام ترمومنین پر متوجہ رکھئے
وَخَفَضَ الْجَنَاحَ كِتَابِيَةً عَنِ اللَّيْنَةِ وَالرَّفْقِ وَالْتَوَاضُعِ وَالْمَقْصُودُ أَنَّهُ تَعَالَى لَهَا نَهَاءٌ عَنِ
الْإِلْتِقَاتِ إِلَى ذَلِكَ الْاِغْتِيَاءِ مِنَ الْكُفَّارِ أَمْرًا بِالتَّوَاضُعِ لِفُقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ (کبیر) كِتَابِيَةً
مِنَ التَّوَاضُعِ لَهُمُ وَالرَّفْقِ بِهِمْ۔ (روح)

۸۹ (تم منکروں کو)

ارشاد یہ ہو رہا ہے کہ آپ معاند کافروں کے ساتھ بس اپنا فرض تبلیغی ادا کر دیجئے، باقی ان کا
دل پھیر دینا تو آپ کے ہاتھ میں ذرا سا بھی نہیں، انہیں ان کے حال پر چھوڑے رکھئے۔

۹۰ (اور بعض ٹکڑوں کو جو اپنی مرضی کے مطابق ہوتے تھے لے لیتے تھے اور جن حصوں کو اپنے لئے
یا خوشگوار پاتے تھے، ان سے انکار کر دیتے تھے۔)

یہ حال شروع شروع میں سب ہی منکرین قرآن کا تھا، اس کی صداقت کے وہ سو فیصدی منکر نہ تھے،
جن حصوں کو چاہتے مان لیتے، اور جنہیں نہ چاہتے نہ مانتے، یہاں ان ہی کا ذکر ہے کہ بالآخر وہ کیسے پارہ پارہ
اور معذب ہو کر رہے۔ آیت اگر مدنی ہے جب تو کوئی انکال ہی نہیں صاف منکرین تباہ شدہ و ہلاک شدہ
کے انجام کی جانب اشارہ ہے، لیکن اگر کی ہے تو مستقبل کا جو واقعہ یقینی طور پر قطعی ہوتا ہے اس کے لئے عربی
اسلوب بیان میں ماضی کا صیغہ لازم عام ہے اور قرآن مجید میں اس کی مثالیں ایک دو نہیں، بکثرت موجود ہیں
انزلنا۔ مراد حسب بیاق نازل کر چکے ہیں (پہلے ماضی) بھی ہو سکتی ہے، اور نازل کر کے ہیں گئے

قَوْرَتِكَ لَنَسَلْنَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩٢﴾ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾

سو آپ کے پروردگار کی قسم کہ ہم ان سب مزدوروں کو کرب لگے۔ ان اعمال کی بابت جنہیں وہ کرتے رہے ہیں۔

فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿٩٤﴾

غرض میں آپ کو جس امر کا حکم دیا گیا ہے اسے صاف سنا دیجئے اور مشرکین کی پروا نہ کیجئے۔

(پہلیہ مستقبل) بھی ہو سکتی ہے۔
 (المقتسمین) قسم سے مشتق ہے اور اس کے معنی حلف اٹھانے والوں کے ہیں، یعنی وہ دشمنان اسلام جنہوں نے مکہ معظمہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت میں باہم سازش کر کے حلف اٹھائے تھے۔
 اور الذین تقاسموا شعب مکہ وقیل الذین تقاسموا علی کیدہ علیہ السلام (راغب)
 قال بن عروقہ ہم الذین تقاسموا وغالغوا علی کید الرسول صلی اللہ علیہ وسلم (تاج)
 امام بخاری اور مجاہد تائیدی وغیرہ سے یہی معنی منقول ہیں۔

ای الذین حلفوا (بخاری کتاب تفسیر) قال مجاہد تقاسموا تغالغوا (بخاری) قوم تغالغوا علی عضوہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانما قد یعود ذلک لكل طریق۔ (ابن قتیبہ)
 کتاب و تاریخ ابن حبیب نے لکھا ہے کہ یہ مقتسمین، اکی تعداد میں تھے، اور ان کے نام بھی درج کئے ہیں جن میں سے سات ابو جہل کے قبیلہ بنی مخزوم میں سے تھے، اور دس قریش کے دوسرے قبیلوں سے (کتاب المحبر ص ۱۶)

عضبین یعنی متفرق پارہ پارہ، تعضیہ کے معنی حصوں کے الگ الگ کرنے کے ہیں۔

ای متفرقا والتعضیة تجزیة الاعضاء (راغب)

۹۴ (اور انہیں اعمال کے مطابق انہیں سزائیں بھی دیں گے)۔

یہ سوال قیامت میں بطور عتاب و مواخذہ ہوگا نہ یہ طور استفسار۔

ابن قیم نے لکھا ہے کہ یہ سوال کلمہ توحید لا الہ الا اللہ اور اس کے حقوق و واجبات وغیرہ سے

متعلق ہوگا۔

قال خبر واحد من السلف هو من قول لا الہ الا اللہ وهذا حق فان السؤال کلمۃ عنها وعن احکامها وحقوقها و واجباتها ولوازمها فلا یسأل احد قط الا عنها وعن واجباتها ولوازمها وحقوقها۔ (تفسیر النبی ص ۳۹)

۹۵ (یہ نہ مانیں گے اور مخالفت میں طرح طرح کی شرارتیں کرتے رہیں گے)۔
 فاصدع۔ صدع کے معنی تفصیل سے بیان کر دینے کے ہیں، یعنی پیام رسالت کھل کر خلافت

تک پہنچا دیجئے۔

إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴿٩٥﴾ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا

سوا کے لئے مسخر کرنے والوں کے مقابلے میں کافی ہے اللہ (وہ مسخر کرنے والے) جو اللہ کے ساتھ کوئی

اِخْرَاقُفَوْا يَعْلَمُونَ ﴿٩٦﴾ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا

ہوا اسود بھی قرار دیتے ہیں۔ ہوا ان کو ابھی معلوم ہوا جانا ہے اللہ اور بالیقین ہم کو معلوم ہے (یہ لوگ) جو کچھ کہتے رہتے ہیں

يَقُولُونَ ﴿٩٧﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿٩٨﴾

اس سے آپ کا دل تنگ ہوتا رہتا ہے اللہ سوا آپ اپنے پروردگار کی حمد تسبیح کرنے رہے اور سجدہ کرنے والوں میں رہے

صدق الامراء فصله (راغب) فاجهر به واطهره (کشاف) بلخر رسالة الله جميع المخلوق (قزلبی)
بما میں ما مرادف الذی کا وما بمعنی الذی (مجد) ای بالذی ما توموبه (قزلبی)

۵۸۱ کی زندگی میں جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک طرف ہر طرح کی جسمانی و روحانی
اذیتیں برداشت کرنا پڑتی تھیں وہاں دوسری طرف طنز و مسخر و استہزاء کا بھی ایک بے پناہ طوفان
برپا تھا بعض مفسرین ان جزئیات کی طرف چلے گئے ہیں کہ مستہزئین کون کون تھے، اور ان کا طریق
ستہزاء کیا کیا تھا، لیکن جیسا کہ امام المفسرین نے فرمایا ہے، مفسر کو اس کی زیادہ کھوج لگانے کی ضرورت
نہیں، بس اتنا جان لینا کافی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایک پورا طبقہ صاحب اثر
ووجاہت مستہزئین کا تھا۔

ولاحاجة الى شيء منها والقدر المعلوم انهم طبقة لهم قوة وشوكة ورياسة (کبیر)
ابن حبیب نے مستہزئین قریش میں سے پانچ شخصوں کے نام گناے ہیں، جن کا سرگروہ عاص بن
واہل سہمی تھا۔ (کتاب المحبر ص ۱۵۷)

۵۸۲ (کہ مسخر و مشرک کا کیا انجام ہوتا ہے)
سوف۔ یعنی فردائے قیامت میں یا موت کے وقت۔

۵۸۳ مسلسل اذیت و آزار سے یہ دل کی تنگی حاصل ہونا ایک بالکل امرطبیعی ہے اور اگر بغض فی اللہ
سے غفلت پیدا ہو جائے تو عین عبادت ہے۔

بما یقولون۔ یعنی وہی کفر و مشرک انکار و استکبار، طنز و مسخر کی باتیں۔
ای بما یقول هؤلاء المشرکون من قومک من تکذیبہم ایاک واستہزائہم بک
وبما جثم به (ابن جریر)

۵۸۴ (کہ ان مشاغل ذکر و عبادت میں انہماک ضیق صدر سے بھی نجات دلا دے گا۔)
امام رازی نے لکھا ہے کہ ان مشاغل ذکر و عبادت میں لگ جانے سے عالم قدس کے انوار کا فیضان

وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴿٩٠﴾

اور اپنے پروردگار کی عبادت کرتے رہے یہاں تک کہ آپ کو امر یقینی پیش آجائے ۹۰

شرح ہو جاتا ہے اور اس سے دنیا بالکل خیر و بھلا نظر آنے لگتی ہے اور اس لئے غم و الم کی طرف سے بھی طبیعت ہلک رہے فکر ہو جاتی ہے۔

الساجدين۔ یعنی نماز پڑھنے والے۔
ای من المصلین (بیضاوی) والمراد والله اعلم من المصلین فکفی بالسجود حسن

الصلوات (ممد)
مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت میں غم و ضیق صدر کا علاج بتا دیا گیا ہے، اور وہ ذکر و توجہ الی الحق ہے۔

۹۱ (اسی حالت ذکر و عبادت میں)
گویا ارشاد یہ ہو رہا ہے کہ منکرین سے خشکی و بیزاری، جو بغض فی الشر کا نتیجہ ہے گو خود ہی ایک عبادت ہے، لیکن ذکر و تسبیح کی مداومت اس سے بھی افضل ہے، وقت و فوات آئے تو اسی نام جاں بخش پڑ آئے۔

الیقین۔ یقین یہاں بمعنی موت ہے۔
ای حی یا سید الموت (سار) الیقین الموت۔ لانه یقین لمآقته لكل

مخلوق حی۔ (تاج)
اکثر اثر لغت کے نزدیک موت اس لفظ کے حقیقی معنی ہیں اور بعض کے نزدیک مجازی۔
مال کثیرون الی آخر حقیقی و صوب بضمہ راء مجازی۔ (تاج)
قرآن مجید میں الیقین اپنی مطلق اور غیر اضافی صورت میں ایک جگہ اور آیا ہے اور وہاں بھی معنی موت ہی کے ہیں۔

وکنما کنف بیوم الدن حتی انشا الیقین۔ (مدثر)
اور حدیث میں بھی حضرت عثمان بن مظعون صحابیؓ کی شہادت کے سلسلہ میں لفظ الیقین اسی معنی میں آیا ہے۔

امامہ و فقہاء البیہ والی (ارحوالہ البیہ) (صحیح بخاری کتاب البیہ)
حضرت عبداللہ بن عمرؓ صحابیؓ اور تابعین میں سے مجاہد، سالم، حسن بصری، ابن زید، قتادہ وغیرہ سب اسی طرف گئے ہیں۔

ای الموت کما روی عن ابن عمر و الحسن و وہادہ و ابن زید (۳۰۰)
اور مجہور مغیرہؒ کا اسی پر اتفاق ہے۔

الجمہور علی أن المراد بالیقین الموت (مجر) انما المراد بالیقین ہما الموت (ابن کثیر)
 اور یہ جو آج بعض جاہلوں نے معنی نکالے ہیں کہ عبادت میں اسی وقت تک فرض ہے کہ جب تک دل میں
 یقین نہیں پیدا ہوتا، اور جب مرتبہ یقین پیدا ہو جائے تو عبادت ضروری نہیں رہتی، یہ محاورہ عربی سے
 جہل کا نتیجہ ہے، یقین آجانا "دل میں مرتبہ یقین کے پیدا ہو جانے کے معنی میں تمام تر اردو فاورہ ہے،
 عربی میں یا نیکہ الیقین سے کوئی بھی یہ مراد نہیں لے سکتا۔

محققین نے لکھا ہے کہ یہ رد میں ان مدعیان باطل کے ہے جو کہتے ہیں کہ سلوک میں کوئی مرتبہ ایسا آتا
 ہے جس میں تکلیفات شرعی جواز ہو جاتی ہیں، اور یہ اعتقاد اتحاد محض ہے۔

وینتدل بہا علی تخطئة من ذهب من الملاحدة إلى أن المراد بالیقین المعرفة
 فمقی وصل احدهم إلى المعرفة سقط عنه التكليف عندهم وهذا كفر و ضلال
 وجہل۔ (ابن کثیر)







سُورَةُ النَّحْلِ - مَكِّيَّةٌ



سورة نحل مکی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ نہات ہر بان بار بار رم کرنے والے کے نام سے

آتے آمُرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ۚ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ①

اللہ کا حکم آ رہا ہے تو اب اس میں جلدی نہ مچاؤ لے پاک اور برتر ہے وہ (اللہ) شرک سے (جو یہ لوگ) کرتے رہتے ہیں لے (اے منکر)

شکرین بار بار شرارت اور طعن کی راہ سے کہا کرتے تھے کہ عذاب الہی اگر فی الواقع کوئی چیز ہے تو آگیا نہیں جاتا، اس میں آخر اتنی دیر کیوں لگ رہی ہے، جواب اسی کا ارشاد ہو رہا ہے۔
 امر اللہ - یعنی سزائے کفر و شرک کا حکم الہی — مراد عذاب دنیوی بھی ہو سکتا ہے اور عذاب قیامت بھی، قریب تو دونوں ہی عذاب آچکے تھے۔

ذَٰلِكَ وَعِيدٌ مِّنَ اللَّهِ لَٰهْلِ الشُّرَٰكِ بِهٖ اٰخِرُهُمْ اَنَّ السَّاعَةَ قَدْ قَرُبَتْ وَاَنَّ عَذَابَهُمْ قَدْ حُضِرَ اَجَلُهُ قَدْ نَا (ابن جریر) ہو تھوید من اللہ اهل الکفریہ ویرسولہ واعلام منه نعم قریب العذاب منهم والہلاک (ابن جریر) فالمراد به علی قول الجمهور یوم القیامة (روح) ومن ابن جریر تفسیرہ ینزل العذاب فقط فقال المراد بالامر هنا ما وعد الله تعالیٰ نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم من الضر والنظر علی الأعداء والانتقام منهم بالقتل والسبی ونهب الاموال والاستیلاء علی المنازل والدیار - (روح)
 آتے یاتی کے معنی میں بھی لیا گیا ہے۔

قیل آتے بمعنی یاتی (قرطبی) ہو بمنزلۃ الآتی الواقع ان کان منظر القرب ونوعہ کشف
 یعنی امر الہی آیا جا رہا ہے، سو خواہ مخواہ اس کے لئے جلدی کیوں مچا رہے ہو، اللہ کے کلام میں خبر جیسی مانی کی یقین ہوتی ہے، اسی درجہ میں صیغہ مستقبل کی بھی ہوتی ہے قرآن مجید میں اس کی متعدد نظیریں موجود ہیں۔
 لایزالہ لایزالہ (ترمذی)

لے اس کی ذات بھی مستزہ اور اس کی صفات بھی ارفع ان تمام نالائق امور سے جو اہل شرک جاہلیت اس کی جانب منسوب کرتے رہتے ہیں۔

يُنْزِلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ

رسول کو وحی کے واسطے حکم سے نازل کرتا ہے اپنے بندوں میں جس پر وہ چاہتا ہے

مما یسرکون یعنی اس لوگوں کے شرک سے۔

ان میں (شراکھم) (فوطی)

ما۔ موصول ہو یا مصدر یہ ہر صورت معنی یہی ہوتے ہیں۔

عربیہ والکھم فلو ان مامو صولة أو مصدریة۔ (کناف)

عہ یعنی انبیاء مرسلین پر۔

من یشاء نے ظاہر کر دیا کہ نبوت عطاواہی ہے، امر استحقاقی نہیں۔

بالروح۔ روح سے یہاں مراد وحی الہی ہے۔

بالروح او بالوحی (ابن جریر من ابن عباس) المراد من الروح الوحی وهو کلام اللہ (کبیر)

ای بالوحی وهو النبوة۔ (فوطی)

مالروح میں ت کے معنی مع کے ہیں۔

والاء بمعنی مع۔ (فوطی)

من امرہ میں اس کی تاکید ہے کہ یہ نزول ملائکہ و نزول وحی الہی کے حکم سے ہوتا ہے کوئی

اور اس میں دخل نہیں۔

یعنی ان ذلك التنزیل والنزول لا یكون إلا بأمر الله تعالى۔ (کبیر)

فرشتوں کا قرآن مجید میں جہاں جہاں ذکر ہے وہاں برابر اسی طرح کی قیدیں لگادی ہیں مقصد

یہ ظاہر کرنا ہے کہ فرشتے اپنی طرف سے کسی امر میں سبقت کی مجال نہیں رکھتے، پابند ہیں تمام تر حکم الہی کے

امام رازی اس طرح کی متعدد آیات نقل کر کے لکھتے ہیں۔

کل هذه الآيات دالة على انهم لا یقدمون على عمل من الأعمال إلا بأمر الله تعالى واذنه۔

دیوتا پرستی، ملائکہ پرستی ہی کا دوسرا نام ہے، قرآن مجید کا اس لئے اس باب میں استقدر اہتمام

بالکل قدرتی ہے۔

ملائکة صیغہ جمع میں یہ معنی جنس ملائکہ ہے، خواہ مراد اس سے صرف حضرت جبرئیل ہی ہو

لیکن جیسا کہ امام رازی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نزول تنہا جبرئیلؑ تک محدود تھا ہی

نہیں کبھی غزوات میں فرشتوں کی پوری کی پوری فوجیں اناری جاتیں اور روایات حدیث کے بموجب

کبھی ملک البجبال آپ کی خدمت میں بھیجے جاتے، کبھی ملک البحار، کبھی کوئی اور۔

انه سبحانه تعالى ما انزل علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم جبرئیل وحده بل فی

اکثر الأحوال کان یبذل مع جبرئیل أخواجاً من الملائكة (کبیر) المراد بالملائكة عند الجہود

أَنْ أَتَذَرُ وَأَنْتَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ② خَلَقَ السَّمَوَاتِ

(اس حکم کے ساتھ) کہ (لوگوں کو) خبردار کرو، کہ کوئی سوا میرے نہیں ہے، سو مجھ سے ڈرتے رہو۔ اس نے آسمانوں اور

وَالْأَرْضِ بِالْحَقِّ، تَعْلَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ③ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ

زمین کو پیدا کیا ہے حقیقت کے ساتھ۔ وہ بزرگے شرک سے جو (یہ لوگ) کرتے رہتے ہیں۔ اس نے انسان کو نطفہ

نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ④

سے پیدا کیا مگر وہ تو کلمہ کھلا مقابلہ پر آگیا ہے

حبرئیل علیہ السلام ویسعی الواحد یا لجمع کما قال الواحدی إذا کان رثیبا وعند بعض
هو علیہ السلام ومن معہ من حفظة الوحی . (رو ۲)

من کو یسعی نے برائیہ تفسیر یہ لیا ہے اور من امرہ سے بھی وحی ہی مراد رکھی ہے۔

من امرہ بیان للروح المراد بہ الوحی . (رو ۳)

ترجمہ اس صورت میں یوں ہوگا:۔ نازل کرتا ہے فرشتوں کو وحی یعنی اپنے حکم کے ساتھ۔

اس میں اشارہ ادھر بھی ہے کہ پیغمبر پر جو وحی آتی ہے ملائکہ امین و صادق کے ذریعہ سے آتی ہے کسی
شیطان فاسق کے ذریعہ سے نہیں، نیز آیت سے اس کی تعلیم مل جاتی ہے کہ پیغمبر صاحب وحی ہو جانے کے بعد
بھی بندہ ہی رہتا ہے اور فرشتے پاس کمال تقرب و منزلت حد عبدیت سے نہیں آگے بڑھتے پاتے۔

کے (اور میرے مقابلہ میں کسی کو خاطر میں نہ لاؤ)

أَتَذَارُ۔ ایسا اعلان ہے جس کے ساتھ خوف بھی ملا جلا ہو۔

الانذار هو الاعلام مع التخويف (کبیر)

سارے پیغمبروں کی تعلیم و تلقین کا مغز یا نچوڑ یہی دعوت توحید ہے۔

۵ آیت سے کئی تعلیمات حاصل ہوئیں۔ مثلاً یہ کہ۔

① آسمان و زمین خود ساختہ نہیں، مخلوق ہیں۔

② مخلوق اللہ کے ہیں نہ کسی اور کے۔

③ ان سب کی خلقت بلا کسی غرض و مقصد کے، سیر و تفریح کھیل و تماشا کی طرح نہیں، گہرے حکیمانہ مقصد
ہی سے ہوئی ہے۔

بالحق . دوسرے بہت سے مقامات کی طرح زور یہاں بھی اس پر دیا ہے کہ سارے کارخانہ
کائنات کی تخلیق مقصدیت سے ہوئی ہے۔

بالحق ای للدلالة علی قدرته . (قو طبی)

وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٥﴾

اور جو پائے بھی اسی نے بنائے ان میں تمہارے لئے گرم لباس بھی ہے اور (اور بھی) فائدے میں اور ان میں تم کھاتے ہو۔

وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ﴿٦﴾

اور ان کی وجہ سے تمہاری رونق بھی ہے جبکہ (ان کو) شام کے وقت (گھر) لانے ہو اور جبکہ (انہیں) چم کے وقت (جڑے) چھوڑ دینے

۶۔ (اور اپنی بڑائی کی نزنگ میں اگر اپنے رب کی ذات و صفات میں کیسے کیسے منافقتیں برپا کئے۔)
خلق الانسان من نطفة۔ یہاں یہ یاد دلادیا گیا کہ انسان جو آشکباد اتانیت سے لبریز
ہو جاتا ہے حقیقتہً اس کی اصل مادی ہے کتنی حقیر و پست۔

۷۔ مطلب یہ ہوا کہ جو پایوں میں کوئی شان و روبرویت و الوہیت اصلاً نہیں سب کے سب اللہ کے
مخلوق و مرئوب ہی ہیں، انسان ہی کے نفع و خدمت کے لئے نہ کہ اپنے انسان کے مخدوم اور دلائے جانے کے قابل۔
یہ نزدیک ہو رہی ہے ان مشرک و جاہلی قوموں کی جنہوں نے گائے اور سیل اور بھینس وغیرہ کی پرستش کی ہے۔
د ف۔ لفظی معنی سرمائی پوشش کے ہیں۔

الدفي غلاف البرد۔ (راغب)

اس عموم کے تحت دو مثالیں، پستین، دھتے، خیمہ اور ڈبرے وغیرہ سب آگئے۔
و منافع۔ چنانچہ کوئی جو پایہ پل چلانے کے کام میں آتا ہے، کوئی سواری کے، کوئی بار برداری کے
اور کسی کی جلد سے جو تے اور کپس اور طرح طرح کا چرمی سامان بنتا ہے۔ و نس علی ہذا۔
فقہانے آیت سے استدلال کیا ہے کہ جو پایوں کی کھال، اون وغیرہ سے نفع حاصل کرنا، زندہ اور

مردہ دونوں حالتوں میں جائز ہے۔

ذلك يقتضي جواز الانتفاع بأصوافها وأربابها في سائر الأحوال من جلاء أو موت

ومتها تاكلون یعنی اس کی جو چیزیں کھانے کے قابل ہیں مثلاً دودھ گوشت، چربی وغیرہ۔

۸۔ محققین نے لکھا ہے کہ منافع ضروری کے بعد جمال کا ذکر لانا اس کی دلیل ہے کہ زینت جمال

وغیرہ مصالح زائد کا قصد بھی مضر نہیں، جبکہ مانع شرعی (مثلاً فحشاء و کبر) سے خالی ہو، اور کوئی امر مذموم

مقصود ہو، مثلاً دفع مذلت یا حصول مسرت، اس جمال و زینت یا خوش منظری کا تصور کرنے کے لئے

ضروری ہے کہ دیہات کی فصاحت کو پیش نظر رکھئے اور یہ مستحضر کر لیجئے کہ قرآن مجید جس طرح شہری تمدن

والوں کے لئے ہے اسی طرح دیہاتی تمدن و معاشرت والوں کے لئے بھی ہے۔ دیہات کے اس منظر کو

ذرا خیال میں تو لایئے کہ دن چراگ چکا ہے اور جانوروں کے ریوڑ اچھلتے کودتے ہوئے اور خوش لیلیاں

کرتے ہوئے بکھڑوں اور بھیسوں کے ساتھ ان کے مالک چراگاہوں اور جنگلوں کی طرف لئے جا رہے ہیں اور

اسی طرح شام کے چھٹنے میں چرائی سے خوب آسودہ ہو کر بڑے اور چھوٹے جانور گھن اور کلیسیا کرتے ہوئے

وَتَحْمِلْ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَكْبٍ لَّكُمْ تَكُونُوا بِلِقَائِهِ إِلَّا يُشَقِّقَ

اور وہ تمہارے بوجھ بھی ایسے شہر کو لے جاتے ہیں جہاں تم نفس کی بغیر سخت مشقت کے پہنچ نہیں سکتے

إِلَّا نَفْسٌ مِّن رَّبِّكُمْ لَرْؤُفٌ رَّحِيمٌ ۝۵ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ

تھے ۵ تمہارا پروردگار بے شک بڑا شفقت والا ہے بڑا رحمت والا ہے تلہ اور (اسی نے پیدا کئے) گھوڑے

وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝۶

اور خچر اور گدھے تاکہ تم ان پر سوار ہو اور زینت کے لئے بھی اور وہ پیدا کرتا رہتا ہے ایسی چیزیں جن کی تم کو خبر نہیں گمراہیں ہو رہے ہیں۔

۹ دور دراز مقامات کی مسافت طے کرنے اور سامان یا برداری منتقل کرنے میں جو مدد اور سہولت اونٹ، گھوڑے اور بیل وغیرہ سے میسر آجاتی ہے وہ روزمرہ کا مشاہدہ ہے اور جب یہ حال اس بیل اور موٹر اور سائیکل اور لاری کے زمانے میں ہے تو اس دور سے قبل جو غیر معمولی اہمیت چوپایوں کو رہا ہے وہ بالکل ظاہر ہے۔

۱۰ چنانچہ تمہارے نفع اور آرائش کے لئے کیے کیسے سامان اس رؤف رحیم نے ہم پہنچا دیئے، خصوصاً ان چوپایوں کے ذریعہ سے

اس سے نتیجہ یہ نکلا کہ جانوروں کے واسطے سے جو قدامی کام نکلتے ہیں ان میں حصہ لینا بجائے خود ایک عبادت ہے۔

۱۱ اس عموم کے تحت میں جانوروں کے علاوہ تمام انسان کی ایجاد کی ہوئی سواریاں بھی خشکی اور نری اور ہوا کی قیامت تک کے لئے آگئیں، انسانی صنعت اور صنعت کی مدد سے جو طریقے حمل و نقل کے نکلے ہیں، وہ آخر اللہ ہی کے خلق میں داخل ہیں۔

الخیل والبغال والحمیر مشرک قوموں نے گھوڑے کی بھی پرستش کی ہے، اور گدھے کی بھی، ملاحظہ ہو انگریزی تفسیر القرآن۔

ہی ۱۱۱۱۱ نے اپنی تاریخ عرب میں لکھا ہے کہ نجد کے گھوڑے اور حسا کے گدھے اور عمان کے خیر ساری دنیا میں مشہور ہیں۔

وزینۃ۔ یعنی طرح طرح کے نفیس سامان آرائش وزینت ان ہی جانوروں سے حاصل ہوتے رہتے ہیں اور خود یہ جانور بھی تحمل و تزمین انسانی کا ذریعہ ہیں، ملاحظہ ہو اوپر کا حاشیہ ۷ نیز تفسیر انگریزی

جن فقہاء نے گھوڑے اور خچر اور گدھے کے گوشت کو ناجائز قرار دیا ہے ان کا ایک استدلال اس آیت سے بھی ہے وہ کہتے ہیں کہ اوپر جہاں انعام (موشیوں) کا ذکر ہے وہاں حق تعالیٰ نے ذمہ

وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَايزٌ وَلَوْ شَاءَ

اور اللہ ہی پر ہے یہ راستہ (کا دکھانا) ۱۲ لہ اور بعض اس میں سے ٹیڑھے بھی ہیں ۱۳ لہ اور اگر اللہ

لَهْدَكُمْ أَعْمَعِينَ ۙ

جائتا تو تم سب ہی کو راہِ یاب کر دیتا ۱۴ لہ

ساکلوں کی بھی تصریح کر دی ہے اور یہاں صرف لہ ترکیب و ذنبہ ہے جس سے اشارہ نکلتا معلوم ہوتا ہے کہ یہ جانور صرف سواری اور آرائش کے کام کے ہیں، کھانے کے لئے نہیں۔

وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ۔ اس نے بتا دیا کہ اللہ کی تخلیق کا کام بند نہیں ہو گیا، اور یہ نہیں کہ اللہ کو جو کچھ پیدا کرنا تھا کر چکا، اللہ کی تخلیق کا دوا می عمل جاری ہے اور وہ طرح طرح کی چیزیں جاندار اور بے جان بھی پیدا کرتا رہتا ہے جن کی طرف ہم انسانوں کا ذہن بھی نہیں جاسکتا۔

۱۲ لہ (طابان حق کے لئے)

علی اللہ سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے طابان حق کو راہِ راست دکھا ہی دیتا ہے، یہ مراد نہیں (جیسا کہ معتزلہ نے سمجھ لیا ہے) کہ اللہ پر راہِ راست دکھانا واجب ہے۔

المُرَادُ عَلَى اللَّهِ بِحَسَبِ الْفَضْلِ وَالْكَرَمِ أَنَّ يَبِينُ دِينَ الْحَقِّ وَالْمَذَاهِبِ الْعَمِيمِ (کبیر) ای (قافہ السبیل و نعمدیلہا رحمة و فضلا) (بیضاوی) و لیس ذلك للوجوب إذ لا یجب علی الله شیئا و لكن یفعل ذلك تفضلا۔ (مدادک)

فَصَدَّ السَّبِيلِ قَصْدٌ يَهْدِي إِلَى رَأْيٍ مُسْتَقِيمٍ۔

الطریق السبل الی الحق کثافت مصدر بمعنی فاعل وهو القاصد یقال سبیل قصد وقاصد

الی مستقیم۔ (کثافت)

السبیل۔ صورتہ مفرد ہے، لیکن مراد جنس سبیل ہے۔

المُرَادُ بِالسَّبِيلِ الْجَنْسُ وَلِذَاكَ أَضَافَ إِلَيْهِ الْقَصْدَ (کثافت) السبیل واحدہ بمعنی الجمع

۱۳ لہ یعنی ایسے راستے میں جو دین حق کے خلاف ہیں، اور حق تعالیٰ انکے نہیں پہونچاتے، اور ان پر

چلنے سے بچنے کا حکم ہے مراد اس سے کفر و ضلالت کے مختلف طریقے ہیں۔

یعنی ومن السبیل ما هو جائز غیر قاصد للفق وهو أنواع الکفر والضلال۔ (کبیر)

منہا۔ ضمیر سبیل کی طرف ہے جو لغت مجاز میں مؤنث ہے۔

تتوید علی السبیل وہی مؤنثہ فی لغة المجاز (کبیر) والسبیل مؤنثہ فی لغة المجاز۔ (قوی)

جائز۔ جو کہ معنی حق سے انحراف یا کجی کے ہیں۔

ای عادل مائل ومعنی المجوز فی اللغة السبیل عن الحق۔ (کبیر)

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ ثَمَرَاتٌ مُبْتَدِئَةً

لِيُخْرِجَ مِنْهَا نَخِيلًا ۖ يُخْرِجُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَ

الْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝

۱۳ دیکھیں اس کی مشیت کون سی میں ہدایت عام و عالمگیر و اضطراری نہیں رکھی گئی، بلکہ صرف

ہدایت اگر کسی شے میں ذریعہ سے سب کو یکساں ملنے لگتی، تو پھر اس عالم ابتلاء کے کوئی معنی ہی نہ رہ جاتا۔

۱۵ یہاں یہ بتایا کہ کھانے پینے کی ساری لذتوں اور نعمتوں کا آخری سرا اسی قادر مطلق کے ہاتھ میں ہے۔

قال الزجاج كل ما ينبت على الارض فهو شجر (کبیر) ای نبات مطلقا سواء كان له

ساق أم لا كما فعل عن الزجاج. (روح)

یہاں مراد چراہ کا ہیں ہیں۔

یعنی الشجر الذي نوعا لا المواسی. (کشاف)

آیت اشارہ اس حقیقت کی طرف کر رہی ہے کہ بارشی پانی جو اتنی بڑی نعمت ہے کہ انسان اس سے

صرف اپنی پیاس بجھانا ہے بلکہ ساری بنیاتی زندگی (اور اسی طرح بالواسطہ حیوانی زندگی) کا بھی

دار و دار اسی پر ہے اس کا انتظام پورے آئین حکمت کے ساتھ کر دینا اسی نعم عظم اور حکیم مطلق کا کام ہے

السماء کے معنی جس طرح آسمان کے ہو سکتے ہیں بادل بھی ہو سکتے ہیں مراد اس سے سمت

آسمان ہوگی۔

ان الصحاب انما الیوم المعروف والكلام على حذف مضافه الى منجانب السماء

لما صحاب على سبيل الاستعانة او التمايز المرسل، واسم المصروف والكلام على حذف مضاف الى منجانب السماء (روح)

۱۷ یعنی اس سارے محکم نظام و انتظام بنیاتی میں اہل فکر و تدبیر کے لئے اللہ کی ربوبیت قدرت

حکمت و توحید کی بڑی بڑی نشانیاں موجود ہیں۔

فی ذلك. یعنی اس نظام انزال و انبات میں۔

وَسَخَّرَ لَكُمُ الْيَمَّ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمُ مَسْخَرُونَ

اور اسی نے تمہارے لئے مسخر کیا ہے رات کو اور دن کو اور سورج کو اور چاند کو اور ستارے بھی اسی کے حکم سے

بِأَمْرِهَا لَا يَتَذَكَّرُ لِقَوْمٍ يُعْقِلُونَ ﴿١٢﴾

(تمہارے لئے) مسخر ہیں۔ بے شک اس میں ان لوگوں کے لئے (بڑی) نشانیاں ہیں جو عقل سے کام لیتے رہتے ہیں۔

آیہ: بمعنی نشانات و دلائل دلالتہ (مندی)

اصل فکر وہی ہے جو دماغ کو اثبات توحید کی طرف لے جائے اور انسان کو خدا شناسی تک پہنچائے
والزینون والتخیل والاعتاب۔ زینون، کجھور، انگور عرب کے خاص انخاص پھل تھے،
ان کے طبی فوائد نیز اہل عرب کے لئے ان کی اہمیت خصوصی طور پر ملاحظہ ہوا انگریزی تفسیر القرآن۔

نام تصریح کے ساتھ ان میں پھلوں اور پودوں کے لئے گئے ہیں (نہ کہ آم اور ناشپاتی کے) جن سے
مخاطبین اول خوب مانوس تھے، اور قرآن کا یہ اسلوب بیان عام ہے، سب سے زیادہ اور صراحتہ
رعایت مخاطبین اول کی اور پھر اجمالاً بات سارے عالم کی۔

پندیت لکھ۔ لکھ سے یہ مسئلہ ایک بار پھر روشنی میں آگیا کہ یہ سارا انتظام نباتی انسان ہی کے لئے ہے
التخیل۔ کجھور زمین کے گرم ملکوں کا عام پھل ہے، نہایت لذیذ، نہایت مفید اور غذائیت
سے لبریز، درازی عموماً ۲۰ سے ۳۰ فٹ تک ہوتی ہے، اور بعض کے قد شوشوفٹ کے بھی پاٹے گئے ہیں،
پتیاں صرف اوپر کے حصہ میں ہوتی ہیں، باقی تنہ صاف رہتا ہے شاخیں کچھ نہیں ہوتیں، پھل کے دربان
خوشوں یا گچھوں کی شکل میں ہوتی ہیں نباتات میں شاید یہی ایک ایسا درخت ہے جس میں نرمادہ کی
تفریق پائی جاتی ہے، آٹھ سال کے سن سے درخت پھل دینا شروع کر دیتا ہے اور پھر شوشو برس تک
بلکہ دو دو شوشو متن میں سو برس تک پھل دیتا ہے۔

الاعتاب۔ انگور اصلاً ایشیا کا میوہ ہے ہندوستان، پاکستان، افغانستان اور عرب میں کثرت
سے پیدا ہوتا ہے، اب ساری دنیا پر چھا گیا ہے اسپین، فرانس، مجیم، پرتگال، اٹلی اور امریکہ میں بھی
پیدا ہونے لگا ہے، بیل دار پودے کی شکل میں ہوتا ہے اور اس کی بیل دیواروں پر چڑھائی جاتی ہے انگور
لطف اور ذائقہ دار ہونے کے ساتھ اپنے طبی فوائد کے لئے بھی مشہور ہے۔

۱۲ یعنی اس سارے نظام فلکی کے جزئیات و تفصیلات پر اگر عقل و تدبیر سے کام لو تو تم خود
بول اٹھو گے کہ بے شک جس نے ایسے کامل و مستحکم انتظام کر رکھے ہیں، وہی ذات قادر مطلق و حکیم کامل
اور سب کا پروردگار ہے۔

سَخَّرَ لَكُمُ... بِأَمْرِهَا۔ یہاں یہ بتایا ہے کہ ساری مخلوقات جو اپنے فرائض کو نبی انجام دیتی رہتی

وَمَا ذَرَأَا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذْكُرُونَ ۝۱۳

اور ان چیزوں کو بھی سمجھنا یا جنہیں زمین پر پیدا کیا ان کے اقسام مختلف ہیں لیکن ان میں

وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلَةً حَلِيبَةً تَلْبَسُونَهَا

بھی نشانی ہے ان لوگوں کیلئے جو نصیحت حاصل کرنے رہتے ہیں ۱۳ اور وہی (اللہ) ہے جس نے سمندر کو سحر کر رکھا

ہے تاکہ تم اس میں سے نازہ گوشت کھاؤ اور وہی (اللہ) ہے جس نے سمندر کو سحر کر رکھا

ہیں ان سے مقصود خلیفۃ اللہ نوع بشر ہی کی خدمت ہے تو کیسی الٹی سمجھ اور کس درجہ حماقت و سفاہت ہے کہ

خود ان ہی خادموں کو دیوی دیوتا کے مرتبہ پر پہنچا دیا جائے۔ یہ یہاں بطور صراحت النص کے ہے کہ

چاند اور سورج اور ستارے سب ارادۃ الہی سے انسان کے محکوم ہیں، اور جوں جوں انسان کے قواعد

عقل اور علوم طبی پڑھتے جائیں گے، یہ عمل تسخیر اور نمایاں ہوتے جائیں گے۔

مستغرات یا مولا۔ سائے اجرام فلکی یہ اس عظمت بے نہایت اللہ ہی کے قواعد میں طبی کے پائند

ہیں، اور ان سے بال بھر ادھر ادھر نہیں ہٹ سکتے۔ مشرک قوموں کی دیوالا اٹھا کر دیکھئے چند راں

پر ہیبت دیوتا سے لڑتے نظر آئیں گے، اور زہرہ و عطارد کے درمیان جنگ ہوتی ملے گی۔

یسن، نہار، شمس، قمر، نجوم، دنیا، شرک میں پریشانی ان سب کی ہوتی رہی ہے اور یہ سب

دیوی دیوتا ٹھہرائے جا چکے ہیں، جیسا کہ اس تفسیر میں متعدد مقامات پر پہلے گزر چکا ہے۔

والشمس والقمر والنجوم۔ چاند پر انسان کا دخل و تصرف تو اب بخوبی مشاہدہ

میں آچکا ہے، ستاروں پر اور آفتاب پر انسان کی حکومت کا مشاہدہ بس اب کچھ ہی دنوں کی بات

ہے اللہ کے قانون کے مستحکموں کا خلیفۃ اللہ کی تسخیر میں آجانا ذرا بھی پہلو انجمن کی کا اپنے اندر نہیں رکھنا

۱۷ ایک ہی سطح زمین پر ایک ہی آفتاب کی روشنی میں ایک ہی قضاے ہوائی میں ایک ہی بارش

سے اور بعض اوقات تو فضا میں ایک دوسرے سے بالکل متصل ہی، مختلف شکل و صورت کے مختلف

جسامت کے مختلف اور لباس کے مختلف رنگوں کے مختلف خاصیتوں کے پھول پھل، میوے، غلے پیدا

کرنے رہنا جس قدر حکیمانہ انتظام قدرت پر دلالت کر سکتا ہے کسی صاحب نظر اور اہل بصیرت مخفی نہیں

الوانہ۔ لہذا کے اصلی معنی تو رنگ کے ہیں لیکن الوان سے انواع و اقسام بھی مراد ہوتی ہے

ويعبر بالالوان عن الاجناس والوانه (راغب) ای ہشاش و مناظرہ (فردوسی)

مختلف الہیات و المناظر (کناف)

۱۸ (حلال دریاں جانوروں کا)

وَتَرَىٰ الْفُلْكَ مَوَاجِدَ فِيهِ وَابْتِغَاوْا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ

اور کشتیوں کو دیکھنا ہے کہ میں میں پانی بہتا ہوتا جلی جاتی ہیں تاکہ تم اللہ کے فضل کی تلاش کرتے رہو اور

تَشْكُرُونَ ﴿١٣﴾

تاکہ تم (اس کا) شکر کرتے رہو ۱۳

البحر کا مفہوم عربی میں وسیع ہے سمندر اور دریا دونوں اس کے تحت میں آجاتے ہیں۔ البحر جنس یمن الملوہ الذوب (بحر) اصل البحر کل مکان واسم جامع للماء الكثير (راغب) بحر البحر یعنی دریا و سمندر بھی اسی کے قانون تکوینی کے ماتحت انسان کے محکوم و مستخر ہیں، نہ خود آفریدہ ہیں، نہ خود مختار۔ مصر میں دریائے نیل کی پرستش کا نظارہ اسی طرح عام رہ چکا ہے جس طرح آج ہندوستان میں گنگا مائی، جنامائی، سرجمائی، نرمامائی، تاپتی مائی اور بھاگیرتھی مائی اور بے شمار دریاؤں کی پرستش کا ہے۔

۵۲۰ جیسے موتی یا مونگے حلیہ کے عوم میں علاوہ مشہور و متعارف زیوروں کے وہ تمام چیزیں آجاتی ہیں جن سے انسانی جسم کی زیب و زینت کا کام لیا جاسکے۔ صوفیہ محققین نے کہا ہے کہ کوئی پُر زینت لباس جبکہ حاجب عن اکحت نہ ہو، خلاف طریق نہیں۔ بلکہ جس طرح بلا تکبر یہ عادت انسانی نقل ہوتی ہے اس سے تو یہی نکلتا ہے کہ لباس زیب و زینت ایک حد تک مقصود و مطلوب ہی ہے۔

۵۲۱ یہ ابتغاء فضل اور توقع شکر اس کی صاف دلیل ہیں کہ بڑی سی بڑی بحری تجارت کرنا اور ان سے نفع اٹھانا اور انتہاء سمندروں کی تہ میں پہاڑے جانے والے خزانوں پہ تصرف کرنا ذرا بھی متانی تقویٰ نہیں، قرآن مجید نے موقع فضل و امتنان پر جہاں بارش کے پانی کو بار بار پیش کیا ہے وہیں سمندر پر قبضہ و تصرف سے حاصل ہونے والے فوائد کو بھی اپنے احسان خصوصی کے طور پر گنا یا گیا ہے۔

تَرَىٰ الْفُلْكَ بِحَبَابٍ مُّطَوَّرَةٍ مِّنْ أَمْرِ الْفُلْكِ بِحَبَابٍ مُّطَوَّرَةٍ

فیلہ۔ یعنی دریا میں، سمندر میں۔

لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ یعنی ان بحری سوار یوں سے تجارت کیا کرو، ابتغاء فضل سے مراد ایسے سیاق میں تجارت اور اس کے سائے متعلقات ہوتے ہیں۔ لفظ سارے مالی، مادی اور معاشی فوائد پر حاوی ہے۔

ابتغاء الفضل ای التجارۃ (کساف) یعنی التجارۃ (معالم) من سفۃ رزقہ برکوبہا للتجارۃ بحری تجارت کی صاف اہمیت بلکہ ایک حد تک اس کی ترغیب بھی آیت سے نکل رہی ہے۔ (۲۰) و تسخر جو امنہ حلیہ سمندر کے اندر جو دولت بے پایاں خصوصاً سونے اور چاندی کی

وَالْفِي فِي الْأَرْضِ رَوَاسِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ

اور اسی نے زمین میں پہاڑ رکھ دیئے ہیں تاکہ وہ تم کو گرنے نہ دے اور دریا اور راستے (بنادیتے)

تَهْتَدُونَ ﴿١٥﴾ وَعَلَّمْتَ بِالْجَمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴿١٦﴾

تاکہ تم راہ پاتے رہو۔ اور علامتیں بھی بتائیں تاکہ اور ستاروں سے بھی (لوگ) راہ پاتے رہتے ہیں تاکہ

أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٧﴾

اچھا تو کیا وہ جو پیدا کرتا ہے اس جیسا ہو جائے گا جو پیدا نہیں کر سکتا؟ تو کیا تم انشا بھی غور نہیں کرتے تاکہ

نفل میں پڑی ہوتی ہے، اس کا اندازہ ذیل کی خبر سے کیجئے۔

۲۴ جولائی ۱۹۶۵ء کو روسی سائنس اکیڈمی کے ممبر اور ایک ممتاز سائنسٹ مسٹر زنگیر نے ایک اخباری انٹرویو میں بیان کیا کہ دنیا کے سمندروں میں سونے چاندی اور نکل اور دوسری نایاب دھاتوں کی بے پایاں مقدار موجود ہے، اندازہ ہے کہ سونا ۸۰ لاکھ ٹن، چاندی ۱۶ کروڑ ۴۰ لاکھ ٹن، نکل ۸ کروڑ ٹن موجود ہے، اور اب اگر سونے کا نرخ ۱۰۰ روپے فی تولر رکھا جائے تو ایک لکھ سونے کی مالیت، ۱۶ کروڑ ۴۰ لاکھ روپے کی مالیت ہوئی ہے۔

۱۴۰۰ سال عرب کیا معنی روم و یونان ہندو ایران، چین و مصر کسی ملک کا کول بڑے سے بڑا دانشور بھی اس صورت حال کا تصور کر سکتا تھا؟ ترک دنیا کی تعلیم یعنی اللہ کی بخشی ہوئی اتنی ساری نعمتوں سے مزین پیر لینے اور ان کی ناقدری کی تلقین کس ارشاد قرآن کے مطابق ہے؟

﴿١٨﴾ اور یہ پہاڑ سطح زمین کا توازن قائم رکھیں۔

أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ۔ جس حرکتِ ارض کی نفی مقصود ہے، وہ زمین کی دولابی یا اضطرابی حرکت ہے، جیسے ہلکا جسم ہوا سے پٹانے لگتا ہے۔

مید۔ مطلق حرکت یا حرکتِ دوری کے مترادف نہیں، صرف حرکتِ اضطرابی کو کہتے ہیں۔

المیل۔ اضطراب الشیء العظیم (عجب) ای اضطراب مکروہ و بد و بکروہ و غیر مکروہ حرکت شد بد (ناج)

مطلق حرکتِ ارض کے مسئلہ سے اور غامض کر اس سے جو تمام تر ایک سائنسی بحث ہے، قرآن مجید کی اس آیت کو تو بہر حال نفیاً و اثباتاً کوئی تعلق نہیں۔

﴿١٩﴾ ان ہی راستوں کی شناخت کے لئے، نیلے پہاڑ درخت، چشے وغیرہ سب علاماتِ راہ کا کام دیتے ہیں۔

﴿٢٠﴾ ستاروں کی قدیم قیمت اس غلامِ میثیت سے کوئی منہ کے ملاخوں، جہاز رانوں، کشتی بازوں اور مہجراؤ

ہجرت ان کے مسافروں سے پوچھے، اس وہ برقی میں بھی بڑے بڑے دُخان جہازوں کے کپتانوں کا ہمارا ہی ٹھکانہ

رہتا ہے۔ یعنی وہ آلہ جو قلبِ شاہ کی بہت سے جہتیں کرتا ہے۔

بالجہد۔ نجم بطور اسم جنس کے آیا ہے، صرف صورتِ مفرد ہے۔ ذکر معنی۔

وَلَا تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ۝۱۸

اور تم اللہ کی نعمتوں کو نہ گننا کہو تو ان کا احاطہ نہ کرنا۔ اے اللہ بڑا بخشنے والا اور بخشنے والا ہے۔

وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ۝۱۹ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ

اور اللہ جانتا ہے اس کو بھی جو تم چھپاتے ہو اور اس کو بھی جو تم ظاہر کرتے ہو۔ ۱۹ اور جن کو یہ اللہ کے ملاوہ

مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ۝۲۰

بکارتے ہیں وہ کسی کو پیدا نہیں کر سکتے اور وہ خود ہی مخلوق ہیں ۲۰

أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝۲۱ أَيْكَانَ يُبْعَثُونَ ۝۲۱

اور وہ مردے ہیں نہ کہ زندہ اور ان کو اتنی بھی خبر نہیں کہ (مردے) کب اٹھائے جائیں گے۔ ۲۱

والمراد بالنجم الجنس (کشاف) بمراد به النجوم۔ (قطبی)

۲۵ خطاب مشرکوں سے ہے کہ تم اتنی مولیٰ بات بھی نہیں سمجھتے، اور اتنا واضح اور بے فرق بھی

نہیں محسوس نہیں ہوتا؟ کہ خالق کی طرح غیر خالق کی بھی عبادت کرتے ہو؟

۲۶ یعنی یہ چند نعمتیں تو محض نموش کے طور پر بیان ہوئیں، ورنہ اللہ کے بے شمار نعمتوں کا حصر کبھی کس کے امکان میں ہے؟

نعمۃ۔ صورت مفرد ہے لیکن اکثر مقامات کی طرح یہاں بھی بطور اسم جلس آیا ہے جمع کے معنی میں۔

۲۷ چنانچہ صفت غفر کے تقاضہ سے وہ مشرکوں و ملحدین تک کی توبہ قبول کر کے انہیں بخش دیتا ہے، اور صفت

رحم کے تقاضہ سے وہ مشرکوں اور کافروں کو ان کی زندگی میں دینی نعمتوں سے محروم نہیں کرتا۔

۲۸ یہ حاضر و غائب کی تفریق تو ہمارے یعنی بشری معیار سے ہے اللہ کے لئے ہر شے یکساں اور اس پر

سب عیاں ہے اس کا علم کامل بھی ہے اور محیط بھی، صفات الہی میں صفت قدرت کے بعد مشرکوں کو

جس صفت میں سب سے زیادہ کھوکھلی ہے وہ یہی صفت علم ہے۔

۲۹ یعنی ان مشرکوں کی کیسی حماقت ہے کہ دیوی دیوتا انہیں بنائے ہوئے ہیں، جو ایک گھاس کے

تکے تک کی تخلیق پر قادر نہیں بلکہ خود اپنے وجود تک کے لئے بھی خالق کائنات کے محتاج ہیں۔ صفت

تخلیق و ایجاد میں کوئی ایک ہستی بھی اس سب سے مطلق کی شریک ہے؟ اور جب تخلیق جیسی بنیادی صفت کے

بوجود معری ہیں تو معبودیت کا ثابہ بھی کیسے رکھ سکتے ہیں۔

الذین یدعون من دون اللہ کے عموم میں بڑی وسعت ہے ماہرین سائنس جن پر

خلقت اب اتنا بھروسہ رکھنے لگی ہے سب ان ہی معبودان باطل کے زمرے میں آجاتے ہیں۔

۳۰ چنانچہ بعض کو دوسرے سے بعث کا علم و احساس ہی نہیں بعض جن کو اتنا علم ہے انہیں بھی

الْهَكْمُ إِلَهُ وَاحِدٌ ۖ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ

نہارا خدا ایک ہی خدا ہے البتہ جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں لاتے ان کے دل مسکڑ ہو رہے ہیں

مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُتَكَبِّرُونَ ﴿٣٢﴾ لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ

اور وہ تکبر کر رہے ہیں ۳۲۔ البتہ ضرور جانتا ہے اس کو بھی جو کچھ وہ چھپائے ہیں

وَمَا يُعْلِنُونَ ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٣٣﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ

اور اس کو بھی جو کچھ کہ وہ ظاہر کرتے ہیں بے شک وہ کبر کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا ۳۳۔ اور جب ان سے پوچھا

مَا ذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣٤﴾

جاتا ہے کہ تمہارے پروردگار نے کیا چیز نازل کی تو کہتے ہیں کہ (وہی) اگلوں کے بے سند قصے ۳۴۔

وقت معین کا علم نہیں، ایسے بے خبروں کو ایسے ناقص علم والوں کو معبود تسلیم کر لینا جہل و سفاہت کی انتہا ہے۔
اموات غیر احیاء یہ صفت کسی نہ کسی معنی میں سارے معبودانِ باطل میں مشترک پائی جاتی ہے۔
موتیوں کا بے جان ہونا تو ظاہر ہی ہے باقی جن بزرگوں کی پرستش کی جاتی ہے، وہ بھی یا تو وفات پا چکے ہیں اور
یا عنقریب وفات پانے والے ہیں بہر حال یہ غیر اسما کی صفت نہ ہونا کبید کے لئے یعنی جان اور زندگی ان
معبودانِ باطل میں کہاں اور اس کا تو خائبہ ان میں بھی نہیں یہ تو حالاً یا قالاً اپنی اصل ذات و جوہر کے لحاظ سے مردہ ہیں
۳۴۔ (قبول حق سے)

الْهَكْمُ إِلَهُ وَاحِدٌ ۖ بَطَابِ سَارِ نَسْلِ انْسَانِ سے ہے سب کو بتایا ہے کہ حق تعالیٰ لا ثانی و
لا شریک لا ہے تعدد و شرک کا گزرنہ اس کی ذات میں نہ اس کی صفات میں۔ مسیحی شرک جس کی بنیاد
تین اقدوسوں پر ہے اس کی پوری تردید الہ واحد کے اندر آگئی۔

لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ یعنی حق کے اتنے وضوح کے بعد بھی ایمان نہیں لاتے۔
قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ یعنی ان کے قلب ایسے ناکارہ اور فاسد ہو چکے ہیں کہ وہ ہر معقول بات کا انکار ہی
پر تیلے ہوئے ہیں، ان کے دلوں میں نہ حق کی طلب و تلاش ہے اور نہ کوئی فکرِ عاقبت ہے۔

۳۲۔ (جہانگیر جیسے تکبر کو سزا بھی وقت مقرر ہو دیگا)

خوب غور کر کے دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ دین حق قبول کر لینے کے بعد بہر حال اپنے نفس کو قانونِ الہی
کی اطاعت میں دینا پڑتا ہے اور بہ کثرت طبائع کو بھی سخت گراں گزرتا ہے، ان کے انکار و انکاد کی بنیاد
عموماً ان کی خود سری و خود بینی و خود رائی ہی ہوتی ہے اور اللہ پر ان کا شعور اور لاشعور دونوں یکساں روشن ہے۔

۳۳۔ یہ گہرا فحشانی قرآن مجید کی سی محققانہ کتاب سے متعلق!! — مشرکین کہ تو خیر اپنی بے خبری

لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ، وَمِنْ أَوْزَارِهِمْ

نہی ہے کہ قیامت کے دن یہ اپنے گناہوں کا بھی اور بوجھ اٹھائیں گے اور ان لوگوں کے بھی (گناہوں کا)

الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ، إِلَّا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ﴿٢٥﴾ قَدْ مَكَرَ

بوجھ جنہیں بغیر علم سے کام لے کر گمراہ کر رہے ہیں اسے (کیسا) برا ہے (یہ بوجھ) یہ لوگ جو اپنے اور بلادہ میں کلمہ بڑی بڑی

الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَنَّ اللَّهَ بَنِيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ

جائیں وہ لوگ چلے جو ان کے قبل تھے سو اٹھنے ان کی (ساری) عمارت جو بنیاد سے اکھڑ دی پھر ان کے

التَّقَفُّ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتْثَمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٦﴾

اوپر سے ان پر چھت آ پڑی اور ان پر عذاب اس طرف سے آیا جہاں سے ان کو خیال بھی نہ تھا ۳۵

تاریک خیالی اور جہالت کے لئے ضربِ تشبیہ ہے، کمال یہ ہے کہ آج فرنگستان کے بڑے بڑے "روشن خیال" مدعیانِ علم و دانش، بہک بہک کر بس یہی کہتے ہیں کہ قرآن مجید میں ہے کیا، یہود و نصاریٰ کی کتابوں سے کچھ قصہ لے لے کر انہیں مسخ و تحریف کے بعد جمع کر دیا گیا ہے۔

لہم سے مراد مشرکین قریش ہیں۔ وَاخَا قِيلَ لَهُمْ عِنِّي ان سے باہر کا کوئی شخص سوال کرتا ہے یا خود آپس میں یہ ایک دوسرے سے پوچھ پچھ کرتے ہیں۔

سیرۃ ابن ہشام میں ہے کہ قریش میں نصر بن الحارث بن کلدہ کی یہ حالت تھی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توحید و آخرت اور عذاب یافتہ قوموں کا حال بیان کر کے کسی مجلس سے تشریف لے جاتے تو وہ آپ کی جگہ آ بیٹھتا، اور رستم پہلوان اور اسفندیار و شاہانِ فارس کے قصے بیان کر کے کہتا۔

وَاللَّهُ مَا عَمِدَ بِأَحْسَنَ حَدِيثًا مَخْرُوجًا
حَدِيثُهُ الْأَسَاطِيرُ الْأُولَى الْأَكْثَبُهَا
کما اکتبنا۔ (ابن ہشام)

واللہ محمد مجھ سے بہتر بیان کرنے والا نہیں اور اس کی باتیں میں کیا، بجز اساطیرِ اولین کے جنہیں اس نے اسی طرح لکھ لیا ہے جیسا میں نے لکھ لیا ہے۔

گیس ہانک دینا یہ قرآن کی شان نہیں، یہ عادت تو ائمہ جاہلین کی طرح آج کے بڑے بڑے روشن خیالوں اور عقلمین کی ہے۔

۳۴ وعید ان لوگوں کے حق میں ارشاد ہو رہی ہے جو دوسروں سے قرآن کا تعارف اسے اساطیرِ اولین کہہ کر کرتے تھے آخرت میں یہ اپنے انکار کا ثبوت بھی چکیں گے اور دوسروں کے گمراہ کرنے کا بھی۔ لیجھملوا میں ل عاقبت کا ہے یعنی اس کا نتیجہ بھی نکلتا ہے، انہیں مقصود ہوا نہیں۔

العام الامام صاحبہ کہیں بعید علم یعنی قرآن مجید کے متعلق اس بے سرو پارے خود پسند تحقیق کا سدِ ثبوت دے رہے ہیں۔

ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزَوْنَهُمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ

پھر قیامت کے دن (اللہ) انہیں رسوا کرے گا اور کہے گا میرے وہ شریک کہاں ہیں جن کے باب میں تم برا جھگڑا

تُشَاكُّونَ فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ

کرتے تھے ۳۵ علم والے (اس وقت) بول اٹھیں گے کہ آج (پوری) رسوائی اور

الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٣٤﴾

سختی کافروں پر ہے ۳۵

۳۵ واقعات تاریخی کو یہاں تشبیہی رنگ انشاء میں پیش کیا گیا ہے، یعنی جن پُر قوت و شوکت منکرین سابقین نے ان کرام کے خلاف خوب خوب منصوبے کاٹے تھے، بڑی بڑی زبردست چالیں سوچی تھیں، حق تعالیٰ نے ان کی ایک نہ چلنے دی، ان کی ساری خیالی عمارتیں مسمار ہو کر رہیں، اور وہ اس طرح برباد و نابود ہوئے کہ جیسے سب چھت کے نیچے دب کر رہ گئے۔

من حیث لا يشعرون۔ شامت زدہ قوموں پر تباہی عموماً ایسے ہی راستوں اور طریقوں سے آتی ہے، جدمہر ان کا خیال و گمان بھی نہیں ہوتا۔

۳۶ (اہل ایمان سے)

یعنی آخرت میں منکرین پوری اور انتہائی طور پر ذلت اور رسوائی کے شکار ہوں گے، اور انہیں اور زیادہ جلاتے، کڑھانے کے لئے ان سے سوال ہوگا کہ اب بتلاؤ وہ تمہارے معبود کدھر گئے، جنہیں تم شریک الوہیت سمجھا کرتے تھے اور جن کی خاطر تم اہل ایمان سے لڑتے جھگڑاتے رہتے تھے۔

شُرکاءِ مے۔ یعنی میرے شریک تمہارے زعم و پندار کے مطابق۔

ای شرکاء مے فی زعمکم و اعتقادکم (کبیر عن الزجاج) علی الاصحاح الی نفسہ حکایۃ

لاضافہم۔ (کشاف) الذین کنتم تزعمون فی الدنیا انہم شرکاء مے۔ (ابن جریر)

السوء۔ سوء سے مراد اس سیاق میں عذاب ہی ہے، ای العذاب (قوٹی)

۳۷ وہ منکرین مردود و مخذول تو کیا جواب دیں گے البتہ اہل حق پکار اٹھیں گے کہ آج کے

دن (جیسا کہ ہم دنیا میں کہا کرتے اور سمجھتے رہتے تھے) پوری ذلت و رسوائی اور ساری سختی و مصیبت منکرین حق ہی کے لئے ہے۔

فردہ مرتبہ نے ہمیں سے یہ استدلال کیا ہے کہ عذاب آخرت کافروں ہی کے ساتھ مخصوص و محدود ہے، مومن عاصی کو اس سے تعلق نہ ہوگا۔ اہل سنت نے خزی سے مراد خزی کامل کے کراس نیمیم میں قید پیدا کر دی ہے۔

الَّذِينَ تَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ۖ فَأَلْقَوْا السَّلَامَ

جن کی جانیں فرشتوں نے اس حال میں قبض کی تھیں کہ وہ اپنے اور ظلم کر رہے تھے ۳۸ تب وہ صلح کا پیغام

مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ ۚ بَلْ إِنْ اللَّهَ عَلَيْهِمْ بِمَا كُنْتُمْ

ڈال چلیں گے کہ ہم تو کوئی برائی نہیں کرتے رہے تھے ۳۹ ضرور (کر رہے تھے) بلکہ اللہ شر خوب جانتا ہے اس کو

تَعْمَلُونَ ۚ (۳۸) فَأَدْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ فَلَئِنْ

جو کچھ تم کرتے رہے تھے ۴۰ تو اب جہنم کے دروازوں میں داخل ہو اس میں ہمیشہ رہنے والے (ہو کر) غرض

مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ (۳۹)

کیسا بڑا ٹھکانا ہے تکبر کرنے والوں کا ۴۱

المرجئة أحقوا بهذا الآية على أن العذاب مختصة بالكا فرقوا الآن قول تعالى ان المخزي
اليوم والسوء للكا فرقين يدل على ان ماهية المخزي والسوء يوم القيامة مختصة بالكا فرقوا ذلك بيفتى
حصول هذا الماهية في حق غيرهم. (كبیر)

الذين اتوا العلم. یعنی انبیاء و مرسلین اور ان کے تبعین صادقین۔

وهم الانبياء عليهم السلام والمؤمنون الذين اتوا علما بآيات التوحيد (دود) قال يحيى

بن سلام هما المؤمنون. (بجود)

المخزي کے تحت میں ساری صورتیں تفسیح و رسوائی کی اور السوء کے تحت میں ساری صورتیں

جسمانی عذاب کی آگئیں۔

۳۸ یعنی موت کے وقت تک شرک و کفر میں مبتلا رہے تھے۔

ای حال کو نہم مستمرین علی الشروع. (دود)

۳۹ اس پر بہیت اور ہونا ک نظر سے دوچار ہو کر منکرین حق اب خوشامدانہ لہجہ میں عرض کرنا

شروع کریں گے کہ بھلا ہماری کیا مجال تھی جو ہم شرک میں مبتلا ہوتے! — کہاں تو دنیا میں اتنا اکرٹے ہوئے

رہتے تھے، اور کہاں اب خوشامد پراثر آئیں گے۔

مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ یعنی اپنے خیال و عقیدے میں تو ہم کوئی بری بات نہیں کر رہے تھے۔

المراد ما كنا عاملين السوء في اعتقادنا ان كان اعتقادنا ان عملنا خيرا مستحقا (دود)

۴۰ (تو اب تمہارے اقرار و انکار سے ہونا کیا ہے، تمہارا حال تو عالم الغیب پر خودی خوب روشن ہے)

ایسے زجر کے قیوں پر بندوں کو اللہ کی صفت علیم ہی کی یاد دلانا قرآن مجید کا ایک مؤثر معمول ہے۔

وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَشْرَلَكُمْ قَالُوا خَيْرَاءَ لِلَّذِينَ

اور جو لوگ بچتے رہتے ہیں ان سے پوچھا جاتا ہے کہ تمہارے پروردگار نے کیا خیر نازل کی ہے؟ تو وہ کہتے

أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ

ہیں بڑی خیر (نازل فرمائی ہے) جن لوگوں نے نیکی کی ان کیلئے اس دنیا میں بھی بھلائی ہے اور عالم آخرت تو اور بھی بہتر ہے

وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٠﴾

اور اہل تقویٰ کا وہ گھر واقعی کیا ہی اچھا ہے ۳۰ الف

۳۱ یعنی ان لوگوں کا جو رعزت نفس کی بنا پر قبول حق سے انکار کرتے رہتے ہیں۔
فلبئس میں ن تاکید کا ہے۔

واللام فی فلبئس لام التکید۔ (بجو)

مثوی التکبرین۔ ان الفاظ سے گویا یہ ظاہر کر دیا کہ تکبر کی قدرتی جزا و جزا ہی ہے۔
ووصف التکبر بیل علی استحقاق صاحبہ النار۔ (بجو)

اور ادھر یہ بھی اشارہ ہو گیا کہ کفر و انکار و الحاد کی تہ میں کبر نفس ہی مخفی ہوتا ہے۔

فادخلوا ابواب جہنم یعنی اپنی اپنی منزل و طبقہ کے مطابق جہنم کے مختلف دروازوں سے
اس کے مختلف درجوں میں داخل ہو۔

حطاب لكل صنف منهم ان یدخل بابا من ابواب جہنم۔ (ردو ج)

خالدین فیہا۔ یہاں تمام اہل جہنم کو سنا دیا کہ درجات عذاب کو نسبت کم اور زائد ہوں لیکن
خلود و دوام بہر حال سب کے لئے ہے، رہائی و مخلصی کی صورت کسی کے لئے نہیں۔
فادخلوا..... فیہا۔ یہ پوری خبر اہل جہنم کے لئے کس درجہ مایوس کن ہوگی! کیا کچھ ان کے دل پر
نہیں گزر گئی ہوگی۔

۳۲ یعنی ایسا کلام جو سزا سرخیز و برکت ہی ہے۔

لِلَّذِينَ اتَّقَوْا۔ یعنی وہ لوگ جو کفر و شرک سے بچ رہتے ہیں۔

قال اصحابنا یرید للذین اتقوا الشرک وایقنوا انہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ (کبیر)

یعنی المؤمنین۔ (بیضاوی)

آیت ۳۲ میں ابھی مکذبین قرآن کا ذکر آچکا ہے کہ جب ان سے پوچھا جاتا ہے کہ کیا چیز اتڑی ہے؟
تو وہ کہتے ہیں کہ "اساطیر اولین" اب ٹھیک ان کے مقابل گردہ موخین کا ذکر ہے کہ جب ان سے قرآن کی
بابت سوال کیا جاتا ہے تو وہ جواب میں اسے سزا سرخیز و برکت بتاتے ہیں۔

جَنَّتْ عَذَابٍ يَدُ خَوْفِهَا تَجْزِي مَنْ تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا

بہشت رہنے کے باغ ہیں جن میں یہ داخل ہوں گے۔ ان (باغوں) کے نیچے ندیاں بہ رہی ہوں گی انہیں

مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ﴿٣١﴾

ہر چیز (دل چاہے گی) جو کچھ وہ چاہیں گے۔ اللہ اس طرح کا حصہ اہل تقویٰ کو دیتا ہے ۳۱

۳۱ اس دنیا کی بھلائی سے تو مراد دنیا کی کل نعمتیں ہو سکتی ہیں، مثلاً فتح و مال غنیمت، نیکنامی فارغ البالی تندرستی اطمینان قلب وغیرہ، اور پھر سب سے بڑھ کر آخرت کا وعدہ و بشارت اور عالم آخرت اس سے بھی کہیں بڑھ چڑھ کر بہتر اس لحاظ سے ہو گا کہ اول تو وعدہ اجر کے تحقق و ظہور کا مقام وہی ہو گا، اور پھر وہاں کی نعمتیں کیا یہ لحاظ کیت و مقدار کیا یہ لحاظ دوام و قیام، اور کیا یہ لحاظ کیفیت و نوعیت دنیا کی نعمتوں سے کوئی نسبت ہی نہ رکھتی ہوں گی۔

الذین احسنوا۔ یعنی اہل ایمان۔

هولاء مومنون۔ (ابن جریر۔ عن قتادہ)

فی هذا الدنيا حسنة۔ ایمان والوں سے بھلائی کا وعدہ اس دنیا میں قرآن مجید میں صراحت سے موجود ہے اور ایمان کے مثالی کوئی چیز زندہ نے نہ اختیار کی تو کم سے کم سکون قلب راحت روح تو کہیں گئی ہی نہیں۔

۳۲ الف اور گھر ہے ہی انشا اچھا کہ اس کی صفات کن کن لفظوں اور کن طریقوں سے بیان

ہوئی ہیں۔

۳۲ المتقین یہ وہی ہیں جن کا ذکر ایک آیت قبل للذین اتقوا سے آچکا ہے، یعنی

اہل ایمان و تقویٰ اور انہیں مایوس دل اور شکستہ خاطر کسی حال میں بھی نہ ہونا چاہئے۔

لهم فيها ما يشاءون۔ ایک بڑی گہری اور اصولی حقیقت ان دو مختصر لفظوں کے اندر آگئی ہے، جنت میں جو ہوا بھی چلے گی، سب اہل جنت کی مرضی کے مطابق ہی چلے گی، جو کچھ بھی جس کا جی چاہے گا سب مل کر رہے گا، ہر تمنا پوری ہو کر، ہر آرزو حاصل ہو کر، ہر حسرت نکل کر رہے گی، ایک ایک نعمت اور اس کے جزئیات و تفصیلات کہاں تک بیان کئے جاسکتے ہیں، بس ایک جامع جواب ہر مذاق اور ہر درجہ کے سائلین کے لئے آگیا۔

تَجْزِي مَنْ تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ آیت کا یہ لکڑا قرآن مجید میں بڑی کثرت سے دہرایا گیا ہے، ایک مسلم فاضل نے عرصہ ہوا اپنی ایک تحریر میں لکھا ہے کہ اس نظر کا پورا لطف بغیر ملک شام کا سفر کئے نہیں آئے گا اس لئے اس تفسیر کو بس مولانا ابوالحسن علی ندوی سے لکھ کر دریافت کیا کہ آپ کے شاہدانی تاثرات کیا ہیں، مولانا کا جواب آیا ذیل میں درج ہے :-

الَّذِينَ تَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ

(یعنی وہ لوگ جن کی رو میں فرشتے قبض کرتے ہیں اس حال میں کہ وہ پاک ہوتے ہیں۔ فرشتے کہتے جاتے ہیں تم پر

ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ﴿۳۲﴾

سلام ہو تم جنت میں داخل ہو جاؤ اپنے اعمال کے سبب سے ۵۴۶

..... صاحب نے بالکل صحیح لکھا ہے میں نے شام میں جنت بخوری من غنمها الا نفوسا کا منظر اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے صرف شہر دمشق سے سات نہریں گزرتی ہیں جن میں ایک شہر نہر بردہ ہے جس کا ذکر اشعار میں بہت آیا ہے، بہت سے گھروں سے لوگوں نے نہر کو گزار لیا ہے اس سیرابی و آبپاشی کا کام بھی لیتے ہیں اور صفائی کا بھی اور غوطہ و شق تو انہیں نہروں کے لئے مشہور ہے ان میں بہت سے پہاڑی چٹے ہیں اور انہیں سے آبپاشی ہوتی ہے۔ جنت عدن۔ باغ سدا بہار گلشن بے خزاں۔

۱) استقرار و ثبات۔ (راغب)

كذالك يجزي الله المتقين. ایک عام قانون الہی ان الفاظ میں بیان کر دیا ہے یعنی یہ کوئی نئی اور انوکھی بات نہ ہوگی اہل تقویٰ و احسان کے لئے جزائے حسن تو ہمارا عام قاعدہ ہی ہے۔ ۵۴۵ (ہر کفر و شرک کی آلودگی سے)

معناه على ما روي عن ابي معاذ طاهرين من دنس الشرك وهو المناسب لجمله في مقابلة ظالمی انفسهم (روح) قال ابو معاذ طاهرين من الشرك بالكلمة الطيبة (بجور) طاهرين من ظلم انفسهم بالكفر. (مدارك)

یعنی یہ وہ لوگ ہوتے ہیں جو آخر وقت تک توحید و ایمان پر قائم رہتے ہیں طیبین مراد وہ معصومین کے نہیں۔ یہاں ٹھیک ان طبقات کا مقابلہ ہو رہا ہے جن کا ذکر آیت نمبر ۲ میں آچکا ہے کہ فرشتے ان کی جانیں سختی اور عذاب سے نکال رہے ہوں گے۔

طیبین جو لوگ کفر و شرک، فسق و فجور کی آلودگیوں سے پاک رہے ہیں، ان کی رو میں صحیح معرفت و محبت الہی سے معمور رہتی ہیں، اور یہ قدرۃ اپنی جانیں بڑے سرور و شوق کے ساتھ جان آفریں کو پہنچاتے ہیں ۵۴۶ فرشتوں کا زبان سے یہ کہتے جانا ظاہر ہے کہ مومنین کی تعظیم و اکرام کے لئے ہوگا۔

يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بحقیقین کا بیان ہے کہ مسمیٰ، روایاتی یا روحانی حیثیت سے تو مومن وفات پاتے ہی جنت میں داخل ہو جاتا ہے (خود برزخ جس عالم کا نام ہے وہ آخرت ہی کی ایک ہلکی، مسمیٰ، روایاتی شکل ہے) البتہ پوری طرح مادی اور جسمانی طور پر قیامت کے بعد جنت میں داخل ہوگا۔

مَنْ يَنْظُرُونَ لَا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ

جو لوگ دیکھ رہے ہیں اس کے منتظر ہیں کہ ان کے پاس فرشتے آجائیں یا آپ کے پروردگار کا فیصلہ آجائے۔

كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ

ایسا ہی ان لوگوں نے بھی کیا تھا جو ان کے قبل تھے۔

وہود وقت ارواحہم قالہ ابن مسعود و محمد بن کعب و مجاہد و الاکثرون جعلوا التسمیاء دخولاً مجازاً (بیر) قال ابن مسعود اذا جاء ملك الموت لقص روح المؤمن قال ربك بمروءة السلام۔ (قرطبی)

بمعا کنتم تفعلون یعنی جنت میں یہ آپ کی باریابی خود بخود یا کسی کے طفیل میں یا کسی کے طفیل میں یا کسی احسان سے نہیں ہو رہی ہے بلکہ خود آپ ہی کے حسن فعل و شیوہ طاعت کا ثمرہ ہے۔ یہ کہہ کر مومنین اہل جنت کے دل کو اور زیادہ مسرور کیا جائے گا۔ اس تصریح اور ان نصوص کے درمیان جن میں یہ کہا گیا ہے کہ جنت تو صرف افضال الہی سے ملے گی کوئی تعارض و تناقض نہیں، سبب حقیقی تو بے شک وہی رحمت الہی ہی ہے لیکن سبب قریب و سبب دلی ان لوگوں کا حین عمل ہے۔

جنت میں جا کر جو نعمتیں حاصل ہوں گی ان کا تو خیر ذکر ہی نہیں، انتقال روح کے وقت خود یہ پیام اور خالق ذوالجلال کی طرف سے سلام کس درجہ جاں بخش و جانفزا و لطف انگیز ہوگا۔ اور ہم دنیا دار لوگ جو اگرچہ غرق عصیان ہیں لیکن کفر و شرک کی ظلمت سے بہر حال پاک ہیں اور توحید و رسالت کے تصدیق کرنے والے ہیں، محب نہیں کہ ان متقین صدیقین کی نعمتوں اور سرسرازیوں میں کوئی شاید اپنے ظرف و بساط کے مطابق پا جائے۔

۴۷ (جس کے بعد قبول ایمان کی گنجائش ہی نہ باقی رہ جائے)

ذکر ان منکرین معاندین کا ہے جو وضوح حق کے بعد بھی اپنی ضد اور ہٹ پر قائم ہیں۔

ہل یعنی کے معنی میں یا ما مراد ہے۔

ای ما ینتظرون کفار مکہ (روح) ای ما ینتظرون (قرطبی)

تأتیہم الملائکہ یعنی موت یا عذاب کے فرشتے آجائیں جس کے بعد ایمان قبول نہیں ہوتا۔

لقبض ارواحہم (روح) عن مجاہد و قتادہ) لقبض ارواحہم (ابن جریر)

یاتی امر ربک یعنی قیامت برپا ہو جائے یا عذاب دنیوی نازل ہو جائے۔

ای العذاب المتامل ایا القیامة (کشاف مدارک) ای القیامة (روح) عن مجاہد و قتادہ

قال بعضهم المراد بالعذاب الدنیوی۔ (روح)

وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٣٤﴾ فَأَصَابَهُمْ

ان پر اللہ نے ظلم (ذرا بھی) نہیں کیا تھا بلکہ وہ آپ ہی اپنی جانوں پر ظلم کرنے رہے تھے آغا انہیں ان کے

سَيِّئَاتٍ مَّا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٣٥﴾

اعمال کی سزا میں لیں ۳۴ اور انہیں اسی (عذاب) نے گھیر لیا جس پر وہ مستہزئہ کرتے تھے

وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ

اور شرک کر لے والے کہتے ہیں کہ اگر اللہ چاہتا تو ہم اس کے سوا کسی کی بھی پرستش نہ کرتے۔

نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ

(نہ) ہم اور نہ ہمارے باپ دادا اور ہم اس کے بدون (حکم) کسی چیز کو حرام کر سکتے تھے ایسی ہی

الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٣٥﴾

(حکمت) وہ لوگ بھی کر چکے ہیں جو ان کے قبل ہوئے ہیں سو پیغمبروں کے ذر تو صرف صاف صاف پہنچا دینا ہے (اور میں ۳۵)

۳۴ یعنی کفر و شرک و فسق، غرض سزا کے سارے کام جان جان کر کرتے تھے۔

كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ يَعْنِي أَنَّ كُفْرًا وَعِتَادًا پُرَا صِرَارًا کیا تھا اور انہیں بھی سزا ملی تھی۔

وَمَا ظَلَمَهُمْ... يَظْلِمُونَ ایک بار پھر اس حقیقت کی توضیح ہے کہ ظلم کسی بندہ پر بھی از خود نہیں ہو جاتا، بلکہ اس کے کرتوت کا ثمرہ ہوتا ہے۔

۳۵ (خواہ اسی زندگی میں، خواہ بعد موت، خواہ دونوں جگہ)

جزائے اعمال عالم آخرت میں تو یقینی ہے اور اس عالم ظاہری میں بھی کبھی کبھی مل جاتی ہے۔

۳۵ مشرکین کہتے تھے کہ خدا کو اگر ہمارے طریقے ناپسند ہیں تو وہ ہمیں روک ہی کیوں نہیں دیتا، اس نے

ہمیں ان چیزوں پر قدرت ہی کیوں دیدی؟ — یہ احمق حق تعالیٰ کی مشیت نگوینی (بائندوں کی

قوت اختیار و آزادی مل) اور اس کی رضا و حکم کے درمیان کوئی فرق ہی نہیں کرتے گیرا ہی آج تک عام ہی

چلی آرہی ہے۔

كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ عالم غیب کے حقائق سے مشرکوں کو انکار ہی نہیں تھا، بلکہ وہ انہیں ناقابل

یقین اور سرے سے قابل مضحکہ سمجھتے تھے، جیسا کہ منکرین جدید بھی سمجھ رہے ہیں۔

۳۵ یعنی یہی مغالطہ زمانہ ماضی کے گمراہوں کو بھی پیش آچکا ہے، حالانکہ اگر ذرا بھی سوچیں تو

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا

اور نصیب ہونے پر امت میں ایک پر پیام رساں بھیجا ہے کہ اللہ کی عبادت کرو اور شیطان (کی راہ)

الطَّاغُوتَ، فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ

ہے جو ۵۳ سوان میں وہ بھی ہوئے جنہیں اللہ نے ہدایت دی اور وہ بھی جن پر گمراہی ثابت

الضَّلَالَةُ، قَيِّدُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

ہو کر رہی۔ تو زمین پر چلو پھرو پھر دیکھو کہ جھٹلانے والوں کا کیسا (بُرا)

المُكَذِّبِينَ ﴿۵۴﴾

انجام ہوا ۵۴

یہی سوال الٹ کر خود ان پر بھی عائد ہوتا ہے۔ آخر ان کے عقائد کی رو سے بھی تو خدا کو کچھ چیزیں پسند ہیں اور کچھ ناپسند تو وہ قادر مطلق اپنی ناپسندیدہ چیزوں کو واقع ہی کیوں ہونے دیتا ہے؟

۵۴ (اور اس قریش سے وہ ہر دور اور زمانہ میں پوری طرح ادا ہو چکے)

ہل۔ یہاں بھی نفی کے مفہوم میں اور ما کے مراد ہے۔

ای لبس علیہم الا التبلیغ۔ (قرطبی و جلالین)

التبلیغ المبین۔ پوری تبلیغ یہ کہ جو دعویٰ ہوں وہ واضح ہوں ان میں کوئی گنجشک یا خفا باقی

نہ رہ جائے اور ہر دعویٰ پر دلیل صحیح روشن اور عام ہتم قائم ہو جائیں۔

۵۵ (سو یہ توحید اور دین حق کی تعلیم کوئی ہی نہیں شروع سے چل آ رہی ہے۔)

رسولاً۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر ملک و قوم میں مستقلاً کوئی رسول ہی (اصطلاحی معنی میں) آیا ہو

البتہ ضروری ہے کہ ہر قوم تک ہمیشہ کی تعلیم پہنچ گئی ہو، خواہ اس کے کسی نائب ہی کے ذریعے سے رسول یہاں

اصطلاحی معنی میں نہیں لفظی معنی میں ہے، ایلمی، قاصداً یا پیام رساں درست ہیں۔

ہندوستان میں بھی ہمیشہ کبھی آئے ہیں یا نہیں؟ یہ سوال ایک مدت سے چھڑا ہوا ہے جو اب یہ کہ

ہر سرزمین کی طرح یہاں بھی ہمیشہ کی بعثت کا احتمال تو بہر حال ہے اور فلاں فلاں شخصیتوں کے ساتھ

ان حالات میں معلوم ہونے کی بنا پر حسن ظن رکھ لینے میں بھی مضائقہ نہیں، لیکن جزم و یقین کے ساتھ کسی

شخصیت کو ہمیشہ قرار دے لینا جب تک کہ ان کی ہمیشہ پر کوئی مستقل دلیل نہ مل جائے صحیح نہیں۔

الطَّاغُوت۔ منجملہ ان الفاظ کے ہے کہ جن کا ترجمہ اردو میں ایک لفظ سے ہونا دشوار ہے

لفظ پر حاشیہ پڑا ہے ومن یکفر بالطاغوت ویومن بآئذہ کے ذیل میں گزر چکا۔

اِنْ تَعْرِضْ عَلَىٰ هٰذَا مِمَّنْ قَانَ اللّٰهُ لَا يَهْدِيْ مَنْ يُّضِلُّ وَمَا لَهُمْ

اگر آپ کو انکے راہ راست پر جانے کا ہوگا ہے تو اللہ ایسے کو راہ نہیں دکھاتا جسے وہ (اس کے خدا کے باعث) گمراہ

قَنْ تُصْرِیْنَ ۝۳۷ وَاَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ اَيْْمَانِهِمْ ۙ لَا يَبْعَثُ

کر چکا ہے اور نہ ان کا کوئی حمایتی ہوگا ۳۷ اور یہ بڑے زور و شور سے خدا کی قسمیں کھا کر کہتے ہیں کہ جو مر جاتا ہے

اللّٰهُ مِنْ يَّمُوْتُ دَبْلٰی وَعَدًّا عَلَیْهِ حَقًّا وَلَیْسَ اَكْثَرُ النَّاسِ

خدا اسے دوبارہ نہیں اٹھائے گا ۳۷ کیوں نہیں وہ اٹھائے گا اس وعدہ کو اس نے اپنے اوپر لازم کر لیا ہے لیکن

لَا يَعْلَمُوْنَ ۝۳۸

اکثر لوگ (اس کا بھی) علم نہیں رکھتے ۳۸

۳۷ (اور تاریخ و علم الآثار سے ملنے کر دیکھو کہ وہ سرکش و خدا فراموش قوموں کا انجام بیان کر رہی ہیں) فبیروا۔ خطاب شرکوں سے ہے۔

ایہا المشرکون المکذوبون۔ (دود)

قن تاریخ اور قن اثریات کی بنیادیں اگر مذہبی ہوں یعنی ان کے مطالعہ سے غرض اگر دینی حقائق کی تصدیق و توثیق اور کمال قدرت الہی کے دلائل کی تلاش ہو تو یہ علوم و فنون خود عبادت بن جائیں۔ فممنہم... الضلالة پیغمبر علیہ السلام کو تسکین دی ہے کہ آپ زیادہ غم و تردد نہ کیجئے ہضلان و ہدایت کے یہ معاملات تو قدیم سے چلے آ رہے ہیں۔

۳۸ (سو آپ صبر سے کام لیجئے)

اب پھر خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے آپ کی افراط شفقت علی المخلوق کی بنا پر آپ کو اس حقیقت پر توجہ دلائی جا رہی ہے کہ جو لوگ خود اپنی ہدایت کی پروا نہیں رکھتے، ان کے لئے قانون تکوینی بدلا نہیں جائے گا وہ بدستور رہیں گے، مگر اہل حق میں پڑے رہیں گے، ورنہ ظاہر ہے کہ اللہ کی خوشی کی بات اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتی ہے کہ سب ایمان لے آئیں۔

۳۹ (اور یہ حشر و نشر جزا و سزا سب ڈھکوسلے ہیں)

جاہلیت عرب کے روشن خیال آج ہی کل کے روشن خیالوں کی طرح آپس میں بڑے زور و شور اور دعوے کے ساتھ کہا کرتے تھے کہ کیا حشر و نشر کچھ بھی ہونا ہوتا نہیں، محض خوش اعتقادیاں ہیں۔

۴۰ ان آزاد خیالوں کی تردید میں ارشاد ہو رہا ہے کہ تمہاری لغو و لالچہ یعنی تکذیب آخرت سے

بہنہ کیا ہے، یہ عقیدہ جزا و سزا تو دین حق کے بنیادی عقائد میں ہے اور عقیدہ توحید کا ایک لازمی نغمہ ہے۔

يُؤَيِّنُ لَهُمُ الْآثَارَ يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ

(اور یہ وہ بات ہے جس سے ان کے پاس ہرگز اختلاف نہ رہے گا۔ اس کا ان کے روبرو اصرار کرے گا۔)

كَانُوا كَذِبِينَ ﴿٣٠﴾ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ

اور ان کے کفر خفیہ کر دیا کہ وہ (وہی) سمجھنے سے ہم جب کسی چیز کے پیدا کرنے کا ارادہ کر لیتے ہیں تو اس کے

كُنْ فَيَكُونُ ﴿٣١﴾

ہمارا انشاء ہی کہنا ہوتا ہے کہ ہو جائے وہ ہو جاتی ہے۔

بلی۔ نفی کے جواب میں ہے، یعنی ایسا کیوں نہ کرے گا۔ ضرور کرے گا۔

لِجَبَابِ النَّفْيِ اِی بَلٰی یبَعَثُہُمْ۔ (دود)

۵۵۸ (اور انبیاء و مومنین ہی بچے تھے)

ارشاد ہے کہ یہ وقوع معاد تو عین حکمت ہے، وہی تو ان کافروں پر پوری طرح ظاہر ہو کر رہے گا کہ اس دار ابتلاء میں جن جن مسائل کے باب میں وہ اہل حق سے جھگڑتے رہتے تھے ان میں وہ کس قدر ناحق پر تھے اور وہیں ان پر شہود اویجاتا یہ روشن ہو کر رہے گا کہ وہ خود ستر بار باطل پر اور انبیاء و مومنین حق پر تھے۔

لِیَبیینَ میں ل کا تعلق فعل مقدر یبعثہم سے ہے۔

وَاللّٰمُ مُتَعَلِّقَةٌ بِالْفِعْلِ الْمَقْدَرِ بَلٰی اِی یبَعَثُہُمْ لِیَبیینَ لہُمْ۔ (مجد)

لہم کی ضمیر جمع غائب ہر مرنے والے کافروں پر شامل ہے۔ من یموت آیت ۳ میں آچکا ہے۔

ای من یموت وہ شامل للمومنین و الکفار۔ (مجد)

۵۵۹ (سو اسے قادر مطلق کو مردہ اجسام میں دوبارہ جان ڈال دینا کیا مشکل؟ اور اس میں خیر

عقلی ہو ہی کیا سکتا ہے؟)

قَوْلُنَا اور نقول سے یہ لازم نہیں آتا کہ حق تعالیٰ اس کلمہ کن کا (جو خود ایک دو حرفی حادث لفظ ہے) تلفظ بھی کرتے ہوں، مراد صرف اس قدر ہے کہ چھوٹی بڑی کوئی سی بھی چیز ہو، اس کی تکوین کے لئے اس کے وجود میں آنے کے لئے حق تعالیٰ کا محض ارادہ کافی ہے۔ اور ہر ارادہ الہی اس سے متعلق ہوا اور اور ہر مٹا اور فی الفور وہ شئی عدم سے وجود میں آگئی۔

لشئی شے کا اطلاق اس سے قبل اس کے وجود ہی کے ہوں اس لئے کہ علم الہی میں تو بہر حال اس کا وجود ہوتا ہی ہے۔

قال ابن التیاری۔ اوقع لفظ الشیء علی المعلوم عند اللہ قبل الخلق کافہ بمنزلۃ

ما وجد وشوہد۔ (قرطبی)

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَبْنِيَنَّهُمْ

اور جن لوگوں نے اللہ کے واسطے ہجرت کی بعد اس کے کہ ان نے ظلم ہو چکا تھا جسے ہم ان کو دنیا میں (کسی)

فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ۖ وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ مَكَوْكَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾

بہت اچھا لکھنا دیں گے اور اجر آخرت تو (کبھی) بڑھ کرے گا انہیں خبر ہوتی ہے

اور تم تکمیل نے الفاظ آیت سے قرآن مجید کی غیر مخلوقیت سے بھی استدلال کیا ہے، تفصیل اس کی

وَفِي الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْقُرْآنَ غَيْرُ مَخْلُوقٍ.

لشئ اور لہ دونوں میں ل تبلیغ کا ہے۔

وَالظَّاهِرُ أَنَّ اللَّامَ فِي لَشَيْءٍ وَفِي لِهَ لِلتَّبْلِيغِ. (مجد)

۱۱ (مشرکین معاندین کی طرف سے)

من بعد ما ظلموا۔ ہجرت یعنی اپنے وطن کی سر زمین کو مع وہاں کے دوستوں عزیزوں وغیرہ
بے شمار غزوات و مالوفات کے چھوڑ دینا ہمیشہ ہی نفس کو شاق گزرتا ہے اور شدید مظلومیت اور بیچارگی
کے بعد تو نفس پر یہ دشواری کئی گنی اور بڑھ جاتی ہے۔

فِي اللَّهِ. یعنی اللہ کے واسطے یا اللہ کی راہ میں۔

لِإِقَامَةِ دِينِهِ (جلالین) فِي حَقِّهِ وَلِوَجْهِهِ (مداریک۔ بیضاوی)

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا۔ یہاں ذکر ان مومنین سابقین و صادقین کا ہے جنہوں نے کفار مکہ کے
مظالم سے تنگ آ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے نہ صرف شہر مکہ بلکہ ملک حجاز اور سارے علاقہ
عرب کو چھوڑ کر ایک دور دراز ملک حبشہ کی جانب ہجرت کی تھی۔

هَؤُلَاءِ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ ظَلَمَهُمْ أَهْلُ مَكَّةَ فَأَخْرَجُوهُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ حَتَّى لَحِقَ طَوَائِفُ
مِنْهُمْ بِالْحَبَشَةِ. (ابن جریر۔ عن قتادہ)

هَاجَرُوا فِي اللَّهِ. اس قید سے فقہاء و مفسرین نے یہ بھی نکالا ہے کہ ہجرت شریعت میں معتبر و معزز
وہی ہے جو دین الہی کی خاطر ہو، ورنہ محض ہجرت تو محض انتقال وطن کے مراد و ہم سطح ہے۔

وَدَلَّ تَعَالَى بِقَوْلِهِ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ أَنَّ الْمَجْرَةَ إِذَا لَمْ تَكُنْ لَهُ مَوْقِعٌ وَكَانَتْ بِمَنْزِلَةِ
الْإِنْتِقَالِ مِنْ بَلَدٍ إِلَى بَلَدٍ كَبِيرٍ) وَفِي اللَّهِ دَلِيلٌ عَلَى إِخْلَاصِ الْعَمَلِ لِلَّهِ. (بجور)

فِي يَهَاں ل کے معنی میں بھی رہا گیا ہے۔

قَبْلُ فِي مَعْنَى اللَّامِ بِمَعْنَى (قَوِّطِي)

۱۱ یعنی کاش ان بے خبر کافروں کو آخرت کے اجر بے نہایت اور راحت دائمی کا کچھ انداز ہوتا،

الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٦٢﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ

اور ہم جو پہلے بھیجے ہیں جو صبر کرتے ہیں اور اپنے رب پر توکل کرتے ہیں اور ہم نے آپ کے قبل مردوں کو

الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ

بنکر دلائل اور کتابوں کے ساتھ بھیجے ہیں جن پر ہم وحی بھیجا کرتے ہیں۔

کائنات میں صبر غائب کا فروں کی جانب ہے۔

الصبر للکفار (کناف) حاشا الی الکفار۔ (کیوں)

فی الدنیا حسنة چنانچہ مہاجرین کو کو بھی مدینہ پہنچ کر باآخر ہر طرح کی حکومت و عزت حاصل ہو گئی، اور ریاست کو ہی نہیں، سارا صوبہ حجاز، کل ملک عرب، بلکہ اطراف مشرق و غرب بھی انھیں زیرِ نگیں کر کے

وہی الغلبة علی اہل مکہ الذین ظلموہم و علی العرب فاطمة و علی اہل المشرق و المغرب

قرآن حسنة (بجلائی) کی خواہ وہ دنیا کی ہو یا آخرت کی، کہیں کی بھی، تحقیر کسی حال میں نہیں کرتا،

بلکہ ہمیشہ ترغیب ہی دیتا رہتا ہے، البتہ یہ بھی وہ ہر جگہ واضح کرتا رہتا ہے کہ اس دائمی زندگی میں جو کچھ جہنم عیش نصیب ہو گا وہ اس عارضی، فانی، آئی، دنیا کے ہر عیش، ہر لذت، ہر راحت سے کہیں بڑھ چڑھ کر ہو گا۔

۶۲ (چنانچہ وطن چھوڑنے وقت یہ بھی خیال نہیں کرنے کہ کیا کھائیں گے، کہاں سے پائیں گے۔)

خیال ہے کہ ہجرتِ حبشہ کی صدی کے وسط آخر کا نہیں، ساتویں صدی عیسوی کے شروع کا تھا، خشکی اور

تیزی دونوں کے رستے کو طے کر کے کہ سے سیکڑوں میل دور حبشہ کا تھا، آج پرنکلت ریل گاڑیوں اور روڑوں

اور پر تعیش جہازوں میں نہ تھا۔

الذین صبروا یعنی ہر طرح کی تکلیفوں اور ناخوشگوار واقعات پر صبر سے کام لیتے رہتے ہیں۔

۶۳ (نہ کسی فرشتہ، جن یا فوق البشر کو رسول بنا کر)

مشرکین عرب دلوں، اوتار وغیرہ کے تخیل سے خوب آشنا تھے، لیکن نفس رسالت یا کسی بشر محض کا

پیمبری سے سرفراز ہو جانا ان کی سمجھ سے باہر تھا، اس میں وہ بار بار الجھتے تھے اور ذاتِ مصطفویٰ پر

اپنے نزدیک بڑا اصولی اور گہرا اعتراض ہی کرتے تھے کہ یہ کھاتے پیتے، چلتے پھرتے، بشر ہو کر کیسے نبی ہو گئے؟

یہ انھیں منکروں کو بنا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ارشاد ہو رہا ہے کہ انسانوں کے لئے سلسلہ نبوت تو

ازل سے برابر بشر کے ذریعہ سے قائم ہے۔

بجلائی قرآن میں بجائے بشر کے لفظ رجال کا آیا ہے اور اس نے قدرۃ یہ بحث پیدا کر دی ہے کہ

آیا عورت کے لئے مرتبہ رسالت و نبوت کی گنجائش ہے؟ لفظ سے یہ استدلال اور بالکل صحیح استدلال

کیا گیا ہے کہ مرتبہ نبوت مردوں کے لئے محدود و محصور ہے اور کسی عورت کے لئے اس منصب کی گنجائش نہیں

دلت الامة علی امہ عائشہ ما ارسل احد من النساء۔ (کیوں)

فَسَبِّحُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾ يَا بَيْتِ

سورہ زمر کو علم نہیں تو اہل علم سے پوچھ دیکھو ۱۱۳ اور ہم نے آپ پر بھی

وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ

یہ نصیحت نازل اتارا ہے تاکہ آپ لوگوں پر ظاہر کر دیں جو کچھ ان کے پاس بھیجا گیا ہے

وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٣٤﴾

اور تاکہ وہ غور و فکر سے کام لیا کریں ۱۱۴

سورہ یوسف کی آیت میں ایسے ہی الفاظ آئے ہیں وہاں کا حاشیہ بھی ملاحظہ کریا جائے۔
بالبیت والذہب۔ امام رازیؒ نے فرمایا اور بہت صحیح فرمایا کہ ان دو مختصر لفظوں کے اندر سارا
خلاصہ رسالت آگیا۔ البینات کے اندر رسالے معجزات و شواہد صدق پیمبر اور الزہب کے اندر اصل
احکام و ہدایات۔

نقطة جامعة لكل ما تكامل به الرسالة لأن مدار أمرها على المعجزات الدالة على صدق
من يدعى الرسالة وهي البينات وعلى التكليف التي يبلغها الرسول من الله تعالى إلى الصباد
وهي الزبائر (التي) للدلالة على الصداق والثانية لبيان الشرائع والتكاليف - (رو ۲)
يألبينت۔ البينات کے معنی دلائل و شواہد بالکل درست ہیں۔
ای بالبحر والدلائل۔ (ابن کثیر)

۱۱۳ خطاب مشرکین عرب سے ہے اور ان سے ارشاد یہ ہو رہا ہے کہ جنہیں تم بھی اہل علم سمجھتے ہو
یعنی اہل کتاب یہود و نصاریٰ ذرا انہیں سے اس مسئلہ کے متعلق پوچھ گچھ کر کے اپنا اطمینان کر لو مسئلہ
رسالت میں اور بشر ہی کے رسول ہونے میں، تو وہ بھی مسلمانوں ہی کے ہم زبان ہیں۔

أهل الذکر کے معنی اہل کتاب کے، صحابہ تابعین، ائمہ لغت و اکابر مفسرین سب سے منقول ہیں۔
ای اهل الكتاب من اليهود والنصارى (ابن جریر، ابن عباس، الحسن والسدا) واهل الذکر
أهل الكتاب۔ (کشاف)

خود الذکر کے معنی کتاب و کتاب الہی کے ہیں۔

الذکر الكتاب فيه تفصيل الدين وهو ضم الملل (قاموس) وكل كتاب من الانبياء ذكر
(نا ۲) الذکر الكتب المتقدمة (راغب) فيل لكتب الذکر لامة موعظة وتنبيه للعافلين (کسا)

۱۱۴ (ان مضامین قرآنی کے اندر)

الذکر سے مراد یہاں قرآن مجید ہی ہے، جیسا کہ ظاہر ہے۔

أَفَاَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ

کے وہ لوگ جو سازش منصوبے باندھتے رہتے ہیں اس امر سے بے فکر ہو گئے ہیں کہ اللہ انہیں زمین پر

أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٣٥﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ

دھناجے یا ان پر عذاب ایسے موقع سے آڑے کر انہیں گمان بھی نہ ہو لگے یا انہیں ان کے چلتے ہوئے

فِي ثِقَلِيهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٣٦﴾

پکڑے سو یہ لوگ (اللہ کو) عاجز نہیں کر سکتے ۳۶

لتبين للناس یعنی تاکہ آپ ان مضامین کو اپنی تشریح و توضیح کے ساتھ خلق سے روشناس کر دیں۔ یہ آیت قرآنی بھی متعدد دوسری آیات کی طرح اس باب میں نص ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت محض حال و حی یا خوارساں کی نہیں بلکہ شایع اور بیان کرنے والے کی بھی ہے قرآن مجید کے حقائق و اسرار کے حل کرنے کا حق سب سے زیادہ آپ ہی کو حاصل ہے اور رسول کا فرض جس طرح تبلیغ و حی ہے تبیین و حی بھی اس کے فرائض میں داخل ہے اور جو لوگ سنت و حدیث رسول سے بے نیازی برتتے ہیں وہ ہم قرآن سے اپنے کو محروم رکھ رہے ہیں۔

ما نزل إليهم قرآن مجید کی اصل مخاطب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ و واسطہ سے ساری نوع انسانی ہے۔

اور الناس کے معنی میں کافۃ کا مفہوم شامل ہے۔

۵۶۶ چنانچہ مکر و بد میں ہوا بھی یہی کہ سردارانِ قریش کو اس کا گمان تک نہ تھا کہ ہم لوگ بایں ساز و سامان اور یہ اس کثرتِ تعداد و تقوڑے سے اور وہ بھی بے سرو سامان مسلمانوں کے ہاتھ ایسی بری طرح شکست کھا جائیں گے۔

الذین مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ یعنی وہ لوگ جو اسلام اور رسول اسلام کے خلاف طرح طرح کی سازشیں کرتے رہتے ہیں۔

وَالْأَقْرَبُ أَنْ الْمُرَادُ سَعِيَهُمْ فِي إِذْ أَوْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ هَلِي سَبِيلَ الْخَفَةِ يَخْسِفُ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ مطلب یہ ہے کہ ان پر کوئی بھی ناگہانی زمینیں مصیبت آڑے (تجسیر)

۵۶۷ منہ و سرکش انسان اپنی پوری کوشش اور ساری قوتیں صرف کر اڑی چوٹی کا زور لگا کر دیکھئے حق تعالیٰ کا کسی معاملہ میں ذرا بھی مقابلہ نہیں کر سکتا، آخر کار خود ہی ہار کر ٹھک کر مجبور ہو کر بیٹھ جانا پڑے گا۔

يَأْخُذُ هُمْ فِي ثِقَلِيهِمْ یعنی نزولِ عذاب کے لئے اسے کسی خاص اہتمام کی ضرورت

وَلَهُ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ

اور اشرہ کی مطیع ہیں نہ جتنی چہنے والی چیزیں آسمان میں ہیں اور جتنی زمین میں ہیں اور فرشتے بھی

وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ ۝۴۹

اور وہ (اپنی) بڑائی نہیں کرتے اے

ظلمہ مفسرین قدیم نے لکھا ہے کہ سایہ کے موجبات و مسببات حرکت سایہ کے اسباب پھر سایہ کے خواص یہ سب حکم الہی ہی سے ہیں۔

سجداً اذلہ۔ سجداً یہاں اپنے اصلی و لغوی معنی میں ہے یعنی فرماں بردار جیسا کہ ہر مخلوق کو اپنے خالق اور فاعل حکیم کے روبرو ہونا ہی چاہئے۔

هذا السجود تنصیر و هو الدلالة الصامتة الساطقة المنبهة علی كونها مخلوقة و امها خلق فاعل حکیم (ماغب) المراد بهذا السجود الانقياد و التواضع (کبیر) و قال الزجاج یعنی سجد الجسم و سجود الانقياد و هذا عام کل جسم (قرطبی)

وہم د اخرون۔ یعنی یہ سایہ دار چیزیں سب اسی کی مطیع اور فرماں بردار ہیں۔

د اخرون ای اذلاء (ماغب) ای خاضعون صاغفون۔ (قرطبی)

۴۹ (تکوینی طور پر)

یسجد۔ سجدہ یہاں بھی اپنے اصلی اور لغوی مفہوم، انقیاد و استسلام کے معنی میں ہے۔ آیت کا حاصل یہ ہے کہ مخلوق چھوٹی یا بڑی کوئی سی بھی ہو، اور عالم ارواح یا عالم اجسام میں کہیں بھی ہو، سب کے سب عظمت الہی کے آگے سرنگوں ہیں۔

ای کل ماسوی الله صواوکان من عالم الارواح و من عالم الاجسام فهو متقاد خاضع

لجلال الله تعالی و کبریاۃ۔ (کبیر)

۴۹ یعنی اشرہ کی مطیع و متقاد جب تکوینی طور پر زمین و آسمان کی ساری ہی زندہ و متحرک مخلوق ہے اور سب سے بڑھ کر خود فرشتے جو ایک لحاظ سے اعظم مخلوقات ہیں اور مشرکوں نے انہیں کو دیوی دیوتا کہہ کر خدا کا مد مقابل سمجھا ہے وہ تو خاص طور پر مطیع و متقاد ہیں، تو ان مشرکوں بیماریوں کی بساط ہی کیا ہے۔ يستکبرون کے باب استفعال سے بعض نے یہ نکتہ پیدا کیا ہے کہ ملائکہ کے دل میں اپنی بڑائی کی طلب تک نہیں پیدا ہوتی چہ جائیکہ خود بڑائی کرنے لگیں۔

لا یطلبون ذللاً فضلاً عن فعله و الانصاف بہ۔ (رد)

من دابة۔ دابة کے معنی یہاں جاندار کے بھی کہے گئے ہیں، اور متحرک کے بھی اور بعد انقیاد کے ایک سرے پر دابة اور دوسرے سرے پر ملائکہ کو لا کر گویا یہ بتا دیا ہے کہ ادنیٰ سے لے کر اعلیٰ تک ہر ذی حیث

يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿٥٠﴾

اور وہ ڈرتے رہتے ہیں اپنے پروردگار سے جو ان پر بالادست ہے اور وہ وہی کرتے ہیں جس کا انھیں حکم ملتا ہے۔

زنجیر انبیاء میں یکساں جکڑا ہوا ہے۔

بین هذه الآية أن الحيوانات بأمرها منقادة لله تعالى لأن أخصها الدواب وأنسرفها الملائكة. (کبیر)

من دابة: کا تعلق آیت میں جس طرح ارض (زمین) سے ہے اسی طرح السموات (اجرام فلکی) سے بھی ہے اس لئے بالکل جائز ہے کہ علاوہ فرشتوں کے متحرک و جاندار مخلوق انسان کی طرح بیاروں یا آسمانوں پر بھی ہو۔

۲۔ یہ سب دیوتا پرستی اور ملائکہ پرستی کی تردید میں ارشاد ہو رہا ہے۔

من فوقهم: فوق سے یہاں کھلی ہوئی مراد فوقیت معنوی یا غلبہ ہے، ورنہ سمت یا جہت کے معنی فوق سے تو خوف پیدا ہونے کی کوئی صورت نہیں۔

المراد بالقوة الفوقية بالقهر والقدرة لانها هي الموجهة للخوف (کبیر) ای غالبیت علیہم بالقهر (جلالین) قبل المعنى يخافون قدرة ربهم التي هي فوق قدرتهم. (قرطبی) راجع فی فوق کے استعمال کے چھ مواقع بتائے ہیں، مکان، زمان، جسم، عدد، منزلت اور انھیں میں سے ایک معنی فوقیت بہ اعتبار قہر و غلبہ کے رکھے ہیں۔

تو رب موجودہ میں بعض فرشتوں کو عاصی و نافرمان فرشتہ کہہ کر پیش کیا گیا ہے، قرآن مجید اس قبیل کی جڑ ہی کاٹے دیتا ہے۔ قرآن فرشتوں کو بار بار تمام تر معصوم ہستی کی حیثیت سے پیش کرتا ہے۔

وہی دلالت قاهرۃ قاطعة علی عصمة الملائكة من جميع الذنوب. (کبیر) اور ابلیس کا زمرہ ملائکہ میں ہونا مسلمانوں میں تمام تر یہود و نصاریٰ کے دقت سے آیا ہے۔

یخافون ربہم: سوال یہ ہوا ہے کہ جب ملائکہ سے معصیت کا امکان ہی نہیں تو وہ پروردگار سے ڈرتے کیوں رہتے ہیں؟ جواب یہ ہے کہ یہ خوف وہ نہیں جو اپنی معصیت سرشتی سے پیدا ہوتا ہے بلکہ یہ وہ خوف ہے جو محض عظمت الہی کے احساس اور حق تعالیٰ کی ہیبت و جلال سے پیدا ہوتا ہے۔ اسی قسم کا خوف جو عوام سے کہیں زیادہ خواص اور اہل معرفت کے دلوں میں اور سب سے بڑھ کر حضرات انبیاء کے سینوں میں موج زن رہا کرتا ہے امام المفسرین رازیؒ نے بہت خوب فرمایا ہے :-

ذلك الخوف خوف الاجلال هكذا روي عن ابن عباس والدليل على صحته قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وهذا يدل على أنه كلما كانت معرفة الله اقرب كان الخوف منه الأعظم وهذا الخوف لا يكون إلا خوف الاجلال والكبرياء. (کبیر)

اور جب عصمت ملائکہ کی یہ ایک اصل سمجھ میں آگئی، تو اس سے خود بخود بہت سے بے سزا و غلط لیکن

التحذیر

وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَٰهَيْنِ اثْنَيْنِ ۚ إِنَّمَا هُوَ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ فَإِنِّي آتِي

اور اشرے کہہ رکھا ہے کہ دو معبود نہ قرار دینا ۴۳ خدا تو بس وہی ایک ہے سو تم لوگ

فَارْهَبُونِ ۝ وَلَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصْبَاۤءُ

صرت بھی سے ڈرتے رہو ۴۴ اور اللہ ہی کا ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے اور اسی کا دین واجب للاطاعت ہے

زبان زد عوام قصوں کی جو کہی جاتی ہے جن میں فرشتوں کو کبار کے ترکیب کی حیثیت سے پیش کیا گیا ہے

ہاں قصہ ہاروت و ماروت کو تاویل کے بعد جواز کے درجہ میں رکھا جاسکتا ہے۔

۴۳ (جیسا کہ مجوس نے اور بعض اور بدین فرقوں نے قرار دے رکھا ہے)

قرآن مجید جس طرح شرک کی اور ہر صورت کو مٹا رہا ہے اسی طرح ثنویت کو بھی ثنویت مجوسیت

کے نام سے دنیا میں ایک معروف مذہب ہے جس کے ماننے والے دو خداؤں کے قائل ہیں ایک یزدان

یعنی خدائے نور و خیر دوسرا اہرن یعنی خدائے ظلمت و شر ہندوستان میں انھیں لوگوں کو باری کہتے ہیں

اس کا بڑا مرکز شہر بمبئی ہے جہاں ان کی تعداد آخری تخمینہ کے بموجب ایک لاکھ ہے یہ اپنے کو منسوب

زرتشت کی جانب کرتے ہیں یہ ان کے عقیدہ میں پیمبر تھے اور ان کا زمانہ حضرت مسیح سے کئی سال

قبل کا ہے مزید تفسیر کے لئے ملاحظہ ہوا انگریزی تفسیر القرآن نیز اس کی اردو تفسیر میں سورہ حج کی آیت

کا حاشیہ مجوسی۔

وَقَالَ اللَّهُ ۚ یعنی اشرے اپنی مخلوق کو پیروں کے ذریعہ یہ حکم دے رکھا ہے۔

۴۴ (کہ میں ہی ہر طرح کے انجام اور عقاب پر قادر ہوں)

ہو۔ (صیغہ غائب) کے متبادل ایاہی (صیغہ متکلم) کی طرف انتقال صفت انتفات کہلاتا ہے

اور عربی اسلوب بلاغت میں ایک اعلیٰ صفت ہے۔ اور اتنی بات تو اردو خوانوں کے سمجھ میں بھی آسکتی

ہے کہ تحولات و تزیین کے موقع پر صیغہ غائب کے کہیں زیادہ زور و اثر صیغہ متکلم میں پیدا ہو جاتا ہے۔

وہو من طريقة الانتفات وهو ابلغ في التهيب من قوله اياها فارهبوها (کشاف)

الہ واحد۔ وہ اکیلا اور بالکل بلا شریک تنہا خدا ہے مادہ روح وغیرہ کوئی چیز بھی شریک الوہیت نہیں

آیت سے مقصود الوہیت کا اثبات نہیں توحید کا اثبات اور ثنویت کی تردید ہے۔

للدلالة على أن المقصود إثبات الوحدة إني دون الإلهية، أو للتنبيه على أن الوحدة لازم

الإلهية۔ (بیضاوی)

۴۵ (پھر اس میں کسی دوسرے دین کی شرکت کے کیا معنی)

واصب۔ کے معنی واجب و ثابت و دائم کے ہیں۔

الواصب الواجب الثابت (کشاف) قال بن عباس واصبا واجبا (قرطبی) ومعنى الواصب

أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ ﴿٥٢﴾ وَمَا يَكُم مِّنْ لِّعْمَلِكُمْ فِىنَ اللَّهِ ثُمَّ

و کہا (پھر بھی) غیر اللہ سے ڈرتے ہو؟ اور تمہارے پاس جو بھی کوئی نعمت ہے وہ اللہ ہی کی طرف سے ہے پھر

إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْأَرُونَ ﴿٥٣﴾

جب تمہیں تکلیف پہنچتی ہے تو اسی (اللہ) سے فریاد کرتے ہو

الدائمى حق الانسان أن يطيعه دائماً فى جميع أحواله (داعب) وقيل أى توجب طاعة الله وأنى توجب إليه فيها. (قرطبي)

اور دین و اصیب سے مراد جزائے دائمی سے بھی لی گئی ہے، یعنی عذاب و ثواب۔

وله الجزاء نابتة دائماً ومدا لا ينزل یعنی والتعاقب والعقاب (کشاف) فتومد من اتخذ الهين ومنية أن جزاء من فعل ذلك عذاب لازم شديد. (داعب) ای له تعالى الجزاء دائماً لا ينقطع ثوابه للطيع وعقابه للعاصي (روح) معناه دائماً قال الفراء وحكاها الجوهري. (قرطبي)

۵۵۶ شرک کی اصل و بنیاد عموماً اسی غیر اللہ کے خوف پر ہوتی ہے، مشرک انسان سمجھتا ہے کہ فلاں فلاں طاقتیں ایسی ہیں جو مجھے نقصان پہنچا سکتی ہیں، سو انہیں راضی رکھنے کے لئے ان کے آگے یوں نذر سنانے جاتے ہیں، یوں ہیمنٹ چڑھا جاتا ہے، وقس علی ہذا، (ملاحظہ ہو انگریزی تفسیر القرآن) قرآن نے اسی پر ضرب لگائی ہے۔

۵۵۷ (اس کے رفع کرنے کو)

یہاں اس حقیقت کو یاد دلایا ہے کہ جو اور جس قسم کی بھی نعمت انسان کو حاصل ہے اس کا حشریہ ذات خداوندی ہی ہے اور اس سے بڑھ کر یہ کہ انسان کو خود بھی اس کا احساس ہے، چنانچہ جب اس پر مصیبت پڑتی ہے تو وہ بے ساختہ خدا ہی کو یاد کرنے لگتا ہے۔
ما یکم۔ ما فراء نحوی کے بقول جزاء کے معنی میں ہے۔

قال الفراء ما بمعنى الجزاء (قرطبي)

فخر المفسرین رازی آیت کے تحت میں لکھتے ہیں کہ آج یکم محرم سنہ ۱۲۸۷ کو جب میں اس آیت کی تفسیر لکھ رہا ہوں صبح کے وقت شدید زلزلہ آیا اور لوگ دعاء و تضرع میں مصروف ہو گئے، لیکن جب زلزلہ ختم ہو گیا تو اسے بھول بھا لک پھر غفلت میں پڑ گئے، اور اپنے کام کاج میں لگ گئے۔

تجروہ دن۔ یعنی گزرتے ہو، دہائی دینے ہو، فریاد کرتے ہو، جوار کے لفظی معنی جنگلی جانوروں کے چلنے کے ہیں

ای ترفعون أصواتکم بالاستغاثة و تضرعون إليه بالدعاء (کیں) والجوار فی الاصل

مباح الوحش واستعمل فی رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة۔ (روح)

ثُمَّ إِذَا كَفَّ الضَّرَّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ يَدْعُونَ

پھر جب وہ تم سے تکلیف کو ہٹا دیتا ہے تو تم میں سے ایک گروہ اپنے پروردگار کے ساتھ شرک کرنے

يُشْرِكُونَ ۝ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ ۖ فَتَسْتَعِزُّوا قَسُوفَ تَعْلَمُونَ ۝

لگتا ہے۔ حاصل یہ کہ اسکی انکاری کرنے میں جو کچھ تم نے انھیں دے رکھا ہے سو (غیر) خداوند تعالیٰ کو پھر تو غصہ کریں کہ وہ تم کو اسکی

وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ ۖ تَاللَّهِ كُنْتُمْ

عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ ۝ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَدَنَ سُبْحَانَهُ ۖ

اور اللہ کے لئے انھوں نے بیٹیاں قرار دے رکھی ہیں۔ سبحان اللہ! ضرورت تم سے باز پرس ہوگی ۱۵۸

۱۵۸ (اپنی نعمتوں میں سے) — اور رفع تکلیف تو خود ہی ایک بڑی نعمت ہے۔

نعمۃ۔ صورتہ واحد ہے، لیکن معنی جمع ہے، اسم جنس کے معنی میں۔

لِيَكْفُرُوا۔ میں نے عاقبت کا ہے، یعنی انجام یہ ہوتا ہے، نتیجہ و حاصل اس کا یہ ہوتا ہے۔

اللام لام العاقبة (روح) قبل اللام لام کی وقیل لام العاقبة۔ (قرطبی)

فَرِيقٌ مِّنْكُمْ۔ کچھ لوگ، انسان کا شرک پسند طبقہ۔

۱۵۹ (کہ اس شرک و کفر کا انجام کیا ہوتا ہے)۔

سُوفَ۔ غصہ کیا ہی کرتے ہی۔

۱۶۰ یعنی پیشتر کہیں ہماری نعمتوں میں جو ہم نے انھیں دے رکھی ہیں ان معبودوں کا بھی حصہ لگاتے

ہیں جن کے معبود ہونے ہی پر کوئی دلیل ان کے پاس نہیں — ذکر مشرکین عرب کا ہو رہا ہے، ان کے

ان خصوصیات کا ذکر سورۃ الانعام ۳ میں آچکا ہے۔

لِمَا لَا يَعْلَمُونَ۔ وہ جن کی بابت ان کے پاس نہ کوئی علم ہے نہ ثبوت ہے نہ تحقیق ہے، پس

بلا دلیل و حجت اندھا دھند انھیں اپنا دلوتا مانے جاتے ہیں — ”علم“ قرآن مجید میں کثرت سے

علم صبیح و قطعی (نہ کہ ظنی و تخمینی) اور دلیل کے معنی میں آیا ہے۔

۱۶۱ (اے مشرک!)

موقع تنہدید پر صغہ ایک طرف تو غائب سے مخاطب کا، اور دوسری طرف متکلم سے غائب کا ہو گیا

فائدہ۔ زور و تاکید کے موقع پر قسم کا لانا عربی اسلوب بیان کی ایک صنعت ہے، ہر زبان کا محاورہ

الگ ہوتا ہے، اردو میں تاکید کے لئے ”ضرور ضرور“ لاتے ہیں۔

وَأَنَّهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ⑤ وَإِذَا بَشَّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ

اور اپنے لئے وہ (رکھ ہے) جسکے لئے اگر کسی کو بشارت ملے اور جب اس پر سے کسی کو بیٹی کی خوش خبری سنائی جاتی ہے تو اس کا

مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ⑥ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ

چہرہ سیاہ ہو جاتا ہے اور وہ (دل میں) گھٹنا رہتا ہے اور بری خبر پر وہ لوگوں سے چھپا چھپا پھرے۔

أَيُّمِسْكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْرِيْدُ شُهُ فِي الشَّرَابِ ⑦

آیا اس (مولود) کو ذلت کی حالت میں لئے رہے یا اسے نشی میں گاڑ دے؟

تَاللّٰهِ حَرِّ قَسَمَ كَاتِ كَسَاةً لَا تَالِفُ الشَّرْهِي كَسَاةً مَّخْصُوصِ ⑧

لَتَسْتَلْنَ ⑨ بَارِئِ سِ سِ مَوَاحِذُ حَشْرٍ مَّرَادِ ⑩

۸ یعنی اولاد ذریعہ — مطلب یہ ہو کہ ایک تو حق تعالیٰ کی جانب اولاد کا انتساب خود ہی کیسی

جہالت و سفاہت ہے اور پھر اولاد میں بھی حق تعالیٰ کے لئے وہ صفت جسے اپنے نزدیک مقبرہ و ذلیل جانتے ہوئے
یعنی رکے کے بجائے رکیاں اور بیٹوں کو اپنے لئے مخصوص رکھتے ہو۔

وَيَجْعَلُونَ لِلّٰهِ الْبَحْنَ ⑪ رَوَايَتُوهٖ مِٔنَ آتَاہِ كَرِيْہِ قَرِيْشِ كَقِبَاثِلِ بَنِي خَزَاعِہٖ اَوْرَبِيْ كَنَا
مِٔنَ زَاہِدَتْنِ ⑫ اَوْبِیْ مَلَاكُہٗ كَوَالِشْرِ كِبِیْثِیَا تَرَارِیْتِنِ ⑬

نَزَلَتْ فِي خَزَاعَةِ وَكِنَانَةِ فَانْهَمَرْنَ الْمَلَائِكَةُ بِنَاتِ اللّٰهِ (قَوْلِي) هَمْ خَزَاعَةُ وَكِنَانَةُ (رُوحِ)

۱۲ (کہ کیسی عار و شگ کی چیز خاندان میں آئی)

ظَلَّ ⑭ سِ اِثَارَہٗ اَدْعٰہِیْ ہُوْگِیَا کَہِ چہرہ ادا س رہنے اور سیاہ پڑ جانے کی حالت سارے دن رہتی ہے۔

وَيَجْتَوِبُہٗ عَمَّا یَفْعَلُ بِالْهَارِ (مَاضِی) وَيَقَالُ ظَلَّتْ حَمْلُ کَذَا اُظْلُوْا اِذَا حَمَلَتْہَا بِالْهَارِ حَوْنِ

الْبَلِیْلِ (مَحَاج) اُظْلُ تَلْحُوْنَ مَحْنِ مَارِوْ مَعْنٰی اَقَامَ نَهَا نَاہِلِ صِفَةِ التَّی تَسْدِیْ اِیْ اَسْمَا رِجْمِ (

دَامَ الْهَارُ كُلُّ (بِیضَاوِی)

اور سان العرب میں ہے کہ ظل اور بات دو متقابل الفاظ ہیں ظل اس کام کے لئے آتا ہے جو

دن میں ہو اور بات اس کے لئے جو رات میں ہو۔

وَلَا تَقُوْلُ الْعَرَبُ ظَلَّ بِظَالٍ اِلَّا نَكَلَ عَمَلُ بِالْهَارِ كَمَا لَا یَقُوْلُوْنَ بَاتَ بِبَیْتٍ اِلَّا بِالْبَلِیْلِ (رہ)

اور اردو مترجمین میں سے یعنی دو ناخصل بزرگوں نے بھی اس پہلو کا لحاظ رکھا ہے "سارے دن رہے

منہ اس کا سیاہ قہر اقدار دہلوی "سارے دن اس کا چہرہ بے رونق رہے" "تھانوی"

۱۳ (یہ سوال مشرک باپ کے دل میں برابر گردش کرتا رہتا ہے)

عرب میں قبیلہ تنیم اس بکلا میں خاص طور پر قبلا تھا لیکن دنیا کی تاریخ میں اور بھی مشرک قوموں نے

أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۝ يَلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ

ان کے کسی بری فیصلہ کرتے رہتے ہیں ۵۵۔ بری حالت ہے ان لوگوں کے لئے جو آخرت پر ایمان نہیں

مَثَلُ الشُّرَّاءِ وَنَبِيٍّ الْمَثَلِ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

رکھتے۔ اور اگر ان کے لئے اعلیٰ صفات ثابت ہیں ۵۶ اور وہ بڑا زبردست ہے بڑا حکمت والا ۵۷

وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكُوا عَلَيْهَا مِنْ ذَاتِهِ

اور اگر اللہ لوگوں پر ان کی زیادتی کے سبب (نوراً) وارہ گیر کرتا رہتا تو زمین پر کوئی حرکت کرنے والا جانور نہ پیدا ہوتا

وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۝

لیکن وہ انہیں ایک موعودہ تک مہلت دے رہا ہے۔

بکثرت اپنی بیٹیوں کو زندہ دفن کر دیا ہے۔

ہسٹورینس ہسٹری آف دی ورلڈ میں ہے ۱۔

۵۵۔ دختر نوزاد کو زندہ دفن کر دینے کا دستور بیت عام رہا ہے (جلد ۵۷) ملاحظہ ہو انگریزی تفسیر القرآن دختر کشی کے اسباب و محرکات دو گانہ تھے، کہیں تو لڑکی کا وجود باعث عار سمجھتے تھے، اور شرم و حیا کے نام پر اسے مار ڈالتے تھے، اور کہیں اس کے باری مصارف کے خیال سے۔

۵۵۔ (کہ اول تو خدا کو صاحب اولاد ٹھہرایا، اور اس میں بھی اس کے لئے بیٹی تجویز کی ۲) یہ مراد بھی ہو سکتی ہے کہ لڑکی کے نام سے اتنی چوڑھ، اور اس کے ساتھ یہ شقاوت کا بڑا ڈاؤ سب انکی عقل کی کیسی بدترین تجویزیں ہیں۔

۵۶۔ یعنی تمام صفات کمال و جلال، خصوصاً قدرتِ کاملہ اور نزاہت۔

۵۷۔ مثل السوء۔ دنیا میں بری حالت یہ کہ ایسے شدید جہل و حق میں مبتلا ہے اور آخرت میں یہ کہ ہر طرح کی عقوبت و ذلت کے شکار ہوں گے۔

۵۸۔ چنانچہ اسم عزیز کے تقاضے سے ہر وقت سزا دینے پر قادر لیکن اسم حکیم کے تقاضے سے سزائے شرک کو موت کے وقت تک ملتوی کر دیا ہے۔

۵۹۔ یعنی بدکار تو بہر حال اپنی بدی کی پاداش میں ہلاک کر ہی دئے جاتے اور جب وہ باقی

ہی نہ رہ جاتے تو نیک کاروں کا وجود بھی بے معنی رہ جاتا۔ اگر دنیا میں ظلم اور ظالم کا وجود نہ باقی رہے تو کوئی انصاف کس کے مقابلہ میں کرے گا؟ دنیا میں کوئی مفلس نہ باقی رہے، تو صفت فیاضی کے ظہور کی کیا صورت باقی رہے گی؟ معیبت زدوں کے وجود سے دنیا خالی ہو جائے تو کوئی ہمدردی اور شفقت کے لئے

فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَاخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ ﴿٦١﴾

بموجب اس کی وہ مباد آجائے گی تو اس سے وہ نہ ایک ساعت بھی ہٹ سکیں گے۔ اور نہ آگے دیر سکیں گے۔

وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذِبَ أَنَّ

اور اللہ کے لئے وہ چیزیں قرار دیتے ہیں جنہیں خود (اپنے لئے) ناپسند کرتے ہیں اور ان کی زبانیں جھوٹ کہتی جاتی ہیں

لَهُمُ الْحُسْنَىٰ وَلَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّاسَ وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ ﴿٦٢﴾

کہ ان کے لئے بھلائی (سی) ہے۔ ۹۰ لازم ہے کہ ان کے لئے دوزخ ہو اور بے شک یہ لوگ سب پہلے بھیجے جائیں گے۔ ۹۱

ثَالِثٌ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ

اللہ کی قسم ہم (رسولوں کو) آپ کے قبل کی بھی امتوں کی طرف بھیج چکے ہیں لیکن شیطان نے ان کے اعمال

الشَّيْطَانُ أَغْمَا لَهُمُ

انہیں خوشنما کر دکھائے۔ ۹۲

کس کو تلاش کرے گا؟ — غرض انسانی آبادی تو ساری کی ساری یوں ختم ہو جاتی، اور جب کوئی انسان زندہ نہ رہتا تو پھر حیوانات کی ضرورت بھی نہ رہ جاتی، جو تمام تر انسان ہی کی خدمت کے لئے ہیں۔

دائیتہ کے معنی انسان کے لئے کئے گئے ہیں لیکن مفہوم کا عموم بہتر سمجھا گیا ہے جس میں ہر جاندار آجائے۔

قال ابو عبیدہ عن الانسان نعمة والاولیٰ اجرا وھا علی العموم۔ (داغب)

علیہا۔ ضمیر ارض (زمین کی جانب ہے۔

ای علی الارض (بیضاوی) الکناية فی قوله علیہا عائدۃ الی الارض۔ (کبیر)

بظلمہم۔ ظلم یہاں ہر قسم کے کفر و معصیت کو شامل ہے۔

ای بسبب کفرہم و معاصیہم۔ (روح) کفرہم و معاصیہم۔ (بیضاوی)

۹۸ (بلکہ ٹھیک ٹھیک قدرتی پروگرام کے مطابق ہی ہلاک ہو کر رہیں گے۔)

وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ. مشرکانہ مذہبوں پر نظر ہو تو اندازہ ہو کہ ان لوگوں نے کیسی کسی

پست بلکہ سزا سزا گئی باتیں اپنے دیوتاؤں بلکہ خود معبود اعظم کے حق میں گڑھ رکھی ہیں

۹۹ کسی اخروی زندگی کے اول تو یہ قائل ہی نہیں اور جو قائل ہیں یہی تو دباں اپنے لئے چین ہی چین

بجہ رہے ہیں۔

۱۰۰ (دوزخ میں)

فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٣﴾ وَمَا أَنْزَلْنَا

سو وہ آج سو کار ہیں ہے اور انہیں کے لئے عذاب دردناک ہے ۶۳ اور ہم نے آپ پر کتاب
 عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ ۚ وَهُدًى
 بس اس لئے نازل کی ہے کہ جس امر میں یہ لوگ اختلاف کر رہے ہیں آپ اس کو ان پر واضح کر دیں نیز

وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٦٤﴾

ایمان والے لوگوں کی ہدایت و رحمت کی غرض سے ۶۴

یعنی یہ لوگ تو دوسرے اہل جہنم کے لئے یہ طور مقدمہ ابھیش کے ہوں گے۔
 مفرطون۔ فرط اسے کہتے ہیں جو اپنے ساتھیوں سے آگے دوڑ کر انہیں پانی تک پہنچائے۔
 مفرطون۔ اسی معنون قال الواحدی وهو الاحبار ووجہہ ما قال أبو زيد وغیرہ
 فرط الرجل اصحابہ بفرطہم فرطاً و فرطاً إذا بعد مهم إلى الماء ليصله الدلاء۔ (کبیر)
 ۶۴ (اس لئے وہ لوگ پیروں کی تعلیمات سے غیر متاثر رہ کر اپنے کفریات ہی کو پسند کرتے رہے)۔
 دیکھئے حاشیہ ۸۱ تا اللہ پر۔

زین..... اعمالہم۔ شیطانی محرک اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ وہ ایسی چیزوں کو جو واقعی
 حسن و زیبائی سے خالی ہیں ظاہری و عارضی خوشنالی دیدیتی ہے چنانچہ جتنے بھی شیطانی اعمال ہیں ان کا جائزہ
 لے ڈالنے سب میں یہی چیز مشترک ملے گی، شرابی کو فوری اور عارضی لذت شراب میں محسوس ہوتی ہے، سنیاباز
 کو سنیاب میں جو آری کو جوئے میں، و قس علی ہذا، اس سے بچے کا آسان اور موثر طریقہ صرف اپنی عقل اور
 قوت فکر کا صحیح استعمال ہے جہاں انسان نے غور و تامل سے کام لیا، اور اشیاء کا اصلی حسن و قبح اس کی نظر میں
 ظاہر ہونے لگا، شیطانی ترغیبات کی کشش بھی اس کے لئے از خود مفقود ہو جاتی ہے۔
 ۶۴ (اور یہ پچھلے بھی انہیں اگلوں کی طرح کفر کر رہے ہیں، تو یہ سزا بھی لامحالہ انہیں کی سی پائیگی)
 آپ ان کے لئے غم و تردد میں نہ پڑائیے۔

المراء منه كفار مكة (کبیر)

اليوم۔ آج یعنی اسی دنیا میں۔

فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ یعنی شیطان ان کا رفیق رہ کر انہیں طرح طرح کی پٹی پڑھانا رہتا ہے۔
 ۶۴ یعنی یہ کتاب الہی، مؤمنین کے حق میں سراسر ہدایت و رحمت ہے، اور آپ پر یہ اس لئے
 نازل ہوئی، تاکہ آپ ان اہل باطل اور اہل حق کے درمیان جو معتقدات نزاعی ہیں مثلاً توحید یا معاد
 اس باب میں مسلک حق کی خوب توضیح و تشریح کر دیں۔

وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْبَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا

اور اللہ نے اوپر سے پانی اتارا پھر اس سے زمین کو اس کے خشک ہونے کے بعد جلا دیا

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٦٥﴾ وَإِنَّ لَكُمْ فِي

بے شک اس میں ان لوگوں کے لئے (بڑی) نشانی ہے جو سنتے ہیں ۶۵ اور بے شک تمہارے لئے

الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ ۖ

موشیوں میں بڑا سبق ہے ۶۶

لنہیں۔ نے ایک بار پھر اس حقیقت کو صاف کر دیا کہ پیغمبر کا منصب محض من وعین پیام پہنچا دینے کا نہیں بلکہ اس کی شرح و ترجمانی کر دینے کا بھی ہے۔ قیسم کی وسعت تمہیں انسانی و نبیین علی دونوں پر شامل ہے اور حدیث و سنت رسول دونوں پر اور ان کا مرتبہ ہم قرآن میں پس نص قرآنی کے مقابلہ میں پہنچ جاتا ہے۔

لهم۔ منیر ہم کس کی طرف راجع ہے، الناس یعنی کل نوع انسانی کی جانب، نہ کہ مخصوص قریش و اہل مکہ کے لئے، مگر ظاہر ہے کہ براہ راست مخاطب انہیں سے ہے۔

راجعا إلى الناس مطلقا لعدم اختصاص ذلك لتقریش ویدخلون فيه دخولاً اذیاً (رو ۳) ۶۵ (ان باتوں کو ہوش و گوش سے)

من السماء۔ میں سماء کا ترجمہ اوپر سے پوری طرح آجاتا ہے اور ترجمہ تھا لویٰ نے یہی لفظ اختیار کیا ہے واللہ.... الارض۔ اوپر سے پانی برساتا اور اس سے زمین خشک وغیرہ کو از سر نو سرسبز کر دینا جو روزمرہ کا مشاہدہ ہے یہ کام سب حق تعالیٰ ہی کا ہے، کسی دیوی دیوتا کا نہیں اور نہ انسان کے اپنے بس کا بعد موت۔ یہ موت اپنے مجازی معنی میں ہے قرآن مجید کے متعدد مقامات کی طرح۔

آیۃ۔ یعنی اللہ کی قدرت، ربوبیت، صناعتی کی بڑی دلیل ہے۔

نباتات کی حیات تازہ و نو سے حشر و بعث اجساد کی طرف ہر فطرت سلیم والے کا ذہن آسانی سے منتقل ہو سکتا ہے

۶۶ ان گھریلو جانوروں کی ساخت و ترکیب اور ان کے اعضاء کے افعال میں جو صد ہا عجائبات ہیں

تفصیلات بیالوجی (حیاتیات) اور زولوجی (جوانیات) کے ہر متعلم پر روشن ہیں، یہ سب صنایعیاں اور حکمتیں پتہ کس چیز کا دیتی ہیں؟ ایک صنایع اعظم کا، ایک حکیم مطلق کا۔

لعبرة لعبارة۔ کہتے ہیں معلوم سے مجہول اور مشاہدہ سے غیر مشاہدہ تک پہنچنے کو۔

والعبرة محضنة بالحالة التي يتوصل بها من معرفة المناهدة إلى غاياتها (راغب)

اور یہاں اس سے طرح طرح کے سبق اللہ کی قدرت، عظمت، حکمت اور حدائیت وغیرہ کے نکل سکتے ہیں

نَسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ قَرْنٍ وَ دَمٍ لَبَنًا خَالِصًا

س کے پیٹ میں جو کہ ہوتا ہے گوبر اور خون (کے قسم) سے اس کے درمیان سے نکھار دینے والوں کے لئے

سَائِغًا لِلشَّرِبِ ۝۱۶۷ وَ مِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ

دوسرے دودھ ہم تمہیں پینے کو دیتے ہیں اور کھجوروں اور انگوروں کے پھلوں میں (بھی نکھارے لئے بہت

تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَ رِزْقًا حَسَنًا ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً

ہے) تم ان سے نشہ کی چیزیں اور کھانے کی عمدہ چیزیں بناتے ہو بے شک اس میں (بڑی) نشانی ہے

لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝۱۶۸

ان لوگوں کے لئے جو عقل سے کام لیتے ہیں ۹۷

ای دلالت علی قدرۃ اللہ و وحدانیۃ و عظمتہ۔ (قرطبی)

۹۷ جہاں سے گوبر اور خون وغیرہ گندی چیزیں اور فضلے پیدا ہوتے رہتے ہیں وہیں سے دودھ

کی سی نفیس و پاکیزہ نعمت انسان کے لئے تیار کر دینا جس کے آگے بڑے سے بڑے کیمیادان اور کیمیاساز مع اپنی

ساری تجربی کارگاہوں کے ڈنگ رہ جائیں، اگر ایک کھل ہوئی دلیل ایک صنّاع اعظم کے وجود پر نہیں تو

اور کیا ہے؟

بطونہ میں ضمیر واحد مذکر غائب اس چیز کے لئے جس کا ذکر اوپر آچکا ہے اور یہ معنی لے کر انعام کے لئے بجائے ثنوت کے ضمیر واحد مذکر جائز ہے، کسائی اور مبرد لے ہی کہا ہے اور قرآن ہی سے اس کی سندیں بھی پیش کی ہیں۔

ای فی بطونہ ما ذکرنا، و هذا اجواب الکسائی، و قال المبرد و هذا اشائع فی القرآن۔ (کبیر)

لَبَنًا خَالِصًا۔ آیت سے دودھ وغیرہ کے جواز انتفاع پر بھی استدلال کیا گیا ہے۔

فی هذا الآیۃ دلیل علی جواز الانتفاع بالالبان من الشرب و غیرہ۔ (قرطبی)

سَائِغًا۔ سائغ وہ مشروب جو لذت یا آسانی کے ساتھ خلق سے اترے۔

معنا جاریا فی خلوقہم لذیذاً اھنیئاً (کبیر) سهل المود فی المخلوق۔ (کشاف)

۹۸ (کہ ایک ہی مادہ سے کہاں ایک طرف سکرات جیسی گندی چیزیں تیار کر دیں اور کہاں

دوسری طرف لطیف و پاکیزہ مشروبات و ماکولات عرق و شربت مرچے وغیرہ)

لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ۔ قرآن مجید نے عقل کو ایک نعمت عظیم قرار دیا ہے اور بار بار ایسے ہی موقع مدح

پر اس کا ذکر کیا ہے فارسی شاعروں کی طرح نہیں کہ عشق کے مقابلہ میں عقل کو لا کر اس کی تحقیر و تذلیل کا ہو

وَأَوْخِ رَبِّكَ إِلَى النَّخْلِ أَنْ اتَّخِذَ مِنْ الْجِبَالِ بُيُوتًا

اور آپ کے پروردگار نے شہد کی مکھی کے دل میں القاء کیا کہ تو گھر بنالے پہاڑوں میں (بھی) اور

وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿٦٨﴾

درختوں میں (بھی) اور لوگ جو عارضی بناتے ہیں ان میں (بھی) ۶۸

سکرا اور ذقاحنا۔ گویا ایک ہی مادہ میں، سم و تریاق دونوں کی خاصیتیں رکھ دیں۔
النخل والاعتاب۔ انگور اور کھجور دونوں کی شرابیں مشہور شرابیں ہیں، عرب میں بھی مشہور تھیں،
اور آج یورپ میں بھی مشہور ہیں۔

انگور اور کھجور دونوں آج بہترین میوے ہیں اور عرب میں تو خصوصیت کے ساتھ ہوتے تھے ان کے
طبی و غذائی منافع کا ذکر کچھ اور پرگزرجیکلے اور کچھ انگریزی تفسیر القرآن میں ملے گا۔
سکرا۔ سکرا کے لفظ پر سوال پیدا ہوا ہے کہ نشہ کا ذکر محل مدح پر قرآن مجید نے کیسے کر دیا؟
جواب اس کا یہ ہے کہ اول تو یہاں مقصود مدح نہیں، بلکہ ذکر صرف اس کا ہے کہ خرے اور انگور سے فلاں
فلاں کام لئے جاسکتے ہیں، اور مخاطب صرف مؤمنین نہیں بلکہ کافر بھی شامل ہیں، اور وہ برابر ان پھلوں سے
نشہ کا کام لیتے رہتے ہیں، اس لئے اس ذکر میں مطلق مضائقہ نہیں دوسرے یہ کہ آیت مکی ہے اور نشہ کی حرمت
اس وقت تک ہوئی نہیں تھی، اس پر بھی قرآن مجید نے سکرا کو رزق حسن سے علیحدہ و ممتاز کر کے ظاہر کر دیا کہ
یہ دوا بالکل مختلف قسم کے کام انہیں پھلوں سے لئے جاسکتے ہیں۔

۵۹۹ چنانچہ شہد کی مکھیوں اپنا چھتا انہیں مقامات پر لگاتی ہیں۔

ان مکھیوں کا چھتا بھی صنعت و کاریگری کا ایک جبروت انگیز نمونہ ہوتا ہے، معلوم ہوتا ہے کسی علی
ہندس یا انجینیر نے اسے تیار کیا ہے۔

ادحے۔ دسی یہاں اصطلاحی و شرعی مفہوم میں نہیں، جو وحی نبوت کے مراد ہے بلکہ
اپنے عام و وسیع لغوی معنی میں ہے، دل میں بات ڈال دینے کے مراد ہے، چاہے تو اسے الہام فطری کہہ لیجئے۔
واصل الوحی الاشارة السوبیة (راغب) ای ائنه تعالیٰ قود فی انفسہا ہذا الاعمال البہیة
ماہرین نفسیات انگریزی میں جس شے کو (Instinct) (جہلت) سے تعبیر کرتے ہیں وہ وحی حیوانی
ہی کا دوسرا نام ہے، اور علامہ راغب نے اس مفہوم کو تسخیر سے ادا کیا ہے۔

النخل۔ شہد کی مکھی اپنی فراست، دانائی، عقل تو انسانی کے ساری حیوانی دنیا میں مشہور و ممتاز
ہے، فرنگی ماہرین فن نے کتابوں پر کتابوں کی فراست و دانائی اور حسن انتظام و تدبیر کے ثانی
ہیں، اور ماہرین فن نے دنیا میں مکھی کی ۲۰ ہزار قسمیں بیان کی ہیں، حق تھا کہ اس ننھی سی مخلوق کی ذہانت
خاصہ کو وحی الہی اپنی جانب منسوب کرتی۔

فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٦٩﴾

اس میں لوگوں کے لئے شفاء ہے لہذا اس کے اندر (بڑی) نشانی ہے ان کے لئے جو غور و فکر سے کام لیتے رہتے ہیں۔

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّكُمْ ۖ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ

اور اللہ نے تمہیں پیدا کیا پھر وہ تمہیں واپس لے لیا ہے اور تم میں سے کوئی لوٹا دیا جانا ہے ناکارہ عمر کی

لئے کہ لا یَعْلَمُ بَعْدَ عِلْمِ شَبَابٍ

طرح جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ باخبری کے بعد چیزوں سے بے خبر ہو جانا ہے۔

شیراب۔ اس شیر میں شروب کو شہد کہتے ہیں، پھولوں کا رس جو کھیاں چوس کر لاتی ہیں، وہ ابتدا میں پھولوں کی ناصاف شکر ہوتی ہے، پھیاں اس کو اپنے خصوصی نظام ہضم کے ذریعہ نہایت لطیف قسم کی شکر میں تبدیل کر دیتی ہے شہد میں ۲۰ تا ۵۰ فیصدی یہی شکر ہوتی ہے اور پھر ۳ تا ۲ فیصدی ایک دوسرے قسم کی شکر ہوتی ہے باقی حصوں میں تحلیل کرنے والے اجزاء، خمیر کرنے والے اجزاء، دیگر کیمیائی اجزاء اور نمکیات متجانین ہوتے ہیں۔

لہذا (بہت سے بیماریوں سے)

شہد کے منافع اور فضائل طب یونانی، طب ہندی (ویدک)، طب افرنکی (ڈاکٹر) سب کو مسلم ہیں اور یہاں اگر اس کے فوائد نقل کیے جائیں تو خود ایک مستقل مقالہ ہو جائے اس کے فوائد تو شروع ہی سے مسلم چلے آتے ہیں، اور ویدک اور طب یونانی کی کتابوں میں برابر درج ہیں ادھر چند سال سے یورپ بھی ادھر زیادہ متوجہ ہوا ہے اور جرمن، سوئزر لینڈ، فرانس اور روس کے ڈاکٹروں نے علی الخصوص اس کے جو معالجاتی تجربے، منہ کے ذریعے دینے اور انجکشن سے اندر پہنچانے کے کئے ہیں ان سے ثابت ہوا کہ امراض دوران خون، امراض نفس، امراض جگر، امراض صدر، امراض شریانیں، امراض امعاء، امراض حشم، امراض جلد وغیرہ سب میں یہ نہایت درجہ مفید ہے اور ڈاکٹر ذکی علی مبارک ایک طبی مقالہ کے آخر میں لکھتے ہیں، کہ درحقیقت شہد ایک قدرتی نعمت ہے جو بہت سی ایسی ضرورتوں میں کام آتی ہے جنہیں پوری طرح بیان نہیں کیا جاسکتا مختلف امراض کے لئے اس کا استعمال روز بروز بڑھ رہا ہے اور جیسا کہ اوپر کہا جا چکا ہے ہندوستان کے لئے ایک ایسی نعمت غیر مترقبہ ہے جو ایک اعلیٰ غذا بھی ہے اور بہت سے امراض کی دوا بھی۔

لہذا (اور یہ خیال میں لائے ہیں کہ قدرت حق نے ایک زہریلے عیش زن جانور سے کیسی حیرت انگیز شفاء بخش چیز پیدا کر دی ہے)۔

لاحظہ۔ نشانی حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ اور حکمت بے انتہا کی۔ فرنگیوں نے مکعبوں کی فراست و صنعت گرمی پران کے چھتوں کی عجیب و غریب ضامی پر اور شہد کے غذائی و دوائی منافع پر نقارے نہیں، کتابوں کی کتابیں لکھ ڈالی ہیں سب اگر لایۃ لقوم بتفکر کی ہی تفسیر نہیں تو اور کیا ہے۔ لیکن

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ۝ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ

بے شک اللہ بڑا علم والا ہے بڑا قدرت والا ہے ۝ اللہ نے تم میں سے ایک کو دوسرے پر مال کے

فِي الْمَشْرِقِ ۝

معالجہ میں فضیلت دے رکھی ہے ۝

افسوس ہے کہ ان محققین قاضیوں کو بھی کہیں توفیق نہ ملے کہ ان تحقیقات عالیہ سے کوئی بھی سبق سرفراز کا حاصل کرتے۔

۱۰۴ (جیسا کہ پیرانہ سالی مفرط کے وقت اکثر مشاہدہ میں آتا رہتا ہے۔ یہ پیدا کرنے کا موت دینے کا بعض کو پیر فرقت بتا دینے کا، سارا کام صرف حق تعالیٰ ہی کا ہے کوئی اس میں اس کا شریک و مہم نہیں۔ یہ نہیں کہ پیرائش کا دیوتا کوئی اور ہے موت کا کوئی اور اور زندہ رکھنے کا کوئی اور۔

ارذل الہم یعنی عمر کی وہ منزل کہ جب نہ قوت جسمانی ہی برقرار ہے اور نہ قوت دماغی اور محاورہ میں اسی کو پیر فرقت یا بوڑھا پھوس ہوتا کہتے ہیں۔ منطق و فلسفہ، ادب، لغت، تاریخ، جغرافیہ اور سائنس وغیرہ سارے علوم فنون کے ماہروں اور قاضیوں کو نوٹے سال کی عمر میں دیکھئے کہ وہ ان علوم سے کیسے معطل اور خالی الذہن ہو کر رہ جاتے ہیں، دین کے کسی خادم پر اول تو اس درجہ کا اثر عموماً ہوتا نہیں، اور اگر ہو بھی جاتا ہے تو اس سے اس کی آخرت کو مطلق ضرر نہیں، اس کا اجر اس کی معذوری کے زمانہ میں برابر بلا ادنیٰ کمی کے ثبت ہوتا جاتا ہے۔

تکلی میں لام عاقبت یا قیتمہ کا ہے۔

اللام للصبر ورتة والعاقبة۔ (روح)

ثم یتوفکم۔ یہاں یمیتکم نہیں ارشاد ہوا ہے جس کے معنی مطلق موت دیدینے کے ہیں بلکہ یتوفکم فرمایا ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ تمہاری مدت پوری کر کے تمہیں اپنی طرف بلا لیتا ہے بندہ کی اپنے رحیم و شفیق خالق کی طرف یہ مراجعت کوئی تہر و غضب کی علامت اور کوئی ڈرنے بھاگنے بچنے، وحشت کرنے اور پناہ مانگنے کی چیز نہیں، سرفحیات کے قدرتی و طبعی تکملہ کا نام ہے۔

۱۰۵ وہ علیم اپنی صفت علم کے اقتضاء سے ہر شخص کی ضرورت و مصلحت کا، اور ان کی اہمیت و صلاحیت کا علم رکھتا ہے اور وہ قدیر اپنی صفت قدرت کے اقتضاء سے وہی اس کا انتظام بھی کر دیتا ہے۔

۱۰۶ (کوئی مصلحتوں سے)

آیت سے اس حقیقت پر پوری طرح روشنی پڑ گئی ہے کہ مال و دولت میں عدم مساوات فطری و طبعی ہے اور تقسیم دولت میں کامل مساوات کا دعویٰ بجائے خود بے بنیاد اور خلاف فطرت ہے۔

فَمَا الَّذِينَ فَضَّلُوا بِرَآءِي رِزْقَهُمْ عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ

سو جن لوگوں کو فضیلت دی گئی ہے وہ اپنا مال اپنے زیر دستوں کو بھی اس طرح پھیر دینے والے نہیں کہ وہ اب

قَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ ۚ أَفَبِلَنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴿٤١﴾

اس باب میں برابر ہو جائیں مثلاً تو کیا پھر بھی اللہ کی نعمت سے یہ لوگ انکار کرتے ہیں مثلاً

فقہاء و مفسرین نے آیت سے مالک اور غلام کے درمیان نفی مساوات صراحت سے نکالی ہے۔

قال ابو بکر قد تضمنت الآية انتفاء المسافات بين المولى وبين عبده في الملك (جصاص)

”اشرافین کے استدلال میں اصل مغالطہ یہ ہے کہ خود افراد کو جن کے درمیان دولت تقسیم ہوتی ہے

باہم مساوی دہم سطح سمجھ لیا گیا ہے اور یہی مفروضہ سرے سے غلط ہے، قوم کے افراد ایک دوسرے کے مساوی

اور کیا ہیں کہاں؟ نہ عمر، صحت، جثہ اور جسمانی قوت کے لحاظ سے، نہ عقل، فہم، ہنرمندی اور ذہنی صلاحیتوں

کے لحاظ سے۔ نہ اپنی ضرورتوں کے لحاظ سے نہ اپنی اخلاقی، روحانی صلاحیتوں کے لحاظ سے نہ جذبات کے

لحاظ سے نہ مملکت کے لحاظ سے، غرض کسی بھی معیار سے باہم مساوی نہیں۔ پھر آخر تقسیم دولت میں

مساوات کا مطالبہ شرعی یا نقلی حیثیت سے نہیں، خود عقلی و خیر فی حیثیت سے بھی کیا معنی رکھتا ہے؟

ما مملکت ایما ذہم کا اصل مفہوم تو غلاموں اور باندیوں کا ہے، یہاں وہ سارے زیر دست

مراد ہو سکتے ہیں جو بطور مزدور، ملوک، اہل حرفہ کے کام کرتے ہیں۔

راذی۔ اس لفظ سے اس طرف اشارہ ہو گیا کہ سرایہ داروں، مالداروں کو جو دولت حاصل

ہوتی ہے وہ اصلاً ان ہی مزدوروں، اجیروں کے ذریعہ سے تو حاصل ہے۔

فضل کے لفظ سے ادھر بھی اشارہ ہو گیا کہ مالدار بھی ایک نعمت الہی ہے اور ہر صورت میں قابلِ شکر و خیر نہیں

ہے (بلکہ ایسی مساوات تو فطرت بشری پر ایک بار ہے)

قرآن مجید جہاں ایک طرف نظام سرمایہ داری کا حامی نہیں، اور یہ ہرگز دیکھنا نہیں چاہتا کہ ملک کے اندر

کچھ لوگ تو لکھو کھا اور کروڑوں کے مالک اور امیر کبیر ہوں اور بڑی آبادی اپنی ضروریات زندگی بھی مشکل

سے فراہم کر سکتی ہو، وہاں دوسری طرف تقسیم دولت میں مساوات کا لہ کا بھی قائل نہیں اور مزدور کیت

یا سوشلزم اور کمیونزم کو بھی ہوا دیتے والا نہیں۔

افراط و تفریط دونوں سے بچکر اس کا اپنا ایک مستقل مسلک معاشی توازن و اعتدال کا ہے جس میں

امیر و غریب کی درجہ بندی قائم رہے مگر ایک طرف ظلم، تکنت، بیجا عیش پرستی، اور دوسری طرف

تنگ دستی اور مذلت کا وجود بھی باقی نہ رہے گا۔

۸۰۸۔ شکر پر اصرار رکھئے جانا عین نعمت الہی اور سب سے بڑی نعمت الہی کو ٹھکرانا ہے، نظیر مثال

سے استدلال شاعتِ شکر پر کیا گیا ہے، جب محض مجازی مالکوں کو مساوات اپنے ملوکوں اور زیر دستوں

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ

اور اللہ نے تم ہی میں سے تمہارے لئے بیویاں بنائیں اور تمہارے لئے تمہاری بیویوں سے

أَزْوَاجَكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرِثًا قَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ۚ

بیٹے اور پوتے پیدا کئے۔ اور تمہیں لذیذ چیزیں کھانے کو دیں تاکہ

کے ساتھ گوارہ نہیں، تو مشرکین کس نظریے فائدہ اٹھا کر پروردگار مالک خفقی کو اس کے مخلوق و مروب

بندوں کے ہم سطح کئے دیتے ہیں؟ نعمت الہی توحید سے بڑھ کر اور کون ہو سکتی ہے؟ یہ نعمت اہم جنس ہے اور

بنتعمة الله. نعمت الہی توحید سے بڑھ کر اور کون ہو سکتی ہے؟ یہ نعمت اہم جنس ہے اور

معنی جمع (نعمتوں) کے دیتا ہے لیکن ساری نعمتوں کی ستر تاج تو نعمت توحید ہے اور وہی بیایں مراد ہے

ای بالاشتغال بہ (معالم) قال مجاہد فی هذه الآية هذا مثل الالهية الباطلة (ابن کثیر)

یجحدون. جحد انکار کی اس قسم کو کہتے ہیں جو غلط فہمی یا سوء اجتہاد کا نتیجہ نہ ہو بلکہ ضد

اور ہٹ دھرمی سے پیدا ہو، یعنی دل قائل ہو گیا ہو، لیکن زبان برابر انکار کئے جاوے، توحید ہے انہی صا

اور سادہ چیز کہ ہر مسلم الفطرت انسان دل سے قائل اس کا ہوتا ہے اور محض سخن پروری اور رسم پرستی

ہے جو اسے شرک پر قائم رکھتی ہے۔

المجود نفی ما فی القلب اثباتہ واثبات ما فی القلب نفیہ۔ (داغب)

مشرکین عرب دل سے دلائل توحید کے قائل ہو گئے تھے، لیکن اپنی بات کی پک اور ہٹ دھرمی

میں توحید سے برابر انکار کئے چلے جاتے تھے۔

۹۰ (اور اس طرح تمہاری بقائے نوعی کا سامان کر دیا۔)

من انفسکم۔ یعنی تمہاری ہی جنس و نوع سے۔ یہ یاد دلا کر کہ تمہاری بیویاں تمہیں ہی

ہیں تمہاری ہی ہم جنس ہیں، کوئی بیگانہ اور حقیر و ذلیل مخلوق نہیں، گویا شوہروں اور بیویوں میں

یا توسط حسن معاشرت کی اوزناکید کر دی۔

حقدًا۔ حافظہ کے عام معنی پوتے کے ہیں۔

المراذی بالمقدرة علی ماروی عن الحسن والأزهری وجاء فی رواية عن ابن عباس واختاره

ابن العربی اولاد الاولاد۔ (رد ۲)

لیکن ایک معنی خادم، مددگار وغیرہ کے بھی لئے گئے ہیں۔

روی عن ابن عباس ان الحفدة الخدم والأخوان وقال الحسن من أعماله فقد خفده

وقال مجاهد وفائدة وطاؤ من الحفدة الخدم۔ (حصاص)

ام مازی نے متعدد معانی و مفہومات بیان کر کے لکھا ہے کہ لفظ کے عموم میں ان ساری مفہوموں کی

أَفِبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَتِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ ﴿٤٢﴾

تو کیا پھر بھی یہ لوگ باطل پر ایمان رکھیں گے اور اللہ کی نعمتوں کی ناشکری کرتے رہیں گے اللہ

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ

اور یہ لوگ اللہ کے سوا ان چیزوں کی پرستش کرتے ہیں جو ان کو نہ آسمان سے رزق پہنچانے کا

وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٤٣﴾ فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ

اختیار رکھتی ہیں اور نہ زمین ہی سے کسی چیز کا اور نہ ایسا کر ہی سکتی ہیں اللہ سو تم اللہ کے لئے مثالیں نہ گھڑو۔

إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٤٤﴾

بے شک اللہ ہی علم رکھتا ہے اور تم علم نہیں رکھتے اللہ

وسعت کو شامل رکھا جائے۔

والأولى دخول الكل فيه لما بينا أن اللغة يعقل لكل بحسب المعنى المشترك الذي ذكرناه (كبير)

من أزواجكم۔ یہ یاد دہانی بہت پر معنی ہے کہ بیٹے اور پوتے کی سی عظیم نعمتیں بیویوں کے ذریعہ سے

حاصل ہوتی ہیں۔ قرآن نے خاندان کے اہل و رفیق اور جن لوگ حسن معاشرت کے مختلف پہلوؤں پر

کتنے طریقوں سے زور دیا ہے، اور کس طرح خاندان کو سب سے ابتدائی اجتماعی اکائی قرار دیا ہے۔

اللہ (اور اس طرح تمہاری بقائے شخصی کا سامان کر دیا)۔

الطيبات۔ یہاں اپنے لغوی معنی میں ہے، یعنی نفیس و لذیذ کے مراد۔

ای الذائد وهو معناها اللغوی (دو) ای الذائد (بیضاوی)

من الطيبات۔ میں من تبیین کا ہے۔

من للتبیین۔ (بیضاوی۔ دو)

اللہ (اس کے سچے دین کے منکر رہ کر)۔

افبا باطل۔ ف سے مراد ہے پھر بھی یعنی اللہ کی توحید پر لوہے کے سائے دلائل و شواہد سننے اور جاننے کے بعد

افبا باطل یومنون یعنی بے بنیاد و وہی چیزوں پر مثلاً بتوں کی معبودیت پر ایمان لاتے ہیں۔

اللہ یعنی نہ صرف یہ کہ بالفعل اختیار نہیں رکھتے، بلکہ سرے سے اس کی صلاحیت ہی نہیں رکھتے

اگرچہ اس جب بھی یہ قدرت نہیں حاصل کر سکتے۔

رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ۔ آسمان سے سامانِ رزق یہی کہ مثلاً ابر، بارش برساتی ہوئیں۔

وَالْأَرْضِ۔ زمین سے رزق یہی کہ زمین کو قابلِ کاشت بنانا، اس میں روئیدگی کی قوت پیدا کرنا وغیرہ۔

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ

اسے ایک مثال بیان کرتا ہے کہ ایک تو غلام ملوک ہے کہ کسی چیز کا اختیار نہیں رکھتا اللہ اور ایک

رَزَقْنَاهُ مِنْ ثَمَرِ زَيْفَا حَسَنًا فَهُوَ يَنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا

وہ ہے جسے ہم نے اپنے پاس سے خوب روزی دے رکھی ہے تو وہ اس میں پوشیدہ اور علانیہ خرچ کرتا ہے ۱۱۵

۱۱۳ (مجھ مثال اپنے متعلق وہی بیان کر سکتا ہے اور صحیح صفات اپنی وہی بنا سکتا ہے، تم جب اپنی ناہمی سے کوشش کرو گے، ایسی ہی الٹی پلٹی باتیں کرو گے۔)

مشترکین کا ایک مایہ ناز استدلال اس وقت یہی تھا، اور اب بھی ہے کہ آخر دنیا کے بادشاہوں کی خدمت میں براہ راست عرض و معروض کون کر سکتا ہے، درمیانی واسطوں کی عرض کیوں کی، امیروں و وزیروں کی ضرورت پڑتی ہی ہے، پھر جو سب سلاطین کا سلطان اور شہنشاہ اعظم ہے اس سے براہ راست اور بلا واسطہ تعلق پیدا کرنا کیوں کر ممکن ہے؟ اور ہم جوان مورتیوں کی، اور ان ستاروں کی پرستش کرتے ہیں تو وہ بھی اسی لئے کہ وہ اس رب الارباب کے خادم اور اس کے ہاں مقرب ہے۔

استدلال کی خرافات بالکل ظاہر ہے، دنیا کا بڑے سے بڑا بادشاہ بھی آخر انسان ہی ہوتا ہے، بشر ہی کے سے محدود و ناقص فوئی رکھتا ہے، وہ تو اس پر مجبور ہے کہ دوسروں کی اعانت چاہے اور اس کے لازمی طور پر ان کا دباؤ کچھ نہ کچھ محسوس کرے، اس کے برخلاف کہاں رب العالمین جو ہر قید سے ماوراء ہر اعتبار سے غیر محدود، ہر حدود و نہایت سے برتر ہے، دونوں کا کوئی مقابلہ ہے؟ دونوں کے درمیان کوئی مماثلت ہے؟ اس بے نیاز ہستی کو محتاج ہستیوں پر کسی طرح قیاس کیا جاسکتا ہے؟ مخاطب قیاس مع انفارق کی اس زیادہ کھلی ہوئی مثال اور کیا ہوگی؟ — آیت کی یہ توضیح امام رازیؒ کے مذاق کے مطابق تھی۔

عام مفسرین نے امثال کو مثل کی جمع قرار دے کر معنی یہ کہے ہیں کہ مخلوقات خصوصاً بنوں اور مورتیوں میں سے کسی شے کو اس کے مثل نہ بناؤ۔

قال المفسرون یعنی لا تشبھوا بخلقہ (کبیر) لا تشبھوا بہ ہذا العبادات (مطلوب) قرآن نے بار بار اس کی تعلیم دی ہے کہ صفات باری کا مجموعہ علم خود باری تعالیٰ ہی کو ہے اور یہ علم بس قرآن ہی سے حاصل کرنا چاہئے، انسان کا شکل کچھ علم ہمیشہ ناقص ہی ہوگا جیسا کہ مشرکوں کے علم سے ظاہر ہو رہا ہے۔

۱۱۴ (کہ کسی مال میں تصرف کر کے، بجز اپنے مالک کی اجازت کے)

غلام کے لئے تو حیر مالک کی اجازت کے بعد امکان تصرف باقی ہے، مہبودان باطل میں تو مالک کی اجازت ہے بھی مالکیت میں دخل پانے کا امکان نہیں۔

ضرب اللہ مثلاً۔ اور اس مثال سے مقصود بظہان شرک ہے۔

۱۱۵ (جب اور جس طرح چاہے، کوئی اس کی روک ٹوک کر لے والا نہیں۔)

هَلْ يَسْتَوْنَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ⑤ وَضَرَبَ

کہا ایسے لوگ باہم برابر ہو سکتے ہیں۔ ماری تعریف تو انہی کے لیے ہے۔ لیکن اکثر ان (مشرکین) میں سے علم ہی نہیں رکھتے ⑤ اور

اللَّهُ مَثَلًا تَجْلِيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكُم لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ

الشر (ایک اور) مثال بیان کرتا ہے کہ دو شخص ہیں ایک ان میں سے گونگا ہے کسی چیز پر قادر نہیں۔

وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ ۖ أَيْمًا يُوَجِّهُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ

اور وہ اپنے مالک پر وبال جان ہے۔ اور وہ جہاں اسے بھیجتا ہے وہ کوئی کام درست کر کے نہیں لاتا۔

یعنی ایک طرف تو غلام ہے بے اختیار و دست بستہ اور دوسری طرف مالک ہے خود مختار و مطلق امتنان۔
رزقاً حسناً۔ سے مراد مال کثیر۔

رزقه الله مالا كثيرا. (بیضاوی)

⑥ ظاہر ہے کہ نہیں جب مالک مجازی و مملوک مجازی مساوی نہیں ہو سکتے جو اپنی اصل و خلقت کے لحاظ سے بالکل ایک ہیں اور باہم فرق محض اعتباری و اضافی رکھتے ہیں تو مالک حقیقی و مملوک حقیقی کیونکر یکساں و مساوی ہو سکتے ہیں، جن کے درمیان کوئی شے بطور قدر مشترک نہیں ہے۔

هَلْ يَسْتَوْنَ - ذکر ایک ہی صفات کے لوگوں کا ہو رہا ہے مقصود یہاں دو فرد نہیں بلکہ ان متضاد صفات کے کل اشخاص ہیں ایک ایک طرف دوسری دوسری طرف صیغہ بھی اسی لئے بجائے تشبیہ کے جمع کا آیا ہے۔

والمراد بما ذكر من انصاف بالوصفات المذكورة من الجنسين المذكورين لا فردان معينا منهما۔
⑦ (نکہ اصنام اور معبودان باطل کے لئے)

کامل الذات والصفات اور متحقق عبادت وہی ایک ہے اور انہوں کے دینے میں کوئی اس کا شریک نہیں۔
المعنى أن كل الحمد لله وليس شئ من الحمد للاصنام (کبیر) ای ہوا المستحق للحمد

دون ما يعبدون من دونه أن لانهمة للاصنام۔ (بیں)

⑧ (اتنی سوئی اور بدیہی بات کا کہ محسن حقیقی و منعم حقیقی تو بس اللہ تعالیٰ ہی ہے)

أَكْثَرُهُمْ - ضمیر جمع مذکر غائب مشرکین کی جانب ہے۔

ان لوگوں کا عدم علم حقیقت چونکہ عدم تدبر اور عدم توجہ کا نتیجہ ہے اس لئے ایسے لوگ معذور بھی قرار نہیں دیئے جاسکتے۔

⑨ گویا اس درجہ خرف لا یعقل ہے کہ خود کو کیا کرتا، مالک کی تعلیم کے باوجود بھی کوئی کام درست

نہیں کر پاتا۔

أَحَدُهُمَا أَبْكُم یعنی علاوہ غلام ہونے اور ہر طرح معذور ہونے کے گونگا بھی ہے اور کم پرہیز قادر

هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ ۖ وَهُوَ عَلَىٰ صِرَاطٍ

کیا شخص اور ایسا شخص باہم برابر ہو سکتے ہیں جو ابھی باتوں کی تعلیم دیتا ہے اور وہ خود سیدھے راہ

مُسْتَقِيمٌ ﴿٦٧﴾ وَ لِلّٰهِ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ۚ وَمَا اَمْرُ السَّاعَةِ

پر ہے اللہ اشہی کے لئے (خاص) اس آسمانوں اور زمین کی پوشیدہ باتیں اللہ اور قیامت کا معاملہ

اِلَّا كَلِمَةٍ الْبَصَرِ اَوْ هُوَ اَقْرَبُ لِمَا نَ الْاَلٰهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦٨﴾

بس ایسا ہوگا جیسے آنکھ کا جھپکنا، بلکہ اس سے بھی جلد تر۔ حق یہ ہے کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے اللہ

جو نہ اپنی کہہ سکے اور دوسرے کی سن سکے۔

ایکم کے ایک معنی اہل لغت سے لا یعقل اور ساحت و بصارت سے محروم ہونے کے بھی منقول ہیں۔

عن ابن العسر (الایکم الذی لا یعقل (کبیر) قال الذی لا یعقل الا یکم المطبق الذی لا یسمع ولا یبصر (کبیر) الا یکم الذی ولد آخر من فلا یفہم ولا یفہم (کشاف)

پیدا نشی گو نگاہ پر بھی ہوتا ہے جو نہ کسی کی سنتا ہے اور نہ اپنی کسی کو سنا سکتا ہے۔

ایکم المخرس المخرات للخلقة و یلزمه الصمم (دو ۴) فکانہ قبل أحدہما آخر من اصم لا یفہم ولا یفہم (دو ۴)

لا یقدر علیٰ شئ نہ اپنے متعلق قدرت نہ اپنے سے غیر کے متعلق قدرت۔

لا یقدر علیٰ شئ من الأشياء المتعلقة بنفسه أو غیره بعد من أوقفاة لحدودہم وادراکہ (دو ۴)

تمثیل کا مقصود مشرک کی تمام تر بے بسی کو ظاہر کرنا ہے۔

وہو کل علی مولاہ کل وہ ہے جو دوسرے پر بار ہو کر ہے اس کے لئے وبال جان بن جائے۔

الکل الذی ہو عیال و ثقل علی صاحبہ (سان) ای ثقل علی ولیہ و قرابتنہ (قرطبی)

۱۲۰ یعنی ناطق ہے مائل ہے فاعل مختار ہے تو ت علی و علی کا جامع ہے اتنی ایک باتیں ایک فقرے

قرآنی جملہ کے اندر آگئیں۔

۱۲۱ (جو ایک فرع ہے حق تعالیٰ کے علم کامل و محیط کی)۔

اللہ کی ترکیب ہی سے اشارہ ہو گیا کہ علم غیب خاصیت حق تعالیٰ کی ہے جس میں کوئی دوسرا شریک نہیں۔

و اللہ تعالیٰ خاصة لا لا أحد غیرہ استقلالاً ولا اشتراکاً (دو ۴) یفید المحصر مضامین ان العلم بعدہا الثوب لیس إلا اللہ (کبیر) ای یتخص بہ علم ما یناسب فیما عن العباد (کشاف)

۱۲۲ (اور اس کے علم کی طرح اس کی قدرت بھی کامل اور ہر شے پر حاوی ہے)۔

آیت کے شروع میں بیان حق تعالیٰ کے کمال علم کا ہے اور آخر آیت میں بیان کمال قدرت کا۔

وَاللّٰهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا ۚ وَجَعَلَ

اور اللہ ہی نے تم کو تمہاری ماؤں کے پیٹ سے نکالا، اس حال میں کہ تم کچھ نہیں جانتے تھے۔ اور بھائی ۲

لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ۚ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٢٨﴾

سماعت اور بینائی اور دل پیدا کئے تاکہ تم شکر گزار بنو گے ۲۸

دونوں کے درمیان ذکر قیامت کا ہے، جو قبل وقوع دیکھئے تو ایک مثال ہے، کمالی علم کی، اور بعد وقوع کے لحاظ سے نظر کیجئے تو ایک مثال ہے کمال قدرت کی۔

الاکلمہ ص البصر یعنی ایسا ہی آنا فانا، عام محاورہ انسانی میں کسی شے کے فی الفور واقع ہو جانے کے لئے طریق تعبیر یہ ہے۔

... الغرض من التشبيه بيان سرعته لا بيان مقدار زمان وقوعه وتحديد ايداه (روح) والمراد منه تقريب كمال القدرة - (کبیر)

او ہوا قریب۔ او یہاں بل کا مراد ہے، اظہار شک و تردید کے لئے نہیں، بلکہ "بلکہ" کے معنی میں اظہار ترقی کے لئے۔

واو قال القراء بمعنى بل (روح) قبل بمعنى بل (بیضاوی) لاشبهة في انه ليس المراد طريقة التشك بل المراد هو اقرب (کبیر) ليس اول التشك بل للتشيل يا هو ما اراد المثل (قرطبی) امر الساعة یعنی قیامت کا آجانا، مردوں میں جان پڑ جانا۔

۲۸ (یہ خیال کر کے کہ اس نے ان آلات کے ذریعہ سے تمہاری بے علمی علم سے بدل دی) جَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ۚ سماعت اس لئے دی کہ حق تعالیٰ کے احکام سنو، آنکھیں اس لئے دیں کہ حق تعالیٰ کی قدرت و حکمت کے نمونے شاہدہ کرو، اور دل اس لئے کہ حق تعالیٰ کی عظمت کا احساس اور اس پر غور و تدبر کرو۔

جعل لكم السمع لتسمعوا وما عطا الله والأبصار لتبصروا ولائ الله والأفئدة لتعقلوا عظمتة الله - (کبیر)

السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ۚ سماعت اور بصارت کی تخصیص شاید اس لئے کہ آلات علم و ذرائع معرفت میں اہم ترین یہی دو ہیں، اور دل کی تخصیص اس کے جو اس ظاہری و باطنی سب اسی کے تابع ہیں، غرض قرآنی نقطہ نظر سے مسئولیت و ذمہ داری کے لحاظ سے اشرف ترین اعضا جسم میں تین ہیں، کان، آنکھ، قلب یا انہار و شاہدہ و فہم۔

وجعل لكم الخ۔ و ہمیشہ ترتیب زمانی ہی کے لئے نہیں آتا، اس لئے یہ سوال ہی نہیں پیدا ہوتا کہ جعل لكم السمع والأبصار والأفئدة کہ اخراجکم من بطون امہاتکم کے بعد کیوں لایا گیا۔

أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا

کیا ان لوگوں نے پرندوں کو نہیں دیکھا کہ آسمان کی فضا میں (قدرت کے) مسخر ہیں انہیں کسی (امد) نے نہیں

اللَّهُ طَائِفٌ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٩﴾ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ

تھا اگر کلام بجز اللہ کے ۱۹ شے اس میں (بہت سی) نشانیاں ہیں ایمان والوں کے لئے ۱۹ اور اللہ ہی نے تمہارے

مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ

لے تمہارے گھر و جہ سکون بنائے، اور تمہارے لئے کھمبہ جانوروں کے چمڑے کے بنائے جنہیں تم

بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ،

اپنے کوچ کے دن اور اپنے مقام کے دن ہلکا پاتے ہو ۱۹

لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا۔ جب بچے کی حالت اس کے عین پیدائش کے وقت کی یعنی اس کی کامل بے علمی
و بے باطنی کی مستحضر ہے، اس وقت آیت کے اس جزو کی پوری قدر ہوگی۔

بیان خلقت انسانی کا ہوا، اور حفاظت بشری سے ہے۔

۱۹ یعنی اس صالح مطلق ہی نے اس کا جسم اس بیک وضع کا بنایا ہے کہ باوجود ثقل کے،
ہوائے لطیف و رقیق میں اڑتے پھرتے ہیں، اور جب چاہتے ہیں ساکن ہو جاتے ہیں، کوئی جسم ہوا میں معلق
کہاں رہ سکتا ہے؟ لیکن صالح مطلق نے پرندوں کے جسم کو ایسا بنایا کہ وہ بھاری ہونے کے باوجود اپنے کو ہوا میں
تھامے ہوتے ہیں۔

آیت میں ضمناً طیور پرستی کی بھی تردید آگئی، یعنی پرند عزیز معبود ہونے کی صلاحیت نہ کیا رکھتے اپنے کو
ہوا میں سنبھال بھی نہیں سکتے بغیر اذن خداوندی کے۔

مشرک قوموں نے پرندوں تک کو بھی بغیر معبود بنائے نہیں چھوڑے، باز، شکر، اُتو اور بہت سے
پرندوں کی پرستش ہو چکی ہے، اور بھنگا، راج ہنس، نیل کنٹھ وغیرہ کا تقدس تو آج بھی ہندوستان میں
دیکھا جاسکتا ہے۔

۱۹ (حق تعالیٰ کی حکمت، قدرت، اور ربوبیت کی۔)

خوب غور کر لیا جائے قرآن ایسے تمام مقامات پر ان متعین فاضلین کا کوئی بھی حصہ نہیں بتانا جو
جوانات پر کتابیں لکھتے ہیں، طیور و طیران پر علمی تحقیقات کرتے رہتے ہیں، اور پرندوں کی ساخت، ترکیب
و عادت کے ماہر فن سمجھے جاتے ہیں۔ ان مملوقات کو اللہ کی نشانیاں سمجھنے کی سعادت تو صرف
اہل ایمان کے حصہ میں آئی ہے۔

وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَانًا وَمَتْنًا عَالِي حَبْنٍ

اور ان کے اون اور ان کے رو میں اور ان کے بالوں سے (تھا ہے) گھر کا سامان اور ایک ستر تک چلنے والی فالتو چیزیں ہیں۔

۱۲۶ (اور اس لئے سفر میں ان کا لاڈنا، اکھاڑنا، نصب کرنا سب سہل معلوم ہوتا ہے۔)

جعل لکم من بیوتکم سکنا۔ یہ حالتِ حضر کا ذکر ہے اور اس کے متبادلِ خیموں کی سفری زندگی کا بیان ہے۔ گویا انسانی معاشرت کی دونوں حالتوں کی مکمل تصویر لگئی۔

من بیوتکم سکنا۔ یہ اینٹ اور پتھر اور مٹی اور چوڑے اور گڑبڑی کے گھر، بیشتر انسانی آبادی کے لئے مسکن اور انسان کے لئے راحتِ قلب و سکونِ خاطر کا کتنا بڑا ذریعہ اور سبب ہیں، اس کی قدر کو اس غریب کے دل سے پوچھے جو بیچارہ بے گھر ہو، اور اپنا چھوٹا بڑا کوئی مکان بھی نہ رکھتا ہو۔ جس طرح ہم بچپن سے کپڑے پہنے رہنے کے اس قدر عادی ہو گئے ہیں کہ ہمیں اس کا وزن تک محسوس نہیں ہوتا، اسی طرح مکان بھی چونکہ چھوٹا بڑا کوئی نہ کوئی اپنی حیثیت و بساط کے لائق ہم میں سے ہر شخص رکھتا ہی ہے اس لئے اس کا پورا اندازہ ہی نہیں ہونے پاتا کہ مکان ہے کتنی بڑی نعمت۔ یہ قرآن مجید ہی کا کام تھا جو اسے وجہ سکون و مایہ نکیں پکار کر کہہ دے۔

من جلود الانعام بیوتاً۔ یہ سفری مکان یا خیمے ڈیرے، عموماً چرمی اور پوستینی ہی ہوا کرتے ہیں۔ تستخفونہا یوم طعنکم و یوم اقامتکم۔ یہ خیمے اور ڈیرے محض تعیش کا سامان نہیں اور صرف شکار وغیرہ نکلفات ہی کے کام میں نہیں آتے، بلکہ دنیا کی ایک خاصی بڑی آبادی کا مستقل مسکن بھی ہیں۔ عرب اہل بادیا نے جس طرقت نسلوں پھیلیں، خیموں، ڈیروں ہی میں گزار دیں، اہل تہاچہ پر مخفی نہیں، یہودی بھی قدیم عربی نسل مدتوں خیمہ بدوش ہی رہی، آج بھی دنیا کی نیم وحشی خانہ بدوش قوموں کے اکثر کا، اور بڑی سے بڑی متمدن قوموں کے ایک خاص حصہ کا گزر خیموں ہی پر ہوا کرتا ہے۔ ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی تورات میں بھی خیموں ڈیروں کے حوالے کثرت سے آئے ہیں۔

۱۲۷ اس کے اندر رکل، دھتے، شال، دوشالے، کلیاں، جوتے، کوڑے، موزے، پھیلے، پھیلیاں، چرمی صراحیاں، یکس، بیگ، گھوڑے کی کاٹھیاں اور ساز اور ہر قسم کا چرمی اور ریشمی سامان آگیا۔

اثاثاً و متناً۔ متاع کا مفہوم اثاث سے وسیع تر ہے، اور سامان تجارت، اسباب آرائش و زیب و غیرہ سب پر شامل ہے، اور امام رازیؒ نے یہ بھی کہا ہے کہ اثاث تو وہ ہے جو انسان کی پوشش اور دوسری ضروریات میں کام آتا ہے اور متاع وہ سامان ہے جن سے مکانات میں فرش اور زینت کا کام لیا جاتا ہے۔

الاثاث ما یکنس بہ المود و یتعمل فی العطاء و لوطام و المتاع ما یفروش فی المنازل و ینزل بہ آیت سے فقہاء نے یہ نکالا ہے کہ بال، کھال وغیرہ کا انتفاع مردہ جانوروں سے بھی جائز ہے۔

فیه الدلالة علی جواز الانتفاع بما یؤخذ منها من ذلک بعد الموت اذ لم یفرق بین أخذها بعد الموت و قبلہ۔ (جصاص)

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِّنَ الْجِبَالِ اَكْنَانًا

اور اللہ نے اپنے لیے اسی جہز مخلوقات کے سامنے بنائے اور تمہارے لیے پہاڑوں میں پناہ گاہیں بنائیں ۱۲۸

وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَائِیْلَ تَقِیْكُمْ الْعَرَّ وَسَرَائِیْلَ تَقِیْكُمْ

اور اللہ نے تمہارے لیے جنگجو تھیلوں (سراپیل) بنائے جو تمہاری حفاظت کریں گے اور سردیوں سے تمہاری حفاظت (تمہارے آپس کی)

باسکے ۱۲۹ کَذٰلِكَ یَّتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَیْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۸۱

جنگ میں کرتے ہیں ۱۲۸ (اللہ) اسی طرح اپنی نعمتیں تم پر پوری کرتا ہے تاکہ تم فرمانبردار رہو ۱۲۹

انی جین۔ اللہ ہر جگہ انسان کے سامان زینت کو اپنی نعمتوں کے طور پر گنا کر یہ بھی یاد دلاتا جاتا ہے کہ سارا سامان عارضی و فانی و چند روزہ ہے، بقا ان میں سے کسی چیز کو بھی نہیں۔

۱۲۸ (مثلاً غار کے سردی گرمی سے، بارش سے، دشمن سے جنگلی جانوروں سے، سب ہی سے پناہ گاہ کا کام دیتے ہیں۔)

مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا درختوں کے، عمارتوں کے، ٹیلوں اور پہاڑوں کے سائے سے انسان کا آسائش اٹھانا بالکل ظاہر ہے۔

۱۲۹ یہ سب اللہ کی مختلف نعمتوں ہی کی تفصیل ہو رہی ہے۔

سَرَائِیْلَ۔ سراپال کا لفظ عام ہے ہر قسم کے پیراہن کے لئے۔

الْقَمِیصُ مِنْ اٰی جَنَسٍ۔ (داغیب)

یہاں اس قمیص یا بالائی جسم کی پوشش کی دو خاص قسمیں ارشاد ہو رہی ہیں۔

سَرَائِیْلَ تَقِیْكُمْ الْعَرَّ ایک وہ پوشش جو موسم کی سختیوں سے جسم کو محفوظ رکھے سردی کو چھوڑ کر یہاں صرف گرمی کی تخصیص کی پہلی وجہ تو یہ ہے کہ سردی سے حفاظت کا ذکر کچھ ہی اوپر آچکا ہے۔ و لکم فیہا دَفْءٌ اور دوسری بات یہ کہ مخاطبین اول عرب تھے اور عرب میں لباس کی اصلی ضرورت بادِ سموم کی تندرپٹ اور آفتاب گرم کی کڑی کرنوں ہی سے بچنے کے لئے ہی تھی۔

قَالَ عَطَاءُ الْخُرَّاسَانِی الْمَخَاطِبُونَ بِهَذَا الْكَلَامِ هُمُ الْعَرَبُ وَبِلَادِهِمْ حَارَّةٌ وَكَامِنَةٌ

حاجتہم الی ماید فم الحرفوق حاجتہم الی ماید فم البرد۔

سَرَائِیْلَ تَقِیْكُمْ بِاسْكَم۔ پوشش کی دوسری قسم ہے، مراد ہیں جنگی پیراہن، زرہ

جوشن وغیرہ۔

۱۳۰ (کم سے کم ان نعمتوں ہی کے اعتراف میں)

ان نعمتوں میں سے بعض تو کھلی ہوئی بالکل قدرتی اور غیبی ہیں، اور دوسری جو انسانی صناعتی

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴿٨٢﴾ يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ

لیکن اگر یہ روگردانی کئے ہیں تو آپ کے ذمہ تو صرف تمنا تھا پہنچنے کے سوا اور کچھ بھی نہیں سلسلہ یہ لوگ اللہ کی نعمتوں کو

اللَّهُ ثُمَّ يَنْكُرُونَهَا وَكَثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٨٣﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ

پہچانتے ہیں اور پھر ان سے انجان ہو جاتے ہیں اور اکثر تو ان میں کافر ہیں سلسلہ اور جس دن ہم اٹھائیں گے ہر امت

أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٨٤﴾

میں سے ایک گواہ پھر کافروں کو نہ اجازت دی جائے گی سلسلہ اور نہ ان سے (الشکوک) راضی کرنے کی فرمائش کی جائے گی

اور دستکاری کی رہیں نیست ہیں، ان کا بھی مادہ تو اللہ ہی کا پیدا کیا ہوا، اور ان کے بارے میں جو انسان کے

سلیقہ و ترتیب و ترکیب ملا ہے وہ بھی عطیہ الہی ہی ہے۔

سلسلہ (تو آپ ان کے لئے غم و تردد میں ہرگز نہ پڑیں۔)

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَمِنْ أَمْرِهِ أَدْهَرُ مِنْ أَهْلِ الْبَلَاءِ الْيَوْمِ لَا يَنْفَعُ الْيَهُودَ نِعْمَتُ اللَّهِ

برگشتہ رہیں، صیغہ مخاطبہ غائب کی طرف انتقال کو عربی فن بلاغت میں صنعت التفات کہتے ہیں جس کا

ذکر پہلے آچکا ہے قرآن نے اس حقیقت کو بار بار واضح کیا ہے کہ ہمیر کا کام صرف تبلیغ و تلقین ہے کسی بات کا

زبردستی کسی کے دل میں اتار دینا یا کسی عقیدہ کا یہ جبر کسی کے سرچیک دینا اس کے اختیار میں نہیں۔

سلسلہ (جو زبان بھی اقرار توحید نہیں کرتے، بلکہ سرے سے منکر حق ہیں۔)

ای الجاحدون غیر المعترفین۔ (کشاف)

يعرفون نعمة الله. یہ لوگ معذور نہیں کہ سرے سے اللہ کی ان نعمتوں کو پہچان بھی نہ سکے ہوں۔

ثم ينكرونها یعنی اپنی علمی زندگی میں اللہ منعم حقیقی کی طرف سے انجان بن کر غیر اللہ کے ساتھ معاملہ

اللہ کا کرنے لگتے ہیں، ان اسباب قرسی ظاہری اور مادی کو سبب حقیقی قرار دینے لگتے ہیں۔

سلسلہ (کہ اب کچھ عذر معذرت پیش کر سکیں۔)

من كل أمة شهيداً. یہ گواہ اسی امت رسول کا ہوگا، یہ شہادت دے گا کہ میں نے تمام احکام

کی تبلیغ پوری پوری کر دی تھی، اس پر بھی امت منکر و باغی رہی، اور امت کے جو گروہ زمانہ رسول کے بعد

آئیں گے، ان پر گواہی دینے والے نائب رسول ہوں گے۔

أمة. أمة سے مراد ظاہر ہے کہ امت دعوت ہے، یعنی وہ قوم جو نبی کے پیام کی مخاطب رہی

یہ مراد نہیں کہ جنہوں نے اس پیام کو قبول بھی کیا۔

سلسلہ اور وجہ بالکل ظاہر ہے، آخرت صرف دارالجزا ہے، دارالعمل نہیں قرآن مجید نے

یہ بدیہی لیکن ذہن سے بار بار نکل جانے والی حقیقت بار بار مستحضر کرائی ہے۔

وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ هَلَكَوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ

اور جب عالم لوگ عذاب کو دیکھیں گے تو وہ نہ ان سے ہلکا کیا جائے گا اور نہ انھیں مہلت

يُنْظَرُونَ ﴿۸۵﴾ وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شَرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبُّنَا

دی جائے گی ۸۵ اور جب مشرکین اپنے شرکوں کو دیکھیں گے تو بول اٹھیں گے اے ہمارے

هُؤُلَاءِ شُرَكَاؤُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُو مِنْ دُونِكَ ۚ قَالُوا لَيْسَ لَهُمْ

بروردگار یہی ہیں ہمارے وہ شرکاء جنہیں ہم تجھے چھوڑ کر پکارتے رہتے تھے، پھر وہ (شرکاء) ان کی طرف

الْقَوْلِ إِنَّا كَذِبُونَ ﴿۸۶﴾ وَالْقَوْلُ الْإِلَهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامِ

مخاطب ہو کر کہیں گے کہ تم (بڑے) جھوٹے ہو ۸۶ اور (مشرکین) اس روز اللہ سے صلح (و اطاعت) کی

وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿۸۷﴾

طرف ڈال چلیں گے اور جو کچھ بتان ہدیان وہ کہا کرتے رہتے تھے وہ سب ان غائب ہو جائے گی ۸۷

۱۳۵ (کہ عذاب شروع ہی کچھ دیر میں کیا گیا ہے، یا یہ کہ وہ لوگ اس درمیان میں کچھ سچی و تدبیر کر لیں)

الذین ظلموا۔ ظالم سے مراد کافر ہیں یعنی اپنے حق میں ظلم کرنے والے اور قرآن کی اصطلاح

بہت عام ہے۔

ای الذین اشركوا (ابن کثیر) ای کفروا (معالم)

وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ ۚ يَعْنِي جِبَّ وَهُوَ عَذَابُ انْ بَرَّ اَبْرَءَ كَا۔

فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ ۚ ذَرِيبَتُهُ كِي نَكِي جَائِي كَا، چاہے کتنا ہی وہ روئیں پیش چلا میں۔

۱۳۶ (نم حقیقتہً تو پرستار صرف اپنے نفس اور اپنی ہوا و ہوس کے تھے اور اپنی پرستاری کو منسوب

ہماری جانب کر دیتے تھے)

شُرَكَاءَهُمْ۔ شرکاء ونا۔ شرکیوں سے مراد ان کے وہی دیوی دیوتا، ٹھاکر وغیرہ ہیں جنہیں

یہ مشرک خدائی سمجھا کرتے تھے۔

۱۳۷ (اور جتنے پہلے اپنے عقائد باطلہ کی بنا پر قائم کر رکھے تھے ان میں سے کوئی بھی ان کے کام آئے گا)

اپنے بڑے بڑے ٹانڈا نظریات کا بطلان اپنی بڑی بڑی رعب افکن تصویر یوں کی دھجیاں

اڑتے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں گے۔

وَالْقَوْلُ الْإِلَهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامِ۔ یہ اطاعت اور خوشامد کی راہ اس وقت اختیار کریں گے

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زُذِّقُوا عَذَابًا فَوْقَ

جو لوگ کفر کرنے رہے اور دوسروں کو بھی الشریک راہ سے روکتے رہے، ان کے لئے ہم ایک سزا پر دوسری

العَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ ﴿٣٨﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ

سزا پر ہم ایں گے۔ ہر قوم ان کے مفسدوں کے لئے اور (وہ دن بھی یاد رکھنے کے قابل ہے جس دن

شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ

ہم ہر امت سے ایک ایک گواہ ان ہی میں سے اٹھائیں گے اور ان (سب) لوگوں کے مقابلہ میں آپ کو گواہ بنا کر بھیجیں گے

جب اپنے کو ہر طرح مجبور و مضطر پائیں گے۔ آخرت میں ان کا یہ طریق اسلام و اطاعت دنیا کے ٹھیک

طریق استکبار و اعراض کے مقابل ہوگا۔

مَا كَانُوا يَفْقَهُونَ. افزایا گھڑت یہی کہ ہمارے پیچھے ہیں یا نہیں گئے پہلے کام آجائیں گے۔

وَضَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَيْءٌ يُؤْمِنُ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ يَكْفُرُونَ. اور دوسری سزا دوسروں کو نبی کے کفر کرنے پر ملے گی۔

ای ابطال ما كانوا يملكون به ان الهم تشفع لهم عند الله تعالى. (کبیر)

۱۳۸ پہلی سزا قبلہ کے کفر کرنے پر ہوگی، اور دوسری سزا دوسروں کو نبی کے کفر کرنے پر ملے گی۔

ای ازدادوا علی کفرهم صد غیرهم عن الایمان، فہم فی الحقیقۃ ازدادوا کفرہم علی

کفر فلا جرم بزید ہم اللہ تعالیٰ عذاباً علی عذاب۔ (کبیر)

فوق العذاب۔ یہ پہلا عذاب تو وہی کفر والا ہے۔

استحق بکفرهم۔ (بیضاوی)

زدنا ہم عذاباً بما كانوا یفسدون۔ یہ زائد عذاب سزائے اضلال و اغواء ہوگی۔

بکونهم مفسدون بصدہم۔ (بیضاوی)

۱۳۹ یعنی آپ کی شہادت عالمگیر ہوگی، سب کے مقابلہ میں حجت ہوگی۔ شہادت تو ظاہر

ہے کہ آپ بھی اپنی ہی امت دعوت کے متعلق دیں گے، لیکن آپ کی امت دعوت تو ساری انسانی آبادی

ہے اس لئے قدرۃ آپ کی شہادت بھی عالم گیر ہوگی۔

فی کل امة شہیداً۔ ملاحظہ ہوا پر کا حاشیہ ۱۳۳

من انفسہم۔ لفظ عام ہے گواہ یا پیغمبر ان امتوں کے خواہ ہم نسب ہوں یا ہم وطن ہوں۔

وجئنا بک شہیداً علی ہؤلاء۔ ہؤلاء۔ سے عام طور پر مراد امت محمدی سے لی گئی ہے۔

امتک (بیضاوی۔ مدارک) ای الذین نعنت الیہم۔ (معالہ)

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى

اور ہم نے آپ پر کتاب اتاری ہے ہر بات کو کھول دینے والی اور مسلوں کے حق میں

وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴿۸۹﴾

ہدایت اور رحمت اور بشارت

بعض نے ہولاء سے مراد انبیاء سابقین کو ہی لیا ہے یعنی آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم ان سب انبیاء علیہم السلام پر گواہ ہیں لیکن محققین نے اس قول کو ضعیف ہی قرار دیا ہے۔

ہولاء الشہداء علی الانبیاء فیحید۔ (کبیر)

فی کل امة۔ امة سے مراد ہر دور (قرن) یا جماعت ہے۔

واعلم ان الامۃ عبارة من القرن والجماعة۔ (کبیر)

۸۹ یعنی اس کتاب اعظم سے نفع دنیوی و اخروی، مادی و روحانی، تو لیں وہی لوگ حاصل کر سکتے ہیں جو اس کے ماننے والے ہوں گے، جو پہلے اس کی تصدیق نہ کریں، نہ ماننے والوں کے لئے اس کا وجود

اس کے عدم کے برابر ہے۔ پیدائشی نبیاء کے لئے آفتاب عالمیاب کا عدم وجود یکساں ہے۔

تبیاناً لکل شیء۔ کل شیء سے مراد وہ تمام چیزیں ہیں جن کا تعلق اعتقاد اور عمل سے ہے یعنی دین و شریعت کے سارے اجزاء اجمالاً یا تفصیلاً اس کے اندر آگئے ہیں۔

یعنی یہ کل شیء من امور الدین بالنص والدلالة (جصاص) بیانا یلیغنا لکل شیء من امور الدین علی التفصیل أو الاجمال بالامالة إلى السنة أو القیاس۔ (بیضاوی)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن دقائق احکام کی تشریح کی ہے وہ سب احکام الہی ہی سے ماخوذ و مستنبط ہیں، اور اسی لئے نبی کا حکم بھی خدا ہی کا حکم بھی سمجھا گیا ہے۔

فما من حادثة جليلة ولاد فبقة الا الله فيها حكم قد بينت في الكتاب نصاً و دليلاً قاطعاً التي صلح فانما صدر عن الكتاب۔ (جصاص)

اور فقہاء مفسرین نے لکھا ہے کہ اجماع اور اجتہاد و قیاس فقہاء سے جو احکام و مسائل ثابت ہیں وہ بھی سب اسی تبیان کتاب الشریعہ کے تحت میں داخل ہیں۔

ما حصل عليه الاجماع فصدرة أيضاً عن الكتاب لأن الكتاب قد دل على صحة حجة الاجماع وما أوجب القیاس واجتہاد الراي وما نر ضروب الاستدلال من الاستحسان وقول حراء الولد

جیم ذلك من بیان الكتاب (جصاص) وأما الفقهاء فانهم قالوا القرآن انما كان نبیاناً لکل شیء لأنه يدل علی أن الاجماع وخبر الولد والقیاس حجة، فادانیت حکم من الاحکام بالحد هذه

الأصول كان ذلك الحكم ثابتاً بالقرآن (کبیر) اما فی الاحکام المنصومة فظاهر وكذا فی ما ثبت

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ

بِشُكِّ الشَّرِّ عَدْلُكَ اور حسن سلوک کا اور اہل قرابت کو دیتے رہنے کا حکم دیتا ہے اور کھس پھس

عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٩٠﴾

برائی سے اور مطلق برائی سے اور ظلم (دوسرے کی) سے مانعت کرتا ہے وہ تمہیں (یہ) پند دیتا ہے اسے کہ تم غیور نہ ہو

بالسنة والاجتماع ويقول الصحابة أو بالقياس لأن رجوع الكل إلى الكتاب (مدار)

بشوری المسلمین متقین اور مؤمنین صاحبین ہی کے لئے نہیں ہر ادنیٰ مسلم کے حق میں بھی

بشاعت ہوگی کتنی قدر اس کی حشر کے دن ہوگی۔

۱۴۱۔ یہ آیت شریف، جہاں تک کہ تعلیمات اسلام کا تعلق ہے قرآن مجید کی اہم ترین اور کلیہ

آیات میں ہے ایک مجزا نہ ایجاز و جامعیت کے ساتھ اس کے اندر دین و شریعت کے اہم ترین اوامر و نواہی

دونوں آگئے۔ احکام ایجابی بھی اور احکام سلبی بھی۔

کتاب الشرح کا وصف تبیاناً لکل شیء ابھی ابھی بیان ہوا تھا یہ آیت اسی تبیانیت کی بہترین

مثال و نمونہ ہے امام رازیؒ نے عبد الشرحین سعودیؒ صحابی اور تفسیر تاجی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ حق تعالیٰ

نے ہر خیر اور شر کے بیان کو اس آیت کے اندر اکٹھا کر دیا ہے کہ کوئی عقیدہ، خلق، نیت، عمل، معاملہ اچھا یا

برا ایسا نہیں جو امر یا نہی، ایجاب یا سلب، اس کے اندر نہ آگیا ہو، اور خود بھی آیت کو ہر طرح جامع احکام

قرار دیا ہے۔

جمع فی هذه الآية ما يتصل بالتكليف فرضاً ونفلاً وما يتصل بالأخلاق والأداب عموماً

وخصوصاً (کبیر) ومن ابن مسعود ان اجمع آية فی القرآن لخبیر وشر هذه الآية وعن قتادة

لیس من خلق من کان فی الجاهلیة ویعمل ویستحب الا امر الله تعالیٰ به فی هذه الآية ولیس

من خلق شیء الا نهی الله تعالیٰ فی هذه الآية۔ (کبیر)

حضرات تابعین کے بھی خیال میں سارے دستور حیات کا ایک جامع و مکمل خاکہ اس آیت کے اندر

آگیا ہے اور شاید یہی وجہ ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیزؒ کے وقت سے یہ آیت اہل سنت کے خطبات جمعہ

میں داخل ہو گئی، کہ ہر مہفتہ متواتر امت کے کان اس صدائے حق سے آشنا ہوتے رہیں، اور اس وقت

سے آج تک یہ آیت امت کے خطبات جمعہ کا جزو بنی چلی آرہی ہے۔

بالعدل۔ عدل سے مراد ہے قوائے علمی و عملی میں اعتدال و توسط، عقائد و اعمال، اخلاق

و معاملات کے سارے شخصی مامورات اس کے اندر آگئے۔

ای بالتوسط فی الامور اعتقاداً و عملاً و خلقاً۔ (بیضاوی)

والاحسان۔ احسان سے مراد وہ نیکیاں ہیں جن کا نفع دوسروں تک محدود ہے اس خصوصیت

کے معاملے اس کا ذکر کر کے کیا گیا، اور اسی میں اپنے اعمال و طاعات کو بہترین انداز سے ادا کرنا بھی آگیا
 ای احسان الطاعات وهو ما يجب التمسك به في الطاعات (بیضاوی) ای احسان الاعمال
 والعبادة ای راتناں بہ اعلیٰ الوجہ اللائق وهو ما يجب التمسك به .. (روح) (روح)
 العدل والاحسان۔ عدل سے مراد اگر فرائض و واجبات لئے جائیں تو احسان سے مراد ہونگی
 ان میں حسن کاری پیدا کرنا، اور اسی کو اصطلاح شریعت میں عبادت نافلہ کہتے ہیں۔ احسان کا عطف
 عدل پر کر کے اور دونوں کو امر کے تحت رکھ دینے سے بعض نکتہ سخنوں نے یہ نکتہ نکالا ہے کہ احسان بھی عدل ہی
 کی طرح ضروری ہے اور تفسیر قرطبی میں ایک حکایت درج ہے کہ خلیفہ ابو جعفر منصور عباسی کے دربار میں اس کے
 عامل کے خلاف شکایت لے کر کچھ لوگ پہنچے، عامل مذکور نے سارے الزامات کا جواب دیا اور ثابت کر دیا کہ
 اس نے کوئی ظلم نہیں کیا تھا، اس پر فرادیوں میں سے ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا کہ اے امیر المؤمنین اس سے تو بس
 انشا ثابت ہو کہ ہم ظلم نہیں ہوئے، یعنی ہمارے ساتھ معاملہ عدل ہوا، لیکن اللہ نے عدل کے ساتھ ساتھ احسان کو بھی
 لازم کیا ہے، سو وہ ہمارے ساتھ کہاں ہوا؟ خلیفہ اس نکتہ پر دنگ رہ گیا اور فیصلہ عامل کے خلاف کر دیا۔
 ولینائی ذی القربی۔ یہ بھی اسی احسان کی اہم ترین اور افضل ترین شکل ہے۔

ای اعطاء الاقارب ما يحتاجون الیه۔ (بیضاوی)

ان تین مامورات کے مقابل منہیات بھی تین ہی ہیں۔
 عن الفحشاء۔ فحشاء ایسی برائی ہے جو کھلی ہوئی اور صریح ہے یعنی علانیہ پہلک میں کی جاتی
 ہے اس کے تحت میں وہ سب برائیاں آگئیں جو قوت شہویہ کی افراط سے پیدا ہوتی ہیں۔
 عن الفحشاء ای من الافراط فی متابعة القوة الشهوانية (بیضاوی) ای الافراط فی
 متابعة القوة الشهوانية كالزنا... (روح)

المنکر۔ منکر عام ہے ہر ایسے امر کو جو شائع اسلامی سے باہر ہو اس کے تحت میں وہ سب مہم
 آگئے جو قوت غضبیہ کی افراط سے پیدا ہوتے ہیں۔
 ما یمنکر علی متعاطیہ فی اشارة القوة الغضبية (بیضاوی) ما یمنکر علی متعاطیہ من
 الافراط فی اظهار القوة الغضبية (روح)
 والبیغی۔ بیغی وہ ظلم و سرکشی ہے جس کا ضرر دوسروں تک پہنچے اس کے ماتحت وہ سب
 حرکتیں آگئیں جو قوت و ہمیس کے غلبہ و افراط سے ظاہر ہوتی ہیں۔

الاستعلاء والاستیلاء علی الناس والتجبر علیہم (بیضاوی) ای الاستعلاء والاستیلاء
 علی الناس والتجبر علیہم وهو من آثار القوة الوهية الشیطانية... (روح)
 لعلمکم تذکرون۔ اس وعظ سے مقصود یہ ہے کہ تم اپنے میں تذکر و تنبیہ پیدا کرو۔
 معناه ان المقصود من هذا الوعظ ان یقعد مواہلی تحصیل ذلك الذکر (کسیر)
 طلباً لأن تتعظوا بذلك وتنبتہوا۔ (روح)

وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ

اور پورا کرو اللہ کے عہد کو جب تم عہد کر چکے ہو ۱۴۱ اور قسموں کو بعد اس کے (حکام کے مت توڑو

تو کیدھا) وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا

درانجا بیکہ تم اللہ کو گواہ بنا چکے ہو ۱۴۲ بے شک اللہ جانتا ہے

تَفْعَلُونَ ④ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ غَزَاهُمْ مِنْ بَعْدِ

جو کچھ کرتے ہو ۱۴۳ اور تم اس (عورت) کی طرح نہ ہو جانا جس نے اپنا سوت کاٹے پیچھے سے

قُوَّةٍ أَنْكَاهَا تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ

تار تار نوح ڈالا ۱۴۵ کہ تم بھی اپنی قسموں کو باہمی فساد کا ذریعہ بنانے لگو اس غرض سے کہ

هِيَ أَرْبَعٌ مِنْ أُمَّةٍ

ایک گروہ دوسرے سے بڑھ جائے ۱۴۶

۱۴۲ (خواہ صراحت، خواہ دلالت و التزام)

عہد اللہ۔ اس کے عہد میں ہر وہ عہد آگیا جو شریعت کے موافق ہو، خواہ حقوق اللہ سے متعلق ہو، خواہ حقوق العباد سے متعلق ہو اس کے اطلاق سے باہر صرف وہ عہد رہ جاتے ہیں جو خلاف شریعت ہیں۔

المواد منه كل عهد يلتزمه الانسان باختياره (کبیر) قال القاضي العهد يتناول كل امر يجب الوفاء به مقتضاه (کبیر)

۱۴۳ (ان معاہدات کا، ان ہی قسموں کے ذریعہ سے)

بعد تو کیدھا۔ اللہ کا واسطہ درمیان میں لا کر معاہدہ اور ٹوکہ مستحکم ہو جاتا ہے۔

اس بعد تو یقہا بیکہ اللہ۔ (بیضادی)

۱۴۴ (اور معاوضہ بھی ہر صورت میں اسی کے مطابق دے گا)

المواد فيه از بیکہ علی ما تفعلون۔ (کبیر)

وفاء عہد کے کرنے اور نقض عہد سے بچنے کی پوری تاکید اس تنبیہ میں آگئی۔

۱۴۵ (کہ کہیں تم بھی اس کی طرح اپنی قسموں کو بعد ان کی پختی کے توڑ ڈالنے لگو۔)

روایتوں میں آتا ہے کہ کہ میں ایک دیوانی عورت تھی، دن بھر محنت و مشقت سے سوت کانتی،

اور پھر بیدار دی سے اپنے ہاتھ سے نکالونی کر ڈالتی۔

إِنَّمَا يَبْتَلُوكُمْ اللَّهُ بِهِ

اور اسی سے تو تمہاری آزمائش کرتا رہتا ہے

اور میں نے جیسا قرآن اس سے خوب وقفہ لئے اس کی شان سے کر فرمایا ہے کہ کہیں تم اپنا حال اس کا سا نہ کر لینا
۱۴۶ (کثرت پر ثروت میں یا اور کسی اعتبار سے)

ار بے کے معنی ہیں عدد یا مال میں بڑھ جائے۔
ای ازمد عددًا وافرما لا (کثافت) وهذا الزيادة قد يكون في العدد وفي القوة

و فی السوف (کہو)
یعنی شلہ کافروں کے دو گروہوں میں باہم مخالفت ہوئی، اور تمہاری ایک فریق سے صلح ہے لیکن
تم نے یہ دوسری طرف جھکتا ہوا دیکھا، تو تمہیں بھی خیال آیا کہ اس پہلے گروہ سے ٹوٹ کر اسی دوسرے
کے ساتھ ہو گیا جائے۔ یہ صورت شریعت کی نظر میں ممنوع اور سخت ناپسندیدہ ہے۔
تَتَخَذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ کہ اس عہد شکنی اور حلف کی خلاف ورزی سے
دوستوں میں بے اعتباری بڑھے گی اور دشمنوں میں ناگواری۔

دَخَلًا دخل کے معنی دغل کی طرح فساد اور چھی ہوئی عداوت کے ہیں۔
الدخل كناية عن الفساد والعداوة المستتيرة كالدخل (راقب) ای مفصلة و دغل (کثافت)
بعد قوتہ۔ یعنی اس سوت کو خوب مضبوط بٹ چکنے کے بعد۔

ای بعد ان قتلته قتلًا شديدًا الآن العرب تسمى شدة (القتل قوتہ بخصاص) من بعد ابرام و احكام
فقہاء مفسرین نے لکھا ہے کہ کسی عہد یا عبادت کو اپنے اوپر لازم کر لینے کے بعد پھر اسے پورا نہ کرنا
سوت کات چکنے کے بعد اسے نوچ ڈالنا ہی ہے۔

فمن عقد على نفسه عفاً أو أداً واجب قربة أو دخل فيها أن لا ينفقها فيكون بمنزلة
الی نفضت غزلها بعد قوتہ (بخصاص)

فقہاء نے یہیں سے یہ مسئلہ مستنبط کیا ہے کہ نقلی عبادت بھی شروع کر چکنے کے بعد اسے اتمام تک
پہنچانا واجب ہو جاتا ہے۔

وهذا يوجب أن كل من دخل في صلاة تطوع أو صوم نفل أو غير ذلك من القرب
ان لا يجوز له الخروج منه قبل انقائه۔ (بخصاص)

فرنگی قوموں نے قرآن مجید کی صرف اسی ہدایت پر عمل کر لیا ہوتا، تو آج دنیا کا نقشہ کتنا مختلف
اور کتنا زیادہ پراسن ہوتا، نہ یہ روز روز کے نئے نئے معاہدے ہوتے کہ آج پُر قوت فلاں قوم ہے تو
ساتھ اس کا دیدیا گیا، اور قدیم معاہدہ قوم سے عہد توڑ دیا گیا، اور نہ اس کے پیچھے میں یہ روز روز کی
جنگ اور بدامنی دنیا پر مسلط رہتی۔

وَلَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٩٢﴾

اور (ان کی حقیقت) تمہارے اور بظاہر کر دے گا قیامت کے دن جن چیزوں میں تم اختلاف کرتے رہے ہو

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ

اور اگر اللہ چاہتا تو تم سب کو ایک ہی امت بنا دیتا لیکن وہ جسے چاہتا ہے گمراہ کر دیتا ہے

وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾ وَلَا تَتَّخِذُوا

اور جسے چاہتا ہے راہ دکھا دیتا ہے ۹۳ اور جو کچھ تم کر رہے ہو ضرور اس کے باب میں سوال ہو کر رہے گا۔ اور اپنی قسموں کو

أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا

باہمی فساد کا ذریعہ نہ بناؤ کہ جس (کسی اور کا) قدم اسکے جمنے کے بعد نہ پھسل جائے ۹۴

۹۴ (اور مختلف راہیں اختیار کرتے رہے تھے)

یبلوکم اللہ بہ۔ یہ میں ضمیر یا تو فقرہ ان تکون امة انہ کی طرف ہے یعنی ایک گروہ کی افزائش قوت و ثروت سے آزماتا ہے اور یا یہ مراد ہو کہ اللہ اپنے اس امر کو نہیں آزماتا ہے۔
الصمیر لقولہ ان تکون امة (کشاف) اے یہاں امر کو دینا کمر (کبیر) والصمیر فی "بہ"۔
محتمل انما یعود علی الرضا الذی اسر اللہ بہ و محتمل ان یعود علی الریاء۔ (قرطبی)

یبلوکم۔ یعنی آزمائش کہ دیکھیں اب بھی پاس وفا کون رکھتا ہے اور پتہ چھکتے دیکھ کر کون دوسری طرف خود سے جھک جاتا ہے۔ فقہاء نے لکھا ہے کہ عہد کے بعد نقص عہد اگر آسان اور مفید نظر آئے جب بھی ایفا سے عہد لازم ہے۔

لَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قِيَامَتِ كَيْفَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ قیامت کے دن کا فیصلہ علما و عیانا ہوگا، ورنہ دلائل کے لحاظ سے تو آج بھی ہو چکا ہے۔

۹۵ یعنی اگر اس کی مشیت نکو سی سی ہوئی کہ کوئی گمراہ ہونے ہی نہ پائے تو سب کو ایک ہی طریقہ پر لازمی طور پر چلا دیتا، اور مذہب و ملت کا کوئی اختلاف پیدا ہی نہ ہونے دیتا، لیکن اس کی حکمت بالغہ کو یہ تو منظور ہی نہیں۔ اس نے تو ہدایت و ضلالت کا قانون ہی دوسرا رکھا ہے۔

۹۶ (سو تم کہیں جبریت کے قریب میں نہ آ جانا، اور اپنے کو مجبور محض نہ سمجھ بیٹھنا، تم فاعل مختار اور اپنے افعال کے ذمہ دار بنا کر بھیج گئے ہو، تمہیں عقل، شعور، ارادہ، اختیار سے سرفراز کیا گیا ہے، تم سے ایک ایک عمل کی بابت سوال ہوگا۔)

دنیا میں ایسے مذاہب بھی موجود ہیں، جو وجود باری کے پوری طرح قائل و مقرر ہیں، لیکن کئی قسم کے

وَتَذُقُوا السَّوَاءَ يَمَّا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ

اور تم کو تکلیف پہنچتا پڑے پس اس کے کہ تم (دوسروں کے) مانع ہوئے اللہ کی راہ سے اور تم ہی کو بڑا

عَظِيمٌ ۹۴ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ

عذاب ہوگا اہلہ اور اللہ کے عہد کو (دنیا کے) تھوڑے سے نفع کے عوض میں نہ بچو ڈالو ۱۵۱ بے شک اللہ

هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۹۵

کے پاس جو کچھ ہے وہ تمہارے حق میں کہیں بہتر ہے اگر تم علم (صحیح) رکھتے ہو ۱۵۲

محاسبہ آخرت کے قائل نہیں۔ عہد شکنی میں تمہاری تقلید کرنے لگیں۔

۱۵۰ (اور وہ دوسرے عہد شکنی میں تمہاری تقلید کرنے لگیں) وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ۔ اس طرح کہ اپنے عہدوں اور قسموں کو توڑنا شروع کر دو۔

دخلاً۔ دخل کے معنی فساد اور مخفی عداوت کے ہیں، چند سطر قبل اس پر حاشیہ گزر چکا ہے۔

۱۵۱ ایک تو خود اپنی معصیت کے سبب سے اور دوسرے اس لئے کہ دوسرے لوگ تمہاری ہی

مثال دیکھ کر نقض عہد کے مرتکب ہوئے۔ اس عذاب سے عذاب آخرت مراد ہے۔

وَتَذُقُوا السَّوَاءَ۔ السَّوَاءَ اس سیاق میں مراد دنیوی مصیبتیں، قتل، اسیری، جلاوطنی

وغیرہ ہیں۔

وَالْمُرَادُ مِنَ السَّوَاءِ الْعَذَابُ الدُّنْيَوِيُّ مِنَ الْقَتْلِ وَالْأَسْرِ وَالنَّهْبِ وَالْجَلْدِ

وَحَبْرُ ذَلِكَ (روح)

السَّوَاءَ۔ لفظاً صیغۃً واحدہ، مراد مجموعۃ مصائب ہے۔

مراعاة المجموع أو للفظ الجمع على الوجه الكثير۔ (روح)

۱۵۲ اجوا آخرت کے مقابلہ میں دنیا کا کثیر ترین نفع بھی ہر حال میں قلیل ہی ہے، یہ مراد نہیں کہ

دنیا کا نفع اگر کثیر ہو رہا ہو تو احکام کی خلاف ورزی جائز ہے، مراد یہ ہے کہ اجوا آخرت کو دنیا کے کسی

معاوضہ پر بھی ہرگز فروخت نہ کر دینا۔

بِعَهْدِ اللَّهِ۔ عہد اللہ سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت ایمانی ہے جس کے

اندر سارے ہی احکام شریعت آگئے۔

المراد به عند كثير بيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم على الايمان۔ (روح)

یعنی ہر گناہ سے کسی نہ کسی طرح کی عہد شکنی اللہ و رسول سے لازم آتی ہے۔

۱۵۳ (کہ اجوا آخرت کیا قدر و قیمت رکھتا ہے)۔

مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ۚ وَلَنَجْزِيَنَ الَّذِينَ

جو کچھ تمہارے پاس ہے تم ہو جائے گا اور جو اللہ کے پاس ہے باقی رہنے والا ہے ۱۵۴ اور جو لوگ ثابت قدم

صَبَرُوا أَجْرُهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾ مَن عَمِل

۱۵۴ ہم ان کا اجر انہیں ضرور دے کر دیں گے جو کچھ وہ اچھے کام کرتے رہے یہاں اس کے عوض میں ۱۵۵ نیک میں جو کوئی بھی

صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ اُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً ۚ

کرے گا مرد ہو یا عورت بشرطیکہ صاحب ایمان ہو تو ہم اسے ضرور ایک پاکیزہ زندگی عطا کریں گے ۱۵۶

مَا عِنْدَ اللَّهِ ۚ جو کچھ اللہ کے یہاں ہے یعنی اجر آخرت۔

ہو خیر لکم۔ دنیا کی ہر لذت، ہر راحت، ہر نعمت سے کہیں بڑھ چڑھ کر۔

۱۵۴ یعنی دنیا کا سارا ذخیرہ، اولاً تو وہ ہے ہی کتنا اور پھر جتنا ہے سربلغ الزوال کیسا ہے

آناً فاناً ختم ہو جانے والا اور اجر آخرت اول تو بے حساب و بے نہایت اور پھر اس سے بڑھ کر یہ کہ دائم، لازوال

غیر منقطع۔

موجودہ "مہذب" دنیا غنائد میں جس شے کو سب سے زیادہ اور کبیر بھولی ہوئی ہے وہ یہی آخرت کی

نعمتیں اور ان کی اہمیت ہے عشق و معصیت کی طرف نے جانے والی، اول تقویٰ و طاعت کی طرف سے بے پروا

کر دینے والی سب سے بڑھ کر یہی آخرت فراموشی ہے اور اسی لئے قرآن مجید صدہا مختلف پیراؤں کی باوجود لانا بھلا

کیا اچھا ہو اگر انسان اس آیت کو اپنے کردار و عمل کا مستقل معیار بنالے یعنی اس بات کو دل میں اتارے

کہ اس دنیا میں جو کچھ وہ پائے والا ہے جاہ و منصب، مال و دولت، شہرت و اعزاز، اعلیٰ علمی و گریاں، منسی

کمالات بڑے بڑے بینک، بڑے بڑے خزانے اور ذخیرے سب قاتی اور بہت جلد مٹ جانے والے ہیں اور

جو کچھ اللہ کے پاس ہے سوچ چکا ہے عبادات و طاعات، اخلاص و ایثار، ایس وہی کا آنے والا اور باقی و جانوالا

بے فکر انسان اس کی نہ کرے کہ وہ یہاں چھوڑ گیا جا رہا ہے صرف اسی کو سوچے کہ اپنے ساتھ لے کیا جا رہا ہے۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ یہ آیت صریح ہے آخرت کو دنیا پر ترجیح دینے کے باب میں۔

۱۵۵ ترمیم و تخیل کے ساتھ ساتھ قرآن مجید ترغیب و تشویق سے بھی کیسا کام لیتا رہتا

اور ہر نیک کار کو جنت کا مشتاق کس کس طرح بناتا رہتا ہے۔

الذین صبروا یعنی جو لوگ احکام دین پر قائم و ثابت قدم رہے اور اس کے لئے ہر کڑی جھیل لے گئے

صیغہ مخاطبہ صیغہ غائب کی طرف دفعۃ انتقال عربی کے مشہور و معلوم اسلوب بلاغت طریق انتفات کے

مطابق ہے۔

لَنَجْزِيَنَ ۚ ن ثقیہ تاکید کلام کے لئے ہے۔

وَأَنجِزْ بَيْنَهُم أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٤﴾ فَإِذَا قَرَأْتَ

وہیم انہیں ان کے اچھے کاموں کے عوض میں ضرور اجر دیں گے ۱۵۷ توجہ آپ قرآن پڑھتے

الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٩٥﴾

لیں تو شیطان مردود (کے اثر سے) اثر کی بنا ہانگ یا کہ ۱۵۸

ذو العظمتہ (دو ۳)

۱۵۶ (اسی دنیا میں جیسا کہ انبیاء و مؤمنین متقین کی پاکیزہ زندگیاں خود اس پر گواہ ہیں) من ذکر او انثیٰ۔ اس تصریح نے اس حقیقت کو ایک بار پھر روشن کر دیا کہ اجراء اعمال کے لحاظ سے عورت اسلام کی نظر میں مرد سے کم نہیں، اس کے مساوی ہی ہے اور شرک قوموں نے عورت کو حق تعالیٰ کی نظر میں جو ایک پست و حقیر مخلوق ٹھہرایا ہے اس کی پوری تردید ہو گئی۔ یہ تو ماضی کا قصہ تھا لیکن کیا عجیب ہے کہ جاہلیت جدید بھی دنیا کو اس عقیدہ کی جانب بھی لے جائے کہ نظام فطرت میں عورت نہیں بلکہ مرد پست و حقیر ہے تو قرآن مجید کی یہ آیت اس وہم کی تردید کے لئے بھی کافی ہوگی۔ وہو مؤمن۔ یہ ایمان تو پہلی اور بنیادی شرط ہے عمل صالح کی، بغیر اس کے کوئی عمل صالح حقیقتہً عمل صالح ہی نہیں، صرف صورتہً صالح کہا جاسکتا ہے، اہل سنت نے یہی سے معتزلہ کے برخلاف یہ دلیل حاصل کی ہے کہ عمل اور چیز ہے اور ایمان اور۔

وہو یدل علی ان العمل لیس من الایمان۔ (مدار ۵)

حیوۃ طیبۃ۔ مفسر تھانویؒ نے لکھا ہے کہ اس بشارت سے یہ مراد نہیں کہ مومن صالح کو کبھی فقر یا مرض طاری نہ ہوگا، بلکہ مطلب یہ ہے کہ اطاعت کی برکت سے اس کے قلب میں ایسا نور پیدا ہوگا، جس سے وہ ہر حال میں شاکر و صابر اور تسلیم و رضا سے رہے گا، اور سکون و جمعیت خاطر کی فصل بھی رضا

۱۵۷ (آخرت میں)

گویا ایمان و عمل صالح یا مؤمنانہ زندگی کا ایک معاوضہ تو جس کا نام حیات طیبہ ہے نقد اسی دنیا میں مل جائے گا، اور پھر دوسرا اور اس سے کہیں بڑا معاوضہ آخرت میں نصیب آئے گا، نیز ملاحظہ ہو حاشیہ ۱۵۵ ۱۵۸ (دل سے تو ضرور اور بہتر یہ ہے کہ زبان سے بھی)

فاستعذ بالله۔ استعاذہ کی حقیقت ہے دل سے حق تعالیٰ پر نظر رکھنا، اور اس کا یہ درجہ شریعت میں واجب ہے اور زبان سے بھی کلمات استعاذہ کا دہرانا مستنون ہے۔

فإذا قرأت القرآن فقیہاء مفسرین نے لکھا ہے کہ قرأت قرآن کے وقت شیطان کا دخل و تصرف یوں ہی بہت کم ہوتا ہے (بلکہ بعض آیتوں اور سورتوں سے تو شیطان کے فرار کی تاثیر منقول ہے) توجہ ایسے خاص انخاص عمل میں استعاذہ ضروری ہوا، تو دوسرے اعمال صالحہ میں اس کی ضرورت

إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ①

اس کا کہ بھی زور اس لوگوں پر نہیں جتنا جو ایمان لے آئے اور اپنے پروردگار پر ہر دوسرے رکھتے ہیں

إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ②

اس کا زور تو بس ان ہی لوگوں پر جتنا ہے جو اسے دوست بنائے رکھتے ہیں اور جو ان کے ساتھ شرک کرتے رہتے ہیں

جس درجہ کی ہوگی ظاہر ہی ہے۔۔۔ قلب میں اگر اکثر اور کبھی باقی ہے اور دل اثر پذیر ہی پر نیار نہیں تو قرآن کی تلاوت بیکار رہے گی، اس لئے کم سے کم اس وقت تو قلب میں وجہ کو خوب پیدا کرنا لازمی ہے تاکہ استفادہ قرآن میں کوئی رکاوٹ باقی نہ رہے۔

فاذا قرأت القرآن الخ۔ مراد یہ ہے کہ جب قرآن پڑھتے کا ارادہ ہو تو پہلے استعاذہ کر لے، یہ مراد نہیں کہ جب قرآن پڑھ چکے تو اس کے بعد استعاذہ کر لے۔

معناه إذا قرأت فقدم الاستعاذہ قبل القراءة وحقیقۃ معناه إذا اردت القرآن فاستعد (جصاص) اور فاذا اردت قرأت القرآن فعبّر عن ارادۃ الفعل بلفظ الفعل لانها سبب (معارف)

اور محاورہ قرآن میں یہ اسلوب بیان عام ہے مثلاً ان آیتوں میں فاذا احکمتہم فاعد لہوا، فاذا سالمتہم فامثلوہم من دماء حجاب، اذا ناجیتم الرسول فقد معاہدین بدی فیہواکم صدقۃ وغیرہا۔ ان سبب موقعوں پر ارادہ فعل کو فعل کے قائم مقام کی حیثیت دی گئی ہے۔

اور جب شیطان مردود سے استعاذہ رسول پاکؐ کے لئے ہے جو سایے پاکوں کے سردار ہیں تو ظاہر ہے کہ ہم آلودہ معصیاں امتوں کے لئے ضرورت کس درجہ مؤکد ہوگی۔

۱۵۹ یہ نص صریح ہے اس باب میں کہ اہل ایمان و اہل توکل پر شیطان کا دوسرے ٹوڑ نہیں ہوتا، شیطان میں ہرگز قدرت اس کی نہیں کہ وہ یہ جبر کسی سے گناہ کرا سکے۔

یہ صاف اعلان الہی ہے کہ جب تک تم خود ہی شیطان کے دوست نہ بن جاؤ اور اس کے پوئلہ کو دل میں جگہ نہ دینے لگو وہ تم پر قابو نہیں پاسکتا، اور اس کے حملوں کا بچنے کا نسخہ ایمان کامل اور توکل الہی ہے مرشد تھانویؒ نے اس حدیث کو نقل کر کے کہ مومن جب شیطان پر غالب آنا چاہے تو شیطان اس کے مقابلہ میں ایک چوٹی سے بھی زیادہ کمزور نکلتا ہے لکھا ہے کہ اس کا مشاہدہ جب جی چاہے کر لیا جائے۔

۱۶۰ (کہ ان لوگوں کا طریق عمل ٹھیک ان مومنین متوکلین کے مقابل ہوتا ہے) وہ مومن یہ مشرک، ان کی شان میں علی ربہم یتوکلون، یہ الذین یتولونہ کے مصداق۔

سادہ دل ایمان والوں کو تسلی دی ہے کہ خواہ مخواہ شیطان سے مرعوب نہ ہوں اور اس کا خوف اپنے دل پر نہ بیٹھنے دیں اس کا بس ہی مومنین متوکلین پر کب چل سکتا ہے اس کا بس تو بس ان ہی پر چلتا ہے جو پہلے ہی سے اس کی جانب جھکے ہوئے ہیں۔

وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ ۚ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا لَشَأْ

وَرَبِّهِمْ كَيْسَى آيَتِ كُودُ دُوسری آیت کی جگہ بھیج دیتے ہیں اور اللہ ہی بہتر جانتا ہے جو کچھ وہ بھیجتا رہتا ہے

أَنْتَ مُفْتَرٍ ۚ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾

تو یہ لوگ کہنے لگتے ہیں کہ تم خود زعم کر رہے ہو کہ ان میں سے زیادہ تر بے علم ہیں ۱۰۱

یہ مشرکون میں ضمیر واحد مذکر غائب حق تعالیٰ کی جانب ہے۔

فیه قولان الاول انه راجع الی ربهم (کبیر) جوذان یکون الضمیر للرب تعالیٰ ثانی

رویی ذلک من مجاهد۔ (دود)

بعض نے الجیس کی جانب ہی لی ہے اور یہ کو من اجلہ کا مراد قرار دیا ہے یعنی اس کے سبب سے

انما ارادهم من اجلہ مشرکون یا الله وهذا كما يقال ما رفلان بلک عالمای ای من اجلہ

والقول الثانی انه راجع الی الشیطان والمعنی بسبب (کبیر) ای بسبب الشیطان ولما غواضه

ایا هم (دود) والذین هم من اجلہ مشرکون (قرطبی)

۱۰۱ (۱۷ مدعی نبوت و رسالت)

وَإِذَا... آیة... مثلاً کسی آیت کے حکم کی تعمیم میں تخصیص پیدا کر دیتے ہیں یا اس کے برعکس تخصیص

میں تعمیم نسخ آیات پر فصل حاشیہ بقرہ پارہ ۱۷ میں وما ننسخ من آیة او ننسها کے تحت میں گزر چکا۔

والله اعلم بما یُنْزِلُ یعنی یہ تو اللہ ہی خوب جانتا ہے کہ مکلفین و مخاطبین کے اعتبار سے

کون سا حکم کس وقت مناسب و برصحت ہے۔

قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ ۚ یہ کہو اس معاندین رسول کی ہوتی تھی جب کبھی وہ کوئی ایسا حکم

سننے جو ان کے خیال میں کسی سابق حکم کے معارض ہوتا تو چٹ ہی کہنے لگتے کہ یہ کیا؟ یہ تو تم اپنے قصد و

ارادہ سے اور اپنی مصلحت وقت و بیکہ کرا حکام میں بدل کرتے رہتے ہو۔ گویا تبدیلی کا انساب

ایک انسان کی جانب تو ہو سکتا تھا لیکن حق تعالیٰ کی طرف سے ہونے کا کوئی امکان ہی نہ تھا اتنی موٹی سی

بات جس طرح جاہلیین قدیم کی سمجھ میں نہیں آتی تھی بہت سے جاہلیین جدید کی بھی سمجھ میں نہیں آرہی ہے

اور یہ لوگ بھی محض ان ترمیمات کے وقوع سے نتیجہ یہ نکال رہے ہیں کہ قرآن خدا کا نہیں انسان کا کلام ہے

۱۰۲ (کہ اپنے غایت جہل و نادانی سے احکام کے ارتقاء و تریب کو ارتقاء یا اعتبار

مخاطبین و مکلفین کے دلیل سمجھ لیا افترا کی)

أَكْثَرُهُمْ۔ اس سے لازم نہیں آتا کہ ان میں سے کچھ صاحب علم بھی نہیں اکثر قرآن مجید میں

کلی کے مراد بھی آیا ہے اور اگر اکثر کا مفہوم زیادہ تر تک محدود رکھا جائے تو مراد یہ ہوگی۔

منہم من یعلم ذلک وانما یکرعنا ذلک۔ (دود)

قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ

آپ کہہ دیجئے کہ اسے روح القدس نے آپ کے پروردگار کے پاس سے حکمت کے موافق اتارا ہے تاکہ

أَمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ۝ وَلَقَدْ عَلِمُوا أَنَّهُمْ

ایمان والوں کو ثابت قدم رکھے اور مسلمانوں کے حق میں ہدایت اور بشارت بن جائے ۱۶۳ اور ہم خوب جانتے

يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ

ہیں کہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ انھیں تو ایک آدمی سکھلا جاتا ہے ۱۶۴

ترجمہ لا یعلمون بجائے بے علم کے بے علمے قصۃ الظہار تحقیر کے لئے اختیار کیا گیا ہے۔
۱۶۳ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم مل رہا ہے کہ آپ حقیقت حال بیان کر دیجئے کہ یہ کلام
جسے تم میرا فرض کر رہے ہو حق تعالیٰ کا کلام ہے، جسے فرشتہ مقرب جبریل امین حکمت الہی کے مطابق
میرے پاس لایا ہے، اور اس ترتیب و تدریج میں ایک مصلحت یہی ہے کہ اہل ایمان کے قدم توحید پر
اور زیادہ جمتے رہیں، اور ان کی تربیت ایک خاص آئین حکمت کے مطابق ہوتی رہے۔
نزلہ میں ضمیر قرآن کی جانب ہے۔

روح القدس۔ یعنی فرشتہ جبریل، حاشیہ سورہ بقرہ میں واید روح القدس کے
تحت میں گزر چکا ہے یہ قرآن لفظ سیموں کی اصطلاح روح القدس سے بالکل ہی مختلف ہے۔
بالحق۔ آئین حکمت کے ماتحت و مطابق۔

ای ملتباً بالحکمة۔ (مدارک، بیضاوی)

۱۶۴ یہ ایک ابن الحضرمی کا رومی نصرانی غلام تھا، ابن ہشام نے اس کا نام جبر لکھا ہے،
مردہ کے قریب اس کی دوکان تھی، انجیل وغیرہ سے واقف تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی باتوں کو
شرعاً ہی سے توجہ و دلچسپی کے ساتھ سنتا تھا، تو آپ بھی کبھی کبھی اس کے پاس جا بیٹھتے تھے، تو لبرانی سی
بات پر عقل کے دشمنوں کو ایک شگوفہ ہاتھ آگیا، بعض روایتوں میں آتا ہے کہ یہ دو غلام تھے، جو کہ میں
خمشیر سازی کا کام کرتے تھے، اور توریت و انجیل بھی پڑھا کرتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاہر سے
گزرتے تو وہاں رک جاتے بعض نامہنوں نے ایک دن خدا ان ہی سے پوچھ دیا کہ کیا تم ہی انھیں قرآن
سکھاتے ہو؟ وہ بولے ہم بھلا انھیں سکھا سکتے ہیں؟ ہم تو خود ہی ان سے سیکھتے ہیں۔

یقولون انما یعلمہ بشر۔ عجیب کہ ہم لوگ تھے قرآن کے حیرت انگیز اثر، اس کے
اعلیٰ مطالب اس کی حکیمانہ تعلیمات اس کی معجزانہ بلاغت کو دیکھتے تو یہ تو کہہ اٹھتے کہ یہ ان صاحب
کلام نہیں ہو سکتا، کوئی نہ کوئی انھیں سکھاتا ضرور ہے، اور اب ان کا حق اس کوئی نہ کوئی کی تلاش

لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَبِي وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ

(عامہ مکہ) جس شخص کی جانب اس کی ناحق نسبت کرتے ہیں اس کی زبان تو عجیبی ہے اور یہ (کلام) تو فصیح عربی

مُبِينٌ ۱۰۳) اِنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِآيَاتِ اللّٰهِ لَا يَهْدِيْهِمْ

زبان (میں) ہے ۱۰۶۵ اور بے شک جو لوگ اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں لاتے اللہ انہیں ہدایت (بھی)

اللّٰهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ ۱۰۴)

نہیں کرتا اور ان کے لئے عذاب دردناک ہے ۱۰۶۶

کرنے لگتا، اور اس پر وہ اسی میں کبھی اس کا نام لے دیتے کبھی اس کا! ہر طرف ٹھوکریں کھاتے رہتے اور یہ نہ ہونکہ کبھی خود حق تعالیٰ ہی کے نام فرض کر لیتے۔

ٹھیک وہی بھول بھلیاں جن میں آج بڑے بڑے روشن خیال مستشرقین بھٹکتے پھر رہے ہیں۔

لاحظہ ہو یہ سونۃ الفرقان وَاَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْلُمْ اٰخِرُوْنَ کا حاشیہ۔

۱۰۶۵ عرب کے اہل زبان سے خطاب ہے کہ قرآن مجید کی معنوی بلندیوں تک تمہارا ذہن اگر نہیں

پونچتا تو خیر لیکن یہ کیا قیامت ہے کہ اس کی مجراۃ فصاحت و حسن النشاء کا بھی تم محاذ نہیں کرتے اور

ایسے خلیل و بلخ کلام کو منسوب ایسے شخص کی جانب کر رہے ہو جو سرے سے اہل زبان ہی نہیں۔

ایک عجیبی۔ وہ ہے جو صاف گفتگو اور اظہار مافی الضمیر پر قادر نہ ہو خواہ نسلًا عرب ہی ہو۔

قال ابو الفتح الموصلى ج ۳ وضع في كلام العرب للايهام والاختفاء وضد البيان

والايضاح (كبیر) قال الفراء الاعمى الذي في لسانه هجمة وان كان من العرب (كبیر قوطی)

وقال ابو على القارى الاعمى الذي لا يفهم سوا ما كان من العرب او من الاعمى (كبیر قوطی)

الاعمى من في لسانه هجمة عربيا او كان غير عربى. (داعب)

اور ابن قتیبہ نے ادب الکاتب میں "اعجمی" اور "عجمی" کے درمیان فرق بتایا ہے کہ عجمی تو وہ ہے

جو غیر عرب ہو خواہ فصیح اللسان ہو اور اعجمی وہ ہے جو فصاحت پر قادر نہ ہو خواہ بادیہ عرب ہی

کا باشندہ کیوں نہ ہو۔

قال اعجمی الذي لا يفهم وان كان نازلا بالبادية، والعجمى منسوب الى الاعمى وان كان فصيحاً.

يلحدون اليه. الحاد کے معنی راہ حق و صواب سے ہٹ جانے کے ہیں اور الحمد کو اسی لئے

حمد کہتے ہیں کہ وہ راہ حق اور تمام ادیان سے ہٹا ہوا ہوتا ہے۔

يقول الحمد والمجد اذا مال من الفصد دینه يقال للمجدل من الحق لمجد (كبیر) ومنه

المجد لانه امال مذهبه من الأديان كلها. (كبیر)

لَا تَنفَعُكَ فِي الْكَذِبِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ.

جو لوگ اللہ کے آیتوں پر ایمان نہیں لاتے اور یہی لوگ پورے

وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَذِبُونَ ﴿١٠٥﴾ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ

جھوٹے پھاڑیے ہیں ۱۰۵

جو کوئی اللہ سے اپنے ایمان (لانے) کے بعد کفر کرے

لَا مَنَ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَن شَرَّ

بجز اس صورت کے کہ اس پر زبردستی کی جائے درانحالیہ اس کا دل ایمان پر مطمئن ہو (تو وہ مستثنیٰ ہے)

بِالْكَفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللَّهِ، وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠٦﴾

لیکن جس کا سینہ کفر ہی سے کھل جائے تو ان ہی لوگوں پر اللہ کا غضب ہوگا اور ان ہی کیلئے عذابِ عظیم ۱۰۶

ہذا لسان عربی مبین۔ یہ کلام معجزہ حد تک فصیح ہے ہر اہل زبان، مومن ہو یا منکر مبین

طور پر دیکھ سکتا ہے۔

ان الذين لا يؤمنون بآيات الله۔ یہ وہ لوگ ہیں جو آیاتِ الہی سے دید و دانستہ منہ

لایہدیہما اللہ یعنی اللہ ایسے لوگوں کے سر تو فتن ہدایت زبردستی نہیں چکا دیتا۔

طالب میں ارادی ضد و اشتباہ تو بہر حال نہ ہونا چاہیے۔

۱۰۶ (کہ جو صادق اور سزا صدق ہے اسے کاذب و منفری بتا رہے ہیں اور خالق کے

کلام کو مخلوق کا کلام ٹھہرا رہے ہیں۔)

أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَذِبُونَ یعنی جیسے جھوٹے اول نمبر کے پھاڑیے۔

الکاملون فی الکذب۔ (کشاف)

یعنی محققین نے یہاں یہ نکالا ہے کہ کذب ایک بدترین کبیرہ ہے انہما کے کلمہ حصر کے ساتھ کذب کا

ذکر آنا گویا یہی رکھتا ہے کہ کذب کا ارتکاب تو بس ان ہی لوگوں سے ممکن ہے جو سرے سے آیاتِ الہی

پر ایمان ہی نہیں رکھتے۔

فی هذه الآية دلالة قوية على أن الکذب من أكبر الکبائر وأفحش الفواحش والدلیل

أن کلمة انما للحصر والمعنى ان الکذب بقرينة لا یقيد ملحقا بالامن کان غیر مومن بآیات

الله تعالى والامن کان کافرا، وهذا انهدید فی النہایة۔ (کبیر)

ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ ۚ وَأَنَّ اللَّهَ

اس سب سے ہوگا کہ انھوں نے دنیا کی زندگی کو آخرت پر ترجیح دی تھی، اور اللہ کفر اختیار

لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٦٨﴾

کرنے والے لوگوں کو ہدایت نہیں کیا کرتا ۱۶۸

۱۶۸ ایمان کے بعد از نداد کی سزا شریعت میں بہت ہی سخت ہے اور بہت ہی سخت ہونا چاہئے بھی۔ بغاوت سے بڑھ کر دنیا کے سائے قانون تعزیرات میں اور سنگین جرم ممکن کون ہے؟ اور

بغاوت بھی وفاداری کے عہد و پیمان موکد کے بعد۔ من کفر بالله۔ رسالت سے انکار قرآن کے کلام الہی ہونے سے انکار عقیدہ حشر سے

انکار یہ سب ہی کفر باشر میں آگیا۔ انکار یہ سب ہی کفر باشر میں آگیا۔ انکار یہ سب ہی کفر باشر میں آگیا۔

الام من الکفر یعنی اسے ڈرا دھمکا کر یا مبتلائے عذاب کر کے اسے زبان سے انکار پر مجبور کر دیا گیا ہے، اب شخص و عہد سے مستثنیٰ ہے۔ اگر وہ اسے شراٹ و غیرہ کی تفصیل فقہ کی کتابوں میں ملے گی، باب الاکلاء میں۔ اگر وہ نے لکھا ہے کہ جو شخص قدرت رکھتا ہو وہ اگر قتل یا قطع عضو کی دھمکی دے تو کلمہ کفر کا زبان سے تلفظ جائز ہو جائے گا لیکن جب کہ ڈرنے والا اس پر قادر نہ ہو یا خوف صرف مار پیٹ کا دلیا جائے تو یہ عذر کافی نہ ہوگا۔

الاکواء المبیح لذلك هو أن مجاف على نفسه أو بعض أعضائه التلف ان لم يفعل

ما امر به فایمحل له في هذه الحال أن يظهر كلمة الكفر (جصاص) وقلبه مطمئن بالإيمان۔ دل ایمان پر مطمئن ہو، یعنی عقیدہ میں فتور نہ آئے پائے، اور

دل سے اس فعل کا قرآن کو بڑا سمجھے۔

من شرح بالكفر صدرا۔ یعنی وہ مذہب کفر ہی کو صحیح اور مستحسن سمجھنے لگے۔

مرشد تھا تو جی نے فرمایا کہ چونکہ وسوسہ میں یہ شرح صد نہیں ہوتا اور نہ اپنے اوپر اختیار ہی ہوتا ہے اس لئے وسوسہ میں کوئی پہلو ذم کا نہیں۔

۱۶۹ یعنی اللہ کفر اختیار کرنے والوں پر زبردستی توفیق ہدایت چکا نہیں دیا کرتا۔

ذَٰلِكَ ۚ يَعْنِي هِيَ الشَّرُّ كَاغْضَبَ وَعَذَابَ ۚ

ای ذلک الغضب (قرطبی) الوعد لهم۔ (جلالین) استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة۔ استحبوا کے لفظ میں عزم و قصد شامل ہے۔ اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو دنیا کو عذاب آخرت پر ترجیح دیتے ہیں۔

أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعَهُمْ وَأَبْصَارِهِمْ
یہ آدمہ لوگ ہیں جن کے دلوں پر اور جن کی سماعت پر اور ان کی بینائی پر اس نے ہر نگاہی

وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿١٠٨﴾ لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ
ہے اور یہی لوگ تو اپنے انجام سے بالکل غافل ہیں لہذا لا محالہ آخرت میں یہی لوگ بالکل ہی گھائے میں

الْخَسِرُونَ ﴿١٠٩﴾ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ
رہنے والوں میں ہوں گے اے اللہ پھر بے شک آپ کا پروردگار ان لوگوں کے حق میں بخوبی بدائے کہ (مفت)

جَاهِدُوا وَاصْبِرُوا ۚ إِنَّ رَبَّكَ مِنَ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٠﴾
آزمائش میں پڑ چکے تھے ہجرت کی پھر جاؤ کیا اور ثابت قدم رہو تو آپ کا پروردگار بیشک ان اعمال کے بعد بڑا مغفرت والا ہے بڑا رحیم

مرشد تعالویٰ نے فرمایا کہ دنیا کی جستجو محبت درجہ طبعی میں ہے اور میں مقتضائے بشریت ہے،
وہ اس حکم میں شامل نہیں یہ بھی فرمایا کہ آیت محبت دنیا کے مذموم ہونے کے باب میں نص صریح ہے جس طرح
کہ اس باب میں کہ جب دنیا مذموم وہ ہے جس میں دنیا کو آخرت پر ترجیح دی گئی ہو۔
۱۰۸ (اپنے اختیاری حق دنیا اور آخرت فراوانی کی بنا پر)

طبع.... ابصارہم۔ دل اور کان اور آنکھ پر مہر لگنے پر حاشیہ سورہ بقرہ (پارہ اول) کے
پہلے رکوع کے خاتمہ پر آچکا ہے یہ مہر لگنے کا عمل حق تعالیٰ کی طرف سے بطور تکوینی علت العلل کے
ہوتا ہے بندہ کے اختیاری کفر کے نتیجہ کے طور پر۔

أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ یعنی سرے کے غافل، غفلت میں مد سے گزر جانے والے، حضور نبی
غفلت و فراوانی تو امر طبعی ہے، سزا اس پر نہیں۔

ای النکاملون فی الغفلة الذی لا غفل منهم (کافات) (بیضاوی)
۱۰۹ جس نے بیج سرے سے ڈالا ہی نہیں، وہ کھیت کاٹے گا کیا؟ — آخرت تو صرف
دارالجزاء کا نام ہے، جب دارالعمل میں کوئی عمل حسنہ سرے سے ہوا ہی نہیں تو جزائے عمل کیسی؟
لا جرم کا لفظ آیت میں بہت اہم ہے، منکروں کا جو انجام آخرت میں ہو گا وہ قدرتی اور
لازمی نتیجہ ان کے کرتوتوں کا ہو گا۔

۱۱۰ (وہ غفور مغفرت و رحمت تو نفس ایمان ہی پر مرتب کر دیتا ہے پھر ان اعمال شاذہ
کے امتحان سے گزرنے پر وہ رحیم مغفرت و رحمت کے درجات غالب و کاملہ کیوں نہ عنایت کر دے گا)
لنذین هاجروا۔ ہجرت سے مراد ہجرت مدینہ تو ظاہر ہی ہے، لیکن ہجرت جنت بھی جاسکتی

۱۱۰

يَوْمَ لَا تَنْفَعُ نَفْسٌ شِجَارًا وَلَا عَنْ نَفْسِهَا وَتَوَفَّى كُلُّ

نفس کا روزگار جس دن ہر شجر اور ہر جانور کی نفس کو اس کے

نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ○

کے اور اپنے اعمال کا اور ان پر ضرر (فرا) نہ کیا جائے گا ۱۴۲

ہے۔ اور ہر آدمی کو وہ دن ہے جس دن ہر نفس اس کے عموں میں جگہ پا سکتی ہے۔

بعد ماضیہ اور آتیہ کے ہر نفس کے عمل ہر آثارہ آثارہ ظہور اسلام کے نتائج و ثمرات کی جانب ہے۔

نفس اس وقت کہ بھی ہو سکتا ہے۔

جہاد و جہاد اپنے حوزہ میں ہر جہاد نفس پر مشتمل ہے قتال اصطلاحی کا مراد نہیں۔

من بعد ہاں غیر اعمال سابقہ مذکورہ یعنی آزمائش میں پڑنے، اور ہجرت اور جہاد اور ثابت قدمی

کی طرف ہے۔

ای المذکورات من الصبر والجهاد والصبر (روح) ای النفس (جلالہ)

سوال یہ اٹھایا گیا ہے کہ سورۃ توحہ کی ہے پھر اس میں ہجرت و جہاد کا ذکر کیا ہے۔ لیکن اول

نواہی عظیمہ کی روایت میں ہے کہ آیت مدنی ہے، (اور کی سورتوں میں مدنی آیتوں کی آمیزش کی

شائیں قرآن میں کثرت سے ہیں) اور ہجرت سے مراد ہجرت حبشہ تو بآسانی ہو سکتی ہے، اور

جہاد اپنے لغوی معنی (جدوجہد) میں، پھر ان سب کے علاوہ صیغہ ماضی سے اخبار مستقبل کی شائیں

بھی قرآن مجید میں شاذ نہیں۔

۱۴۳ وہ وقت انصاف کامل کا ہوگا، دنیا کی طرح وہاں خیر و شر کو مخلوط اور حق و باطل کو

باہم ملتبس رکھنے کی قطعاً حاجت نہ ہوگی۔

یوم... نفسہا۔ وہ گھڑی ایسی نفسی نفسی کی ہوگی کہ کسی کو کسی دوسری طرف توجہ کرنے کی

مہلت ہی کب ہوگی۔

وہم لا یظلمون یعنی نیکی کے بدلہ میں کمی نہ ہوگی، گو زیادتی ہو جائے اور بدی کے بدلہ

میں زیادتی نہ ہوگی، گو کمی ہو جائے۔ (تھانوی)

عن نفسہا۔ اس دوسرے نفس کے معنی عین یا ذات کے ہیں اور پہلا نفس شخص کے مراد ہے۔

یقال لعین الشئ وذاتہ نفسہ (کشاف) والنفس الجملۃ لکماھی فالنفس الأولى ہی الجملۃ

والثانیۃ عینہا وذاتہا (کشاف)

تجادل۔ مجادلہ یہاں عذر و معذرت اور صفائی پیش کرنے کے معنی میں ہے۔

ومعنی المجادلۃ عنہا الاعتذار منہا۔ (کشاف)

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا

اور اشریاتی والوں کی مثال بیان کرتا ہے وہ امن (وامینان) میں رہتے تھے ان کے کھانے کا سامان بہ فراغت

رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا

ان کے پاس ہر طرف سے آتا رہتا لیکن انھوں نے اشرک نعمتوں کی ناشکری کی، اس پر اشرے انھیں ایک محیط

اللَّهُ لِبَاسٍ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ۝۱۱۲ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ

نقطہ اور خوف کا مزہ چکھا یا یہ سبب ان کے کرتوتوں کے ۱۱۲ اور ان کے پاس ایک رسول بھی

رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ۝۱۱۳

ان میں سے آیا تھا، سو اس کو انھوں نے جھٹلایا پس انھیں عذاب نے آ پکڑا، اس حال میں کہ وہ اپنے حق پر ظالم تھے ۱۱۳

۱۱۲ مثال سے مقصود یہ ظاہر کرنا ہے کہ کفر و انکار کے نتائج اس دنیا میں بھی کیسے سخت اور

ہولناک ہو سکتے ہیں۔ ضرب الله مثلا مثال سے مقصود نتائج کفر پر متنبہ کرنا ہے۔

آمنۃ.... بانعم الله۔ آیت سے ظاہر ہو گیا کہ دنیا میں امن و فراغت سے رہنا اور کافی

سامان معیشت بہم پہنچتے رہنا، حق تعالیٰ کی بڑی نعمتوں میں سے ہے، تخفیر کے نہیں شکر گزاری کے قابل۔

اذاقها.... يصنعون۔ آیت سے ظاہر ہو رہا ہے کہ دنیوی نعمتوں کی ناشکری بھی عذاب کا

سبب بنا دیتی ہے۔ فکفرت بانعم الله۔ یہ ناشکری انھوں نے عقائد کفر و شرک کو اختیار کرنے سے کی۔

۱۱۵ (سوائے اہل مکہ و مدینہ) کہیں تمہارا بھی یہی حال نہ ہو جائے۔

تایخ کا بیان ہے کہ یہ انجام واقع ہو کر رہا، اور فاذا اذاقہ اللہ لباس الجوع والخوف

کی بات اہل مکہ کے حق میں ان کے انکار رسول کے پاداش میں پوری ہو کر رہی۔

لباس الجوع۔ مکہ میں قحط شدید پڑا، جانور مرنے لگے، آدمی جان سے گزرنے لگے۔

والخوف۔ مکہ بالآخر مسلمانوں ہی کے ہاتھ پر فتح ہوا، قریش کے بڑے بڑے سرداروں کا سرنگون ہوا۔

وہم ظالمون۔ عذاب الہی نے ان کی گرفت میں اس حال میں کی کہ وہ از تکاب کفر و تکذیب

میں مبتلا تھے۔ اسی حال التماسہم بالظلم و هو الکفران والتکذیب۔ (۲)

منہم۔ یعنی خود ان ہی کی جنس و قوم سے جس کے ایک ایک حال سے یہ خوب واقف تھے۔

فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ

سو جو چیزیں تمہیں اللہ نے جائز اور لذیذ سے رکھی ہیں ان میں سے کھاؤ۔ اور اللہ کی نعمت کا شکر کرو

لَئِنْ كُنْتُمْ إِتْيَاةً تَعْبُدُونَهُ ۖ لَأَنشَأَ خِزْمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ

اگر تم (واقع میں) خاص اسی کی پرستش کرتے ہو، اے اس نے تو تم پر صرمت مردار اور خون اور سور کا

وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنَازِيرِ وَمَا أَهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ۚ فَمَنْ اضْطُرَّ

گوشت اور جس کو غیر اللہ کے لئے نامزد کر دیا گیا ہو حرام کیا ہے، لیکن جو کوئی بے قرار ہو جائے

غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝۱۱۵

غیر بایغ و لا عادی۔ اگرچہ اللہ غفور رحیم ہے۔

نہ یہ کہ طالب لذت ہو اور نہ یہ کہ حد سے تجاوز کرنے والا ہو تو بے شک اللہ مغفرت والا ہے رحمت الٰہیہ

۱۱۵۔ ای من جنہم یعرفونہ باصلہ و نسبہ۔۔۔۔۔ (روح)

۱۱۶۔ یعنی اگر خدا پرست اور توحید کے قائل ہو تو مشرکوں کی طرح اپنے دل سے فلاں فلاں

چیز کو ناجائز و حرام مت ٹھہراؤ، بلکہ جو چیزیں اللہ کی شریعت نے جائز کی ہیں، انہیں جائز ہی سمجھتے

رہو، انہیں اللہ کی نعمت سمجھ کر برتو، اور حق تعالیٰ کا شکر زبان سے اور عمل سے ادا کرتے رہو۔

مادی نعمتوں سے لذت حاصل کرنے اور پھر ان پر شکر ادا کرنے کی جو اہمیت دین توحید میں ہے،

آیت سے ظاہر ہے، راہبوں، جوگیوں، ستیاسیوں، اور ترک دنیا کو کمالِ عبدیت سمجھنے والے درویشوں

کے نظریے اہل توحید کے لئے قائم کئے ہوئے خدائی معیار سے بہت ہی دور ہیں۔

۱۱۷۔ (اور اس نے اپنی ان ہی صفاتِ غفور و رحمت کے تقاضے سے اس اضطراب کی حالت

میں حرام غذاؤں کو بھی یہ قدر ضرورت جائز کر دیا۔)

انما حرم علیکم انہ یہاں ذکر ان چیزوں کا ہے جن کی حلت و حرمت مشرکین میں زیر بحث

تھی۔۔۔۔۔ حدیث نبوی سے جو دوسری چیزیں حرام ثابت ہوئی ہیں، وہ اس کے علاوہ ہیں، انما کا

حصہ محض اضافی ہے، یعنی حرام وہ چیزیں نہیں جنہیں تم نے اپنے دل سے حرام ٹھہرا لیا ہے، البتہ حرام

تو بس یہ چیزیں ہیں، باقی جو چیزیں کسی دوسری دلیل شرعی سے حرام ٹھہرائی گئی ہیں، ان سے

یہاں کوئی تعرض ہی نہیں۔

والحمص اضافی علی ما قال غیر واحد انما حرم اكل هذه الاشياء دون ما نزعوا
من البعائر والسواشب ونحوها۔ (روح)

المیتة۔ والدم۔ ولحم الخنزیر۔ وما اهل لغير الله به۔ ان سب پر جاننے پر سورۃ الانعام

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السُّنْتُكُمْ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَ

اور اپنی زبانوں کے جھوٹ بنا لینے سے یہ مت کہہ دیا کرو کہ یہ چیز حلال ہے اور فلاں

هَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ۚ إِنَّ الَّذِينَ

حرام جس کا حاصل یہ ہو گا کہ اللہ پر جھوٹی تہمت لگا دو گے ۱۴۸ لے نک جو لوگ

يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿١١٦﴾ مَتَّاعٌ

اللہ پر جھوٹی تہمتیں لگاتے ہیں وہ فلاح نہیں پاتے یہ عیش چند روزہ

قَلِيلٌ ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١١٧﴾

۴۔ اور ان ہی کے لئے دردناک عذاب ہے ۱۴۹

میں گزر چکے۔

فمن اضطر یعنی جو شخص بھوک اور فاقہ کی شدت سے نڈھال ہو جائے۔

غیر باغ و لاعاد۔ حاشیہ پ سورہ الانعام میں گزر چکا۔

۱۴۸ یعنی جب خدائی شریعت میں وہ مضمون ہے ہی نہیں جو تم بتا رہے ہو تو تمہارا اس کو خدائی شریعت کی جانب منسوب کرنا اسے خدا پر گھسٹنا ہی تو ہوا۔

ما تصف السنتکم یعنی اس پر کوئی دلیل صحیح تو قائم ہے نہیں محض زبانی دعویٰ ہی دعویٰ ہیں۔

لتفتروا میں ل عاقبت کا ہے یعنی تمہارے اس قول کا حاصل یہی افتراء علی اللہ۔

واللام من التعلیل الذی لا یتضمن معنی الغرض (کشاف) واطن أن هذا اللام

لیس لام الغرض بل کان لام العاقبة (کبیر) الام لام العاقبة والصبر ودة۔ (رد ح)

ولا تقولوا.... حرام۔ ترجمہ متن میں جو ترکیب اختیار کی گئی ہے، وہ کسائی نحوی اور

زجاج نحوی کے قول کے مطابق ہے اور بہت سے مفسرین کی اختیار کردہ۔

ای لا تقولوا هذا حلال وهذا احرام لأجل وصف السنتکم الکذب والی

هذا ذهب الکسائی والزجاج (رد ح)

۱۴۹ ایسے مجرموں کو حقیقتہً فلاح و عافیت کہاں نصیب؟ عیش جو انہیں بظاہر نصیب

ہو رہا ہے تمام تر عارضی و فانی ہے بلکہ جھپکے آنکھیں کھل جائیں گی، اس وقت حقیقت معلوم ہوگی

کاش یہ دنیا ہی کا بے ثبات اور آنا فانا ختم ہو جانے والا عیش کچھ پاؤں پر ہوتا۔

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ

اور جو لوگ دین یہود اختیار کئے ہوئے ہیں ان پر ہم نے وہ چیزیں حرام کر دی تھیں جن کا بیان ہم آپ سے

قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١١٨﴾ ثُمَّ

اس کے قبل کر چکے ہیں اور ہم نے ان پر کوئی زیادتی نہیں کی، بلکہ وہ خود ہی اپنے اوپر زیادتی کرتے رہے۔ ۱۱۸۔ پھر

إِنَّ سَاءَ لِكُلِّ لَظِيمٍ عَمِلُوا الشُّوْءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ

آپ کا پروردگار ان لوگوں کے حق میں جو نادانی سے (کوئی) براکام کر گزرتے پھر اس کے بعد توبہ کرے

بَعْدَ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٩﴾

اور اپنی حالت درست کرے تو آپ کا پروردگار اس (توبہ) کے بعد بڑا مغفرت والا ہے بڑا رحمت والا ہے۔ ۱۱۹۔

لا يفلحون۔ فلاح نہیں پاتے آخر کار۔

۱۱۸۔ یعنی جو ماکولات یہود پر بطور سزا حرام کر دیئے گئے، ان کے باب میں حقیقتاً سارا قصور ان ہی کا

تھا، زیادتی ہماری طرف سے ذرا بھی نہیں ہوئی، یہاں تک کہ سورۃ بھی

مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ۔ ملاحظہ ہوں سورۃ الانعام، آیت ۱۳۶ و علی الذین ہادوا

حرمنا کل ذی ظفر کے حاشیے۔

۱۱۹۔ (چنانچہ وہ غفوران نادانوں، نافرمانوں کے بھی قصوروں سے درگزر کر دے گا، اور

وہ رحیم انہیں مورد رحمت بنا دے گا)۔

ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا۔ یعنی حسب احکام و قواعد شرعی، ماضی سے متعلق

توبہ اور حال سے متعلق اصلاح کرنا۔

لِلَّذِينَ عَمِلُوا.... وَأَصْلَحُوا۔ ملاحظہ ہوں سورۃ النساء، آیت ۱۱۰ کے حاشیے۔

السوء۔ اس کے تحت میں چھوٹی بڑی ہر قسم کی برائی و معصیت آگئی، یہاں تک کہ

کفر و شرک بھی۔

هُوَ مَا يَسِيءُ صَاحِبُهُ مِنْ كُفْرٍ وَمَعْصِيَةٍ وَيَدْخُلُ فِيهِ الْإِفْتِرَاءُ عَلَى اللَّهِ، وَمَنْ ابْنُ

عَبَّاسٍ أَنَّهُ الشُّرْكُ، وَالتَّعْذِيمُ أَوَّلُ (رو ۴)

مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ۔ یعنی توبہ کے بعد۔

اِس مِنْ بَعْدِ التَّوْبَةِ۔ (بیضاوی)

مِنْ بَعْدِهَا۔ ضمیر توبہ و اصلاح کی جانب ہے۔

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَكُمْ يَكُ مِنْ

بے شک ابراہیم بڑے مقتدا الشکر کے فرماں بردار اور اس کی طرف ایک رخ رہنے والے تھے اور

المُشْرِكِينَ ﴿١٢٠﴾

وہ مشرکوں میں نہ تھے ۱۲۰

ای التوبة كما قال غير واحد ولعل الاصلاح مندرج في التوبة (روح) من بعد التوبة (کشاف)
ثم تابوا - میں شتم تاکید اور زور دینے کے لئے ہے۔
للتوكيد والمبالغة (روح)

بجھالہ۔ معصیت و نافرمانی کی آخری بنیاد اسی نافرمانی و نادانی ہی پر تو ہوتی ہے۔
التعب بالجمالة قبل لبيان الواقع لأن كل من يعمل سوء لا يعمله إلا بجمالة (روح)
۱۲۰ (تو تم کس منہ سے اس کی پیروی اور ان کی نسل میں ہونے کا دعویٰ کر رہے ہو اے مشرکین عربیہ)
تم تو ہر معاملہ میں ان کی بالکل ضد ہو، وہ قانت فرماں بردار تھے، تم نافرمان، وہ مؤمن حنیف،
الشکر کی طرف کیسوئی سے لگے ہوئے اور ایک رخ تھے اور تم ادھر سے منہ موڑے ہوئے، دنیا طلبی پر گئے
ہوئے وہ موحد تھے، تم مشرک، تمہارے ان کے درمیان رشتہ اشتراک ہی کیا؟
ابراہیم۔ حضرت ابراہیم پر حاشیہ سورۃ بقرہ پ ۱۲۰ میں گزر چکا۔
أمة - یعنی الشکر کی عبادت و فرماں برداری اور طاعات و حسنات میں پوری ایک جماعت
کے قائم مقام اور برابر۔

ای قائم مقام جماعۃ فی عبادۃ اللہ (راغب) ای کان وحده أمة من الامم لکمال
فی جميع صفات الخیر کثافت قال ابن عباس ای کان عندہ علیہ السلام من الخیر ما کان عندہ
وہی الجماعۃ الکثیرۃ۔ (روح)

دوسرے معنی امام یا مقتدا کے ہیں، جو اور خیر میں بطور نمونہ کے کام دے دیں، ابو عبیدہ لغوی
نے بھی معنی لئے ہیں، اور مشہور صحابی عبد الشکر بن مسعود اور فراء لغوی سے معلم خیر کے معنی منقول ہیں۔
الأمة الامام وہی فواہج عبیدۃ (تاج) وقال الفراء کان أمة ای معلماً للخیر وہی
فراہن مسعود ایضاً (تاج) أمة یعنی ماموم ای یومہ الناس لیاخذوا منه الخیر (کشاف)
فہو الامام الذی یقتدی بہ (ابن کثیر) الامۃ الرجل الجامع للخیر (قوٹی) وقال ابن مسعود
ان الامۃ الذی یعلم الناس الخیر۔ (قوٹی)

حنیفاً۔ ہر مذہب باطل سے ہٹ کر دین حق کی طرف جھکے ہوئے اور اس پر ثابت و قائم۔
ماثلاً عن کل دین باطل إلى الدین الحق غیر ناظر منہ۔ (روح)

شَاكِرًا لِأَنْعَمِهِ ۖ اجْتَنِبْهُ ۖ وَهَذِهِ آيَةُ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٢١﴾ وَاتَّقِ اللَّهَ

(اشر) کی نعمتوں کے بڑے شکر گزار، (اشر نے) ان کو جن پہا تھا اور انھیں سیدھی راہ پر ڈال دیا تھا ۱۲۱

فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ۖ وَلَا تَأْكُلْ فِي الْآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ ﴿١٢٢﴾

اور ہم نے دنیا میں بھی انھیں بھلائی دی تھی، اور آخرت میں تو وہ صاحبین میں ہیں ہی ۱۲۲

۱۲۳ (چنانچہ ان ہی کے نقش قدم پر چلے اور ان ہی کی سنت حنیف اختیار کرنے میں آج بھی

فلاح و نجات ہے)

اجتنبہ۔ حضرت ابراہیم خلیل دنیا کے تین مشہور زبردست مذہبوں کے آج بھی مسلم مقتدا

و پیشوا ہیں، اسلام کے، یہودیت کے، نصرانیت کے۔

شاکر الانعمہ۔ کہاں وہ اتنے شکر گزار بندے تھے اور کہاں تم ایسے ناشکرے نکلے۔

بعض محققین نے کہا کہ شکر گزاری (تسابُّر) اوصاف ہے کہ نام لے کر قرآن مجید نے دو ہی بندوں کو شکر گزار

بتایا ہے، ایک حضرت ابراہیم کو، دوسرے نوح کو۔

لَم يَثْنِ بِنُفْسِهِ ۖ وَلَئِنْ كُنْتُمْ إِلَّا أَعْلَىٰ اثْنَيْنِ (داعب)

انحصار۔ سوال یہ ہوا ہے کہ یہ تو جمع قلت ہے اور حضرت ابراہیم پر تو بڑی کثرت سے نعمتیں

نازل ہوئی تھیں، پھر ان کے لئے یہ جمع قلت کیسے آئی؟ امام رازیؒ نے سوال کے جواب میں کہا ہے کہ

اس جمع قلت کا تعلق تو شاکر آیت کی شکر گزاری سے ہے، لوجب آپ قلیل نعمتوں تک کے لئے شکر گزار

رہتے تھے، تو پھر بڑی اور کثیر نعمتوں کی شکر گزاری کا پوچھنا ہی کیا؟

المرا د منه كان شاکراً لجميع نعم الله ان كانت قليلة فكيف الكثير (کبیر)

ضمناً یہ بھی نکل آیا کہ آپ بڑی نعمتوں سے مجتنب و محترز نہیں بلکہ ان سے لطف و نفع اٹھانے

والے تھے۔ ۱۲۴ آیت علاوہ دوسری آیات کے اس باب میں نص قاطع ہے کہ دنیوی نعمتوں سے

سرفرازی مراتب اخروی کے ذرا بھی منافی ہیں۔

وهذا الدفع توهم ان ما اوتي به في الدنيا ينقص مقامه في الآخرة (رد ۳)

فی الدنیا حسنة۔ دنیا میں ملتی بھی نعمتیں ہو سکتی ہیں سب حضرت کی ذات میں جمع ہو گئی

تھیں۔ صاحب مال، صاحب اولاد، پاکیزہ رو، پاکیزہ خواہ، حوصلہ مند، قیاض و مہمان نواز، صابر

و شاکر، سب ہی کچھ آپ تھے، مفسرین ہی نہیں، مؤرخین کا بیان بھی کچھ ایسا ہی ہے۔

فی الآخرة لمن الصالحین۔ اور صالح بھی کیسے؟ صالحیت کے اعلیٰ ترین مرتبہ پر فائز

صالحین کے سرور و سردار۔

ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ

مذہب آپ کی طرف وحی بھی کہ ابراہیم کے طریق پر چلے جو بالکل یک رخ تھے، اور وہ مشرکوں

مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ

میں سے نہ تھے ۱۸۵ سبت (کا احترام) تو بس ان لوگوں پر عائد کیا گیا تھا جنہوں نے ایک باب پر اختلاف کیا تھا

من الصالحين. من معنی میں مع کہے۔

من معنی مع ای مع الصالحين. (قوٹی)

۱۸۵ (تو پھر اے مشرک، تم اپنے کو طریق ابراہیمی کا پیرو کس منہ سے کہتے ہو؟)

ثم اوحينا ان. ثمر یہاں اظہار فضیلت کے لئے ہے، یعنی علاوہ ان فضائل کے سب سے بڑی فضیلت انہیں ہم نے یہ دی کہ خود محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے طریق پر چلنے کا حکم دیا۔

في ثم هذه ما فيها من تعظيم منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم واجلال محله والايذان بان اشرا ما اوتي خليل الله ابراهيم من الكرامة واجل ما اوتي من النعمة اتباع رسول الله صلعم ملته. (کشاف)

ان اتبع مله ابراهيم حنيفا. اور وہ طریقہ ابراہیم حنیف توحید کامل کا تھا۔ چنانچہ اب وہ طریقہ ابراہیمی طریقہ محمدی میں منحصر اور اس کے مرادف ہو کر رہ گیا ہے۔

المرا د من مله ابراهيم التوحيد ونفى الشرك. (رد)

یہ حکم اتباع رسول کریم صلعم کو مل رہا ہے، فقہاء نے اس سے استنباط کیا ہے کہ فاضل ترکے نے فاضل کی پیروی جائز ہو سکتی ہے۔

في هذه الآية دليل في جواز اتباع الأفضل للمفضول. (قوٹی)

حنيفا. سب سے یکسو، یک رخ، یعنی غیر اللہ سے رشتہ بالکل توڑے ہوئے، ملاحظہ ہو حاشیہ ۱۸۲

ملة ابراهيم حنيفا. وما كان من المشركين. سب رحائے سورہ بقرہ پ ۵ رکوع ۵ میں

گز رچکے ہیں، سورۃ الانعام میں بھی اسی سے ملتی ہوئی ایک آیت آچکی ہے۔

یہاں چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ملت ابراہیمی کی تجدید کا حکم مل رہا ہے اس لئے حضرت ابراہیم کی اس خصوصیت کو پھر دہرا دیا ہے کہ آپ کی ملت بس توحید اور نفی شرک ہی کی تھی۔

۱۸۶ (اپنے پیروں کی ہدایات و احکام سے)

جعل السبت. یعنی ان لوگوں پر اس روز کا غفلت تو بطور سزا عائد کیا گیا تھا، اصل دین

ابراہیمی میں نہ تھا۔

السبت. ہفتہ کا ساتواں دن، یعنی بدھ، جو شریعت یہود میں ایک مقدس دن تھا،

وَلَا تَرْبِكُمْ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ

اور بے شک آپ کا پروردگار ان کے درمیان اس بارے میں قیامت کے دن فیصلہ کر دے گا جس بارے میں

يَخْتَلِفُونَ ﴿١٨٧﴾ اذْعَالِي سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ

یہ اختلاف کرتے رہتے ہیں ۱۸۷ اے آپ اپنے پروردگار کی راہ کی طرف بلائیے حکمت سے اور اچھی نصیحت

الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ

سے اور ان کے ساتھ بحث کیجئے پسندیدہ طریقہ ۱۸۸

جس میں ہر دنیوی مشغولیت سے احتراز واجب تھا، سبت پر حاشیہ پا سورۃ بقرہ آیت ۱۸۷ میں گزر چکا ہے
فیہ - یعنی اسی سبت کی مخالفت کی تھی۔

ای مخالفہ (معالف)

۱۸۷ یہ اخلاقات خواہ آپس کے ہوں یا ان کے پیروں کی ہدایات سے۔
آیت کے مفہوم میں اس خاکسار مؤلف کو شرح صدر نہ ہو سکا، بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ
یہاں پر اشارہ اس سخت شرائط کی جانب ہے جو احکام سبت کے سلسلہ میں یہود پر عائد کئے گئے تھے،
ان ہی کی تافریہوں اور اپنے پیروں سے مخالفت کی بنا پر اور ذکر دین ابراہیمی کا ہے، اس پر یہ سختیاں
کچھ نہ تھیں مقصود شاید یہاں ختم کرنا ہے کہ ان کی شرائطوں کا وبال ان پر ہو رہا ہے۔
یوم السبت کے احکام اور یہودیوں کی طرف سے ان احکام کی خلاف ورزی کا ذکر عتیق

کے مختلف حصوں میں کثرت سے ہے۔
لیجکم۔ اس فیصلہ سے فیصلہ عملی و شاہدی یعنی ترغیب و عذاب مراد ہے، ورنہ دلائل
و شواہد کے لحاظ سے تو فیصلہ آج بھی موجود ہے۔

والمعنى انه تعالى ليحكم يوم القيامة للصفين بالثواب وللمبطلين بالعقاب (کبیر)

۱۸۸ (جس میں شدت و خشونت نہ ہو۔)

بالحكمة - (یعنی دلائل علمی کے ساتھ۔)

الموعظة الحسنه - یعنی ترغیب و ترہیب سے ان کے جذبات اعلیٰ کو ابھار کے۔

وجاد لهم بالتي هي احسن - یعنی جب بحث آہی پڑے تو ناسخہ عنوان کے گفتگو کیجئے

آیت سے روشنی اس حقیقت نصباتی پر پڑے گی کہ انسان تین طرح کے ہوتے ہیں اور ان سے

گفتگو میں ان ہی کی ذہنیت کو پیش نظر رکھنا چاہئے۔

چنانچہ ایک طبقہ تو ان لوگوں کا ہے جنہیں کوئی ضد و عناد نہیں ہوتا، اور یہ لوگ ذہن خوش فکر

لَا رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ

بے شک آپ کا پروردگار (بھی) خوب جانتا ہے کہ کون اس کی راہ سے ہٹکا ہوا ہے اور وہی ہدایت

بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١٢٥﴾ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوِقِبْتُمْ بِهِ ؕ

پاٹھے ہوؤں کو (بھی) خوب جانتا ہے ۱۲۵ اور اگر تم لوگ بدلہ لینا چاہو تو انھیں اتنی ہی دیکھو جتنی انہیں پہلے دی گئی تھی۔

ہوتے ہیں، ان کے مقابلہ میں طریق حکمت اختیار کیا جائے۔

اور دوسرا طبقہ اہل غفلت کا ہوتا ہے ان سے مخاطبت میں موعظہ حسنہ سے کام لیا جائے۔

تیسرا گروہ ضدی جھگڑا لوگوں کا ہوتا ہے ان سے جدال ہی کیا جائے یعنی بحث و مناظرہ بطریق پند و

حافظ ابن قیم نے صراحت کے ساتھ اسی تفسیر کو صحیح قرار دیا ہے۔

جعل الله سبحانه مراتب الدعوة بحسب مراتب الخلق فالمستجيب القابل الذكي

لا يعاند الحق ولا يبا يدهى بطريق الحكمة - والقابل الذي عند - نوع فقلة وتأخر يدهى

بالموعظة العنة وهي الأمور التي المقررون بالترهيب والترهيب، والمعاند المجامد يجادل

بالتقى هي احسن - هذا هو الصميم في معنى هذه الآية -

اور جن لوگوں نے قرآن مجید کی اس سادہ و فطری تقسیم مراتب کو یونانی منطق کی سہ گانہ تقسیم قرار

دیا، قیاس خطائی، و قیاس جدلی پر منطبق کرنا چاہا ہے، ان کی حافظ موصوف نے تردید اور بالکل

بجا طور پر قطعی تردید کر دی ہے۔

لَا مَا يَزْعَمُ اسير منطق اليونان أن الحكمة قياس البرهان وهي دعوة الخوام

والموعظة العنة قياس الخطابة وهي دعوة العوام - وبالمجادلة بالتقى هي أحسن القياس

الجدلي وهو دتغيب المشاغب بقياس جدلي مسلم المقدمات - وهذا باطل وهو مبني على اصول

الفلسفة وهو مناف لاصول المسلمين وقواعد الدين من وجوه كثيرة - (تفسير القيم)

۱۲۹ (تو یہ کس نے مانا اور کس نے نہ مانا، اس کا فیصلہ اللہ ہی پر چھوڑ دیجیے، آپ اس فکر میں

نہ پڑھیے۔)

گفتنی حکیمانہ تعلیم ہے، اور جب یہ ارشاد سمیر کو مخاطب کر کے ہے، تو افراد امت کا کیا ذکر ہے۔

اگر ہم اس سبق کو دل میں اتار لیں تو گفتنی تشویشات قلب سے بچ جائیں۔

۱۳۰ (اور ان حدود سے آگے نہ بڑھو۔)

انتقام کا وقت بھی نازک ہوتا ہے، مظلوم کا نفس جوش انتقام میں عموماً حد سے آگے بڑھ جاتا

ہے، اور اب خود ظالم ہو جاتا ہے، قرآن مجید نے اس اشتعال کے وقت جذبات پر قابو رکھنے کی بار بار

تاکید کی ہے، اور انتقام کو حدود کے اندر رکھنے کا خاص اہتمام فرمایا ہے۔

وَلَكِنْ صَبْرْتُمْ لَمْ يُوَخِّدْ لَكُمْ صَبْرِيْنَ (۱۷) وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللهِ

اور اگر تم صبر کرو تو یہ صبر کرنے والوں کے حق میں بہت ہی اچھا ہے۔ آپ صبر کرتے رہئے اور آپ کا صبر تو بڑی شری کی توفیق سے ہے۔

وان عاقبتہم خطاب ابھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں عام امت سے ہے۔
شریعت میں عام فطرت بشری کا لحاظ کر کے انتقام لینا جائز رکھا گیا ہے۔ اور اس مقام کا نام اصطلاح سلوک میں مقام رخصت ہے۔

وان عاقبتہم الخ ترکیب کلام خود کہہ رہی ہے کہ بہتر اور افضل تو انتقام نہ لینا ہی ہے لیکن اگر اس پر نہ قدرت ہو اور مجرم کو سزا دینے ہی پڑے تو اتنی احتیاط تو بہر حال ضروری ہے کہ سزا بس جرم ہی کے متناسب ہی اس سے زائد ہرگز نہ ہونے پائے۔ جیسے مریض سے طبیب کہتا ہے کہ بد پیہیزی اگر کرنا ہی ہے تو نٹاں مقدار سے زائد نہ ہو۔

یعنی ان رغبتہم فی ابتغاء القصاص فاقنعوا بالمثل ولا تزيدوا علیہ (کبیر) دلیل علی أن الأولیٰ له أن لا یفعل۔ (کبیر)

ما عوقبتہم بہ۔ عقاب کے عام معنی کسی جرم سابق پر سزا کے ہیں یہاں یہ لفظ یہ طریق مشاکلت استعمال ہوا ہے جس کی توضیح شروع تفسیر میں ہو چکی ہے جیسے اللہ کے لئے ایسے ہی موافق پر کمر، کید، خدع وغیرہ کا استعمال۔

ای مثل ما فعل بکم وقد عذبتہ بالعقاب علی طریقۃ الملاقا اسم السبب علی سبب خبر ما فعل علی جملة الملاقا

صیغہ کا مجہول لانا بھی قابل غور ہے، ذہن کو توجہ نفس واقوع مظلومیت کی طرف دلائی گئی ہے، نہ کہ ظالم افراد یا ان کی شخصیت کی طرف۔

۱۹۱ (کہ اس سے خوب مراتب قرب بڑھتے ہیں۔)

اسی مقام کا نام اصطلاح سلوک میں عزیمت ہے۔ اسلام نے بالکل صحیح طور پر اور عین فطرت بشری کے مطابق ایک طرف تو اجازت (انتقام) لینے کی دیدی ہے، لیکن دوسری طرف بلند مقام صبر و تحمل و عفو و درگزر کا رکھ کر ترغیب اسی کی دی ہے۔
لہو۔ ضمیر ہوا تو ان لوگوں کے صبر کی جانب ہے یا جنس صبر کی جانب۔

اما ان یرجع الضمیر الی صبرہم أو ان یرجع الی نفس الصبر۔ (کشاف)
متعدد مفسرین نے یہاں یہ لکھ دیا ہے کہ یہ آیت آیت قتال سے منسوخ ہے، لیکن جیسا کہ فقہ المفسرین رازی نے فرمایا، اور بالکل ضمیمہ فرمایا کہ اس کو جہاد و قتال کے مسئلہ سے کوئی سروکار ہی نہیں، اس میں تو ایک اخلاقی تعلیم، حسن ادب کی، اور لوگوں کے ساتھ زیادتی نہ کرنے کی دی گئی ہے، اور وہ اپنی جگہ قائم ہے۔

وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَلُوقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴿١٩٢﴾

اور آپ ان پر غم نہ کیجئے اور ان چالوں سے جو یہ لوگ چلتے رہتے ہیں تنگ دل نہ ہو جائے ۱۹۲ھ

إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴿١٩٣﴾

بے شک اللہ ان لوگوں کے ساتھ (رہتا) ہے جو تقویٰ اختیار کئے رہتے ہیں اور جو لوگ کہ نیک کامی ۱۹۳ھ

و هذا في غاية البعد لأن المقصود من هذه الآية تعليم من الأدب في كيفية الدعوة إلى الله تعالى وترك التفتي وطلب الزيادة، ولا تعلق بهذه الأشياء بأية السيف. (كبير)

نقہا و لے ہیں سے نکال ہے کہ قصاص لینے سے بڑھ کر مرتبہ حق کر دینے کا ہے۔

وقد دلت على أن الحق من القاتل والجاني أفضل من استبقاء القصاص (جصاص) ۱۹۲ھ (جیسا کہ ہر شخص کا بھی صبر و توفیق الہی ہی سے ہوتا ہے۔)

مفسر تھانویؒ نے کہا ہے کہ بدون توفیق الہی کوئی شخص نہ صبر کر سکتا ہے نہ اور کوئی طاعت حسنہ، لیکن توفیق کے مراتب بھی مختلف ہوتے ہیں، گو نفس توفیق مشترک رہتی ہے، انبیاء علیہم السلام کے ساتھ یہ توفیق الہی خاص اور زائد ہوتی ہے، اور ان کے اعمال میں مؤثر رہتی ہے۔

و صبر یعنی آپ صبر کئے رہے، جیسا کہ ابن تک بھی کئے رہے ہیں، اور آپ کیوں نہ کرتے

آپ تو عزیمت کے بلند ترین مقام پر سرفراز تھے۔

باللہ یعنی اللہ کے لطف و توفیق سے۔

ای بتوفیقہ و تشیتہ و ربطہ علی قلبہ. (کشاف)

ای بعون اللہ و توفیقہ (عکبری) وقال غیر واحد ای إلا بتوفیقہ و مسوغہ (۲۵)

اللہ! رسولؐ عالی صبر تک بس اللہ ہی کے فضل و توفیق سے پہنچتے ہیں۔

۱۹۳ھ (اور یقین رکھئے کہ ان کی بڑی سی بڑی چالیں بھی آپؐ کو ضرر نہ پہنچا سکیں گی)

و لا تحزن علیہم یعنی ان کے حال پر زیادہ غم و تاسف نہ کیجئے، اس سے رسولؐ رؤف رحیم

کے قلب مبارک کی نرمی اور لطافت پر بھی روشنی پڑ گئی، اتنی شدید مخالفتوں و مزاحمتوں کے باوجود آپؐ

کے دل میں منکروں کی طرف سے ہمدردی قائم تھی، اور قرآن کریم کو اس سے بار بار روکنا پڑتا تھا۔

۱۹۴ھ (پھر آپؐ تو تقویٰ و احسان دونوں کے اعلیٰ ترین مرتبہ پر ہیں، آپؐ کو تو اللہ کی

معیت سب سے بڑھ کر حاصل رہے گی۔)

مع الذین حق تعالیٰ کی یہ معیت متقین کے ساتھ اس معنی میں ہوتی ہے کہ وہ انھیں گناہوں

سے بچاتا رہتا، اور طاعتوں کی توفیق دیتا رہتا ہے، اور اپنی رحمت و فضل سے انھیں گھیرے رہتا ہے۔

و معینہ نصرتہ فی المامور و عصمتہ فی المحظور (مدارح) الی بالعون والنصرة (معالم)

معینہ بالرحمة والفضل والمرتبة (کبیر) والمراد بالمعینة الولاية الدائمة. (روح)

الذین اتقوا۔ یہ وہ لوگ ہیں جو احکام الہی کی تعمیل کرتے رہتے ہیں، اور گناہوں سے بچتے رہتے ہیں۔

الذین اجتنبوا المعاصی۔ (کشاف)

اس میں اشارہ خصوصی حقوق الشریک ادائیگی کا آگیا۔

اشارۃ الی التعظیم لامرأته تعالیٰ۔ (کبیر)

گویا منفی اعتبار سے ان کی روحانی و اخلاقی زندگی مکمل ہوتی ہے۔

الذین هم محسنون۔ یہ لوگ صرف اجتنبوا معاصی پر بس نہیں کرتے، گناہوں سے بچتے ہیں

نہیں رہتے بلکہ اعمالِ خیر پوری حسن کاری کے ساتھ ادا کرتے رہتے ہیں، اور حقوق العباد کی ادائیگی پر بھی

پوری توجہ رکھتے ہیں، اس میں خلق الشریک کے ساتھ حسن سلوک کی فضیلت آگئی۔

اشارۃ الی الشفقة علی خلق الله۔ (کبیر)

اور اس روحانی و اخلاقی زندگی کا ثبوت پہلو بھی آگیا۔

عربی کا "محسن" اردو کے "محسن" (احسان کرنے والے) سے الگ ہے اور اس کا قریب ترین اردو

ترجمہ حسن کار ہو سکتا ہے۔

محققین عارفین نے یہیں سے نکالا ہے کہ فن سلوک کا خلاصہ یہی دو چیزیں ہیں، ایک امر الہی کی

تعظیم دوسرے خلق الہی کے ساتھ شفقت۔

ذلك يدل علی أن کمال السعادة للانسان فی هذین الامرین أتمنی التعظیم لامرأته تعالیٰ

والشفقة علی خلق الله تعالیٰ۔ (کبیر)

اور بعض صوفیہ نے اپنی زبان میں یوں کہا ہے کہ حضرت حق کے ساتھ معاملہ صدق اور خلق کے

ساتھ معاملہ خلق پس یہی طریقت کی معراج ہے۔

وعبر عنه بعض المشائخ فقال کمال الطريق صدق مع الحق وخلق مع الخلق (کبیر)

یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ ایسے لوگوں کی زندگی منفی و مثبت پہلوؤں کی جامع ہوتی ہے۔

شرکی معیت سے بڑھ کر اور کون سی دولت ممکن ہے؟ اور محققین اور محسنین کو بشارت اسی دولت

عظمیٰ کی مل رہی ہے۔

صداقت نامہ

مجلس نشریات قرآن کراچی کے مطبوعہ تفسیر مابعدی جلد دوم

سورۃ الانعام تا سورۃ النحل کے متن قرآن کریم کو منور

پر ماع تصدیق کی جاتی ہے کہ اس کے متن قرآن پاک

میں مغرب کی انشاء اللہ غلطی نہیں ہے۔



مجلس نشریات قرآن کراچی
Printed & Published by: Darul Uloom Haqqania
Rahmatullah & Sons, Dhaka
© 1988